

## श्री कलास आश्रम ऋषिकेश की आदर्श परम्परा

श्री कलास आश्रम (ब्रह्मविद्यापीठ) ऋषिकेश की संस्थापना प्रातःस्मरणीय ब्राह्मसंस्थापक ब्रह्मलीन स्वामी धनराज गिरि जी महाराज द्वारा उस समय की गई, जिस समय भारतवर्ष में प्राचीन पद्धति से दार्शनिक ग्रन्थों का पठन-पाठन मृत प्रायः सा हो चला था। विद्वान् एवं धार्मिक नेताओं का झुकाव भी संसार की सत्यता प्रतिपादन करने में होता जा रहा था। सामाजिक पुनरुत्थान के नाम पर भारतवर्ष की प्रादर्श संस्कृति एवं सभ्यता का निर्वचन पक्षपातपूर्ण दृष्टि में किया जाने लगा था। ऐसे अवसर पर ब्रह्मविद्या के पठन-पाठन, इसकी सार्वकालिक उपमोहिता एवं महत्त्व पर बल दिया जाना आवश्यक था। परम श्रद्धेय स्वामी धनराज गिरि जी महाराज ने उत्तराखण्ड में गङ्गा के पवित्र एवं सुरम्य वातावरण में रहने वाले आत्मानन्द के रसिक साधको एव महापुरुषों की इस ब्रह्मविद्या के अध्ययन के लिए प्रेरित किया। आरम्भ में वृक्ष की छाया में अध्ययन-अध्यापन करना, निदान्न भोजन करते हुए सत्त्वजिज्ञासुओं की पिपासा को शान्त करना मात्र ही इनका जीवन था। कालान्तर में धर्मिन-चन्द्रेश्वर भगवान् महादेव की प्रेरणा से महाराजश्री ने सन् १८८० में श्री कलास आश्रम ब्रह्मविद्यापीठ की स्थापना कर भारतवर्ष में दार्शनिक ग्रन्थों के अध्ययन की परम्परा को मदा-सदा के लिए सुरक्षित रखने का बीड़ा उठोया।

श्री कलास आश्रम ब्रह्मविद्यापीठ पिछले एक शतक से वेदान्त अध्ययन-अध्यापन की परम्परा को अक्षुण्ण बनाए हुए है। गङ्गा के तट पर एक छोटी सी पहाड़ी पर स्थित कलास आश्रम वेदान्त जिज्ञासुओं के लिए अत्यन्त मनोरम स्थल है। साधको एव ब्रह्मविद्यानुरागियों के लिए बहुत ही अनुकूल वातावरण है। यहाँ का एकान्त सेवन एव निष्ठावान् महापुरुषों का प्राथम्य किसकी आत्मशान्ति प्रदान नहीं करता। यहाँ का वायुमण्डल चैतन्यरागरसिकों की आत्मरति के लिए स्वभावतः प्रेरणा देता है। यहाँ की पवित्र भूमि में आचार्यजनों के श्रीचरणों के सात्प्रिध्य में ऐसा लगता है मानो भद्रेत-निष्ठा सब घोर में सिमट कर मूर्तिमती होकर यही आधास करने लगी हो। स्वामी विवेकानन्द जी एव स्वामी रामतीर्थ जी प्रभृति विजिष्ठ महापुरुषों की साधनस्थली श्री कलास आश्रम में सर्वप्रथम सन् १९६७ में मुझे घाने का अवसर दैवयोग से प्राप्त हुआ। विद्यावाचस्पति अनन्त श्री विभूषित महामण्डलेश्वर स्वामी विष्णुदेवानन्द जी महाराज के दर्शन किए। उनकी तत्त्वनिष्ठा प्रलोकिक थी। इधर सन् १९७३ से तो संस्था का अङ्गभूत होकर जीवन्मुक्त महापुरुषों की अद्वैतनिष्ठा का चिन्तन करने का सौभाग्य प्राप्त होता रहा है।

श्री कलास आश्रम के पीठाचार्य धनराज गिरि जी महाराज एवं सत्त्वनिष्ठा के लिए विद्वत्समाज में मदा सर्वप्रिय रहे हैं। यहाँ के पीठाचार्य महामण्डलेश्वर स्वामी गोविन्दानन्द गिरि जी महाराज एवं विद्यावाचस्पति अनन्त श्री विभूषित महामण्डलेश्वर स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज ने उपनिषदों का रहस्य प्रतिपादन करने के लिए सस्कृत भाषा में टिप्पण एव श्लोचपत्रों को लिखा। सर्वत्र सर्वा पत्नी आ रही थी कि कलास में उपनिषदों पर दुर्लभ हस्तलेख हैं। पूर्व पीठाचार्यों की प्रकाशन कराने की प्रवृत्ति नहीं होती थी। इस तरह वे हस्तलेख वर्षों तक पुस्तकालय की शोभा बने रहे। इनके

काशन का एकमात्र श्रेय परमहंस परिव्राजकाचार्य श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ यतीन्द्रकुलतिलक बतमान ठाचाचार्य महामण्डलेश्वर वेदान्त-सर्वदर्शनाचार्य अनन्त श्री विभूषित स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज को है। सन् १९६६ में कैलासाश्रम के पीठाचार्य महामण्डलेश्वर होने से पूर्व ही आपके कई अन्य प्रकाशित हो चुके थे। आपकी विद्वत्ता से प्रभावित होकर "वेदान्त परिभाषा" एवं "ब्रह्मसूत्र वद्यानन्दी वृत्ति" इन ग्रन्थों के प्रकाशन के लिए भारत सरकार शिक्षा विभाग ने आर्थिक सहयोग भी दिया। श्री कैलास आश्रम के इतिहास में ऐसा पहली बार ही हुआ कि उक्त सस्या की दार्शनिक उपलब्धियों को अधिकधिक प्रकाश में लाने के लिए ठोस कार्य किया हो और यह सब पूज्य महाराजश्री की प्रेरणा वृष्टा से संभव हुआ।

### लेखन, अनुवाद एवं सम्पादन

प्रस्तुत बृहदारण्यकोपनिषत् के टिप्पण एवं श्लोडपत्र लेखन का कार्य फरवरी सन १९७५ में महाराज श्री ने मुझे सौंपा था। टिप्पणकार द्वारा मूल पुस्तक में ही यत्र तत्र रिक्त स्थानों में धारीक-बारीक अक्षरों में लिखे गये पदार्थ की प्रेसकापी बनाना, सन्देहास्पद स्थानों में भाष्य, भ्रानन्दगिरिटीका एवं वार्तिककार आदि के भावों का विश्लेषण करते हुए सही पाठ का निर्णय लेना, यह एक दुसाध्य कार्य था जो महापुरुषों की वृष्टा से मैं यथाबुद्धि निष्पादित कर पाया। मूल मन्त्र, भाष्य, एवं भ्रानन्दगिरि टीका पर "गोविन्दप्रसादिनी" टिप्पणी इतनी प्रचुर मात्रा में हैं कि हस्तलिखित १७५२ पृष्ठों में पूर्ण हुई। इसी प्रकार "कैलास विद्याप्रकाशक" श्लोडपत्र को ३३७ हस्तलिखित पृष्ठों में पूरा किया जा सका। यदि इन्हें 'भ्रानन्दगिरि' टीका की तरह स्वतन्त्र निबन्धात्मक टीका ही कहा जाए तो कोई अतिशयोक्ति न होगी क्योंकि उपनिषन्त्रों, भाष्य एवं भ्रानन्दगिरि टीका के सारगर्भित अर्थ को इनमें अधिक स्पष्ट किया है।

महाराज श्री की आज्ञा हुई कि शाङ्करभाष्य पर सरल, सक्षिप्त, भावाभिव्यञ्जक अनुवाद हो, इसके लिए मैंने "कुमुदतोषिणी" टीका लिखी। यद्यपि बृहदारण्यकोपनिषत् शाङ्करभाष्य पर पहले भी कई लेखक अपनी लेखनी उठा चुके हैं एवं भाष्य के अर्थ को समझने का प्रयास किया है, तदपि इस टीका में कुछ नवीनता अवश्य मिलेगी। भगवान् शाङ्कराचार्य मन्त्रों पर अपना भाष्य लिखते समय मन्त्र के एक-एक पद को लेकर उसके पर्यायवाची शब्द का प्रयोग करते हुए व्याख्या करते जाते हैं। अपने अनुवाद में मैंने भाष्य में आये हुए मन्त्र के पदों को उद्धरणचिह्नों (" ") के अन्दर लेकर पुनः उसका अर्थ किया है। इससे कहीं-कहीं जहाँ भाषा प्रवाह में गत्यवरोध आया है, वहाँ अनुवाद में भाष्य की मौलिकता को अक्षुण्ण बनाये रखने का प्रयास किया है। 'कुमुदतोषिणी' टीका करने में सुरेश्वरचार्यरचित "भाष्यवार्तिक", विद्यारण्यरचित बृहदारण्यकवार्तिकसार, भ्रानन्दगिरि टीका, स्वामी विष्णुदेवानन्दगिरि जी महाराज द्वारा रचित टिप्पण एवं श्लोडपत्र का पर्याप्त आश्रय लिया गया है। टिप्पण एवं श्लोडपत्र के भावों को अनुवाद में समावेश करने के लिए उन्हें कोष्ठक ( ) में रख दिया है, इससे उन पाठकों का विरोध हित होगा जो संस्कृत भाषा का केवल प्रारम्भिक ज्ञान रखते हैं किन्तु शाङ्करभाष्य की गहराई को समझने के इच्छुक हों। पूर्वोक्त पाण्डुलिपि एवं शाङ्करभाष्य अनुवाद ३ वष ४ मास में पूरा हुआ।

इससे पहले कि मैं अपनी इतिकृतव्यता यही पर समझने के लिए निवेदन करता, महाराजश्री ने इस बृहदारण्यकोपनिषत् के सम्पादन का कार्य भी मुझे करने का आदेश दिया। उनकी आज्ञा के

वशीभूत एवं हृदयस्थित संवित्शक्ति से प्रेरणा पाकर मैंने सब धोर के लोकोपकारी दायित्वों को समेट कर अपनी पूर्ण शक्ति इसके सम्पादन में लगा दी। इसका मुद्रण श्री कैलास विद्या प्रेस ऋषिकेश में होने के कारण ही इतनी जल्दी इसे प्रकाश में लाया जा सका।

### अध्ययन प्रक्रिया

बृहदारण्यक उपनिषत् के अध्ययन की दो प्रक्रियाएँ थी; एक काण्वशास्त्रीय एवं दूसरी माध्यन्दिनशास्त्रीय। माध्यन्दिनशास्त्रीय प्रक्रिया के आचार्य भर्तृहरिप्रपञ्च एवं मण्डनमिथ आदि थे, तथा भगवान् गङ्गाराचार्य की प्रक्रिया काण्वशास्त्रीय है। भगवानन्दानन्दानरचित आनन्दगिरि टीका से यह स्पष्ट होता है। यथा —

“काण्वोपनिषद्विबरणव्याजेनाशेषामेवोपनिषदं शोधयितुं कामो भगवान्माप्यकारः” इत्यादि।

भगवान् गङ्गाराचार्य ने अपनी प्रक्रिया को श्रुतिसम्मत सिद्ध करने के लिए बृहदारण्यकोपनिषत्-पद्धास्य में प्रायः १५ स्थलों में माध्यन्दिनशास्त्रीय प्रक्रिया का खण्डन किया है। सबसे अधिक स्थलों में द्वैताद्वैत के सिद्धान्त को प्रस्तुत कर उसे शास्त्रविषुद्ध घोषित कर अनादरदाष्ट से देखने के लिए कहा है। उधर सुरेश्वराचार्य ज्ञानकर्मसमुच्चयवादी आचार्य मण्डनमिथ को पण्डितमन्य कहकर उनके मंत्र का निराकरण करते हैं।

### बृहदारण्यक उपनिषत् का प्रतिपाद्य विषय

ईशादि अन्य नौ उपनिषदें, जिन पर गङ्गारभाष्य उपलब्ध है, सभी ब्रह्मविद्या का प्रतिपादन करती हैं किन्तु कलेवर और ग्रन्थ की दृष्टि से महान् होने के कारण बृहदारण्यक उपनिषत् का अपना एक विशिष्ट स्थान है। ईशादि उपनिषदें जहाँ संक्षिप्त एवं सरल हैं, वहाँ बृहदारण्यकोपनिषत् बृहत् और गम्भीर है। इसके एक-एक मन्त्र में इतनी पदार्थ है कि उसका ग्रन्थ चिन्तन करते-करते समाधि सी लग जाती है। यह कहना बहुत हृदय तक सुसंगत ही है कि सभी वेद, शास्त्र एवं पुराणादि शास्त्रों के श्रवण एवं पठन से अद्वैतनिष्ठा उतनी सुख नहीं होती, जितनी एकमात्र बृहदारण्यकोपनिषत् के श्रवण, पठन, मनन एवं निदिध्यासन करने से की जा सकती है। द्वैतपरक शास्त्र बहिर्मुखता तक ही सीमित रहने देते हैं, जो कि परमार्थ में बाधक है। विद्यारण्य मुनि के मत में—

“अन्तर्मुख पुरुष के लिए यह सत्कार दुःखदायी नहीं होता और बहिर्मुख पुरुष तो संसार में दुःख के अनन्तर दुःख ही प्राप्त करता है। ज्ञानी पुरुष सदा अन्तर्मुख रहता है और अज्ञानी सदा बहिर्मुख रहता है क्योंकि विवेक के न होने से बहिर्मुख पुरुष प्रत्यन्तत्व को नहीं जानता है” (वा. सा. १.४.११-१२)।

बृहदारण्यक उपनिषत् पुत्रपणा, वित्तपणा एवं लोकपणा से ऊपर उठना सिखाता है। धर्म केवल अन्तःकरण की शुद्धि कर ज्ञान के लिए द्वारभूत है। “विविदिपन्ति यजेन”, “ज्ञानमुत्पद्यते पुसा क्षयात्पापस्य कर्मणः”, “अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा” इत्यादि श्रुतिवाक्यों से सिद्ध होता है कि विविदिपों से ब्रह्मात्मैक्य होता है, मन के मत्तों को दाय करने से विविदिपा जाती है तथा धर्म से मनोमल क्षीण होते हैं। इसी से ईशावास्योपनिषत् में “प्राणधारण पर्यन्त कर्मों में निष्ठा किए रहे” ऐसा कहा है। “कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतः समाः” इत्यादि। किन्तु “तमेव विदिस्वा”, “ज्ञानादेव तु क्वल्यम्”

“सत्त्वमस्यादिवाक्योत्पत्त्यं ज्ञान मोक्षस्य साधनम्” इत्यादि सैवङ्गो हज्जारो श्रुति स्मृति वाक्यो से निरतिशय प्रानन्दप्राप्तिरूप मोक्ष ज्ञान द्वारा ही सम्भव है। इसका विस्तृत विवेचन बृहदारण्यकोपनिषत् प्रथम अध्याय के तृतीय ब्राह्मण में हुआ है।

बृहदारण्यक उपनिषत् में सत्त्वरूप अनर्थ की निवृत्ति के लिए उपदेश है। अनर्थ का हेतु शरीरधारण है क्योंकि किसी भी शरीरधारणी को प्रिय और अप्रिय (सुख और दुःख) विच्छेद नहीं होता है। धर्म और अधर्म देह के कारण हैं और दोनों का मूल विहित और प्रतिषिद्ध धर्म है। राग-द्वेष के कारण मोक्षनाश्यास और अज्ञाननाश्यास होता है। अन्य वस्तु के सद्भाव के बिना पूर्वोक्त सद्भाव ही नहीं सकता। वह अन्य वस्तु का सद्भाव आत्मा क अज्ञान से कल्पित है। इस प्रकार बृहदारण्यक उपनिषत् अनादि अविद्या अनर्थ परम्परा का समूल उच्छेद कर ब्रह्मविद्या प्राप्ति के लिए मार्ग प्रशस्त करता है।

### भगवान् शङ्कराचार्य एवं श्रीमत्सुरेश्वराचार्य

वार्तिककार श्रीमत्सुरेश्वराचार्य जी शाङ्करभाष्य की प्रक्रिया एवं मिद्धान्त प्रतिपादन शैली से बहुत प्रभावित हैं। उन्होने भगवान् शङ्कराचार्य की भावपूर्ण वन्दना इस प्रकार की है—

“आ संलादुदयात्तथाऽस्तगिरितो भास्वद्यशोरश्मिभि  
 र्ध्याप्त विश्वमनन्धकारमभवद्यस्य स्म दिव्यैरिदम् ।  
 धाराज्ज्ञानगभस्तिभि प्रतिहतश्चन्द्रायते भास्कर-  
 स्तस्मै शङ्करभानवे तनुमनोवाग्भिर्नमस्तात्सदा” ॥

इनकी दृष्टि में भगवान् शङ्कराचार्य का बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्य सभी उपनिषदों की वृत्तिरूप होने से गम्भीर है, अतः इस पर वार्तिक की अपेक्षा है। वार्तिककार अपना बुद्धिर्वचन प्रदर्शित करने के उद्देश्य से भाष्य पर वार्तिक नहीं लिखते, बल्कि गुरुदेव के शिष्यरथों में अन्ध के अतिरेक के कारण उन्होंने ऐसा किया। उन्हीं के शब्दों में—

“अध्यामात्रवलेन वार्तिकमिदं तस्या समासात्कृतम्”। (वा उपसंहारात्मके श्लोके)

श्रीमत्सुरेश्वराचार्य जी ने कही कही भाष्य की प्रकारान्तर से भी व्याख्या की है (पृ २००)। इसी तरह ‘प्रियतरम’ के भाष्य में ‘तमम्’ प्रत्यय के अर्थ में ‘इयमुन्’ प्रत्यय मानत हैं। इसमें दो हेतु दिये हैं, प्रथम क्योंकि पुनः की बहुत लोग प्रतिशय विवक्षा करते हैं, दूसरे यह छान्दस प्रयोग है (पृ २४४)। ‘विद्यया देवलोक’ (बु उ १५ १६) के भाष्य में भगवान् शङ्कराचार्य कहते हैं—

‘विद्यया देवलोकं न पुत्रण नापि कर्मणा। देवलोकं च लोकानां प्रयाणां श्रेष्ठं प्रशस्यतम् । तस्मात्सत्साधनत्वाद्ब्रह्म प्रशसति’ ।

इस पर वार्तिककार ने अपनी असहमति प्रदर्शित की है (पृ ३७७)। सप्रति वाक्य का संबन्धान्तर प्रदर्शित किया गया है (पृ ३१६-८३)। ‘अयातो षतमीमासा’ (बु उ १५ २१) इत्यादि मन्त्र का वार्तिककार ने तात्पर्यान्तर बणन किया है। बु उ १५ २३ में ‘यतश्चोदेति’ इत्यादि अर्थ को पूर्वाग्रह प्रश्नरूप से एवं ‘प्राणाद्वा एव उदेति’ को उत्तररूप में बणिन किया है (पृ ४०२)। जो भी हो, वार्तिककार कात्यायन एवं काशिकाकार जयादित्य वामन ने जिस प्रकार महर्षि पतञ्जलि-

रचित महाभाष्य तथा भगवान् पाणिनि के सूत्रों से कई स्थलों में वैमत्य प्रगट किया है; कम से कम श्रीमत्पुरेश्वराचार्य जी का भाष्यकार भगवान् शङ्कराचार्य जी से सिद्धान्ततः कोई विरोध नहीं है।

### अद्वैतवाद की सर्वोच्च प्रतिष्ठा

भगवान् शङ्कराचार्य के अद्वैतवाद को केवलाद्वैतवाद, निर्विशेषाद्वैतवाद, ब्रह्माद्वैतवाद, प्रोपनि-पदाद्वैतवाद, निर्विशेषब्रह्माद्वैतवाद आदि विभिन्न नामों से पुकारा जाता है। उपनिषदों में प्रतिपादित केवल निर्विशेष ब्रह्म ही एकमात्र तत्त्व है, वही सत्य है। ब्रह्म से अतिरिक्त सभी कुछ दृश्यमान जगत् और जीव मिथ्या है। ब्रह्म जगत् और जीव का तभी तक द्वैतरूप से भाग होता है, जब तक ब्रह्मज्ञान का उदय नहीं होता। भगवान् शङ्कराचार्य अद्वैतवाद से भिन्न सिद्धान्त को अपसिद्धान्त कहते हैं, अतः उससे समझौता करने के लिए किसी भी अवस्था में तैयार नहीं हैं। जो लोग कहते हैं—द्वैत भी सत्य है, अद्वैत भी सत्य है, एकत्व भी सत्य है, अनेकत्व भी सत्य है, भेद भी सत्य है, अभेद भी सत्य है—ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि विशिष्ट अद्वितीय ब्रह्म विषयक उत्सर्ग व अपवाद का विकल्प अथवा समुच्चय संभव नहीं है, दूसरे यह कल्पना सुखोभना नहीं है क्योंकि इससे श्रुति, स्मृति और न्याय का विरोध प्राता है (वृ उ शा भा ५ १ २)।

कुछ दार्शनिक ज्ञान के साथ-साथ उपासना के समुच्चय महत्त्व को भी स्वीकार करते हैं किन्तु भाष्यकार को यह कदापि सह्य नहीं है। उन्हीं के शब्दों में—

“यावदयमेव वेद पश्यामि शृणोमि स्पृशामोति वा स्वभावप्रवृत्तिविशिष्ट वेद तावदञ्जसा कृस्नमात्मान न देव” (वृ उ शा भा १ ४ ७)।

भगवान् शङ्कराचार्य के विचार में पुरुषों की विभिन्ना बुद्धि को देखते हुए शास्त्र अनेक प्रकार से साध्यसाधनरूप सबन्धविशेषों का उपदेश करता है। विषयों में प्रवृत्त होने के कारण पुरुष शास्त्र की उपेक्षा कर साधनविशेषों में प्रवृत्त होता है। शास्त्र तो सूर्य और प्रदीपादि के समान तटस्थ ही रहता है। इस प्रकार किसी पुरुष को परम पुरुषार्थ भी अपुरुषार्थ के समान लगता है। बुद्धि-बैचित्र्य के कारण ही उपासक द्वैत से छुटकारा नहीं पा सकता। कहा भी है—

“अपि वृन्दावने शन्ये सुगालस्व स इच्छति।

न तु निर्विषय मोक्षं गन्तुमर्हति गौतम” ॥ इत्यादि।

भगवान् आष्वकार के मत में कर्म और विद्या का स्वरूप क्रमशः अज्ञानात्मक एवं ज्ञानात्मक है, अतः उनमें परस्पर भेद है। “कर्मविद्यास्वरूपयोर्विद्याविद्यारमकयोः प्रतिकूलवर्तनं विरोध” (पृ ५७७)। जीव कर्मासक्ति के द्वारा बन्धन में फँस जाता है और ज्ञान द्वारा मोक्ष लाभ करता है। इसलिए तत्त्वद्रष्टा महापुरुष कर्मासक्ति नहीं करते। धार्मिककार ने भी तत्तत्स्थलों में इसकी पुष्टि की है।

भगवान् शङ्कराचार्य ज्ञानकर्मसमुच्चयवादी भर्तृप्रपञ्चादि दार्शनिकों का विशेषरूप में खण्डन करते हैं। यद्यपि बहुदारण्यकोपनिषद्भाष्य में परमतः प्रस्तुत कर उसके दूषण से अन्ध का कोई सबन्ध नहीं दीखता, तथापि आचार्य शङ्कर अद्वैतवाद के उत्कर्ष एवं सुन्दर प्रतिष्ठा के लिए यह सब प्रतिपादन करते हैं। ब्रह्मसूत्र में विभिन्न पतों का वर्णन होने के कारण शाङ्कराचार्य में उसका खण्डन

कर सिद्धान्त को स्थापित करना न्यायसङ्गत है। क्योंकि शङ्कराचार्य से पूर्व भी द्वैतवादी अपने मत को शास्त्रसम्मत कहते चले आ रहे थे; इसलिए उपनिषद्भाष्य तथा गीताभाष्य में भी जरा सा घबराकर मिलते ही उन्होंने द्वैतवादी, द्वैताद्वैतवादी, एवं ज्ञानकर्मसमुच्चयवादी आदिकों को धृति-विरुद्ध सिद्ध करना अपना प्रधान कर्तव्य समझ लिया है। इसे उन्होंने स्थान-स्थान पर श्रुति, स्मृति और तर्क से सम्यक् प्रकार से सिद्ध किया है, ताकि साधक असत्य का त्याग कर सत्य का अनुसरण करे।

## मधुविद्या

बृहदारण्यकोपनिषत् में तीन काण्ड हैं; प्रथम मधुकाण्ड, द्वितीय याज्ञवल्क्यकाण्ड और तृतीय खिलकाण्ड। मधुकाण्ड में उपदेश, याज्ञवल्क्यकाण्ड में उपपत्ति एवं खिलकाण्ड में उपासना; इस क्रम से तीनों काण्डों में ये तीन ही अर्थ प्रधानरूप से कहे गये हैं। मधुकाण्ड में चार अध्याय हैं, उनमें प्रारम्भ के दो अध्यायों में प्रथम नामक कर्म कहा गया है, अतः यह उपनिषत् नहीं माना जाता है। प्रकृत ग्रन्थ बृहदारण्यकोपनिषत् का प्रथम अध्याय उपनिषत्क्रम से है; बृहदारण्यक क्रम से वह तृतीय अध्याय है। दोनों अध्यायों को मधुकाण्ड की सजा बयो दी गई जबकि द्वितीयाध्याय पञ्चम ब्राह्मण ही मधुब्राह्मण नाम से विख्यात है। इसका समाधान यह है कि जिस मधुविद्या का प्रतिपादन इस ब्राह्मण में विशेष रूप से है, उसी का विस्तार द्वितीयाध्याय चतुर्थब्राह्मणपर्यन्त हुआ है। भगवान् भाष्यकार के शब्दों में—

“अथवाऽऽत्मवेदं सर्वमिति प्रतिज्ञातस्याऽऽत्मोत्पत्तिस्थितिलयत्वं हेतुमुक्त्वा पुनरागमप्रधानेन मधुब्राह्मणेन प्रतिज्ञातस्याथस्य निगमन क्रियते” (पृ. ६२७)।

मधुविद्या प्रकारान्तर से ब्रह्मविद्या ही है। इसका उपदेश हिरण्यगर्भ ने विराट् प्रजापति को किया, प्रजापति की वशपरम्परा से दध्यङ्गापर्वण ने ऋषिबनीकुमारों को इसका उपदेश किया। छान्दोग्योपनिषत् में मधुविद्या की एक अन्य भी परम्परा है जिसमें पिता अरुण से उद्दालक ने सुना (छा. उ. ३. ११. ४)। बृहदारण्यकोपनिषत् में इस परम्परा के साथ कोई संबन्ध नहीं है (बृ. उ. २. ६. १-३)।

संक्षेप में मधुविद्या का स्वरूप इस प्रकार है। यह पृथिवी आदि समस्त जगत् परस्पर उपकार्य और उपकारक स्वरूप है। लोक में जो भी पदार्थ परस्पर उपकार्य-उपकारक रूप होते हैं, वे एककारणपूर्वक, एकचैतन्यानुविद्ध और एकप्रलयस्थान वाले देखे जाते हैं। इसलिए यह पृथिव्यादिरूप जगत् भी परस्पर उपकार्य उपकारक स्वरूप होने के कारण वैसा ही होता है। पृथिवी, सब लूक, पापिव पुरुष और शरीर ये चारों एक दूसरे के मधु हैं। सब पृथिवी भूतों की कार्य है, अतः इनमें एककारणपूर्वकत्व है। जिस एक कारण से ये सब उत्पन्न हुए हैं, वही एक परमार्थ ब्रह्म है। जिसके स्वरूप ज्ञान से सम्पूर्ण जगत् ब्रह्म होता है, वही यह मधुचतुष्टय है। कहा भी है—

“सर्वं सर्वस्य कार्यं स्यात् सर्वः सर्वस्य भोजकः।

इत्येषा मधुविद्याऽत्र वैषम्यश्लेषाहारिणी” ॥ (वा. सा. १. ४. १४)

इस मधुविद्या की स्तुति के लिए ब्राह्म्यायिका भी कही गयी है कि किस प्रकार इन्द्र द्वारा इस गोपनीय विद्या का उपदेश देना मना करने पर भी भयर्षा के पुत्र दध्यङ्गनामा ने ऋषिबनीकुमारों को इसका उपदेश किया। जब इन्द्र ने क्रोध से उस ब्राह्मण का पङ्क अलग कर दिया तो ऋषिबनीकुमारों ने

भपनी विद्या से पुनः घट विस्थापित कर दिया । इस मधुविद्या का फल यही है कि ब्रह्मात्मैक्यविज्ञान हो जाये । इसलिए आचार्य शाङ्कर के शब्दों में ठीक ही कहा गया है—

“तस्माद्ब्रह्मविज्ञानादेवलक्षणान्पूर्वमपि ब्रह्मैव सदविद्ययाऽब्रह्माऽऽसीत्सर्वमेव च सदसर्वमासीत्तत्  
स्वविद्यामस्माद्ब्रह्मविज्ञानात्तिरस्कृत्य ब्रह्मविदब्रह्मैव सन्ब्रह्माभवत्सर्वैः सन् सर्वमभवत्” (पृ. ६४६) ।

प्रबन्धप्रकरण में प्रोक्त मधुविद्या एवं बृहदारण्यकोपनिषत् तथा अन्य उपनिषदों में इस विद्या के स्वरूप में क्या साम्य एवं भेद है; गोमांसको एवं भर्तृप्रपञ्चादि आचार्यों द्वारा इसे उपासना का स्वरूप क्यों दिया गया जबकि भगवान् शाङ्कराचार्य का इसे ब्रह्मविद्या मानने के लिए आग्रह है—इत्यादि विषयों पर एक स्वतंत्र अनुसन्धान करने की आवश्यकता है ।

### प्रस्तुत संस्करण के संबन्ध में

यह बृहदारण्यक उपनिषत् वर्षों से अनुपलब्ध है । भानन्दाश्रम यन्त्रालय से मुद्रित भानन्दगिरिटीका सहित शाङ्करभाष्य भी अब अप्राप्य है । इसी प्रकार श्रीमत्सुरेश्वराचार्य का बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यवातिक भी अब दुर्लभ है । इस ग्रन्थ की वर्षों से प्रतीक्षा थी । श्री कंलास आश्रम के इस संस्करण को पाठकवृन्द के समक्ष प्रस्तुत करते हुए हमे अपार हर्ष हो रहा है । इसके सम्पादन का क्रम इस प्रकार है । ग्रन्थ के शीर्षस्थ भाग में स्थूलाक्षरो में उपनिषन्मन्त्र का मुद्रण है । उसके नीचे श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ यतीन्द्रकुलतिलक वेदान्त-सर्वदर्शनाचार्य महामण्डलेश्वर भनन्तश्रीविभूषित स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज कृत उस मन्त्र को “विद्यानन्दी गिताक्षरा” हिन्दी भाषा में व्याख्या है । जहाँ मन्त्र का भाष्य अधिक है, वहाँ शाङ्करभाष्य को ही शीर्षस्थ भाग पर लिया गया है । शाङ्कर-भाष्य को मन्त्र से भिन्न टाइप में दिया है । उसके नीचे उसी पृष्ठ के शाङ्करभाष्य से सम्बद्ध भानन्दगिरि टीका दी गई है । भाष्य से इसके टाइप भी भिन्न हैं, एवं दो प्रकार के हैं, एक भाष्यार्थ प्रतिपादन के लिए तथा दूसरा भाष्य के प्रतीक को प्रदर्शित करने के लिए है । प्रतीक के पूर्व प्रायः डैश (—) का चिह्न रहता है । पृष्ठ १८८ में भाष्य एवं भानन्दगिरि टीका का नमूना लें—

ॐ 'तदे'वंभूतं 'जगदव्याकृतं' 'सन्नामरूपाभ्यामेव' 'नाम्ना' 'रूपेणैव च व्याक्रियत ।

( ना० )

“अज्ञातं ग्रह जगती मूलमित्युक्त्वा तद्विवर्तो जगदिति "निरूपयति—तदेवभूतमिति ।

( आ गि. टी. )

भानन्दगिरि के नीचे शाङ्करभाष्य की “कुमुदतोपिणी” टीका है । उसके नीचे मूलमन्त्र, शाङ्करभाष्य एवं भानन्दगिरि टीका पर की गई टिप्पण है । यथा उपरोक्त उदाहरण में ही भाष्य में ३ से ८ तक के अक्षर दिए हैं एवं भानन्दगिरि टीका में १० व ११ अक्षर दिए हैं । उन्हीं अक्षरों को नीचे मुद्रित कर उसकी टिप्पण को दिया गया है । उसके नीचे श्लोडपत्र को दिया है । जैसे उपरोक्त भाष्य के प्रारम्भ में ही सितारे ॐ का चिह्न दिया है, उसी सितारे ॐ को नीचे लगाकर प्रतीक संकेत कर श्लोडपत्र मुद्रित किया गया है ।

प्रस्तुत संस्करण में टिप्पण एवं श्लोडपत्र का समावेश इसका मुख्य प्रावधान है। टिप्पण और श्लोडपत्रों के अध्ययन से विद्यावाचस्पति अनन्त श्री विभूषित स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज की सर्वशास्त्रपारङ्गता निर्विवाद सिद्ध होती है। स्थान-स्थान पर प्रामाण्य प्राप्त उपनिषद्ग्रन्थों, पद्धतान्तसूत्रों, तत्त्वभाष्यों, भाष्यवातिक, वातिकसारदि के उद्धरणों के द्वारा आपने श्रुतिसम्मत सिद्धान्त का प्रतिपादन किया है। कहीं-कहीं तो स्वाराज्यसिद्धि जैसे प्रकरण ग्रन्थों एवं वास्तव्यायन सूत्रों का भी संकेत मिलता है। इनके अर्थों का जितना अधिक विचार किया जायेगा, उतनी ही विशेष मानन्दानुभूति होगी एवं अद्वैत तत्त्व के प्रति निष्ठा दृढतर होती जाएगी।

इस ग्रन्थ का प्रकाशन श्री कैलास आश्रम शाताब्दी समारोह महासमिति की ओर से श्री कैलास आश्रम शाताब्दी महोत्सव आयोजन के अवसर पर किया जा रहा है। इसमें लिए श्री कैलास आश्रम शाताब्दी समारोह महासमिति के अध्यक्ष एवं कैलासपीठाधीश्वर यतीन्द्रकुलतिरुक्क महामण्डलेश्वर अनन्तश्रीविभूषित स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज के हम सदा सर्वदा ऋणी हैं, जिनके दृढ स्वरूप से एवं प्रकाशन कार्य की प्राथमिकता देने के कारण ही यह दुर्लभ ग्रन्थ प्रकाश में लाया जा सका। श्री कैलास आश्रम के सुदृढ स्तम्भ परम श्रेष्ठ श्री १०८ स्वामी हरिहर तीर्थ जी महाराज ने समुचित मार्ग निर्देशन द्वारा ग्रन्थ को उत्तरोत्तर अधिक परिमाजित ढम से प्रस्तुत करवाने में प्रेरणाप्रद सहयोग दिया है। जिन महापुरुषों, विद्वान् महानुभावों ने अपने अमूल्य समय में से कुछ समय देकर इस ग्रन्थ के लिए शुभाशीर्वाचन, भूमिका, धुमाशसा, अभिनन्दन आदि लेख लिखे हैं, श्री कैलास आश्रम शाताब्दी समारोह महासमिति उनकी अत्यन्त आभारी है।

ग्रन्थ प्रकाशन की यथाशीघ्र पूर्ण करवाने में श्री कैलास आश्रम के जिन तत्त्वजिज्ञासु महापुरुषों ने निष्काम भावेन सेवा की है, उनमें स्वामी परिपूर्णानन्द गिरि जी महाराज रघुनन्दन पुरा, उमानन्द गिरि, धाम्भु गिरि, शिवानन्द शास्त्री, गीतानन्द, मुक्तानन्द, सुरेश्वरानन्द, केशवानन्द, रामानन्द शास्त्री, राघवानन्द, दिव्यानन्द, असृगानन्द, देवेन्द्रानन्द, रामेश्वरानन्द, चन्द्रेश्वरानन्द, ओकरानन्द, कैवल्यानन्द, पुजारी दया गिरि, त्रिभुवन चैतन्य, शिव चैतन्य जी प्रभृति के नाम विशेषरूप से उल्लेखनीय हैं। उपरोक्त सभी महानुभाव साधुवाद के पात्र हैं।

यद्यपि ग्रन्थ में मुद्रण सबन्धी त्रुटियों को न होने देने के लिए पूर्ण प्रयास किया गया है तो भी यदि अनवधानवश कोई प्रशुद्धि रह गयी हो तो कृपालु पाठकजन इसे क्षमा करेंगे।

श्रीकृष्णार्पणमस्तु।

उपनिषद् कुटीर,  
पश्चिम विहार  
नई दिल्ली—११००६३

मगधदीयः  
डॉ. उमेशानन्द शास्त्री  
१३ जून १९७६ (गणेशचतुर्थी)



भारतहृदयसम्राट् अनन्तश्रीविभूषितस्वामिहरिहरानन्दसरस्वती-  
श्रीकरपात्रीमहाभागानां

★ शुभाशीर्वचांसि ★

महर्दारण्यके काण्वशास्त्रोये कलित पुरा ।  
 भाष्यं प्रसन्नगम्भीरं शङ्कराचार्यदेशिकः ॥१॥  
 छत्र भाष्ये स्वटोकापामानन्दगिरिणाद्भुतम् ।  
 तस्मिस्तस्मिन्स्यतेऽपूर्वं रहस्यं विशदोक्तम् ॥२॥  
 हिन्दोभाषामयीभाष्य उभेज्ञानन्दशास्त्रिणा ।  
 अध्याहृत्य बवच्चिर्कञ्चित्कृता टीका न विस्तरा ॥३॥  
 विद्यावाचस्पतिविष्णुदेवानन्दगिरिः स्वयम् ।  
 कृतवान् टिप्पणं साधु विदुषां मोदमादपत् ॥४॥  
 स्थालीबुलाकन्यायेन कुत्रचित्कुत्रचिन्मया ।  
 दत्ता दृष्टिर्भनस्तोपो बहुधा समपद्यत ॥५॥  
 महामहामण्डलेशो बीतरागो महायतिः ।  
 विद्यानन्दगिरिविद्वत्प्रवरो धीविवर्धनम् ॥६॥  
 प्रथमनाम्नापनयो, कालाद् भवितात् पुनः ।  
 सुधीपरम्पराप्राप्तं क्रोडपत्रं मुनिर्मतम् ॥७॥  
 कैलासाश्रमसद्ग्रन्थप्रकाशतमिति स्वया ।  
 शुभाशिया वर्धयित्वाऽऽप्लाव्य प्रेरणश्रोतसा ॥८॥  
 एतद्गुणगणोपेतं भाषायां सदनुदितम् ।  
 बाहर्दारण्यकं भाष्यं तया सम्यक् प्रकाशयते ॥९॥  
 मोर्मासान्यायमाधिरय विचारे विपुलीकृते ।  
 निश्चप्रचं श्रद्धातत्त्वं साधकानां समुत्फुरेत् ॥१०॥  
 ग्रन्थश्च प्रचयं गच्छेद्द क्षम्भारारयणस्मृतिः ।  
 सर्वेषां नङ्गलं भूयात् सर्वे सुखमवाप्नुयुः ॥११॥

## प्रस्तावना

### दिशन्तु शं मे गुरुपादपांसवः

ग्रनादि काल से प्राणिमात्र के मानस मे यही नैसर्गिक अभिलाषा रही है कि हम सम्पूर्ण दुःखो से सर्वथा छूट जायें और सबसे बड़ा आनन्द प्राप्त कर लें। जीवन के इस स्तर को परमेश्वर की प्राप्ति या मोक्ष की प्राप्ति की सजा अस्यात्मशास्त्र मे दी गयी है। यद्यपि धर्म, अर्थ और कामरूप पुरुषार्थ को और भी लोक की बहुधा प्रवृत्ति देखी जाती है फिर भी इन तीनों की नगदरता को प्रत्यक्ष, अनुमान और शास्त्र प्रमाण से समझ लेने से विवेकी इन्हें पीछे पीछे कर मोक्ष प्राप्ति की साधना मे प्रवृत्त होता देखा जाता है। इसीलिये मोक्ष की परमपुरुषार्थ और धर्म, अर्थ एव काम को केवल पुरुषार्थ कहा गया है। मोक्ष के स्वरूप निर्धारण मे तथा उसके साधनो के निरूपण मे दार्शनिको का कुछ मत-भेद है, फिर भी श्रुतिप्रतिपादित मोक्ष का स्वरूप त्रिविध दुःखों की आत्यन्तिक निवृत्तिपूर्वक परमानन्द की प्राप्ति ही मान्य है। ऐसा मोक्ष ब्रह्मज्ञान से प्राप्त होता है। इसे श्रुति अपने कण्ठ से बतलाती है— “न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैकेऽमृतत्वमानयु”, “नान्य पन्था विद्यतेऽप्यनाय”। अर्थात् “न कर्म से, न पुत्रादि प्रजा से और न धन से ही मोक्ष मिलता है, किन्तु अनात्माभिमान के त्याग से कुछ एक मनीषियो ने मोक्ष प्राप्त किया है”, “ब्रह्मज्ञान के सिवा मोक्ष का कोई दूसरा मार्ग नहीं है”—यह श्रुति का डिण्डिम उद्घोष है। अन्यान्य दार्शनिको ने भी दबी जवान से इसे स्वीकार किया है।

अपौरुषेय वेद के कर्म, उपासना एव ज्ञान, ऐसे तीन काण्ड हैं। इनमे से ज्ञानकाण्ड को उपनिषद् या वेदान्त कहते हैं। निष्काम भाव से कर्म और उपासना के अनुष्ठान से चित्त के मल तथा विकल्प दूर हो जाते हैं, तत्पश्चात् वेदान्त श्रवणादि का मुख्य अधिकारी माना जाता है। “कपाये कर्मभि पक्वे ततो ज्ञान प्रवर्तते” इत्यादि। श्रुति ने भी वेदानुवचन, तपोदान यज्ञादि को ब्रह्मजिज्ञासा यानी मुमुक्षा का ही साधन माना है, मोक्ष या मोक्ष के अन्तर्ग साधन ब्रह्मज्ञान के प्रति इन्हे साधनरूप से स्वीकार नहीं किया है। इस प्रकार कर्म और उपासना के अनुष्ठान का भी चरम फल मोक्ष ही है। वेद के शिरोभाग वेदान्त को वेद का रहस्य कहा गया है। जिसके अनुष्ठान मे शास्त्रविहित कर्म और उपासना का त्याग भी मनुस्मृति ने कहा है।

“तपोविशेषैर्विविधैर्व्रतैश्च विधिचोदितैः।

वेद कृत्स्नोऽधिगन्तव्य सरहस्यो द्विजन्मना ॥ मनु २।१६५

यथोक्तान्यपि कर्माणि परिहाय द्विजोत्तमः।

आत्मज्ञाने शमे च स्याद्देवाभ्यासे च यत्नवान् ॥” मनु. १२।६२

“परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृत कृतेन” इस मुण्डक श्रुति मे भी यही बात बतलायी गयी है। अतः मोक्ष साधन आत्मज्ञान का सम्पादन ही मुमुक्षुओ का एकमात्र कर्तव्य है।

ऋग्वेद, यजुः, साम और अथर्ववेद में सभी ११८० शाखायें थीं । जिनमें से कालगति से बहुत शाखायें इस समय उपलब्ध नहीं हैं । प्रत्येक शाखाओं को उपनिषद् मानी गयी है । सम्प्रति उपलब्ध उपनिषदों में ईशादि दशोपनिषद् पर भगवत्पादभगवान् ब्राह्मण शङ्कराचार्य जी का प्रसन्न, गम्भीर भाष्य विद्वानों के हृदय को अपनी ओर बरबस खींच लेता है । वे विद्वान् मुक्तकण्ठ से शाङ्करभाष्य की प्रशंसा करने लग जाते हैं । यद्यपि परवर्ती कुछ विद्वानों ने शाङ्करभाष्य एवं उसके केवलाद्वैतसिद्धान्त पर पर धूलिप्रक्षेप करने का असफल प्रयत्न किया है, फिर भी विद्वत्समाज में शाङ्करभाष्य एवं उसका सिद्धान्त सदा मान्य रहा है और भागे भी समादरणीय रहेगा । सभी उपनिषदों की अपेक्षा कलेवर तथा प्रथम में बड़े होने के कारण बृहद् और अरण्य (वन) में अध्ययनीय होने के कारण इसे बृहदारण्यक कहते हैं । जिस प्रकार शुक्लयजुर्वेदीय वाजसनेयिसंहिता के अन्तर्गत काण्व और माध्यन्दिनीशाखा में ईशावास्योपनिषद् मिलती है, वैसे ही शुक्लयजुर्वेदीय वाजसनेयिब्राह्मण के अन्तर्गत काण्व एवं माध्यन्दिनीशाखायें बृहदारण्यकोपनिषद् भी मिलती हैं । बृहदारण्यक के सभी ८ अध्याय हैं । प्रथम के ४ अध्यायों को मधुकाण्ड, तत्पश्चात् २ अध्याय याज्ञवल्कीयकाण्ड और अन्तिम २ अध्याय खिलकाण्ड के नाम से प्रसिद्ध हैं । बृहदारण्यक के प्रथम और द्वितीय अध्याय प्रवर्ग्य कर्म के प्रज्ञ हैं, क्योंकि इनमें अश्वमेधादि कर्मों का निपुणतम निरूपण किया गया है । ये कर्म विद्या के प्रज्ञ नहीं हैं । केवल अरण्य में अध्ययन के लिये ही विद्या की सन्निधि में इनका पाठ किया गया है । अतः प्रारम्भ के २ अध्यायों को उपनिषद् नहीं मानते हैं । अतएव उपनिषद् भाष्यकर्ता ब्राह्मणशङ्कराचार्यजी ने बृहदारण्यक के प्रारम्भिक दो अध्यायों पर भाष्य नहीं लिखा है । यही बात बृहदारण्यक धार्तिकसार में कही गयी है । मधुकाण्ड के तीसरे और चौथे अध्याय को बृहदारण्यकोपनिषद् मानकर पाद्य शङ्कराचार्य जी ने इनपर भाष्य लिखा है ।

बृहदारण्यकोपनिषद् के प्रथम अश्वमेध ब्राह्मण में अश्व के अवयवों में विराट् के अवयवों की दृष्टि का विधान उपासना के लिये किया गया है । यह उपासना अश्वमेधकर्मसंबन्धी होती हुई भी स्वतन्त्र है । इसीलिए इसे उपनिषद् माना है । इस विज्ञान का प्रयोजन यह है कि जिनका अश्वमेध कर्मानुष्ठान में अधिकार नहीं है, उन्हें इस उपासना के अनुष्ठानमात्र से ही अश्वमेधकर्मानुष्ठान का फल मिल जाता है । इसे पाठक इस प्रस्तुत संस्करण के १६वें पृष्ठ में देखें । बृहदारण्यकोपनिषद् के प्रारम्भ में अश्वमेध ब्राह्मण पाठ का आशय यह भी है कि जिस प्रकार कर्म का फल सत्तार है, ऐसे ही उपासनासहित कर्म या केवल इस उपासना का फल भी सत्तार ही है, अर्थात् हिरण्यगर्भ पर्यन्त सभी मरणधर्म और नदवर हैं । इस प्रकार के फल का वर्णन भी प्रथम अश्वमेध ब्राह्मण में नहीं है किन्तु द्वितीय अग्नि ब्राह्मण के अन्त में फल बतलाया गया है । पृथक् फल का कथन न होने से दोनों ही ब्राह्मणों द्वारा एक ही उपासना बतलायी गयी है । अश्वमेधपयोगी अग्नि की उत्पत्ति द्वितीय ब्राह्मण में बतलायी गयी है, जो अग्नि विराट् का अवयव है । अतः वह अग्नि विराट् बुद्धि से उपास्य है । कार्य कारण का अन्वेषण धर्म भाष्य द्वारा अत्यन्त कुशलतापूर्वक भाष्यकारों ने कहा है । “नैवेह किञ्चनात्र आसौन्मृत्युर्नैवेदमावृतमासीत्” (बृ.उ. १-२-१) । इस मन्त्र में मृत्यु शब्द से मायाविशिष्ट चेतन (ईश्वर) को कहा गया है, जो सम्पूर्ण विश्व का अभिन्न निमित्तोपादान कारण होने से अश्वमेधपयोगी अग्नि का भी वैसा ही कारण है । इस प्रकार दोनों ब्राह्मणों में अश्वमेध की ही उपासना बतलायी है; जिसका फल मृत्युपर विजय प्राप्त करना है ।

इस अध्याय के तृतीय उद्गीथ ब्राह्मण में शुद्धवादि गुणों से मुक्त प्राण की उपासना हिरण्यगर्भ

की प्राप्ति के लिये बही गयी है। मनुष्य ही प्रजापति है। इससे अन्त करण में ब्रामुरी और देवी ऐसी दो प्रकार की वृत्तियाँ उठती रहती हैं। इनमें दास्त्रसत्कार के बिना स्वभावतः स्वार्थपारायणता से युक्त ब्रामुरी वृत्ति ही अधिकतर होती है। इसीलिये इसे ज्येष्ठ कहा है। दास्त्रसत्कारयुक्त निस्वार्थ वृत्ति पीछे से ही होती है और वह भी थोड़ी। अतः इस देवी वृत्ति को कनिष्ठ कहा है। एक बार देवताओं ने ब्रामुरी पर विजय याने के लिये क्रमशः वागादि इन्द्रियों को उद्गान करने के लिए कहा; किन्तु भोगासक्त होने के कारण ये सभी ब्रामुरी द्वारा पाप से वेध दिये गये। स्वार्थपारायणता को ही पापशब्द से कहा है। अन्त में मुख्य प्राण ने उद्गान किया। इसमें स्वार्थपारायणता न होने के कारण इससे टकराकर ब्रामुरी परास्त हो गये। अतः निस्वार्थ भाव से ग्रहोरात्र प्रियाशील मुख्य प्राण को श्रेष्ठ मानकर इसकी उपासना करे। जिससे अध्यात्मपरिच्छेद से छूटकर अधिदैवभाव हिरण्यगर्भ को उपासक प्राप्त कर लेता है। इस उपासना को उद्योगविद्या भी कहते हैं। यहाँ पर प्राण की स्तुति अनेक प्रकार से की गयी है।

इस प्रथमाध्याय के 'सृष्ट्यादि सर्वरूपता' नामक चतुर्थ ब्राह्मण में यह कहा गया है कि केवल ब्रह्मविद्या ही मोक्ष का साधन है। पूर्वोक्त वैदिक कर्म, उपासना या दोनों का समुच्चयानुष्ठान मोक्ष का साधन नहीं है। उनका फल नश्वर होने के कारण अन्ततः अन्तर्ग का ही हेतु है। अतः मुमुक्षुओं को इनसे उपरत होकर मोक्ष के एकमात्र साधन ब्रह्मविद्या प्राप्ति के लिये वेदान्त श्रवणादि का अनुष्ठान करना चाहिये। मन्वादि शरीर उत्पत्ति से पूर्व पुरुष की तरह शिरपादादि बाला विराडात्मा ही था। उसी विराडात्मा के ग्रह तथा पुरष, ऐसे दो नाम उपासना के लिए कहे गए हैं। भविचारारवस्था में अकेलापन भय का हेतु है और विचार से भय निवृत्त हो जाता है। अतः आज भी विचार से आत्मैकत्वदर्शन कर लेने पर भय मिट जाता है। इसी विराडात्मा से सम्पूर्ण विद्वत् उत्पत्ति का विस्तार बतलाया गया है। अद्वय आत्मा से जगद्विस्तार वर्णन का तात्पर्य अद्वैत बतलाने में है। वह परमात्मा क्षुरघान में छुरे के समान देहादि में नख से शिख तक व्याप्त है। वह प्राणन क्रिया करने से प्राण और दर्शनादिक्रिया करने से चक्षुरादि भी बन जाता है। व्यष्टिभाव की उपासना का परित्याग कर समष्टिभाव की ही उपासना करनी चाहिये। आत्मा वित्तादि सभी से प्रिय है। यदि वित्तादि को आत्मा से भिन्न मानकर प्रिय कहेगा तो वित्तादि के वियोग से उत्पन्न दुःख का अनुभव करना ही पड़ेगा। अतः ब्रह्मविद्या से ही सर्वभावापत्ति वामदेवादि में देखी गयी है। देवता भेददर्शी अज्ञानी के ही ऐश्वर्य के बाधक होते हैं; अभेददर्शी ज्ञानी के नहीं। इसलिये सम्पूर्ण चतुर्थ ब्राह्मण का उपदेश अद्वय आत्मदर्शन कराने में ही है।

प्रथमाध्याय के पञ्चम 'सप्तान्न' ब्राह्मण में बतलाया गया है कि अज्ञानी पूर्वजन्म में कर्म और उपासना का अनुष्ठान कर उत्तर जन्म में भोग के लिये सप्तान्नरूप से जगत् की सृष्टि करता है। उत्कृष्ट कर्म और उपासना के फलस्वरूप बंराज पद को प्राप्त कर जगत् की सृष्टि करता है। यह बात चतुर्थ ब्राह्मण में कही गयी है। निकृष्ट (सकाम) कर्म और उपासना के फलस्वरूप मनुष्यादि पद को प्राप्त हुआ जीव अपने भोग के योग्य सप्तान्न की सृष्टि करता है, यही बात इस पञ्चम ब्राह्मण में कही जा रही है। प्रथम मन्त्र से सूत्ररूप में सप्तान्न सृष्टि को बतलाकर इसी का विस्तार सम्पूर्ण ब्राह्मण द्वारा किया गया है। अन्त में सम्प्रदान कर्म का निरूपण कर अध्यात्म और अधिदैव प्राणदर्शनरूप व्रत की सीमासा बतलायी गयी है।

प्रथमाध्याय के पष्ठ ब्राह्मण में उपसंहार के लिये पूर्वोक्त विस्तृत अविद्याकृत्य को सखेपरूप से कहा गया है । जगत् व्याकरण से पूर्वविस्था में वही जाने वाली अनात्मवस्तु सब नाम, रूप और कर्म; बस इतने ही है । इनमें देवदातादि नामविशेष का उपादान कारण नामसामान्यरूप बाणी ही है । सुकलनीलादि रूप और स्वर्णादिविशेष का उपादान चक्षु शब्दवाच्य रूपसामान्य अर्थात् प्रकाश्यमान है । ऐसे ही मनन, दर्शन, चलनादिक्रियाविशेष का उपादान आत्मा (देह) है क्योंकि इन्हीं सामान्य से सम्पूर्ण विशेषों की उत्पत्ति होती है । इस प्रकार अविद्या के विषय सार को यहाँ तक दिखलाया है, जो अध्यारोपात्मक है । इसके बाद द्वितीय अध्याय में पूर्वोक्त अध्यारोपित जगत् का अपवाद कर विद्या के विषय आत्मा को कहेंगे । इसी को वातिकसार में कहा है कि "अध्यारोपापवादाभ्या यधुकाण्ड प्रवर्तते । अध्यारोप्य तृतीयेन चतुर्थेन स्वपोषते" ॥ आरण्यक दृष्टि से वातिककार ने तृतीय और चतुर्थ कहा है । उपनिषद् दृष्टि से प्रथम और द्वितीय अध्याय ही है ।

यधुकाण्ड के प्रथम अध्याय के समान ही इसके द्वितीय अध्याय में भी ६ ब्राह्मण हैं । इनमें अजातशत्रु ब्राह्मण में गर्ग गोत्र में उत्पन्न जानामिभानी बालाकि ब्राह्मण और तत्त्वज्ञानी काशिराज अजातशत्रु का उपादा है । "नापृष्ट कस्वचिद्ब्रूयात्" इस शास्त्रमर्यादा के अनुसार बिना पूछे उपदेश नहीं करना चाहिये । किन्तु दण्डबालाकि ने बिना पूछे ही अजातशत्रु से कहा कि मैं तुम्हें ब्रह्म का उपदेश करूँ । गुणग्राही राजा ब्रह्मविद्या की महत्ता को जानता था । अतः उसके गर्वलपनरूप दोष की ओर ध्यान न देकर इस माङ्गलिक वचन के लिये एक सहस्र गौ भेंट कर दी । उसके बाद बालाकि ने आदित्यादि द्वादश स्थलों में ब्रह्मरूपता का आरोप किया, किन्तु राजा अजातशत्रु ने उन्हें परिच्छिन्न देवमात्र बतला कर उन सबमें ब्रह्मरूपता का निषेध कर दिया । साथ ही उन उपासनाओं का विशिष्ट फल भी बतलाया । जिसे राजा अच्छी प्रकार जानता था । इससे अधिक बालाकि को शांत नहीं था । अतः उसका गर्ग चूर-चूर हो गया । विवश हो गर्ग्य ने ब्रह्मज्ञान के लिये तत्त्वज्ञ राजा की शरण ली । राजा गर्ग्य का हाथ पकड़कर महल के भीतर एक सोये हुए पुरुष के पास ले गया । उस सुषुप्त पुरुष को हे वृहन्, हे पाण्डरवासः, हे सोमराजा इत्यादि नाम लेकर पुकारा, किन्तु वह उठा नहीं । तत्पश्चात् हाथ से दबा-दबाकर उठाने पर वह उठ गया । इस प्रसङ्ग से श्रुति ने यह सिद्ध किया है कि नामरूपाभिमानो देव वस्तुतः विज्ञानमय आत्मा नहीं है । वह तो नामरूप से परे सर्वत्र अधिष्ठानरूप से विद्यमान है । सुषुप्त काल में वह चक्षुरादि विज्ञान को अन्तःकरण में प्रतिकूलित चिदाभाम द्वारा ग्रहण कर हृदयाकाश में सोता है । उसी की सत्ता और चेतनता से सभी सत्, चैतन एव क्रियाशील होते हैं । वह इन्द्रियों का प्रेरक होने से प्राण है किन्तु प्राणों का भी प्रेरक होने से प्राणों का प्राण है । यही उस आत्मा की रहस्यमय उपनिषद् है ।

जगज्जन्मादि कारण अद्वय ब्रह्म का स्वरूप अजातशत्रु ब्राह्मण में बतलाया गया । अब द्वितीय अध्याय के द्वितीय शिषुब्राह्मण में जगत् का स्वरूप बतलाते हैं । इन्द्रियों का प्रेरक शरीरमध्यवर्ती मुख्य प्राण ही शिषु है । यह वर्तमान देह उसका आधान है । शिर प्रस्थाधान है । अन्नपानजनित शक्तिरूप प्राण स्फूणा (कील) है और अन्न-बाँधने की रस्सी के समान है । ऐसे शिषु की उपासना करने वाला शिरः स्थित सात शत्रुओं को अपने यश में भर लेता है । विषयासक्ति के कारण दो अक्ष दो कान, दो नाक और एक मुखरूप आधतन में रहने वाली आठो इन्द्रियां कल्याणकामी पुरुष के शत्रु के समान हैं; जिन्हें पूर्वाक्त प्राणोपासक यश में भर लेता है । इन्हीं का वर्णन इस ब्राह्मण में विभिन्न नाम और प्रकार से किया गया है ।

ब्रजतक्षत्रु ब्राह्मण के अन्त में "प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यम्" इस वाक्य से ब्रह्म का स्वरूप बतलाया गया है। तत्पश्चात् विशु ब्राह्मण में उन प्राणों की सात संख्या भी बतला दी गयी। अथ द्वितीय अध्याय के तृतीय मूर्तामूर्त्त ब्राह्मण में समस्त उपाधियों के निषेध द्वारा निष्प्रपञ्च ब्रह्मस्त्व को स्पष्ट रूप से बतलाएँगे। ब्रह्म के मूर्त्त और अमूर्त्त दो रूप हैं। इनमें पृथिवी, जल और अग्नि मूर्त्त हैं एवं वायु और आकाश अमूर्त्त हैं। इन्हीं का विस्तार अध्यात्म तथा अधिदैव जगत् है। उपर्युक्त दोनों रूपों का "अथात् आदेवो नेति नेति" इस वाक्य से निषेध कर निष्प्रपञ्च ब्रह्मस्वरूप का बोध कराया गया है। निषेध की इतनी स्पष्टता एवं दृष्टान्त के लिये निषेधवाक्य पर इतनी निर्भरता भोपनिषद् सिद्धान्त की अपूर्वता का द्योतक है। निःसन्देह उपनिषद् के बिना भोपनिषद् ब्रह्मस्त्व का साक्षात्कार ही नहीं सकता। अतः निषेध श्रुतिवाक्य ब्रह्मस्त्वावगम कराने में सर्वथा समर्थ है।

मधुकाण्ड के चतुर्थ अध्याय में चतुर्थ मंत्रेयी ब्राह्मण है और मुनिकाण्ड के छठे अध्याय में भी यह प्रसंग आता है। एक ही ब्राह्मण का दो बार होना धर्म्यास द्वारा तात्पर्य का निश्चयायक है। सम्प्रदाय भेद भी मंत्रेयी ब्राह्मण के द्विरावृत्ति में कारण हो सकता है। मधुकाण्ड प्रागमप्रधान है और मुनिकाण्ड उपपत्तिप्रधान है। महर्षि याज्ञवल्क्य की दो पत्नियाँ थी। दोनों को सम्पूर्ण धनसम्पदा का बँटवारा कर ऋषि स्वयं याहंस्य्य जीवन से उठकर संन्यास ग्रहण करना चाहते थे। अतः मंत्रेयी से कहा, भरी मंत्रेयी! आओ, कात्यायनी के साथ तुम्हारी धनसम्पदा विभाजन करदूँ। कात्यायनी सामान्यबुद्धि थी, किन्तु मंत्रेयी तो ब्रह्मवादिनी थी। इसलिये महर्षि याज्ञवल्क्य से उपन कहा, कि मुझे धन से पूर्ण सम्पूर्ण पृथिवी मिल जाये, तो मैं धरम हो जाऊँगी या नहीं। महर्षि ने कहा—नहीं नहीं, धनसम्पत्ति से कोई धरम नहीं हो सकता। जैसा धनादिसम्पत्ति व्यक्ति का जीवन होता है, ऐसा ही तुम्हारा भी जीवन होगा। धरमस्त्व की आशा वित्त से नहीं की जा सकती। इसपर मंत्रेयी ने कहा कि जिसे लेकर मैं धरम नहीं हो सकती, उसे लेकर मैं क्या करूँगी। अतः धरमस्त्व साधन जिसे प्राप्त जानते हैं, मुझे तो उसीका उपदेश करें। मंत्रेयी की यही तीव्र मुमुक्षा एव जिज्ञासा महर्षि याज्ञवल्क्य से उपदेश की प्रेरणा-स्रोत बन गयी। इस प्रकार की मुमुक्षा जहाँ नहीं है; उसके प्रति किया हुआ परमार्थतत्त्व का उपदेश सदा फलप्रद नहीं होता। वेदान्त बिचार से पूर्व विवेक वैराग्यादि साधनों को ग्रहणना आवश्यक है। इसीलिये महर्षि ने आरम्भतत्त्व उपदेश से पूर्व पति पत्नी, पुत्र, वित्तादि में प्रेम आत्मा के लिये बतलाया, जिससे कि आत्मा से भिन्न वस्तु में सर्वथा राग हट जावे। आत्मा ही परम प्रेम का विषय है। इससे आत्मा में परमानन्दरूपता की सिद्धि हो ही जाती है। अतः सच्चिदानन्द आत्मा ही दर्शन के योग्य है, अथवा, मनन और निदिध्यासन के योग्य है। आत्मा सम्पूर्ण विद्वक्त्वना का अधिष्ठान है इसीलिये हे मंत्रेयी ! आत्मा के विज्ञान से सम्पूर्ण विद्वक्त्व विज्ञात हो जाता है। यदि आत्मा से भिन्न किसी की भी आनेगा, तो वह उस भेददर्शी के परामर्श (अह्यात्मस्वरूप अनृतत्व से पतन) का कारण बन जायगा। इससे आगे दुन्दुभि आदि अनेक दृष्टान्तों से यही सिद्ध किया है कि यह सम्पूर्ण प्रपञ्च चिदात्मा से भिन्न नहीं है। जैसे दुन्दुभि, घास और बीणा आदि के शब्दमाम्याय का ग्रहण पहले होता है। तत्पश्चात् तात्स्वर आदि से युक्त शब्दविशेष का ग्रहण होता है। वैसे ही पहले चिदात्मा का ग्रहण होता है। उसके बाद ही उसमें कल्पित नामरूपारमक जगत् का ग्रहण होता है। जैसे प्रकाश का नेत्र से ग्रहण हुए बिना नीलादि रूप को कोई देख नहीं सकता; ठीक उसी प्रकार चिदात्मा को देखने के बाद ही उसमें कल्पित नामरूपारमक जगत् को देख सकता है; यहाँ पर दुन्दुभि आदि शब्द से श्रुति ने

उत्पन्न शब्दसामान्य को ही कहा है, जिसमें तालस्वरादियुक्त शब्दविशेष कल्पित हैं। जैसे गोमी लकड़ी के साथ अग्नि का संयोग होने पर पहले धुआँ निकलता है, तत्पश्चात् चिनगारियाँ छिटकती हैं। वे चिनगारियाँ अग्नि से भिन्न नहीं हैं। ऐसे ही परमार्थ ब्रह्मात्मतत्त्व से माया सम्बन्ध के कारण छिटकते हुए कोटिर ब्रह्माण्ड उससे भिन्न नहीं हैं। नामरूपात्मक सम्पूर्ण प्रपञ्च का उसी परमार्थतत्त्व में विलय दिखलाने के लिए जल समुद्र आदि का दण्डान्त श्रुति ने दिया है। जैसे समुद्र का जल बादलो द्वारा प्राकृष्ट कर पर्वतादि पर बरसाने के बाद नदी आदि के रूप में छलकता हुआ अन्ततः समुद्र में लीन हो जाता है। ऐसे ही नामरूपात्मक जगत् परमात्मा से निकल कर अन्ततः परमात्मा में ही समा जाता है; अतः यह प्रपञ्च परमात्मस्वरूप ही है। जैसे समुद्र का जल मिट्टी और उष्णता के सम्बन्ध से खिल्वभाव (कठिन) हो जाता है और पुनः पानी में डालते ही अपने कारणसम्पर्क से उस सन्धवधन की कठिनता मिट जाती है एवं सन्धवधन (नमक का टुकड़ा) विलीन हो जलमात्र शेष रह जाता है। ऐसे ही माया के कार्यकरणसघात के सम्पर्क से ब्रह्म में जीवभाव दीखता है। तदनन्तर वर्णाश्रम आदि से विशिष्टरूप में भी भासने लग जाता है। जब शास्त्र और आचार्य के उपदेश से ब्रह्मविद्या का उदय होता है, तब ये कार्यकरणसघात अपने अधिष्ठान ब्रह्मात्मतत्त्व में मिथ्या प्रतीत होने लगते हैं एवं सघातप्रमुक्त जीवभाव भी निवृत्त हो जाता है; क्योंकि जीवभाव के निमित्त सघात के निवृत्त हो जाने पर सघातनिमित्तक जीवभाव भी निवृत्त हो जाता है। फिर तो ब्रह्म ही शेष रह जाता है। इसीको श्रुतिने "महद्भूतमनन्तरमपार विज्ञानधनम्" कहा है। मरने के बाद सज्ञासामान्य का अभाव नहीं होता, किन्तु अन्तःकरणादि उपाधियों के रहते जो विशेष विज्ञान होता है, वह विज्ञान उपाधि की अभावदशा में नहीं होता क्योंकि यह आत्मा अविनाशी है। इसका कभी भी उच्छेद नहीं होता है। जहाँ पर अविद्या दशा में रज्जु में आरोपित सर्प की भाँति द्रैत खड़ा हो जाता है, वहाँ पर ही दूसरा दूसरे को देखता है, सुनता है इत्यादि दर्शनादि विशेषविज्ञान होता है। किन्तु रज्जुगतत्व के ज्ञान के समान जहाँ पर कल्पित विश्व के अधिष्ठान ब्रह्मात्मतत्त्व का बोध हो गया; वहाँ पर द्रैत का अभाव हो जाने के कारण कौन, किससे, किसको देखेगा; कौन किससे, किसको सुनेगा इत्यादि सम्पूर्ण कर्ता, करण, क्रिया का अभाव सुस्पष्ट हो जाता है। जो मक्का प्रकाशक है, भला उसे कौन प्रकाशित कर सकता है। इसीलिए विदेहकैवल्य दशा में विशेष विज्ञान का अभाव कहा है। इससे मैत्रेयी का सम्पूर्ण मोह निवृत्त हो गया और महर्षि याज्ञवल्क्य के प्रति मोह में डालने की उसकी आशङ्का भी मिट गयी अर्थात् परिच्छिन्नता के मिट जाने पर शुद्ध सच्चिदानन्दधन ब्रह्म सामान्य चैतन्य ही शेष रहता है।

मधुकण्ड के चतुर्थ अध्याय मधु नामक पञ्चम ब्राह्मण में कहा है कि जैसे अनेक मधुकर अनेको पुष्पो का सार लेकर मधु को बनाते हैं, वैसे ही ब्रह्मादि स्तम्भपर्यन्त सम्पूर्ण भूतो की समष्टि कर्म सत्कार के फलस्वरूप पृथिव्यादि जगत् का निर्माण होता है। अतः ये पृथिव्यादि जगत् सम्पूर्ण भूतो के कार्य हैं। वैसे ही पृथिव्यादि कारणतामयी से सम्पूर्ण भूतो के कार्यकरणसघात का निर्माण होता है। अतः ये भूत भी पृथिव्यादि के कार्य हैं। इस प्रकार पृथिव्यादि जगत् और ब्रह्मादिस्तम्भपर्यन्त सभी भूतो में परस्पर उपकार्य-उपकारकभाव रहने के कारण इनका परस्पर कार्यकारणभाव है। अतएव ये एक दूसरे के मधु हैं। इतना ही नहीं, प्रत्युत जो इन पृथिव्यादि के अधिष्ठानरूप नित्य, चैतन्य, आनन्दधन पुरुष है और जो शरीर आत्मा है। दोनों एक ही तत्त्व है। यही आत्मा है, यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यह सब कुछ है। इस प्रकार इस मधु ब्राह्मण में अधिष्ठानदृष्टि से सम्पूर्ण प्रपञ्च की ब्रह्मरूपता बतलायी गयी है। "इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते" इस श्रुति ने तो अपनी मायाशक्तियों

के कारण परमात्मा का ही अनेक रूप होना बतलाया है। इस मधुविद्या का उपदेश अति आग्रह करने पर भद्रिनीकुमारो को दध्यङ् भायवर्ण ऋषि ने घोड़े के शिर से किया था। पता लगने पर पूर्व प्रतिज्ञा के अनुसार देवराज इन्द्र ने ऋषि के भद्रविशर को काट डाला, जिस शिर से दध्यङ् भायवर्ण ऋषि ने मधुविद्या का उपदेश किया था। उस घोड़े के शिर कट जाने पर पुनः भद्रिनीकुमारो ने ऋषि का अपना शिर ज्यो का त्यों जोड़ दिया। इससे इस मधुविद्या की दुर्लभता सिद्ध होती है, क्योंकि इस विद्या को सीखने के लिए ऐसे उपक्रम किये जा सकते हैं। यह विद्या देवताओं के लिये भी दुर्लभ है। इसीलिए अनधिवारी समझ कर ऋषि ने इन्द्र को इसका उपदेश नहीं किया और भद्रिनीकुमारो को इस देवदुर्लभ मधुविद्या को प्राप्त करने के लिये प्राचार्य के शिरच्छेदनरूप उग्र कर्म करना पडा। इसके आगे मधुवश नामक षष्ठ ब्राह्मण में मधुविद्या की वंशपरम्परा का वर्णन कर मधुकाण्ड समाप्त हो जाता है। इसका पाठ विद्याप्रयुक्त ऋण के धनयन, विद्यासम्प्रदायप्रवर्तक ऋषियों के प्रति कृतज्ञताप्रदर्शन एवं विद्यावश सस्मरण हेतु पुण्यसम्पादन के लिए भवश्यक करना चाहिये। वशवर्णन से ब्रह्मविद्या की स्तुति भी हो जाती है। जिसे इतने बड़े बड़े महान् पुरुषों ने झुंझीकार किया है, अतः महापुरुषों से अनुगृहीत यह विद्या अत्यन्त उत्कृष्ट एवं भाग्यशालिनी है इसमें प्रथमान्त शिष्य है और पञ्चम्यन्त प्राचार्य है अर्थात् ध्रमुक से ध्रमुक ने इस विद्या को प्राप्त किया है।

इसके बाद दो अध्याय याज्ञवल्क्य (मुनि) काण्ड के नाम से प्रसिद्ध हैं। मधुकाण्ड आगम-प्रधान है और मुनिकाण्ड उपपत्ति (युक्ति) प्रधान है। इसमें वाद, कथा एवं जल्पकथा के रूप में उक्त विद्या का ही विस्तार है। धारमत्तत्व प्रकाशन में प्रवृत्त प्रागम और उपपत्ति करतलामलकवत् परमार्थ-तत्त्व को दिखला सकते हैं। क्योंकि "श्रोतन्यो मन्तव्यः" ऐसा श्रुति ने भी कहा है। अतः पूर्वोक्त आगम से अलग अर्थ को ही परीक्षापूर्वक निश्चय कराने के लिये उपपत्तिप्रधान मुनिकाण्ड को कहते हैं। आख्यायिका प्रकृत विद्या की स्तुति के लिये अथवा उपायविधानपरक होती है। "पुष्कलेन घनेन वा" इत्यादि शास्त्रो में दान को भी विद्याप्राप्ति का उपाय कहा है; जो यहाँ पर उपलब्ध हो रहा है। विद्वानों के साथ वाद करना भी विद्याप्राप्ति का उपाय न्यायविद्या में देखा गया है। 'वादे वादे जायते तत्वबोध.' इत्यादि। वह विद्याप्राप्ति उपाय वादकरण भी इस अध्याय में स्पष्ट दिखाई देता है। विद्वानों के सम्पर्क से विद्या की वृद्धि प्रत्यक्ष देखी जाती है। अतः विद्याप्राप्ति उपाय प्रदर्शन के लिये यह आख्यायिका है।

विदेह देग के प्रसिद्ध राजा जनक ने बड़ी दक्षिणा वाले यज्ञ द्वारा यजन किया। जिसमें निमन्त्रित, या दर्शनार्थी कुछ एक पञ्चाल देश के बहुत से ब्राह्मण एकत्रित हुए। उस विद्वत्समुदाय को देखकर उस राजा को विशेष जानने की उत्कण्ठा हो उठी कि इन एकत्रित ब्राह्मणों में बड़े प्रवक्ता कौन हैं। अतः उसने अपनी गोशाला में एक हजार गायें रुक्वा दी, जिनमें प्रत्येक के सींगों में दश-दश पाद सोना बँधा था। राजा ने उन ब्राह्मणों से कहा—'हे पूज्य ब्राह्मणों! आप में जो ब्रह्मिष्ठ हो, वह इन गायों को ले जाये। इसे सुन उन ब्राह्मणों में से किसी को भी अपने को ब्रह्मिष्ठा की प्रतिज्ञा करने का साहस नहीं हुआ। उन्हे साहसहीन देख याज्ञवल्क्य ने अपने सामविधि श्रवण करने वाले ब्रह्मचारी शिष्य से गायों को गुदकुल की ओर हाँकने के लिये कहा। इससे ब्राह्मण क्रुद्ध हो गये। उन क्रुद्ध ब्राह्मणों में एक, राजा जनक का भ्रश्वल नामक होता था। उसने याज्ञवल्क्य से पूछा—'हे याज्ञवल्क्य! हम सबमें तुम्ही ब्रह्मिष्ठ हो। महर्षि याज्ञवल्क्य ने सच्चे तत्वज्ञ के धनुरूप ही उत्तर दिया। ब्रह्मिष्ठ को तो हम नमस्कार करते हैं। इस समय हमें गो की इच्छा है। व्यवहार से अपने



मे ब्रह्मिष्ठता की प्रतिज्ञा करने वाले उस याज्ञवल्क्य से होता अश्वल ने मन मे प्रश्न करने का निश्चय कर लिया । यहाँ से अश्वल ब्राह्मण प्रारम्भ होता है ।

मधुकाण्ड के उदगीय ब्राह्मण मे पाइत्त कर्म द्वारा यजमान के मृत्यु से पार होने का सक्षिप्त वर्णन हो चुका है । उसमे प्राये दर्शन विशेष के लिये ही यहाँ विस्तार से कह रहे है । अश्वल ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! जो यह ऋत्विग् अग्न्यादि सभी साधन स्वाभाविक आसक्तियुक्त कर्म से व्याप्त है, इतना ही नहीं, बल्कि मृत्यु द्वारा वश मे किया हुआ है, मला ऐसी मृत्यु की व्याप्ति का अतिक्रमण किस दशनरूप साधन से यजमान कर सकता है । याज्ञवल्क्य ने कहा—होता ऋत्विगरूप अग्नि और वाक से । तात्पर्य यह है कि जो यह अधियज्ञ होता ऋत्विग और अध्यात्म होता वाक् है, दोनों ही परिच्छिन्न साधन उपर्युक्त मृत्यु से व्याप्त हैं एव प्रतिक्षण परिवर्तनशील हैं । इन दोनों मे अधिदेवत अग्नि दृष्टि करने पर मुक्ति होती है, अर्थात् इनमे अग्निस्वरूप दर्शन ही मुक्ति है । अतः परिच्छिन्न होता ऋत्विग् और वाक अपरिच्छिन्न अधिदेवताग्निरूप से देखे जाने पर यजमान की मुक्ति का साधन है । इस अपरिच्छिन्नदृष्टिरूप मुक्ति का फल जो अपरिच्छिन्न अधिदेवत अग्नि की प्राप्ति है, वही अतिमुक्ति है । अर्थात् मुक्ति ही अतिमुक्ति का साधन है । पुनः अश्वल ने याज्ञवल्क्य से पूछा कि यह जो कुछ है सभी दिन और रात्रि से व्याप्त है एव इनके अधीन है । ऐसी स्थिति मे किस साधन के द्वारा यजमान दिन और रात्रि की व्याप्ति को पार कर सकता है । याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—अध्वर्यु ऋत्विग् और चक्षुरूप आदित्य के द्वारा । अर्थात् यज्ञ का अध्वर्यु और यजमान का नेत्र दोनों ही परिच्छिन्न हैं । इनमे जब आदित्य दृष्टि करेगा, तब ये दोनों अपने-अपने परिच्छिन्न दृष्टि से न देखने पर अपरिच्छिन्न आदित्य दृष्टि से देखे जाएंगे । यह आदित्य दर्शन ही मुक्ति है और आदित्यभाव की प्राप्ति अतिमुक्ति है । अतः आदित्यभावापत्तिरूप अतिमुक्ति का साधन अध्वर्यु और नेत्र मे आदित्यदर्शनरूप मुक्ति ही है । आदित्य मे दिन और रात्रि का विभाग नहीं है । अतएव आदित्यभावापन्न पदार्थ भी अहोरात्र के परिच्छेद से मुक्त हो जाता है । अहोरात्र का परिच्छेदक आदित्य है किन्तु प्रतिपदा आदि तिथियो का परिच्छेदक आदित्य नहीं है, अपितु चन्द्रमा है । अतः अश्वल ने याज्ञवल्क्य से पुनः पूछा—यह जो कुछ है, सब पूर्वपक्ष और अपरपक्ष से व्याप्त हैं एव इनके द्वारा वशीभूत है । ऐसी दशा में किस साधन से यजमान पूर्वपक्ष और अपरपक्ष की व्याप्ति को पार कर सकता है । याज्ञवल्क्य ने कहा—उद्गाता ऋत्विग् से और वायुरूप प्राण से, क्योंकि यज्ञ का उद्गाता प्राण ही है और जो प्राण है वही वायु है एव वही उद्गाता है । अतः उद्गाता तथा प्राण मे परिच्छिन्नदृष्टि निवृत्ति के लिए अपरिच्छिन्न अधिदेवत वायु दृष्टि करना ही मुक्ति है । इस दृष्टि के फलस्वरूप चन्द्रभावापत्ति ही अतिमुक्ति यजमान की है । चन्द्रमा मे प्रतिपदादि तिथिप्रयुक्त पूर्वपक्ष और अपर नहीं है । अतएव चन्द्रभावापन्न पदार्थ पूर्वपक्ष और अपरपक्ष से सर्वथा मुक्त हो जाता है । यद्यपि चन्द्रमा पूर्वपक्ष तथा अपरपक्ष का कारण है, इसलिये इनकी व्याप्ति से मुक्ति पाने के लिये यजमान को यज्ञ के साधनों मे चन्द्रदृष्टि करनी चाहिये, पर श्रुति ने तो यज्ञ के साधन उद्गाता और प्राण मे वायुदर्शन करने को कहा है । तथापि चन्द्रमा मे वृद्धिपक्ष का निमित्त वायु ही है । अतः वायुभावापन्न पुरुष तिथ्यादि काल को पार कर जाता है—ऐसा कहना युक्तियुक्त ही है । अपरिच्छिन्न लोकप्राप्ति के मार्ग के विषय में अश्वल याज्ञवल्क्य से पूछता है कि यह जो अन्तरिक्ष है, वह तो निरालम्ब सा है; फिर मला यजमान किसके सहारे स्वर्गलोक मे चढ़ता है । याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया कि ब्रह्मा ऋत्विक् और मनरूप चन्द्रमा से । तिसन्देह यज्ञ का ब्रह्मा मन है और यह मन चन्द्रमा है ।

अतः परिच्छिन्न अधिभूत ब्रह्मा और अध्यात्म मन में अपरिच्छिन्न अधिदेवत चन्द्रदृष्टि करने से अपरिच्छिन्न चन्द्ररूप आत्मधन द्वारा यजमान कर्मफल स्वर्गलोक को प्राप्त कर लेता है । यम यही अतिमुक्ति है । इस प्रकार अतिमोक्षो का वर्णन वर सम्पदो का वर्णन इस अश्वल ब्राह्मण में किया है ।

अश्वल ने याज्ञवल्क्य से पूछा कि आज कितनी ऋचाओं से होता इस यज्ञ में दक्षत्र दसन करेगा । याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—तीन ऋचाओं से । वे हैं; पुरोऽनुवाक्या, याज्या और शस्या । याग से पूर्व प्रयुक्त ऋचाएँ पुरोऽनुवाक्या, यागार्थ प्रयुक्त ऋचाएँ याज्या और दक्षत्रकर्म में प्रयुक्त ऋचाएँ शस्या बहो जाती हैं । सभी ऋचाएँ इतनी हैं । अतः इनके द्वारा पुरप सम्पूर्ण प्राणिममुदाय पर विजय प्राप्त कर लेता है । अश्वल ने पुनः पूछा कि आज इस यज्ञ में अध्वर्यु कितनी आहुतियों द्वारा होम करेगा । याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—तीन से । जो स्मिधाज्यादि आहुतियाँ होम की जाने पर प्रज्वलित होती हैं, जो तिल-यवादि आहुतियाँ होम करने पर अत्यन्त शब्द करती हैं एव जो दुग्ध सोम की आहुतियाँ होम करते ही पृथिवी पर सो जाती हैं, बस ये ही तीन हैं । उपयुक्त तीनों आहुतियों से यजमान लक्षण में समानता रहने के कारण ऋमश. देवलोक, पितृलोक और मनुष्यलोक को जीत लेता है । अश्वल ने पूछा—आज यज्ञ में दक्षिण की ओर सब पर आसीन ब्रह्मा कितने देवताओं द्वारा यज्ञ की रक्षा करता है । “देवताभि” में बहुवचन प्रासङ्गिक है अथवा प्रतिवादी को व्यामोह में डालने के लिये किया गया है क्योंकि देवता एक है, इसे अश्वल भी जानता है । याज्ञवल्क्य ने कहा—एक देवता से । वह देवता मन ही है । वह मन ही वृत्तिभेद से अनन्त है । “अनन्ता वै विश्वेदेवा.” इस प्रकार अनन्तता में सादृश्य होने के कारण वह मनरूप देवता के द्वारा अनन्तलोक को जीत लेता है । अश्वल ने फिर पूछा—आज इस यज्ञ में उद्गाता कितनी स्तोत्रियाँ ऋचाओं का स्तवन करेगा । कुछ ऋचाओं के ऋक्सामसमुदाय का ही नाम स्तोत्रियाँ है । याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—तीन का । वे पुरोऽनुवाक्या, याज्या और शस्या ही तीन हैं । ‘प’ शब्द की समानता रहने के कारण अध्यात्म में प्राण ही पुरोऽनुवाक्या है । आनन्तर्यसमानता के कारण अपान ही याज्या है और व्यान ही शस्या है क्योंकि प्राण और अपान की अभाव दशा में ही ऋचाओं का उच्चारण करता है । लोक-सम्बन्धी सादृश्य होने के कारण इन तीनों ऋचाओं द्वारा क्रमशः पृथिवी लोक, अन्तरिक्ष लोक और द्युलोक को जीत लेता है । इस प्रकार अपने प्रदो को यथार्थ उत्तर पाकर अश्वल चुप हो गया ।

उसके बाद द्वितीय अर्धभाग ब्राह्मण में जरत्कारुगोत्र में उत्पन्न जरत्कारव अर्धभाग ने याज्ञवल्क्य से पूछा—ग्रह कितने और अतिग्रह कितने हैं एवं वे कौन-कौन हैं ? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—आठ ग्रह और आठ अतिग्रह हैं । इनमें घ्राण, वाग्, रसना, चक्षुः, श्रोत्र, मन, हस्त और त्वग् ग्रह हैं । जो गन्धादि अपने-अपने विषयों से गृहीत हैं । अतएव ये विषय अतिग्रह हैं । अर्धभाग ने पुनः पूछा—ग्रह जो कुछ है, सब मृत्यु का साधक है, पर इस मृत्यु का भक्षक देवता कौन है । याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—नि सन्देह अग्नि ही मृत्यु है, जो जल का भक्षक है । इस प्रकार के ज्ञान से पुनर्मृत्यु को जीत लेता है । अर्धभाग ने पुनः पूछा कि इस प्रकार परमार्थ ज्ञानरूप मृत्यु के द्वारा मृत्यु को खा लिये जाने पर शरीर छोड़ता है; तो उस मरने वाले विद्वान् से पूर्वोक्त वागादि ग्रह और उनके विषयरूप अतिग्रह उत्क्रमण करते हैं या नहीं । याज्ञवल्क्य ने कहा—नहीं । जैसे समुद्र में तरंगें लीन हो जाती हैं, वैसे ही ब्रह्मस्वरूप में अभिन्नभाव से स्थितिप्राप्त उस विद्वान् में ही कार्य-करण सभी लीन हो जाते हैं । अर्धभाग फिर ने पूछा—मृतपुरुष को क्या नहीं छोड़ता । याज्ञवल्क्य ने कहा—नाम नहीं छोड़ता क्योंकि नाम अनन्त है और विश्वेदेव भी अनन्त हैं ।

अतः नाम के अनन्तत्वाधिकारी त्रिशवेदेवों को आत्मभाव से प्राप्त कर इस अनन्तदर्शन से वह अनन्त-लोक को ही जीत लेता है। आर्तभाग ने पुनः पूछा कि जब मरे हुए अज्ञानी के वायादि इन्द्रियो के उपकारक ग्रन्थादि देव अपना उपकार (सहयोग) करना छोड़ देते हैं, तब यह पुरुष कहाँ रहता है। याज्ञवल्क्य ने आर्तभाग को एकान्त में ने जाकर वादियों के अभिमत (जीव के आश्रयस्थान) स्वभावादि का खण्डन कर कर्म को ही जीव का आश्रयस्थान बतलाया क्योंकि कार्यकरणसंघात के पुनर्ग्रहण में पुण्य पाप कर्म ही निमित्त कारण है। यथार्थ उत्तर सुनकर आर्तभाग चुप हो गया।

तत्पश्चात् तृतीय भूज्य ब्राह्मण में कहा गया है कि केवल कर्म या उपायनासहित कर्म का फल सप्ताह ही है, मोक्ष नहीं है। भद्रास में भ्रमण करते हुए गन्धर्व से दिव्य ज्ञान प्राप्ति के अभिमान वाले लह्य के पौत्र भूज्य ने याज्ञवल्क्य से पूछा कि पारिक्षित कहाँ रहे। याज्ञवल्क्य ने कहा—जहाँ अश्वमेधयाजी जाते हैं, वहाँ पारिक्षित रहे। साथ ही भुवनकोश को भी बतला दिया। इस प्रकार गन्धर्व ने वायु की ही पशंसा की थी। सम्पूर्ण भूतो में विविधरूप से व्याप्त वायु दृष्टि है और केवल सूत्रात्मारूप से समष्टि वायु ही है। इस प्रकार जानने वाला पुनर्मृत्यु को जीत लेता है अर्थात् एक बार मरकर फिर वह नहीं मरता। अपने प्रश्न का यथार्थ उत्तर सुन भूज्य चुप हो गया। चतुर्थ उपस्त ब्राह्मण में आत्मा के अस्तित्व और निरुपाधिक स्वरूप को जानने के लिये चक्र के पुत्र उपस्त ने याज्ञवल्क्य से पूछा कि जो साक्षादपरोक्ष-ब्रह्म सर्वान्तर आत्मा नाम से प्रसिद्ध है, उसे गो के सींग परड़कर जैसे दिखलाया जाय, वैसे मुझे दिखला दो। याज्ञवल्क्य ने कहा—यह कार्यकरणसंघात जिससे आत्मवान् (सत्ता-एव स्फूर्ति वाला) हो रहा है, वही तेरा स्वरूप है। वही प्राणनादिक्रियारूप उपाधि के कारण प्राणादि नाम से कहा जाता है। निरुपाधिक आत्मा का वर्णन कोई भी पुरुष गोशृङ्गग्रहण की भाँति कर नहीं सकता। तुम दृष्टि के द्रष्टा को घटादि विषय के समान देख नहीं सकते। यद्यपि चक्षुःसंयुक्त अन्तःकरण की वृत्तिरूप लौकिक दृष्टि उपस्थित विनाशशील है, तथापि द्रष्टा की स्वरूप-भूत दृष्टि नित्य है। उसे दृश्यवस्तु की भाँति नहीं देख सकते हो। श्रुति के श्रोता, मति के मन्ता और विज्ञाति के विज्ञाता को कोई भी अपनी लौकिक श्रुति, मति एव बुद्धि का विषय नहीं बना सकता है। यही तुम्हारे कार्यकरणसंघात का आत्मा है। इससे भिन्न सब नाशवान् तुच्छ है। अपने प्रश्न का यथार्थ उत्तर पाकर उपस्त चुप हो गया।

उसके बाद पचम कहोल ब्राह्मण में पूर्वब्राह्मणोक्त आत्मा का ही अनुवाद कर उसमें क्षुधापिपासादि संसारधर्म से रहित होने की बात कहोल ने कुछ विशेष जानने की इच्छा से पूछी। याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया कि इस असंसारी आत्मा को जानने की इच्छा से अथवा जानकर ब्राह्मण पुत्रादि त्रिविध एषणा से मुक्त हो भिक्षाचर्या करते हैं। अतः आत्मजिज्ञासु सन्मासी विधिवत् ध्यान, मनन एव निदिध्यासन द्वारा इसी आत्मा को जानकर ब्राह्मण (कृतकृत्य) हो जाता है। इस प्रकार क्षुधा-पिपासादि सम्पूर्ण संसार धर्मरहित नित्य वृत्त आत्मस्थिति को ही ब्राह्मण पद कहते हैं। इससे भिन्न ऋद्धिवाविषय एषणात्रय स्वप्न, माया एव मरीचि उदक की भाँति तुच्छ है। इस प्रकार अपने प्रश्न का यथार्थ उत्तर पाकर कहोल भी चुप हो गया।

इसके आगे मार्गी ब्राह्मण से लेकर शाकल्य ब्राह्मण पर्यन्त पूर्वोक्त सर्वान्तर आत्मा के बोध कराने के लिए कहा गया है। अन्तर्ब्राह्मणारूप से व्यवस्थित पृथिव्यादि में बाह्य-ब्राह्मण निराकरण करते हुए द्रष्टा के साक्षात् सर्वान्तर समो सत्तारधर्म से रहित मुरुष आत्मा के दर्शन कराने के लिए यह प्रसंग

प्रारम्भ किया जाता है। पञ्चम गार्गी ब्राह्मण में वचवतु की पुत्री गार्गी और याज्ञवल्क्य के संवाद से यह सिद्ध होता है कि पृथिवी, जल, वायु, अन्तरिक्ष लोक, गन्धर्व साक, आदिशय लोक, चन्द्र लोक, नक्षत्र लोक, देव लोक, इन्द्र लोक, प्रजापति लोक तथा ब्रह्म लोक में स पूर्व-पूर्व उत्तरोत्तर में श्रोत-प्रोत है। तत्पश्चात् ब्रह्म लोक किसमें श्रोत-प्रोत है। गार्गी के इस प्रश्न के उत्तर में याज्ञवल्क्य ने कहा कि आगम से पूछने योग्य देवता को अनुमान के आधार पर पूछना श्रुतिप्रश्न हो जायेगा। यदि तुम्हें मरना इष्ट नहीं है, तो श्रुतिप्रश्न न कर। इस बात को सुन गार्गी चुप हो गयी। सप्तम आरुणि ब्रह्मलोक के अन्तरतम सूत्र को बतलाया गया है। अध्ययन के समय मद्रास में भ्रमण करते हुए आयर्वण कवचघनामा गन्धर्व से दिव्य ज्ञान प्राप्ति के अभिमानों प्ररुणपुत्र उद्दालक ने याज्ञवल्क्य से पूछा कि यह लोक, परलोक तथा सभी भूत जिसमें गुंथे हुए हैं, उस सूत्र और इनके नियामक अन्तर्धामी को जाने बिना ही तू ब्रह्मवेत्ता की सम्पदा गायो को यदि ले जाओगे, तो तुम्हारा मस्तक गिर जायेगा। याज्ञवल्क्य उत्तर दिया कि यह लोक, परलोक एव सभी भूत वायु से गुंथे हुए हैं। इस वायु के प्रभाव में मृत पुरुष के श्मश वैसे ही बिखर जाते हैं, जैसे धागे के न रहने पर उसमें पुरोये हुए मण्पादि बिखर जाते हैं। अपने का यथायं उत्तर सुनकर उद्दालक ने शेष अन्तर्धामी को बतलाने के लिए कहा। याज्ञवल्क्य ने अग्निदेव, अग्निभूत और अध्यात्म जगत् में ईश्वर को ही नियामक बतलाया। जो सम्पूर्ण ससार धर्म से रहित तथा सभी प्राणियों का अन्तरात्मा है; यह देखा नहीं जाता, किन्तु वह स्वयं चक्षु के पास होने से दर्शन स्वरूप है। वैसे श्रोत्र, मन और बुद्धि का भी विषय नहीं है, किन्तु इनके अविहित होने से श्रोता, मन्ता और विज्ञाता कहा जाता है। साय ही इससे भिन्न कोई द्रष्टा, श्रोता, मन्ता एव विज्ञाता नहीं है अर्थात् स्वरूपतः द्रष्टृत्वादिधर्मरहित होता हुआ भी उत्तदुपाधियों से युक्त होने पर वही द्रष्टा इत्यादि भी है। इस तुम्हारे आत्मस्वरूप ईश्वर से भिन्न सब तुच्छ (नाशवान्) है। यथायं उत्तर सुन आरुणि उद्दालक चुप हो गया।

इसके बाद अष्टम अक्षर ब्राह्मण में सप्त ब्राह्मणों तथा प्रतिवादी याज्ञवल्क्य की अनुमति प्राप्त कर गार्गी ने दो प्रश्न पूछे। जिनका उत्तर देना याज्ञवल्क्य के लिये दुष्कर है, ऐसा गार्गी समझती थी। प्रथम प्रश्न से गार्गी ने पूछा—जो अलोक से ऊपर, पृथिवी से नीचे, इन दोनों के मध्य में और स्वयं भी जो अलोक तथा पृथिवी हैं। इनके सिवा भूत, वर्तमान और भविष्य जो कहे जाते जाते हैं, ये सबके सब किसमें श्रोत-प्रोत हैं। याज्ञवल्क्य ने कहा—संपर्कृत व्याकृत जगत् अव्याकृताकाश में श्रोत-प्रोत है। गार्गी ने द्वितीय प्रश्न से पूछा—उक्त आकाश किसमें श्रोत-प्रोत है। गार्गी समझती थी कि यदि याज्ञवल्क्य इसे प्रवाच्य कहकर इसका उत्तर नहीं देता तो अप्रतिप्रतिनाम निग्रहस्थान से निगृहीत हो जायेगा और यदि प्रवाच्यतत्त्व के विषय में कुछ बोलेगा तो विप्रतिपत्ति नामक निग्रहस्थान से निगृहीत हो जायेगा। इन दोनों दोषों को निवृत्त करते हुए याज्ञवल्क्य ने कहा कि इस तत्त्व को ब्रह्मवेत्ता अक्षर कहते हैं। यह स्पृलादि से भिन्न है। यह न किसी का भक्ष्य है और न किसी का भक्षक है। यह सत्ता स्फूर्ति मात्र से ही सब पर अनुशासन कर रहा है। अतः इसके अनुशासन में सूर्पादि स्थित हैं। एव मर्यादा का अतिक्रमण कोई नहीं करता। इस अक्षर तत्त्व को सत्ता में ही दानादि कर्मों का फल निदिबत मानकर मनुष्य दाता की प्रशंसा करता है, देवगण यजमान का और पितृगण जीविका के लिए दर्वी होम का अनुवर्तन करते हैं। इस अक्षर को जाने बिना इस लोक में हजारों वर्ष तक किये हुए होमादि नाशवान् ही होते हैं। इस अक्षर को न जानकर मरा हुआ कृपण है। अतः उसको जन्मना मरना पढता ही है। पर इस अक्षर को जानकर मरा

हुआ व्यक्ति ब्राह्मण है। यह भक्षर देला सुना नहीं जाता, किन्तु यह दृष्टिस्वरूप, श्रुतिस्वरूप इत्यादि होने से द्रष्टृ, श्रोतृ, मन्तृ और बिजातृ है। इससे भिन्न कोई द्रष्टा प्रादि नहीं है, बल्कि इनमें भिन्न वस्तु तुच्छ, नाशवान् है। इसी प्रसर में आकाश श्रोत-श्रोत है। मार्गी ने सभी सभ्य ब्राह्मणों से कहा कि आपमें से कोई इस ब्रह्मवेत्ता याज्ञवल्क्य को शास्त्रार्थ में जीत नहीं सकता। अच्छा हो, आपलोग नमस्कार करके इससे छुटकारा पा जावें। इतना कह कर मार्गी चुप हो गयी।

पूर्व ब्राह्मणों के द्वारा बतलाये गये ब्रह्म का नियम्य देवताओं के प्राणपर्यन्त संकोच घोर भ्रान्त्यपर्यन्त विकास वर्णन द्वारा साक्षादपरोक्ष ज्ञान कराना है। इसके लिए यह नवम शाकल्य ब्राह्मण प्रारम्भ किया गया है। इसमें विदग्ध शाकल्य के पूछने पर याज्ञवल्क्य ने (देवसस्याबोधक मन्त्रपद) निविद् द्वारा पहले ३३०६ देवसंख्या को बतलाकर देवताओं का विस्तार बतलाया। पुनः उनको बतलाते हुए तैत्तिरीय, छः, तीन, दो, अर्धघं और अन्त में एक देव है, ऐसा कहा। सख्येय के विषय में पूछने पर याज्ञवल्क्य ने कहा कि ३३०६ तो इनकी विभूतियाँ हैं। वस्तुतः आठ वसु, ग्यारह रुद्र, बारह आदित्य, इन्द्र और प्रजापति इस प्रकार तैत्तिरीय है। अग्नि, पृथिवी, वायु, अन्तरिक्ष, आदित्य, द्युलोक, चन्द्रमा और नक्षत्र ये आठों सम्पूर्ण प्राणियों के बसाने वाले होने से वसु कहे जाते हैं। दश इन्द्रियाँ और मन इस मरणशैल शरीर से निकलने पर सम्बन्धियों को रलाते हैं; इसीलिये ये रुद्र कहे गये हैं। संवत्सर के भ्रवयवर्ष बारह मास द्वादश आदित्य इसलिये कहे जाते हैं क्योंकि सभी प्राणियों की आयु और कर्मफल को ग्रहण कर ये चलते हैं। प्राणियों की हिंसा करने वाला वज्र इन्द्र है और यज्ञ ही प्रजापति है, जो यज्ञ साधन पशुयुग के अधीन है। वसुरूप से पूर्वोक्त अग्न्यादि में चन्द्रमा और नक्षत्रों को छोड़ कर तैत्तिरीय देवताओं के रूप में अग्नि, पृथिवी, वायु, अन्तरिक्ष, आदित्य और द्युलोक ये छः ही हैं। अग्नि और पृथिवी को मिलाकर एकदेव, वायु और अन्तरिक्ष को एक कर देने पर दूसरा देव तथा आदित्य और द्युलोक को एक करने पर तीसरा देव होता है। अतः पृथिवी, अन्तरिक्ष और द्युलोक ये तीनों लोक ही तीन हैं। वैसे ही अन्न और प्राण में पूर्वोक्त सबका अन्तर्भाव हो जाने से दो ही देव हैं। एक होते हुए भी वायु को अर्धघं इसलिये कहा जाता है क्योंकि वायु के रहने पर ही यह सब अधि श्चिद्वि को प्राप्त होता है। एक देव प्राण है, वह ब्रह्म है। इतना ही नहीं; बल्कि सर्वदेवरूप होने के कारण वह महद्ब्रह्म है। इसीलिये उसको परोक्षार्थवाचक 'त्यत्' ऐसे शब्द से कहते हैं। इस प्रकार अन्त देवों का निविद्मन्त्राविशिष्ट में अन्तर्भाव किया। पुनः उनका तैत्तिरीय प्रादि में अन्तर्भाव करते-करते अन्त में प्राण को शेष रखा। अतः एक, अन्त और मध्यवर्ती सख्या से विशिष्ट एक प्राण ही है। उसके बाद प्रश्नोत्तर द्वारा उनी प्राणब्रह्म के आठ भेद बतलाये गये हैं। जिस देव का आश्रय पृथिवी है, देखने का साधन होने से अग्नि जिसका लोक है, संकल्पादि कार्य करने का साधन मन जिसकी ज्योति है; ऐसा यह पृथिवी का अभिमानी देव कार्यकरणसघात वाला है। वही पाथिवांश शरीर में होने से शारीर कहा जाता है। उस शारीर देव का देवता प्रभूत है। खाये हुए अन्न का जो रस माता के शरीर में बीज के पाथयभूत लोहित की निष्पत्ति का कारण है; उस रस को ही प्रभूत कहा गया है। स्त्री प्रसंग की अभिलाषा काम जिसका आश्रय है, हृदय (बुद्धि) लोक है और मन ज्योति है; वह पुरुष अध्यात्म भी काममय है। उद्दीपक होने से स्त्री ही उस काममय पुरुष का देवता है। द्युलकादि-रूप ही जिसके आश्रय हैं, चक्षु लोक है और मन ज्योति है; वह पुरुष आदित्य में रहता है, जा सभीरूपों का विशिष्ट कार्य है। उसका देवता सत्य यानी चक्षुः है क्योंकि अध्यात्म चक्षुः से ही अधिदेव आदित्य की निष्पत्ति होती है। आकाश ही जिसका आश्रय है, और लोक है और मन ज्योति है; वह पुरुष

श्रोत्र में रहता है और प्रतिश्रवण के समय विशेषरूप से वहाँ रहने के कारण प्रातिश्रुत्क कहा जाता है। उसका देवता है दिशाएँ, क्योंकि दिशाओं से ही यह प्रातिश्रुत्क पुरुष निष्पन्न होता है। रात्रि का अन्धेरा रूप तम ही जिसका आयतन है हृदय लोक है और मन ज्योति है, अध्यात्मपक्ष में तम अज्ञानमय पुरुष ही है अर्थात् अज्ञान में प्रतिबिम्बित चैतन्य अथवा अज्ञानोपाधिक चैतन्य ही पुरुष है। जिसकी प्रवृत्ति ईश्वर प्रेरणा के अधीन होने से मृत्युपदवाक्य ईश्वर ही उस पुरुष का देवता है। प्रकाशक विशिष्टरूप ही जिसका आयतन है चक्षु लोक है और मन ज्योति है, उस तमरूपायतन देव का विशेष आयतन प्रतिबिम्ब के आधारभूत दर्पणादि हैं एव देवता उसका प्राण है क्योंकि प्राण द्वारा धर्पण करने पर ही आदर्शादि प्रतिबिम्ब ग्रहण के योग्य होते हैं। अतएव प्रतिबिम्ब पुरुष की निष्पत्ति का कारण प्राण को कहा है। वापी, कूपादि में स्थित सभी साधारण जल ही जिसका आयतन है, हृदय लोक है और मन ज्योति है, उस पुरुष का देवता वरुण है। सूर्य किरणों द्वारा पृथिवी पर गिरा हुआ जल ही वरुण शब्द से कहा गया है, जो वापी कूपादि में स्थित पेयजल की उत्पत्ति का कारण है। वीर्य ही जिसका आयतन है, उस रेत आयतन पुरुष का विशेष आयतन पुत्ररूप है। हृदय लोक और मन ज्योति है, उस पुत्रमय पुरुष का देवता प्रजापति (पिता) है, क्योंकि पिता से ही पुत्र की उत्पत्ति होती है।

शाकल्य ने कहा कि तुम जो सभी ब्राह्मणों का भाक्षपपूर्वक तिरस्कार कर रहे हो और भव मयभीत होकर कहते हो कि इन ब्राह्मणों ने तुम्हें अज्ञाने पकड़ने के लिये चिमटा बना रखा है। पर तम सत्य बोलो—वस्तुतः तुम ब्रह्मज्ञानी हो क्या? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—अधिष्ठातृदेव एव प्रतिष्ठा के सहित दिशाओं को मैं जानता हूँ। याज्ञवल्क्य के इस प्रतिज्ञा का तात्पर्य यह है कि दिशाओं में पाँच प्रकार से विभक्त अपने हृदयोपाधिक आत्मा को दिगात्मस्वरूप समझकर उसके द्वारा सम्पूर्ण जगत को आत्मस्वरूप जानकर मैं दिक्स्वरूप में स्थित हूँ। तदनुसार पूर्वदिशा में मैं आदित्यरूप हूँ, वह जगत को आत्मस्वरूप जानकर मैं दिक्स्वरूप में स्थित हूँ। तदनुसार पूर्वदिशा में मैं आदित्यरूप हूँ, वह आदित्य अध्यात्मचक्षु से निष्पन्न होने के कारण चक्षु में प्रतिष्ठित है क्योंकि अपने कारण में कार्य प्रतिष्ठित होता ही है। चक्षु रूपों में प्रतिष्ठित है, क्योंकि चक्षु रूपात्मक है और वह रूप से, रूपग्रहण के लिये ही प्रयुक्त होता है। वह रूप हृदय (मन और बुद्धि) में प्रतिष्ठित है, क्योंकि सभी लोक हृदय से ही रूप को जानते हैं हृदय ही रूपाकार रूप में परिणत होता है एव वासनात्मक रूपों का स्मरण भी हृदय से होता है। अतः रूप हृदय में ही प्रतिष्ठित है। वैसे ही दक्षिण दिशा में मैं यमदेवता वाला हूँ। वह अपने कारण यज्ञ में प्रतिष्ठित है। ऋत्विजों द्वारा निष्पादित यज्ञ को यजमान दक्षिणा से खरीद लेता है। इसीलिये यज्ञ को दक्षिणा में प्रतिष्ठित कहा गया है। ऐसे यज्ञ द्वारा यजमान यम के सहित दक्षिण दिशा को जीत लेता है। दक्षिणा अर्द्धा में प्रतिष्ठित है क्योंकि अर्द्धा के बिना कोई दक्षिणा नहीं देना, अर्धपुत्र अर्द्धा उत्पन्न होने पर ही दक्षिणा देने में पुरुष प्रवृत्त होता है। वह अर्द्धा हृदय में प्रतिष्ठित है क्योंकि अर्द्धा हृदय की ही एक वृत्ति है और वृत्ति सदा अपने कारण वृत्तिमान् में प्रतिष्ठित रहती ही है। अतः हृदय में अर्द्धा को प्रतिष्ठित कहना युक्तियुक्त है। इसी प्रकार पश्चिम दिशा में मैं वरुण देवता वाला हूँ। जल का काय होने से वरुण जल में प्रतिष्ठित है। वह जल वीर्य में प्रतिष्ठित है। 'रेतसो ह्याप सृष्टा' इस श्रुति के अनुसार जल वीर्य का काय है। वीर्य हृदय में प्रतिष्ठित है। इसीलिये पिता के अनुरूप पुत्र को लोग कहते हैं कि यह मानो अपने पिता के हृदय से निकला है। अतः हृदय में रेत को प्रतिष्ठित कहना ठीक ही है। वैसे ही उत्तर दिशा में मैं सोम देवता वाला हूँ। वह सोमलता दीक्षा में प्रतिष्ठित है क्योंकि दीक्षित यजमान ही सोमलता को खरीदता है।

और ऐसे सोम से यजन कर यजमान सोमसम्बन्धिनी उत्तरदिशा को प्राप्त होता है । दीक्षा सत्य मे प्रतिष्ठित है क्योंकि दीक्षित पुरुष से सत्य बोलने के लिये कहते हैं । अतः सत्य का कार्य दीक्षा नष्ट न हो जाय, इस भय से दीक्षित पुरुष सदा सत्य ही बोलता है । वह सत्य हृदय मे प्रतिष्ठित है क्योंकि हृदय से ही सत्य को जानता है । याज्ञवल्क्य के उक्त सभी उत्तर को सुनकर शाकल्य ने स्वीकार किया कि हे याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है । इसी प्रकार याज्ञवल्क्य ने कहा कि ध्रुवादिशा मे मैं अग्नि देवता वाला हूँ । मेरु के चारो ओर रहने वालों की दृष्टि मे ऊर्ध्व दिशा का कभी भी व्यभिचार नहीं होता । इसीलिए यह ऊर्ध्वा कही गई है । ऊर्ध्व दिशा मे प्रकाश की बहुलता है और प्रकाश ही अग्नि है । वह अग्नि वाक् मे प्रतिष्ठित है और वाक् हृदय मे प्रतिष्ठित है । ऐसा कहते समय समस्त दिशाओं में फैले हुए हृदय के द्वारा याज्ञवल्क्य सम्पूर्ण दिशाओं को आत्मभाव से प्राप्त था । नाम, रूप और कर्म के स्वरूपभूत उस याज्ञवल्क्य की देवता और प्रतिष्ठा के सहित सभी दिशाएँ आत्मभूत थी । इनमे रूप पूर्व दिशा के सहित याज्ञवल्क्य का हृदय स्वरूप हो गया था । एव केवम कर्म, पुत्रोत्पादन रूपकर्म और ज्ञानसहित कर्म अपने फल तथा अग्निष्ठातृ देवो के सहित दक्षिण, पश्चिम और उत्तर दिशाओं के साथ उस याज्ञवल्क्य का हृदय ही हो गये थे । इसी प्रकार ध्रुवा के सहित सम्पूर्ण नाम भी वाक् द्वारा उसके हृदय को प्राप्त हो चुके थे । उक्त रीति से सब नाम, रूप और हृदय ही तो हैं । ऐसे सर्वात्मक हृदय के विषय मे (हृदय किसमे प्रतिष्ठित है, ऐसा शाकल्य के पूछने पर) याज्ञवल्क्य ने शाकल्य को प्रेतनाम से सम्बोधित कर कहा कि इस शरीर से हृदयरूप आत्मा अन्यत्र हो जाय, तो इस शरीर को या तो कुत्ते खा जाएँ या पक्षी चोच मार-मार कर नोच डालें । अतः मुझ शरीर मे हृदय प्रतिष्ठित है और शरीर नाम, रूप तथा कर्ममय होने के कारण हृदय मे प्रतिष्ठित है । इस प्रकार कार्य और कारणरूप हृदय (आत्मा) एव देह परस्पर एक दूसरे मे प्रतिष्ठित है । ये दोनों देह और आत्मा प्राणवृत्ति मे प्रतिष्ठित है । प्राणवृत्ति प्रपान मे प्रतिष्ठित है, अन्यथा प्रपानवृत्ति द्वारा रोके बिना यह प्राण बाहर निकल जाता । वैसे ही मध्ववर्ती व्यानवृत्ति द्वारा रोके बिना यह प्रपानवृत्ति नीचे की ओर चली जाती और प्राणवृत्ति ऊपर की ओर ही चली जाती । अतः प्रपानवृत्ति व्यान मे प्रतिष्ठित है । व्यान उदान मे प्रतिष्ठित है । यदि पूर्वोक्त तीनों वृत्तियाँ कीलस्थानीय उदानवृत्ति में बंधी नहीं होती तो ये सभी ओर चली जाती । समान में केवल उदान नहीं, अपितु सभी प्राणादि प्रतिष्ठित हैं, उक्त प्रसङ्ग से यही दिखलाया है कि शरीर हृदय और वायु ये परस्पर प्रतिष्ठित हैं । तथा विज्ञानमय के लिए प्रयुक्त होकर सघातरूप से नियमपूर्वक प्रवृत्त होते हैं । अब इसके आगे यह बतलाना है कि यह सब जिसके द्वारा नियत है और जिसमे आकाशादि सम्पूर्ण जगत् प्रोत-प्रोत एव प्रतिष्ठित है; उसी निरुपाधिक साक्षादपरोक्ष ब्रह्म का निर्देश अग्रिम प्रसङ्ग से करना है । मधुकाण्ड मे "नेति नेति" वाक्य से जिसका निर्देश किया गया है, वही यह आत्मा सम्पूर्ण कार्य धर्म से अतीत होने के कारण अगृह्य है । अतः गृहीत नहीं होता । एव मूर्त्त और सघात से भिन्न होने के कारण अशीर्य है । अतः नष्ट नहीं होता । अमूर्त्त होने से असङ्ग है । इसलिए कही भी ससवत नहीं होता और न व्यथित एव हिसित ही होता है । धीघ्रता मे श्रुति ने ऋम को छोड़कर श्रौपनिषद पुरुष का स्वरूपतः निर्देश किया । अब पुनः आख्यायिका का ही अनुसरण करती है—पृथिव्यादि ऋषि भाषतन, अग्न्यादि ऋषि भ्रातृलोक, शारीरादि ऋषि पुरुष और अमृतादि ऋषि देव बतलाये गये हैं । जो उन पुरुषों को निश्चयपूर्वक जानकर पुनः प्राची आदि दिग् द्वारा उन्हें अपने हृदयरूप आत्मा मे उपसहार कर श्रौपाधिक धर्मों का प्रतिश्रमण किये हुए है ; उसी श्रौपनिषद पुरुष को तुम्हें विद्याभिमानी से मैं पूछता हूँ । यदि तुम उसकी विस्पष्ट व्याख्या नहीं करोगे, तो तुम्हारा शिर गिर जायगा, ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा ।

किन्तु शाकल्य उसे जानता नहीं था, अतः उसका शिर गिर गया। लुटेरों ने उसकी हड्डियों को कुछ और ही समझकर उसके शिप्यों के पास से छीन लिया। ब्रह्मजानी के अनादर से ऐसा दुष्परिणाम होता है। इस प्रकार यह आत्मान आचारप्रदर्शन और विद्यारतुति के लिये है। पहले निषधमुत्त से ब्रह्म का निर्देश किया था; अब पुनः विधिमुख से ब्रह्मनिर्देश के लिये आत्मान का अनुकरण करती हुई श्रुति कहती है। अन्नराज ब्राह्मणों को जीतकर गोधनग्रहण को उचित मानते हुए याज्ञवल्क्य ने कहा—हे पूज्य ब्राह्मणो ! आपमें जिसकी इच्छा हो, वह मुझसे पूछे या मनी मुझ से पूछें, प्रथम आपमें से जो चाहे, उससे मैं पूछना हूँ, या सभी से मैं पूछता हूँ। इस प्रकार कहने पर भी प्रत्युत्तर देने का साहम उन ब्राह्मणों में नहीं हुआ। तब वक्ष के दृष्टान्त से जगत् कारण के विषय में याज्ञवल्क्य ने पूछा, किन्तु जगत् के मूल का ज्ञान उन ब्राह्मणों को नहीं था। अतः ब्राह्मण हार गए और ब्रह्मिष्ठ होने से याज्ञवल्क्य गायों को ले गए। इस प्रकार आत्मान समाप्त हो गया।

याज्ञवल्क्य ने जिस जगत् के कारण के विषय में पूछा था, उसे श्रुति स्वयं ही कहती है—वह विज्ञानस्वरूप है, यही आनन्द है। यह जगत् कारण विषय विज्ञान के समान दुःख से अनुविद्ध नहीं है किन्तु विज्ञान और आनन्द इन दोनों विशेषणों से युक्त ब्रह्म क्या है। वह धन का दाता और यजमान के कर्मफलदाता होने से परम गति है। इतना ही नहीं, प्रत्युत् ब्रह्मनिष्ठ और ब्रह्मवेत्ता का भी परायण है।

पूर्व ब्राह्मणोक्त निषेध और विधिवाक्य द्वारा निदिष्ट विज्ञान आनन्दरूप ब्रह्म का ही याज्ञवल्क्यकाण्ड द्वितीयाध्याय प्रथम याज्ञवल्क्य ब्राह्मण में वागादि देवता के द्वारा बोध कराया गया है। इस प्रथम याज्ञवल्क्य ब्राह्मण में राजा जनक और याज्ञवल्क्य का संवाद है। जनक ने विभिन्न आचार्यों से वाक्, प्राण, चक्षु, श्रोत्र, मन और हृदय को ही ब्रह्मरूप से सुन रखा था। जिन्हें राजा जनक से सुनकर याज्ञवल्क्य ने प्रत्येक के आयतन (गोलक) और प्रतिष्ठा (आश्रय) को पूछा। किन्तु उन आचार्यों से उक्त विषय में जनक ने कुछ सुना नहीं था। अतः वे बतला न सके। तब याज्ञवल्क्य ने उन सभी के आयतन और प्रतिष्ठा को बतलाकर भिन्न-भिन्न प्रकार से उनकी उपासना का विधान बतलाया। उनमें प्रत्येक उपासना का फल बतलाते समय यही कहा कि इनके उपासकों को उपास्यदेव कभी नहीं त्यागता है। उस उपासक का अनुसरण सभी प्राणी करते हैं और वह उपासक देव होकर देवों को प्राप्त करता है। जनक ने प्रत्येक उपासना के फल सुन उसी को परम पुरुषार्थ मानकर याज्ञवल्क्य को एक-एक हजार गौ भेंट करना चाहा, किन्तु याज्ञवल्क्य ने उसे यह कह कर अस्वीकार कर दिया कि मेरे पिता का यह सिद्धान्त रहा है कि शिष्य को कृतार्थ किये बिना उसका धन नहीं लेना। अतः अपने पिता के सिद्धान्त के विरुद्ध मैं इस दक्षिणा को स्वीकार नहीं कर सकता।

इस घटना से राजा जनक में दानीपने, विद्वान्पने और बहुश्रुत होने का महद्भार चूर-चूर हो गया। वे राजसिंहासन से उठ याज्ञवल्क्य के समीप जाकर नमस्कार करते हुए उपदेश के लिये प्रार्थना करते हैं। तब याज्ञवल्क्य ने ज्ञानित्वादि का अभिमान त्याग कर शिष्यभाव से धरणापन्न राजा जनक को विद्या का अधिकारी समझकर उन्हें विराट् का उपदेश किया और फिर उस सर्वात्मा का



प्रत्यगात्मा में उपसंहार करके परब्रह्म का भी उपदेश किया। जिससे जनक ने अपने में दृढतकृत्यता का अनुभव करते हुए अपने सम्पूर्ण राज्य-वैभवादि गृहदेव के चरणों में समर्पण कर दिया। इस प्रकार द्वितीय कूर्च ब्राह्मण के साथ ही यह प्रकरण समाप्त हो जाता है।

मुनिकाण्ड के द्वितीयाध्याय तृतीय ज्योतिर्नामा ब्राह्मण में आत्मा के स्वयंज्योतिष्व होने का प्रतिपादन किया गया है। इस बार जनक के पास जाते समय याज्ञवल्क्य ने सोचा था कि मैं कुछ भी नहीं बोलूँगा। किन्तु बात विपरीत हो गयी क्योंकि अग्निहोत्रसंवाद प्रसङ्ग में किसी समय प्रसन्न हो ऋषि ने राजा को स्वेच्छापूर्वक प्रश्न करने के लिए वरदान दे रखा था। अतः प्रश्न करने के सामान्य नियम का पालन न कर जनक ने याज्ञवल्क्य से पूछा कि यह पुरुष किस ज्योति वाला है। याज्ञवल्क्य ने क्रमशः आदित्य, चन्द्रमा, अग्नि, वाक् और अन्त में आत्मज्योति से बैठना, ग्रन्थत्र जाना, सब काम करना एवं नियत स्थान पर लौट आने की बात कही। वह आत्मा प्राणों में बुद्धिवृत्तियों के भीतर विज्ञानमय है। वह जाग्रत् में बुद्धि के साथ तादात्म्य द्वारा सब काम करता है और स्वप्न में देहरूप मृत्यु के रूपों को पार कर जाता है। वह आत्मस्वरूप के अज्ञान से जनन-मरणादि देहधर्म को अपने में मानता है। यह जाग्रत्, स्वप्न और सुषुप्ति अवस्था में क्रमशः और क्रम के बिना भी जाता आता रहता है। स्वप्न में रथादि के न रहने पर भी जाग्रत् की वासना से स्वयंप्रकाश आत्मा सब कुछ बता लेता है। यह स्वप्न द्वारा देह को निश्चेष्ट करके भी स्वयं सोता नहीं है और देह को जीवित पहिचान के लिए प्राण को छोड़ जाता है; अन्यथा निद्राकाल में कहीं मृत्यु का भ्रम न हो जाये। आश्चर्य यह है कि स्वप्न में आत्मा के विलास को सभी देखते हैं; पर आत्मा को नहीं देखते। आत्मा की असङ्गता बेहद है। यह एक अवस्था की वस्तु को दूसरी अवस्था में नहीं ले जाता, किन्तु प्रकेला ही चला जाता है। अतः जाग्रदादि सभी अवस्थाओं से इसकी असङ्गता सिद्ध होती है। यह जाग्रत् और स्वप्न में अन्त हुआ बाज पक्षी के समान ही अपने विध्यामस्थान सुषुप्ति में चला जाता है। सम्पूर्ण दैत के विस्मरणपूर्वक स्वरूप की स्मृति बनी रहे तो इसी की जीवनमुक्ति कहते हैं। सोया हुआ पुरुष जाग्रत् और स्वप्न के दृश्य पदार्थ के सङ्ग और उससे होने वाले शोक को पार कर जाता है। वह नित्य, विज्ञानयन आत्मा सुषुप्ति में किसी वस्तु को नहीं देखता। इससे उसके दर्शनादि शक्ति के नाश की आशङ्का नहीं करनी चाहिये क्योंकि वह शक्ति उसकी नित्य है। जाग्रत् स्वप्न में प्रविष्टा की विशेष-शक्ति से दैत के खड़े हो जाने पर दूसरे को दूसरा देखता सुनता है इत्यादि। जैसे जल विमुक्त और एक है, वैसे ही सुषुप्ति में अद्वैत आत्मा द्रष्टा एक है। सुषुप्ति और समाधि में दैत का विस्मरण समान है। दोनों में भेद इतना ही है कि समाधि में स्वरूप का बोध बना रहता है और निद्रा में वह बोध नहीं रहता है। यही पुरुष की परम गति, परम सम्पत्ति, परम लोक और परम आनन्द है। इसी आनन्द की कला को लेकर तोनो लोक जीवित हैं। मनुष्य के सर्वाधिक आनन्द से लेकर ब्रह्मलोक-पर्यन्त विषयससर्गजन्म जितना भी आनन्द है; इन सभी से अधिक आनन्द निष्पाप, कामनाशून्य, श्रोत्रिय, ब्रह्मनिष्ठ, विद्वान् को प्राप्त होता रहता है। आत्मानन्द की अभिव्यक्ति जितनी विषय से होती है, उससे कई गुण अधिक आत्मानन्दाभिव्यक्ति निष्कामता तथा स्वरूपनिष्ठा से होती है। यह बात यहाँ पर तथा तैत्तिरीयोपनिषद् में भी बतलायी गयी है। इन सभी बातों को सुनकर राजा जनक ने कहा कि इसके बदले श्रीमान् को मैं एक सहूल गायँ देता हूँ। अतः इसके आगे भी आप वगधन से मुक्त करने के लिये उपदेश करें। इस बात को सुनकर महर्षि भयभीत हो गये। भयभीत होने के दो कारण हो सकते हैं। एक यह कि हमारे सम्पूर्ण उपदेश को केवल एक हजार गौदक्षिणा से राजा माप

रहा है। दूसरा यह कि कामप्रद के बहाने मेरा सारा विज्ञान ले लेना चाहता है। हम मोक्ष उपयोगी सभी उपदेश बर चुके हैं। अब कुछ रोप रहा नहीं। यदि कुछ आगे हम बहेगे, तो सम्भवतः उसे भी यह बुद्धिमान राजा इसी मापरण्ड से मापेगा, जो उचित नहीं। फिर कामप्रदरूप बरदान देने के कारण मैं तो बंधा हुआ हूँ। निःसन्देह आत्मा का प्रवक्ता और धोता दोनों ही आश्चर्य हैं। इस आत्मविद्या को किसी भी मायिक पदार्थ से मापा नहीं जा सकता। इसके आगे मरणासन्न की दशा, ऊर्ध्वस्वाम वा कारण, देहान्तर में जाने का प्रकार एवं प्राणों का देहान्तर में जाने की विधि वा निपुणतम निरूपण किया गया है।

मुनिकाण्ड द्वितीयाध्याय के चतुर्थ शारीर ब्राह्मण में महर्षि याज्ञवल्क्य ने सम्पूर्ण उपदेशों का सार सग्रह करके बतलाया है। मरणासन्न दशा में यह जीव सभी इन्द्रियों के तेज बंधे लेकर हृदयदेश में अभिव्यक्त विज्ञानवाला होता है। हृदय के अग्रभाग के प्रद्योतनपूर्वक भावी देह ग्रहण के लिए चक्षुरादि द्वार से निकल जाता है। उस जीव के साथ ज्ञान, कर्म और पूर्वानुभवजन्य संस्कार जाते हैं। जैसे तृणजलोका आगे के पंरो से दूसरे तृण का आश्रय लेने पर ही पहले वाले तृण को छोड़ता है, वैसे ही यह जीवात्मा वर्तमान शरीर को अचेतन बना दूसरे शरीर का आश्रय लेकर ही पूर्व देह को छोड़ता है। यह विज्ञानमय आत्मा सकल्पानुसार शरीर का निर्माण कर लेता है और सकल्प पूर्व के कर्म एवं वासना के अनुरूप होता है। पुनः सकल्पानुसार कर्म कर तदनु रूप फल को प्राप्त करता है। यह तो कामनामय अज्ञानी जीव की गति बतलायो। इसके अतिरिक्त आत्मकाम ज्ञानी पुरुष के प्राण देहान्तर ग्रहण के लिये शरीर से निकलते ही नहीं हैं। प्रत्युत ब्रह्मज्ञानी जीवितवस्था में ही ब्रह्मस्वरूप हो हो जाता है। आरब्धशील होते ही निर्विदोष ब्रह्मभाव को प्राप्त कर जाता है। जीवन्मुक्त पुरुष संपत् की केचुली को भाँति देह को छोड़ कर सुखपूर्वक स्वरूप में स्थित रहता है। इस उपदेश के बदले एक सहस्र गी भेंट करने की प्रतिज्ञा पुनः जनक ने की। शीघ्रनिपद पुरुष की उपेक्षा कर केवल कर्म में या कर्मबोधक वेदादि शास्त्रों के अभ्यास में लगे रहने वाले व्यक्ति अन्धकूप में गिरते हैं। ऐसे अज्ञानी पुरुष घोर अज्ञानान्धकार से आच्छादित उन लोको को प्राप्त करते हैं, जहाँ पर सुख नाममात्र भी नहीं है। इसके विपरीत आत्मा को अपरोक्ष अनुभव करने वाला आप्तकाम एवं कृतकृत्य पुरुष शरीर के ताप से भी सन्तप्त नहीं होता। वह तो जीवित दशा में ही मुक्त हो जाता है। इस प्रकार आत्मा को जानकर जीवन्मुक्ति का लाभ इस मनुष्य देह में ही प्राप्त करना चाहिये। अग्न्या इस क्षति की पूर्ति कही भी सम्भव नहीं है। भूत, भविष्य और वर्तमान इन तीनों काल के प्रशासक, प्रकाशमय आत्मतत्त्व को शास्त्र एवं आचार्य की कृपा से जानने वाला ब्रह्मवेत्ता भय के कारण द्वैत के भिन्न होने से शरीर सुरक्षा को भी चिन्ता नहीं करता। सर्वाधार, अद्वय ब्रह्म के अपरोक्ष ज्ञान से अमरत्व मिलता है और भेददर्शी बार-बार जन्मता-मरता रहता है। आत्मबोधक वेदान्त शास्त्र का ही अनुशीलन करें, अनात्मबोधक शास्त्र का अभ्यास केवल चाणी का व्यायाममात्र भूसे कूटने के समान व्यर्थ प्रयास है। ऐसे आत्मज्ञान तथा आत्मनिष्ठा प्राप्त करने के लिये एषणाश्रय का संन्यास करना भी आवश्यक है। उस आत्मजिज्ञासु को दृढ धारणा होती है कि जब हमें आत्मलोक का ही सम्पादन करना है, तो फिर हम प्रजा से क्या करेंगे। "नेति नेति" नियेषमुख से वेदान्त वाक्य द्वारा आत्मा को जानकर ज्ञानी पुरुष धर्माधर्म को भी दग्ध कर डालता है, जो अज्ञानदशा में सबको सन्तप्त करते रहते हैं। इस प्रकार शोखस्वी भाषा द्वारा याज्ञवल्क्य ने राजा जनक को उपदेश किया। उन्होंने इस उपदेश से कृतकृत्य हो ऋषि के चरणों में आत्मसमर्पण कर डाला। आत्मा महान्, अजन्मा, अजर, अमर, अभय, ब्रह्मस्वरूप है। ऐसे आत्मा को

जानने वाला पुरुष अथवा ब्रह्मस्वरूप हो जाता है। इस प्रकार शारीर ब्राह्मण का सार बतलाया गया।

इसके आगे मुनिकाण्ड की रीति से मैत्रेयी ब्राह्मण में आत्मतत्त्व का उपदेश मैत्रेयी को महर्षि याज्ञवल्क्य ने किया और जोबन्मुक्ति के विलक्षण आनन्दानुभव करने के लिये सन्यास ग्रहण कर लिया। इस अध्याय के पठ ब्राह्मण में मुनिकाण्ड के आचार्य वसु का वर्णन है इस प्रकार याज्ञवल्क्यकाण्ड के दोनों अध्यायों का संक्षिप्त वर्णन हो जाता है।

बृहदारण्यक के अन्तिम सप्तम एव अष्टम दो अध्याय खिलकाण्ड के नाम से प्रसिद्ध हैं। इसमें अनेक प्रकार की उपासनाएँ बतलायी गयी हैं। खिलकाण्ड के प्रथमाध्याय में १५ ब्राह्मण हैं। बृहदारण्यक के इससे भिन्न किसी अध्याय में इतने ब्राह्मण नहीं हैं। प्रथम ब्राह्मण में वायु के समान ही असङ्ग और व्यापक चिदाकाश की उपासना ओङ्काररूप से करनी चाहिये। ऐसा बतलाया गया है।

प्रजापत्यनामक द्वितीय ब्राह्मण में एक रोचक आख्यान है। प्रजापति के पुत्र देव, मानव और दानव एक बार दीर्घकाल तक उनके पास ब्रह्मचर्यपूर्वक वास किये। तप से घुदान्करण उन तीनों को क्रमशः एक ही "द" अक्षर का उपदेश प्रजापति ने किया। अपने अधिकार और योग्यता के अनु-रूप देवों ने इन्द्रियदमन, मनुष्यों ने दान और दानवों ने दया अर्थ उस दकार का समझा। जिसे ब्रह्मा ने यथार्थ बतलाया। तत्पश्चात् त्रमश हृदयग्रह, सत्यग्रह, सत्यग्रहसंस्थामरूप आदित्यमण्डलस्थ और दक्षिणनेत्रस्यपुरुष, मनोमय पुरुष, विद्युद्ब्रह्म, वाग्धेनु की उपासना, वैश्वनराग्निधोप, उपासना-गति, रोमादिजन्मताप में तपस्वि, अन्न और प्राण के अग्न्योज्याश्रयत्व, उक्थरष्टि से प्राणोपासना, गायत्री के प्रत्येक पाद की उपासना और फल का वर्णन, अन्त में कर्म और उपासना के समुच्चय अनुष्ठान वालों के लिये मार्गाचना बतलाकर प्रथमाध्याय समाप्त हो जाता है।

खिलकाण्ड के अन्तिम अध्याय में प्राणतवाद से मुख्यप्राण की श्रेष्ठता बतलायी गयी है। प्राणोपासक के लिये भोजन से पूर्व और पश्चात् स्मृतिविहित आचमन में अनगन्ता चिन्तन करने को बतलाया। जिसका विस्मृत विचार ब्रह्मसूत्र में किया गया है।

इससे पूर्व ज्ञानकर्मसमुच्चय अनुष्ठान करने वाले साधक शोभनमार्ग से ले जाने के परमेश्वर से प्रार्थना कर रहे थे। उससे पूर्व केवलकर्म से पितृलोक और उपासना एव उपासनासहित कर्म से देवलोक की प्राप्ति बतलायी गयी है। पर उपर्युक्त दोनों स्थानों में मार्गविशेष का निर्धारण नहीं किया गया था। इसी बात को स्पष्ट बतलाने के लिये कर्मविभागनामक द्वितीय ब्राह्मण कहा गया है। विद्याभि-मानी श्वेतकेतु पाञ्चालों की सभा में आया। वहाँ पर प्रवाहण जबलि ने श्वेतकेतु से पाँच प्रश्न पूछे— उनमें से एक का उत्तर वह दे सका। इससे स्त्रिभ्र मन हो श्वेतकेतु अपने पिता के पास आकर उलाहना देने लगा। श्वेतकेतु के पिता गोतम ने भी इस विषय में अपनी अनभिज्ञता व्यक्त की। गोतम उक्त प्रश्नों के उत्तर जानने के लिये प्रवाहण के पास आया। ब्राह्मण होने के कारण गोतम वाणीमात्र से क्षत्रिय प्रवाहण के प्रति शिष्यभाव से उपसन्न हुआ क्योंकि आपत्तिकाल में ब्राह्मण को क्षत्रिय के शिष्यत्व करने के लिये शास्त्र ने आज्ञा दे रखी है। उसके बाद राजा ने द्यूलाक, पर्जन्य, भूलोक, पुरुष एव स्त्रीरूप आध्यात्मिक पाँच अनिनयों का उपदेश कर प्रसिद्ध पठानि का भी उपदेश किया। जो अनुवादमात्र

है, उपास्य नहीं है। अतएव छान्दोग्य की पञ्चाग्निविद्या और वृहदारण्यक विद्या को समान मानकर परस्पर गुणोपसंहार का भादेश ब्रह्मसूत्र में सूत्रकार एव भाष्यकार ने दिया है। प्रतीकोपासकों में से केवल पञ्चाग्निविद्या के उपासक ही अचिरादि देवयान से ब्रह्मलोक जाता है, दूसरे प्रतीकोपासक नहीं जाते इससे विपरीत केवल कर्मों मरने पर धूमादि पितृयान से चन्द्रलोक जाते हैं। जहाँ से कर्म-फल भोगने के बाद पुनरावृत्ति होती है। इन दोनों से भिन्न प्राणी के लिए कीट, पतंगादि योनियों में बार-बार जन्म मरण ही गति है।

इस अध्याय के तृतीय श्रीमन्य ब्राह्मण में कर्म के साधन मानुषवित्त धनोपाजन का वह उपाय बतलाया है, जिससे प्रत्यवाय न लगे क्योंकि उपासना स्वतन्त्र है; किन्तु कर्म देव तथा मानुषवित्त के के अधीन है। महत्त्वप्राप्ति के लिये श्रीमन्य कर्मानुष्ठान की आवश्यकता है क्योंकि महत्त्व प्राप्त होने पर धन स्वतः सिद्ध हो जाता है। इसीलिये श्रीमन्य ब्राह्मण कहा गया है।

जिस प्राणोपासक धनार्थी पुरुष ने श्रीमन्य ब्राह्मण में विहित कर्म का अनुष्ठान कर लिया है; श्रीमन्य कर्मानुष्ठान कर पुत्रमन्य कर्मानुष्ठान के लिये उसे पत्नी के ऋतुकाल की प्रतीक्षा करनी पड़ती है क्योंकि सस्नान ही अपने और पिता के लोभप्राप्ति का साधन हो सकती है। अतः सस्नान प्राप्त के लिये यह श्रीमन्य ब्राह्मण कहा गया है। शास्त्रविधि से उत्पन्न किया हुआ पुत्र अपने पिता-पितामहादि से भी भागे बढ़ जाता है। तथा 'तू लक्ष्मी, कीर्ति और ब्रह्मचर्य द्वारा उन्नति की पराकाष्ठा पर पहुँच गया' ऐसी स्तुति उसकी लोग करते हैं। विशिष्ट पुत्र से पिता भी स्तुति का पात्र बन जाता है।

पञ्चम ब्राह्मण में खिलकाण्ड की आचार्यपरम्परा का वर्णन है। यहाँ पर स्त्री विशेषण से पुत्र का विशेषण देकर आचार्यवश का वर्णन इसलिये किया गया है क्योंकि स्त्री प्रधानता से ही गुणवान् पुत्र की उत्पत्ति पुत्रमन्य प्रसंग में बतलायी गयी है। ये यजुः श्रुतियाँ आचार्यवश बतलाने वाली ब्राह्मण स मिली नहीं है। जिसमें इनमें कोई वीरपेयत्व की आशङ्का कर सके। ये तो सर्वथा शुद्ध हैं। इस प्रकार सम्पूर्ण वृहदारण्यकोपनिषद् का सार सग्रह किया गया।

अनादि अपौरुषेय वेद के शिरोभाग होने से उपनिषद् भी अनादि और अपौरुषेय है। इनकी परम्परा भी ऐसी ही है। पर वेदान्त का जैसा क्वसाद्वैत सिद्धान्त भगवत्पाद आद्य शङ्कराचार्य जी की वाणी में निखर कर आया, ऐसा इनसे पूर्व देखने में नहीं आता। इसीलिये पाछे में केवलाद्वैत सिद्धान्त को शङ्कर सिद्धान्त की सजा दी गयी है। इनसे पूर्व या तो केवल कमकाण्ड में मानव समाज निरत थे या उसमें ऊँचकर अर्वादि कमिदान्त और तन्त्र साधनों में निरत होते जा रहे थे। उस समय साक्षात् भगवान् शङ्कर ने शङ्कराचार्य रूप से इस धरा पर अवतरित हो सनातन वैदिक सिद्धान्त को प्रशस्त किया। उपनिषद्, ब्रह्मसूत्र और गीता को प्रस्थानत्रयी कहते हैं। इन तीनों से समर्थित सिद्धान्त ही विद्वत्समाज में मान्य होता है। अतः आद्य शङ्कराचार्य जी ने प्रस्थानत्रयी पर भाष्य लिखा माय ही अनेक प्रकरण-ग्रन्थों का निर्माण कर अद्वैत ज्ञान को मुलभ कर दिया। ईशादि जिन दशोपनिषद् पर भगवान् आद्य शङ्कराचार्य जी का भाष्य है, उनमें वृहदारण्यकोपनिषद् का स्थान सर्वश्रेष्ठ है। इसमें भाष्यकार ने अपना हृदय खोलकर रस दिया है। केवल कर्म या ज्ञानकर्मसमुच्चय के अनुष्ठान से शाश्वत धान्ति

रूप मोक्ष नहीं मिलता। अपितु मोक्ष का ऐकान्तिक साधन ब्रह्मात्मैक्यबोध है। यह बोध धर्मति प्रतिबन्ध के साधनचतुष्टयसम्पन्न मुमुक्षु को प्रद्वैत ब्रह्मविद्या के आचार्य के मुख से महावाक्य सुनते ही हो जाता है। इसीलिये इस आत्मा को औपनिषद् पुरुष कहा गया है। जिसका साक्षात्कार केवल उपनिषद् महावाक्य से होता हो, उसे औपनिषद् पुरुष कहते हैं। प्रसम्मानना विपरीतभावना प्रतिबन्धक के रहने पर धात्र के साथ महावाक्य का सम्बन्ध होने पर भी अद्वैतज्ञान नहीं होता। अतः उक्त प्रतिबन्धक की निवृत्ति के लिए प्रद्वैत ब्रह्मविद्या के श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ आचार्य मुख से गुरु उपसत्तिपूर्वक वेदान्त का श्रवण, मनन और निदिध्यासनरूप विचार करना चाहिये, ऐसा श्रुति का आदेश है। उपनिषद् के मौलिक सिद्धान्त को अवगत करने के लिए मूलमन्त्र, शाङ्करभाष्य और उसकी आनन्दगिरि टीका को आचार्यपरम्परा से पढ़ना आवश्यक है। वह परम्परा आज भी कैलासाश्रम में दृष्टि-गोचर होती है।

### ❀ प्रस्तुत संस्करण की विशेषता ❀

आनन्दगिरि टीकासहित उपनिषद् शाङ्करभाष्य के सभी संस्करणों में से आनन्द आश्रम से प्रकाशित संस्करण अच्छा माना जाता है। जिसमें अत्यन्त परिश्रमपूर्वक पाठ सगोघन के साथ पाठ-भेद भी दिया गया है। पर वह केवल सस्कृतज्ञों के लिये ही उपादेय रहा। हिन्दी अनुवाद न होने के कारण स्वल्प सस्कृत जानने वालों या संस्कृत न जानने वालों के लिये उपयोगी नहीं था। इस समय वह संस्करण भी दुर्लभ हो गया है। इसके अतिरिक्त हिन्दीभाषान्तर के सहित उपनिषद् शाङ्करभाष्य गीता-प्रेस आदि कई स्थानों से प्रकाशित हुए। जो शाङ्करभाष्य के तात्पर्यज्ञान के उपयोगी सिद्ध न हो सकें कटु सत्य यह है कि आनन्दगिरिटीका के बिना शाङ्करभाष्य का तात्पर्यावगाहन असम्भव ही है। विशेषतः बृहदारण्यकोपनिषद् शाङ्करभाष्य समझने के लिये आनन्दगिरिटीका भी पर्याप्त नहीं है। इसे समझने के लिये बृहदारण्यक वार्तिक की परमावश्यकता है। जो वर्तमान समय में टुटकर ही है। कैलासाश्रम की वेदान्त अध्ययन परम्परा में टिप्पणी का आविष्कार महामण्डलेश्वर श्री १०८ स्वामी गोविन्दानन्द गिरि जी महाराज ने किया। तबसे टिप्पणसहित उपनिषद् शाङ्करभाष्य अध्ययन-अध्यापन का क्रम कैलासाश्रम की अध्ययनपरम्परा में चलता रहा। टिप्पणी के आविष्कर्ता से साक्षात् अध्ययन करने वाले उनके प्रिय शिष्य महामण्डलेश्वर श्री १०८ स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज हुए। जिन्होंने १३ वर्षों में केवल बृहदारण्यकोपनिषद् शाङ्करभाष्य आनन्दगिरिटीका एवं अभिनव टिप्पणी का विधिवत् अध्ययन किया। स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज से अनेकानेक महा-पुरुषों ने उक्त रीति से उपनिषद् का अध्ययन किया। इस प्रकार वेदान्त अध्ययन की सशोधित एवं परिष्कृत परम्परा का प्रादुर्भाव कैलासाश्रम से हुआ, जिसे सभी सहृदय विद्वान् स्वीकार करते हैं। अपने सद्गुरुदेव से प्राप्त टिप्पणी का अध्ययन और अध्यापन काल में स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज ने पुनः परिष्कार किया। प्रनुक्त द्विरुक्त भाग को परिष्कृत कर नया रूप दिया। बृहदारण्यकोपनिषद् शाङ्करभाष्य आनन्दगिरिटीका पर टिप्पण लिखते समय टिप्पणकार ग्रन्थ के तात्पर्य को समझने के लिये जहाँ अपने श्रोत्र से टिप्पणी की कल्पना की है, वहाँ वार्तिक का उदाहरण भी दिया है, जिससे टिप्पण का महत्त्व अत्यधिक बढ़ गया है। सामान्य टिप्पणों के अतिरिक्त विस्तृत टिप्पणी पृथक् से टिप्पणकार ने लिखी है। जिसे इस प्रकाशन में “कैलास विद्याप्रकाशक प्रोडपत्र” की संज्ञा दी गयी है एवं सामान्य टिप्पणी का “गोविन्दप्रसादिनी” नाम रखा गया है। इन दोनों टिप्पणियों के सहित

बृहदारण्यकोपनिषद् शाङ्करभाष्य के अध्ययन करने से जहाँ एक ओर इसके तात्पर्य अवगाहन में अपूर्व लाभ मिलता है, वहाँ पर अध्येता के मन में वातिक के अध्ययन के लिये अनिश्चय रूचि जाग उठती है। इस प्रकार वातिक अध्ययन की प्राक्काशापूर्ति के लिए पाठक वातिक ग्रन्थ का भी अध्ययन अवश्य करेंगे। यो तो बृहदारण्यकोपनिषद् शाङ्करभाष्य से सम्बन्धित आवश्यक ग्रन्थ को टिप्पणीकार ने सगृहीत कर रखा है। साथ ही उसकी व्याख्या भी कर दी है, जिससे पाठकों को अध्ययन में पर्याप्त सहयोग मिलेगा एवं अन्यथा कल्पना का भ्रमसर नहीं मिल सकेगा।

### प्रस्तुत प्रकाशन का संकल्प ❀

कैलासाश्रम में प्राप्ते से पूर्व काशी तथा दिल्ली में रहते समय ही हमने कैलासाश्रम की अध्ययन-परम्परा एवं टिप्पणी की प्रशंसा सुनी रखी थी। फलतः कैलासाश्रम में प्राप्ते पर सर्वप्रथम हमारे मन में यही संकल्प उत्पन्न हुआ कि परस्पर से चिरसंयोजित इस टिप्पणी की सुरक्षा के लिये समुचित प्रयत्न करना चाहिये। इससे पूर्व महात्माओं ने अपने समझने के लिये आवश्यक उपयोगी भाग को अध्ययन करते समय अपना पुस्तक में लिख लिया, वस इतना ही करते थे। आखिर कागज की एक निश्चित मात्रा होती है। काल पाकर कागज के सड़ जाने एवं जीर्ण-शीर्ण हो जाने पर इन मनोपियों का संस्मरण कौन करेगा! इन बातों पर बार-बार विचार कर इसे प्रकाश में लाने का संकल्प मन में जाग उठा। तदनुसार घर्मप्रचार करते समय प्रवास में ही हमने भाण्डूक्यकारिका शाङ्करभाष्य की टिप्पणियों की प्रेस के उपयोगी बनाकर कुछ वर्ष पूर्व ही प्रकाशित करा दिया था। तब से ऐसे ही सटिप्पण-शाङ्करभाष्य सहित शेष उपनिषदों के प्रकाशन की माँग बढ़ती गयी। पर निरन्तर भ्रमण में रहने के कारण शेष उपनिषदों की टिप्पणियों को हम स्वयं प्रेस के उपयोगी न बना सके। इस काम के लिये सुयोग्य परिश्रमी विद्वान् की आवश्यकता प्रतीत होने लगी। जिसकी पूर्ति हमारे प्रिय डॉ० उमेशानन्द जी शास्त्री ने की। डॉ० उमेशानन्द जी शास्त्री के सहयोग के बिना सटिप्पण शाङ्करभाष्य के सहित बृहदारण्यकोपनिषद् का प्रकाशन दुष्कर ही था। आपने बृहदारण्यकोपनिषद् शाङ्करभाष्य ध्यानन्दगिरि टीका की परमपूज्य महामण्डलेश्वर अनन्तश्री स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज वाली पुस्तक के आधार पर सामान्य टिप्पण तथा क्रीडपत्र की शुद्ध प्रेसकापी करने में अथक परिश्रम किया है, जो बलाघनीय है। एतदर्थं ये अनेक साधुवाद के पात्र हैं। क्योंकि टिप्पणकार ने अपने समझने या विद्यापियों को समझाने के लिए ध्यानन्दाश्रम वाले सरकारण में जहाँ भी स्थान मिला, टिप्पणी लिखते गये; उन टिप्पणियों को प्रेस उपयोगी बनाने के लिए अत्यधिक परिश्रम की आवश्यकता थी, जिसे आपने किया। इसके अतिरिक्त शाङ्करभाष्य की हिन्दी व्याख्या लिखकर डा० उमेशानन्द जी शास्त्री ने इसे सब सामान्य उपयुक्त बना दिया, जो स्वर्ण में सुगन्ध के समान हो गयी।

### ❀ श्री कैलास आश्रम शतान्दी ❀

बहुत दूर ऐसा देखा गया है कि पाण्डुलिपि पुस्तकें वर्षों पड़ी रहती हैं। उसका प्रकाशन नहीं हो पाता। उपयुक्त समय और सभी सामग्री उपलब्ध न होने के कारण प्रकाशन कार्य अवरुद्ध पड़ा रहता। यह एक दैव संयोग ही कहा जायगा कि १९६० ई० में कैलासाश्रम को संस्थापित हुए सौ वर्ष पूरे हो

जायेंगे । इस प्रसंग को लेकर हमारे मन में कैलास आश्रम शताब्दी समारोह मनाने का संकल्प भगवान् भूतभावन अभिनवचन्द्रेश्वर एवं पूर्वाचार्यों की प्रेरणा से उठ गया । इसका समर्थन श्री कैलासाश्रम ट्रस्ट कमेटी ने किया । कार्यक्रम निर्धारित कर तीन चरणों में विभक्त कर दिया गया । शताब्दी के प्रस्तावित कार्यक्रमों में प्राथमिकता प्रकाशन विभाग को दी गयी । जिसके अधीन दुर्लभ चिरसंगृहीत साहित्य का प्रकाशन, सामूहिक चित्रों एवं स्मारिका के प्रकाशन का कार्य निर्धारित किया गया । इस प्रकाशन कार्य के लिए स्वयं कैलास विद्या प्रेस की स्थापना की गयी । कागज की दुर्लभता भी प्रकाशन कार्य में कम बाधक नहीं थी । दिल्ली प्रशासन ने कोटा से बृहदारण्यकोपनिषद् प्रकाशन के लिए कागज देकर हमारे कार्य को सरल बना दिया । एतदर्थं उन्हें भी भूरिशः धन्यवाद है । मूलमन्त्र, शाङ्करभाष्य, श्रोतों की हिन्दी व्याख्या, शाङ्करभाष्य की आनन्दगिरिटीका, टिप्पणी एवं क्रीडपत्र इन सातों को सुव्यवस्थित रूप से सम्पादन करना सरल नहीं था । हमारे संकल्पानुसार इसके सम्पादन का कार्यभार भी डॉ० उमेशानन्द जी शास्त्री को अपने कर्षों पर लेना पड़ा । इस कार्य में कैलास विद्या प्रेस के सभी कर्मचारियों का सहयोग भी प्रशंसनीय है ; जिसके फलस्वरूप बृहदारण्यकोपनिषद् का प्रस्तुत संस्करण पाठको के सामने शतिशीघ्र हम उपस्थित कर पाये हैं । इससे पूर्व ईशावास्योपनिषद् तथा मुण्डकोपनिषद् का प्रकाशन उपर्युक्त सभी सामग्रियों के सहित प्रकाशित हो चुका है । शेष छः उपनिषदों का प्रकाशन भी भगवत्कृपा से यथाशीघ्र होने की सम्भावना है । इत्यो शम् ।

भगवत्पादीयः

गंगा दशहरा

श्री कैलास आश्रम  
उत्तरकाशी (उ० प्र०)

महामण्डलेश्वर स्वामी विद्यानन्द जी गिरि

श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य श्रीत्रिय ब्रह्मनिष्ठ मुम्बापुरीस्थ आनन्दयनाश्रमपीठाधीश्वर  
पदवाक्यप्रमाणपारावारीण वेदान्त-न्याय-व्याकरणाचार्य महामण्डलेश्वर अनन्तश्री  
विभूषित स्वामी काशिकानन्द गिरि जी महाराज द्वारा

## अभिनन्दन

आर्यभूमि भारतवर्ष श्रीपनिपट विद्या का जन्मस्थान है। चरम विकास भी उसका यही हुआ।  
जान विज्ञान सम्पन्न वह समय भारतवर्ष का सुवर्णयुग था। "तत्र श्रीघिजयो भूतिर्ध्रुवा नीति" इस  
उक्ति का मूर्तरूप-साक्षात्कार यहाँ होता था। किन्तु अनीति नीति को कुचल डालती है। राक्षस  
देवताओं को परास्त किया ही करते है। अर्थात् विदेशियों ने धोखे से भारत को गुलाम बनाया।  
दीर्घदासता ने भारतीयों के मनोबल को काफी धक्का पहुँचाया। अनीति की विजय ने नैतिकता को  
गिराया। शम, दमादि का अवमूल्यन होने लगा। साधनाओं की न्यूनता होने लगी। श्रीपनिपट  
विज्ञानालोक फीका पडने लगा। उसी बीच में भौतिक विज्ञान का चमत्कार भी सामने आने लगा।  
उसका परिणाम यह हुआ कि साधनाहीन कुछ लोग इन्ही चमत्कारों को सब कुछ समझने लगे। दूसरे  
लोग अध्यात्मतत्त्व के साथ धर्त लगाने लगे। अध्यात्मतत्त्व को हम अवश्य मानेंगे वशर्त कि वह  
विज्ञान की कसौटी पर खरा उतरे, ऐसी घोषणायें होने लगी।

भौतिक विज्ञान का चमत्कार भी अवश्य एक प्रकाश है। परन्तु यह न तो वस्तु का यथार्थ-  
स्वरूपदर्शन करा सकता है और न मागदर्शन ही। मरुमरीचिका न वस्तुदर्शन कराती है और न  
मागदर्शन ही। उससे अस्त-जल का दर्शन होता है और आगे का दृश्य भ्रमल होता है। वैसे ही यह  
भौतिक विज्ञान का चमत्कार भी मरीचिकाजलसदृश भौतिक क्षणिक सुख का दर्शन कराता है और  
अध्यात्म मार्ग को भ्रमल कर देता है। अतः भारत के ऋषियों ने इसे अज्ञान के अन्धकार से अधिक  
महत्त्व नहीं दिया। उन्होंने "अविद्यया मृत्यु तोर्वा" इस प्रकार भौतिक विज्ञान की सप्रयोजनता स्वी-  
कार करते हुए भी "अन्ध तम प्रविशन्ति येऽविद्यामुपासते" इस प्रकार उसे अविद्या ही माना और  
परिणाम अन्धकार प्रवेश ही बताया।

हम भौतिक विज्ञान को दोष नहीं दे रहे। यह विज्ञान प्राचीनकाल में भी था, आगे भी रहेगा।  
उसका केवल स्वरूप परिवर्तन होता रहता है। अनेकविध यन्त्रतन्त्रादि प्राचीन युग में भी विद्यमान  
थे। भौतिक सुख सुविधा एवं उसकी सामग्रियाँ भी पुष्करूप से थी। इतिहास-पुराणादि में इन सबका  
वर्णन मिलता है। किन्तु विशेषता यही थी कि इन सबका होते हुए भी इन्हीं का सब कुछ समझने का  
अविवेक लोग नहीं करते थे। कारण, वे शारीरिक एवं मानसिक स्वस्थता होने के कारण साधनाएँ  
करने में धैर्य रखते थे। आज स्थिति यह है कि शारीरिक स्वास्थ्य के अभाव होने के कारण लागू  
मालसी बन गये हैं। बिना श्रम किये सब कुछ प्राप्त करना चाहते हैं। उप करना और साधनाएँ  
करना हठता नहीं। मानसिक स्वास्थ्य के अभाव से धाम-दमादि निष्ठा से रहित हुए। फलतः अध्यात्म  
मालोक दूर चला गया। अनुभूति के अभाव में तत्त्व के अस्तित्व में ही सशय होने लगा। उसी बीच  
में नये रूप में विज्ञान के चमत्कार आ धमके और उसी की चकाचौंध में लोग अन्धे से होने लगे।



श्रीपनिपद ग्रंथ की अनुभूति न सही, केवल परोक्षनिश्चय भी हो गया होता तो यह स्थिति पंदा न होती। पर देवयोग से अध्यात्मप्रधान भारत में ही यह सब हो गया।

श्रीपनिपद विचार्यें अनादि हैं। केवल विद्या ही नहीं, उपनिपदों स्वरूपतः भी अनादि ही हैं। इनको श्रुति कहा जाता है। इसलिये कि केवल सुनकर ही लोग इन्हें याद रखते थे। लिखने एवं मुद्रित करने की आवश्यकता ही नहीं थी। ग्राज चाहे बुद्धि की बढ़ती हुई मन्दता का परिणाम हो, चाहे परिश्रम करने में श्रालस्य का फल हो; लोग केवल श्रवणकर उन उपनिपदों को याद रखने में सर्वथा असमर्थ हो गये हैं। अतएव उनका लेखन तथा मुद्रण करना आवश्यक हो गया। इतना ही नहीं इन के अर्थों को हृदय में धारण करना भी कठिन हो जाने कारण व्याख्याओं का भी लेखन तथा मुद्रण आवश्यक हो गया। यह ग्राज की ही स्थिति नहीं। हजारों वर्ष पूर्व ही यह स्थिति संमुख आ चुकी थी। उसी समय ग्रंथ का ग्रन्थं न हो, इस आशय से भूतानुकम्पी शंकरावतार भगवान् भाष्यकार ने इन सब पर भाष्य लिखा और वास्तविक ग्रंथ को हमेशा के लिये सुरक्षित कर दिया।

वहिर्मुखता जैसी-जैसी बढ़ी; वैसे-वैसे जो बातें उपनिपदों के साथ हुई, वही भाष्यों के साथ भी होने लगी। अर्थात् भाष्यों का आशय सम्यक् भवगत करना भी कठिन होने लगा। भाष्य प्रसन्न होने साथ गंभीर भी होने से भाष्याशय को स्थायीरूप से हृदयंगम कर रखना दुष्कर होने लगा। तब इन भाष्यों पर आचार्य श्री आनन्द गिरि जी ने टीकाये लिखी। उन्होंने भाष्याशय को तो स्पष्ट किया ही, माथ ही स्थान-स्थान में भाष्य में आयी हुई टुकड़ ग्रन्थियों को भी खोलकर रखा जिससे एक समस्या का हल हो गया अर्थात् उपनिपदों का वास्तविक रहस्य समझने के लिये आवश्यक सामग्रियों का आकलन आनन्दगिरिय व्याख्या में आकर पूर्ण हुआ।

किन्तु समस्या एक नयी और आ गयी। वह यही कि अध्वयन की संप्रदायागत परिपाटी ही टूटने लगी। गहन अध्वयन का अभाव भी होने लगा। माधारण लोगों की बात तो दूर, संस्कृत के अप्येताओं में भी आत्मविश्वास का अभाव होने लगा। साधारण लोग तो संस्कृत की सचमुच देव-भाषा ही समझने लगे। अर्थात् यह देवताओं की ही षट्ने की भाषा है, अपनी नहीं; जो समझने लगे। इसका नतीजा यह निकला कि श्रीपनिपद ग्रंथ से लोग फिर दूर होने लगे। लोग अनुभवशून्य होने लगे। इसी मौके पर हमारे पूर्वोक्त भौतिकविज्ञान का भी आक्रमण हुआ। कुछ पादप्रसारियों ने इस पर धोषणा की कि जो विज्ञान की कसौटी में खरा उतरे; वही बात सही हो सकती है। विज्ञान के बाह्याडम्बरों में फँसे हुए लोग स्वर में तान मिलाने लगे। अध्यात्मसाधना में प्रसन्न व्यक्तियों ने कर्त्ताल बजाना शुरू किया। फिर क्या था, इसी की रागलहरी में सामान्य लोग बहने लगे।

इन सब के मूल में भोग वासना काम कर ही थी जो भौतिकविज्ञान के क्षणिक सुख भोग से उदभूत हुई किन्तु उसके भी मूल में श्रीपनिपद ग्रंथ का अज्ञान ही सक्रिय रहा "रागो लिङ्गम-बोधस्य" यही अनुभवियों का अनुभव है। दूसरों की तो बात क्या, कई सत भी इस अज्ञान के घेरे में आकर भौतिक विज्ञान का महिभागान करने लगे और अपने लक्ष्य से दूर हटते गये। हम पहले कह चुके हैं कि श्रीपनिपद पुरुष का साक्षात्कार भले न हो, परोक्षज्ञान भी यदि होता तो ऐसी स्थिति उपस्थित नहीं होती। सर्वथा अज्ञान का ही यह परिणाम है, और वही भारत में घटित हुआ।

यदि उपनिपद् भाष्य एवं उनकी व्याख्याओं को ठीक तरह से समझ लिया होता तो भी तया-कथित विज्ञानवादियों को यह मालूम हो जाता कि यह आत्मतत्त्व भौतिकविज्ञान की कसौटी पर कसने

की चीज नहीं है। सामान्य लोग भी समझने लगते कि औपनिषद् ज्ञान और भौतिकविज्ञान दो भिन्न मार्ग हैं—“दूरमेते विपरीते विपूची”। दोनों का अपना-अपना रास्ता भ्रमल है। एक को दूसरे के माथ जोड़ना संभव नहीं है। चन्द्रमा के आलोक में दिन को, या सूर्य के आलोक में कोई रात को देखना चाहे, वैसे ही भौतिकविज्ञान के आलोक में आत्मतत्त्व को देखने की चेष्टा है। उपनिषदों के अध्ययन मात्र से भी इतनी भूल का निवारण करना संभव था। शर्त उममें इतनी ही कि जो अध्ययन हो, वह निर्भ्रन्त हो। एतदर्थं दो कार्यं आज के समय परम आवश्यक हो गये हैं; एक तो सस्कृतज्ञों के लिये करना है जो स्वयं अध्ययन पर प्राये दूसरों को प्रध्यापन से समझावें। दूसरा सामान्यजन के लिये करना है जो ठीक ठीक अर्थ के जानने के इच्छुक हो।

इन में प्रथम कार्यं भाष्य एवं व्याख्या के दुर्बोध अंशों को सुगम बना कर किया जा सकता है और वह कार्यं ऋषिकेश कैलास आश्रम में कमी से चालू किया गया था और कब का पूर्ण भी हो गया था जिसका समय-समय पर विस्तार भी हुआ। भाष्यों पर कैलास आश्रम की टिप्पणियाँ संत समाज में अत्यन्त प्रसिद्ध हैं। ये उक्त कार्यकलाप का सूतिमान् स्वरूप हैं। भाष्य तथा टीका का अर्थ समझने में ये अत्यन्त उपयोगी हैं। कैलासाश्रम के टिप्पणी संप्रदाय में परम पूज्य प्रात.स्मरणीय अनन्त श्री विभूषित श्री स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरिजी महाराजकृत टिप्पणियाँ परम उत्कृष्ट हैं। परन्तु खेद की बात यही रही कि ये टिप्पणियाँ जनसाधारण के लिये आज तक अप्रकाशित ही रही। दूसरा कार्यं (सामान्यजन भी जिससे औपनिषद् रहस्य आसानी से समझें) यह था कि भाष्यों का सरल सुबोध हिन्दी अनुवाद किया जाय। यद्यपि यह कार्यं गीताप्रेस गोरखपुर आदि स्थानों से भी संपन्न किया गया था। किन्तु भाष्य-टिप्पणियों के अभाव में वह अनुवाद “लोचनाभ्या विहीनस्य दर्पणं किं करिष्यति” वाली बात को चरितार्थ कर रहा था। ये टिप्पणियाँ अध्यापकों के लिये तो लोचन सदृश हैं। इनके साथ अनुवाद हो तो ही पूरा भाष्याशय समझ में आ सकता है।

इन दोनों कार्यों की पूर्ति के लिये कैलासाश्रम की शताब्दी महोत्सव के उपलक्ष्य में वर्तमान महामण्डलेश्वर श्री १००८ स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज ने सटिप्पण सानुवाद सव्याख्या उपनिषद् भाष्य मुद्रण प्रारम्भ कर दिया है जिसकी प्रशंसा जितनी की जाय; अल्प ही है। माण्डूक्योपनिषत् का प्रकाशन कुछ साल पहले ही हो चुका था। हाल में ही ईशावास्य तथा मुण्डक का मुद्रण भी हो गया है और सब से बड़ी उपनिषद् बृहदारण्यक प्रकाशित हो रही है।

बृहदारण्यक आकार में बृहत् तो है ही, तत्त्वप्रतिपादन की दृष्टि से भी इसकी विशालता विद्वज्जननिर्विदित है। तदनु रूप ही इस पर टिप्पणी भी उमय दृष्टि से बृहत् है। अर्थात् जगह-जगह सुरेश्वरार्चायकृत धार्मिक श्लोकों का उदाहरण देते हुए टिप्पणी लिखी गयी है जो सबको विशेष बोधदायी एवं आनन्दकारी है। इस उपनिषत् का भाष्यानुवाद डॉ० उमेशानन्द शास्त्री जो ने अत्यन्त सुन्दर ढंग से किया है। भाषा प्रवाह को कायम रखते हुए ही कोष्टको में व्याख्येय अंश की व्याख्या भी जो की गयी है, वह उनकी अपनी विशेषता है। अति अमसाध्य इस कार्य का जिस द्रुतगति से संपादन हो रहा है, उसे देखकर कोई भी धन्य-धन्य कहे बिना नहीं रहेगा।

हमें विश्वास है कि इस प्रशस्तनीय कार्य से हमारा अध्यात्मविज्ञान फिर एक बार चमक उठेगा। लोगों को औपनिषद् ज्ञान में रुचि बढ़ेगी। “स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात्” के अनुसार निर्भयता का मार्ग प्रशस्त होगा। मैं उक्त प्रकाशन का हृदय से अभिनन्दन करता हूँ। ●

श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य श्रीत्रिय ब्रह्मनिष्ठ मुम्बापुरीस्य संन्यासाश्रमपीठाधीश्वर न्याय-  
वेदान्ताचार्य महामण्डलेश्वर अनन्तश्री विमूषित स्वामी ब्रह्मानन्द गिरि जी महाराज द्वारा

## अभिनन्दन

हमारे वैदिक साहित्य के मूर्धन्य भाग को उपनिषद् शब्द से कहा गया है। उपनिषदों को ही वेदान्त कहते हैं। 'वेदान्तो नाम उपनिषद् प्रमाणम्' इस उक्ति से यही सिद्ध होता है कि उपनिषद् का ही अपर नाम वेदान्त है। वेदों का चरम भाग या अन्तिम तात्पर्यभूत ही वेदान्त है।

वेद क्या है ? थोड़ा इस पर भी विचार करे। 'इष्टप्राप्त्यनिष्ठपरिहारयोरलौकिकमुपाय यो वेदयति बोधयति स वेद' अर्थात् जो इष्टप्राप्ति तथा अनिष्टपरिहार के अलौकिक उपाय का बोध करावे। "यद्वा ज्ञायन्ते विद्यन्ते लभन्ते वा एतेन धर्मादयः पुरुषार्था इति वेदाः" अथवा जिसके द्वारा धर्म प्रादि चार पुरुषार्थों का बोध हो, प्राप्ति हो, उसे वेद कहते हैं। अलौकिक उपाय वेदों में बताये गये हैं। इस विषय में सायणाचार्य ने कहा है—

“प्रत्यक्षेणानुमित्या वा यस्तूपायो न बुध्यते ।  
एत विदन्ति वेदेन तस्माद्वेदस्य वेदता” ॥

वेदों की वेदता इसी में है, जिसको प्रत्यक्ष प्रमाण या अनुमान प्रमाण आदि के द्वारा न जाना जा सके, ऐसी वस्तु का बोध करावे। दृष्टान्त रूप यो समझे—स्वर्ग नरक-धर्म-अधर्म आदि वस्तुएँ ऐसी हैं जो कि प्रत्यक्ष आदि के प्रमाणों के द्वारा नहीं जान सकते हैं। जिस स्वर्ग के विषय में कहा जाता है—

“धनं दुत्तेन सम्मिन्नं न च प्रस्तमन्नन्तरम् ।  
अभिलापोपनीतं च तत्सुखं स्वपदास्पदम्” ॥

एतादृश स्वर्ग का साधन यज्ञादि धर्म हैं। न तो स्वर्ग प्रत्यक्ष आदि प्रमाण से सिद्ध है न स्वर्ग के साधन, न उपाय ही। दोनों का लौकिक उपाय न होकर वैदिक यानी अलौकिक उपाय है।

वेद एक बड़े ग्रीधालय के समान हैं। अधिकारी के अनुसार सभी पुरुषार्थों का उपदेश करता है। कुछ ऐसे लोग भी हैं जो कहते हैं कि वेदों में तो भिन्न-भिन्न बातें लिखी हैं, मतभेद है। धर्म तो एक होना चाहिये। किन्तु वेदों को तो सबको ही हितोपदेश करना है और और सब को ही हित करना है। इसलिए सबके ही उपयोगी उपदेश उसमें प्राप्त होते हैं। कामनाओं की पूर्ति के उपाय विविध कम वेद में विस्तार से बताये गये हैं, जिससे स्वर्ग आदि फल का प्राप्ति होती है।

जो मनुष्य पूर्वकृत कर्मानुष्ठान द्वारा शुद्धान्त करण हो चुके हैं, जिनकी कामनाएँ दब चुकी हैं, उनके लिए आरण्यक और उपनिषदों में उपासना और तत्त्वज्ञान का उपदेश भी वेदों में दिया गया है। यदि वेद केवल निष्काम पुरुषों को ही उपदेश देते तो रजोगुण प्रधान सकाम पुरुष वेदों के उपदेशरूप लाभ से वंचित रह जाते। अब सब जगत् का उपकार वेदों के द्वारा कैसे होता ?

वेदों के प्रवृत्त करने वाले परमात्मा पर भी यह कलङ्क आता कि उसने कुछ घोट्टे में सत्व-प्रधान प्राणियों को ही उपदेश दिया। इसलिए सब प्रकार के प्राणियों के उद्धार के लिये ही वेदों को प्रयत्न करना पड़ा है। वेद सबको ही अपने अधिकार के अनुसार उपदेश देता है—कर्मकाण्ड के अधिकारियों को कर्मकाण्ड द्वारा उनकी अभिलाषा की पूर्ति के माधन बताता है, उपासना के अधिकारियों को उपासना का उपदेश देकर प्राणों बढ़ाता है और ज्ञान के अधिकारियों को तत्त्वज्ञान का उपदेश देकर सीधा मोक्षमार्ग में प्रविष्ट कराता है।

अन्य धर्म केवल एक मार्ग बताते हैं। जो उस मार्ग में चल सकें, वे अपना कल्याण साधन करें; जो न चल सकें, उनके लिए कोई उपाय नहीं। जैसे हमारे देश भारत में ही जैन और बौद्ध धर्म हैं, वे वेद को नहीं मानते। अतएव वे अपने अधिकारभेद भी नहीं रखते। उनके धर्म केवल निवृत्ति-निवृत्ति मार्ग को प्रधानता देते हैं। इसकी परीक्षा की जाय तो प्रतिशत बहुत ही अल्प अथवा निवृत्ति-प्रधान पुरुषों का प्राप्त होगा। शेष अपना कल्याण का साधन नहीं कर सकते हैं, यही सिद्ध होता है।

एव ईसाई धर्म उदभावक हजरत ईसा का एक उपदेश प्रमिद्ध है 'जो कोई तुम्हारे एक गाल पर थप्पड़ मारे तो दूसरा गाल भी उसके सामने कर दो। बदला लेने का प्रयत्न कभी न करो'। इसमें सन्देह नहीं कि उपदेश अत्यन्त शान्ति प्रधान और कल्याणकारक एव उच्च श्रेणी का है। परन्तु देखना यह है कि इनका पालन कितने मनुष्य कर सकते हैं। फिर भी इस धर्म के अनुयायी बनने वालों में नित्य लड़ाई-झगडा, नित्य भिन्न-भिन्न प्रकारों से श्रीरों के नाश की प्रवृत्ति और सदा ही बदला लेने की भावना देखी जा रही है। किन्तु वैदिक सनातन धर्म में ऐसी बात नहीं।

अधिकार भेद पर चिढ़कर बहुत लोग वैदिक सनातन धर्म पर उलटा आक्षेप करते हैं। आक्षेपकर्ता पर यह दृष्टान्त लागू होता है। किसी नगर में दो बँध आए। उनमें एक बँध के पास एक ही नुस्खा था। चाहे कोई शिर दर्द वाला धावे या कोई पेट दर्द वाला, वह सबको एक ही नुस्खा बता देता था। यह तो वही कहावत हुई जैसा कि किसी कवि ने बँध का उपहास करते हुए कहा है—

‘यस्य कस्य तरोर्मूल येन केनापि पेपितम् ।  
यस्मै कस्मै प्रदातव्यं यदा तदा भविष्यति’ ॥

इसके अलावा दूसरा बँध जो नगर में आया था, वह प्रत्येक प्राणी के भिन्न-भिन्न रोगों की परीक्षा करता। तब सब बातों का विचार करके एक-एक रोग में भी अनेक प्रकार की औषधियों का प्रयोग बताता। अब कहिए कि इन दोनों बँधों में से अधिक लोकोपकार किसके द्वारा होगा। निःसन्देह यही कहेगे कि अधिक उपकारक तो दूसरा बँध ही है। बस यही न्याय यहाँ भी समझिए। जैसे बँध स्थूल शरीर का चिकित्सक होता है, वैसे ही धर्माचार्य सूक्ष्म शरीर या अन्तःकरण व्यावहारिक घात्मा के चिकित्सक हैं। इसी उद्देश्य से सनातन धर्म में अधिकारभेद-भाव माना गया है। कर्मकाण्ड का अधिकारी कर्म करे, उपासना करे, उपासक भी निर्गुण निराकार की उपासना नहीं करते, उनके लिए मगुण नाना रूपों की व उन रूपों की मूर्ति आदि की उपासना बतायी गयी है। अन्तिक उन्नति करता हुआ मनुष्य अन्तिम सर्वात्मिक ज्ञान पर पहुँच जाता है। सनातन धर्म का यही विश्वास है कि अधिकारानुसार अन्तिक उन्नति का मार्ग सब को बताना चाहिये। एक मार्ग पर हट करने से सबका लाभ नहीं हो सकता।

जिसे हम कहते हैं कि अन्त मे ज्ञानकाण्ड द्वारा तत्त्वज्ञान प्राप्त कर लेता है, वह ज्ञानकाण्ड उपनिषद् को ही कहते हैं। यद्यपि उपनिषदों मे अनेक प्रकार की विद्या है—'ऊर्ध्वमूनोऽवाक् शाखा एषाऽश्वत्थ सनातन' इत्यादि से अदशरथ विद्या, सदसद् विद्या, ज्ञानरुमं विद्या, प्राण विद्या, योग विद्या, प्रणव विद्या, पञ्चाग्नि विद्या, विराट् विद्या, देव विद्या, नक्षत्र विद्या, भूत विद्या, यज्ञ विद्या इत्यादि विद्याओं का अथ तत्र निरूपण किया गया है, फिर भी उपनिषद् शब्द का मुख्यरूपेण ब्रह्मविद्या अर्थ है। उपनिषद् शब्द के प्रत्येक अर्थव्यवभूत शब्दों का पर्यावसान अथ ब्रह्मविद्या मे ही है। पद्मु घातु विशाग्न-गति-अवसादनार्थ मे पाणिनि महर्षि ने स्मरण किया है। वातिककार सुरेश्वराचार्य जी ने कहा है—

“उपनीयेममात्मान ब्रह्मापास्तद्वय यत-।  
निह-त्यविद्या तज्ज च यस्मादुपनिषद्भवेत् ॥  
निहत्यानर्थमूला स्वाविद्या प्रत्यनया परम् ।  
गमयस्यस्तसभेदमतो योपनिषद्भवेत् ॥  
प्रवृत्तिहेतुत्रि शेषांशास्तन्मूलोच्छेदकस्त्वत ।  
यतोऽवसादयेद्विद्या तस्मादुपनिषन्मता” ॥

यद्योक्त विद्याजनक होने के कारण उपचाररूप के ग्रन्थ को भी 'लागल जीवनम्' की तरह उपनिषद् ग्रन्थ को भी ब्रह्मविद्या शब्द से कहा जाता है। सभी उपनिषदों मे वृहदारण्यकोपनिषद् का कलेवर बड़ा है। सुरेश्वराचार्य जी ने भी कहा है—“वृहत्वाद्ग्रन्थतोऽर्थाच्च वृहदारण्यक मतम्”। भाष्यकार भगवत्पाद ने भी जैसा विशद और विवेचनापूर्ण भाष्य वृहदारण्यक पर लिखा है, वैसा किसी दूसरी उपनिषद् पर नहीं लिखा। अत यह उपनिषदों मे सर्वोत्कृष्ट कृति मानी जा सकती है। बड़ी खुशी की बात है कि वृहदारण्यकोपनिषद् को शाङ्करभाष्य आनन्दगिरिटीका, टिप्पण, श्रीडपत्र मन्त्र व भाष्यानुवाद सहित लब्धप्रतिष्ठित ऋषिकेश स्थित कंलाम आश्रम के महामण्डलेश्वर अनन्त-श्री विभूषित स्वामी विद्यानन्दगिरि जी महाराज के महान् प्रयत्न द्वारा कैलाश आश्रम के शताब्दी महोत्सव के अवलम्ब मे प्रकाशित किया जा रहा है। इसकी बड़ी आवश्यकता थी। जिज्ञासु-मुमुक्षुओं को इसकी प्राप्ति से बहुत ही आनन्द का अनुभव होगा। एतदर्थ कैलाशआश्रम के महामण्डलेश्वर जी को जितना धन्यवाद दिया जाय वह अल्पमात्रा मे ही होगा। सभी लोग इसका अलभ्य लाभ उठावें, यही हमारी हार्दिक इच्छा है।

संस्कृत जगत के प्रकाण्ड विद्वान्, सम्पूर्णानन्द संस्कृत विश्वविद्यालय वाराणसी के  
कुलपति प्राचार्य डॉ. बदरीनाथ शुक्ल जी द्वारा

## अभिनन्दन

वेद विश्व का श्रौर प्रधानतया भारतवर्ष का सर्वप्राचीन वाङ्मय है। भारत के प्राचार्यों ने वेदों का पर्याप्त अनुशीलन कर यह निष्कर्ष प्राप्त किया है कि वेद प्रपीरूपेण वाणी है। इसमें किसी प्रकार के परिवर्तन प्रथवा परिवर्धन की स्वतन्त्रता किसी भी पुरुष को नहीं है; चाहे वह सर्वज्ञ ही क्यों न हो। भारत में वेदों के सम्बन्ध में यह मान्यता कोई अट्टा प्रथवा अन्धविश्वास के कारण नहीं है किन्तु वेद में उपलब्ध उन शाश्वत सदेशों के कारण है जो निष्पन्न रूप से सम्पूर्ण मानव जाति के उत्थार एवं उत्थान में सहायक है। रचनाशीली एवं प्रतिपाद्यतत्त्वों की दृष्टि से वेदों के अनेक विभाग किये गये हैं। उपनिषद् भी वेदों का एक विशेष वर्ग है जिसमें आत्मतत्त्व का विशद वर्णन किया गया है। इन उपनिषदों का वैदिक वाङ्मय में सर्वाधिक महत्त्व केवल इस कारण है कि उनमें मनुष्य के आत्मा के वास्तविक स्वरूप का प्रतिपादन किया गया है। यह स्पष्ट है कि मनुष्य सत्ता के किसी क्षेत्र में कोई भी कार्य क्यों न करे किन्तु उसकी प्रवृत्ति का सर्वत्र एक ही मूल है—उसके अपने आत्मा की तृप्ति। उपनिषदों की यह ध्येयतन्तु मुख्यतः अभिव्यक्ति है क्योंकि मनुष्यों के जितने भी कार्य हैं, सभी ध्येयतन्तु के लिये हैं। मनुष्य अपनी आत्मा के सम्बन्ध में सत्य जानकारी करे क्योंकि यदि वह अनात्मा को आत्मा समझ कर प्रयास करेगा तो उसका सारा प्रयास आत्मा के लिये नहीं होकर अनात्मा के लिये होगा। फलतः उसके सारे प्रयत्नों से उसके आत्मा की तृप्ति कभी नहीं होगी। इसलिये उपनिषदों ने "आत्मानं विद्धि" "आत्मा वाजे द्रष्टव्यः" इत्यादि रूप में आत्मज्ञान का सम्पादन करना ही मनुष्य का पहला कर्तव्य बताया है।

बृहदारण्यक उपनिषद् में आत्मा का ध्येयतन्तु विस्तृत विवेचन हुआ है। उसमें अनात्मदृष्टि की सर्वे दुःखों का मूल बताया हुआ आत्मदृष्टि को सर्वे श्रेयों का मूल बताया है। उसके प्रथम अध्याय के प्रारम्भ में ही एक वाक्य उपलब्ध होता है जिसका आशय यह है कि सम्पूर्ण वेद प्रत्यक्ष श्रौर अनुमान से ज्ञात न हो सकने वाले इष्ट की प्राप्ति श्रौर अनिष्ट के परिहार के उपाय का प्रतिपादन करता है श्रौर ये दोनों ही बातें सम्पूर्ण मानवजाति के लिये उपयोगी हैं। वेद की इस महिमा का वर्णन करते हुए मरणोत्तर मनुष्य के अस्तित्व अनास्तित्व के दाङ्का से प्रारम्भ कर अरण के उत्तर भी आत्मा का अस्तित्व है, इस निर्णय की स्थापना की गई है। यों तो स्पष्ट है कि सभी उपनिषदों में अनात्मदृष्टि को सत्ता की समस्त बुराइयों का कारण बताया हुआ आत्मैक्यदृष्टि को ही श्रेय का साधन बताया है, किन्तु इस सत्त्व का प्रतिपादन बृहदारण्यक उपनिषद्-में जिध विस्तार एवं सत्त्व से किया जाता है, उसका स्थान अद्वितीय है। इसलिये भारत के अनेक प्राचार्यों ने बृहदारण्यक उपनिषद् की ऐसी व्याख्या प्रस्तुत करने का प्रयत्न किया कि उनके द्वारा प्रतिपादित उपायों को अनात्मदृष्टि जनसामान्य को समझाया जा सके तथा उज्ज्वलित कलों से लाभान्वित कराया जा सके, यही कारण है कि विद्यावाचस्पति स्वामी श्री विश्व-देवानन्द गिरि जी ने महाराज मूल बृहदारण्यक उपनिषद्, उस पर शांकरभाष्य तथा आनन्दगिरिविरचित

भाष्यटीका पर एक ऐसा टिप्पण एवं ग्रंथतत्त्व श्रोडपत्र लिखने का संकल्प किया, जो उपनिषद्भाष्य एवं आनन्दगिरि के गूढ तत्त्वों को प्रकाशित करने के लिये निश्चल शाश्वत प्रदीप का कार्य कर सके। मैंने इस टिप्पण तथा श्रोडपत्र को सावधानी से देखा है तथा उसे इस योग्य पाया है कि उसके बारे में निःसंकोच कहा जा सके कि वह मूलभाष्य तथा आनन्दगिरि के लिये एक वास्तव प्रकाशस्तम्भ है। इस टिप्पण से भाष्यादि को समझने में पद-पद पर सहायता मिलेगी, ऐसा मेरा दृढ़ विश्वास है। अनेक स्थलों का हृदयस्पर्शी विवेचनावलोकन टिप्पणकर्ता स्वामी श्री विष्णुदेवानन्द गिरि जी को अभिनन्दित करने के लिये प्रेरित करता है। अज्ञविद्या के प्रवर्तक आचार्यों से तथा विश्वनाथ से हमारी प्रार्थना है कि इस ग्रन्थ के रचना के उद्देश्यों को पूरा करने में सहायता करें। मुझे पूरी आशा है कि इस टिप्पण तथा श्रोडपत्र की सहायता से अनेक लोगों को उपनिषद् तत्त्व हृदयंगम होकर आत्मोत्थान की दिशा को प्रशस्त करेगा।

इस संदर्भ में मैं कैलाश आश्रम बतारवी समारोह महासमिति के अध्यक्ष महामण्डलेश्वर स्वामी श्री विद्यानन्द गिरि जी महाराज को भी अभिनन्दित करने में प्रसन्नता का अनुभव करता हूँ, जिन्होंने इस प्रकाशन की महत्ता को समझा तथा उसको सम्पन्न करने का प्रयत्न प्रयास किया।

वीतरागशिरोमणि, कैलास आश्रम के मानद न्यासी  
श्री १०८ स्वामी परमेश्वरानन्द सरस्वती जी महाराज

द्वारा

शिव सम्मति

“श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येषु मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः।

मत्वा च सततं ज्ञेय एते दर्शनहेतवः॥”

आत्मा का श्रवण श्रुतिवाक्यों से करना चाहिए अर्थात् शास्त्र किस वस्तु (जीव-ब्रह्म के भेद या अभेद) का प्रतिपादन करता है। इस प्रकार प्रमाणगत सशयनिवृत्ति के साधन को श्रवण कहते हैं। पुस्तियों से आत्मा का मनन करना चाहिए अर्थात् आत्मा परमात्मा भिन्न है या अभिन्न; इस प्रकार प्रमेयगत सशयनिवृत्ति के साधन को मनन कहते हैं। मनन के पश्चात् उस तत्त्व में अपनी निरन्तर स्थिति बनाने का नाम ही निदिध्यासन है। आत्मतत्त्व के साक्षात्कार में ये तीनों ही कारण हैं। लोग इधर-उधर की बात सुनकर या आधुनिक पुस्तकों पढ़ सुनकर अपने आपको शोचिष्ठ समझने लगते हैं, परन्तु यह शास्त्रमर्यादानुकूल नहीं है। शास्त्रपरम्परा इससे भिन्न है। इस परम्परा को देखना ही तो आप श्री कैलास आश्रम, ऋषिकेश में आकर आज भी देख सकते हैं, जो ग्रन्थत्र उपलब्ध होनी बहुत कठिन है। इसका एकमात्र कारण श्री कैलास आश्रम के संस्थापक आद्य आचार्य श्री १०८ स्वामी धनराज गिरि जी महाराज की अटूट निष्ठा एवं श्री अभिनवचन्द्रेश्वर की महती कृपा जो इस परम्परा को अक्षुण्ण बनाये हुए है। श्री कैलास आश्रम के पीठाचार्यों तथा अन्यान्य वीतराग सन्तों ने इसकी सुरक्षा के लिये कितना परिश्रम, कितना त्याग, कितना शास्त्र का

मन्यन किया है, वह तो आपको बृहदारण्यकोपनिषद् शाङ्करभाष्य, आनन्दगिरि टीका तथा 'गोविन्द-प्रसादिनी' टिप्पणी एवं श्रौडपत्र सहित अध्ययन-अध्यापन से भवगत होगा। प्रस्थानत्रयी के ऊपर श्री कंलास आश्रम की टिप्पणियों में से सर्वाधिक विस्तृत टिप्पणी बृहदारण्यकोपनिषद् के ऊपर है। दूसरी प्रसन्नता की बात यह है कि ग्रन्थ के प्राश्य को खोलने के लिये श्रौडपत्र भी साथ में लिखा है। यदि श्री कंलास आश्रम के इन महामनीषियों ने यह टिप्पणी तथा श्रौडपत्र नहीं लिखा होता तो इस बृहत्काय ग्रन्थ के शाङ्करभाष्य का तथा आनन्दगिरि टीका का तात्पर्य निर्णय करना प्रत्येक के वश की बात नहीं थी। ये ग्रन्थ के अर्थ को प्रकाशित करने के लिये मानो दिव्य ज्योति है। टिप्पणी तथा श्रौडपत्र श्री कंलास आश्रम को निजो निधि है। यह अमा तक आश्रम के पुस्तकालय में सुरक्षित रखी हुई थी। जिसका अध्ययन-अध्यापन परम पूज्य प्रात स्मरणीय श्री तीर्थ जी महाराज प्रभृति महात्मगण प्रधावधि करते-कराते हैं। इस निधि से सबको लाभ हो ऐसी दयार्द्रभावना से सबके समक्ष प्रकट करने का परम श्रेय वर्तमान पीठाचार्य परमादणीय श्री कंलासपीठाधीश्वर महामण्डलेश्वर अनन्त श्री विभूषित स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज को है। भगवत् कृपा से उनके हृदय में यह प्रेरणा हुई कि प्रात स्मरणीय ब्रह्मलोक विद्यावाचस्पति अनन्त श्री विभूषित महामण्डलेश्वर श्री स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज का टिप्पणादि लेखन का मंगलमय प्रयास चिरकाल तक जिज्ञासुजनों को मंगल प्रदान करता रहे, उनके हृदयान्वकार को दूर करने के लिये दिव्य ज्योति का काम करता रहे, इसी भावना से श्री महामण्डलेश्वर जी ने बृहदारण्यकोपनिषद् श्रौडपत्रादि के सहित प्रकाशित करवाया, हस्तलिखित से स्वल्प काल तक थोड़े जिज्ञासुओं का उपकार हो सकता था परन्तु प्रकाशित होने पर चिरकाल तक बहूतो का उपकार हागा।

नव प्रकाशित इस बृहदारण्यकोपनिषद् में दूसरी विशेषता यह भी है कि शाङ्करभाष्य का अनुवाद राष्ट्रभाषा में श्रीमान् डॉ० उममानन्द शास्त्री जी ने साधारण जिज्ञासुजनों के लाभार्थ किया है। अब यह ग्रन्थ जैसे विद्वानों के लिये उपयोगी है, वैसे ही साधारण जिज्ञासुजनों के लिये भी लाभप्रद होगा। ग्रन्थ ग्रन्थों में जहाँ राष्ट्रभाषा अनुवाद है, वहाँ आनन्दगिरि टीका उपलब्ध नहीं। जहाँ आनन्दगिरि टीका है, वहाँ शाङ्करभाष्यादि का अनुवाद नहीं मिलता लेकिन इस ग्रन्थ में दोनों ही हैं। श्रीमान् डॉ० उमेशानन्द शास्त्री जी ने इसके सम्पादन कार्य में प्रथम परिश्रम किया है। भगवान् से उनकी मंगलमय कामना करते हुए शतश धन्यवाद देते हैं।

श्री कंलास आश्रम के मनीषियों ने टिप्पणी आदिको का प्राकट्य करने में कितना मनन किया होगा, यह तो पाठकगण अध्ययन के समय ही जान सकेंगे तथा वर्तमान पीठाधीश्वर जी महाराज ने इसके प्रकाशन में अत्यधिक परिश्रम किया है। खासकर आश्रम के शताब्दी समारोह के उपलक्ष्य में ऐसे बृहत्काय ग्रन्थों के प्रकाशन के लिये एक कंलास विद्या प्रस भी लगाना पडा। उसमें बहुत सी कठिनाइयों का सामना करते हुये भी प्रकाशन कार्य सम्पन्न कराया। इन सब विभूतियों के हम ऋणी हैं। भगवान् अभिनवचन्द्रेश्वर से प्रार्थना करते हैं कि इन महापुरुषों का परिश्रम सफल हो। जिज्ञासुजन इसका अध्ययन कर कल्याण के भागी बनें। यही हमारी शुभ कामना है। धी३म् शम्।



## भूमिका

ॐ नमो ब्रह्मादिभ्यो ब्रह्मविद्यासम्प्रदायकृत्भ्यो नमो महद्भ्यो गुरुभ्यः ।  
 नमः श्रुतिशिरःपद्मपण्डमार्तण्डमूर्तये । बादरायणसंज्ञाय मुनये शमवेश्मने ॥  
 यद्वक्त्रमानससरःप्रतिलब्धजन्मभाष्यारविन्दमकरन्दरसं पिवन्ति ।  
 प्रत्याशमुन्मुखविनीतविनेयभृङ्गाः तान् भाष्यकवित्तकगुरुन् प्रणमामि मूर्ध्ना ॥  
 न स्तौमि तं व्यासमशेषमर्थ सम्पद्-न सूत्रैरपि यो बधन्व ।  
 विनापि तैः सङ्प्रथिताखिलार्थं तं शङ्करं नोमि सुरेश्वरं च ॥  
 श्रीव्यासशङ्करसुरेश्वरपद्मपादान्वेदान्तशास्त्रसुनिबन्धकृतस्तथान्यान् ॥  
 विद्याप्रदानिह यतिप्रवरान् कृपालून् श्रमत्गुरुन् सततमेव नमामि मूर्ध्ना ॥

अवेदानी प्रकाशयते श्रीमद्भगवत्पादप्रणीतं बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यम् आनन्दगिरिव्याख्यया, विपमस्थलटिप्पण्या महामण्डलेश्वरविद्यावाचस्पतिश्रीस्वामिविष्णुदेवानन्दगिरिवरैः प्रणीतेनकोडपत्रेण संबलितं राष्ट्रभाषानुवादमहितं च प्रियपाठकानां वेदान्तविद्याविनोदरसिकानां प्रमोदाय च । सुविदितमेवैतस्मेषां भारतीयानां ऋषिवंशप्रसूतानामस्माकं परमं सवस्वं वेदानाम् । ते च ऋग्वेदादि-भेदेन चतुर्विधाः प्रथन्ते । तत्रास्ति यजुर्वेदः कर्मकाण्डज्ञानकाण्डयोः भित्तिस्थानीयः शुक्लकृष्णभेदेन द्विविधः । तत्रापि शुक्लयजुर्वेदे काण्वमाध्यन्दिनभेदेन संहिताद्वयं ब्राह्मणं च शतपथामिधं च । शतं पथानोऽध्यायाः यत्र सन्ति, तेन शतपथमिति नाम्ना गीयते । तत्र काण्वशतपथब्राह्मणे सन्ति चतुर्दश-काण्डानि । तत्रापि अन्तिमे काण्डे चतुर्दशे अष्टाध्याया विलसन्ति । तत्र चादिममध्यायद्वयं प्रवर्ग्याख्यस्य कर्मणः ज्योतिष्टोमाङ्गभूतस्य प्रतिपादकम् । अत एव तदिदमध्यायद्वयं प्रवर्ग्यकाण्डमिति वैदिक-निकाये प्रसिद्धम् ।

बृहदारण्यकोपनिषदः षडध्यायात्मकत्वम्—चतुर्दशकाण्डस्यावशिष्टाः षड् अध्यायाः अत एव षडध्यायी बृहदारण्यकोपनिषदभिधीयते, त तु अष्टाध्यायात्मिका । अत एवोक्तं च भगवत्पादैः भाष्यो-पक्रमे 'सैयं षडध्यायी' इति ।

अस्या उपनिषद अध्यायसंख्याविषये वैषम्यं तत्र मूलं तत्परिहारश्च—पुण्यपत्तने आनन्दाश्रम-मुद्रणालये मुद्रिते बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये वातिके च षडध्याया इति । 'उषा वा' इत्यादिरध्यायः प्रथमाध्यायस्य मुद्रितः । भगवत्पादाश्च पठ्ये चतुर्थे पञ्चमे इति व्यवहरन्तो दृश्यन्ते । अतो पाठकमहा-भागानां छात्राणां जिज्ञासूना च भ्रान्तिर्जायते । सैयं भ्रान्तिः मुद्रितपुस्तके 'ब्राह्मणक्रमेण तृतीयो-ध्यायः उपनिषत्क्रमेण प्रथमोऽध्यायः' इति प्रत्येकमध्यायोपसंहारपुष्पिकायां दर्शनात् दूरी भवेत् । भाष्यव्याख्यानोपक्रमदृष्ट्यापि प्रथमोऽध्याय इति व्यवहारस्समर्पणीयः । तथादिममध्यायद्वयं प्रवर्ग्याख्यकर्मनिरूपणपरम् । 'उषा वा अश्वत्ये'त्यारभ्यमाणस्य ब्राह्मणक्रमेण तृतीयोऽध्यायस्य उपनिष-त्क्रमेण प्रथमाध्यायस्यैव भाष्यमकारि भगवत्पादैः । अत एव भगवत्पादा ब्रह्मादिरे—

"यत् शिष्याचार्यसंवादेन च पठ्ये प्रश्नप्रतिवचनन्यायेन सविस्तरं विचार्योपसंहृतमिति, अक्षरार्णां चतुर्थे यथा व्याख्यातोऽर्थः तथा प्रतिपत्तव्योऽपि"—इति ।

प्रायशो व्याख्याकारोऽपि तथैव व्यवहरन्ति । अतो वस्तुवृत्तमनुसन्धानैरन्वयमाभिरपि प्रथमो-  
ऽध्याय इत्येव व्यवहार कृत इत्यवधेयं विबुधैरिति । एतेन अष्टाध्यायात्मकं बृहदारण्यकमिति  
केपाचित्कथन चिन्त्योपपत्तिकम् ।

बृहदारण्यकशब्दनिर्वचनम्—इयं च षडध्यायी शब्दतोऽर्थतश्च बृहत्त्वात् अरण्येऽधोयमान-  
त्वान्च बृहदारण्यकमिति शिष्टैर्व्यवह्रियते । “एतदारण्यकं सर्वं नाऽब्रवीत् श्रोतुमर्हती”ति स्मरणात् ।  
अत एव महर्षिका केचन याज्ञवल्क्यकाण्डमेवाध्यापयन्ति न तु मधुकाण्डखिलकाण्डे । प्रवचनकाले  
तास्तानर्थविशेषान् बोधयन्त्येव केवलम् । इयं चोपनिषद् ‘उषा वाऽवस्य मेध्यस्य शिरः’ इत्याद्युपक्रम-  
काण्डशतपथब्राह्मणान्तर्गता, न तु माध्यन्दिनीयशतब्राह्मणान्तर्गता । सा हि “द्वया ह वै प्राजापत्या”  
इत्याद्युपक्रममा । भगवत्पादैः काण्डशास्त्रोपनिषद् भाष्यं व्यरचि । न तु माध्यन्दिनीयाया उपनिषदः ।  
उभयत्रापि तत्र तत्र पाठभेदा उपलभ्यन्ते । ते च भगवत्पादैस्तत्र तत्र प्रादक्षिण्यतथाऽर्थभेदाश्च ।

अस्या उपनिषदः काण्डत्रयात्मना विभागवर्णनम्—तत्र षडध्यायी बृहदारण्यकोपनिषत् ।  
तत्र सन्ति षडध्यायाः । तेषां काण्डत्रयात्मना विभागं भाष्यकारादिभिः प्रादक्षिण्यं भादितोऽध्यायद्वय-  
भागमकाण्डं ( मधुकाण्डम् ) अगमैकप्रधानत्वात् । द्वितीयं च याज्ञवल्क्यकाण्डं मुनिकाण्डं चेति गीयते ।  
वादजल्पकयामधिकृत्य प्रवृत्तत्वेनोपपत्तिप्रधानत्वात् । तृतीयं च खिलकाण्डम् अथवा परिशिष्ट-  
काण्डमिति च व्यपदिश्यते ।

खिलशब्दार्थनिरूपणम्—प्राचीनैराचार्यैः खिलकाण्डस्येदं लक्षणमुक्तम्—‘कर्मोपासनब्रह्म-  
काण्डेषु त्रिष्वपि यथावद्वृत्तव्यमवशिष्टं तस्य सर्वस्य अभिधानेन प्रकीर्णरूपत्वं खिलत्वम्’ । यथा  
बृहदारण्यके षड्चमेऽध्याये ‘पूर्णमद पूर्णमिदमि’त्यादिना ब्रह्मतत्त्वमभिहितम् । ‘ॐ कं ब्रह्म स ब्रह्म’  
इत्यादिभिः ‘यो ह वै ज्येष्ठ च श्रेष्ठ च वेद’ इत्यादिभिः वाक्यैः नानाविधानि उपासनानि अभिहितानि  
‘स यं कामयेत महान् प्राप्नुयाम’ इत्यादिना मन्यस्य कर्मं अभिहितम् । तथा पुत्रविशेषोपादिकात्मना-  
युक्तानां तत्कर्मणि अभिहितानि । अतः षड्चमपठ्यो अध्याययोः खिलकाण्डत्वम् । अत एव चतुर्वेदो-  
भाष्यकारैः माधवाचार्यैः बृहदारण्यके षड्चमपठ्यावध्यायोः खिलकाण्डत्वेन आचार्यैः उपहृती, इत्युक्तं  
“अम्भस्य पारे” इत्याद्युपनिषद्भाष्योपक्रमे इति ।

ब्राह्मणस्य मन्त्रव्याख्यानरूपत्वेन ईशावास्यबृहदारण्यकयोः संबन्धवर्णनम्—ईशावास्यमि-  
त्यादयो मन्त्रोपनिषदः । तेषां व्याख्यानरूपा बृहदारण्यकोपनिषत् । मनयोर्मन्त्रब्राह्मणयोरेकार्थप्रतिपादक-  
त्वेनैकवाक्यता, उभयोरेकार्थप्रतिपादकत्वात् । तत्परशब्दं सशब्दार्थं इति न्यायात् । मन्त्रेण सक्षेपेणो-  
त्तार्थस्य प्रतिपादकं ब्राह्मणमिति युक्तम् । अत्र ईशावास्यमित्यादिप्रथममन्त्रे सर्ववैष्णवपरित्यागेन ज्ञान-  
निष्ठोक्ता ‘ईशावास्यमिदं सर्वं .. मा गृध कस्यस्विद्वनमिति’ ।

अज्ञाना त्रिजोविपूर्णां ज्ञाननिष्ठाऽसभवे “कुर्वन्नेवेह कर्माणि त्रिजोविषेच्छत समा” इति कर्म-  
निष्ठोक्ता द्वितीयेन मन्त्रेण । मनयोर्निष्ठयोर्विभागं मन्त्रप्रदक्षिणतयो बृहदारण्यकोपनिषदि प्रदक्षिणतः ।  
“सोऽङ्गमयत जाया मे स्यादि”त्यादिनाऽङ्गस्य कामिनं कर्माणीति । “मन एवास्यात्मा वाग्जायेत्यादि”  
वचनात् । अज्ञत्वं कर्मित्वं च कर्मनिष्ठस्य निश्चितमवगम्यते । तत्फलं सप्तप्रसर्गं । ‘सप्तानानि तपसा  
मेघयाऽङ्गनयत् पिता” ( बृ० व० १-५-१ ) । तेषु मृष्टेष्वन्नेषु तस्य पितुः, अहमिदं भ्रमेदमिति आत्मा-  
ध्यासेन मनः प्रादित्चित्तरेषु सबन्धाध्यासेनाध्वयानं ससारं प्रमिद्धं । जायाद्येषणात्रयसंन्यासेन चात्मविदा  
कर्मनिष्ठा प्रातिकूल्येनात्मस्वरूपनिष्ठैव दक्षिता । मनोवत बृहदारण्यके ‘किं प्रजया करिष्यामो येषां

नोऽयमात्माऽयं लोके" इत्यादिना । अत एव चतुर्थब्राह्मणे "अस्मै लोकाय कर्मण इति तु कामयमानो-  
ऽयाकामयमानो योऽकामो निष्काम आतकाम आत्मकाम इति" (वृ० उ० ४-५-६) ।

भर्तृ प्रपञ्चव्याख्यानेन अस्यागतार्थत्ववर्णनम्—भर्तृ प्रपञ्चाचार्येण भाष्यं भगवत्पादीयभाष्या-  
पेक्षया ग्रन्थतः गुरुभूतं पाठकमानुसारि च । परमद्यत्वे तद्विदं लुप्तप्रायं नामशेषमास्ते भगवत्पादैः  
तथान्यैश्च व्याख्यातृभिस्तत्रानूदितमस्ति । भगवत्पादैस्तु प्रथंक्रमानुसारेण वदन्त्यातमिति विशेषः । अत  
एव भगवत्पादैः भाष्योपक्रमे "प्रत्यप्रन्था वृत्तिरारभ्यते" (पृ. २) । अत्र वृत्तिशब्देन भाष्यमभिप्रेतम् ।  
अत्राल्पग्रन्था इति वृत्तिविशेषणेन बहुग्रन्थाद्भूतं प्रपञ्चभाष्यादस्य वैलक्षण्यं सूचयति । यथोक्तमानन्द-  
गिरिणा—

"उपा वा अश्वस्य इति । एतेन चिकीर्षिताया वृत्तेः भर्तृ प्रपञ्चभाष्येणागतार्थत्वमुक्तम् । तद्वि  
द्वया हे"त्यादि भाष्यप्रन्दिनश्रुतिमधिकृत्य प्रवृत्तम् । इयं पुनः 'उपा वा अश्वस्य' इत्यादि काण्वश्रुतिमा-  
श्रित्येति । भर्तृ प्रपञ्चभाष्याद्विशेषान्तरमाह—प्रत्यप्रन्थेति । अस्या प्रन्थतोऽपत्वेऽपि नायं तस्तथात्व-  
मिति ग्रन्थस्य ग्रहणम्" (पृ. २) ।

तेनेदमवगम्यते—भर्तृ प्रपञ्चभाष्यं भाष्यकाराणां समये विद्वत्समाजे समादरपात्रं विद्वद्भिः  
आदरेणाधोयमानञ्चासीदिति वेदविरुद्धं तदीयमत निराकृत्य उपनिषदर्थः परिशोधितः परिष्कृतश्च  
भगवत्पादैः । तेन तदारभ्यैव भगवत्पादीयं भाष्यं विद्वद्भिः समादरितं स्म इति ।

उपनिषच्छब्दार्थनिबन्धनम्—शब्दो द्विविधः रूढः योगिकश्चेति । तत्र रूढः समुदायशक्तिरित्य-  
नर्थान्तरम् । समुदायशक्त्याऽर्थबोधकशब्दो रूढ इत्युच्यते । यथा गौरिति । योगः श्रवयवशक्ति ।  
अथयवशक्त्याऽर्थबोधकशब्दो योगिक इति सकीर्यते । यथा पाचकादिशब्दः । प्रकृते उपनिषच्छब्दः रूढो  
योगिको वा इति जिज्ञासाया योगिकः एव परिगृह्यते विषयप्रयोजनादिलाभात् । न तु रूढः । उपनि-  
षत्युपसर्गद्वयपूर्वकात् 'पद्लु विशरणगत्यवसादनेषु' इति घातोः कर्तरि क्विप् उपनिषच्छब्दः निष्पद्यते ।  
तत्र गतिः विशरणमवसादनञ्चेति धात्वर्थाः । गत्यर्थमादाय जीवस्य ब्रह्मरूपतां गमयतीत्युपनिषत् ।  
विशरणं धियिलकरणम् । अविद्यां धियिलयति । अयसादयत्यविद्याम्, अविद्याप्रयुक्तं कार्यं च निहन्तीत्यु-  
पनिषत् । अतः उपनिषदपदं योगिकं ब्रह्मविद्यापरम् । यथोक्तं वार्तिके—

"उपनीयेनमात्मानं ब्रह्माऽपास्तद्वयं यतः,  
निहन्त्यविद्यां तज्जञ्च तस्मादुपनिषद्भवेत्" ॥ इति ।

अस्यायमर्थः—अप्रीयेति वारद्वयं योजनीयम् । इममात्मानं ब्रह्म उपनीय, अपास्तद्वयं ब्रह्म  
इममात्मानं उपनीयेति । तथा चायमर्थः परितितिष्ठति इमं स्वंपदलक्षप्रपरोक्षात्मानम् अपास्तद्वयं  
शोधितं सत्पदार्थं ब्रह्म । उपनीय तदात्मतया बोधयित्वा वाक्यजन्यवृत्तिरूपा विद्या अविद्यां निहन्तीति ।  
अतः उपनिषच्छब्दो योगिकः । तादर्थ्यात् अन्वेषि प्रयोगः । उपनिषदमधीमहे उपनिषदमध्यापयाम  
इति । "आयुर्वै धृतिमिति"वत् लक्षणया प्रयोगः । एतेन यदुक्तं विद्यासारेण न्यायकल्पसतिकायामुप-  
निषच्छब्दः रूढ इति । अत्र पक्षे विषयप्रयोजनादिकं न लभ्यते इति योगिकोऽपि उपनिषच्छब्द इति ।  
तन्निरस्तमिति वेदितव्यम् । योगिवत्स्वस्वीकार एव विषयादिकं लभ्यते, नान्यथा । भगवत्पादैश्च—  
"संसारव्याधिवृत्तुभ्यः संसाहेतुनिवृत्तिसाधनब्रह्मात्मैकत्वविद्याप्राप्तये" इति भाषितम् । पया  
भूताकाशे रूढस्यापि प्राकाशशब्दस्य "प्राकाशस्तल्लिङ्गात्" इत्यधिकरणन्यायेन ब्रह्मणः असाधारण-

धर्मदर्शनेन रुढि परित्यज्य आसमन्तात् काशत इति आकाश इति योगमङ्गीकृत्य ध्याज्यपृष्ठादिशब्दवत्  
आकाशशब्दस्य यौगिकत्वमेवेति सिद्धान्तितम् । अत एव ब्रध्वरमीमासकैरपि सदित्युद्भववधारणैव  
उपपत्ती रुढिनं कल्पिता प्रोक्षणोपवर्धसयोगादित्यधिकरणे । अत उपनिषच्छब्द यौगिक एव न तु  
रुढ इति ।

भाष्यलक्षणम्—वृत्तिशब्देन भाष्य ग्रहणम् । भाष्यलक्षणञ्च यथोक्तम्—

“सूत्रस्य षट्मादाय वाक्यं सूत्रानुकारिणि ।

स्वपदानि च वर्ण्यन्ते भाष्य भाष्यविदो विदुः” ॥ इति ।

इदं च लक्षणं टिप्पण्या सुविशदं व्याख्यातमिति द्वितीयपृष्ठस्थटिप्पणी ब्रह्मव्याजिज्ञासुभि  
वधित्वा ‘आक्षिप्य भाष्याद्भाष्य’मित्यपि भाष्यलक्षणं कथ्यमानं दृश्यते । तदपि प्रकृतं सगच्छत एवेति  
तदपि अत्र स्पष्टमव ।

अस्या उपनिषदं सर्ववेदान्तार्थप्रतिपादकत्वम्—शब्दतोऽर्थतश्च बृहद्विद्यमुपनिषत्सर्वविद्या-  
प्रतिष्ठिताया ब्रह्मविद्याया अर्पेक्षिताना बहिरङ्गानामन्तरङ्गानाम्ब्रह्म साधनानां विवेचनमुखेन सर्वमेवं  
वेदान्तशास्त्रप्रमेयजातं कात्स्न्येन सम्यगेवोपपादयति । किं बहुना समेया वेदवाक्यानां काण्डत्रयात्मक-  
विभक्तानामवान्तरतात्पर्याभ्यां जीवब्रह्मैक्यप्रतिपादने पयस्यतीति । अत एवोक्तं वार्तिकारम्भे  
सुरेश्वराचार्ये—

“या काण्डोपनिषच्छनेन मकलाम्नायार्थसशोधनी  
सचक्रुर्गुरवोऽनुवृत्तगुरवो वृत्तिं सता शान्तये ।  
अर्थाविष्करणं कुतार्किककृताशङ्कासमुच्छिद्यते  
तस्या न्यायवमाश्रितेन वचसा प्रक्रम्यते लेशतः” ॥ इति ।

[ स वा २ ]

अनेन च पद्येन सरसरलपदसन्दर्भेण अर्थगाम्भीर्ययुक्तं च भाष्यार्थं विवृतं ।  
तथाहि—सकलस्याम्नायस्य त्रिकाण्डात्मकस्य वेदस्यार्थं सम्यगशोध्यतेऽनया सा सकला-  
म्नायार्थसशोधनी महातात्पर्यम् । अर्थात् कर्मकाण्डस्वावान्तरतात्पर्यं साध्यसाधनभावसंबन्धे  
अन्तःकरणशुद्धिद्वारा ब्रह्मात्मैक्ये । एव देवताकाण्डस्यापि । ब्रह्माकाण्डस्य तु साक्षादेव जीवब्रह्मैक्य  
प्रतिपादनपरत्वं ‘सर्वं वेदा यत्पदमामनन्तीति’ श्रुतेः । एव च तत्र तत्र उपनिषत्सु आशिकेन  
रूपेण प्रतिपादितानां बहिरङ्गानां यज्ञादीनामन्तरङ्गानां शमादीनां प्रतिपादनमुखेन सकलोपनिषदा  
तात्पर्यनिरूपणपरमिदमुपनिषद्भगवत्पादीयं भाष्यम् । गुरव आचार्या जन्मतः सर्वज्ञा यतो हि अनुवृत्ता  
शुभ्रपादिना सेविता गुरव गौडपादगोविन्दभगवत्पादा यस्तयोक्तं सता वृत्तिं चक्रु इत्यन्वयः ।  
सता नित्यानित्यवस्तुविवेकादिसाधनसम्पन्नानाम् अनथनिवृत्त्युपलभितानन्दवाप्तये अर्थात् वार्तिक-  
तत्फलकमिति । वेदान्तानामद्वैतपरत्वंप्रतिपादनं मुख्यं फलं भेदावलम्बिशुष्कतार्किकोत्थापितशङ्कानिरासनं  
अवान्तरफलम् आगममूलकयुक्तया लेशतः प्रतिपाद्यते । तस्या लेशतः इत्यनेन अनौद्व्यप्रकाशानार्थमिति  
वेदितव्यम् । तस्या अर्थाविष्करणं प्रक्रम्यते ।

सबन्धवार्तिकम्—अत्र तस्यास्य कमकाण्डेन सबन्ध इति भाष्यं सबन्धवार्तिकमिति विबुधै-  
रनिगद्यते । अनेन भाष्येण प्राचीनैरुपनिषत्तानां सबन्धानां निरासमुखेन साध्यसाधनभावसंबन्ध उपवर्णितः ।

संबन्धप्रतिपादनपरस्य 'अस्य भाष्यस्योपरि ११३५ (श्लोकाः) वातिकानि प्रणीतानि सुरेश्वरचार्यैः यत्संबन्धवातिकमिति भण्यत अभियुक्तैः । यत्र वेदान्तशास्त्रामित्त समस्तमेवप्रमेयज्ञातमुपातिबद्धमस्ति । एवमधिकारिभाष्यं प्रयोजनभाष्यञ्चेति महान् दुःखग्राहोऽयं पन्था इति ।

वेदप्रामाण्यनिरूपणम्—प्रातःस्मरणीयतामधेयः भगवत्पादैः संबन्धप्रतिपादनात्पूर्वं वेदानां प्रामाण्यं सम्यग्समर्थितम् । अत्रसिद्धप्रमाणभावानां, वेदानां (वेदान्तानां) संबन्धप्रतिपादनं निष्प्रयोजनमापद्यते । अत एव भगवत्पादाः आदौ वेदप्रामाण्यं समर्थयामासु । तथा च भगवत्पादं य भाष्यं "सर्वोऽप्यय वेदः प्रत्यक्षानुमानाभ्यामनवगतलेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायप्रकाशनपरः सर्वपुरुषाणां निमगंत एव तत्प्राप्तिपरिहारयोरिष्टत्वादिति" (पृ.५) । अस्यायमभिप्रायस्तथाहि—को नाम वेद तस्य किं लक्षणं कथं तस्य प्रामाण्यमिति जिज्ञासा जायते । अतस्तदादौ निरूपणीयं भवति । सामान्यज्ञानानन्तरं हि विशेषजिज्ञासा समुदयते । तत्रेद उच्यते मन्त्रब्राह्मणयोर्वेदानामधेयम् अर्थात् मन्त्रब्राह्मणात्मकः नियतस्वरानुपूर्विकः शब्दराशिरिति । सर्वोऽपि चेतनः इष्टं मे स्यात् अनिष्टं मा भूदिति पर्येते । तस्य उपायः लोके प्रत्यक्षेणानुमानेन वाऽवगम्यते, सः लौकिकोपायः यथा विषयादिभोग- श्रौषधसेवा च । यत्र उपाय- लौकिकेन प्रमाणेनावगम्यते किन्तु शास्त्रेणैव वेदापरपर्यायेन ज्ञायते स च उपायः अलौकिक इति उच्यते । उपाय बोधयति यो ग्रन्थः स वेद इति तल्लक्षणम् । यथा "ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत" इति । अत्र स्वर्गादिरूपस्य इष्टस्य प्राप्तेरुपायः ज्योतिष्टोमयाच । स चानेन विधिवाक्येन प्रतिपाद्यते । अयं लोपायः शास्त्रेणैव समधिगम्यते न लौकिकः । अतोऽयं उपायोऽलौकिक इति व्यपदिश्यते । एवं 'न ब्राह्मणं हन्यात्' इति अनिष्टपरिहारस्यालौकिक उपायः तद्दर्शनमिति वेदादेवावगम्यते । अतः इष्टप्राप्त्यनिष्टपरिहारयोरुपायः धर्माधर्मशब्दप्रवेदनीय इति उभयत्र लक्षणसमन्वयः । अथालौकिकपदेन प्रत्यक्षानुमाने अनुग्यावर्तते । अनुभूयमानस्य सूक्ष्मचन्दनवनितादेः इष्टप्राप्तिहेतुत्वमोषधसेवादेः अनिष्टपरिहारहेतुत्वं च प्रत्यक्षादेवावगम्यते । स्वेनानुभविष्यमानस्य पुरुषांगतंगंतस्य च इष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारहेतुत्वमनुमानेनावसीयते । न खलु ज्योतिष्टोमादि स्वर्गप्राप्तिहेतुकलञ्जभक्षणवर्जनादि अनिष्टपरिहारहेतुरित्ययमर्थः ।

शाब्दिकप्रबरेण तात्त्विकशिरोमणिना वाऽवगन्तुमनुमातु वा शक्यते तस्मादलौकिको उपायबोधको वेद इति । वेदशब्दश्च योगिकः उच्छादिगणे पठितः, वृषादिगणे पठितः रूढयोः दर्ममुष्टिवाची । अत एवोक्तमभियुक्तैः ।

"प्रत्यक्षेणानुमित्या वा यस्तूपायो न बुध्यते ।

एतं विदन्ति वेदेन तस्माद्धेदस्य वेदता" ॥ इति ।

एवं च प्रागुद्धृतस्य भाष्यस्यायमर्थः समस्तो वेदः कर्मकाण्डदेवताकाण्डज्ञानकाण्डात्मकः इष्ट-प्राप्त्यनिष्टपरिहारयोरलौकिकमुपाय बोधयति । अत एव प्रायेण पृष्ठा इष्टप्राप्त्यनिष्टपरिहारयोरलौकिक उपायः अभीप्सितो भवति । अयं च भाष्यसन्दर्भः भगवता आनन्दज्ञानेन त्रेधा व्याख्यातः ।

'सर्वोऽप्ययं वेदः' इत्यादिभाष्यस्याद्यव्याख्यानम्—तत्र भवानानन्दज्ञानः "एषोऽर्षोऽप्ययमविध्यु-पातः सर्वोऽपि काण्डद्वयगतको वेदो मानान्तरानधिगत यदिष्टोपायादि तज्ज्ञानपरस्तथा चाज्ञात-ज्ञापकत्वाविशेषात्तुल्य प्रामाण्यं काण्डयोरिति" प्रथमं व्याख्यानम् ।

द्वितीयं व्याख्यानम्—"अथवा वेदेन वेदोऽनुभवः । स च शब्देतरमानायोग्यो रूपादिहीनत्वात् । 'एतदप्रमेयम्' इति हि श्रुतिः । स चेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायस्तस्येव तत्तदाश्ननाऽवस्थानात् । 'तच्च

स्यच्चाभवत्' इत्यादिश्रुतेः । स च प्रकाशनः सर्वप्रकाशकत्वात् । 'तमेव भान्तमनुभाति सर्वम्' इति श्रुतेः । स च परोऽविद्यातश्चार्थातीतत्वात् । 'विरजः पर आकाशात्' इत्यादि श्रुतेः । एवंरूपो वेदपदवेदनीय-  
दिचदेकरसः प्रत्यक्षातुरेव सर्वोऽपि कार्यकारणात्मकः प्रपञ्चः । 'आत्मेवेद सर्वम्' इति श्रुतेः । तथा च  
यथोक्तं वस्तु प्रकाशयन्तो वेदान्ता विधिवाक्यवत्प्रमाणमिति" इति द्वितीयं व्याख्यानम् ।

तृतीयं व्याख्यानम्— तृतीयं च व्याख्यानमिदानीं प्रकाशयते । "प्रत्यक्षादिनाऽनवगतो योऽमा-  
विष्टप्राप्त्याद्युपायो ब्रह्मात्मा तस्य प्रकाशनपरः सर्वोऽप्यय वेदः । तस्यैवाज्ञातत्वात्तत्र कमंकाण्डं  
कर्मनुष्ठानप्रयुक्तबुद्धिगुणद्वारा ब्रह्माधिगतावागदुपकारकम् (परम्परया सहकारीति टिप्पण्यत्रानु-  
सन्धेया) । 'विविदिषन्ति यज्ञेन' इति श्रुतेः । ज्ञानकाण्ड तु साक्षादेव तत्रोपयुक्तम् । परमपुरुषस्थोप-  
निषदत्वश्रवणात् । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति च श्रुतेः । तद्युक्तं कमंकाण्डवज्ज्ञानकाण्डवस्यापि  
प्रामाण्यमिति" । अतः पूर्वोक्तरीत्या वेदस्य प्रामाण्यं सिध्यति । तथा चोक्तम् 'तस्य ज्ञानमुपदेश' इति  
(मी० द० १-१-५) । अस्यार्थः—तस्य प्रत्यक्षादिभिरनवगतस्य धर्मस्य ब्रह्मणश्च ज्ञानं ज्ञापकम् । करणे  
ल्युङन्तोऽयं ज्ञानशब्दः । प्रत्यक्षाद्यनुपलब्धेऽर्थे उपदेशः । वेदवाक्यं प्रमाणं तस्य स्वार्थे प्रमाणान्तरानपेक्ष-  
त्वात् । इदं बादरायणस्यापि सम्मतम् । अत्रत्या टिप्पणी नवमत्रिंशत्पृष्ठयोः जिज्ञासुभिर्द्वन्द्व्या ।

प्रमाविचारः—प्रमाकरणं प्रमाणमिद्युच्यते । करणं चासाधारण कारणम् । अत्र चार्थं प्रमा-  
करणं प्रमाणमित्यत्र समेपा दार्शनिकानां मतैक्यम् । परन्तु प्रमाशब्दार्थे वैमत्यं दृश्यते । यथार्थानुभवः  
प्रमेत्याचक्षणाः नैयायिकाः याथास्थलक्षणं प्रामाण्यमाचक्षते । तच्च सद्द्विति तत्प्रकारकत्वे सति अनु-  
भवस्वरूपम् । वेदान्तिनस्तु यज्ञातार्थज्ञापकत्वं प्रमायाः लक्षणमिति प्रतिपादयन्ति । अर्थेऽनुपलब्ध-  
विशेषणात् । व्यवहारे भाट्टनयः इति न्यायाच्च । अज्ञातार्थज्ञापकत्वमात्रस्य प्रमालक्षणत्वे शुक्यो  
इदं रजतमित्यत्रापि उक्तलक्षणस्य गमनादतिव्याप्तिरस्यात् तद्वारणाय अवाधितत्वविषयविशेषणम् ।  
अयमर्थः अव्यतिरेकशब्देन सूचितः । अकारः अनुक्तसमुच्चयार्थः असदिग्धत्वं गमयति । एवं च अनधि-  
गतः अवाधितः असदिग्ध प्रयोजनवान् योऽयं तद्विषयकत्वे सति ज्ञानत्वं प्रमायाः लक्षणमिति । न्याय-  
गणिकायां वाचस्पतिमिश्रैः परिष्कृतमिदं लक्षणमुक्तम् । अत्र नैयायिकोक्तं प्रमालक्षणमिति प्रमालक्षणं  
परिशील्य मानम् अस्मद्युक्तलक्षण एव परिवसति अनुभवविशेषणदानेनैव । अत्र एवानधिगताज्ञातार्थज्ञा-  
पकत्वमिति प्रमालक्षणं सर्वतन्त्रसिद्धान्त इत्युक्तं गूढार्थतत्त्वालोके मधुसूदनसरस्वतीभिः । अज्ञातज्ञाप-  
कत्वं हि प्रामाण्यमिति सर्वतन्त्रसिद्धान्तः ।

प्रमाविवेचनम्—अत्रेदं बोध्यं यत्प्रमाणं भवति तद्बोधकमेव भवति न अर्बोधकं भवति । अतः  
बोधकत्वं स्मृतिसंशयविषयज्ञानसाधारणमिति अधिकदेशवृत्तित्वाद्वाच्यम् भवति । प्रामाण्यं तु न्यून-  
देशत्वात् व्याप्य भवति । यथा धूमरयाग्निर्वायुपको भवति तथा प्रामाण्यस्य बोधकत्वं व्य.पकं भवति ।  
प्रामाण्यं च व्याप्य भवति । प्रमायाः ज्ञानविशेषत्वं दर्शयितुमेव सूत्रे विशेषणत्रयमुपात्तम् । औत्पत्तिकः  
अर्थेनोपलब्धे अव्यतिरेकशब्दार्थे अवाधितेऽनधिगतोऽसदिग्धे चार्थे प्रमाजनक प्रमाणमिति । तत्र अवाधित  
इत्यनेन विशेषणेन विषयज्ञानविषयाद्वाच्यत्तः क्रियते । अनधिगत इत्यनेन स्मृतेः अमन्दिग्धे इत्यनेन  
संशयविषयाद्वाच्यत्वेऽपि क्रियते । एवंभूते विषये यज्ञानमुत्पद्यते तत्प्रमा । तस्याः जनक वेदवाक्यमिति ।  
इदं च ज्ञानानां प्रामाण्यं स्वत एवोत्पद्यते स्वत एव ज्ञायत इति स्वतः प्रामाण्यमित्युच्यते । इदं च मत-  
मस्मद्गुरोर्भगवतो बादरायणस्यापि सम्मतम् । प्रामाण्ये परापेक्षायाः अभावात् । स च वेदः अपरोहयेयः ।  
अत एव निरस्तमस्तदोपाशङ्कः इति समस्तस्यापि वेदस्य प्रामाण्यं सुस्थितं भवति । तदनन्तरं तस्य

विषयादिजिज्ञासा जायते । तत्सबन्धप्रतिपादन सगत भवतीत्यत्रेत्य भगवत्पादै सबन्धकथनात् पूर्वं वेदस्य प्रामाण्य प्रासाधि । तत्रोपनिषद. प्रधान बोधकतया स्वतःसिद्धप्रमाणभाव इति तदुपकारित्वात् कर्मकाण्डस्य देवताकाण्डस्य च तदुपकारित्वमिति ।

तात्पर्यलिङ्गनिरूपणम्—भगवान्सर्वज्ञकल्प. मन्त्रब्राह्मणात्मक शब्दराशि भारतीयानामस्माक परम सर्वेश्व तस्यावान्तरतात्पर्य कर्मकाण्डादौ महातात्पर्यं तु जीवब्रह्मैक्य एव इति प्रतिज्ञामात्रेण प्रागवादिष्यम् । साम्प्रत तात्पर्यनिर्णय कथं भवति तत्र कति लिङ्गानिति सङ्क्षेपेणाद्यस्तादुपवर्ण्यते । वाक्य तात्पर्यविषयीभूतेऽर्थे प्रमाण भवति न तु प्रतिपादनेऽर्थे । यत्पर शब्द स शब्दार्थ इति न्यायात् । स चार्थं पीवीपर्यपरामर्शनेव शब्दाना वर्णयितव्य । समेषा वेदवाक्याना तत्र तत्रार्थे तात्पर्यनिर्णयोपयोगीनि लिङ्गानि प्राचीनैराचार्यैर्वेदार्थावगमार्थकेन पद्येन समूह्य उपवर्जितानि । यथा—

“उपक्रमोपसहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् ।

अर्थवादोपपत्ति च लिङ्ग तात्पर्यनिर्णये” ॥ इति ।

अस्मिन् प्राचीनपद्य उपक्रमोपसहाराभ्यामेकमेव लिङ्गमभिप्रेतम् । तेन लिङ्गानि पठित्युपपद्यते-  
ऽन्यथा तयोर्भेदे सत्सख्यापात । अतः ताभ्या सत्सख्याप्रसङ्ग । ताभ्या तत्तद्वाक्यीयाऽऽद्यन्तभागानिष्ठ-  
मेकार्थपर्यवसायित्व लक्षणया बोध्यते । द्वितीयञ्च लिङ्गमभ्यास । अभ्यासो नाम अनन्यपर पुन  
श्रवणम् । तृतीयं च लिङ्गमर्थवाद । स च स्तुतिनिन्दाऽन्यतरप्रतिपादन वचनमभिधोयते । एतानि  
श्रीणि लिङ्गानि शब्दघटितत्वाच्छब्दनिष्ठलिङ्गमित्यभियुक्तव्यवहियते । एतानि च श्रीण्युपक्रमोपस-  
हारी अभ्यास अर्थवादश्चेति शब्दनिष्ठान्यतिप्रसङ्गवारकाणि यथा ब्राह्मणस्य यज्ञोपवीतादीनि । एतानि  
चातिप्रसङ्गनिराकरणमुखेन प्राक्प्रतिकेऽर्थे तात्पर्यग्राह्यमिति ।

अपूर्वताफलमुपपत्तिश्चेति श्रीणि लिङ्गानि प्रामाण्यशरीरसपादकानि । अपूर्वत्वञ्च प्रमान्तरागो-  
चरत्वम् । प्रकृतवाक्याद्वाक्यत्रयज्ञानात्प्राक् कनापि प्रमाणानुरेणाज्ञातत्वम् । अर्थात् अज्ञाताज्ञापकत्व-  
मनविगतार्थगन्तुत्वमिति मन्तव्यम् । पञ्चमं च लिङ्गं फल प्रकृतवाक्यावयवज्ञानस्य फलमत्वमपि तात्पर्य-  
ग्राहक भवति । पठ्यं च लिङ्गमुपपत्ति । सा चावाधितत्वम् । अर्थात् प्रकृतवाक्यावयवस्यावाधितत्वमे-  
तत्त्वम चार्थनिष्ठ यथा चायमत्र निदृश्यं शब्दनिष्ठस्य लिङ्गत्रयस्यातिप्रसङ्गवारकत्वम् । अर्थनिष्ठस्य  
लिङ्गनिष्ठस्य प्रामाण्यस्य स्वरूपसपादकत्वमिति ।

उपक्रमोपसहारायोरेकार्थनिष्ठत्वम्—एकस्य वाक्यस्थानेकार्थभावे तात्पर्यसंशये सति यस्मिन्नर्थे  
प्राद्यन्तभागयोरेकमोपसहारायो पर्यवसानं भवति स एव तात्पर्यविषय इति सप्रघायते । इतरथा तस्य  
वैयर्थ्यं प्रसज्येत । क्वचित्त्वनुवादकत्वशङ्कानिरासयापि तस्य लिङ्गत्वम् । यदीदं वाक्यमेतमर्थमनुवदे-  
त्तर्हि इदमेवमर्थकं स्मादुपपत्ते सभवति । तस्मादुपक्रमोपसहारायोरेकस्मिन्नर्थे तात्पर्यनिर्णायकत्वेन  
लिङ्गत्वमुरीकर्तव्यम् ।

अभ्यासः—द्वितीया त्वन्यासनामकमिदं चैकस्मिन्नर्थे वाक्यस्य तात्पर्यमित्यत्र गमक भवति ।  
अध्वरमोमासकं द्वितीयाध्यायद्वितीयापादद्वितीयाधिकरणे ‘समिधो यजती’त्यादौ पञ्चकृतवोऽभ्यस्तेपु  
यजतिषु कमभेदकप्रमाणतया समर्थितम् । तस्याममाशय, एकेन विहितस्थान्येन विधानामोगात्  
नानाकर्मविधाने तात्पर्यग्राहकमभ्यासनामकम् । पूर्वोत्तरपक्षादिकं तत्रैवदृष्टव्यम् । प्रकृते च सिद्धार्थ-  
विषयकं सदेकस्मिन्नर्थे तात्पर्यग्राहकतया लिङ्गमिति व्यपदिश्यते । अतोऽभ्यासस्यैकस्मिन्वस्तुन्यादर

ज्ञापनद्वारा तात्पर्यग्राहकत्वम् । यद्योक्तं यास्कीये निरुक्ते—'अभ्यासे हि भूयस्त्वमर्थस्य भवति यथाऽहो दर्शनीया, अहो दर्शनीयेति' । भामतीनिबन्धेऽपि वाचस्पत्ये ईदृशेवाऽऽनुपूर्वी दृश्यते । अभ्यास्य भावो दर्शनीयस्य पदार्थस्याभ्यासेन दर्शनीयतमस्य प्रतीयते ।

अभ्यासास्यंवाद्योरन्यतरेणान्यतरस्य गतार्थताशङ्कासमाधाने—अभ्यासः प्राशस्त्यज्ञापनद्वारा यथा तात्पर्यग्राहकः तथैवाथंवाद्योऽपि प्राशस्त्यज्ञापनद्वारा तात्पर्यज्ञापको भवति । तर्हि एतयोः कस्को विशेष इति शङ्का जायते । अत्रेदं समाधानं बोध्यमभ्यासेनार्थान्तरादुत्कृष्टत्वरूपं प्राशस्त्य बोध्यते । अतोऽभ्यासास्यंवाद्योरन्यतरेणान्यतरस्य चरितार्थ्यम् । न वाऽभ्यासास्यंवाद्योरैक्यमिति ।

अपूर्वता—अपूर्वत्वमपि तात्पर्यग्राहक लिङ्गम् । तच्च प्रकृतवाक्यार्थविषयस्य ज्ञानात्पूर्वं प्रमाणान्तरेणाज्ञातत्वम् । एतेन प्रामाण्यशरीरप्रविष्टमज्ञातार्थज्ञापकत्वमनघिगतार्थगन्तृत्वं बोध्यते । अत इदं प्रामाण्यशरीरसंपादनमुखेन तात्पर्यग्रहे निर्णयहेतुर्भवति ।

फलम्—उत्तज्ज्ञानस्य प्रयोजनवत्त्वं ज्ञानस्य हानोपादानोपेक्षावृद्ध्या फलानीति न्यायभाष्यकारः वात्स्यायनमुनिः बभाषे । अत इदमपि प्रयोजनप्रतिपादकमुखेन प्रमाणशरीरनिर्वाहमुखेन तात्पर्यनिर्णायकं भवति ।

उपपत्तिः—उपपत्तिर्नाम उत्तज्ज्ञानविषयस्यावाधितत्वम् । एतस्य लिङ्गत्रयस्य प्रामाण्यस्वरूपसंपादनमुखेन तात्पर्यं प्रति ज्ञापकताऽपि लिङ्गत्वमुपपद्यते । यथा यज्ञोपवीतादिकं ब्राह्मणं प्रति । एतेषां त्रयाणां मध्ये आद्यं विशेषणमपूर्वनामकं "य एव विद्वान् पूर्णमासी यजत" इति विद्वद्वाक्यं समुदायानुदकम् । तस्य स्वार्थे प्रामाण्यवारणाधोपात्तम् । द्वितीयं च विशेषणं "मुताता वै देवगवावहन्ति" इत्यादेः प्रामाण्यवारणाय । सकलस्य वेदस्याध्ययनकर्तव्यता बोध्यते । अध्ययनविधेः प्रयोजनवदर्थ-ज्ञानपर्यवसायित्वं जिज्ञासाधिकरणोक्तं न प्रस्मर्तव्यम् । अतो यादृशं ज्ञानं प्रमातुरिष्टप्रयोजकं भवति तस्यैव प्रमात्वेन लोके व्यवहारो दृश्यते । निष्प्रयोजनस्य केनापि पुंसां प्रामाण्यानभ्युपगमात् । अतः द्विविधेन लिङ्गत्रयेण तात्पर्यविधारणात् तात्पर्यं भवति चार्थे शब्दप्रमाणं भवति । तात्पर्यवतिश्रुतिः प्रत्यक्षाद्बलवती न श्रुतिमात्रमिति अभ्युक्तोक्तेः । तत्रापि निष्प्रयञ्चस्य वाक्यस्य प्राधान्यं सप्रयञ्चवाक्यस्यार्थतद्भङ्गत्वमित्यादि सिद्धिलघुचन्द्रिकयोः (४२५-४२६ पृष्ठयोः) निपुणतरमुपपादितम् ।

उपक्रमादीनां समन्वयनिरूपणम्—तत्त्वमसीति वाक्ये त्रीणि पदान्युपलभ्यन्ते । अत्र तत्त्वंपदयोः सामानाधिकरण्यं श्रूयते । तच्च वाच्यार्थयोः सर्वज्ञत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टयोः विरुद्धधर्माक्रान्तयोरभेदायोर्नानुपपन्ने सति तत्त्वपदार्थयोः विरुद्धविशेषणाश्रयागेन जीवबह्वैक्यस्वरूपमान्ने लक्षणाऽङ्गीक्रियते । तथा लक्ष्यमाणावपि ब्रह्मजीवो भेदेनैव प्रतीयेयाताम् । लक्ष्यकोट्यननुप्रविष्टस्य भेदस्य प्रतीक्षावपि अघटमानस्याभेदस्य माक्षाद्भेदप्रतीत्याऽऽयन्तमघटना स्यात् । अतः भेदकविशेषणयोरिव भेदस्य त्यागः तात्पर्यानुरोधात् । तात्पर्याधीनत्वाच्छब्दवृत्तेः । लक्ष्यमाणद्वयाभेदप्रत्यरत्नवैक्यप्रतीतिदशायामेव शब्दस्याभेदस्य प्रतीतेः तत्त्वपदाधो ब्रह्मजीवपयन्तो लक्ष्यणीयोः ।

तत्र छान्दोग्यवाक्यं तदर्थं त्वमर्थपर्यन्तं लक्षयति । बृहदारण्यकवाक्यं तु त्वमर्थं तदर्थपर्यन्तं लक्षयति । अर्थात् छान्दोग्यस्य तत्त्वमसीति वाक्यमस्मात्प्राक्तनं तदर्थं त्वमर्थपर्यन्तमानयति । 'यस्मिन्विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवती'ति सर्वविज्ञानप्रतिज्ञादिना । बृहदारण्यकवाक्यं तु "स वा एव महानजं मात्मा" इत्यतः प्राक्तनं त्वमर्थं तदर्थपर्यन्तमानयति । "अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव अहोति" इति



प्रश्नोत्तरलिङ्गेन । तत्र तत्पदार्थे विशेषणाशत्यागाय छान्दोग्ये “वाचारम्भण विकारो नामधेय मृत्ति-  
केत्येव सत्यमिति” श्रुतिरूपकरोति । वृहदारण्यके तु त्वपदार्थे विशेषणाशत्यागाय अन्नन्वागतस्तेन  
भवति । “असङ्गो ह्ययं पुरुष ” इत्याद्यसङ्गत्वश्रुतिरूपकराति । एव च तत्त्वपदार्थयो जीवब्रह्मपयन्तता  
प्रतिपादनेन परस्परोपकाररूपस्य उपकारस्य प्रयोजनस्यैक्याद्विद्यैकत्वम् । अयमर्थं न्यायसङ्ग्रहे विवर-  
णाचार्यैरुपपादितम् । विस्तरस्तु परिमले द्रष्टव्यः । अतः सर्वेषां वेदवाक्यानां जीवब्रह्मैक्यप्रतिपादन एव  
तात्पर्यमिति । असकृद्भगवत्पादैस्तद्वाख्यातृभिश्च प्रतिपादितमित्यद्वैतवेदान्तिभिरेव पयं पोतमिति ।

उपनिषत्प्रतिपाद्यनिरूपणम् — सर्वास्वुपनिषत्सु वृहदिति सविस्तरं वातिकवचनावष्टम्भेनोपा-  
पादि । तत्र षडध्यायाः । काण्डत्रयमिति च पूर्वमवोचाम । तत्र मधुकाण्डे ब्राह्मणक्रमेणाध्यायचतुष्टयम्  
उपनिषत्क्रमेण चाध्यायद्वयम् । तत्र मधुकाण्डे अध्यायद्वयात्मके मधुद्वयम् । आर्यवशां दध्यध्मर्हृषिः  
त्वाष्ट्रं कक्षयञ्चेति मधुद्वयमुपादिक्षत । तत्र आद्यं त्वाष्ट्रं मधुं प्रवर्ग्योत्थस्य कर्मणोऽङ्गं यज्ञस्य शिरच्छ  
दप्रतिस्नानादिविषय दर्शनम् । द्वितीयं तु कक्षयं गोप्यं रहस्यमित्यर्थं परमात्मसवन्धिज्ञानम् । तत्र  
प्रथमद्वितीयौ अध्यायौ प्रवर्ग्यकर्मविषयो, अस्व कर्मकाण्डत्वेन भगवत्पादे न तस्य भाष्यमकारि । अत एव  
(तृतीयचतुर्थाभ्यामध्यायाभ्यां) प्रथमद्वितीयाभ्यां प्रतिपादितोऽर्थः । चतुर्थाध्यायस्यावसाने ‘इयं  
पृथिवी सर्वेषां भूतानां मधुः’ इत्यादिना अनेकपर्यायं मधुब्राह्मणे न्यरूपि । मधुकाण्डञ्च चतुर्थाध्यायेन  
समापितम् । तस्य गुरुपरम्पराऽपि ‘अथ वशा’ इत्यादिना ‘ब्रह्म स्वयंभु ब्रह्मणे नम इत्यन्तेन प्रकीर्तता ।

याज्ञवल्क्यमुखेनागमप्रधानेन मधुकाण्डेनोपदिष्टोऽर्थः तृतीयचतुर्थाभ्यामध्यायाभ्यां वादकथा  
जल्पकथा चाश्रित्य विस्तरेण निरूपित । अत एवेदमध्यायद्वयमृषिकाण्ड मुनिकाण्डमिति याज्ञवल्क्याय  
काण्डमित्यपि अभियुक्तं व्यवहारि । तस्यापि पृथगाचार्यवशां निरूपित । ततः कानिचित् उपासनानि  
श्रीमन्मनुस्मृत्यादिकं कर्म चेति अथशिष्टमपेक्षितमर्थं प्रतिपादयति खिलकाण्ड पञ्चमपञ्चाध्या-  
यात्मकम् । तदन्ते च सम्पूर्णया वृहदारण्यकोपनिषदं प्राचार्यवशापरम्परा समाप्ता ।

अत एव मुनिकाण्डे चतुर्थब्राह्मणस्यावसाने अद्वैतात्मतत्त्वबोधनाय नानोपायवर्णनं स्थालीपुलाक-  
ध्यायेन लिङ्गानां वर्णनम्—“स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोमृतोऽभयो ब्रह्माभयं वै ब्रह्माभयं  
हि वै ब्रह्म भवति य एव वेदः” (वृ उ ४ ४. २५) । अस्यार्थः—जन्मजरामरणविरहितोऽविद्याकार्य-  
रहित आत्मा भयरहित ब्रह्म तद्विद्वानपि अभयं ब्रह्मैव भवतीति वेदान्तात् सारभूतोऽर्थः उपसमाहारि ।  
तथा च अथकृष्णदीय अध्यायम्—

“इदानीं समस्तस्यांवाऽऽरण्यकस्य योऽर्थः उक्तः स समुच्चिन्त्यान्या कण्डिकाया निदिश्यत  
एतावानसमस्तारण्यकार्यं इति” ।

एवमागमकाण्डोऽपि मधुब्राह्मणावसाने “तदेतब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म  
सर्वानुभूतिर्यनुशासनम्” (वृ उ २ ५ १६) इति समाप्तायते । प्रतानुशासनमित्यस्य शब्दस्य  
सर्ववेदान्तोद्देश इत्यर्थः । ‘कारणरहितं ब्रह्म’ इत्यादिना कार्यकरणविनिर्मुक्तमेकरस पूर्णं प्रत्यग्भिन्नं  
ब्रह्म सर्ववेदान्तसारमिति स्वयं ब्रूते । एव पष्ठेऽध्याये चतुर्थं ब्राह्मणं “स वा एष महानज आत्मा योऽयं  
विज्ञानमय प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदयं आकाशस्तस्मिञ्छेते सर्वस्य वशी सर्वस्येशान” (वृ उ ४ ४. २२)  
इति । अत्र “योऽयं विज्ञानमय” इत्यादिना जीवमनूद्य तस्य प्रमाणान्तरानधिगतासत्तायैतत्त्व  
बोध्यते । अत्र “सर्वस्य वशी सर्वस्येशान” “न कर्मणा वधंते नो कनीया” इत्यादिवचनात्यसत्कारि-  
त्वावनिरूपणपरणि ।

द्रष्टुन्तरनिषेधमुखेनाद्वैतवर्णनम्—प्रव्याकृतप्रक्रियायामपि “स एष इह प्रविष्टः । आ नखाग्रेभ्यो यथा क्षुर क्षुरघानेऽवहित स्याद्विश्वभरो वा विश्वभरकुलाये” (वृ उ १ ४ ७) इत्यादिना स्व-सृष्टे कार्यं देहादी प्रवेशमभिधाय तन्मयं प्राणनादिक्रियाकर्तुं प्राणादीनामभावत्वमुपवर्णयति “स प्राण-प्रेव प्राणो भवति पश्यञ्चक्षु श्रृण्वञ्श्रोत्र”मित्यादिना । क्वचिच्चाशेषविशेषशून्यतया अप्नास्तसमस्त-विशेषणमात्मतत्त्व तात्पर्येण निरूपयति ।

उक्तार्थं साक्षितयाऽक्षरब्राह्मणस्योपन्यासः—तथा अक्षरब्राह्मणे ‘स होवाचैतद्वै तदक्षर गांि ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्यूलमनष्वहस्वदोर्धमलोहितमस्नेह”मित्यादि । एवमेव सर्वविशेषनिषेधक “स एष नेति नेत्यात्माऽग्रहो न हि गृह्यतेऽशोयो न हि शोयतेऽमङ्गो न हि सज्यतेऽमिता न व्ययते न रिप्यती”ति (वृ उ ४ ५ १५) । ईदृशमानमन स्वरूप लोकेत तर्कशास्त्राद्वेदादपि विधिवाङ्मनावगम्यते । परन्तुपनिपदिरेवावगम्यते ‘त त्वोपनिपद पुरुष पृच्छामो’ति वाक्य मुक्तकण्ठ ब्रूने । उपनिपत्स्वेव प्राधान्येन प्रतिपाद्यमानतैवोपनिपदत्वम् । यद्योक्त भगवत्पादै शारीरकमीमासाभाष्ये समन्वयमून—

“नन्वात्माऽहप्रत्ययविययत्वादुपनिपत्स्वेव विज्ञायत इत्यनुपपन्न न तत्साक्षित्वेन प्रत्युक्तत्वात् । न ह्यहप्रत्ययविययकत्वं व्यतिरेकेण तत्साक्षिसर्वभूतस्वस्सम एक कूटस्थनित्य पुरुष विधिकण्ठे तर्कसमये वा केनचिदधिगत सर्वस्यात्मा” इति ।

अद्वैतवेदान्तिना सर्वैव विवतवाद - विवतवाद स्वप्ने वाधितानामत एव मिथ्याभूताना रथादिपदार्थाना सृष्टिकथनेन स्फुट प्रतिपादित । यथा—“न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान्पथ सृजते” (वृ उ ४ ३ १०) इति । इदं च श्रुतिवचन प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनि-षेधप्रतिगोतिस्वरूपमिथ्यात्वाना रथादीना स्वप्ने रथादीना सृष्टिमभिधायानो विवतवाद स्फुटीकराति ।

किंच “यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठित” इत्यादिना द्वैतवत् ब्रह्म इत्युक्त्वा “नेह नानाऽस्ति किंचन” इति द्वैतमसिधेती श्रुति मुक्तकण्ठमेव द्वैतप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वमुपपादयति । “यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिता । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समदनुत इति । तद्यथा ऽहिनित्त्वयगी वल्मीके मृते प्रत्यस्ता शयीतैवमेवेदं शरीरं शोतेऽथायमशरीरोऽमृत प्राणो ब्रह्मैव तेज एव” (वृ उ ४ ४ ७) इत्यादिवाक्यजात जीवनमुक्ति विदेहमुक्ति चोपनिपत्प्रसिद्ध समुपवर्णयति । अथ च “यत्राय पुरुषो अग्रत उदस्मात्प्राणा ज्ञामन्त्याहो ३ नेति नेति होवाच याज्ञवल्क्योऽग्नेव ममव-नीयते स उच्छवयत्याध्मापत्याध्मानो मून शेते” (वृ उ ३ २ ११) “यत्राय पुरपो अग्रयते किमेत न जहातीति” (वृ उ ३ २ १२) इति च वाक्यजातमस्मिन्सन्दर्भेऽनुमन्धयम् ।

मेधासम्पन्न विदेहाना राजा जनक न्यायकुशलोऽनुमानमार्गेण महर्षिणा याज्ञवल्क्येन बोधित । तत्र यज्ञादिप्रसङ्गे विद्वत्समाजवरूपनया ब्रह्मविदुषा पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहसमाकणनवतुहलीविद्वद्भ्य बहु-द्विविणदातेति सुप्रसिद्ध श्रुतिपु गोतादिप च । अत एव ब्रह्मवेत्ता वाजिराज अजातशत्रु सासूय ब्रूते ‘जनको जनक इति जना धावन्तीति ईदृशस्य क्षिप्यलक्षणमप्यनस्य जनकस्य राज सर्वज्ञस्य याज्ञ-वल्क्यस्य च प्रश्नप्रतिवचनपरम्परोपन्यासेनाऽऽत्मन व्यतिरिचत स्वयज्योतिष्टव स्वप्रकाशत्वापर-पर्यायमवस्थाप्रथसचारादिनाऽमङ्गत्वमसमृष्टस्वमविलुप्तचित्तिस्वरूपत्व निरतिशयान-रहूपत्वमद्वैतत्व मुक्तस्वरूपञ्चेत्याद्यनेकप्रमेयजात न्यायमार्गेणोपपादित इत्यते । ‘वादे वादे जायते तत्त्वबोध’ इति विनेयाना प्रजाभिवृद्धि तद्विचैस्सयोग इति न्यायसूत्रेणोपन्यासेनोपवर्णिता ।

याज्ञवल्क्यमंत्रयोर्वादेस्याभ्यासे प्रयोजनकथनम्—एव मंत्रेयीब्राह्मण मधुकाण्डे द्विनीयेऽध्याये याज्ञवल्क्यकाण्ड चतुर्थे चान्ते सप्रथित विराजते । तात्पर्यनिर्णायकेषु पट्गु लिङ्गेष्वभ्यासनामक्रमन्यतम लिङ्गम् । तेन प्रतिपिपादयिषितेऽर्थे तात्पर्यमवसीयते । तच्च चतुर्थाध्यायस्थित ब्राह्मण मधुकाण्डोक्तस्य सर्वस्यार्थस्य निगमनस्थानीयम् । अयं च न्याय वाक्यकोविदे परिगृहीत हेत्वपदेशात् प्रतिज्ञाया पुनर्वचन निगमनमिति । अस्य नोडपत्र विशेषतोऽवलोकनीयम् ।

अत्र हेत्वन्तरोपन्यास —अथवा आगमप्रधानेन मधुकाण्डेन यदमृतसाधनं स सन्यासात्म-विज्ञानमभिहितं तदेव तर्केणापि अमृतत्वसाधनं स सन्यासात्मज्ञानमधिगम्यते । आगमोपपत्तिभ्यां हि निश्चितोऽर्थः श्रद्धेपो भवति अव्यभिचारदिति' एव चागमप्रधानेन मधुकाण्डेन ब्रह्मतत्त्व निर्धारितम् । पुन तस्यैवोपपत्तिप्रधानेन याज्ञवल्क्यकाण्डेन पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहं कृत्वा विगृह्य वादेन निश्चितम् । 'शिष्याचार्यसंबन्धेन च पठे प्रश्नप्रतिवचनन्यायेन सविस्तरं विचार्योपसंहृतम् । इत्येदानीं निगमन-स्थानीय मंत्रयोर्ब्राह्मणमारभ्यते' इति ।

भगवत्पादानां श्रुतिपारत्वस्य पारपर्यानुसारित्वादिनिरूपणम्—श्रीमन्त श्रुतिस्मृतिपुराणा-नामालया भगवत्पादाः काण्वशास्त्रीयामुपनिषद वेदार्थनिर्णयोपयोगिन्यायरत्नपूर्णेन अविच्छिन्नगुह-सप्रदायानुसारिणा ब्रह्मात्मैक्यप्रतिपादनपरेण भूपमन्ति स्म । न केवलमिदं वृत्तिनामकं भाष्यं बृहदारण्य-कोपनिषद एव सर्वज्ञकल्पस्य भगवतो वेदस्य तात्पर्यमवधारयति । किं बहुना समग्रस्यैव मन्त्रब्राह्मणात्म-कस्य शब्दराशे साक्षात्परम्परया च ब्रह्मात्मैक्यमेवावधारयति । तत्राऽपि काण्डनयत्तमना वेदस्य तात्पर्यं निरूपयति । अर्थात् 'इषे त्वा' इत्यादे कर्मकाण्डस्य यागादे स्वर्गस्य च साध्यसाधनभावसंबन्ध-ऽन्तरेतात्पर्यमन्तं करणशुद्धिद्वारा जीवब्रह्मं क्ये परमतत्त्वञ्चावगमयति । एव देवताकाण्डस्यापि । उपनिषदा तु साक्षादेव ब्रह्मप्रतिपादनपरत्वमर्थात् सर्वेषां वेदावयवानां साक्षात् परम्परया वा ब्रह्म-प्रत्यगभिन्नब्रह्मात्मैक्यप्रतिपादन इत्यवधेयम् ।

इमे भगवन्त भाष्यकारचरणा श्रुतीनां पौर्वापर्यालोचनया स्वरसतया श्रुतिप्रतिपाद्यमेवार्थ-मुपपादयन्ति न तु नैयायिकादिभिस्तर्केणोपपादितमर्थं क्लिष्टकल्पनया श्रुत्यर्थत्वेन कदापि नाङ्गीकुर्वन्ति । प्रत्युत घ्नोरुपेयवेदवाक्यानां विरोधे तां किकयुक्तीनामेवाभासत्वं मुक्तकण्ठमुद्धोपयन्ति ।

वेदान्तानामद्वैते तात्पर्यस्वीकारे शङ्कासमाधाने—ननु ब्रह्मात्मैक्ये साध्यसाधनभावादिभेदमा-श्रित्य प्रवृत्त पूर्वकाण्ड विधिनिषेधात्मक प्रत्यक्षादिलौकिकप्रमाणानि च कथमुपपद्येरन्ति नैवाशङ्कनीयम् । 'प्रवर्तनालक्षणा दोषा' इत्यभियुक्तानां वचनानुसारेण मिथ्याज्ञानप्रसूतानां कामानामनर्थरूपत्वेऽपि यो लोकत यथाप्राप्तकामानुपादाय तत्साधनानि उच्चावचानि काम्यानि कर्माणि भगवतो श्रुतिविधत्ते । यथाप्राप्तमविव्याप्त्युपस्थापित साध्यसाधनेति कर्तव्यताभेदमाश्रित्येष्टप्राप्त्युपायेऽनिष्टपरिहारोपाये च स्वभावत प्रवृत्तस्य पुंस तद्विशेषमजानातस्येष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायमुपदिशति कर्मशास्त्रम् ।

लोकतो यथाप्राप्तस्य त्रियाकारकफलभेदस्य सत्यतामसत्यता वा नैवाभिधत्ते अपित्वास्तेऽत्र विषये । अत कर्मकाण्डं नाप्रमाणं भवितुमर्हति । एव च सर्वोऽपि वेद प्रमाणमिति विवेचयन्ति भगवत्पादा ।

सिद्धेऽर्थे अतस्मात्सिद्धत्वावो वेदान्तानामेव प्रामाण्यमिति निरूपणम्—अत एव भगवत्पादा सबन्ध-ग्रन्थे 'तस्यास्य कर्मकाण्डेन सबन्धोऽभिधीयत' इति प्रतिज्ञा विधाय तदर्थमेव 'सर्वोऽप्ययं वेदः प्रत्यक्षा-नुमानाभ्यामनवगतेऽनिष्टप्राप्तिपरिहारोपायप्रकाशनपर' ( पृ ५ ) इति वाक्यसम्बन्धेन सिद्धार्थं

प्रामाण्य प्रामोसधन् । तत्र "सर्वपुरुषाणा निमर्गत एव तत्प्राप्तिपरिहारयोरिष्टत्वा"दिति हेतुवाक्येण प्रामाण्यापयोगितया ससारव्याविवक्षुभ्य इति भाष्येण विद्याधिकारिसोलभ्य वर्णयामामु । तत् प्रामाकारमीमासकाभिभते वार्ये वेदान्तप्रामाण्य "दृष्टविषये चेति वाक्येण निराकृत्य 'न चासनि जन्मान्तरसन्ध्यात्मास्ति त्वविज्ञाने जन्मान्तरेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारेच्छा स्या' दित्यादिवचनसमुदायेन परैरपि वेदस्य सिद्धार्थे प्रामाण्यमङ्गीकर्तुमिति सर्वथाऽप्यस्ति प्रात्मा कर्मभि दुद्धान्त करणस्य वैराग्या-दिसाधनचतुष्टयद्वारा ज्ञानोत्पत्तिसम्बन्ध कर्मज्ञानकाण्डयो प्रतिज्ञात समर्थत भगवत्पाद ।

अस्मिन्प्रसङ्गे च वेदान्तदर्शनस्य यच्च यावच्चक्षेपेक्षित प्रमेयजात सर्वमपि विचारित सगृही-  
तञ्च । विदोपजिज्ञासुभि सबन्धवार्तिक द्रष्टव्यम् । तत्र श्रुतिस्मृतियुक्तिभि सम्प्रदायगतसिद्धान्तसमर्थन स्वयूच्याना भर्तृ प्रपञ्चादीना मतनिरासादिकञ्च । स्वपक्षप्रतिपक्षभूतानि तार्किकमतानि निरा-  
साञ्चक्रु ।

उक्तार्थस्य स्पष्टीकरणम्—स्वसिद्धान्तपरिदोषनाय "केचित् यथा ब्रह्मेति भावोपुरुष-  
निर्दिश्यते । ब्राह्मण इति व्याचक्षते" (पृ २५५) इति । एव भिन्नाभिन्न ब्रह्म अर्थात् अनेकात्मक ब्रह्म  
इति भर्तृ प्रपञ्चाचार्यस्य मतम् । अत्र भाष्य "सन्धबधनवत प्रज्ञानंकरसधन निरन्तर पूर्वापरब्राह्माभ्यान्त-  
भेदवर्जित सबाह्यान्तरमज नेति नेति अस्थूलमनष्वह्मस्वमजमभयमभृतमित्यभिधेयमित्याद्या श्रुतय  
निश्चिन्तार्थसम्पर्कविपर्यासशङ्कारहिता सर्वा समुद्रे प्रक्षिप्ता स्युरकिञ्चित्करत्वादिति" ।

एव तृतीयेऽध्याये ग्रहातिग्रहातंभागब्राह्मणे भर्तृ प्रपञ्चाचार्ये ससारमृत्योरन्तरालावस्थायकल्पना  
भगवत्पाद वेदबाह्यत्वदूषणेन खण्डिता दृश्यते । यथा—

"केचिद्ब्रह्मण्यन्ति ग्रहानिग्रहस्य सप्रयोजकस्य विनाशेऽपि किल न मुच्यते । नामावशिष्टोऽविद्ययो-  
परस्थानीयया स्वात्मप्रभवया परमात्मन परिच्छिन्नो भोगोऽप्य जगतो व्यावृत्त उच्छिन्नकामकर्मन्तराले  
व्यवतिष्ठते । तस्य परमात्मैकत्वदर्शनेन द्वैतदर्शनमपनेनव्यमित्यत पर परमात्मदर्शनमारब्धव्यमित्येव-  
मपवर्गास्थामन्तरालावस्था परिकल्प्योत्तरग्रन्थसबन्ध कुर्वन्ति" ।

अनेन सन्दर्भेण भर्तृ प्रपञ्चाचार्यस्य कल्पनामुपबण्य 'तत्र वक्तव्यमित्यादि ग्रन्थजातेन त  
दूषयित्वा "तस्मादत्यन्तनिकृष्टा सास्त्रबाह्यवेय कल्पना । प्रकृत तु वतयिष्याम" इत्यादिना स्वमत-  
मुपस्थापयन्ते भगवत्पादा हि अत्र भर्तृ प्रपञ्चकल्पनाया अत्यन्तनिकृष्टत्वे वेदान्तसास्त्रबाह्यत्व  
हनूकुर्वन्तीत्यवधेयम् ।

मूर्तामूर्तब्राह्मणे भर्तृ प्रपञ्चमतोपन्यासनिरासो—एवमेव मूर्तामूर्तब्राह्मणे भाष्यकार—  
'श्रीपनिपदमन्या अपि केचित्प्रक्रिया रचयन्ति । मूर्तामूर्तराशिरेक परमात्मराशिरुत्तमस्ताभ्यामन्योऽन्य  
मध्यम किल तृतीय कर्त्रा भोक्त्रा विज्ञानमयेनाजातशत्रुप्रतिबोधितेन सह विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञासमुदाय" ।  
कर्मराशि लिङ्गाश्रित । "व्यापि यथा पुण्याश्रितो गन्ध पुण्यविद्योर्गेषु पुटतैलाश्रयो भवति तद्वल्लिङ्ग-  
विद्योर्गेषु कर्मराशि परमात्मैकदेशमाश्रयति । स परमात्मैकदेश किलान्यत प्रागतेन गुणेन कर्मणा  
सगुणो भवति निर्गुणोऽपि स कर्ता भोक्ता बध्धते मुच्यते च विज्ञानात्मेति" । भर्तृ प्रपञ्चसमता बदीया  
प्रक्रिया निरूप्य "तत्र च तार्किके सह सधि कुर्वन्ते" इत्यादिना भाष्यसन्दर्भेण अचिददेशे वैदोपिकाद्य-  
नुसारिणी अचिददेशे साह्यानुसारिणाति वर्णयामामु भगवत्पादा । अनन्तर वदन्ति— "सर्वमेतत्तार्किके  
सह सामञ्जस्यकल्पनारमणोयत्व पर्यन्ति" इत्युक्त्वा "तस्माद्देवार्थमूढाना स्वचित्तप्रभवा एवमादि-  
कल्पना अक्षरबाह्या । न ह्यक्षरबाह्यो वेदार्थो वेदार्थोपकारी वा । निरपेक्षत्वाद्देवस्य प्रामाण्य प्रति ।

तस्माद्वाशित्रयकल्पनाऽसमञ्जसा” इत्यन्तेन भाष्यसन्दर्भेण तदीया कल्पना निराकुर्वन्तो दूषणमध्ये “तस्मान्छ्रुत्यर्थकल्पनाऽकुशला. सर्व एवोपनिषदर्थमन्यथा कुर्वन्ति । तथाऽपि वेदार्थश्चेत्स्वात्कारम् भवतु न मे द्वेष” इति समुद्धोषयन्ति । इयं च भाष्यसूक्ति भाष्यकाराणां पारमाधिक्योपनिषदत्व विशदयति तमाम् ।

पौर्वापर्यपरिशीलनेनाविरोधेनैव वेदार्थवर्णनम्—अपि च श्रुतीनां पौर्वापर्यपरिशीलनेन श्रुतिवचोभिः बोधितमर्थं गुरुपरम्परानुसारेण निर्धारयति । यथा उत्पत्तिप्रकरणे ‘अग्नेः विस्फुलिङ्गा’ इति दृष्टान्तवचनेन परमात्मनः अक्षः जीवात्मेति अक्षवादिना पक्षनिराकरणाय श्रुतेः विज्ञानात्मन एकत्व-प्रतिपादनायेति श्रुतितात्पर्यं समुपवर्णयन्ति । अन्ते च निर्धारयन्ति यत्पूर्वापरालोचनेन परमात्मैक्य प्रत्ययदृढीकरणाय इति । तथाहि—“अग्नेहि विस्फुलिङ्गोऽग्निरेवेत्येकत्वप्रत्ययाहोर्दृष्टो लोके । तथा चाशोऽग्निरेकत्वप्रत्ययाहं । तत्रैव सति विज्ञानात्मनः परमात्मविकाराणत्ववाचका शब्दाः परमात्मैकत्वप्रत्ययाधिस्तव । उपक्रमोपसंहाराभ्यां च । सर्वासु ह्युपनिषसु पूर्वमेकत्व प्रतिज्ञाय दृष्टान्तैर्हेतु-भिश्च परमात्मनो विवाराशादित्व जगतः प्रतिपाद्य पुनरेकत्वमुपसहसति । तस्मादुपक्रमोपसंहारा-भ्यामर्थो निश्चीयते परमात्मैकत्वप्रत्ययदृढिम्न उत्पत्तिस्थितिलयप्रतिपादकानि वाक्यानीति” । सभव-त्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदस्तु नेष्यत इति । “तद्विष्येकवाक्ययोगे च सभवत्युत्पत्त्यादिवाक्यानां वाक्यान्तर-त्वकल्पनाया न प्रमाणमस्ती”ति ।

स्वाभिहितेऽयं द्रविडाचार्यसमतिकथनम्—अत्र च सप्रदायविद आख्यायिका सप्रचक्षते— इत्यादिना (पृ ४६६) द्रविडाचार्यप्रतिपादितया साप्रदायिकाख्यायिकया व्याघ्रशूलत्वाभिमानिन राज-प्रत्ययस्य आत्मनः ब्रह्मप्रत्ययस्य दृढीकरणार्थं दृष्टान्तश्रुतीनामुपप्लम्भित दरीदृश्यते ।

विनयेनैवार्थविवेचनसरणिः—किं च विरुद्धत्वेन भासमानानामर्थविवेचनपरिणयय भगवत्पादानां विनयपूर्विकं वाक्यार्थविचारप्रवृत्तिः दृश्यते । यथा श्रुतिस्मृतिवाक्यानि शतश उपनभ्यन्ते इतरेतर-विरुद्धानि । आचारश्च तद्विदाम् । विप्रतिपत्तिश्च शास्त्राद्यप्रतिपत्तोना बहुविदामपि । अतो न शक्यते शास्त्रार्थः मन्दबुद्धिभिर्विवेकेन प्रतिपत्तुम् । परिनिष्ठितशास्त्रन्यायबुद्धिभिरेव एषा वाक्यानां विषयविभाग-शक्यतेऽवधारयितुम् । तस्मादेता विषयविभागज्ञापनाय यथा बुद्धिसामर्थ्यं विचारयिष्याम इत्यनेनाव-गम्यते । उपनिषदर्थनिर्धारणे सप्रदायक्रमामतेषु गुरुषु तेषां श्रद्धा न युक्तिवृत्तिः । नैतावतावगन्तव्य सुधीभिः । श्रुत्यविरुद्धानां तर्काणां प्रतिपादने महानादरो दृश्यते । यथा चिन्तयामि च त्वं न निर्णोष्यसि किं न निर्णोष्यमिति वेदवचनं न । कथं तर्हि बहुप्रतिपक्षत्वात् एकत्वादित्वमेको वेदार्थपरत्वात् । बहवो हि भेदवादिनः वेदबाह्यत्वात्प्रतिपक्षः । अतो ममाशङ्का न निर्णोष्यसीति एतामेव स्वस्तेन यन्माभेकयोगिनमनेकयोगिवहृप्रतिपक्षमास्थ अतो जेष्यामि सर्वाभारभे च चिन्तामिति ।

किं च वेदशास्त्रादीनां स्वीययुक्तिदलेनैवार्थं साध्यता तार्किकानां यथाभूतशास्त्रार्थावधारणं न सम्भवतीति उपपादयन्ति । यथा तार्किकैस्तु परित्यक्तागमबलैः अस्ति नास्ति कर्त्तव्यं प्रकृतेत्यादि बहुविरुद्धतर्कयुद्धिः आविष्कृता शास्त्रार्थमर्यादा तेनाथनिश्चयो दुर्लभः । ये तु वेदशास्त्रानुसारिणः पान्तदर्पा तेषां प्रत्यक्षविषयेष्वेव निश्चितशास्त्रार्थं देवाविविषय इति । एवमेव यदाऽपि मत किञ्चिदस्तुपरिकल्पं. ये श्रुतिधर्माचक्षते तद्व्याख्यानं सर्वधोषेक्षणार्थमित्युपदिशन्ति भगवत्पादाः । यथा ये तु अतोऽन्यथा आत्मवस्तुपरिकल्पवन्धमोक्षादिशास्त्रमर्थवादमापादयन्ति ते उत्सहन्ते खेऽपि शाकुन पद दृष्टं त्वं वा मुष्टिनाऽऽज्जट्टं चमवद्वेष्टितुम् । वयं च तत्कर्तुमशक्ता सर्वदा सममेकरसमद्वितीयमज प्रतिपादयितुं प्रवर्तमिह इति ।

परमत्निराकरणेऽपि भगवत्पादानां पक्षपातराहित्यम्—भगवत्पादा श्रीपनिपद रादान् प्रतिपादयन्त तत्प्रतिपक्षभूतानां परपक्षाणामपि निरासाञ्चक्रुः । तन्निराकरणे अयमेव हेतुर्बुद्धिक्रमेणोपागमपरिपन्थित्वम् । अत एव चतुर्थे विविधसौगतमतानां प्रदर्शनपूर्वकं तेषां निरासोपक्रमे—“सर्वा एता कल्पना बुद्धिविज्ञानावभासवस्य व्यतिरिक्तस्याऽऽत्मज्योतिषाऽपह्नवादास्य श्रेयोमार्गस्य प्रतिपक्ष-भूता वैदिकस्य । तत्र येषां बाह्योऽर्थोऽस्ति तान्प्रत्युच्यते तावत्” —इत्यनेन च समुद्धरणेनेदमवगम्यते यदौपनिषदसिद्धान्तविरोधिना चार्वाकसौगतावान्तरमतविधाषाणामभेदेन तदर्थत्वेन निरास एवाभिमत इति । एव वेदबाह्यमत्निराकरणे स्वयुध्यानां सन्निकृष्टानामौपनिषदमन्यमानानां पक्षविध्वंसनेन च सर्वोपनिषदयप्रकाशकत्वं बृहदारण्यकोपनिषद साधु सजाघटिति । अपि च भगवत्पादानां परपक्षदूषण-मपि न व्यसन्नितया परद्वेषपथवसायि अपि तु श्रीपनिपदसिद्धान्तावधारणपर्यवसायि । अत एव शारीरक-भाष्ये तत्पादावपरान्ति द्वितीयचरणे वभाषिरे यरपरपक्षनिराकरणे परद्वेषकर वीतरागाणां मुमुक्षूणां न कर्तव्यमित्याशङ्क्य वेदार्थतत्त्वनिर्णयोपयोगित्वेन तस्य कर्तव्यत्व व्यवस्थापितम् । तथा च भाष्यम्—

“ननु मुमुक्षूणां मोक्षसाधनत्वेन सम्यग्दर्शननिरूपणाय स्वपक्षस्थापनमेव केवलं कर्तुं युक्तम् । किं परपक्षनिराकरणं परद्वेषकरणेन । वादमेव । तथापि महाजनपरिगृहीतानि महानि सात्वादि-तन्त्राणि सम्यग्दर्शनोपदेशेन प्रवृत्तान्युपलभ्य भवेत् तेषाञ्चित्तु मन्दमतीनां एतान्यपि सम्यग्दर्शनमयोपा-देयानि इत्यपेक्षा । तथा युक्तिगाढत्वसम्भवेन सर्वज्ञभासितत्वाच्च श्रद्धा सतेषु इत्यत तदासारतापपा-दनाय प्रयत्यत” इति ।

अस्य च भाष्यसन्दर्भस्य व्याख्यानाय प्रवृत्तो भामतीपतिवाचस्पतिमिश्र कथयति । वीतरागकथाया अपि परपक्षदूषणमन्तरेण निर्णयफलकत्वेन हेतुना यथा तत्त्वनिर्णयवसाना वीतरागकथा । न च परपक्षदूषणमन्तरेण तत्त्वनिर्णय शक्य कर्तुमिति तत्त्वनिर्णय वीतरागेणापि परपक्षो दूष्यते । न तु परपक्षतया इति न वीतरागकथात्वरव्याहृतिरिति । अपि चैकस्यैवात्मन अशनायाशतीतत्व तद्वत्त्व चेति विरुद्धमर्थसंघ-कथं सगच्छतामिति दाक्ष्याया परिहारप्रसङ्गे भगवत्पादा प्रतिपादयन्ति । न हि परमार्थवधारणनिष्ठाया वस्तुन्तरास्तित्व प्रतिपद्यामहे । “एकमेवाद्वितीयम्” इत्यादिश्रुते । नामरूपव्यवहारकाले तत्रविवेकिना क्रियाकारकफलादिव्यवहारो नास्तीति न प्रतिपिध्यते । तस्माज्ज्ञा-नाज्ञाने अपेक्ष्य सर्वा अपि व्यवहारा शास्त्रीया लौकिकादय न विरुध्यन्ते । अतो न कश्चन विरोध-शङ्कालेशोऽपि । सर्ववादिनामपि अपरिहाय परमार्थसव्यवहारकृतो व्यवहार इति ।

आत्मज्ञानस्य फलमानन्दरूपत्ववर्णनेऽत्र परस्परविरुद्धमर्थस्य शङ्कापरिहारो—आगमोप-पत्तिभ्यां सिद्धान्त प्रतिपाद्य तदनन्तर शोकमोहादिनिवृत्तिश्च प्रत्यक्ष फल व्रह्मात्मैकत्वविज्ञानस्येति अत्रोच्यते इति वदन्तो विद्वदनुभवमपि प्रमाणयन्ति भाष्यकाराः । तत्र तत्र च ज्ञानकर्मसमुच्चयस्य न मुक्तिहेतुत्व किन्तु सन्यासमहितात्मज्ञानादिति पक्ष च भुज्युर्ब्राह्मणव्याख्यानावसरेषु बृहदारण्यकभाष्ये तात्पर्येण सोपपत्तिक व्यवस्थापयन्ति । अयं च विषय ईशोपनिषद्भाष्योपसंहारे मुण्डकोपनिषद्भूमिकाया तन्तिरीयोपनिषद्विवरणे छान्दोग्योपनिषदपरम्भे गीताभाष्ये च तत्र तत्र कञ्चन प्रसङ्गमापाद्य ज्ञानकर्म-समुच्चयवादा पराकुर्वन्ति । जीवब्रह्मैकमसाक्षात्कार एव साधनमिति च समर्थयन्ति । 'त्यागेनैकेऽमृतत्व-मानशु' रिति श्रुति । अस्यामेवोपनिषदि समुच्चयवादनिरासावसरे 'केचिद्वावद्गुका धुत्युत्त्वविशेषार्थनि-भिज्ञा सन्त पुत्रादिसाधनाना मोक्षापत्ता वदन्ति । तेषां मुक्तापिधान श्रुत्येद कृत जाया मे स्यादित्यादि

पाङ्क्तं काम्यं कर्मैत्युपक्रमेण पुत्रादीनां च साध्यविशेषविनियोगोपसंहारेण च । तस्मात्तदश्रुतिरविद्व-  
द्विषया न परमात्मविद्विषयेति सिद्धम्” (पृ ३८८) ।

“केचित्तु ब्रह्मविदोऽप्येवणासंबन्धं वर्णयन्ति तैर्बृहदारण्यकं न श्रुतम् । व्यासवाक्यं च.....  
तेनं श्रुतम्—

कर्मणा बध्यते जन्तुविधया च विमुच्यते ।

तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतयः पारदर्शनः” ॥ इति ।

पुत्रप्रतिवचनरूपमत्र केचिद्बृहत्याः भिक्षाटनादिभयात् परिभवाच्च तृष्यमाणाः सूक्ष्मदृष्टितां  
दर्शयन्ति । भगवत्पादास्तु कर्मणः प्राधान्येन मोक्षहेतुत्व निरस्यन्तः ज्ञानोत्पत्तये यज्ञादीनि कर्माण्यारा-  
दुपकारकाणि श्रवश्यमनुष्ठेयानि । जन्मान्तरकर्मानुष्ठेयत्वमेव ब्रह्मचर्यम् । एवं शुद्धचित्तः तत्रैव आश्रमे  
स्थितः संन्यासाश्रमं स्वीकुर्यादन्वयात् कर्माण्यनुष्ठेयान्येव चित्तशुद्धये इति निरूपयन्ति । तथा च भगव-  
त्पादाः इमे श्रुतियुक्तयनुभवः प्रसन्नपदगम्भीरेणारन्तुदेन बान्यजालेन बृहदारण्यकोपनिषदः परमतात्पर्य-  
निर्णायक भाष्यमकारमुः । किं बहुना “तस्मादेयां तन्न प्रियं यदेतन्मनुष्या विद्युः” इति श्रुतिवाक्य-  
व्याख्यानावसरे तस्मान्मुमुक्षुः देवताराधनपरः श्रद्धामक्तिपरः विद्याप्राप्तिं प्रति ।

“विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह । अविद्याया मृत्युं तीर्त्वा विद्यायाऽमृतमश्नुते” इत्यस्य  
मन्त्रस्य व्याख्या—अय मन्त्रः भगवत्पादैः ज्ञानकर्मसमुच्चयपरतया व्याख्यातः । तथा च भगवत्पादीय  
भाष्यम् “विद्याञ्चाविद्याञ्च देवताकर्मं देवताज्ञानं कर्मं चेत्यर्थः । यस्तदेतदुभय सहैकेन पुरुषेणानुष्ठेय  
वेद तस्यैवं समुच्चयकारिण एव, एकपुरुषार्थसंबन्धः क्रमेण स्यादित्युच्यते । अविद्याया कर्मणाऽग्नि-  
होत्रादिना मृत्यु स्वाभाविक कर्मं ज्ञानं च मृत्युशब्दवाच्यमुभयं तीर्त्वा प्रतिक्रम्य विद्याया देवताज्ञाने-  
नाऽमृत देवतात्मभावमश्नुते प्राप्नोति । तद्वचमृत उच्यते यद्देवतात्मभावममनमिति” । वाचस्पतिमिश्रा-  
भिमतोऽर्थं इत्यमलानन्दयतिना कल्पतरी प्रावक्षि । तथाहि—विद्या धृतिम्, अविद्याञ्च कार्यकरणभावेन  
सहिते यो वेद स अविद्योपादानत्वेन सह तन्मय्या वृत्त्या तदुपादानं मृत्युमविद्यां तीर्त्वा स्वरूपभूतविद्यो-  
पलक्षितममृतमश्नुते इति । अर्थात् अविद्योपादानया ब्रह्माऽस्मिन्वृत्त्या प्रविचातरणेनाऽमृतत्व  
प्राप्नोतीति ।

अस्य मन्त्रस्य वातिकोक्तोऽर्थः—वातिककारैस्तु अय मन्त्रः इत्थं व्याख्यातस्तथाहि—यः विद्या  
शास्त्रीयं कर्म अविद्यां स्वाभाविक कर्मं चोभयं सह निवर्त्यनिवर्तकभावेन सहित वेद स अविद्याया  
शास्त्रीयकर्मणा मृत्यु स्वाभाविक कर्मं तीर्त्वाऽतिक्रम्य विद्याया अद्वैतत्वविद्यायाऽश्नुते इति । एव  
भगवत्पादैः अभ्येद्येन तर्कजातेन परपक्षात्रिराकृत्य अद्वैतसिद्धान्तप्रतिपादकाः सर्वे पदार्थाः कणेहृत्य  
विवेचिता बृहदारण्यकभाष्ये इति । भगवत्पादीय भाष्य परिशीलयता करवदरसमान समस्तमपि  
प्रमेयजातमवगम्यत इति । विदितवेदितव्याना पुरस्तान् किञ्चिद्वक्तव्यमवशिष्यत इति ।

धार्तिकान्ता ब्रह्मविद्या—तत्र भवान् वातिककारः बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये उक्तानुक्तदुरुक्त-  
चिन्तनात्मकं वातिकं प्रणिनाय । तत्र च भगवत्पादीयभाष्यस्य तात्पर्यवर्णनमुखेन दुरुक्तचिन्तनमपि  
कृतं दृश्यते । तथाहि—यथा द्वितीयब्राह्मणे सृष्टिं प्रतिपादयन्तः भाष्यकारा एवं नाप्यमभाषिपत  
यत्तेजोवन्नाना सृष्टिं वर्णयन्तः खालान्तरीयवान्यास्मोपसंहारम् । अर्थात् एकवाक्यतानङ्गीकृत्य वर्णनी-

यमित्यभिधाय सृष्टिप्रमस्य ग्रह्यात्मैकत्वप्रतिपादने तात्पर्यं सृष्टिस्तु न विवक्षितेत्युक्तम् । तथा च भाष्यम्—“तस्य प्रजापतेरर्चतं पूजयत प्रापो रमात्मिका पूजाङ्गभूता भजायन्तोत्पन्ना । भ्राशाऽऽकाश प्रभृतीना त्रयाणामुत्पत्पनन्तरमिति वक्तव्यं श्रुत्यन्तरसामर्थ्याद्विकल्पामभवाच्च सृष्टिक्रमस्य” । अत्र वार्तिककाराविवक्षितमिदं भाष्यकारीयमतं विज्ञानिच्छत्वाद्दुपनिपदाम् । तथा च वार्तिके—“विद्योत्पत्ति-प्रधानत्वात्सृष्टिर्वा न विवक्ष्यते । तथा च प्रतिवेदान्तं सृष्टिर्नानाविधेदयते” ॥ (वा १ २ १४६) इति ।

एवमेव पुत्रेणायं लोक जय्यं कर्मणा पितृलोकं विद्याया देवलोकं इति । अत्र एवकार सर्वत्र वाक्ये संयोज्य भगवत्पादा व्याचक्षते । परन्तु वातिकार इदं व्याख्यानं नानुमेने । अपि त्विदं निरस्य प्रवृत्तान्तरेण व्याख्याञ्चकार । यथा—“विद्याया देवलोकं श्रुत्यन्तरेण कारणात् । नैवकाराभिसव-न्धादेवेत्यत्र न सगति” । (वा १ ५ २५६) इति । ‘पुत्रस्यैवावधृत्य एवकारो भवेदयम । पितृदेव लोकसंप्राप्तिं श्रुतेहान्यैश्च साधने ॥ व्याख्यानमिदमेवात्र विदोष दोषवत्परम । इदमेव ततो ग्राह्यं न तु यद्दोषवन्मत्तमिति’ ॥ वा २०० २०१ ॥ प्रकृतसस्वरणे ३७७ पृष्ठेऽपि विषय क्रोडपत्रकारं सविस्तर-मुपापादि । विशेषस्तु तत्रैव द्रष्टव्यं ।

‘एतं वै तस्मात्मानं विदित्वा ब्राह्मणा पुत्रं पणायाश्च वित्तं पणायाश्च लोकं पणायाश्च व्युत्पा-याथ भिक्षाचर्यं चरन्ति तस्माद्ब्राह्मणं पाण्डित्यं निविद्यं बाल्येन तिष्ठति” (वृ उ ३ ५ १) इत्यत्र ब्राह्मणशब्दश्रवणाद्ब्राह्मणस्यैव सन्यासेऽधिकार इति भाष्यकारा प्रतिपादयामासु । वातिकारस्तु ‘ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदि त्यादिसन्यासविधायकं नूतो ब्राह्मणादिवर्णत्रयसाधारण्येन प्रवृत्तत्वात् सामान्यश्रु-तेश्चात्र ब्राह्मणग्रहणं विशेषं सकोचकल्पवत्त्वात् । ब्राह्मणं क्षत्रियो वापि वैश्यो वा प्रव्रजेद्गृह-दिति विशेषस्तुत्यगृहीतत्वासम्भवात् । अत्र ब्राह्मणग्रहणं क्षत्रियवश्ययोरुपलक्षणार्थम् । स ब्राह्मणं बृहदारण्यकोपनिषदि ३५१ पृ इति उत्तरत्र वक्ष्यमाणफलावस्थयब्राह्मणाभिप्रायकं वा इति वर्णयन्ति । परन्तु भाष्यानुसारेण व्याख्या विधाय इदमसंगतमित्यादिप्यं समर्थयन्त स्वकीयपक्षमुपस्थापयन्ति यथा—

‘त्रयाणामविशेषणं सन्यासं श्रूयते श्रुती ।  
यदोपलक्षणाय स्याद्ब्राह्मणग्रहणं तदा ॥  
एव चेद्ब्राह्मणोक्तिं स्यादध्वस्ताविद्यगृहीतये ।

स ब्राह्मण इति स्पष्टं श्रुतिरन्ते च वक्ष्यति’ ॥ (वा ३ ५ ७६, ६२)

एव कहेलब्राह्मणेऽपि त्रयाणामपि वर्णानां श्रुती सन्यासदर्शनात् ब्राह्मणस्यैव सन्यास इति श्रुत्या विरुध्यते इति च प्रतिपादयन्ति । किंच वार्तिककाराणामयमभिप्रायं प्रतीयते यत् पूर्वोत्तरपक्षाभ्यां सन्यासतद्व्यभिचार्तिरूपेण निष्फलमिति । यद्योक्तं वार्तिके—

‘सत्सु प्रत्यक्षविधिषु यद्योक्तं त्वत्फलं धम ।  
भिक्षाचर्यं चरन्तोतिविध्ययं क्रियते महान् ॥  
तिष्ठतिसेदिति चात्रापि प्रत्यक्षं श्रूयते विधि ।  
तस्मिन्सति वृथा कस्माज्जनोऽप्यपरिचिद्यते’ ॥ (३ ५ १६५ १६६) इति ।

एव ‘स एष नेति नेत्यात्मा’ (वृ उ ३ ६ २६) इत्यादिवाक्यं न यान्नवत्वस्य अपि तु ततो निर्गत्य भगवत्या स्वतन्त्राया श्रुतेर्वचनमिति भगवत्पादीयं व्याख्यानम् । वार्तिककारस्तु भाष्यकारीयं व्याख्यानं यथावदुपापाद्य तदनन्तरमेतद्वाक्यं यान्नवत्वस्य प्रशंसात्तर्गतम् । तथा वाक्यस्य विच्छेदे इति



शब्दादीनामन्यतमस्याभावात् वाक्ययच्छेदं विनैव पूर्ववाक्येणैकवाक्यतयैव व्याख्यानमुचितमिति ।

“स एष नेति नेत्याद्यः प्रश्नो वाज्यं समीक्ष्यताम् ।

मध्ये वाक्यच्छेदोऽभावादिति शब्दस्य पूर्ववत्” ॥ (वा. ३. ६. १०४) ॥ इति ।

एवमेव चतुर्थस्य ततीयब्राह्मणोपक्रमे “जनकं वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम स मेने न वदिव्ये” (घृ. उ. ४. ३. १) इति । इदं च भाष्यरोत्या एतेन संबदिष्य इति योजनया जनकेन सह संवादायैव याज्ञवल्क्यो जगामेति व्याख्यानं प्रदर्श्य भाष्योक्तव्याख्याया, असाधुत्वमभिधाय स्वीयव्याख्यानस्य साधुत्वं निरूपयन्ति । यथा वातिके—

“राजेन पूर्वं पप्रच्छ एतस्माद्गम्यते कुमार ।

लिङ्गाद्वाख्यात्तत्र पूर्वा न साध्वीत्यपमाणतः” ॥ ४. ३. १३ ॥ इति ।

एवमेव “य एष विज्ञानमयः पुरुष” इति श्रुतिव्याख्यानावसरे भगवत्पादेः पुरि शयनात्पुरुष इति श्रुत्पत्तिः प्रादर्शित । वातिककारस्तु पूर्यन्पुरुष इति व्युत्पत्तिं घर्णयन्ति । यथा वातिके—

“पूर्यन्पुरुषः प्रत्यक्सर्पादीन् रशना यथा ।

व्युत्पत्तिरियमेवात्र तात्पर्यस्य समीक्षणम्” ॥ २. १. १६२ ॥

एवमेव याज्ञवल्क्यमंत्रेयीसत्त्वरूपे मंत्रेयीब्राह्मणे “अस्य महतो भूतस्य निश्वसितमेतदहववेदो यजुर्वेदः सामवेदः” इति मन्त्रव्याख्यानावसरे भगवत्पादेः इतिहासपुराणादिकं वैदिकमेव ग्राह्यमित्युक्तम् । ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरसः चतुर्विध मन्त्रजातम् । इतिहास इति ऊर्वशीपुण्ड्रवसोस्संवादादिः । ऊर्वशीहाप्सरा इत्यादिब्राह्मणमेव ग्राह्यम् । पुराणम्—असद्वा इदमग्र आसीदित्यादि । अत्र वातिककारैः इदं निरस्य प्रसिद्धस्यैव इतिहासपुराणादेः ग्रहणमित्युक्तम् । तत्र भाष्यानुसारेण यदहववेदः इत्यादि व्याख्यायार्थान्तरमाह—इतिहासादिशब्दैः ऋष्टविधब्राह्मणस्य ग्रहणं न बाधकमावे लोकप्रसिद्धेरपि अनतिक्रमणीयात् । तस्मात्प्रसिद्धानामेव इतिहासपुराणानां ग्रहणमिति । यथा प्रसिद्धमितिहासपुराणादपि गृह्यते । लोकप्रसिद्धिमुलघयतीति न्यायोऽन्यथाग्रहः । अत्रत्यो विशेषः ऋष्टपत्रतोऽन्यन्तव्यः ।

वातिककारापसिद्धान्तानां संग्रहः—श्रीमद्वादरायणशङ्करसुरेश्वरकृतमयादि ऋद्धवेदान्तदर्शने वातिककारीयत्वेन प्रसिद्धाः इमे सिद्धान्ताः जिज्ञासूनाम् । अन्तैवसन्ता सुखबोधाय स्यात्तीपुलाकन्यायेन केचन प्रघस्तात् प्रदर्शयन्ते । यथा—

१. श्रवणे परित्तस्याविधिः ।

२. शब्दार्थसंबन्धरूपशक्तिग्रहस्याभावेऽपि सुपुत्रस्य शब्दश्रवणात् प्रबोधवत्तत्त्वमसीति महावाक्याद्बोधो भवति । “अग्रहीत्वैव संबन्धमभिधानाभिधेययोः । हित्वा निद्रा प्रबुध्यन्ते सुपुत्रो बोधिताः परंः” इति ।

३. जीवविषये आभासवादः ।

४. आत्मेत्येवोपसीत अभ्युपेत्यवादे नियमविधिरिति भाष्यम् ।

५. संन्यासे त्रयाणामधिकारः ।

६. भर्तृप्रपञ्चामितस्य परिणामवादस्य विवर्तवादपरतया व्याख्यानम् ।

७. सुखमहमस्वाप्तं न किञ्चिदवेदिपमिति न सोपुत्रकालीनस्मरणं किन्त्वनुभव इति ।

८ प्रतिविम्बस्य मिथ्यात्वमिति ग्रामासवादिनो वातिकवार इति विन्दुटीवयोस्तुल्ये इति । एतेषामेव वातिककाराभिमतानां सिद्धा तानां सिद्धान्तलेशसप्रहादौ विस्तरेण तत्तत्स्यत्वानि चाधस्तादुद्घ्रियन्ते । तथाहि—

‘आत्मा वाऽरे द्रष्टव्य श्रोतव्य’ इति श्रवणविधिं विचारप्रसङ्गे मध्यमदीक्षितं परिसख्या-  
विधिं वातिककाराणामिति शास्त्र सिद्धान्तलेशसप्रह्ने प्रस्तावे निरूपयन्ति । प्रतिविम्बस्य मिथ्यात्वमित्या-  
भासवादिन वातिककारा इति सिद्धान्तविन्दौ न्यायरत्नावल्याञ्च प्रथमश्लोकव्याख्यानम् ।

ब्रह्मज्ञानार्थं वेदान्तश्रवणं प्रवृत्तस्य चिकित्साज्ञानार्थं चरकमुश्रुतादिश्रवणे प्रवृत्तस्यैव मध्ये  
व्यापारान्तरेऽपि प्रवृत्तिः प्रमज्ज्यते इति तन्निवृत्तिफलकं “श्रोतव्य” इति परिसख्याविधिपरिति वातिक-  
मतमिति सिद्धान्तलेशसप्रह्ने दीक्षितेन्द्रा प्रतिपादयन्ति । यथा ‘ब्रह्मसत्सोऽमृतत्वमेति’ (छा  
उ २ २३ १) इति छान्दोग्ये अनन्यव्यापारत्वस्य मुक्त्युपायत्वावधारणात् सम्पूर्वस्य तिष्ठते  
समाप्तिवाचितया ब्रह्मसत्त्वाशब्दितया ब्रह्मणि समाप्तेरनन्यव्यापाररूपत्वात्, “तमेवंकं जानथ मन्या  
वाचो विमुञ्चथ” इत्याद्यश्रवणं कण्ठत एव व्यापारान्तरप्रतिपधाच्च । “आमुष्तेरामृते काल नयेद्वेदान्त-  
चिन्तया” इत्यादिसमृतेश्च । न च ब्रह्मज्ञानानुपयोगिनो व्यापारान्तरस्य एकस्मिन् साध्ये श्रवणं सह  
समुच्चित्य प्राप्त्यभावात् तन्निवृत्त्यर्थं परिसख्याविधिर्युज्यते इति वाच्यम् । ‘सहकार्यन्तरविधि’  
(उ मी ३ ४ १४ ४७) इत्यादिसूत्रं ‘यस्मात् पक्षे भेददर्शनप्राप्त्यान्तं प्राप्नोति, तस्मान्निवृत्तविधि’  
इति तद्भाष्ये च कृतश्रवणस्य शान्दज्ञानमात्रात् कृतकृत्यता मन्वानस्य अविद्यानिवर्तकसाक्षात्कारा-  
योगिनि निदिध्यासने प्रवृत्तिर्न स्यादिति अतस्साधनपक्षप्राप्तिमात्रेण निदिध्यासने नियमविधेरभ्युपगतया  
तन्न्यायेनाऽसाधनस्य समुच्चित्यं प्राप्त्यवधिं तन्निवृत्तिफलकस्य परिसख्याविधेः सम्भवादिति ।

‘नियम परिसख्या वा विध्यर्थोऽत्र भवेद्यत् ।

अनात्मादर्शनेनैव परात्मानमुपास्महे’ ॥ (नै सि १ ८८) इति

वातिकवचनानुसारिण केचिदाहुः । अस्य वातिकस्य अपूर्वविधित्वं न सम्भवतीति कृष्णालकार ।  
चित्तुसौख्यं व्याख्यानं द्रष्टव्यं जिज्ञासुभिः ।

सुप्तोत्थितस्य पुरुषस्य सुखमहमस्वाप्स न विञ्चिदवेदिपमिति ज्ञानमनुभवात्मकमिति । उक्तं हि  
अव्यावृत्तप्रक्रियामा वातिके—

‘न सुषुप्तगविज्ञानं नाज्ञासिपमिति स्मृतिः ।

कालाद्यभ्यवधानत्वात् ह्यारम्भस्यमतीतभाक्’ ॥ १ ४ ३०० ॥

इदं च वातिकमानन्दगिरिणा इत्यं व्याख्यातं शास्त्रप्रवाधिकायाम् । “उत्थितस्य नावेदिप-  
मिति परामर्शं स्वापकालीनाज्ञानविषयकादाचित्कानुभवोपनापको नेत्यत्र हेतुमाह—वालादीति ।  
आत्मनो देशकालव्यवधानाभावान्नास्त्वेतज्ज्ञानस्यापि न तत्संबन्धस्तथा च नाज्ञासिपमित्यज्ञानं पूर्वकालश्च  
साक्षिण्यस्यैतौ तनेव दृश्येते” इति । ब्रह्मानन्दगौडस्तु न्यायरत्नावल्या न किञ्चिदवेदिपमित्याकारा  
प्रज्ञानस्य जाग्रत्वालीनस्य स्मृतित्वं न स्यादिति वाच्यं तस्य तन्मतेऽनुभवस्य स्वीकारादिति ।  
द्वन्द्वार्थसंबन्धं ज्ञानं विनापि सुषुप्तस्य शब्दश्रवणात् प्रबोधवत् पदार्थबोधस्तभवति । यथोक्तं  
वातिके—

“अगृहीत्स्यैव संबन्धमभिधानाभिधेययोः ।

हित्वा निद्रां प्रबुध्यन्ते सुपुप्ते बोधिताः परैः ॥ १. ४. ८६१ ॥ इति ।

जीवात्मविषये आभासवादः सम्प्रदाये प्रसिद्धः । अपरे तु न प्रतिबिम्बः नाप्यवच्छिन्नो जीवः । किन्तु कौन्तेयस्यैव राधेयत्ववदविकृतस्य ब्रह्मण एव अविद्याजीवभावः । व्याधकुलसंबधितराजकुमार-दृष्टान्तेन ‘ब्रह्मैव स्वाविद्यया संसरति स्वविद्यया मुच्यते’ इति बृहदारण्यकभाष्ये प्रतिपादनात् ।

“राजसूनोः स्मृतिप्राप्ती व्याधभावो निवर्तते ।

तथैवमात्मनोऽज्ञस्य तत्त्वमस्यादिवामयतः” ॥ इति वार्तिकोक्तेश्च ।

संन्यासे त्रयाणां वर्णानामधिकारः—शास्त्रसिद्धान्तलेखसंग्रहे वार्तिकमतं यथा वर्णितं तद्यथा—अत्र केचित् ‘पदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेद्गृहाद्वा वनाद्वा’ इत्याद्यविशेषश्रुत्या—

“ब्राह्मणः क्षत्रियो वाऽपि वैश्यो वा प्रव्रजेद्गृहात् ।

त्रयाणामपि वर्णानाममी चत्वार आश्रमाः” ॥

इति स्मृत्यनुगृहीततया क्षत्रियवैश्ययोरपि संन्यासाधिकारसिद्धेः श्रुत्यन्तरेषु ब्राह्मणग्रहणं त्रयाणामुपलक्षणम् । अत एव वार्तिकेऽपि ‘अधिकारिविशेषस्य’ इति श्लोकेन भाष्याभिप्रायमुक्त्वा—

“त्रयाणामविशेषेण संन्यासः श्रूयते श्रुती ।

यदोपलक्षणार्थं स्यात् ब्राह्मणग्रहणं तदा” ॥

इत्यनन्तरश्लोकेन स्वमते क्षत्रियवैश्ययोरपि संन्यासाधिकारो दक्षित इति । तयोः श्रवणाय-नुष्ठानसिद्धिं समर्थयन्ते ।

“अन्ये तु ब्राह्मणस्यैव संन्यासो बहुधा श्रुतेः ।

देवादिवदसंन्यासश्रवणं क्षत्रवैश्ययोः” ॥

अन्ये तु अनेकेषु संन्यासविधिवाक्येषु ब्राह्मणग्रहणात् उदाहृत्य जाबालश्रुती संन्यासविधिवाक्ये ब्राह्मणग्रहणामावेशपि श्रुत्यन्तरसिद्धे ब्राह्मणाधिकारमेव सिद्धं कृत्वा ‘संन्यासावस्थापामपज्ञोपधीती कथं ब्राह्मणः’ इति ब्राह्मणपरामर्शान्वितं ब्राह्मणस्यैव संन्यासाधिकारः । विरोधाधिकरणन्यायेन (पूर्व-भोग्यासा १. ३. २) श्रुत्यविकल्पर्यैव स्मृत्यर्थस्य सग्राह्यत्वात् । यत् संन्यासस्य सर्वाधिकारित्वेन वार्तिक-वचनं तत् विद्वत्संन्यासविषयं न तु प्रातुरविधिदिपासंन्यासे भाष्याभिप्रायविरुद्धसर्वाधिकारप्रतिपादन-परम् ।

“सर्वाधिकारविच्छेदि विज्ञानं चेदुपेयते ।

कुतोऽधिकारनिग्रमो व्युत्थाने क्रियते बलात्” ॥

इत्यनन्तरश्लोकेन ब्रह्मज्ञानोदयानन्तरं जीवनमुत्तिकाले विद्वत्संन्यास एवाधिकारनियमनिराकर-णात् । एव च ब्राह्मणानामेव श्रवणाद्यनुष्ठाने संन्यासोऽङ्गक्षत्रियवैश्ययोस्तन्निरपेक्षः श्रवणाद्यधिकार इति तयोः श्रवणाद्यनुष्ठाननिर्वाहः ।

अस्यामुपनिषदि प्रतिपादनीयानि रोचकानि बहूनि कथानकानि यैरात्मतत्त्व बहुकृत्वोऽपि पश्यं वदितव्यमिति न्यायेन सुविशदमुपवर्णितम् । तेषां निरूपणे भूमिकाकलेबरावृद्धिमयात् द्विप्राणि कथानकानि संक्षेपेण स्थालीपुलाकन्यायेन प्रदर्शयन्ते ।

मूर्तामूर्तब्राह्मणार्थस्य संक्षेपः—अथमत्र विषयपरिमुद्धिः । “द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं चैवामूर्तं चे”ति ब्रह्मणो रूपद्वय प्रस्तुत्य “तदेमूर्तं यदन्यद्वायोश्चान्तरिक्षाच्चेति” वाक्येन पृथिव्यप्लेजरूप भूतत्रयात्मक रूप ब्रह्मणो मूर्तमिति निरूप्य तत्कार्यत्वेनादित्यमण्डल प्रतिपादितम् । “तस्यैतस्य मूर्तस्य .....एष रसो य एष तपती”ति वाक्यसन्दर्भेण ।

अथेयमागच्छा जायते यद्यपि आदित्यमण्डलं पञ्चीकृतपञ्चभूतात्मक भवति । तथापि त्रयाणामपि भूतानामित्यस्पष्टत्वसाम्येन भूतत्रयकार्यत्वमादित्यमण्डलस्य प्रदर्शितमिति ज्ञेयम् । “अथामूर्तं वायुश्चान्तरिक्षा चे”ति भूतत्रयममूर्तत्वेन निरूप्य तत्कार्यत्वेन चादित्यमण्डलश्चान्तर्वर्ती पुरुषस्त्वाम्नात् । “तस्यैतस्यामूर्तस्य.....एष रसो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुष” इति । अत्रेद बोध्यम्—यद्यपि आदित्यमण्डलान्तर्वर्ती पुरुषः चेतन न साक्षात्भूतकार्यं तथापि तच्छरीरस्य भूतकार्यत्वात्तदभेदोपचारेण सोऽपि भूतकार्यत्वेन निरूप्यते । यद्यपि तच्छरीरमपि भूतकार्यं तथाप्यस्पष्टत्वसाम्यात् वाय्वाकाशकार्यत्वमुक्तमिति ध्येयम् । एवमुक्तं मूर्तामूर्तप्रपञ्चमित्यधिर्देवतमिति । देवतासर्वान्धित्वेनोपसमाहारि ।

“अथाऽध्यात्ममिति” शरीरान्तर्गततया मूर्तामूर्तं प्रस्तुत्य “इदमेव मूर्तं यदन्यत्प्राणाच्च यश्चायमन्तरात्मनाकाश ” योऽयमन्तरात्मन् शरीरे भावाश्च तस्मात् यदन्यत् इति वाक्येन शरीरारम्भक तेजोऽवन्नात्मकमाध्यात्मिक निरूप्य तत्कार्यं चक्षुर्गोलक समाभ्नातम् । ‘तस्यैतस्य मूर्तस्य... एष रसो यच्चक्षुरि’त्यादिना । पूर्ववदत्रापि गोलकस्य पञ्चभौतिकत्वेऽपि स्पष्टत्वाभिप्राय भूतत्रयकार्यत्वम् । “अथामूर्तं प्राणश्च यश्चायमन्तरात्मनाकाश” इति शरीर वायुश्चाकाशश्चामूर्तत्वेन निरूप्य तत्कार्यत्वेन लिङ्गशरीर निरूपितम् अस्पष्टत्वसामान्यात् । “तस्यैतस्यामूर्तस्य.....एष रसो योऽय दक्षिणेऽङ्गपुरुष” इति लिङ्गशरीरस्य पुरुषपदवृत्तिपाद्यत्व च पुरुषतादात्म्येनेति विज्ञेयम् । यद्यपि तत् सर्वशरीरव्यापी तथापि तदभिमानिनो हिरण्यगर्भस्यादित्यरूपस्य ‘इन्द्रो ह वै नामैष योऽय दक्षिणेऽङ्गपुरुष’ इति वाक्यसन्दर्भेण दक्षिणाक्षिस्थानत्वावगमात् तदभेदोपचारेण लिङ्गशरीरमपि दक्षिणाक्षिस्थानत्वेन निरूपितम् । अनन्तर च ‘तस्य हैतस्य पुरुषस्य रूप यथा माहारजन वासो यथा पाण्डुवाविक यथेन्द्रगोपो यथा सकृद्द्विचुत्तमि’ति नानारूपतया लिङ्ग निरूपितम् । महारजन हरिद्रा कुसुम्भ वा तेन रक्त वास माहारजनम् । पाण्डु श्वेतम् । अविलोमविकारभूत कम्बलादि आविकम् । यो वर्षामु भतिरित्तवर्णतथा भाविर्भवति कीटविशेष स इन्द्रगोप इति प्रसिद्धः । विद्युत् विद्युत् सकृद्दुदिता विद्युदित्यर्थः । अत्रेदमवधेयम्—द्वितीयेऽध्यायेऽजातशत्रुब्राह्मणे उपसंहार —‘तस्योपनिषत्सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्य तेषामेव सत्यम्” । अथमर्षोऽवगम्यते अजातशत्रुब्राह्मणे वक्तव्यत्वेन प्रस्तुतस्य ब्रह्मणो यत् सत्यस्य सत्यत्वमुक्तम् । तत्र प्रथमशब्दोदितप्राणालम्बनमुपासन प्रसगात् शिशुब्राह्मणे निरूप्य यत् परमसत्यत्व ब्रह्मणो द्वितीयसत्यपदेनोपन्यस्तम् । तत् प्रपञ्चनिषेधेन प्रदर्शयितुमेव मूर्तामूर्तब्राह्मणप्रवृत्तमिति सपिण्डितोऽर्षोऽवगतस्य । “अथात् आदेशो नेति नेती”ति शास्त्र ब्रह्मणो रूपद्वय लोकसिद्ध रूपद्वय परामृशति प्रतिषेध्यत्वाय शुद्धब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनाय । अथवा पूर्वः प्रतिषेध भूतराशि द्वितीयो वासनाराशिम् । अथवा बीप्साय सर्वप्रतिषेधाय । तेनाविकारस्य सवस्य निषेधेनाविषयो ब्रह्मेति प्रतिपादयति ततो ब्रवीति च भूय ३. २ २२ सूत्रे एषाऽशरयोऽनेत्यादिना । तत्र प्रथमयोजनायामेतस्माद्ब्रह्मणोऽतिरिक्त नास्तीति निषिद्धयते । न तु स्वयमेव नास्तीति । द्वितीययोजनायान्तु न ह्येतस्मात् प्रपञ्चनिषेधरूपादादेशनात् अन्यत् परमादेशन नास्ति । अस्मिन्पक्षे

नामधेयविषय योजनीयम् । अथ नामधेयम् “सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यमि”ति । तच्च ब्रह्मावसाने प्रतिषेधेऽवकल्पते न त्वयावसाने । तस्मात् ब्रह्मावसानोऽयं प्रतिषेधः नाभावावसान इति सक्षेपः ।

गार्गी कथानकम्—महाराजेन जनकेन यज्ञं समवेतानां ब्रह्मवेत्तानामुपस्तकहोलादीनां पराजये गार्गी नाम ब्रह्मविदुषी काचित्ब्राह्मणी सदस्यागत्य नमस्कारपूर्वकं ब्राह्मणभ्योऽनुज्ञां प्राप्य याज्ञवल्क्यमप्राक्षीत् । उत्तरदाने अथाच्यवदनं नाम निग्रहस्थानं तददाने अप्रतिभा नाम निग्रहस्थानमित्युभयथा याज्ञवल्क्यस्य पराभवः मन्वानाः । याज्ञवल्क्यः सर्वमिदं जगद्भूतं भवतु भविष्यच्च यत्राप्याकृताकाशे वर्तते । सोऽप्याकृताकाशं कुत्राऽध्यस्त इति ।

याज्ञवल्क्यश्च तस्या अभिप्रायं ज्ञात्वा एकदैव दोषद्वयं परिहरन्नाह—“एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्य लमनपञ्च ह्रस्वमदीर्घं मलोहितमस्नेहमच्छायमतमोऽवाय्वनाकाशम्... ..” (बृ० उ० ३-८-८) इत्यादि । अत्र ब्राह्मणा अभिवदन्ति इत्यनेन स्वस्यावाच्यवदनदोषं पर्यहारि, स्थीत्यादिसकलधर्मरहिताधरकथनेन चाऽप्रतिभां निराकारि । ततो नेतरसकलनिषेधमात्रात्वात् अक्षरसिद्धिरिति शङ्काया सकलनिषेधावधत्वेन तत्सत्त्वमभिप्रेत्य “एतस्य वाऽक्षरस्य प्रशासने गार्गी सूर्याचन्द्रमसौ विधृती तिष्ठत” इत्यादिना चावापृथिव्योऽनिमेयादिकालानलसमुद्रा देवपिनरश्वाक्षरस्य प्रशासने वर्तन्त इति सकलमर्यादाविधायकत्वेन अक्षरसत्त्वमभिधाय “यो वा एतदक्षरं गार्ग्यैवदित्वाऽस्मिँल्लोके जुहोती”त्यादिना यदज्ञानात्सत्सारकार्पण्यं यज्ज्ञानाच्च तन्निवृत्तिरिति । तत्सर्वमुक्त्वा कुतस्तर्हि तन्नोपलभ्यत इत्याशङ्क्या इष्टचाद्यविषयत्वेऽपि सर्वसाध्यकत्वेन स्वयं भासमानं तदस्तीति ब्रह्मन्तरनिषेधात् “अदृष्टं द्रष्टुं... नान्यदतोऽस्ति द्रष्टुं” इत्यक्षरसद्भावप्रसाधयामास गार्गी प्रति इत्यक्षरब्राह्मणस्य सक्षेपः । अत्र न्यायनिर्णये श्लोडपत्रे च वार्तिकोक्तानामनुमानानां स्वरूपवर्णनादिकं विस्तरेणोपपादितं जिज्ञासुभिर्द्वन्द्व्यम् ।

अनेदमवधेयम्—यदस्ति तत्सविशेषणमेव भवतीति लोकप्रसिद्धिः । नास्ति अक्षरं परं ब्रह्मेति शङ्कानं कर्तुमुचिता । अन्तर्यामिणि जगत्कारणे प्रशासनेऽनुमानसिद्धे निहपाध्यक्षरं सेत्स्यति । जगत्कारणत्वस्योपलक्षणतया “जन्माद्यस्य यत्” (ब्र सू १।२।२) इति सूत्रे सिद्धान्तितत्वात् उपलक्षणद्वारा ब्रह्मणि स्वरूपलक्षणप्रवृत्तेः प्रकृतैस्तर्क्यामिणि अनुमानमुपपद्यत इति ।

याज्ञवल्क्यमंत्रेयीब्राह्मणार्थस्य सक्षेपः—महृपियाज्ञवल्क्यो गृहस्थाश्रमात् सग्यासाथम् जिगमिषु मंत्रेयीमुवाच सप्तत्यां काल्याग्न्या तव वित्तं समागं करिष्यामीति । सा तु अमृतत्वाधिनीं मुमुक्षुणां पत्यां सह चिरवासेन तत्परिचरणादिलब्धान्तं करणशुद्ध्या सजातमुमुक्षायापृच्छत् मंत्रेय्या वित्तसमागेन लब्धेन वित्तेनामृतां स्यामिति । स तु प्रत्युवाच ताम् ‘अमृतत्वस्य तु नाऽऽशाऽस्ति वित्तेनेति’ । ययैशोपकरणवतामशनवासनादिबता जीवितं तथैव भवत्या अपि स्यात् । वित्तेनामृतत्वस्याशा नास्तीति । ज्ञानसाध्यत्वादमृतत्वस्य न तु कर्मसाध्यत्वम् । किञ्च कर्मणा तत्त्वविज्ञानविरोधिना तत्सद्भावानुपपत्तेः । ततो मंत्रेयी न वित्तेन प्रयोजनम् । यदेव अश्वानामृतत्वसाधनं वेद तदेव मे ब्रूहीति । ततो याज्ञवल्क्य उवाच एह्यास्व प्रियं भापसे इति तां प्रशस्यतमममृतत्वसाधनमात्मज्ञानमुपदिदेश । लोके परयादयो जायादीनां प्रिया भवन्ति कर्म प्रयोजनाय विचारे क्रियमाणे न परयादीनां प्रयोजनाय प्रिया भवन्ति । अपितु भ्रातृन् कामार्थैव प्रिया भवन्ति । अत एव तेषु स्वाभिमतसंपादकत्वं दशाभाविभवं स्वानिष्टसंपादकत्वदशया न प्रीतिरस्ति । अतस्तेषां प्रियत्वं सोपाधिकमेव । आत्मनस्तु निरुपाधिकं प्रियत्वम् ।

तस्मादनात्मभ्यो वैराग्यं प्राप्य यत्र निरुपाधिकं प्रियत्वम् । तस्यैवाचार्योपदेशमनुश्रवणादिद्वारा तस्यैव साक्षात्कार इति ।

ततो "ब्रह्म तं परादाद्योग्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद" इत्यादिना । 'ब्रह्म' प्रत्ययः प्रथमायै । आत्मान्यत्वेन दृष्ट्वा ब्राह्मणत्वजातिरमृतत्वपदात् निराकर्तव्या । अर्थात् सर्वस्यापि जगतः आत्मैव तत्त्वम् रज्जुरिव सर्पस्य । अत्रानेकदृष्टान्तोपादानं सामान्यबहुत्वव्यापनाय । तदेव विशदयति चिन्मात्रानुगमात् सर्वत्र चिद्रूपतैवेत्याह—दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तैर्यस्मिन्गृहीते यद्गृह्यते यस्मिन् गृहीते न गृह्यते तत्तत्त्वानुगतं भवतीति न्यायेन जगतो चिदात्ममात्रत्वं निरूपयति श्रुतिर्भगवती ।

एवमुत्पत्तिकालेऽपि प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्म वेति ज्ञातुं शक्यमित्याह । एवमाद्र्द्वैतान्तेः धूमविस्फुलिज्जादयो व्युच्चरन्ति तथैव महतो भूतस्य ध्युच्चरत् नामरूपात्मकं जगत् तत्त्वान्यत्वाभ्यां निरूपयितुं न शक्यते । एवमेकायनप्रक्रियायां प्रलयसमयेऽपि तस्मिन्चैवात्मनि जगतोऽनुप्रवेशः । अतः आत्मैव जगत् । तस्मादिदं संबन्धमात्मेति निरूपयति श्रुतिः । एवं सर्वात्मत्वादिना ब्रह्मणस्सप्रपञ्चत्वेन विकारित्वे निष्प्रपञ्चब्रह्मप्रतिपादकागमविरोधे प्रसवते सप्रपञ्चत्वस्मारोपपत्तत्त्वप्रतिपादनार्थम् । "स यथा सन्धवध्नोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवै"त्यादिनाभिधाय अन्ते "स एव नेति नेत्यात्माऽगृह्यो न हि गृह्यते" इत्यादिना सर्वप्रपञ्चानपेक्षः । तस्माद्भैत्रेयीब्राह्मणसन्दर्भेऽध्यायोपापवादाभ्यां जीवत्वेश्वरत्वोपलक्षितशुद्धचैतन्यरूपब्रह्मस्वरूपमात्रप्रतिपादनपरमिति तत्त्वम् ।

शाकल्यब्राह्मणार्थस्य संक्षेपः—शाकल्ययाज्ञवल्क्यसवादे देवतास्वरूप विचार्यं निर्णीतम् । तत्र शाकल्यः प्रष्टा याज्ञवल्क्यश्च वक्ता । देवताविस्तारसंक्षेपो स्वरूप च प्रष्टव्योऽर्थः । तथाहि तत्रैषा श्रुतिः—"अथ हैनं विदग्धः शाकल्यः पप्रच्छ कति देवता याज्ञवल्क्येति स हैतयैव निविदा प्रतिपेदे यावन्तो वैश्वदेवस्य निविद्युच्यन्ते त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रत्योमिति" । अस्याः श्रुतेरयमर्थः शाकल्येन देवानां सख्यादिविस्तारे पृष्टः याज्ञवल्क्यो विजिगीषुः कथाया प्रवृत्तत्वात् परेषां बुद्धिव्यामोहनाय निविदा प्रत्युत्तर ददौ । निविच्छब्दो वैश्वदेवनामके शास्त्रविशेषे स्थितानां संख्यावाचिना पदानां समुदायमाचष्टे इति वैदिकयाज्ञिकानां प्रसिद्धिः । अतो यावन्तो देवा वैश्वदेवस्य निविद्युच्यन्ते तावन्त उपास्या इत्युक्तं भवति । तानि पदानि त्रयश्च त्री चेत्यादिपदानि । शतत्रय सहस्रत्रय पदं च देवानां विस्तारः । कस्यैवेत्येवकारेण तत्र तत्र देवतान्तरसङ्का व्यावर्त्यते । य एव देवाः पूर्वं विस्तृताः त एव संक्षेपेण क्रियन्त इति तत्र तत्र प्रश्नार्थः । तत्रेदमवधेयम्—कतीति सख्याप्रश्नः । कतमे इति स्वरूपप्रश्नः । तत्र तत्र शतसहस्रसख्या ये देवा उक्ताः ते सर्वे प्रधानं न भवन्ति । किं तर्हि ? प्राधान्येन हृदिर्भुजा त्रयस्त्रिशद्देवानां योगमहिम्ना स्वोत्कृतेच्छिकविग्रहा एव । अतस्तेषां स्वरूपविशेषः पृथक् न निरूपणार्थः । त्रयस्त्रिशद्देवेषु श्रुता बस्वादयः पुराणादिप्रसिद्धेभ्यः अन्त्ये । तेषु शब्दप्रवृत्तियो गिकी । तत्रत्यानां पदानामर्थाः प्राणाः बाह्येन्द्रियाणि । आत्मा अन्तःकरणम् । इन्द्रप्रजापतिशब्दो लक्षणया स्तनयित्युपज्ञयोर्वर्तते । लक्षितलक्षणयाऽऽनपिपश्वोः । अग्र्यधंशब्दो रुढ्या सख्यावाची । योगेन समुद्भवायुं ववतीति वायुः सूत्रात्मा । "वायुर्वं गौतम मूत्रमि"ति श्रुतेः । अन्ते प्राणशब्दः परमात्मवाची । तदेव स्पष्टयितुं स ब्रह्मैत्युक्तम् । तच्छब्दः परोक्षवाची । अक्रुतब्रह्मविचारं पुरुषं प्रति ब्रह्मणश्शास्त्रैकसमधिगम्यत्वात् परोक्षत्वमिति । तत्र प्राणशब्दवाच्यः परमात्मैवैको देव इति । तत्रैवाप्रे ननु इन्द्रमित्त्र-

वरुणशब्दा भिन्नदेवतावाचिनो न त्वेक देवमभिदधति । अन्वयैन्द्रयागे वारुणो मन्त्र प्रयुज्येत । नाय दोष , देवस्य कर्त्वेऽपि मूर्तिभेदेन मन्त्रव्यवस्थोपपत्ते । किञ्च देवभ्यै कर्त्वेऽपि कर्मानुष्ठानदशायामोर्वाधिका भेदोऽङ्गीक्रियत एव । अत एवास्यामुपनिषदि प्रथमाध्यायस्य 'तद्यदिदमाहुरमु यजामु यजेत्येकैक देवमेतस्यैव सा विस्मृष्टिरेप उ ह्यव सर्वे देवा' ( वृ० उ० १-४ ६ ) "मूर्धा ते व्यपतिष्यदिति याज्ञ-वल्क्य । त त्वोपनिषद पुरुष न वेद तस्य मूर्धा निपतित । अहविद्विद्वेषे न केवलमिहलोकहृति प्रपितु परलोकधरोधोऽपीति । अतो ब्रह्मविदि विनीतेन भवितव्यम् । तेन शास्त्र परावभूव शाकल्य । तस्मिन्प्रसंगे ब्रह्मज्ञानिना विरोध ज्ञातयोऽस्थीन्यपि न लभन्त इति निन्दया स्मार्तज्ञानिनो विद्वेषो न कार्य इति । न हि निन्दान्यायेनात्मज्ञानस्य प्रशंसा । महतीय ब्रह्मविद्या यत् तन्निष्ठावशायामैहिका मुष्मिन्-विरोधस्मादिति विद्यास्तुतिरिति शाकल्पब्राह्मणायसक्षप ॥

अत पर पदध्याया प्रतिपाद्योऽर्थं सिंहावलानन्यायेन सक्षेपेणोपवर्ण्यते । इष्ट हि विदुषा लोके समासव्यासधारणाभियुक्तोक्ते । अश्वमेघसवन्धिनाऽश्वस्याङ्गेषु कालदृष्टिविधीयते । तत्रैव तैत्तिरीयसंहितायास्सप्तमकाण्डस्यान्तिमोऽनुवाके उक्तस्यार्थस्य सक्षेपश्च तत्रप्रभाष्योपहित । प्रादशि । तत्र बृहदारण्यकापनिषदि अस्वाङ्गेषु कालादिदृष्टिविधानम् । तैत्तिरीयके तु अय विशेष । अन्योत्कर्षेण उपनिषदादौ योजनीय । सर्वजगदात्मकर्त्वेनाऽश्वरस्तूयते । विराड्रूपेण वाऽश्वोपासनविधिरिति वेदभाष्यकारो यथाधिरे ।

छात्राणां जिज्ञासूना च सुखबोधाय ब्राह्मणार्थं संक्षेपेणाद्यस्तान्निदिश्यन्ते—अस्यामुपनिषदि पदध्याया मन्त्र इति प्रागबोचाम । तत्र प्रथमाध्याये पद ब्राह्मणानि सन्ति । तत्र प्रथमे ब्राह्मणे कण्डिकाद्रयमश्वमेधयागाङ्गभूतस्य अश्वमेधे सन्ति त्रय पशव प्राजापत्य अश्व त्वरगोभृगुदचेति । तत्र अश्व एव प्रधानमश्वमेधस्य । क्षत्रियवर्तृत्वेन ब्राह्मणवैश्ययोरनधिकारात् । अश्वमेधाङ्गस्य अश्वस्याप्यवैपूपासन विहितम् । तेनैवाश्वमेघफलप्राप्ति तयो । अश्वविषयकोपासन यथा अस्यामुप-निषदि सामान्यते । एव तैत्तिरीयसंहिताया सप्तमकाण्डे पञ्चमे प्रपाठके यो वाऽश्वस्य मेध्यस्य शिरो वेद शीर्षवान् मेध्या भवति । 'उपा वाऽश्वस्य मेध्यस्य शिर' इत्यादिना विहितमुपासन तत्प्रति-पादक ब्राह्मण तैत्तिरीयसंहितासप्तमकाण्डान्तिमानुवाक अघो निवेदित । यथा—

### बृहदारण्यकोपनिषत्

ॐ उपा वा अश्वस्य मेध्यस्य शिर । सूर्यश्च-  
शुर्वानि प्राणो व्यात्तमग्निर्वैश्वानर सदत्सर आत्मा-  
ऽश्वस्य मेध्यस्य । शो पुठमन्तरिक्षमुदर पृथिवी  
पाजस्य दिश पार्श्वे भवान्तरदिश पार्श्वे ऋतवोऽ-  
ङ्गानि मामाश्वाधर्मासाश्च पर्वण्यहोरात्राणि  
प्रतिष्ठा नक्षत्राण्यस्थीनि नभो माँऽसानि । ऊवध्यः  
सिकता सिन्धवो गुदा यक्च क्लोमानश्च पवता  
श्रोपधयश्च वनस्पतयश्च लोमान्मुद्यन्पूर्वाधो निम्तो-  
चनञ्जघनाधो यद्विजृम्भते तद्विद्योतते यद्विभ्रमुते  
तस्तनयति यमेहति तद्वपति वागेवास्य वाक् ॥१॥

तैत्तिरीयसंहितायां सप्तमकाण्डे पञ्चमप्रपाठक.

यो वा अश्वस्य मेध्यस्य शिरो वेद शीर्षवान्  
मेध्यो भवति । उपा वा अश्वस्य मेध्यस्य शिर  
सूर्यश्चक्षु वात प्राण चन्द्रमा श्रोत्रम् । दिश पादा  
भवान्तरदिश । पार्श्वोऽहोरात्रे निमेपा अयंमासा  
पर्वणि, मासा सन्धानि ऋतवोऽङ्गानि, सदत्सर  
आत्मा, रदमय. केशा नक्षत्राणि रूप तारका  
अस्थीनि नभो माँऽसान्योपधयो लोमानि वनस्पतयो  
वाला अग्निर्मूल वैश्वानरो व्यात्तम् ॥ १ ॥

समुद्र उदरमन्तरिक्ष पायुर्दावापृथिवी प्राणो  
प्रावा शेफ सोमो रेवो यज्जृम्भते तद्विद्योतते

अर्हर्वा अश्व पुरस्तान्महिमाऽन्वजायत तस्य पूर्वं समुद्रे योनी रात्रिरेन पश्चान्महिमाऽन्वजायत तस्या-  
परे समुद्रे योनिरेतो वा अश्व महिमानावभित सब-  
भूयतु । ह्यो भूत्वा देवानवद्दृढाजी गन्धर्वानर्वाऽमुरा-  
नश्वो मनुष्यान्समुद्र एवास्य बन्धु समुद्रो योनि ॥२॥

यद्विधुनुने तस्तनयति यन्मेहति तद्वपति वागेभस्य  
वागहर्वा अश्वस्य जायमानस्य महिमा पुरस्ताज्जा-  
यते रात्रिरेन महिमा पश्चादनुजायत एतो वं महि-  
मानावश्वमभित सबभूयतुर्ह्यो देवानवद्दृढा-  
ऽमुरान्वाजी गन्धर्वानश्वो मनुष्यान्समुद्रो वा अश्वस्य  
योनि समुद्र ॥ २ ॥

तदर्थावगमाय तदीय भाष्य च जिज्ञासूनां सुखबोधाय अत्र सन्निवेशितमस्ति ।

अथान्तिमेऽनुवाके सर्वजगदात्मत्वेनाश्व स्तुयते । अथवा विराड्रूपेणाश्वोपासनप्रतिपादकोऽय-  
मनुवाक प्रकरणादुत्कृष्योपनिषदादौ द्रष्टव्य । अत एव वाजसनेयिन एतदर्थप्रतिपादक ब्राह्मणमुपनिषदा-  
दावामनन्ति । अस्यायमर्थः—य पुमान्मेघस्य यागयोग्याश्वस्य शिरो वेद शिर प्रभृतीनवयवान्शिराहवयव-  
भूतमुप कालादिरूपेणोपास्ते, सोऽय शीर्षेणानुप कालादिरूपं शिर प्रभृतिभिविराडवयवैर्मुक्तो मेघो  
यागफलभोगयोगो भवति । अश्वनुष्ठानस्य चोपासनस्य च समान फलम् । तथा च पञ्चमकाण्डे  
समाम्नातम्—' सर्वं पाप्मानं तरति तरति ब्रह्महत्या योऽश्वमेधेन यजते । य उ चैनमेव वेद' इति ।

तत्र कस्मिन्नश्वावयवे को विराडवयवो ध्यातव्य इति तत्सर्वमुच्यते—मेधस्याश्वस्य यच्छिरस्त-  
दुपा उप कालरूपम् । यदश्वस्य चक्षु तत्सूर्यं । यस्तदीय प्राण सोऽय बाह्यो वायु । यस्तदीय श्रोत्र सोऽय  
चन्द्रमा । ये तदीया पादा ता प्राच्या दिशः । ये पर्वव पार्श्वीस्थिविशेषो ता इमा आग्नेय्याद्यवान्तर-  
दिशः । यस्तदीयो निमेषोन्मेषसहितस्ते उभे अहोरात्रे । यानि तदीयहस्तपादगतपर्वणि ते शुक्लवृष्ण  
पक्षरूपा अर्धमासा । यानि च पर्वणा सधानानि ते चंत्राद्या मासा । यानि चानुक्तविशेषाणि तुराद्य-  
ङ्गानि ते वसन्ताद्या ऋतव । य आत्मा मध्यदेह स सवरसरकाल । ये तदीया केशा ते सूर्यरश्मय ।  
यदश्वस्य भास्वररूप तानि कृत्तिकादिनक्षत्राणि । यान्यनुक्तान्यस्योनि तानि वृहस्पतिशुक्रब्रह्माद्या  
प्रीडतारका । यानि तत्र तत्र स्थितानि मासखण्डानि तदेतन्मभ । यानि क्षुद्रलोमानि ता धौपधय । ये  
वासा पुच्छगता दीर्घकेशास्ते वनस्पतय । यदेतन्मुख सपथतेऽय लोकप्रसिद्धोऽग्नि । यद्व्याप्त मुखवि-  
दारण सोऽय वैश्वानरनामको देवताविशेष । यदुदर सोऽय रुमुद्र । य पायु तदन्तरिक्षम् । यावाणो ते  
द्यावापृथिव्यो । यः शेष सोऽयमभिपवार्थो प्रावा । अत्र स सोमरस । यज्जज्भूयते मात्राणि विनाम-  
यति सेय विद्युत् । यद्विधुनुने सशब्द शरीर कम्पयति तदेतद्गर्जनम् । यदेतन्मेहन सेय वृष्टि । अस्य  
ह्येषाशब्दरूपा या वाक्सेय वेदरूपा वागेव । जायमानस्य क्तो प्रयुज्यमानस्याश्वस्य य सजपनात्पुरस्ता  
न्महिमाह्यो राजतग्रहस्तद्विदमहरेव । एन पश्चादेतस्याश्वस्य सजपनाद्दूर्ध्वं यो महिमाह्य सौवर्णग्रह  
सेय रात्रि । एतावेवोभो महिमानी प्रहावश्वमभित सबभूयतुरश्वस्य सजपनात्पूर्वं पश्चाच्च व्यशस्थितौ ।  
ह्यधर्ववाज्यश्च अत्रान्तरजातिविशेषास्तत्तद्रूपेण देवादीन्वहन्ति । अश्वविधस्य विराड्रूपस्याश्वस्य समुद्र  
एव योनि कारणम् । सम्यगुद्वत्तमुत्पद्यते जगदस्मादिति समुद्र परमात्मा । न ह्यन्वसमादय विराड्रूपत्तु-  
मर्हति । स एवास्य बन्धु स्तम्भ स्थितिहेतुरित्यर्थं । एवमुपासितो पापक्षयद्वारा विराड्रूपं प्राप्नोति ।  
"त यथा ययोपास्ते तथैव भवति" इति श्रुत्यन्तरात् । विराट्प्रातिश्व क्रममुक्तिहेतु । तत्र ज्ञानोत्पत्तौ  
सत्या तेन विराजा सह मुच्यमानत्वात् । तथा च स्मृति —

"ब्रह्मणा सह ते सर्वे सप्राप्ते प्रतिसचरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानं प्रशिक्षन्ति पर पदम्" ॥ इति ।



प्रियतमत्वस्य प्रतिपादनम् । 'ब्रह्म वा इदमग्र आसीदित्यादिवाक्यस्य वृत्तिकारभाष्यकारमतयो तात्पर्य-  
वर्णनम् । प्रसङ्गादत्र वाक्ये ब्रह्मभावी पुष्प इति भर्तृप्रपञ्चव्याख्यानस्य निराकरणम् "तस्य ह न  
देवादचनाभूत्या ईक्षते" इति अप्राप्तनिषेधनाङ्कापरिहारश्च । एकादशवर्णिकाया चानुवर्णयामृष्टिव्ययनम् ।  
'आत्मनिमेव लोकमुपासीत' इति वाक्यस्यार्थवर्णनम् । भर्तृप्रपञ्चमन्मतस्य समुच्चयद्वयस्य  
निरास देहद्वयनाशस्य अन्तरालावस्थस्य निरासश्च । षोडशवर्णिकायां विदुषु देवाद्युत्पारनिरूप-  
णम् । "तदा एतद्विदितं मीमांसितम्" इति वाक्यार्थनिरूपणमूलेन "जायमानो ये ब्राह्मण" इत्यादि-  
श्रुत्यर्थवर्णनञ्च ।

पञ्चमे ब्राह्मण सप्तान्सृष्टि एकमस्य साधारण द्वे देवानामन्ने श्रीणि आत्मने पशुभ्य एव  
तत्पय इत्यत्र सप्तमतया मन्त्रोक्तस्य पञ्चमस्य तुरीयस्वेन ब्राह्मणे व्याख्यानस्य तात्पर्यवर्णनम् ।  
वाङ्मन प्राणानाम् आधिभौतिक विस्तार, आधिदैविको विस्तार अन्तर्न्यान्त पातिन प्राणस्य  
निरूपणम् । "त्रयो वाव" इत्यादिश्रुती एवत्र श्रुतस्यववारस्य अन्यत्रानुपङ्गेन भगवत्पादीय व्याख्यानम् ।  
'अथात सप्रति" इत्याद्यर्थवर्णनम् । तत्रैव भर्तृप्रपञ्चमतस्य सप्रति कृत्वापि यावज्जीव अग्निहोत्र  
वर्तव्यमेव इत्यस्य निराकरणम् । "स यदा एववित्" इति श्रुत्यर्थनिरूपणम् ।

षष्ठे ब्राह्मण "तदेतत्त्रय" इत्यादे व्याख्यानमित्यादिरूपेण प्रथमाध्यायार्थो निरूपितः ।

द्वितीयोऽध्याय - द्वितीयेऽध्याये षडब्राह्मणानि सन्ति । तत्र प्रथम ब्राह्मण गार्ग्याज्ञानशत्रुसंवाद-  
मुखेन ब्रह्मतत्त्व निरूपयितुमुपक्रान्तम् "सत्यस्य सत्यमिति" । तस्यैव द्वितीये शिशुब्राह्मणे प्राणविषयो-  
पासन विहितम् । तृतीयञ्च मूर्तामूर्तब्राह्मणम् । तत्र मूर्तामूर्तयो ब्रह्मणि प्रसङ्गमापाद्य तन्निषेधन ब्रह्म-  
तत्त्व परिरोषितम् । "अथ नामधेयस्य सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्य तेषामेव सत्य" मिति । अत्रत्यो  
विशेष अस्माभिः पूर्वमेव बयानकप्रसङ्गे सगृहीत इति । नात्र लेखनी व्यापार्यते ।

चतुर्थञ्च ब्राह्मण मैत्रयीब्राह्मणम् । इदमेव कर्म मैत्रयीसंवादमुखेन अन्येषामात्मन परमप्रेमा-  
स्पदत्व प्रवर्तते । अत्रत्य कथानकमत्यन्तरुचिकरमिति नात्र किञ्चिद्भवतव्यमवशिष्यते । अत्र आत्मन  
परमप्रेमास्पदत्व प्रतिपादितम् । तत "इद सर्वं यदयमात्मा" इति वाक्येनात्मविज्ञानेन सर्वविज्ञान प्रद-  
शिते स्थितिकाले सर्वस्थात्मा गृहीतु शक्यमिति प्रतिपादनाय दुन्दुभ्यादिषट्शान्तत्रयोपादानेन पूर्वोक्त-  
प्रतिज्ञैव समर्थिता । वस्तुते प्रागपि सर्वस्य प्रपञ्चस्य आत्ममात्रत्वमिति प्रतिपादनाय 'यथाद्रैधान्दरि'ति  
षट्शान्तोपादानेनायमर्थस्समर्थित । तत्रैवाष्टविध ब्राह्मण वेदानामपौरुषयत्वं तदितरप्रख्याना पौरुषयत्कृत-  
कत्वेन पौरुषयत्वं तथा नाम प्रपञ्चसृष्ट्या रूपप्रपञ्चसृष्टेरपि सप्रह न्यूनतादोषपरिहाराय इत्यादिक  
सर्वं विशेषत ओडपत्रे द्रष्टव्यम् । एव एकायनप्रक्रियापि एकमेव ब्रह्म अवगन्तव्यम् । तत्रैव 'यथा  
सर्वासामपापामुद्भूद एकायनमि'ति । तत्र विषयस्य प्रलयाभिधानेन विषयसन्तानजातीयाना करणानामपि  
लय मन्यते श्रुति विषयस्यैव स्वात्मप्राह्वत्वेन सस्थानान्तर करण नाम यथा रूपविशेषस्यैव सस्थान  
प्रदीप करण सर्वरूपप्रकाशने इति । तस्मादुत्पत्तिस्थितिलयप्रलयकालेषु प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावात्  
प्रज्ञान ब्रह्मैव । आर्मेवैद सर्वमिति यत् प्रजात तत्साधितम् ।

तत पञ्चम मधुब्राह्मणम् । तत्र मधु परस्परमुपकार्योपकारकभावः । तत् फल सृष्टि । तथा च  
पृथिव्यादि सर्वं जगत् परस्पररोपकार्योपकारकभूत तदेकारणपूर्वकमेकमामान्यातमवमेकप्रलय च दृष्टम् ।  
तस्मादिदमपि पृथिव्यादिलक्षण जगत्परस्पररोपकार्योपकारकत्वात्तथाभूत भवितुर्महति । अयमेवा-

योऽस्मिन्ब्राह्मणे प्रतिपाद्यते । अथवाऽऽत्मवेदं सर्वमिति प्रतिज्ञातस्याऽऽत्मोत्पत्तिस्थितिलयत्व हेतुमुक्त्वा पुनरागमप्रधानेन मधुब्राह्मणेन प्रतिज्ञातस्यार्थस्य निगमनं क्रियते । यथोक्त प्रामाणिकं तत्र मधुविद्यायाः प्रकाशकेन मन्त्रेण तदुपबृंहणन ब्राह्मणेन च पञ्चमं ब्राह्मणं समर्थितम् ।

पठे ब्राह्मणे "अथ वा १९ शः" इत्यारभ्य ब्रह्मविद्यार्थेभ्य मधुकाण्डस्य वंशः ब्रह्मविद्यायाः मन्त्र-  
श्चायं स्वाध्यायार्थः जनार्थश्च । तेन महाजनपरिगृहीतोऽयं ब्रह्मविद्या महाभागधेया इति ब्रह्मविद्यायाः  
स्तुतिः । स्वाध्यायशब्दार्थस्तु स्वाधीनोच्चारणक्षमत्वे सति अध्यापनम् । जपस्तु प्रत्यहमावृत्तिरित्य-  
भेदः । विशेषस्तु क्रोडपत्रे द्रष्टव्यः ।

तृतीयस्य प्रतिपाद्यः—तृतीयेऽध्याये नवब्राह्मणानि सन्ति । यत्र यज्ञप्रज्ञेन समवेतानां ब्रह्म-  
विदुषां परोक्षापूर्वकागमार्थेनिर्धारणायोपपत्तिप्रधाने याज्ञवल्क्यकाण्डे एतेषां मध्येऽनुचिन्तितम् 'क इति  
जिज्ञासया जनककृतः गोष्ठे गोसहस्रं गोसहस्रावरोधः । ब्रह्मिष्ठेन ब्राह्ममिति जनकेनाभिहितेऽपि  
ब्राह्मणानां मध्ये गोसहस्रप्रहणासामर्थ्यं दृष्ट्वा स्वगृहं प्रति गोसहस्रं नयेति याज्ञवल्क्यः स्वशिष्यना-  
शापयामास । ततः ब्राह्मणेषु कृष्टेषु प्रथमब्राह्मणे याज्ञवल्क्यं प्रति ब्रह्मिष्ठामिमानिनः अश्वत्थस्य  
सवादरूपं प्रथमं ब्राह्मणम् । द्वितीयं च याज्ञवल्क्यात्भागसवादरूपेण प्रवृत्तम् । तृतीयं ब्राह्मणं  
च याज्ञवल्क्यभ्युपसंवादरूपेण प्रवृत्तम् । चतुर्थं च ब्राह्मणं याज्ञवल्क्योपस्तसवादरूपम् । पञ्चमं च  
ब्राह्मणं याज्ञवल्क्यकहोलसवादमुखेन प्रवृत्तम् । उपस्तकहोलब्राह्मणयोः प्रश्नप्रतिवचनयोरेकरूपत्वे-  
नार्थभेदो नास्ति । उपस्तब्राह्मणे शरीरातिरेकं कहोलब्राह्मणे अशनायाचयतीत्यत्र प्रतिपाद्यत इति  
विशेषः । तत्र चतुर्थब्राह्मणे पृष्टस्यैवात्मस्वरूपस्य सोपाधिकत्वरूपमधिकत्वाभ्या भेदः इति प्रति-  
पादनम् तदङ्गत्वेन च संन्यासविधानम् । पठे च ब्राह्मणः याज्ञवल्क्यगार्गीसवादमुखेन प्रवृत्तम् । यदिदं  
सर्वमप्यु श्रोतं च प्रोतं चेत्यादिनाऽन्तर्यामिसूत्रविषयम् । सप्तमं च ब्राह्मणमेन्तर्यामिब्राह्मणमित्युच्यते ।  
यथान्तर्यामिस्वरूपमुपवर्णितम् । इदमेव श्रीहालकब्राह्मणमित्यपि व्यपदिश्यते । अष्टमं च गार्गी-  
ब्राह्मणम् अथवा अक्षरब्राह्मणमिति व्यपदिश्यते यत्र अशनायाचिविनिर्मुक्तं निरुपाधिकं साक्षादपरोक्ष  
सर्वान्तर ब्रह्म । नवमं शाकल्यब्राह्मणम् । अत्र याज्ञवल्क्यभाषात् शाकल्यस्य मूर्धपातः । शाकल्य-  
मूर्धपातमयात् तूष्णींसूतेषु ब्राह्मणेषु ब्रह्मविद्विष्टः याज्ञवल्क्यः उपस्थितान् ब्राह्मणान् संबोध्य युष्माकं  
मध्ये यो वः कामयते स मा पृच्छतु सर्वे वा मा पृच्छत यो व कामयते त व पृच्छामि सर्वान्वा वः  
पृच्छामि । याज्ञवल्क्योत्थनन्तरं प्रत्युत्तरदानासामर्थ्यात् अप्रकल्पभूतेषु ब्राह्मणेषु याज्ञवल्क्यकृत-  
प्रश्नप्रतिपादका "यथा वृक्षो वनस्पति" रित्यादिसप्तमन्त्रा पठिता । अत्र प्रसङ्गे भगवत्पादाः पर-  
मतनिराकरणपूर्वकं मोक्षस्थानन्दरूपत्वं भूत्यनुसारेण प्रतिपादयन्ति स्म ।

चतुर्थस्य त्रिषयः—चतुर्थेऽध्याये नवब्राह्मणानि सन्ति । तत्र प्रथमं पञ्चाचार्यब्राह्मणं द्वितीयं  
कूचं ब्राह्मणं तृतीयं ज्योतिर्ब्राह्मणम् । चतुर्थे ब्राह्मणे संसारोपवर्णनं प्रस्तुतम् । तत्रायं पुष्यः येभ्यो  
प्रज्ञेभ्य सप्रमुच्येत्युक्तम् । कश्मिन्काले कदा इति प्रतिपाद्यते समागतं याज्ञवल्क्यं प्रति किमर्थमागमन  
पशुकानमया वा सूक्ष्मवस्तुनिर्णयान्तरप्रश्नश्रवणं च भवति जनको अपृच्छत् । तदा याज्ञवल्क्यः उभयार्थमि-  
त्युत्तर ददौ । ज्ञानसाधनानि बागाद्युपाधिकब्रह्मोपासनानि जाग्रदादिद्वारा तत्त्वनिर्धारणं च । याज्ञवल्क्यस्य  
वदिष्यतो तस्य भङ्गे कामप्रदनाह्यस्य वरस्य याज्ञवल्क्येन राजे इति दत्तत्वात् हेतुकथन "किञ्च्योति-  
र्य पुरुषः" इत्यादि जनकेन वृत्तानां प्रश्नानामादित्यज्योतिरित्यादीनि याज्ञवल्क्येन दत्ताभ्युत्तराणि ।  
जनककृतस्य "कतम, आत्मे"ति प्रश्नस्य "योऽयं विज्ञानमय" इत्यादि याज्ञवल्क्यस्योत्तरम् । जाग्रदव-

स्यायां आत्मज्योतिः मुञ्जेविवात् नित्कृष्य दर्शयितुमशक्यत्वात् स्वप्ने स्वयंज्योतिष्ट्वादिप्रति-  
पादनम् । अत विमोक्षाय ब्रूहि इत्येवं जनकेन अनुयुक्तः याज्ञवल्क्यः सुपुत्रे आत्मना मोदत्रासादिराहित्य-  
प्रतिपादनपूर्वकमसंगतं स्वप्ने कर्तृत्वाभावादसंगतं स्वतः वर्तृत्वाभावाज्जाप्रतेऽपि प्रतिपादनं महा-  
मत्स्यदृष्टान्तेन श्येनवाक्येनात्मनः सौयुस्वरूपप्रतिपादनं श्रीवस्य परमात्मना एकत्वाद्विदोपज्ञानाभावे प्रिया  
स्त्रियः इत्यादि प्रतिपादनम् । प्रकामस्य मोक्षप्रतिपादनम् । मोक्षसाधनप्रतिपादकानां श्लोकानां समा-  
म्नायते आत्मकामस्य ब्रह्मविदः मोक्ष इत्यस्मिन्मर्थे मन्त्राणामुपन्यासः । आत्मज्ञानस्तुत्यर्थं तन्निष्ठस्य  
कायबलेशाराहित्यप्रतिपादनेन मार्गान्तरनिन्दा । परमार्थज्ञानसंस्कृतमनसैव ब्रह्मदर्शनं ब्रह्मात्मनि  
सर्ववेदविनियोगवर्णनञ्च । ब्रह्मविद्याफनकथनपूर्वकं याज्ञवल्क्याय गुरवे वृत्तकृत्यजनककृतात्मनिवेदनं  
प्रतिपादनं समस्तारण्यकार्यस्य संक्षेपेण निर्देशः । उक्तस्य सर्वायंस्य मैत्रेयीब्राह्मणेन निगमनमृषिकाण्डस्य  
वंशवर्णनञ्च ।

पञ्चमवष्टविधयः— पञ्चमेऽध्याये सर्वोपनिषत्प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणः "पूणमद" इत्यादिना  
निर्देशः । सर्वोपास्तिसोपात्वेन दमादिताधनत्रयविधानं हृदयं ब्रह्म सत्यं ब्रह्म मनो ब्रह्म इत्याद्युपासनम् ।  
उक्त्वष्टधा यजुर्दृष्ट्या सामदृष्ट्या प्राणोपासनम् । गायत्र्युपाधिविष्टस्य ब्रह्मण उपासनम् ।  
गायत्र्युपस्थानं गायत्र्या मुखविधानार्थवादः मुखविधानं च । ज्ञानकर्मसमुच्चयकारिण आदित्य-  
प्रार्थनाऽग्निदेवताप्रार्थना च ।

षष्ठेऽध्याये ज्येष्ठेष्टगुणत्वेन प्राणोपासनं अगादिप्राणैः प्रजापतिसमीपं गत्वा कोऽस्माकं  
मध्ये वरिष्ठः इति प्रदनेन प्रजापतेरुत्तरम् । प्राणस्याप्तवस्त्रप्रतिपादनं च । पञ्चाग्निविद्याविधानमुत्तेन  
मानुषवराः ममापि सन्ति इति देववरप्रदानेन स्वप्रतिज्ञा रक्षणीया इति भोतमवचनान्तरं शाल्वं पूर्वं  
ब्राह्मणाः आयात्काले क्षत्रियान् शिष्यवृत्त्योपगच्छन्ति नोपनयनेन दुश्चूपादिभिः । तस्मै पञ्चाग्नि-  
विद्योपदेशः । तत्रैव षष्ठस्याग्नेः विधानं पञ्चाग्निविदः अचिरादिमार्गेण गतिवर्णनम् । पञ्चाग्निविद्या-  
रहितानां केवलकर्मिणां दक्षिणमार्गोपदेशः । महत्त्वप्राप्तये मन्वावृषस्य कर्मणः उपदेशः श्रीमन्पूर्वक-  
पुत्रमन्यविधानं च । अविदुषामतिगृहितमिदं कर्मतीत्यत्र आचार्यपरम्परासम्पत्तिकथनम् । विशिष्ट-  
पुत्रेच्छायां पण्डितत्वादिविशिष्टपुत्रेच्छाया चोपायस्य कथनम् । श्रोतनपाकादिकरणकालादिकथनम् ।  
जातकर्मनामकर्णमात्राभिमन्त्रणमन्त्राणा वचनम् । यथोक्तं शिशुसम्पन्नपितुः पुत्रस्य च स्तुतिः खिल-  
काण्डस्य च विद्यावंशश्चेति इत्यादयः पदार्थाः सग्रहेणात्र उपवर्णिताः जिज्ञासूनामुपकाराय । अन्ये च  
बहवो विषयाः विशिष्टोपपादनं च ।

क्रोडपत्रविषये वक्तव्यम्— अस्य उपनिषदस्तात्पर्याद्यनिर्णयाय भगवत्पाठोप भाष्ये गुरुमुखाद-  
ध्येतव्यमित्युक्तम् । तदर्थञ्च आनन्दज्ञानविबरणटीकयैव (न्यायनिर्णयेन) संक्षेपेण जातु शक्यते ।  
तस्यापि मूल धातिककारोपज्ञ महावातिकम् । यथोक्तमानःदगिरिणा उपोद्धाते —

'बृहदारण्यके भाष्ये शिष्योपकृतिरिद्धये ।

सुदेश्वरोतिमाश्रित्य त्रियते न्यायनिर्णयः" ॥ इति ।

तस्य तच्च वक्ष्य भाष्यस्य कियद्वातिकमित्यज्ञातप्रायमेवासीत् । तदध्ययनपरम्परायाः  
प्रणीतत्वात् महर्षिकल्पः विद्यावाचस्पतिभिः महामण्डलेश्वरः हृषीकेशस्यकलासाधमपीठाध्यक्षः . महता  
प्रणिधानेन तादृश नौडपत्रं निर्मायि महता परिश्रमेण । अस्य भाष्यस्य अर्थोपबृंहणमिदं धातिक इद  
धातिकद्वयमित्यभिधाय धातिकद्वयमुद्गत्य तदर्थविवरण स्वयं वक्तुः । एव प्रतिपद प्रतिभाष्यञ्च

वातिकेण यथा व्याख्यात तथा करतलामलकवत् प्रकाशितमेतैः महनीयचरणे । एवमेव समग्रस्यापि बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यस्य अर्थविवरणत्कम वातिकमर्थविवरणन सह दु खगाहेऽस्मिन् क्रोडपत्रे विद्वदनु- भवैकगम्ये विस्तरेण वर्णयामासु । अथो धन्या इमे ब्रह्मविद्विरिष्ठाः । अत समस्त विद्वत्कुलमेतेषाम- धमर्णमित्यत्र नास्ति सन्देहलेश । किं वर्णयामि सुललितपदसन्दर्भे भाष्यवातिकयोः आक्षेपसमाधानार्थ- प्रतिपादनशैलीम् । एतेषा कृते यच्च यावच्च उच्यते तत्सर्वमवर्णीय एव । ईदृशस्य महानिधिमिव पुस्तकगारे निगूढितस्य क्रोडपत्ररत्नस्य भाष्यवातिकयोजनेन महान्तमुपचारमकारसु । ब्रह्मनिष्ठा इममेव पीठमधितिष्ठन्त वेदान्तविद्याविनोदरसिका । प्राचीनग्रन्थपरिक्षणप्रकाशनप्रचारणकतानमानसाः सर्वतन्त्रस्वतन्त्रा श्रीमन् श्रीस्वामिबिद्यानन्दगिरिपादा धन्यवाद्भाजनमित्यत्र को वा प्रेषावान् विप्रनिपद्येत ।

अस्मिन्संस्करणे क्रोडपत्रविभूषिते द्रष्टव्या पदार्था अद्यस्तनया तालिकया जिज्ञासूना परमो- कृतये अद्यस्तान्निविश्यन्ते—

पृ० १. वश । पृ० २ पाठकमादर्थक्रमो बलीयान् । पृ० ३. भाष्यलक्षणम् । पृ० ४. प्रामाण्य- विचार, वेदस्य त्रेधा व्याख्यानम् । पृ० ६ श्रीपतिकसूत्रव्याख्यानम् । नवमत्रिशपृ०ऽयोष्टिष्णो द्रष्टव्या ।

पृ० ३० श्रुते प्रामाण्यादिति ग्रानन्दगिरिटीका टिप्पणी च । पृ० ३१. कारणस्य सत्त्वे- अनुमानमहेति नाय पुस्तकान्तरे पाठ अनुपयुक्तोऽपि । पृ० ३३ 'प्रत्यभिज्ञेति क्षणिकार्थं बोधयत्तिलङ्ग- मि त्येव पाठो युक्त । पृ० ३६ स्वाध्वमेति पाठान्तरम् । पृ० ४०. इत्य चान् प्रक्रिया द्रष्टव्या । पृ० ४४ अनुमानरचना चानैवम् । पृ० ४८. ऋगादिशब्दार्था विचार्या ।

पृ० ७७ देवताधिकरणन्यायेन परिहरति । पृ० ६०-६१ वातिकोद्धरण तद्व्याख्यानञ्च । पृ० १२४ इन्द्रियसौष्ठव फलम् । पृ० १२७ सदिग्धे तु वाक्यशेषात् । पृ० १४४. मन्त्रार्थ पदार्थ वाक्यार्थ कल तात्पर्यार्थं वातिकमावाय तत्समर्थनम् ।

पृ० १६३ विरोधे त्वनपेक्ष स्यात् । पृ० १७६-१७७ केवलयात्रिका इति भाष्यपदस्य क्रोड- पत्रम् । पृ० १८० अर्थवमित्याद्युपपद्यत इत्यन्तभाष्य पञ्चवातिकानि द्रष्टव्यानि । पृ० १८५ भाव इति । पृ० १९० चतुर्विधरुग्तीनामन्यतमत्व वारयति । पृ० १९१-१९२ देहृष्विह प्रविष्ट इत्यत्राष्टौ वातिकानि द्रष्टव्यानि । पृ० २०५ आत्मनि प्रकृतसख्याऽरूप इत्यत्र पञ्चवातिकानि । पृ० २१७ यत्सा- क्षादित्यादि प्राप्तत्वादित्यन्तस्य भाष्यस्य तात्पर्यं द्वाभ्यामाह । पृ० २२१ विभुद्दृशत्वनैवोपयोग । पृ० २३० निश्चितफलवद्विज्ञानोत्पादकत्वमिति भाष्यसन्दर्भस्य विशेषणकृत्यम् । पृ० २३८-२३९ कथ पुनरित्यादीत्यर्थं इत्यन्तस्य पञ्चदशवातिकानि । पृ० २६८ नार्थरस्तीमनुषितम् । पृ० २७३ अन्य- इचेतन अचेतनो वा । पृ० २७४ एकजीववादस्य श्रोतत्वमिति । पृ० २७५ अर्थित्वादि । पृ० २७६. नानाजीववादस्य नायकाश । पृ० २७७ व्यावृत्तेति बाह्योऽसुख्य इति टीकानुसारेण व्यावृत्तबाह्योऽसुख इत्येव रहस्यम् । पृ० २८० कालकर्म-श्लेषधितपसामेया सपत्तिविपत्तिहेतुत्व दास्य लोके च प्रसिद्ध टिप्पणम् । पृ० २८४ उक्तञ्चेतप्रतिवचनदशायामित्यर्थं इत्यस्य टिप्पणम् । पृ० २९३ अथेत्यादि अत्र चत्वारि वातिकानि सन्तीति क्रोडपत्रम् । पृ० २९७. 'तदाहुर्ब्रह्मविद्यया' इत्यादिना सग्रन्थप्रयोजनेऽभिहिते इत्यस्य टिप्पणम् । पृ० २९८ अयञ्चेन्नादितर्पस्तत्रैः द्रष्टव्यस्तच्छेषत्वात् । पृ० ३०८ जप्येनेत्र सधि-

र्घ्यद्ब्राह्मणो नात्र संशय' इति ब्राह्मणशब्दार्थनिष्पत्त्यं । पृ० ३१५ परेण च वेदबलविद्यावियोगेण इति भाष्यान्वन्दजानयो टिप्पणम् । पृ० ३१८ यजतिचोदनाद्रव्यदेवताश्रियासमुदाये इति टिप्पणम् ।

१ पृ० ३३८. निर्वपेदिति टिप्पणम् । पृ० ३३६-३४०. अग्नेना अग्निशसति इति पदत्रयस्य व्याख्यानम् । पृ० ३४१ सर्वप्राण्यन्तस्य साधारणत्वप्रतिपादनेन भृशुप्रपञ्चमतस्य निराकरणम् । पृ० ३४३ द्वे देवानित्यत्र दशपूर्णमासयोर्ग्रहणम् 'अग्निरिदं हविरजुपते'त्यस्य टिप्पणम् । पृ० ३४६. पाठत्रयमार्थ-क्रमो बलीयान । पृ० ३४७ ३८८ सर्वस्य जगत पय परिणामित्वे शङ्कासमाधाने श्रोत्रपत्रम् । पृ० ३५३ चतुर्थत्वं च बृहदारण्यकापेक्षया उपनिषदपेक्षया तु द्वितीयत्वमिति । पृ० ३५४ मनसा ह्येवेति श्रुतिव्याख्यानम् । पृ० ३५७-३५८ मनसः असाधारणकारणत्वम् । पृ० ३७३ रात्रिशब्दस्या-होरात्ररूपत्वम् । पृ० ३७७ एवकारस्यान्ययागव्यवच्छेद उत्तरवाक्ययोः सण्डनम् । पृ० ३७९ सप्रति-कर्मवाक्यस्य द्वेषा व्याख्यानं वार्तिके । पृ० ३८३-३८७. अयेत्यादि चेतमित्यन्तभाष्यार्थसंग्राहकाणि दश वार्तिकानि प्रदर्शयन्ते । पृ० ३८८. ऋणवाञ्छामते इति पाठः । पृ० ३९८ अनुमान सूचितमित्यस्य टिप्पणम् । पृ० ४०० यथा तापय इति टिप्पणम् । पृ० ४०२ प्राणाद्वा एष इति ब्राह्मणवाक्यमुत्त-रत्वेनाभ्युपगम्य यत्तच्चोदेतीत्यादिमन्त्रस्य पूर्वार्धं प्रश्नत्वेन व्याख्यानम् ।

पृ० ४१६ वार्तिकमारे अध्यायार्थनिरूपणम् । पृ० ४२०-४२१ ब्रह्म ते ब्रवाणीत्यत्र सप्त-वार्तिकानि । पृ० ४२१ जनको दित्सुरित्यस्य टिप्पणम् । पृ० ४२२ मा मा इत्यत्र 'आवापे चेति' सूत्रम् । पृ० ४२५ द्विगुण चन्द्रमण्डलमित्यस्य व्याख्यानम् । पृ० ४३७ पाणिनाऽऽपेय... स होतृस्यावित्यस्य टिप्पणम् । एषा प्राणाना विज्ञानेन चिज्ञानमादायेत्यादिभाष्यस्यार्थान्तरवर्णनम् श्रोत्रपत्रे । पृ० ४५६ अश्व-वर्णादिनाम्न इत्यस्य सालवृक्षवाचिन इति टिप्पणम् । पृ० ४६५-४६८ यदा न कस्यचन वेदेति भाष्या-र्थाविष्करणपराणि वार्तिकानि । पृ० ४७५ सर्वेषु तदाऽभूदित्यादेः टिप्पणम् । पृ० ४७७ नन्वस्ति प्राणा-द्यात्मव्यतिरिक्त वस्त्वन्तरमित्यादि भाष्यार्थाविष्करणपराणि नववार्तिकानि । पृ० ४८३ अगदाचित्वाधि-करणपूर्वपक्षन्यायेन द्रष्टव्यमिति टिप्पणम् । पृ० ५११-५१२ अर्थैकत्वाद्येकवाक्यता टिप्पणम् । पृ० ५१३ अग्निरुष्ण इति भाष्यस्य टिप्पणम् । पृ० ५२२-५२५. जन्मादीनां प्रति नियमादिलिङ्ग-वशादात्मभेद इत्यत्र श्रोत्रपत्रम् । पृ० ५२५-५२६. अनुमानस्यैवाविययत्वात्कुतोऽनुमानविरोध इत्यत्र श्रोत्रपत्रम् ।

पृ० ५३०. सप्तत्वं टिप्पणम् । पृ० ५३१ आतरो हि सहजशत्रव । पृ० ५३७ चमसपदस्य टिप्पणम् ।

पृ० ५४०-५४१. मूर्तामूर्तब्राह्मणस्य सवन्धकथनम् । पृ० ५६८-५६९ नकारद्वय वीप्साया. टिप्पणम् । पृ० ५७०-५७१ अथ नामधेय सत्यस्य सत्यमित्यस्य एकादश वार्तिकानि ।

पृ० ५७२. ब्रह्मात्मोत्सर्गः । पृ० ५७३-५७६ अस्या ब्रह्मविद्याया अङ्गत्वेन सन्यासो विधित्त इत्यादिभाष्यस्य व्याख्यानम् । पृ० ५८७-५८९ धवणमननिदिध्यासनाना स्वरूपकथनम् । पृ० ६००-६०६ अनादिनिधना नित्येत्यादेरथ सदातनत्वं तस्य निश्चीयत इत्यस्य टिप्पणम् । पृ० ६०७-६०९ चक्षुस्तजसमित्याद्यनुमानानि शास्त्रप्रवाशिकायाम् । पृ० ६०९-६१० संश्व-क्षित्य इत्यादिभाष्यस्य व्याख्यानम् । पृ० ६१३ अनन्तमित्याद्यपारमित्यन्तभाष्यस्य व्याख्यानम् । पृ० ६१४-६१५ एतेभ्यो भूतेभ्य इत्यादेरथान्तरवर्णनम् । पृ० ६१६-६२१. यम हि द्वैतमिव भवतीत्या-देस्तात्पर्यम् । पृ० ६२४. येनेद सर्वं विजानातीत्यादिभाष्यस्य तात्पर्यवर्णनम् ।

पृ० ६२६. इद सर्वं यद्यमात्मेति वाच्यस्य व्याख्यानम् । पृ० ६२८. हेत्वपदेशादिति गौतमसूत्रस्य टिप्पणम् । पृ० ६२९. अयमेव त इत्यादेर्भाष्यार्थवर्णनम् । पृ० ६३६. धर्मशब्दस्त्रेषा वर्णितः । पृ० ६४२-६४५. तद्यथा रयनाभौ च रयनेमौ चारा सर्वे समपिता इति व्याख्यानम् । पृ० ६५०. परिसमाप्ता ब्रह्मविद्याऽमृतत्वसाधनभूतेति व्याख्यानम् । पृ० ६५२. तद्वामित्यादि मन्त्र-योजना । पृ० ६६२. सर्वानुभूतिव्यस्य व्याख्यानम् ।

पृ० ६६६. महाजनाः परमपयं । पर्वः ग्रन्थिद्वयमध्यवर्ति भागः । महाभागधेयेत्यस्य टिप्पणम् । (पृ० ६६६) स्वाध्यायः स्वाधीनोच्चारणक्षमत्वे सत्यध्यापन तस्य परिष्कारः टिप्पणे । स्वाधीनोच्चारण-क्षमत्वविशिष्ट यदन्योच्चारणानुकूलोच्चारण कर्तृ त्व तत्स्वाध्यायः । शिष्योच्चारणाधीनतटस्थोच्चारण-मादाय शिष्येऽतिव्याप्तिवारणाय विशेषणम् । उदासीनावस्थाया गुरो स्वाध्यायव्यवहारवारणाय विशेष्यमिति निरवद्य लक्षणम् ।

एव प्रातस्स्मरणीयतामधेयैर्विद्यावाचस्पतिमहाभागैस्समप्रस्य भगवत्पादोपभाष्यस्य वातिकानाञ्च योजनेन तदुपवृ ह्णन स्वोपज्ञेन क्रोडपत्रेण च भूषणयामासुः । अर्वाक्षिष्टप्रकाशन सोपस्कर सपरिष्कारञ्च वर्तमानपीठाधीश्वरा ज्ञान्ता दान्ताः महान्ताः विविधानवद्यविद्याविद्योतितान्त.करणा श्रो-विभूषिता श्रीयतीन्द्रचरन्वृडामणय. श्रीविद्यानन्दगिरिन्द्रा सोमनरमणीयाक्षरैस्सम्भूद्रच प्रकाशमकापूर्विति परम प्रमोदस्त्यागम् । एतेषा शरीरे स्वास्थ्य दीर्घजीवित्व समुत्साहञ्च प्रयच्छन्वीशः । करालेऽस्मिन् कलिहस्तके काले ईदृशमयुत्तम साधु कृत्य सञ्चालयन् सर्वान्तर्यामी भारतीयजनतामानसे सत्कृति राष्ट्रियैक्यञ्च संपादयन् प्राचीनभारतगौरव प्रतिष्ठाञ्च यथापूर्व प्रतिष्ठापयेदिति ।

अस्मिन् संस्करणेो वक्तव्यम्—इदञ्च संस्करणमस्मात्प्राक्प्रकाशितानि सस्त्रीणि संस्करणान्य-तिशेते । तानि च प्रायशो मक्षिकास्थाने मक्षिकापातभनुसरन्ति अक्षुद्धिबहुलानि त्रुटितानि । किं बहुना सुपरिष्कृतमिद संस्करण प्रेक्षावता विमर्शकवराणा परम प्रमोदावर्धमिति । अत्र संस्करणे भाष्याक्षराणा वातिकवचनैस्सबन्धवर्णनमपूर्वक्रोडपत्रकारैः समयोजित प्रागवादिभ्यः मन्ये तेनाध्यापकमहामागानाम-धीतिना जिज्ञासूनाञ्च महानुपकारो भवेदिति । अपूर्वश्च भाष्यवातिकयोर्योगनप्रकारो नवीना जागृति-मुत्पादयिष्यति । आस्तिकजनताजनादंभस्योपकाराय सुखबोधाय श्रीस्यामिवर्ये बृहदारण्यकोपनिष-न्मन्त्राणा राष्ट्रभाषयाऽनुवाद पूर्वमेव कृत प्रासीत् । तेन सह डॉ० स्वामिधीयुतोमेघानन्दशास्त्रिवर्यैश्चाय कृत. शाङ्करभाष्यानुवादश्च योजितोऽस्मिन् संस्करणे । एतेन सर्वेषामेव महानुपकारस्त्यादित्याशास्यते ।

विदुषां वाचवैश्वर्क्यम्—तत्र तत्र पाठभेदः, सुद्धासुद्धनिर्देशनम्, अर्थसंगतिश्च भावदुद्धिबलदेश समशोधि । तथापि मनुष्यमात्रमुलभा विन्दुविसर्ग - इकार - लकार - एकार - एकार - ओकार-ओकारादीनाञ्चाक्षराणा समोजने ये दोषास्समुपलभ्यन्ते, तान् सशोध्य पठितुं पाठयितुञ्च प्रियपाठकवरा सानुरोध सानुनयञ्च प्रार्थयन्ते । एतत्प्रबन्धक्षीरसागरसात्वादनञ्च कुर्वन्तिवति साञ्जलिबन्ध गुणैकपक्षपातितो विबुधवराप्रार्थयते ।

विदुषामाश्रय

नसिंहजयन्ती  
वै शु. चतुर्दशी स. २०३६  
१०-५-१९७६ ।

मोमासारतन्म ध. सुबहृण्यशास्त्री  
भू. पू. प्राचार्यः ध्रुवसदच  
वर्मपीरोहित्यकर्मकाण्डधर्मशास्त्रमोमासादर्शनविभागस्य  
काशीहिन्दूविश्वविद्यालये  
सम्मानितदर्शनप्राध्यापकदच 'साधुवेला' वाराणस्याम् ।

पण्डितराजशाश्वरत्नाकरादिपदभाजां महेशानुसंधानसरथाननिदेशवाना

श्री एस० सुब्रह्मण्यशास्त्रिमहोदयाना

## सम्मतिः

तत्रभवन्त श्रीविष्णुदेवानन्दमहाराजा सिद्धिधोत्रे हृषीकेशे विराजमान कलासाश्रममधिति-  
प्लिन्त बहून् छात्रान् श्रीशङ्करभगवत्पादोयान् भाष्यग्रन्थान् अन्याद्य प्रोढान् पट्टंतमिद्विधादीन्  
ग्रध्यापयन्त ग्रध्यापनकाल एव ग्रध्यापनोपयोगितया तत्र ग्रन्थेषु विस्तृता टिप्पणी व्यरचयन् । इमा  
टिप्पण्य आलोच्यमाने श्रीमद्भाष्यस्य श्रीमानन्दगिर्याचार्यकृतटीकायाश्च व्याख्यानरूपा भवन्ति ।  
निखिलशास्त्रपु नदीष्णा एते तत्र शास्त्ररहस्य भाष्यादिषु निगूढतया गर्भीभूत सरलसरलया  
स्वीयया प्रमृतवाण्या प्राचीकशान् ।

बृहदारण्यक भाष्यटिप्पण्यापयमन्यो विशेष यत् श्रीगुरेश्वराचार्यकृतवार्तिक तट्टीका च तत्र  
तत्रोद्भूत्य स्वीयटिप्पणी समभूपयन् । जैमिनिसूत्राणि श्रीशबरस्वामिकृत तद्भाष्य, श्रीकुमारिल-  
भट्टकृत नट्टातिक च पदे पदेऽनुवदन्ति भाष्याथंस्पष्टीकरणाय । बृहदारण्यकभाष्यटिप्पण्या  
महिमाऽत्र प्रकाशते ।

तनु नामभाष्येण "ससारव्यावृत्तुम्य" इत्यनेन प्रयाजनमुक्त तेनैव च तत्फलकामस्या-  
धिकारित्वनिर्णयसभवात् अर्थमधिकारिभाष्यमित्याशङ्क्य तस्य तात्पर्यमाहु वातिकार्या —

"मियो विरोधसिध्यर्थं कमजानाधिकारिणो ।

ससारव्यावृत्तुम्य इत्युक्ति भाष्यकृज्जगो" ॥

इति वार्तिकमत्यन्तावश्यक भाष्याभिप्रायपरिज्ञाने इति विभावयन्त अत्र वार्तिक  
योजयन्ति । बृहदारण्यकप्रतिपाद्यार्थं विविच्य प्रदर्शयितु श्रीविद्यारण्यमुनिविरचितवार्तिकसाराख्यात्  
ग्रन्थात् नव श्लोकान् पठन्ति— "अरण्याध्ययनादेतत् आरण्यकमुदीर्यते"—इत्यादिना (पृ० ५) ।  
कर्माधिकारिण्यपेक्षित गुणजात स्वाराज्यसिद्धिकृदभिहितश्लोकोक्तरीत्यति प्ररपपादयन् ।  
स च "अर्था दक्षो द्विजोऽह बुध इति मतिमान्"—इत्यादि अध्ययनफल वेदार्थज्ञानमिति  
मीमांसका अक्षरावाप्तिरिति विवरणकारादयो वेदांस्तिन । अस्मिन् पक्षे 'घात्मा  
वा अरे इष्टव्य श्रोतव्यो मन्तव्य' इति श्रवणविधिरेव ब्रह्मजिज्ञासारूपश्रवणे प्रवर्तिका ।  
मतद्वयमप्यङ्गीकृत्य टिप्पणीकारा उभयो काण्डयो एकपुरुषार्थवसायितया एकराशित्करण  
भाष्यकृत 'सर्वाऽप्यय वेद' इति समञ्जस वदन्ति (पृ० ६) । मोक्षमुख न सर्वाभिलषित  
विषयसुखमेव खलु प्राकृता जना वाञ्छन्ति इति आक्षेपमुदभाष्य टिप्पणीकारा मोक्षमुखस्य सर्वाभिलाष-  
विषयत्व समर्थयन्त—मोक्षमुख प्रतावत आत्मस्वरूपानन्द स एव विषयसम्पकजन्यमनोवृत्तिभि  
तत्र तत्र परिच्छन्नरूपेण प्रकाशते 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ती' ति श्रुते  
इत्याहु । (पृ० ७) वेदप्रामाण्य औत्पत्तिकसूत्रे स्थापितमिति टीका—तत्र टिप्पणी 'औत्पत्तिकसु-  
शब्दस्यार्थेन सबन्धस्तस्य ज्ञानमुपदेशोऽन्यतिरेकश्चाथेऽनुपलब्धे तत्प्रमाण बादरायणस्थानपेक्षत्वात्"—

इति जैमिनिसूत्रम्—इत्यादिना । (पृ० ६) जैमिनिसूत्रमुदाहृत्य तस्य सप्रदायसिद्ध कुमारिलप्रोक्तमर्थं स्पष्टमाह ।

टिप्पण्या योगसूत्राणि बहून्मुदाहृतानि । तथाहि (पृ० १२) “अनित्याशुचिदु खानात्ममु नित्य-  
शुचिसुखात्मरूपातिरविद्या । इदंशेनशब्दयोरेकात्मतैवास्मिता । सुखानुशयी राग । दुःखानुशयी द्वेष ”  
इत्यादीनि सूत्राणि रागद्वेषादिसब्दप्रतिपाद्यतया विवृण्वन्ति ।

मीमांसकाः असकृत् विध्युद्देशे—इति पद प्रयुञ्जते । तस्यायमर्थं विधिः उद्दिश्यते निर्दिश्यते  
अस्मिन् इति व्युत्पन्न्या लिङादिघटित विधिवाक्यमित्यर्थं इति । तमेवार्थं टिप्पण्यामाहुः (पृ० १८) ।  
विध्युद्देशे विधायकवाक्ये—इत्यादिना (पृ० १६)—भाष्ये समार क्रियाकारकफलात्मकतया आत्मन्ना-  
रोपितः इत्युक्तं तस्य विविच्यमाह टिप्पण्या ससारो हि क्वचित् क्रियारूप निष्क्रिये न समवति क्व-  
चित्काररूपः तस्याद्वितीये न सभव क्वचित् फलरूप फलस्य कार्यरूपतया फलेऽसभवात् इति ।  
(पृ० ५६) भाष्ये तमेव कुमार जातभग्नि प्रथमशरीरिण अशनायावत्वान्मुत्सु अत्तु मुखविदारण कृत-  
वानिति भाष्यम् । टिप्पण्यामाहुः—पुत्रमत्तु प्रवृत्तस्य स्रष्टुर्मर्त्यादाभंग स्यादत आह—क्षुषेति ।  
अशनायाद्युपद्रुतो मर्यादां भिन्दानोऽपि अज्ञाने प्रवर्तते विवेकिनामपि क्षुत्पोडिताना तद्देशनात् यथा  
विश्वामित्र इवजाघनीमित्यादि ।

आत्मवेदमग्न आसीदिति आहणे ‘द्वितीयाद्वै भय भवति’ इति द्वैतभावनाया भयहेतुत्वमुक्त्वा  
स वै नेव रेमे स द्वितीयमेक्षत प्रत इत्यादिना एकाकित्वरूपाद्वैतज्ञानमपि निन्दितम् । एव चोभयोरपि  
दुष्टत्वात् क परिग्राह्य इत्याक्षेपे मति टिप्पणीकारः परिग्रह्ये—प्रकाशस्य विद्युप अद्वैतज्ञान गारतिहेतुः  
भोतिमपि निवर्तयति कामिनस्तु द्वितीयाद्वय एकाकित्वे अरतिश्च भवत इति एतत्सर्वं वातिकतट्टीको-  
दाहरणेन टिप्पणीकारा प्रदर्शयन्ति (पृ० ५६) “एकाकिनो विराजो वाऽविद्यासवीनचेतस । पूर्वजन्मो-  
त्पसस्कारात् भयमाविरभूदिह” ॥ इत्यादि ।

एव (पृ० १७६-१७७) तद्यदिदमाहुरमु यजामु यजेत्यादि मूलभाष्यटिप्पणी रचयन् वातिकानि  
उदाहृत्य केवलकर्मिणामेवेय निन्दा न तु ज्ञानिना अकर्मिणा देवानामप्यात्मभूतानाम् तदुक्तं “यजेति  
लिङ्गान्निर्देवा कर्मिणामेव गम्यते । न तु विध्वस्तमोहाना प्रत्यङ्मानैकसायिनाम्”—इत्यादि ।  
“एव मिथो भिन्न यदाहुस्त एकैक देवमध्वरे । तदसत्प्रतिपत्तव्य यतोऽभिन्नैव देवता । भेदग्राहि न  
नो मान घटादावपि विद्यते” इत्यादिना । १६२ पृ०—विराट्पुरुषपरिष्करणार्थो स्वरूप वातिकानु-  
सारेण विवेचयति—व्यतिकीर्णक्षीरनीरवन्मायोपाधिकारण नानारूप तस्य सर्वकार्यत्मकत्वात्तस्मात्  
सूत्रमुत्पन्न अणुचोक्तपञ्चभूतात्मक त्रिधाप्रधानज्ञानोपसर्जनशक्तियुक्तमित्यर्थं । विराट्स्वरूप तु—  
परात्मैव सूत्रादिहेतुमायावी सूक्ष्मः पृथिव्यादिपञ्चकादृशविभागवान्बराज स्थूलप्रपञ्चात्मक स्थान  
प्राप्य विराडुच्यते स चाग्निसूर्याद्यवयवानिश्यर्थं ।

पृ० २१७—आत्मैस्तेषोपासीतेत्यत्र नापूर्वविधि प्राप्तत्वात् इति भाष्यटिप्पण्या वातिकमत्र  
प्रदर्शयन्त —

“नित्यप्राप्तमिहाऽऽचष्टे विव्यर्थापनुत्सयः ।  
अप्राप्ताशानुपाल्येव सर्व एव विधिर्यत ॥  
पाक्षिकयुपासनप्राप्तित्त्या वेति च लिङ्गतः ।  
विवक्षिता भाष्यकृतो नित्यप्राप्तिरतीक्ष्यते” ॥



इत्यनेन परिसख्याविधिश्च प्रतिपाद्यत इत्याह—(पृ० २७६) । नानाजीववादस्य नावकाश इति श्रीभ्रानन्दागिरिटीका समर्थयन्त ब्रह्म वा इदमग्र आसीदित्येकारमवादोपक्रमदेक एव जीव । बहुवचन शरीरभेदाभिप्रायमिति समाधानमाहु । ( पृ० ३७६ ) सप्रतिकर्म कस्येत्याशङ्क्या कोऽधिकारीति प्रश्ने य क्रमसन्त्यास चिकीर्षति पुत्रवादश्च स एव अधिकारी ब्रह्मवादि-सन्त्यसने तु नास्य कर्मण प्राप्ति नाप्यपुत्रस्य इति धार्तिकानुसारेण निर्णय कुर्वन्ति । विद्या कस्मै केन वा उपदेष्टव्येति प्रश्ने टिप्पणीकार भर्तृप्रपञ्चाना बचनभुदाहरेति युक्त सयोगोऽधिकारित्वेन हेतुना नष्टाश्वदग्धरध्वदिति इमे टिप्पणीकार मूलस्य भगवत्पादकृतव्याख्यामुपपाद्य यत्र यत्र धार्तिककारा व्याख्यान्तर भाष्यविरुद्ध स्वयं लिखन्ति । तत्तद्व्याख्यान्तरमपि । विस्मरेण प्रतिपादयन्ति (पृ० ४५६-४५७) 'तदेर्पा प्राणाना विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्ने' इति मूलस्य भगवत्पादा जीवविचिदाभासेन वरणेन इन्द्रियाण्यमर्थग्रहणसामर्थ्यं सहृत्य भ्रजते ब्रह्मणि शेते सुषुप्ती इत्यर्यापयन्ति । अर्थान्तर तु विज्ञान—अर्थग्रहणशक्तिमन्ति इन्द्रियाणि तानि अज्ञातचैतन्यात्मना सुषुप्ती जीवाभिन्न पर आकाशे बुद्धे स्वरूपे शेन इत्यथ । बहुषु स्थलेषु एवमेव धार्तिकतात्पर्याणि भाष्ये योजयन् अर्थानुवातिकाना भाष्य पठितुमिच्छता धार्तिकश्रवणोत्सुक्य जनयन्ति । विज्ञाय प्रज्ञा कुर्वीत इति वाक्य मूलीकृत्य प्रसह्यान तत्त्वज्ञानार्थं कर्तव्यमिति वदता मत निराकृत्य ये उक्तवाक्यस्य सप्तविधानार्थान् प्रदर्शयन्ति टिप्पण्या च स्पष्टीकुर्वन्ति टिप्पणकार । मोमासाशास्त्रत उद्बृत्तान्य-धिकरणानि मोमासाग्रथपरिशौलनपूर्वक प्रकृते योजयन्ति । यथा अर्थकत्वादेक वाक्य (पृ० ५११) । साख्याभिमत पुरुषबहुत्व टिप्पणकारा दत्तश खण्डयन्ति (पृ० ५२३) । धार्तिकोक्तानि जीवभेदानु-मानखण्डनपराण्यनुमानानि स्वयं विवृणोति "ऐकारम्बन्तो देहा स्युर्विवादो येषु वतते । शरीरत्वा-विशेषत्वात्प्रतिवादिशरीरवत्' ॥ इत्यादिना ।

किं बहुना भाष्यतट्टीकोपेत विस्तृतटिप्पणीव्याजेन भाष्यटीकयोर्व्याख्यानरूपया धार्तिकार्थ-सद्योजनेन बृहदारण्यकभाष्यटीकाधार्तिकार्थाना समेषा ग्रन्थानामभिप्रायावगमहेतुभूतया सवलितमिद सस्करण छात्राणामध्यापनाना मुमुक्षूणा चात्यन्तोपकारकमित्यत्र न कोऽपि सशयः । हिन्दीभाषया भाष्यविवरणं सस्कृतानभिज्ञानं बोधयितुं महदुपकारकमिति स्पष्टमेव ।

अस्या च श्रीकैलासाश्रमग्रन्थमालाया ईशाद्युपनिषदा श्रीभ्रानन्दागिरिटीकासहित श्रीशाङ्कर-भाष्य महामण्डलेश्वरश्रीविष्णुदेवानन्दगिरिस्वामिना विस्तृतटिप्पण्या श्रीकैलासाश्रमस्थापनसत्ताब्दी-महोत्सवे श्रीमहामण्डलेश्वरविद्यानन्दगिरिमहाभागाना भाष्यक्षयेण सम्पत्स्यमाने प्रकार्यमान समेषा विदुषा वेदान्तश्रद्धावता च महते प्रमोदाय भवति । सटिप्पणबृहदारण्यकभाष्यटीकाधार्तिकेऽस्मिन् विभागे सयोजितम् । श्रीविष्णुदेवानन्दगिरिस्वामिविचित्र शोडश इम विभाग परमोत्कय प्रापयतीति ।

संन्यासाश्रमहृदिद्वारवास्नध्यवेदान्त ज्योतिषाचार्यस्वामियोगेन्द्रानन्दगिरिमहाभागानां

## सम्मतिः

इह खलु नैसर्गिकरूपेण चक्रवदावर्तमाने सत्त्वाऽसत्त्वाभ्याञ्चाऽनिर्वचनीयतयाऽऽविद्यकृत्वेनाऽऽपातरमणीयेऽनादितसारे सकलो हि जीवलोका सुखाभीप्सया दुःखजिहासाया च निरन्तर प्रवर्तमानो रागद्वेषमदमोहमात्सर्यादित्रैगुण्यचिन्तारै प्रतिक्षण स्वान्त करण विकुर्वन् स्वस्य च कल्पनयैवेष्टाऽनिष्टे परिकल्प्याऽनुकूलवेदनीये वस्तुनि समासक्ति बध्नन् प्रतिकूलवेदनीये च द्विपन् प्रचण्डाऽऽध्यात्मिवादितापत्रयसीमानमुल्लङ्घयितुमसमर्थो भवति इति सर्वैरनुभूयत एव । तत्रैव महान्त पारिणामिकमविद्यास्वभाव निर्गोक्ष कान्य-निपिठनमवर्जितपूर सर नित्यनैमित्तिकादिनिष्कामकर्माऽनुष्ठानपरतया निर्मलितनिखिलनरुपत्वेन नितान्तनिर्मलस्थान्त करणस्य साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य च जिज्ञासोर्दुःखनिवर्त्तलौकिकीपायाऽमाध्वता समालोच्य तदात्पन्तिकनिवृत्ति मार्गो निरतिशयानन्दावाप्त्यर्थं तदुपायतया पराविद्याया प्रवृत्तिर्भवति । अत्र च “परा यया तदक्षरमधिगम्यते” इति श्रुत्याऽऽक्षराधिगमहेतुविद्या पराशब्देन व्यवह्रियते; अक्षरञ्च त्रिकाताऽऽध्य देशकालयस्तुपरिच्छेदशून्य सच्चिदानन्दधन स्वयज्योतिर्ग्रहणैवपरम्, “एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गां गि सूर्याचन्द्रमसौ विधूतौ तिष्ठतः” इत्यादिश्रुते । तस्मात् सकलससारदुःखनिवर्हणाय विद्या—अक्षरविद्या ब्रह्मविद्या, उपनिषदित्यादिशब्दै समानार्थकतया कथ्यते । अत्र एव श्रीमद्भगवत्पादाचार्या अपि भाष्यभाषाभाषाणा—“य इमा ब्रह्मविद्यामुपयन्त्यात्मभावेन श्रद्धाभक्तिपुर सरा सन्तस्तेषा गर्भजराशोघनार्थपूग निशातयति, परब्रह्म वा गमयति अविद्यादिसंसारकारणञ्चाऽत्यन्तमवरादायति विनाशयतीत्युपनिषदि”त्यपोचन ।

एवभूतगुणविशिष्टोपनिषदासुपर्याचार्यकृतभाष्येषु मध्ये बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यमतिगम्भीरवर्तते । इदं बृहदारण्यकमपि भाष्यनिर्नवाण्यशास्त्राभेदेन क्वचित् स्वल्पपाठान्तरत्वात् द्विविध इत्यते । तत्र श्रीमद्भगवत्पादाचार्या अपि काण्वशास्त्रीयब्राह्मणकुलेऽवतीर्णत्वात् स्वशास्त्रीयशतपथब्राह्मणान्तर्गत बृहदारण्यकोपनिषदमवलम्ब्यैव सुसलितप्रासादगुणविशिष्टभाषया सर्ववेदान्तसंग्रहात्मक विस्तीर्णभाष्यमुष्पष्ट कृतयन् । आनन्दगिरिकृतटीकासहितस्यैवभूतभारयस्य ऋषिकेशस्यकैलासाश्रमेऽतिप्राचीनकालत परम्परया प्रचलितस्वाध्यायप्रवचनावसरे ब्रह्मालोके श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यवर्ये ब्रह्मनिष्ठस्वामिगोविन्दानन्दमहाराजैलिखिता विस्तीर्णटिप्पणी अमुद्रितरूपेण साम्प्रतमपि वर्तते । तदनन्तरमपि पद वाक्य-प्रमाणपारावारै प्राणस्मरणीयैर्ब्रह्मालोके श्रोत्रियब्रह्मनिष्ठैः श्रीमत्परमपूज्यपादमहामण्डलेश्वरैर्यतिकुलशिशोर्भूपणैर्विद्यावाचस्पतिभिः स्वामिविष्णुदेवानन्दगिरिमहाराजैः कृता सक्षिप्तपि सारगमिता टिप्पण्युपलभ्यते । तथा सक्षिप्तटिप्पण्या सह राष्ट्रभाषाणुवादासमलङ्कृतमिदं बृहदारण्यकभाष्यमानन्दगिरिटीकासहितमधुना वर्तमानश्रीकैलासाश्रमपीठाधीश्वरैरनन्तश्रीविभूषितैरैहिकागुणिकफलभोगविरवतै श्रद्धालुजिज्ञासुजनाना मानसकैरव विकासयद्भिर्मोहान्धकारहारिभिः स्वाध्यायप्रवचनाभ्या निरन्तर लोककल्याणकारिभिर्जानानृतपानमदविस्मृतवितथव्यवहारैरपि केवलमहेतुवया दयया लोकोपकाराय कृतपुरुषार्थैर्बिद्वत्प्रवरैर्महामण्डलेश्वरैः स्वनामधेयैश्च श्रीस्वामिविद्यानन्दगिरिमहोदयै खण्डश प्रकाशितुमारब्धम् । तत्राऽऽखण्डरूपेण प्रथममध्यायद्वयात्मकमिदमूल्यपद्यरत्न निविद्यन प्रकाशित सञ्जायते । एतदर्थं श्रीस्वामिपादाः कोटिशो धन्यवादाहर् । आशासऽग्रेऽप्येव प्रशसनीयपुरुषार्थमवलम्ब्य श्रीस्वामिपादा शेषभागमप्यतिशीघ्रं प्रकाशयिष्यतीति ॥

# विषयानुक्रमणिका

मङ्गलाचरण	१	सामग्री निरुक्ति एव	
उपनिषत् के आरम्भ वा प्रयोजन	३	उपासना वा पत्र	१३०
उपनिषत् शब्द के अर्थ की निरुक्ति	४	उद्गीथ निरुक्ति एव	
वृहदारण्यक उपनिषत् के नामकरण के हेतुनिरूपण		इसकी उपासना वा पत्र	१३४
उपनिषत्प्रतिपाद्य विषय पर विचार	५	'असतो मा सद्गमय' "तमसो मा ज्योति- गमय" "मृत्योर्मांसमृत गमय" इन यजुर्मंत्रों	
देहात्म्यादियों के मत का खण्डन	५	का तिरोहित अर्थ निरूपण	१४४
प्रामाण्यवाद निरूपण	७	पूर्व ब्राह्मण से चतुर्थ ब्राह्मण के प्रतिपाद्य	
'उपा वा अश्वस्य' इस मन्त्र वा प्रयोजन	१५	विषय वा सवन्ध	१५१
नामरूपकमार्त्मक सत्ता वा स्वरूप	१८	प्रजापति के भयमुक्त होने में हेतु	१५७
अश्वत्थ दर्शन	१९	एतत्त्वज्ञान की अनुत्तता का खण्डन	१६१
अश्वमेध उपयोगी अग्नि की उपासना का वर्णन	२८	प्रजापति के एकाकीरमण न करने में हेतु	१६७
सृष्टि प्रतिज्ञा कथन सूत्रवाद का खण्डन	२८	सृष्टि निरूपण	१७०
उत्पत्ति से पूर्व कार्य की सिद्धि	२९	प्रजापति के स्वरूप में	
अकंशब्द का निर्वचन	४९	विविधमत निरूपण	१७८
प्रजापति का विभागत्रय निरूपण	५१	सोमात्मक अतिसृष्टि वा कथन	१८३
प्रथम एव द्वितीय ब्राह्मण का सारांश	६४	प्रवेशवादी मत निरूपण एव	
तृतीय ब्राह्मण के विषय वा कथन	७०	उसका निराकरण	१९४
ज्ञानकर्म का फल व प्रयोजन	७०	आत्मा की उपासना में अपूर्वविधि	
मृत्यु एव उसकी उत्पत्ति का वर्णन	७१	का निराकरण	२१५
ज्ञान निरूपण में हेतु	७५	आत्मा के पदनीय होने में	
ज्ञान वा अनधिगतार्थ एव		हेतु प्रतिपादन	२३८
प्रबाधितार्थविषयक होना	८४	'प्रिय'नाम आत्मा की उपासना	
कर्मों के काम्यत्व और नित्यत्व		व उसका फल	२४३
विभाग का खण्डन	९३	ब्रह्मविज्ञान से सर्वात्मभाव प्राप्ति	२४८
वागादिसङ्घातवृत्त के व्यवहार		ब्रह्मदर्शन वा प्रतिपादन	२७१
अविद्या का आश्रय	९६	अल्पसामर्थ्य सम्पन्न कलियुगी जीवों	
धाङ्गिरसनिरूपण	१०६	को भी ब्रह्मविद्या प्राप्ति सम्भव	२७७
दूरदेवता निरूपण	१०९	देवताओं द्वारा विघ्न सम्पादन वर्णन	२७८
श्री कैलासविद्या प्रकाशक		आत्माकारवृत्ति अविद्या की	
क्रोडपत्र का आरम्भ	११२	निवृत्ति करने में हेतुक	२८५
प्राणोपासना में हेतु कथन	१२५	देवादि ऋणों के स्वरूप एव	
		कार्य का निरूपण	२९२

वर्णाश्रमादि सृष्टि निरूपण	२६८	चन्द्रमण्डलान्तर्गत पुरुष की	
भर्तृप्रपञ्च मत 'कर्म विद्यासाहचर्य'		उपासना व फल	४२४
होने से क्षीण नहीं होता' इसका निराकरण	३१३	विद्युत् पुरुष की उपासना व फल	४२५
कार्य का स्वरूप निरूपण	३२०	आकाश पुरुष की उपासना व फल	४२६
एषणात्रयनिरूपण	३२१	वायु पुरुष की उपासना व फल	४२७
पूर्णतासम्पादन का प्रकार		अग्नि पुरुष की उपासना व फल	४२८
एवं उपाय	३२८	आदर्श पुरुष की उपासना व फल	४२९
मानुष एवं अमानुषवित्त	३२९	शब्द पुरुष की उपासना व फल	४३०
समाश्रुसृष्टि निरूपण	३३१	दिक् पुरुष की उपासना व फल	४३१
श्रुतिवाक्य द्वारा इसके अर्थ का		छायामय पुरुष की उपासना व फल	४३२
स्पष्टीकरण करना	३३४	बुद्धिमय पुरुष की उपासना व फल	४३२
सत्कार से विरक्त हुए पुरुष के लिए		गार्ग्य द्वारा चुप हो जाने पर	
ब्रह्मविद्या का प्रारम्भ	३३८	अज्ञातशत्रु द्वारा आत्मतत्त्व	
साधारण अन्न के विषय		विवेचन का वर्णन	४३५
मे भर्तृप्रपञ्च का मत एवं		सुपुत्र अवस्था का वर्णन	४६५
उसका निराकरण	३४२	'वह कहीं से आया' इसका निरूपण	४७३
अन्न का हुत एवं प्रहुत		ब्रह्मविद्या सञ्छास्त्रप्रामाण्य	४८१
प्रविभाग निरूपण	३४३	परमात्मा से ही सृष्टि समभव	४८७
अन्न के प्रक्षय होने में हेतु	३५१	ब्रह्म का प्रवेश श्रुतिसम्मत है	४९०
मन के उपास्तित्व और स्वरूप		अभेद में शास्त्र का अर्थ	४९१
के विषय पर विचार	३५६	अग्निविस्फुल्लिङ्ग शब्दान्त	४९५
वाक् के स्वरूप का निरूपण	३५८	आख्यायिका द्वारा जीवात्मा-परमात्मा	
प्राण के स्वरूप का निरूपण	३५९	के ऐकाल्प्यज्ञान की स्थापना	४९९
वाक्, मन और प्राण का आधिदैविक अर्थ	३६४	अमजन्य अध्यास से परे वह तत्त्व है	५०३
प्राणविज्ञान का फल	३६८	कर्मकाण्ड की प्रामाणिकता एवं	
अन्नत्रय का सबत्सर रूप से वर्णन		अप्रामाणिकता पर चर्चा	५०६
एवं उसके ज्ञान का फल	३७०	उपनिषत्प्रामाण्य का प्रतिपेक्ष	
लोकत्रयनिरूपण एवं उसका फल	३७६	करना असम्भव है ।	५१०
प्राजापत्य पद पर विद्यमान		साहयमत निराकरण	५२३
विद्वान् का फल	३९४	परब्रह्म से पृथक् कुछ नहीं	५२५
प्रतमोमासा विचार	३९५	पञ्चभूतात्मक सत्य निर्धारण करने	
अर्थ प्रकाशक मन्त्र	४०२	के लिए मूर्तामूर्त ब्राह्मण का प्रारम्भ	५२८
नाम, रूप और कर्म का निरूपण	४०६	द्वितीय ब्राह्मण से तृतीय ब्राह्मण	
पूर्व अध्याय से संबन्ध	४१५	का संबन्ध प्रदर्शन	५४०
अत्यन्त सूक्ष्म आरमतत्त्व को सरलता		ब्रह्म का भूत-अमूर्तादि विभाग प्रतिपादन	५४१
से समझाने के लिए भजातशत्रु		भर्तृप्रपञ्च मत निरूपण एवं	
आख्यायिका का निरूपण	४१७	उसका निराकरण	५४७
आदित्य पुरुष की उपासना व फल	४२२	अध्यात्म मूर्तामूर्त विभाग प्रतिपादन	५५०

निखिल प्रपञ्च में तादात्म्य होकर	संघवह्नित्व दृष्टान्त द्वारा परमाद्य		
ब्रह्म के सत्यत्व की प्रतीति	५५३	दृष्टि का निरूपण	६०६
भर्तृ प्रपञ्चमतानुसारी राशित्रय		विज्ञानघन सर्वजगत् का आत्मा है	६१७
कल्पना इनका साहचर्य से मतेव्य		आत्मज्ञान ही जाने पर कोई वनैव्य	
तथा निराम	५५५	वर्म दोष नहीं रहता, द्रुत भ्रविद्या-	
'नेति नेति' उपदेश ही आदेश है	५६६	वस्या मे ही रहता है ।	६१६
आत्मतत्त्व ही गवेयणीय है	५७१	पञ्चम बाह्यण प्रारम्भ मे हेतु	६२५
अज्ञत्व रूप से सन्यास का विधान	५७३	पृथिवी सब भूतो की मधु है	६२८
ब्रह्मज्ञानी का एगणात्रय से		इसो प्रकार जल, अग्नि, वायु, आदित्य,	
सबन्ध नहीं होता	५७७	दिशा, चन्द्रमा, विद्युत्, स्तनयित्नु,	
प्रवृत्तिलक्षणवर्म और निवृत्तिलक्षण		आकाश, धर्म, सत्य, मनुष्य एव	
ज्ञान मे परस्पर विरोध है	५७८	आत्मा सब भूतों के मधु हैं ।	६३१
भार्यायिका द्वारा सन्यास का विधान	५८०	सभी कुछ सर्वात्मा मे समपित है	
जाया, पति, पुत्रादि अपने प्रयोजन		इसका रथनामि रथनामि दृष्टान्त	
के लिए प्रिय होते हैं	५८४	से प्रतिपादन	६४२
आत्मा से व्यतिरिक्त कोई वस्तु नहीं	५९०	ब्रह्मविद्या की स्तुति	६५०
नक्कारे, दुन्दुभि, वीणा एव गीती		मधु विज्ञान का माहात्म्य	६५२
लकडी के दृष्टान्त द्वारा प्रतिपादन	५९२	वशानुकम वर्णन	६६५
प्रलयदशन दृष्टान्त	६०२	भकारादिक्रम से मन्त्रों की सूची	६७०

### \* किञ्चित्प्रास्ताविकम् \*

इह जगति प्राणभृन्मात्रस्याऽऽध्यात्मिकाऽऽधिभौतिकाऽऽधिदेविकतापं नितरा तातप्यमानस्य तस्याऽऽत्यन्तित्वदु खनिवृत्तिपूर्वकं नित्यनिरतिशयपरमानन्दावाप्त्यर्थं यथाशक्तिप्रयत्नमानस्यापि मनोरथ-पूतिर्न जायते । यत्प्रकारस्याज्ञानादनुपाये उपायभ्रमाद्वा जानतोऽपि प्रमादवशाद्मन्दप्रयत्नान्मुग्ध-वातिदुर्लभस्य मानुषदेहस्यापव्यय करोति । समस्तदु खनिवृत्त परमानन्दावाप्तेश्च साधनञ्चावाधित-प्रामाण्याद्ददादेव प्रसिद्धयति । तत्रापि परमब्रमाणस्य वेदान्तस्यैव सामर्थ्यमिति सर्वासामुपनिषदा बृहदारण्यकस्यवेति प्रसिद्धमेव । अन्यतोऽर्थतश्च बृहत्वाशरण्येऽनूच्यमानत्वाच्च बृहदारण्यकमिति नाम्ना प्रथितस्य तैत्तिरीयारण्याद्यारण्यकान्तरापेक्षया बृहत्त्वाच्च सुबलयजुर्वेदीयशतयत्रह्यह्यणान्तर्गत-स्यास्य प्रवग्य मधुमुनिखिलकाण्डचतुष्टयात्मकस्य प्रवर्यकाण्ड विहाय काण्डययात्मकस्योपनिषद्भागस्य परमहंसपरिब्राजकाचार्यकलासाश्रमाध्यक्षमहामण्डलेश्वरस्वामिगोविन्दानन्दगिरिरीति रथातस्य स्वो-पज्ञतिष्पणस मन्त्रितस्मानन्तश्रीमत्परमहंसपरिब्राजकाचार्यविद्यावाचस्पतिकलासाश्रमाध्यक्षमहामण्डलेश्वर-स्वामिविष्णुदेवानन्दगिरिसमूहीतस्यानन्दागिरिव्याख्यानितशाङ्करभाष्यापेतस्य यतीन्द्रकुलतिलकश्री-कलासविद्यापीठाधीश्वरमहामण्डलेश्वरानन्तश्रीस्वामिविद्यानन्दगिरिमहानुभावकृपापात्रडाक्टरोमेशानन्द-शास्त्रिनिर्मितनृगिरानूदितस्यापूर्वं संस्करण सर्वोपायकारक भूमादित्याशासानो

द्विधिये

हरिहरतीर्थः

श्रीकलासाश्रमब्रह्मविद्यापीठस्य सञ्चालक सचिवश्च कलासाश्रमन्यासस्य ।

गुरुपूर्णिमाया सवत् २०३६ ।

ॐ तत्सद्ब्रह्मणे नमः ।

# बृहदारण्यकोपनिषत्

सटिप्पणटीकाद्वयसंवलितशांकरभाष्यसमेता ।

( अथ श्रीमच्छंकरभगवत्पादविरचितं भाष्यम् । )

ॐ नमो ब्रह्मादिभ्यो ब्रह्मविद्यासंप्रदायकर्तृभ्यो वंशऋषिभ्यो नमो गुरुभ्यः ।

( अथाऽऽनन्दगिरिकृता बृहदारण्यकभाष्यटीका )

यदविद्यावशाद्विषयं दृश्यते 'रशनाहिवत् । यद्विद्यया च तद्दानिस्तं दन्दे पुरुषोत्तमम् ॥१॥  
नमस्त्रय्यन्तसंदोहसरसोरुहभानवे । गुरवे 'परपक्षौघध्वान्तध्वंसपटीयसे ॥२॥  
भगवत्पादपादाब्जद्वन्द्वं द्वन्द्वनिबर्हणम् । सुरेदवरादिसद्बृह्गंगरवलम्बितभाभजे ॥३॥  
बृहदारण्यके भाष्ये शिष्यो'पकृतिसिद्धये । सुरेदवरोक्तिमाश्रित्य क्रियते न्यापनिर्यायः ॥४॥

अथ डा० जमेशानन्दशास्त्री कृत 'कुमुदतोपिणी' टीका

यो भूर्भुव स्वरेभित परिपूर्णभूमा कालात्मना प्रतिपद स्वयमस्ति भाति ।

देव स विष्णुपदवृत्तिमपेक्ष्य दक्षिणामूर्तिरेव ददता मधुरामृत न ॥१॥

छन्दोऽपवर्गसार भुवि विद्यानन्दमन्तत स्तोमि । कैलासे मुनिवृन्दे महोमदीय परिस्फुटति ॥२॥

श्रवणान्तसरस्वन्त तरीतु धृतमेधसाम् । हृदय ह्लादयन्तीय टीका कुमुदतोपिणी ॥३॥

ॐ ब्रह्म विद्या सम्प्रदाय के कर्ता आचार्य परम्परा के (पौतिमाप्यादि) ऋषियो, हिरण्य-  
गर्भादि एव गुरुदेव को नमस्कार है ।

अथविद्यावाचस्पतित्वामिषिष्णुदेवानन्दरचितटिप्पणम्

यद्ब्रह्मविष्णुमिवरूपतया प्रतीतम्, मुञ्चिन्वितिप्रलयकारणतामुपैति ।

तदब्रह्म नित्यनिगमात्तपदेकवेच स्वत स्फुरनु वस्तु निरन्तर च ॥१॥

नास्मात्विष्णुदेवित नास्तमयन्ते नास्मिन्नुनर्लप्यते, विग्मात्र परमार्थतस्तु सकले ज्योतिर्मय मासते ।

जातिव्यक्तिविर्जित बहुमत सर्वप्रपञ्चातिगम्, स्वातध्वान्तमतीत्य यत्र शमिन धाम्न्यन्ति तस्मै नम ॥२॥

रजन्तयः—स्त्वगुणावभासिनी स्वत प्रदीप्ता चित्तिरेव धातिदा ।

सदा भवद्भूतभाविव्यभास्वती, स्तवीमि शक्ति चितिमेव नैवलाम् ॥३॥

१ संप्रदाय—शिष्येभ्य म्प्रदानम्—सम्यक्प्रदानम् । २ अथ आचार्यपरम्परोपदेश इति भावत् ।

३ राना वटिसूत्रम् मेवतापरपर्याया । ४ सन्दोह समूह । ५ परपक्षीय भेदवादिसमूह । ६ आ

समन्तात् श्रद्धाभवत्युद्देशेनेत्यर्थः । ७ उपपत्ति असुभावनाविपरीतभावनाराहित्येन वाक्यार्थबोधरूपा प्राणा ।

८ न्यायनिर्णय इति न्यायानाम्—श्रुत्यर्थोद्देशवतया भाष्योक्ताना मुक्तीनाम्, निर्णयो वादिपक्षानासना-

नित्यरजपुर मरमभिलषितार्थसाधारस्वभावस्यापनेत्यर्थः ।

“उपा वा अश्वस्य” इत्येवमाद्या वाजसनेयिब्राह्मणोपनिषत् । तस्या इयमल्पग्रन्था वृत्तिरारभ्यते, संसार व्याविवृत्सुभ्यः संसारहेतुनिवृत्तिसाधनं ह्यामं कत्वविद्याप्रतिपत्तये ।

‘काण्वोपनिषद्विरण्णव्याजेनाशेषोमेवोपनिषदं’ शोधयितुकामो भगवान् भाष्यकारो विघ्नोप-  
शमादिसमर्पं शिष्टाचारप्रमाणकं परापरगुरुनमस्काररूप मङ्गलमाचरति—ॐ नमो ब्रह्मादिभ्य इति ।  
वेदो हिरण्यगर्भो वा ब्रह्म तद्रमस्कारेण सर्वा देवता नमस्कृता भवन्ति तदर्थत्वात्तदात्मकत्वाच्च  
“एष उ ह्येष सर्वे देवाः” इति श्रुतेः । आदिपदेन परमेष्ठिप्रभृतयो गृह्यन्ते । यद्यपि तेषामुक्तो  
ब्रह्मान्तर्भावस्तथाऽपि तेष्वनादरनिरासार्थं पृथग्ग्रहणम् । चतुर्थो नमोयोगः । नम.शब्दस्त्रिविधप्रह्वी-  
भायविषयः । ननु ब्रह्मादिनां षडतुकामेन किमित्येते नमस्क्रियन्ते संघ हि वस्तुध्येत्यत आह—  
“ब्रह्म विद्येति । एतेषां तत्संप्रदायकृतृत्वे ” ब्रह्माहाराणं प्रमाणयति—वशश्रुतिभ्य इति । यद्यपि  
तत्र पीतिमाप्यादयो ब्रह्मान्ताः संप्रदायकतरिः श्रूयन्ते । “तथाऽपि गुरुशिष्यक्रमेण ब्रह्मणः “प्राथम्य-  
मिति” तदादित्वमिति भावः । संप्रत्यपरगुरुनमस्कारोति—नमो गुरुभ्य इति । यद्यपि ब्रह्माविद्या-  
संप्रदायकत्रन्तर्भावादेते प्रागेव नमस्कृतास्तथाऽपि शिष्याणां गुरुविषयाद”रातिरेकार्थायं पृथग्गुरु-  
नमस्करणम् । “स्य देवे परा भक्तिः” इत्यादिश्रुतेरिति” ।

“मदुद्दिश्य मङ्गलमाचरितं तत्प्रतिज्ञातुं प्रतीकमादत्ते—उपा वा इति । “एतेन चिकीर्षताया  
वृत्तेर्भर्तृ प्रपञ्चभाष्येणागतार्थत्वमुक्तम् । तद्धि “इया” हेतुवादिमाध्यंदिनश्रुतिमद्विष्टय प्रवृत्तम् । इयं  
पुनः “उपा वा अश्वस्य” इत्यादिकाण्वश्रुतिमाश्रित्येति । अथोद्देश्यं निर्दिशति—तस्या इति ।  
भर्तृ प्रपञ्चभाष्याद्विशेषान्तरमाह—अल्पग्रन्थेति । अस्या ग्रन्थतोऽल्पस्वेऽपि नार्थतरतयात्ममिति “ग्रन्थस्य  
ग्रहणम् । वृत्तिशब्दो भाष्यविषयः । सूत्रानुकारिभिर्वाच्यं सूत्रार्थस्य स्वपदानां चोपदर्शनस्य “भाष्य-

“उपा वा अश्वस्य” इस मन्त्र से प्रारम्भ होने वाली (काण्वश्रुति) वाजसनेयी ब्राह्मणोपनिषद्  
है । संसार से विरक्ति के इच्छुक प्राणियों के लिए, संसार के कारण अविद्या निवृत्ति के साधन ब्रह्मा-  
रमंकत्वविद्या की प्राप्ति के लिए उसकी यह अल्प परिमाण ग्रन्थ वाली वृत्ति प्रारम्भ की जाती है ।

१. प्रतिज्ञाभाष्यम् । २ अधिकारिभाष्यम् । ३ फलभाष्यम् । ४ काण्वशास्त्रीयोपनिषदित्यर्थं, भाष्यकारोऽपि हीयम्  
शास्त्रा । ५ जातावेकत्वम् । ६ निर्णीततात्पर्येण वर्तुभ्रना इत्यर्थं । ७ तदर्थत्वादिनि वेदप्रतिपाद्यत्वादित्यर्थं ।  
एष उ इत्यादिवाक्यतोऽप्यवहितपूर्वम् एतस्यैव सा विगुणिरिति वाक्यम् तथा च या विगुष्टि विविधा अन्त्यादि-  
रूपेण देवानां गृहि-सा एतस्य प्रजापतेरेव भेदः । हि मन्त्रान्, उ तस्मात् सर्वे देवा एष एव प्रजापतिरेव तद्भे-  
दत्वात् तदन्वयतत्वेन तदभिप्रा एवेति समुदायार्थं । ८ बृह० उ० १४६ । ९ विराट् । १० वक्तव्या  
ब्रह्माविद्या येषामनुग्रहास्त्राप्ता ते गुरुव मदेव वन्द्या एनि शिष्टाचारपरिपालनाय ते नमस्क्रियन्ते इति बोध्यमिति ।  
११. वः उ. १ १-२ । १२. तथापीति अर्थक्रममाश्रित्येति शेषः । पाठक्रमादर्थक्रमोन्नीयानिति न्यायादिनि भावः ।  
१३ इति अर्थक्रमाश्रयणादित्यर्थं । १४. न तु ब्रह्मादय इति चेप । १५ तदादित्वमिति तेषु सम्प्रदायकर्तृषु  
ब्रह्मणं आदित्वमुक्तमिति शेषः । १६. शिष्या गुरुत्वादरातिशय कुर्वन्तिवति बोधयितुमित्यर्थं । १७ मङ्गल-  
भाष्यव्याख्यासमाप्त्यर्थं इति । १८. यदिति भाष्यप्रणयनमित्यर्थं । १९ उपा वेत्यादि प्रतीकोपादानेन ।  
२०, इत्याह प्राजापत्यादेवाश्चासुराश्चेत्यादीत्यर्थं । २१ बृह० उ० १-३-१ । २२ मन्यथाऽप्यावृत्ति-  
रित्येवोच्येति बोध्यम् । २३ ‘सूत्रार्थो बर्णयत यत्र वाक्यं सूत्रानुकारिभिः । स्वपदानि च बर्णयन्ते भाष्य  
भाष्यविदो विदुः’ इति तत्त्वज्ञानम् । सूत्रानुकारिभिरिति सूत्रसदृशं. सप्रह्ववाक्यमित्यर्थं । स्वपदानि च तान्येन  
सप्रह्ववाक्यानि ।

सेयं ब्रह्मविद्योपनिषच्छब्दवाच्या तत्पराणां सहेतोः संसारस्यात्यन्तावसादनात् ।  
उपनिषदस्य सदेस्तदर्थत्वात् । तादर्थ्याद्ग्रन्थोऽप्युपनिषदुच्यते ।

लक्षणस्यात्र भावादिति । ननु कर्मकाण्डाधिकारिणो विलक्षणोऽधिकारी न ज्ञानकाण्डे संभवति  
अथित्वादेः साधारणत्वाद्द्वैराग्यादेश्च दुर्वचनत्वात् । नच निरधिकारं शास्त्रमारम्भमर्हतीत्यत  
आह—संसारेति । कर्मकाण्डे हि स्वर्गादिकामः संसारपरवदो नरपशुरधिकारी । इह तु संसाराद्-  
व्यावृत्तिमिच्छदो विरक्ताः । नच वैराग्यं दुर्वचं शुद्धबुद्धौ विवेकिनो ब्रह्मलोकान्ते संसारे तत्संभवात् ।

उक्तं हि—

“शोध्यमानं तु तच्चित्तमोश्वरापितकर्मभिः ।  
वैराग्यं ब्रह्मलोकादौ ध्यनकृत्याशु सुनिर्मलम्” इति ॥

अतो यथोक्तविशिष्टाधिकारिम्यो वृत्तेराम्भः संभवतीत्यर्थः । तथाऽपि विषयप्रयोजन-  
संबन्धानामभावे कथं वृत्तिरारभ्यते तत्राऽह—संसारहेत्विति । प्रमातृताप्रमुखः कर्तृत्वादिरनर्थः  
संसारस्तस्य हेतुरात्मविद्या तन्निवृत्तेः साधनं ब्रह्मात्मैकत्वविद्या तस्याः प्रतिपत्तिरप्रतिबद्धायाः  
प्राप्तिस्तदर्थं वृत्तिरारभ्यत इति योजना । एतदुक्तं भवति—सनिदानानर्थनिवृत्तिः शास्त्रस्य  
प्रयोजनम् । ब्रह्मात्मैकत्वविद्या तदुपायः । तदर्थं विषयः । संबन्धो ज्ञानफलयोत्पायोपैत्यम् ।  
शास्त्रतद्विषययोर्विषयविवयित्वं तदारभ्यं शास्त्रमिति ।

ब्रह्म यह ब्रह्मविद्या, उपनिषद् शब्द की वाचिका, अपने में तत्पर मनुष्यों के संसार का, कारण-  
सहितनाश करती है । 'उप' 'नि' पूर्वक पदलू (विशरणगत्यवसादनेषु) धातु का यही अर्थ है । ग्रन्थ के  
ब्रह्मविद्या में जनक एव उपकारक होने के कारण इसे भी उपनिषद् कहा जाता है ।

१. नामभाष्यम् । २. प्रतिज्ञाभाष्यव्याख्या समाप्त्यर्थं इति । ३. सकाशात् । ४. अथित्वादेरिति—अर्थां दशो द्वि-  
जोऽह बुध इतिप्रतिमान् कर्मसूक्तोधिकारी इत्यादि स्वाराज्यनिर्दुष्कृत्पद्यप्रतिपाद्यस्थाथित्वादेरित्यर्थं । अत्रापित्वं  
द्रव्यवत्त्वं स्वर्गाद्यभ्युदयाधित्वं च बोध्यम् । दशकत्वं क्रियाकुशलत्वम् । नुपत्वं चाधीतजैमिनीयसारात्त्वम् इत्यादिकं  
बोद्धव्यम् । ५. ननु अथित्वाद्यतिरिक्तं वैराग्यादिकमेव ब्रह्मविद्याधिकारिविशेषणम् तदुक्तं दान्तो दान्तः  
परिव्राडित्यादीत्यत आह वैराग्यादेश्चेति । ६. दुःसम्पाद्यत्वात् । ७. अहमित्यस्य च वर्णाश्रमादिषु  
दृढाभिमानधानित्यर्थः । तत्रैव च शान्तो दान्त परिव्राडुपरमपरमो ब्रह्मविद्याधिकारीत्युक्तम् स्वर्गपदेन पार-  
लौकिकवामत्वं सूचितम् । ८. नवृत्त्वाद्यभिमानाधीन । ९. हिताहितविवेकसूयम् ।

१०. “त्यक्ताशेषप्रियस्यैव समारं प्रजिहासतः । जिज्ञासोरेव चैवात्स्य प्रयन्तेष्वधिकारिताः ॥१॥  
एतमेवेति च तथा प्रत्यग्यायात्प्रयत्तये । सर्वैर्नर्मत्यं प्राह श्रुतिविद्याधिकारिणम् ॥२॥  
प्रत्यग्निबिदिपारिद्वयं वेदानुवचनादयः । ब्रह्मप्राप्त्यै तु तत्प्राग- ईकन्तीति श्रुतेर्नत्वात् ॥३॥”

इति याज्ञिकश्रुतोल्लेखव्यतिर्यक्तं । इत्यन्तीत्यनेन एतमेव प्रव्राजिनो मोनमिच्छन्त इति माष्यन्दिनश्रुतेरेव  
पाठान्तरेण पठणं वेदितव्यम् ॥ ११. ब्रह्मलोकपर्यन्ते । १२. संसारमण्डले इत्यर्थः । १३. निष्काम-  
नर्भोगित्यर्थं । १४. मन्दमध्यमतरुपमलापकरणाद्योक्तं सु इति तीव्रतरवैराग्यमित्यर्थः । १५. वैराग्यादेः  
सुवचत्वादित्यर्थः । १६. कर्मकाण्डाधिकारिणो विलसणेत्यर्थः । १७. एतदुक्तं भवतीति अधिकारिभाष्यफल-  
भाष्याभ्यामित्यादिः । १८. पत्रभाष्यसमाप्त्यर्थं इति शब्दः ।



प्रयोजनादिषु प्रवृत्तयोर्योक्तेष्वपि सर्वव्यापाराणां प्रयोजनार्थत्वात्स्य प्राधान्यम् ।  
उच्यते हि—

“सर्वस्यैव हि शास्त्रस्य कर्मणो वाऽपि कस्यचित् ।

यावत्प्रयोजनं नोक्तं तावत्तत्केन गृह्यते” इति ॥

‘तथाच शास्त्रारम्भोपदिक्कं प्रयोजनमेव नामध्युत्पादनद्वारा द्युत्पादयति—सेयमिति ।  
अध्यात्मशास्त्रेषु प्रसिद्धा संनिहिता चात्र ब्रह्मात्मवर्षविद्या तद्विद्यया सर्वकर्मसंन्यासिनां सनिदानस्य  
संसारस्वात्पन्तनाशकत्वाद्ब्रह्मपुनरिच्छद्ब्रह्मवाच्या । ‘उपनिषदं भो ब्रूहि’ इत्याद्या च श्रुतिः ।  
‘तस्मादुपनिषच्छब्दवाच्यत्वेऽप्येतावानर्थो लभ्यते तत्राऽऽह—उपनिषुर्वस्येति । अस्यायं—‘पद्ल  
विशरणगत्यवसादनेषु’ इति स्मर्यते । सदेर्घात्तोरुपनिषुर्वस्य विषयन्तस्य सहेतुसंसारनिवर्तकं ब्रह्मविद्यार्थ-  
त्वाद्दुपनिषच्छब्दवाच्या सा भवत्युक्तफलवती । ‘उपशब्दो हि सामीप्यमाह । ‘तच्चासति संकोचके  
‘प्रतीचि ‘पर्यवस्यति । निशब्दश्च निश्रयार्थस्’तस्मादेकस्मिन् निश्रिन्वतां तद्विद्या सहेतुं संसारं  
सादयतीत्युपनिषदुच्यते । उच्यते हि—“अवसादनार्थस्य चावसादात्’ इति । ब्रह्मविद्यं चेदुपनिषदित्येते  
कथं तर्हि ग्रन्थे शुद्धास्तच्छब्दं प्रयुज्यते न खल्वेकस्य शब्दस्यानेकार्थत्वं ‘न्याय्यमित्याशङ्क्याऽह—  
तादर्थ्यादिति । ग्रन्थस्य ब्रह्मविद्याजनकत्वाद्दुपचारान्तरोपनिषदमित्यर्थः ।

यथोक्तविद्याजनकत्वे ग्रन्थस्य किमिति तदध्येतव्यं सर्वेषां विद्या न भवतीत्याशङ्क्य  
“श्रवणादिपरिणामेवारण्या”नुवचनादिनियमाधीताक्षरेभ्यस्तज्जमेति बृहदारण्यकनामनिर्वचनपूर्वक-  
माह—सेयमिति । अथारण्यानुवचनादिनियमाधीतवेदान्तानामपि केषांचिद्विद्यानुपलम्भात्कुतो  
यथोक्ताक्षरेभ्यस्तदुपतिरित्यत आह—बृहत्त्वादिति । उपनिषदन्तरेभ्यो ग्रन्थपरिमाणातिरेकादस्य  
बृहत्त्वं प्रसिद्धमर्थतोऽपि तस्य तदस्ति ब्रह्मणोऽखण्डकरस्यत्र प्रतिपाद्यत्वात्तज्जानहेतूनां चान्तरङ्ग-  
बहिरङ्गाणां भूपसामिह प्रतिपादनात् । अतो बृहत्त्वादारण्यकत्वाच्च बृहदारण्यकम् । नचतदशुद्ध-

१ प्रवृत्तिप्रयोजकत्वत्वेत्थं । २ प्रयोजनस्य प्राधान्ये निश्चिते सतीत्यर्थं । ३ प्रयोजकम् । ४ नामकथन-  
द्वारा कथयतीत्यर्थं । ५ ननु नामभाष्येण प्रयोजनमुक्तं चेत् तत्त्वामोऽधिकारी अर्थात्सिद्धोऽनो धर्ममधिकारि  
भाष्यमित्याशय तस्य तात्पर्यमाहुर्वातिकाचार्या—

‘मिथोविरोधसिद्धयर्थं कर्मज्ञानाधिकारिणो । सत्कारव्यावित्मुभ्य इत्युक्तिं भाष्यवृत्तजाविति ॥”

६ यत् उपनिषदं भो ब्रूहीत्याद्यर्थः । ७ तस्मात्—उगनिषग्रामं व्युत्पत्ते श्रुतेश्चेत्यर्थं । श्रुती हि ब्रह्म-  
विद्यार्थं एवोपनिषच्छब्दः । ८ एतावानिति—सहेतुसंसारनिवर्तकत्वपरिमाणक इत्यर्थं । उपनिषच्छब्दस्याग्ना-  
पविशेषे रुदेस्नामतिरङ्ग्य अवयवार्थेन कुतोऽर्थात्तरे वृत्तियोगाद्ब्रह्मवैसीतीति न्यायादिति भावः । ९ नात्रभि-  
षावृत्ति समुदायशक्तेरसत्त्वात् प्रसिद्धेस्तु गतिर्वैक्यते अतो नेह स न्यायोवतरति योगाद्ब्रह्मपुनरुपनिषदस्य एव  
तन्नायावत्तरादिति । अभिधावृत्तेस्तात्पर्यवृत्तिर्वैक्यतीति न्याय चाभिप्रेत्य भाष्य व्याकुर्वन्नुपनिषदस्य  
धात्वर्थमाह—उपशब्द इति । १० तच्चेति अन्यवहितस्वरूपसामीप्यं चेत्यर्थं । ११ अन्तर्वहिविभा-  
गहीन आत्मनीत्यर्थं । १२ पर्यवस्यतीति तात्पर्यवदभवतीत्यर्थं । तथा च सर्वतो अवधानाभावोपलक्षित  
चेत्युपनिषदस्यैवमिति ध्येयम् । १३ तस्मादिति अवयवार्थस्य तस्या पोषकत्वादित्यर्थं । १४  
अवसादनार्थस्य सद्विद्यतो अवसादरूपार्थस्य ब्रह्मविद्याया समन्यपादिति नूनायं । १५ गौरवादिति भावः ।  
१६ अथानवयोरभेदारोपादित्यर्थं । १७ अथनाशयान्वयाधारवताम् । १८ अनुवचनमध्ययनम् ।

'सेयं षडध्याय्यरण्येऽन्वेष्यमानत्वादारण्यकम् । बृहत्त्वात्परिमाणतो बृहदारण्यकम् । तस्यास्य कर्मकाण्डेन संबन्धोऽभिधीयते ।

सर्वोऽण्ययं वेदः प्रत्यक्षानुमानाभ्यामनवगतेऽटानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायप्रकाशनपरः सर्वपुराणां निसर्गतं एव तत्प्राप्तिपरिहारयोऽरिष्टत्वात् ।

बुद्धेरधीतमपि विद्यामादधाति । "कषाघे कर्मभिः पषवे ततो ज्ञानम्" इति स्मृतेश्चिदर्थम् । ज्ञानकाण्डस्य "विशिष्टाधिकार्यादिवंशिष्टेषुऽपि कर्मकाण्डेन नियतपूर्वापरभावानुपपत्तिरन्वयः सवन्धो वक्तव्यः । स च परोक्षकविप्रतिपक्षोरशक्यो विशेषतो ज्ञानुमित्याशङ्क्याऽऽह—तस्येति ।

प्रतिज्ञातं संबन्धं "प्रकटयितुमसिद्धप्रमाणभावानां वेदान्तानां सम्बन्धाभिधानां"वसराभावा-

वह मह षडध्यायी, अरण्य मे कही जाने के कारण अरण्यक है । परिमाण मे बड़ी होने के कारण बृहदारण्यक है । अब इसने इस ज्ञानकाण्ड का कर्मकाण्ड से सम्बन्ध बतलाया जाता है ।

यह सारा ही काण्डद्वयात्मक वेद, प्रत्यक्ष अनुमानादि प्रमाणो से अनधिगत, इष्ट-प्राप्ति और अनिष्टनिवृत्ति के उपायो को प्रकाशित करने वाला है, क्योंकि "मुझे सुख मिले, दुःख न मिले" ऐसा सब मनुष्यों को स्वाभाविक रूप से ही इष्ट है ।

१ सेयं षडध्यायीति ।

"अरण्याभ्ययनादितदारण्यकमुदीर्यते । बृहत्त्वादिष्यतोऽर्वाच्य बृहदारण्यकं मतम् ॥१॥

बृहदारण्यके षाण्डश्रयमाद्य मधुस्मृतम् । द्वितीय याज्ञवल्क्याह्य तृतीय खितसत्रकम् ॥२॥

उपदेशोपपत्ति द्वे उपास्तिश्चेति ते त्रय । त्रयां त्रयेण काण्डानां प्राधान्येन निर्दिष्टा ॥३॥

मधुकाण्डे तु चत्वारोऽध्यायास्तत्राद्ययोऽद्वयो । प्रवर्ष्यसत्रकं पर्वं प्रोक्तं नोर्णविपरात ॥४॥

विद्यासन्निधिपाठोऽपि विचारारव न पर्वण । अख्याध्ययनायैव विद्यासन्निधिर्निश्च्यते ॥५॥

गुणोपसंहृतादितसूत्रनारेण रजितम् । अतस्त्वृतीयमारम्य व्याख्यानं न तु पूर्वयो ॥६॥

अध्वारोपापवादाभ्यां मधुकाण्डं प्रवर्तते । अध्वारोच्यं तृतीयेन चतुर्थेन त्वपोद्यते ॥७॥

षडब्राह्मणानि ज्ञेयानि तृतीये ब्राह्मणत्रयम् । आद्यं सत्तारशीमान्तसाधनप्रतिपादनम् ॥८॥

चतुर्थे तत्फलं प्रोच्य विद्याविद्ये च सूत्रिते । विस्तरात्सङ्ग्रहाद्बृत्तिरविद्यायां त्रयोभयो ॥९॥"

इत्युक्तं वार्तिकसारे । मधुकाण्डं वृ० २-५-१ इष्टव्यम् । छत्रमोरिति पञ्चमषट्ठ्योरित्यर्थः । २ अधीय-

मानत्वात् । ३ इति नामभाष्यम् । ४ तस्येति—उपरिबतस्येत्यर्थं बुद्धपाण्डस्येति यावत् । ५

ज्ञानकाण्डस्य । ६ ननु मिथो विच्छद्यो काण्डयो सम्बन्ध एव न सम्भवति विविदिषारूपे ज्ञानरूपे च

वार्थे प्रत्येकमुभयो काण्डयो उच्यते वा प्रत्येककाण्डस्य अपर्यवसानात् इत्याक्षय्यं समादधुर्वातिकार्याम्—विदो हि

सर्वं एवायमात्मैक्यज्ञानसिद्धये । अतो नाप्योऽभिःसम्बन्धं कर्मविज्ञानकाण्डयो' ॥ इति । तथा च ब्रह्मात्मैकत्व-

ज्ञानभिद्धिहेतुत्वाद्भुवोरेत्रवज्जानहेतुत्वरूपधर्मवत्त्वमेव धरस्परमुभयो सम्बन्धस्सम्बन्धेव एवमधीहेतुत्वाद्ययो

त्रययो सम्बन्ध इत्यर्थः । ७ प्रमाणभाष्यम् । ८ उपदेशमनपेक्षेत्यर्थः । ९ कर्माणि कषायान् पाच-

यन्तीत्यर्थः प्रथमपादस्य षषायेत्यादि—षषायपत्तिवर्माणि ज्ञानं तु परमा गतिरित्यादि । ततो ज्ञानं प्रवर्तते

इति वाक्योपसर्गः । १० तत्त्वावनेकजनमुकुलक्षालितचेतसो नियमाधीतस्वाध्यायस्यापादितध्रुवगादेराचायोपदिष्टो

वेदान्तो विद्याहेतुर्वाद्युद्धुद्धेरिति भावः । ११ विलक्षण इति । १२ उपायोपेयाभावाच्चसाधारणस्वरूपेणेत्यर्थः ।

१३ सर्वंवापीत्यादिविषयमात्राण्येनेति ध्येयम् । १४ तन्त्रेव तदाभिधानावसरभावश्चेत् तर्हि प्रथमं तत्प्रमाणं प्रतिपाद्य

सम्बन्धापेक्षामा सम्बन्धप्रतिज्ञाभाष्यं प्रवेतव्यम् इति चेत्तस्यम् उपोद्घातप्रक्रियया भाष्यपरस्तरस्यैवादिना सम्बन्ध

सत्प्रामाण्यं प्रतिपाद्य पश्चात्तेषां कर्मकाण्डेन संबन्धविशेषवचनमुचितमिति मन्वानस्तत्प्रामाण्यं साधयति—सर्वोऽपीति । 'प्रत्यक्षानुमानाभ्यामित्या'गमातिरिक्तप्रमाणोपलक्षणार्थम् । 'एषोऽर्थोऽध्ययन-विधुपात्तः सर्वोऽपि काण्डद्वयात्मको वेदी मानान्तरानधिगतं यदिष्टोपायावि तज्ज्ञापनपरस्तथाचा-जातज्ञापकत्वाविशेषात्तुल्यं प्रामाण्यं काण्डयोरेति । अथ वा वेदं वेदोऽनुभवः । स च द्रष्टेतर-मानायोग्यो रूपादिहीनत्वात् । 'एतदप्रमेयम्' इति हि श्रुतिः । स चेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायस्तस्यैव तत्तदात्मनाऽवस्थानात् । 'सच्च त्यच्चाभवत्' इत्यादिश्रुतेः । स च प्रकाशनः सर्वप्रकाशकत्वात् । 'तमेव भान्तमनुभाति सर्वम्' इति श्रुतेः । स च परोऽविद्यातत्कार्यातीतत्वात् । 'विरजः पर "आकाशात्' इत्यादिश्रुतेः । एषंरूपो वेदपदवेदनीयश्रिदेकरसः प्रत्यग्धातुरेव सर्वोऽपि कार्यकारणरूपः प्रपञ्चः । 'आत्मवेदं सर्वम्' इति श्रुतेः । 'तथाच यथोक्तं वस्तु प्रकाशयन्तो वेदान्ता विधियाव्यवत्प्रमाणमिति । अथवा प्रत्यक्षादिनाऽनवगतो योऽसाविष्टप्राप्त्याद्युपायो ब्रह्मात्मा तस्य प्रकाशनपरः सर्वोऽप्ययं वेदः । तस्यैवाज्ञातत्वात्तत्र' कर्मकाण्डं कर्मानुष्ठानप्रयुक्तबुद्धिशुद्धिद्वारा ब्रह्माधिगतावाराहुप'कारकम् । 'विविदिषन्ति यज्ञेन' इति श्रुतेः । ज्ञानकाण्डं तु साक्षादेव तत्रोपयुक्तम् । परमपुरवस्थोपनिषदस्व-श्रवणात् । 'सर्वं वेदा यत्पदमामनन्ति' इति च श्रुतेः । तद्युक्तं कर्मकाण्डवज्ज्ञानकाण्डस्यापि प्रामाण्यमिति । अधिकारिसौलभ्यप्रतिपादनद्वारा ज्ञानकाण्डप्रामाण्यमेव स्फुटयति—सर्वपुरवाणामिति । अयमर्थः—सुखं मे स्याद्बुद्धं मा भूदिति स्वभावतः शास्त्रं विना सर्वेषां पुरुषाणामनवच्छिन्न-सुखा"दिमात्रंभिलायोपलम्भात्तन्मात्रस्य च मोक्षत्वा"त्तत्कामिनो ज्ञानकाण्डाधिकारिणः सुलभत्वा-त्तस्मिन्प्रमां "स्वार्थविषयमाह"धत्कयं "तदप्रमाणमिति ।

प्रत्यक्षादि ततो न सम्बन्धप्रतिष्ठा साध्वी वेदान्तानामप्रामाण्यादिति चोदिते तत्प्रामाण्योक्त्या उक्तचोच प्रत्या-ख्याय विविदिषा श्रुतिसिद्धकर्मणा विविदिषाहेतुत्व नाम सम्बन्धविशेषमाह स्म अतो नात्र भाष्ये किञ्चिद्दू-षणम् । उपोदधातलक्षणं चोक्तं 'चिन्ता प्रकृतसिद्धचर्यामुपोदधात प्रचक्षत' इति । विविदिषाश्रुतिश्च 'तमेत विवि-दिषन्ति ब्राह्मणा यज्ञेन दानेन स्रपसाऽनासवेनेति' बोध्या । सम्बन्धविशेषश्च भाष्यद्वन्द्वुक्त उपायोपेयभावरूपो वेदितव्यः । १ ननु सर्वोपीत्यादिवदङ्गिर्भगवत्पार्दं सर्ववेदस्य ब्रह्मात्मनि प्रामाण्यं यद्यप्युक्तं तथापि प्रत्यक्षादिविशेषणेन उपमानादिविषयत्वाद्ब्रह्मण तत्र वेदस्य तत्सवादविसवादाभ्याममानतेत्याद्युक्त्य आह—प्रत्यक्षेति । २ आगमविषयत्वोक्तिरेकात्म्यस्य व्याहृतं मा भूदित्यागमातिरिक्तेतिप्रमाणविशेषम् । ३ मिथो विलक्षणार्थवचनंज्ञानकाण्डयो सर्वोप्ययं वेद इत्यंकराद्येनोपदेशो न युक्त इत्यत आह एषोऽर्थं इति । अध्ययन-विशेषधरावाप्तिद्वारा अर्थावगमद्वारा वा पलान्तत्वात् तेनैवेनोपात्तकाण्डयोरेवपुरुषार्थावसाहित्या प्रणजदसादि वाक्यवदेकवाक्यता तथा च काण्डयोरेकराशिरवचरण युक्तमिति भावः । ४ सर्वोपीत्यादिभाव्योत्तररूपोऽर्थं इत्यर्थं ५ इष्टोपायादीति—प्रत्यगभिन्नं ब्रह्मेति शेषः । ६ तथावेति—वेदमात्रस्याज्ञातज्ञापनतात्पर्येवत्वे चेत्यर्थः । ७ अध्याहुतात् । ८ उत्तानुभवरूपब्रह्मणो निस्त्रिणाधिष्ठानत्वे च । ९ काण्डद्वयमध्ये । १० परम्परया सहवारि । ११ अव्यवहितनिरतिपाद्यपूर्णसुखादावेवेत्यर्थः । १२ तत्कामिन इति—एव प्राणिमाद्यस्य मुमुक्षादभावे किमु धत्कव्य निरस्तनिस्त्रिलिखितमलस्य लीत्रतरवैराग्यादिसम्पन्नस्य तत्सद्भाव इतिभावः । ननु लौकिकसुख एव सर्वेषामभिलाषदर्शनगम्योसुखस्य चालोनिवर्त्तवात् नच मुमुक्षासद्भाव इति चेत् मोक्षरूपमुपयस्यैव तत्तद्विषयसम्बन्धेन लौकिकैरिष्यमाणत्वात् लौकिकसुखावलक्षणं तदिति न भ्रमिनव्यम् । १३ उत्ताधिकारिणि । १४ प्रत्यगभिन्नब्रह्म । १५ उत्पादयत् । १६ ज्ञानकाण्डम् । ननु मुमुक्षोरैवान्तराले प्रामवाप्तस्य भोजनादाविव स्वर्गादावभिलाषसम्भवात् तत्परवदस्य च विद्यानधिकारात् वयमत्राधिकारिसौलभ्यमिति चेत् य स्वर्गादि काशाति स कथञ्चिमोक्षमपि नार्थेत् तस्य निरतिपाद्यपरत्वात्, यस्तु मुक्तिं कामयते नासौ स्वर्गादि वयमपि कामयते तस्मात्परत्वात्, अतो मो मुमुक्षुं भूत्वा पुन स्वर्गाद्यभिलषति स पशूना काम इवापसदो मुमुक्षुणामिति

दृष्टविषये चेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारोपायज्ञानस्य प्रत्यक्षानुमानान्यामेव सिद्धत्वा-  
न्नाऽऽगमोन्वेषणा । न चासति जन्मान्तरसबन्ध्यात्मास्तित्वविज्ञाने जन्मान्तरेष्टानिष्ट-  
प्राप्तिपरिहारेच्छा स्यात् । स्वभाववाददर्शनात् ।

ननु वेदस्य कार्यपरतया प्रामाण्यात्कर्मकाण्डवत्काण्डान्तरस्यापि कार्यपरतया प्रामाण्यमेष्ट-  
व्यमिति नेत्याह—दृष्टविषय इति । क्रियाकारकफलेतिषतंव्यतानामन्यतमेतस्मिन्का (मे का)यें  
समीहितप्राप्त्याद्युपायमृते ध्युत्पत्तिकाले प्रत्यक्षादिसिद्धे तथाविधकार्यधियोऽज्यथासद्वत्वात्तत्र  
नाऽऽगमोऽनुसर्षेय । न हि लोकायेदयोस्तद्भिद्यते । अलौकिके तस्मिन्नव्युत्परिप्रसङ्गात् । नचा  
व्युत्पन्नानि पदानि बोधकान्यतिप्रसङ्गात् । नच ब्रह्मैव्यपि तुल्या ध्युत्पत्त्यनुपपत्तिः । तस्मिन्ब्रह्मत्वे-  
नाऽऽस्मत्वेन च प्रसिद्धे तत्तत्सांभान्योपाधौ विज्ञानादिपदाना व्युत्पत्तेः सुकरत्वात् । तानि चालौ-  
किकमलण्ड प्रत्यग्रह्य निःसृष्टिसाभान्यविशेष लक्षणया बोधयन्ति । "तस्माद्ब्रह्मैव वेदप्रमाणक न  
कार्यमिति भावः । किंच त्रिषु वेदान्तप्रामाण्य कर्मकाण्डेऽपि व्यतिरिक्तात्मास्तित्वादौ सिद्धेऽयं  
प्रामाण्यमावश्यकम् । तदभावे तत्रप्रामाण्यायोगात् । न हि भविष्यद्देहसबन्ध्यात्मसद्भावानधिगमे  
पारलौकिकप्रवृत्तिविश्रम्भः । तस्मात्कर्मकाण्डप्रामाण्यमिच्छता सिद्धेऽयं भविष्यद्देहसबन्धिन्यात्मनि  
स्वर्गादौ च तत्रप्रामाण्यस्याभ्युपेतत्वात्कार्यं वेदप्रामाण्यानियमाद्देदान्तानामपि स्वार्थं मानत्व सिध्यती-  
त्याह—न चेति । ननु देहान्तरसबन्ध्यात्मज्ञान विनाऽपि विधिवशाद्देहैः प्रवृत्तिः स्यादिति  
नेत्याह—स्वभावेति । यवाऽऽमा देहान्तरसबन्धौ शाखान्मानान्तराच्च न प्रमितस्तदा भोक्तुरनवग-  
मात् प्रेक्षापूर्वकारो यामाद्यनुतिष्ठेत् । "लोकायतस्य व्यतिरिक्तात्मास्तित्वमज्ञानतो जन्मान्तरेष्टानिष्ट-  
प्राप्तिहानीच्छया वैदिकक्रियासंबन्धुत्वेदर्शनात् । अतो नातिरिक्तात्मज्ञान विना "सांपरायिके  
प्रवृत्तिरित्यर्थः ।

इष्ट कार्यो मे तो इष्ट प्राप्तिं श्रौर अनिष्टनिवृत्ति के उपायो के ज्ञान प्रमाण से सिद्ध हो जाने  
के कारण आगम प्रमाण के अनुमान की कोई आवश्यकता नहीं । भविष्यद्देह सम्बन्धी आत्मा के  
अस्तित्व का ज्ञान न होने पर देहान्तसम्बन्धी इष्टप्राप्ति श्रौर अनिष्टनिवृत्ति की इच्छा भी नहीं होगी ।  
ऐसा देहात्मवादी चार्वाकदर्शन का मत है ।

—न च नामभाष्येण पत्नोक्तिद्वारा तत्कामाधिकारिण उत्तरवादनर्थकमिदं भाष्यमिति वाच्यम् अर्थश्रुतिभ्यामु-  
भयत्राप्यधिकारिर्निर्देशादर्थभेदसिद्धेः । यद्यपि सत्तारविद्युत्सुभ्य इत्यत्र मुख्यतोऽधिकारी प्रदर्शितस्तथाप्यत्र तत्सौ-  
लभ्यस्यद्वत्वात्प्रारम्भ वैयर्थ्यम् । न चैवं शास्त्रस्य सर्वाधिकारत्व स्यादिति वाच्यम्, सायनचतुष्टयविशिष्टानामेव  
विद्याधिकारिणा गौतम्योक्त्यानि इत्युच्यम् । १ आम्नायस्य क्रियाभेदादानर्थक्यमतदर्शानामि त्यादि  
जैमिनिस्त्वानि भावः । २ शक्तिग्रहसमयः । ३ जागमानुसंधान विनैव । ४ कायम् ।  
५ जवगहादिगद्दानामप्ययप्रत्यायकत्वप्रमगात् । ६ व्यापकत्वेन । ७ प्रत्यकत्वेन । ८ ब्रह्मत्वाद्युपहित  
इत्यर्थः । ब्रह्मत्वादिनामात्म्यम् उपाधिविशेषण यस्य तस्मिन् । ९ वेदात्तथात्वानि । १० निर्गतेत्यप ।  
११ कायत्वाद्यनस्पृष्टे ब्रह्मण्येव वेदाना प्रामाण्यात् । १२ अदृष्टफलकर्मसु । १३ देहात्मवादचार्वाकस्येत्यर्थः ।  
१४ सम्बन्ध पर—देहपातादन तरमीयते गम्यतेऽगो सम्पराय परलोक तत्प्राप्तिहेतुकर्मापासनादिशास्त्रीयसाधन-  
विशेषः साम्परायिक तस्मिन् । परलोऽफलकर्मणीति यावत् ।

तस्माज्जन्मान्तरसंबन्ध्यात्मास्तित्वे जन्मान्तरेष्टप्राप्तिपरिहारोपायविशेषे च शास्त्रं प्रवर्तते । “येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीयेके नायमस्तीति चैके” इत्युपक्रम्या-स्तोत्येवोपलब्धव्य इत्येवमादिनिर्णयदर्शनात् “यथा च मरणं प्राप्य” इत्युपक्रम्य—

“ योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्थारुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम् ॥ ”

इति च “ स्वयं ज्योतिः ” इत्युपक्रम्य “ तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते ”

“ पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन ” इति च “ ज्ञपयिष्यामि ” इत्युपक्रम्य “ विज्ञानमयः ” इति च व्यतिरिक्तात्मास्तित्वम् ।

ननु विषयः साधनविशेषं बोधयन्तो नातिरिक्तात्मास्तित्वाद्दो 'मानं वाक्यमेवप्रसङ्गादित्यत आह— तस्मादिति । अतिरिक्तात्मविषयं विना पारलौकिकप्रवृत्त्यनुपपत्त्या कर्मकाण्डप्रामाण्यायोगादिति यावत् । विधीनां 'श्रुत्पर्याम्यामुभयार्थस्त्वमविरुद्धमित्यर्थः । न केवलं विधिभिरेवार्थादाक्षिप्तमतिरिक्तात्मास्तित्वं किंतु श्रुत्याऽपि स्वमुखेनोक्तमित्याह—येयमिति । निर्णयदर्शनाद्बुध्यतिरिक्तात्मास्तित्वमिति संबन्धः । तत्रैव 'प्रकृतोपयोगित्वेनोपक्रमोपसंहारान्तरे दर्शयति—यथा चेति । पूर्ववदेव संबन्धद्योतनार्थं, चकारः । उपक्रमोपसंहारंकरुष्यात्कठबल्लीनामतिरिक्तात्मास्तित्वे तात्पर्यमुक्त्वा बृहदारण्यकवाक्यस्यापि तत्र तात्पर्यमाह—स्वयमिति । न हि प्रसिद्धजडत्वस्य देहादेः स्वयंज्योतिर्भूमिति “ज्योतिर्ब्राह्मणगतोपक्रमस्तद्-” विषयो देहादिव्यतिरिक्तात्मानम“धिकरोति । तं प्रेतं” विद्याकर्मणी पूर्वोपाजिते फलदानायानुगच्छतः । स च गत्वा ज्ञानकर्मानुगुणं फलमनुभवतीति “शारीरकेब्राह्मणगतोपसंहारोऽपि जन्मान्तरसंबन्धविषयः ।

इसलिये देहान्तरसम्बन्धी आत्मा के अस्तित्व एव देहान्तर इष्टप्राप्ति और अनिष्टनिवृत्ति रूप उपायविशेष के निरूपण करने में शास्त्र प्रवृत्त होता है—“जाने वाले मृत मनुष्य के विषय में कुछ रहता है, कुछ नहीं रहता, ऐसी शका करते हैं” इस उपक्रम से “आत्मा निश्चित है—ऐसा ही जानना चाहिये” यह निर्णय (शास्त्रकार) लेते हैं ।

“मृत्यु के बाद जैसा होता है” इसी प्रकार उपक्रम करके “(प्रज्ञानी देहाभिमानो) अपने कर्म और चिन्तन के अनुरूप कितने शरीर धारण करने के लिए किसी योनि में चले जाते हैं और कुछ मनुष्य स्वावर भाव को प्राप्त होते हैं” ऐसा कहते हैं । “वह स्वयंज्योति है” ऐसा उपक्रम करके “उस समय इसके साथ साथ ज्ञान कर्म (और पूर्वानुभवजन्य संस्कार) जाता है”, तथा “पुण्यकर्मों से पुण्यवान् एव कुत्सित बर्मा से पापी होता है” ऐसा भी कहते हैं । “बतलाऊंगा” इस प्रकार प्रारम्भ करके “आत्मा विज्ञानमय है” ऐसा देह से भिन्न आत्मा का अस्तित्व बतलाया है ।

- १ श्रुती—एवमादिनिर्धारणोपलम्भादित्यर्थं । २ वृ० ४-३-६ । ३ वृ० ४-४-२ । ४ वृ० ४-४-५ । ५ वृ० २-१-१५ । ६ वृ० २-१-१६ । ७ प्रमितजननस्वरूपकर्मस्थानानमिति बहुविधोपणस्याप्य-व्यमुनेत्यम् । ८ वचनार्थापत्तिमित्यर्थं शब्दतोऽर्थापत्तितत्त्वेति यावत् । ९. सिद्धे वस्तुनि वेदस्य प्रामाण्यामिति प्रवृत्तम् । १०. स्वयं ज्योति पुरुषविषय इत्यर्थं । ११ वृ० चतुर्षाध्यायस्मृतौदीवब्राह्मणे । १२ अर्थवरोतीति—बोधयतीत्यर्थं । १३ परलोकाय गच्छन्तम् । १४ वृ० उ० अ० ४ ।

तत्प्रत्यक्षविषयमेवेति चेत् । न वादिविप्रतिपत्तिदर्शनात् । न हि देहान्तर-  
संबन्धिन आत्मनः प्रत्यक्षेणास्तित्वविज्ञाने लोकायतिका बौद्धाश्च नः प्रतिकूलाः स्युर्ना-  
स्त्यात्मेति वदन्तः । न हि घटादौ प्रत्यक्षविषये कश्चिद्विप्रतिपद्यते नास्ति घट इति ।

स्थाण्वादौ पुरुषादिदर्शान्नेति चेत् । न । निरूपितेऽभावात् । न हि प्रत्यक्षेण

नचात्रैव भस्मीभवती देहादेर्जन्मान्तरसंबन्धो युक्तः । तेनाऽऽत्मा देहादिष्वतिरिक्तो जन्मान्तरसंबन्धी  
सिद्धो ब्राह्मणान्म्यामित्यर्थः । 'अजातशत्रुब्राह्मणे च ध्येय' त्वा ज्ञपयिष्यामीत्युपक्रमो ध्यतिरिक्तात्मा-  
स्तित्वविषयः । न हि प्रत्यक्षे देहादौ जिज्ञासाऽस्ति । तत्रैवोपसंहारे "य एष विज्ञानमयः पुरुषः" इति  
विज्ञानमयविशेषणादतिरिक्तात्मास्तित्वं दर्शितं न हि देहादेर्विज्ञानमयत्वमस्ति तस्मात्तदप्युपक्रमोप-  
संहाराभ्यां ध्यतिरिक्तात्मास्तित्वं गमयतीत्याह—ज्ञपयिष्यामीत्युपक्रम्येति । नचोदाहृतानां वाक्यानाम-  
प्रामाण्यम् । तत्प्रामाण्यस्योत्पत्तिकसूत्रे हेत्वविशेषादभ्युपेतवादिति भावः ।

यथोक्तात्मग्रहं प्रत्ययो मानं तत्र देहाकारास्फुरत्यादतिरिक्तात्मास्तित्वस्य तेनैव स्फुर्युपपत्तौ रेतो  
न तत्र श्रुतिप्रामाण्यमिति शङ्कते—तत्प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षस्य विषयोऽवकाशो यस्मिन्नित्यतिरिक्ता-  
त्मास्तित्वमुच्यते । यद्यपि ध्यतिरिक्तात्मास्तित्वं त्वदभिप्रायेणाहंघोर्गोचरस्तथाऽपि न सा ध्यतिरेक-  
मात्मनो गोचरयति 'युष्यत्यागमविषयेकशून्यानामहंप्रत्ययभाजां ध्यतिरेकाप्रत्ययप्राप्तौ विप्रति-  
पत्त्यभावप्रसङ्गादिति परिहरति—न वादीति । वेदप्रतिकूला धादिनो नास्तिकां नैव विवादं मुञ्चन्ती-  
त्याह—न हीति । तेषु प्रातिकूल्यसंभावनायै विशेषणं नैत्यादि । इति वदन्तः सन्तो नोऽस्माकं प्रति-  
कूला न हि रघुरेवं वदनस्यैवासंभवादेव "क्षविरोधादिति योजना । प्रत्यक्षे विषये विप्रतिपत्त्यभावे  
दृष्टान्तमाह—न हीति ।

"तत्र ध्यभिचारं शङ्कते—स्थाण्वादादिति । प्रत्यक्षे धमिणि स्थाण्वात् पुरुषो वेति विप्रतिपत्ते-

यदि कहो आत्मा का अस्तित्व प्रत्यक्ष प्रमाण का ही विषय है, तो उचित नहीं, क्योंकि इस सम्बन्ध  
में वादियों में मतभेद देखा जाता है । यदि जन्मान्तरसम्बन्धी आत्मा का ज्ञान प्रत्यक्ष होता तो चार्वाक  
एवं बौद्ध दर्शन के प्रतिपादन करने वाले "आत्मा नहीं है" ऐसा कहते हुए हमारे प्रतिकूल नहीं होते ।  
चक्षु इन्द्रिय से साक्षात् देखने वाले घटादि मे "घट नहीं है" ऐसा संशय किसी को भी नहीं होता ।

स्थाणु आदि मे पुरुष आदि का भ्रम देखा जाने के कारण प्रत्यक्ष वस्तु में संशय हो जाता है—

१. वृ० अ० २ । २ विज्ञपयिष्याम्येवेति भिन्नक्रमेण सम्बन्धः । ३. विज्ञान बुद्धिः तन्मयः तदुपाधिकस्त्व-  
दुपहित इति यावत् । ४. औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धस्तस्य ज्ञानमुपदेशोऽप्यतिरेकस्यार्थोऽनुपलब्धे  
तत्प्रमाणं वादरायणस्यानपेक्षत्वादिति प्रथमाध्यायप्रथमपादपञ्चमे जैमिनीयसूत्रे । औत्पत्तिक इत्यादि । औत्पत्तिक-  
स्वाभाविकोऽप्येवैव इत्यर्थः । अतस्तस्य धर्मस्य ज्ञानं ज्ञानकरणं वैदिकमन्त्रः । प्रत्यक्षात्तदनुपलब्धे चार्थे उपदेशः  
शब्दोऽप्यतिरेकोऽप्यभिन्नारिमानमित्यर्थः । तद् वेदनायुक्तं प्रमाणं धर्मो वादरायणस्याप्यभिमतं तस्य स्वार्थं  
मानान्तरानपेक्षत्वादिति सूत्राक्षरार्थः । ५. अज्ञातज्ञापनस्वरूपहेतोर्भवय तुल्यत्वादित्यर्थः । उभयत्रेति—  
ज्ञानवर्मानुपलब्धोरित्यर्थः । ६. मच्छरीरध्यज्ञानमहं कुशमदृशं वा जान इत्येवमादिरूपः । ७. मानसम्भवात् ।  
८. प्रत्यक्षासिद्धत्वात् । ९. आत्मानात्मनो. प्रत्यक्षत्वपरानत्वज्ञानं युक्ति । वागमरथास्थूलमनष्वित्यादिजन्य-  
मात्मनि तत्तत्त्वज्ञानम् । देहादिभेदावगमदश्च विषयः । १०. प्रत्यक्षविरोधादित्यर्थः । ११. यत्र प्रत्यक्षविषयत्वं  
तत्र विप्रतिपत्त्यभाव इति व्याप्तौ ।

निरूपिते स्थाप्रादौ, विप्रतिपत्तिर्भवति । त्रैनाशिकास्त्वहमितिप्रत्यये जायमानेऽपि देहान्तरव्यतिरिक्तस्य, नास्तित्वमेव प्रतिजानते ।

। तस्मात्प्रत्यक्षविषयवैलक्षण्यात्प्रत्यक्षाप्राऽस्तमारितत्वसिद्धिः । तथाऽनुमानादपि । श्रुत्याऽऽत्मास्तित्वे, लिङ्गस्य दशितत्वालिङ्गस्य च 'प्रत्यक्षविषयत्वान्नेति चेत् । न । जन्मान्तरसंबन्धस्याग्रहणात् । आगमेन त्वात्मास्तित्वेऽवगते वेदप्रदशित'लौकिकलिङ्ग-

रूपलक्षण प्रत्यक्षे विप्रतिपत्त्यभावो व्यभिचारादिति शङ्काः । आदिपदेन पापाणादी गजादिविप्रति-  
पत्तिः संगृह्यते । किं प्रत्यक्षमात्रे विप्रतिपत्तिः किं वा तेन विविधते प्रतिपत्ते । नाऽऽद्योऽङ्गीकारात् ।  
नचं वमात्मनि प्रत्यक्षे विप्रतिपत्ता'वपि नाऽऽगमान्वेषणा । तेनैव तन्निरासेन तन्निरण्येदिति मन्वानो  
द्वितीयं दूषयति—नेत्यादिना । 'प्रत्यक्षतो विविधतेऽयं विप्रतिपत्त्यभावं प्रपञ्चयति—न हीति । आत्मनः  
स्थूलदेहव्यतिरिक्तत्वं न प्रत्यक्षमिति प्रतिपाद्य सूक्ष्मदेहव्यतिरिक्तत्वमपि नाहंप्रत्ययग्राह्यमित्याह—  
'त्रैनाशिकास्त्विति । ते खल्व'हमिति घियमनुभवन्ति । तथाऽपि देहान्तरं स्थूलदेहातिरिक्तत्वं सूक्ष्मं तत्र  
प्रधानभूताया बुद्धेरतिरिक्तस्याऽऽत्मनो नास्तित्वमेव पश्यन्ति 'तत्राहंप्रिया सूक्ष्मदेहातिरिक्तात्म-  
सिद्धिरित्यर्थः ।

किञ्च प्रत्यक्षस्य विषयो 'रूपादिस्त'द्वाहित्यं तद्वैलक्षण्यं तदात्मनोऽस्ति । 'अशब्दमस्पर्शमरूपम्'  
इत्यादिश्रुते । न हि रूपादि सदाधारं वा विना प्रत्यक्षं क्रमते । 'अतो न देहाद्यतिरिक्तात्मास्तित्वस्य  
प्रत्यक्षात्प्रसिद्धिरित्याह—तस्मादिति । प्रत्यक्षतो विविधते विप्रतिपत्त्ययोगात् । प्रकृते च तद्दर्शनादिति  
यावत् । 'अथेच्छादय' बबन्दिदाश्रिता गुणस्वाद्रूपादिवदित्यनुमानादतिरिक्तात्मसिद्धिरिति नेत्याह—  
तथेति । नाऽऽत्मास्तित्वप्रसिद्धिरितिसंबन्धार्थस्तयाशब्दः । अयं भाव—इच्छादीना 'स्वातः'ग्ये स्वरूपासिद्धिः

ऐसा कहना उचित नहीं है । भलो-भाति देखने पर वहा सशय का अभाव हो जाता है । स्थाणु आदि  
को भलो-भाति देख लेने पर उसमे सन्देह नहीं होता है । विज्ञानवादी तो "अहम्" ऐसी प्रत्ययविषय  
बुद्धि के उदित होने पर भी देह से भिन्न आत्मा के न होने का निर्णय करते हैं ।

इमनिष् प्रत्यक्ष के विषय रूपादि से विलक्षण होने के कारण आत्मा के अस्तित्व की सिद्धि  
प्रत्यक्ष द्वारा नहीं हो सकती । इसी प्रकार (आत्मा के अस्तित्व की सिद्धि) अनुमान के द्वारा भी नहीं  
हो सकती । यदि कहे ("य प्राणेन प्राणिति") श्रुति ने आत्मा के अस्तित्व से लिङ्ग दिखाया है । शोर  
लिङ्ग प्रत्यक्ष प्रमाण का विषय होता है—तो ठीक नहीं । क्योंकि आत्मा के जन्मान्तर सम्बन्ध का

- १ मानसप्रत्यक्षनिश्चितारमविषयत्वादित्यर्थः । २ आत्मनो जन्मान्तरेण य सम्बन्धस्तस्य ग्रहणात् आगमेतत्प्र-  
माणेनाज्ञातादित्यर्थः । ३ लौकिकप्रसिद्धेत्यर्थः । ४ प्रत्यक्षेणतरभिप्रत्वेन ज्ञात इति यावत् । ५ एवमिति  
। स्थाप्यादावित्यर्थः । ६ अपीति अविप्रतिपत्तयटादावित्यर्थः । ७ आगमविप्रतिपत्तिविविक्तात्मानस्तदा त्रमाथा ।  
८ विज्ञानवादिनः । ९ अहमितिप्रत्ययविषयतया धिय जानत इत्यर्थः । १० तन्मते पियोऽह प्रत्ययवि-  
षयत्वात् । ११ रूपादिरित्यादिपदेन रसादयो गुणा रूपादिमत्तो गुणिनश्च ग्राह्या । १२ तत्राहित्यमिति  
तत्पदेनापि तदुभय ग्राह्यमेव च तदा गुणग्रहे 'रहित्यमत्यन्ताभावश्चैवम् गुणग्रहे तु भेदत्वमवगमनीयम् ।  
१३ प्रवर्तते । १४ आत्मनि प्रत्यक्षप्रवृत्तिप्रयोजन'भावादित्यर्थः । १५ शङ्कामामपत्तयोऽय मन्वर्थक ।  
१६ आश्रयान्वेषणत्वे ।

विशेषंश्च तदनुसारिणो भीमांसकास्ताकिंकाश्चाहंप्रत्ययं लिङ्गानि च वैदिकान्येव स्वमति-  
प्रभवानीति कल्पयन्तो वदन्ति प्रत्यक्षश्चानुमेयश्चाऽऽत्मेति ।

‘सर्वथाऽप्यस्त्यात्मा देहान्तरसंबन्धीत्येवं प्रतिपत्तुर्देहान्तरगतेष्टानिष्टाप्रतिपरि-

पारतन्त्र्ये परस्परभयत्वमाधारस्येदानीमेव साध्यमानत्वात् । षष्वधिच्छब्देन चाऽऽश्रयमात्रवचने  
सिद्धसाधनत्वं मनसस्तवाभ्रपत्य सिद्धत्वावात्मोक्तौ च दृष्टान्तस्य साध्यविकलतेति । “यः प्राखेन  
प्राणिति” इत्यादिभृत्या प्राणनादिव्यापाराख्यस्य लिङ्गस्याऽऽत्मास्तित्वे प्रदक्षितत्वात्तस्य च व्याप्ति-  
सापेक्षस्य प्रत्यक्षादिसिद्धात्मविषयत्वात् तस्य शब्देकगम्यतेति शङ्कते—श्रत्येति । आत्मनः ‘स्वातन्त्र्येण  
‘लिङ्गगम्यत्वाभिप्रायेण श्रुत्या लिङ्गं नोपन्यस्तमिति परिहरति—नेति । योऽचेतनव्यापारः स  
चेतनाधिष्ठानपूर्वको यथा रथादिव्यापारः । ‘प्राणनादिव्यापारस्याप्यचेतनव्यापारत्वाच्चेतनाधि-  
ष्ठानपूर्वकत्वमिति ‘संभायनामात्रेण सिद्धोपन्यासः । न हि निश्चायकत्वेन तनुपन्यस्यते । आत्मनो  
जन्मान्तरसंबन्धस्य प्रमाणान्तरेणाग्रहणसत्त्व्याप्तलिङ्गायोगादित्याह—जन्मान्तरेति । ननु व्यति-  
रिक्तात्मास्तित्वभागमंकगम्यं चेत्कथं तत्प्रत्यक्षमनुमेयं चेति वादिनो वदन्तीति तत्राऽऽह—आगमेन स्थिति ।  
येयं प्रेते विचिकित्सेत्याद्यागमेन “को ह्येवाभ्यात्” इत्यादिवेदोक्तंश्च प्राणनादिभिरौक्तिकसिद्धविशेष-  
रात्मास्तित्वे सिद्धे यथोक्तात्मसिद्धिमनुसरन्ती वादिनो वैदिकमेवाहंप्रत्ययं प्रतिलभमाना वैदिकान्येव च  
लिङ्गानि पश्यन्तः स्वोप्रेक्षानिमित्तानि तानीति कल्पयन्तो द्विधाऽऽत्मानं वदन्ति । वस्तुतस्त्यात्मा  
यथोक्तश्रुत्येकसमधिगम्य इत्यर्थः ।

तस्यास्येत्यादिना काण्डयोः संबन्धं प्रतिज्ञाय तादर्थ्येन सिद्धेऽर्थे वेदान्तप्रामाण्यं सर्वोपेत्यादिना

आगमेतर प्रमाण से ज्ञान नहीं होता । आगमप्रमाण एव वेदोक्त और लोकप्रसिद्ध लिङ्गविशेषो के द्वारा  
आत्मा के अस्तित्व का बोध होने पर उसी का अनुसरण करने वाले भीमासक और तार्किक वैदिक अह-  
प्रत्यय और लिङ्गो को ही “ये हमारी बुद्धि की उपज है” ऐसी कल्पना करते हुए कहते हैं कि “आत्मा  
प्रत्यक्ष और अनुमान का भी विषय है ।”

सर्वथा ही देहान्तर से सम्बन्ध रखने वाला आत्मा है—ऐसा जानने वाले तथा जन्मान्तर मे

१. तस्येत्यादिभाष्येण काण्डयोनियतपूर्वापर्यानुपपत्तिलभ्य सम्बन्ध प्रतिज्ञाय तदर्थमेव सिद्धेऽर्थे वेदान्त-  
प्रामाण्य सर्वोपेत्यादिना प्रसाध्य विद्याधिकारिसौलभ्य च प्रामाण्योपयोगित्वेन सर्वपुष्पाणामित्यादिनोभवा  
परकीयकार्यं च वेदप्रामाण्य दृष्टविषयेत्यादिना निराकृत्य । न चासतीत्यादिना परैरपि सिद्धेऽर्थे वेद-  
प्रामाण्यस्यैतद्व्यतया युक्त वेदान्ताना स्वार्थनिष्ठत्वमिति प्रतिष्ठाप्य पूर्वज कः सम्बन्ध काण्डयोरिति  
योऽन्तर्गम्य प्रश्न तस्य कर्मभि सुदुर्बुद्धेर्वैराग्यादिद्वारा ज्ञानोत्पत्तिसम्बन्ध इति निर्णयः कर्तव्यः तदर्थं  
सर्ववेत्यादिभाष्यम् । पूर्वत्रेति—वर्भकाण्डोक्ति य प्रश्न इत्यन्वय । क सम्बन्ध इति किं शब्दस्य आश्लेषार्थकत्वेन  
सम्बन्धो नास्त्येत्यर्थकत्वेऽपि प्रश्नस्य शब्दस्वाम्यात्सात्त्वमर्थस्थत्वमिति श्येयम् इति टिप्पणटिप्पणम् ।
२. आश्रयसामान्यवचने । ३. श्रु. ३-४-१ । ४. सत आत्मा सर्वान्तर इत्यादि श्रुतिशेष । य आत्मा  
प्राणैव प्राणिति मुखाद्वायुनिर्गम्यात्मकप्राणनत्रियावान् भवतीत्यक्षरार्थः । येनात्मना प्राणो वायु प्रणीयते तादृक्-  
क्रिया भवतीत्युक्तश्रुतिभाव । ५. शक्यप्रज्ञा हि सिद्धयोरेव व्यापित्तरव्यक्षेण हेतुसाध्ययो इत्यभ्युपगमनीय-  
मात्मनो व्यापित् लिङ्गस्य ग्रहीतुमभ्यक्षत्व श्रुतिदर्शितस्येति भावः । ६. शब्दानपेक्षतया । ७. लिङ्गमनुमानम् ।
८. मुखाद्वायुनिर्गम प्राणन प्रवेसोऽज्ञानम् । ९. अनुमित्यात्मकप्राणतज्ञानमात्रजन्यत्वमिति निमित्ताधिका वृत्तीया ।



हारोपायविशेषार्थिनस्तद्विशेषज्ञापनाय कर्मकाण्डमारब्धम् । न त्वात्मन इष्टानिष्टप्राप्तिपरि-  
 हारेच्छाकारणमात्मविषयमज्ञानं कर्तृभोक्तृस्वरूपाभिमानलक्षणं तद्विपरीतब्रह्मात्मस्वरूप-  
 विज्ञानेनापनीतम् । यावद्धि तन्नापनीयते तावदयं कर्मफलरागद्वेषादिस्वामाविकदोषप्रयुक्तः  
 शास्त्रविहितप्रतिषिद्धातिक्रमेणापि प्रवर्तमानो मनोवाक्यार्थदृष्टानिष्टसाधनान्यधर्म-  
 संज्ञकानि कर्माण्युपचिनोति बाह्यलयेन स्वामाविकदोषबलीयस्त्वात् । ततः स्यावरा-  
 न्ताधोगतिः ।

प्रसाध्याधुना कर्मभिः शुद्धयुद्धैरारग्याविद्वारा ज्ञानोत्पत्तिरिति तयोः संबन्धं कथयति—सर्वथाऽपीति ।  
 भ्रामगामान्मानन्तराद्वा व्यतिरिक्तात्मास्तित्वप्रतिपत्ताव'पोत्यर्थं । पुष्टयार्थोपायविशेषार्थिनस्तज्ज्ञापनाय  
 कर्मकाण्डमारब्धं चेत्तर्हि तत्रोक्तकर्मभिरेव विवक्षितपुण्यसिद्धयैदान्तरम्भवेयम्यात्र संबन्धोक्तिः  
 सावकाशेत्याशङ्क्याऽऽह—नत्विति । आत्मानानं खल्वनर्थकारणमन्वयव्यतिरेक'शास्त्रग्रम्यं भिग्या-  
 ज्ञान'कार्यलिङ्गक च । तन्नाकर्तृभोक्तृब्रह्मात्मज्ञानादपनेयम् । न हि तत्कर्मकाण्डोक्तैरेव कर्मभिः  
 दावयमपनेतुं विरोधाभावात् । तस्मात्तद्वाधनायं ज्ञानसिद्धये वेदान्तरम्भसंभवाद्दुक्त'संबन्धसिद्धि-  
 रित्यर्थः । यदि कर्मभिरज्ञानं न निवर्तते । मा निवर्तितम् । सत्येव तस्मिन्कर्मवंशान्मोक्षः स्यादित्या-  
 शङ्क्याऽऽह—यावद्धीति । सम्यग्ज्ञानमेव साक्षान्मोक्षहेतुर्न कर्म । तत्तु'प्रनाह्या तदुपयोगि । न हि  
 सत्येवाज्ञाने मुक्तिः । तस्मिन्सति संसारस्य दुर्भरित्वात् । "तस्मात्कर्मकाण्डस्य राराग्यद्वारा प्रवेशो  
 मुक्ताविति भावः । अयमित्यज्ञो निर्दिश्यते । रागद्वेषादीत्यादिषाब्देना"विद्यास्मितानिनिवेशा गृह्यन्ते ।  
 दोषाणा स्वाभाविकत्वं "शास्त्रानपेक्षत्वम् । अपिकारः "संभावनार्थः । दृष्टत्वमन्वयव्यतिरेक"सिद्धत्वम् ।

होने वाले इष्ट प्राप्ति और अनिष्टपरिहार के उपाय विशेष को समझने की इच्छा वाले पुरुष को, उस  
 विद्ये उपाय का ज्ञान कराने के लिए कर्मकाण्ड का प्रारम्भ किया जाता है । आत्मा की इष्ट प्राप्ति  
 और अनिष्टपरिहार की इच्छा के कारण कर्तृत्व भोक्तृत्व स्वरूप अभिमानलक्षण आत्मविषयक भ्रजान  
 को उससे विपरीत ब्रह्मात्मस्वरूप विज्ञान के द्वारा नहीं हटाया गया । जब तक उसे नहीं हटाया जाता  
 है, तब तक यह भ्रजानी जीव कर्मफल के राग, द्वेषादि (अविद्या, अस्मिता, अभिनिवेश रूप) स्वाभाविक  
 दोषों से प्रेरित हुआ, शास्त्रोक्त विहित और निषिद्ध कर्मों का अतिश्रमण करके वर्तता हुआ मन  
 वाणी और शरीर से अधर्मसंज्ञक दृष्ट और अनिष्ट साधन भूत अदृष्ट कर्मों का सम्पादन करता है,

१ 'प्रेरित' । २ सम्पादयति । ३ अधर्मानुष्ठानात् । ४ अर्थद्वारोपायोपेयभावरूपसम्बन्धनित्यर्थं ।  
 ५ अपिरेवार्थक । ६ अन्वयव्यतिरेको शास्त्र च 'यत्र हि द्वैतमिव भवती'त्यादि । ७ कर्तृत्वादिभ्रम  
 सोपादानन कार्यत्वात् यदादिवत् देवदत्तो'ज्ञानवान् कर्तृत्वादिभ्रमवत्त्वात्—अन्वये रजतादिभ्रमवत्प्रदत्तादिवत्  
 व्यतिरेके वामदेवादिवदित्येवमाद्यनुमानमिह बोध्यम् । ८ उपायोपेयभावरूपसम्बन्धेत्यर्थः । ९ कथं तर्हि  
 तत्र प्रवृत्तिरित्यत्राह—तत्त्विति । १० परम्पर्या । ११ कर्मकाण्डस्य साक्षान्मुक्तावनुपयोगित्वान् ।  
 १२ अनित्यामुचिदु खानात्मम् नित्यमुचिमुक्तात्मस्यातिरविद्या । दुष्टमनसंराज्यतेरात्मतैवास्मिता । मुसानुगामी  
 रागः । दुसानुगामी द्वेष । स्वरसवाही विदुषोऽपि तथाहृदोऽभिनिवेश । द्वितीयसाधनादीयमूत्राणि ५-६॥  
 स्वस्य रस सस्का' तद्वाही तज्ज इति यावत् । तथा अविद्वद्दत् । अभिनिवेश मा नाभूवमिति मरणप्राप्त' ।  
 रुढ प्रसिद्ध । दाढपंगत इति वार्थ । १३ शास्त्रग्रन्थेष्टानिष्टसाधनताज्ञानाजन्त्यत्वम् । १४ प्रायस्त्वद्यो-  
 तनार्थः । १५ निषिद्धशास्त्रातिक्रमे राजदण्डाद्यनिष्टसत्त्व तदभावे तदभावः ।

- कदाचिच्ञास्रकृतसंस्कारबलीयस्त्वम् । ततो मनश्चादिभिरिष्टसाधनं बाहृत्येनोपचिनोति धर्मात्यम् । तद्विद्विधम्—'ज्ञानपूर्वकं' केवलं च । तत्र केवलं पितृलोकादिप्राप्तिकलम् । ज्ञानपूर्वकं देवलोकादिब्रह्मलोकान्तप्राप्तिकलम् । तथाच शास्त्रम् "आत्मयाजी श्रेयान्देव-

अहृष्टत्वं शास्त्रमाग्रगम्यत्वम् । अधर्मोपचयप्राचुर्यं हेतुमाह—स्वाभाविकेति । श्रेय वैराग्यार्थं कर्मफलं प्रपञ्चयन्नधर्मफलमाह—तत्र इति । - ।

उपतं हि—

"शरीरजः कर्मदोषं याति स्यावरतां नरः" इति ।

'तत्किं पुण्योपचयाभायादन्यकाशं स्वर्गादिकलमिति नेत्याह—कदाचिदिति । शास्त्रोप-संस्कारस्य बलीयस्ये फलितमाह—तत इति । आदिशब्दो वाग्देहविषयः । फलविभागं धत्तुं कर्म भिनत्ति—तद्विद्विधमिति । "तस्य मुक्तिफलत्वं निरसितुं फलं विभजते—तत्रेति । केवलमिष्टादिकर्मेति शेषः । "कर्मणा पितृलोकः" इति हि वक्ष्यति । तस्मिन्फले "नानात्वमग्निप्रेत्या-ऽऽदिशब्दः । "विलया देवलोकः" इति श्रुतिभाषित्याऽऽह—ज्ञानेति । देवलोको यस्याऽऽदिब्रह्मलोको यस्यान्तस्तस्या "धंस्य प्रातिरेव फलमस्येति विग्रहः उच्यतेऽयं शातपथी श्रुति प्रमाणयति—तथाचेति । सर्वत्र परमात्मभावनापुरःसरं "नित्यं कर्मानुतिष्ठन्नात्म"याजी । कामनापुरःसरं देवाग्यजमानो देवयाजी । तयोर्मध्ये फलतः श्रेयानिति विचारे सत्यात्मयाजी श्रेयानिति निर्णयः कृतः । प्रतो ज्ञानपूर्वकं कर्म देवलोकस्य कामनापूर्वं तु पितृलोकस्य प्रापकमित्यर्थः ।

'प्रवृत्तं च निवृत्तं च द्विविधं कर्म वैविकम् ।

'इह वाऽमुत्र वा काम्यं "प्रवृत्तं कर्म कीर्यते ॥

निष्कामं ज्ञानपूर्वं तु "निवृत्तमभिधीयते'

क्याकि स्वभावजनित दोष बलवान् होता है । अधर्म अनुष्ठान से उसे स्यावर पर्यन्त नीच योनियो की प्राप्ति होती है ।

कभी-कभी शास्त्रजन्य (ज्ञान से होने वाले) संस्कार बलवान् होते हैं । तब मन, वाणी, देह से प्राय-धर्माश्रय इष्टसाधनो को करता रहता है । कर्म दो प्रकार के हैं—सोपासन और केवल । उनमें केवल कर्म (कामना द्वारा अनुष्ठित) पितृलोकादि की प्राप्तिरूप फलवाले होते हैं । सोपासन कर्म देवलोक स्वर्लोक, सत्यलोक, ब्रह्मलोक की प्राप्ति कराते हैं । इस सम्बन्ध में शास्त्रवचन भी है—'देवयाजी से

- १ शास्त्रज्ञानसंस्कारेत्यर्थः । २ कर्म । ३ उपासनासमुच्चितम् सोपमनमिति यावत् । ४ कामनाप्राजुष्टी-यमानमिति शेषः । ५ कर्मकाण्डस्यान्तं नुद्विपुर सर वैराग्यजननद्वारा मोक्षे प्रवेशप्रतिपादनान्तरमित्यर्थः । ६ शारीरकर्मजपापे रित्यर्थः । ७ वाचिकं पश्चिमागता मानसैरन्यजातितामिति स्मृतिशेषः । ८ भावदोष स्मृति । ९ तस्मात्—अधर्मोपचयादित्यर्थः । १० कर्मणः । ११ वृ० १-५-१६ । १२ कस्यचिद्भूतो कस्यचिद्भूतोपा-पेक्षमाधिवय तरतमभाव तरतमभावानेकविधत्वमित्यर्थः । १३ वृ० १-५-१६ । १४ स्वर्लोकसिद्धयलो-कान्तरूपस्य । १५ आत्मा अन्त करणम् तथजननील । यजनम् पूजनम् अन्त करणपूजनं च तच्छोधनरूपम् शोधितं हि तल्पुजितं भवति । १६ कारोपां यजेत वृष्टिकाम । चित्रया यजेत पशुकाम इत्यादिनोक्तमैहिक काम्यम् । ज्योतिष्टोमादि चापुष्पिव वेदितव्यम् । १७ सासारिकप्रवृत्तिप्रयोजकत्वात्प्रवृत्तमित्युच्यते । १८ सासारिकप्रवृत्तिप्रयोजकत्वात्प्रवृत्तमुच्यते ।

याजिनः" इत्यादि । स्मृतिश्च "द्विविधं कर्म वैविकम्" इत्याद्या । साम्ये च धर्माधर्मयो-  
र्मनुष्यत्वप्राप्तिः । एवं ब्रह्माद्या स्यावरागता स्वामाविकाविद्याद्विदोषवतो धर्माधर्मसाधन-  
कृता संसारगतनिर्मरूपकर्माश्रया ।

'तदेवेदं' व्याकृतं साध्यसाधनरूपं जगत्प्रागुत्पत्तेरव्याकृतमासीत् । 'स एष  
बीजाङ्कुरादिवदविद्याकृतः संसार आत्मनि क्रियाकारकफलाप्यारोपलक्षणोऽनादिर-

इत्यादिमनुस्मृति चात्र 'बोदाहरति—स्मृतिश्चेति । धर्माधर्मयोरेकंकस्य फलमुख्या मिथयोः  
फलमाह—ज्ञाम्ये चेति । उक्त हि—

'उभाभ्या पुण्यपापाभ्यां मानुष्यं लभतेऽवशाः' इति ।

त्रिविधमपि कर्मफलं धैराग्यार्थं संक्षिप्योपलभ्यते—एवमिति । सा चाविद्याकृतत्वादनर्थ-  
रूपेत्याह—स्वामाविकेति । विचित्रकर्मजन्यतया तस्या वैचित्र्यमाह—धर्माधर्मोति । तर्हि धर्माधर्माभ्यामेव  
तन्निर्माणसंभवात्कृतमविद्येत्येत आह—नामेति । 'तेषां सूक्ष्मावस्थाऽविद्या तदालम्बनेति यावत् ।  
धर्मद्विरविद्यायाश्च निमित्तत्वोपादानत्वाभ्यामुपयोग' इति भावः ।

ननु संसारगतेराविद्यकत्वमप्युक्तं 'प्रत्यक्षादिप्रतिपन्नत्वात्प्रामाण्याभ्यामेव' व्याक्रियतेति श्रुतौ  
च नामरूपात्मनो जगतोऽभिव्यक्तिश्चरुप्राप्त च प्रामाणिकस्याविद्याकृतत्वमत आह—तदेवेदमिति ।  
जगतः "स्वरूपमात्मा तत्राध्यस्तत्वात्सत्त्वात्" वात्मतत्त्वेऽनभिध्ययते प्रत्यक्षादिना श्रुत्या चाभिव्यक्तमिव  
'दृश्यमानमपि जगदनभिव्यक्त'मेवेति" न तस्याविद्याकृतत्ववक्षतिरिति भावः । अविद्याकृतां संसारगति-  
मनुभायते"—स एष इति । नन्वविद्याकृतत्वे "कथमनादित्यमित्याशङ्क्य तस्य "प्रवाहरूपेत्याह—  
बीजाङ्कुरादिवदिति । "तर्हि कादाचित्कया साधनापेक्षामन्तरेण नाशो "अविध्यतीत्याशङ्क्याऽह—

आत्मयाजी श्रेष्ठ है ।" स्मृति भी कहती है— (प्रवृत्त और निवृत्त भेद से) वैविक कर्म दो प्रकार के हैं ।  
पुण्य और पाप के समान होने पर मनुष्यत्व की प्राप्ति होती है । इस प्रकार ब्रह्मा से लेकर स्यावर  
पर्यन्त, धर्म और अधर्म साधन से होने वाली, स्वामाविक अविद्यादि दोष वाली, नाम रूप एव कर्म  
के आश्रित संसार की गति है ।

(ब्रह्मा से लेकर स्यावर पर्यन्त) यही प्रत्यक्षादि प्रमाण द्वारा प्रतिपन्न साध्य-साधन रूप  
व्याकृत जगत् उत्पत्ति से पूर्व अव्याकृत था । (परोक्षप्रत्यक्षात्मक) यह संसार आत्मा मे त्रिया, कारक

- १ नामादीनामाश्रय एवाश्रयो यस्या इति विग्रह । २ ब्रह्मादिस्थावरान्त मयोक्तमेव । ३ प्रत्यक्षादिना प्रतिपन्नम् । ४ स एष स्वर्गमर्त्यादि परोक्षप्रत्यक्षात्मक संसार इत्यन्वय । ५ धर्मद्विविधमे एवेत्यर्थ । ६ संसारगति । ७ नामदीनामित्यर्थ । ८ संसारगताविति शेष । ९ यथाहि प्रत्यक्षादिप्रतिपन्न घटादि अविद्यातिरिक्तमुपुपादान तद्वदिति भाव । १० न तु प्रत्यगात्मनापीत्येवकारार्थ । ११ वास्तव रूपमित्यर्थ । १२ जगत आत्मस्वरूपत्वात् । १३ तत्राप्य वातिकर्मणि—'अविद्यातिरिक्तोऽविद्योऽनादिविद्युत्तममप्यपि । कार्यकारणवदस्तु नानपास्त तमोऽप्यत ॥' इति आत्मनि विदिते सर्वे विदितमिति पादत्रयार्थं फलित । नाविद्या-तिरिक्त तम इति नुयं समाहितम् । अत आत्मज्ञानात् । १४ अन्यथाभासमानत्वाद्धेयो । १५ अनुवदति । १६ कथ तस्येति सम्बन्ध । १७ न स्वरूपेण । १८ संसारस्याविद्याजन्यत्वे । १९ अविद्याजन्य हि गन्धर्वनगरादिनिवर्तमानपेक्ष्य स्वयमेव नश्यति तद्वदसावपि ।

नन्तोऽनर्थं 'इत्येतस्माद्विरक्तस्याविद्यानिवृत्तये 'तद्विपरीतब्रह्मविद्याप्रतिपत्त्यर्थोऽपनिषदा-  
रम्भते ।

अस्य स्वश्वमेधकर्मसंबन्धिनो, विज्ञानस्य प्रयोजनं येषामश्वमेधे नाधिकारस्ते-

अनादिरिति । चतन्यषदात्मनि तस्याविद्याकृतत्वानुपपत्तिमाशङ्क्य नानारूपत्वेन 'ततो विसक्षण-  
त्वादेकरूपे युवत तस्य कल्पितत्वमित्याह—प्रियेति । अनादेरपि संसारस्य प्रागभावविवृत्तिः स्यादिति  
चेत्तया'ऽपि ब्रह्मविद्यामन्तरेण नाशो नास्तीत्याह—अनन्त इति । प्रयत्नतो हेयत्वं द्योतयितुमनर्थं  
इति विशेषणम् । नैसर्गिक इति पाठे तु कारणरूपेण 'तद्व्यमुन्नेयम् । यस्मात्कर्म संसारफलं न मोक्षं  
'फलपति तस्मात्तन्निदानसंसारनियतंकात्मज्ञानार्थत्वेन साधनचतुष्टयसंपन्नमधिकारिरामधिकृत्य'  
वेदान्तारम्भः संभवतोऽप्युपसंहरति—इत्येतस्मादिति ।

"यथोक्तज्ञानार्थत्वेनोपनिषदारम्भे "ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्" इत्यारब्धत्वं तस्मादारभ्य  
ज्ञानोपदेशात् । 'उपा वा अश्वस्य' इत्यारम्भरतु न युक्तं साक्षादत्र "तदनुवृत्तेरित्याशङ्क्यात्समादारभ्यो-  
पनिषदारम्भेऽभीष्टं फलमभिधिस्तमानः प्रयममश्वमेधोपासनफलमाह—अस्य त्विति । राजयज्ञत्वा-  
दश्वमेधस्य तदनधिकारिणामपि ब्राह्मणादीनां तत्कलापिनामस्मादेवोपासनात्तदादिरिति मत्वा श्रुतौ  
तदुपासनोक्तिरित्यर्थः । किमत्र" नियामकमित्याशङ्क्य विकल्पश्रवणं केवलस्यापि" ज्ञानस्य साधनत्वं  
सूचयतीत्यर्थतो" विकल्पश्च तमुदाहरति—विद्येति । तत्फलप्राप्तिरितिपूर्वेषां संबन्धः । "तत्रैव  
श्रुत्यन्तरमाह—तद्वेति । "तद्वैतप्राणदशानं लोकप्राप्तिसाधनं प्रसिद्धमिति यावत् । आदिशब्देन  
केवलोपासत्या ब्रह्मलोकानिवादिन्यः श्रुतयो गृह्यन्ते ।

और फल का अध्यास रूप होने से अविद्याकृत है, बीजाङ्कुरादि के समान (प्रवाह रूप से, न कि  
स्वरूप से), अनादि और अनन्त अनर्थ का कारण है । इसलिए इससे विरक्त की अविद्या निवृत्ति के  
लिए हमसे विपरीत ब्रह्मविद्या प्राप्ति रूप, प्रयोजन वाली यह उपनिषद् प्रारम्भ की जाती है ।

(उपा वा अश्वस्य) इस अश्वमेधसम्बन्धी विज्ञान का प्रयोजन यही है कि जितका (राजयज्ञत्व  
होने से) अश्वमेध यज्ञ करने में अधिकार नहीं है, ऐसे फलार्थी को (उपा वा अश्वस्य) इसी उपासना के

- १ इतीति संसारस्यानर्थरूपत्वाद्देतीत्यर्थ । २ एतस्मात् संसारात् । ३ तद्विपरीतेति अविद्याविरुद्धत्वर्थ ।
- ४ अश्वस्यम् । ५ संसारस्यत्यादि । ६ चतन्यत । ७ अनादित्वस्य निवृत्त्युपासनाप्रयोजकरत्वेऽपीत्यर्थ ।
- ८ ज्ञानेतरानित्यर्थ । ९ तद्व नैसर्गिकत्वम् स्वरूपेणानादित्वमिति यावत् । १० निष्पादयति । ११ अधि-  
वृत्त्यति जड्दृश्येत्यर्थं तदुपकारायति यावत् । १२ यथोक्तज्ञानेति सनिदानसंसारनिवर्तकब्रह्मत्वमैक्यज्ञानेत्यर्थं ।
- १३ तदर्थत्वेन तज्जननत्वेन तज्जननार्थमिति यावत् । १४ उपनिषदारम्भे तत्प्रतिपादकप्रत्यारम्भे । सिद्धे  
सतीत्यर्थ । १५ बृ० उ० १-४-१० । १६ इति वाक्याङ्गात्प्रयत्नेत्यर्थ इत्यत्र आरभ्योपनिषच्छब्द  
प्रयोक्तव्य इति धार्य । १७ इत्यारम्भ इति इत्यत्र आरभ्य उपनिषदारम्भ इत्यर्थ । १८ अत्र—अश्वमेध-  
ब्राह्मणे । १९ अस्मादिनि उपा वेत्यादि ब्राह्मणनिरूपितादित्यर्थ । २० अनेति उक्तानधिकारिणा तेन  
तदाप्तौ । २१ अपीति उपासनाऽऽमुच्चितकर्मवदित्यर्थ । अपेदे'प्यन्तार्थकत्वात् । २२ अर्थत इति विकल्प-  
श्रुत्यर्थनिदर्शनत इत्यर्थ । २३ केवलोपासत्यापि कर्मफलावाप्तौ । २४ तस्यैवात्म एतत् फलकथनसमये  
उपस्थितम् ।

पामस्मादेव विज्ञानात्तत्फलप्राप्तिः । " विद्यया वा कर्मणा वा " "तद्धेतुल्लोकजिदेव" इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।

कर्मविषयत्वमेव विज्ञानस्येति चेत् । न । "योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेवं वेद" इति विकल्पश्रुतेः । विद्याप्रकरणे चाऽऽम्नानात् । कर्मान्तरे च संपादनदर्शनाद्विज्ञानात्तत्फलप्राप्तिरस्तौत्यवगम्यते । सर्वेषां च कर्मणां परं कर्माश्वमेधः । समष्टिव्यष्टिप्राप्तिफलत्वात् ।

अश्वमेधे यदुपासनं तस्याप्यश्वमेधवत्तच्छेषत्वेन फलवत्त्वात् स्यात्तन्प्रेण तद्वत्त्वमङ्गेषु स्वतन्त्रफलाभावादिति शङ्कते—कर्मविषयत्वमिति । ज्ञानस्य कृत्वयत्त्वं दूषयति—नेति । पूर्वत्रार्थतो" दर्शनात् विकल्पश्रुतिमत्र" हेतुतया स्वरूपोऽनुक्रामति—योऽश्वमेधेनेति । स सर्वं पाप्मानं तरति तरति ब्रह्महत्यामिति संबन्धः । ज्ञानकर्मणोस्तुल्यफलत्वस्य "न्याय्यत्वादिति शेषः" । उपास्तिफलश्रुतेरर्थयादत्त्व"माशङ्क्याश्वमेधवदुपास्तेरपि "कर्मत्वाद्धिहितत्वात्कर्मप्रकरणाद्वृत्तित्वाच्च भवमित्याह—विद्येति । फलश्रुतेरर्थयादत्त्वाभावे हेतवन्तरमाह—कर्मान्तरे चेति । अश्वमेधातिरिक्ते कर्मण्यर्थं वाच लोकोऽनिरित्यादौ" । "चित्यान्यादायेतल्लोकादिसंपादनस्य "स्वतन्त्रफलोपासनस्य दर्शनात् "फलश्रुते-

द्वारा फल की प्राप्ति हो जाय । श्रुतियो मे कहा भी है—“उसके फल की प्राप्ति उपासना अथवा कर्म से होती है”, “वह यह (प्राण उपासना) सम्पूर्ण लोक प्राप्ति का साधन है ।”

यदि कहो अश्वमेधविज्ञान कर्मशेषत्व ही है, तो ऐसा कहना उचित नहीं । क्योंकि “जो अश्वमेध से यज्ञ करता है अथवा जो इसे इस प्रकार जानता है (वह मृत्यु को जीत लेता है)” । इस प्रकार कर्मका अनुष्ठान एव ज्ञान का विकल्प बतलाने वाली श्रुति है । विद्या प्रकरण मे भी इसका वर्णन है । अश्वमेध से भिन्न कर्म मे भी इसका सम्पादन मिलने से विज्ञान से भी अश्वमेध का ही फल मिलता है, ऐसा जाना जाता है । अश्वमेध सब कर्मों से श्रेष्ठ कर्म है । क्योंकि इससे समष्टिव्यष्ट्यात्मक हिरण्यगर्भपद की प्राप्ति होती है ।

:-

१. कर्मविषयत्वम्—कर्मशेषत्वम् । ५. एव । ३. एतन् अश्वमेधम् । ४. एवमिति कर्मानुष्ठानक्रमवदित्यर्थं । ५. श्रेष्ठम् । ६. समष्टिव्यष्टिप्राप्तिफलत्वादिति—समष्टित्वम् अनुवृत्तरूपत्वम् तच्च सकलमूदमवर्गानुगतत्वम् । व्यष्टित्वम् अनावृत्तरूपत्वम् तच्च हिरण्यगर्भलोकादनुवृत्तित्वम् । तथा च समष्टिव्यष्ट्यात्मकहिरण्यगर्भपदप्राप्तिफलवत्त्वादित्यर्थं । ७. अश्वमेधश्रुतिविषयम् । ८. उपासनस्य । ९. श्रुतौपासत्वम् । १०. अर्थप्रदशानेनोपस्थापिताम् । ११. अनेति नेति प्रतिज्ञायामित्यर्थं । १२. आश्वमेधत्वात् । १३. अन्यथाविकल्पश्रुतेरनुपपत्तेरिति भावः । १४. अश्वमेधोपासनं प्रशस्तमित्यर्थः । १५. ननु कर्मत्वं न फलजनकत्वनिमित्तम् अतः पापमृतस्थापि जलताडनादेः कर्मत्वदर्शनादित्यत आह—विहितत्वादिति । विहितत्वे सति कर्मत्वं फलजनकत्वे हेतुः । ननु विहितकर्मरूपत्वेऽपि उक्तोपासनस्य प्रयागादिवदश्वमेधं कर्मशेषत्व किं न स्यादत आह कर्मेति । यैपरीत्येन कर्मप्राप्तिरूपत्वेन स्थितत्वम् अनुवृत्तित्वम् सत्त्वात् विद्याप्रकरणपठितत्वात् कर्मणा सह शेषोपिभारवदित्यर्थं । १६. वाक्ये । १७. कर्मानुवृत्तचयवाच्यकर्मणा मष्टृतोऽग्नि चित्याग्निः । १८. अथ बहुव्रीहिः । १९. न फलश्रुतेरिति कर्मान्तरेऽङ्गविषयवोपासनस्य स्वतन्त्रफलत्वस्य दर्शनात् तथाविधे च प्रवृत्तोपासने स्वतन्त्रपदश्वमेधोपासनाभावादिति भावः ।

'तस्य चेह ब्रह्मविद्याप्रारम्भ आम्नानं सर्वकर्मणां' संसारविषयत्वप्रदर्शनार्थम् । तथाच दर्शयिष्यति फलमशनाया'मृत्युभावम् ।

न नित्यानां संसार'विषयफलत्वमिति चेत् । न । सर्वकर्मफलोपसंहार'श्रुतेः । सर्वं हि पत्नीसंबद्धं कर्म । "जाया मे स्यादेतावान्वै कामः" इति' निसर्गत एव सर्वकर्मणां

रथंवादतेत्यर्थः । अश्वमेधोपासनं न 'क्रत्वर्थं कि तु 'पुरुषार्थं तत्र चाधिकारोऽश्वमेधक्रत्वन्धिकारिणा-  
मपीत्येतावदेवेष्टं "चेदुपासने कर्मप्रकरणस्येऽपि तल्लाभाद्विद्याप्रकरणे नास्याध्ययनमयं वदित्याशङ्क्याऽऽह  
—सर्वेषां चेति । परस्य हेतुः—समष्टीति । अनुवृत्तभ्यावृत्तरूपहिरण्यगर्भप्रतिहेतुत्वात्तस्य श्रेष्ठुतेत्यर्थः ।

"तस्य पुण्य"श्रेष्ठुत्वेऽपि "प्रकृते किमापातं तदाह—तस्य चेति । यदा क्रतुप्रधानस्याश्वमेधस्यो-  
पास्तिसहितस्यापि संसारफलत्वं तदाऽल्पीयसामग्निहोत्रादीनां संसारफलत्वं किं वाच्यमि"त्यस्मिन्कर्म-  
राशौ बन्धहेतौ विरक्ताः साधनचतुष्टयविशिष्टा ज्ञानमपेक्षमाणास्तदुपाये श्रयणादावेव सर्वकर्म-  
संग्यासपूर्वकं कथं न प्रयत्नैरन्नित्याशयवती श्रुतिरुपासनां विद्यारम्भेऽभिदधाति । "तेनोपा वा अश्वस्ये-  
त्याराम्योपनिषदारम्भो युक्तोऽ"स्य विशिष्टाधिकारिसमर्पकत्वादित्यर्थः । "उपासनफलस्य संसार"-  
गोचरत्वमेव कुतः सिद्धमत आह—तथा चेति । "अशनाया हि "मृत्युः । "स वं नैव रेमे । सोऽविभे-  
दिति" । भयारत्यादिश्रवणादुपास्तियुक्तक्रतुफलस्य सूत्रस्य बन्धमध्यपातित्वाद्द्विशिष्टोऽपि क्रतुर्न "मुक्तये  
पर्यान्तीत्यर्थः ।

अश्वमेधश्रुतौ और उसकी उपासना का, यहा ब्रह्मविद्या के प्रारम्भ मे व्याख्यान, सब कर्मों का संसारविषयत्व प्रदर्शन करने के लिए है । हिरण्यगर्भं शुधादिवाला होने से उसकी मृत्युभावता फल को भागे श्रुति दिखलाएगी ।

यदि कही नित्यवर्ग संसार अन्तर्गत फलवाले नहीं हैं, तो ऐसा कहना नहीं बनता । क्योंकि ("एता-  
वान्वै काम.") श्रुति समस्त कर्मफलो का उपसंहार संसार मे ही करती है । सब कर्म पत्नी से सम्बद्ध हैं ।

१ अश्वमेधश्रुतौ उपासनस्य च । २ बृ० उ० १-२-१ । ३ अशनायादिभ्याम् हिरण्यगर्भं तस्या मृत्युभावमिति समस्त पदम् । ४ विषयेति अन्तर्गतेत्यर्थः । ५ सामान्येन सर्वकर्मफलसंप्राप्तकामश्रुती नमं कषातर्गतत्वे न मोक्षस्याश्रवणादित्यर्थः । यदा श्रुती संसारस्यैव कर्मफलत्वेन श्रवणादित्यर्थः । ६ बृ० उ० १-४-१७ । ७ वाक्येन । ८ क्रतुशेषम् । ९ पुत्र्य प्रति स्वातन्त्र्येण फलप्रदम् । १० तर्हीति शेषः । ११ तस्य अश्वमेधस्य । १२ पुण्यश्रेष्ठुत्वे सकलपुण्यकर्मणा मध्ये ज्यायस्त्वे । १३ प्रकृते अश्वमेधोपासनाव्ययनस्य ब्रह्म-  
विद्याप्रकरणेऽर्थवत्त्वरूपे । "ब्रह्म वा इदमग्र आसीद" इत्यत आरम्भस्य किं फलत्वरूपे च परमप्रकृतौ इत्यर्थः । १४ इतीति इत्यभिप्रेत्यत्यर्थः । १५ तेनेति विद्याप्रकरणे तदुपन्यासस्य वैराग्यप्रयोजकत्वेनेत्यर्थः । १६ अस्येति उपा वेत्यत आरम्भस्यत्यर्थः । १७ उपासनाफलस्य हिरण्यगर्भरूपस्य । १८ संसारस्योचरत्वम् संसारान्त-  
र्गतत्वम् । १९ अशनायालक्षणया तद्वान् हिरण्यगर्भं । २० मृत्यु मारक अशनायावान् हि इतर भार्यति । २१ स हिरण्यगर्भं विनोद न प्राप । २२ इति रम्यभावकथनात्तस्य जीवत्वम् तथा च ससा-  
रान्तर्गतत्वमेव तस्य । २३ मुनये नालमित्यर्थः । ननुपास्तियुक्तस्याशेषश्रुतौऽश्वमेधस्य महत्त्वेन मोक्षहे-  
तुत्वम् अन्येषामहत्त्वानुपपत्तेरिति चेत् श्रवन्तरापोक्षया फलातिरेकत एव महत्त्वस्य सुस्यत्वात् ।

'काम्यत्वं दर्शयित्वा पुत्रकर्मापरविद्यानां च "अयं लोकः पितृलोको देवलोकः" इति फलं दर्शयित्वा 'अन्नात्मकतां चान्तं' उपसंहरिष्यति "अयं वा इदं नाम रूपं कर्म" इति । सर्वकर्मणा फलं व्याकृतं संसार एवेति ।

इदमेव अयं प्रागुत्पत्तेस्तर्ह्यव्याकृतमासीत् । तदेव पुनः सर्वप्राणिकर्मवशाद्द्व्या-

उक्ते सर्वकर्मणा बन्धफलत्वे नित्यनैमित्तिकानां न तत्फलत्व तेषां विष्णुद्देशे फलाभ्युत्पत्तेर्-  
 शाश्वदगध'रथन्यायेन मुक्तिफलत्वलाभादिति शङ्कते—न नित्यानामिति । "एतावान्वं काम इति" सर्वकर्मणामविशेषेण फलसम्बन्धयत्पदादेश्च काम्य'फलत्वस्य तद्विष्णुद्देशवशात्सिद्धत्वात्कर्मणा पितृलोक इति वाक्यस्य नित्यादिकर्मफलविषय'त्वात्त मोक्षफलत्वाशङ्केति परिहरति—नेति । "उक्तमेव स्फुटयति—सर्वं हीति । पत्नीसंबन्धे मानमाह—जायेति । तथाऽपि कथं कर्मण सर्वस्य "कानोपायत्व तत्राऽह—एतावान्वं काम इति । अथ "तर्हि तेषां फलभेदो लभ्यते तत्राऽह—पुनेति । "अथैव फलविभागे कथं समष्टिव्यष्टिप्राप्तिफलत्वमश्वमेधेत्योक्तमत आह—अन्नात्मकता चेति । अस्याध्यायस्यावसाने कर्मफलस्य हिरण्यगर्भरूपता प्रथमित्याद्या श्रुतिरूप"संहरिष्यतीत्यर्थं । उपसंहारश्च तस्मात्पर्यमाह—सर्वकर्मणामिति ।

कर्मफल संसारदत्ते'प्राक्तदनुष्ठानात्तद्भावान्मुक्तानां पुनर्बन्ध" स्यादित्याशङ्क्याऽह—  
 इदमेवेति । तर्हि तस्यानवस्थायामिति यावत् । तस्य पुनर्ध्याकरणे कारणमाह—तदेवेति । व्याकृता-

"मुझे पत्नी प्राप्त हो—यही कामना है" यह श्रुति सब कर्मों को स्वभावतः काममूलक दिखाकर, फिर पुत्र, कर्म और अपरा विद्या (उपासना) के "मनुष्यलोक, पितृलोक और देवलोक" इस प्रकार फल दिखाकर अध्याय के अवसान में अन्नात्मकता से श्रुति उपसंहार करेगी—"यह संसार नाम, रूप और कर्म इन तीनों से युक्त है ।" सब कर्मों का फल व्याकृत संसार ही है, यह आशय है ।

यही नामरूपकर्मभिरुक्तय उत्पत्ति से पूर्वं अनभिव्यक्त रूप से स्थित था । वही फिर वृक्ष

- १ काम्यमानफलसाधनत्वम् । २ अपरविद्या उपासना । ३ पूर्वोक्तप्राप्तानां नामादिषु सशेषकरणाशह-  
 श्यनेति । ४ प्रथमाध्यायावसाने । ५ वृ० उ० १ ६ १ । ६ नामरूपमनाऽभिव्यक्तम् तथा च  
 कायमेव वस्तु कर्मफल न सिद्धरूपम् । ७ अन्याहुतमासीत्—अनभिव्यक्तानामरूपात्मना स्थितमासीदित्यर्थं ।  
 तथा च न कस्यापि समारम्भे प्राथमिकत्वं वस्तु दावयत् विद्योत्पत्तेः प्राक् तस्य सर्वदेवं सत्त्वात् इत्यास्तु विशेष  
 यत् कदाचिद्व्यक्तताया वदाचिन्वाव्यक्ततयेति । ८ तेषाम् नित्यनैमित्तिककर्मणाम् । ९ विष्णुद्देशे विद्यायक-  
 बाव्य अहरह सम्भवामुपासीत् 'यावज्जीवमनिहोष जुहुयादि त्यवमादाविति यावत् । १० पत्नानुवत्  
 नित्यनैमित्तिक फलसाधेनाम्—साधनानुवत्तैश्च मुक्ति साधनसाधेसेति भावः । ११ एतावान्वं आपापुत्रवित्तक-  
 म्पुत्रैव । काम कामयित्वा विषय इति श्रुत्यर्थः । १२ इतीति इत्यतद्वाक्येनेत्यर्थः । १३ काम्यफल-  
 त्वस्येति—काम्यकर्मफलत्वस्येत्यर्थः । १४ बोधवत्त्वात् । १५ उक्तमेवेति मोक्षस्य बर्भपत्तवाभावमेव यद्वा  
 बर्भणा समारफलत्वमेवेत्यर्थः । १६ कानोपायत्वम् काम्यमानफलसाधनत्वमित्यर्थः । १७ तर्हि—निलित-  
 कर्मणा काम्यमानफलसाधनत्वे । १८ अयो ननी एवमिति त्रिषेत्यर्थः । १९ उपसंहरिष्यति बोधयिष्य-  
 तीत्यर्थः । २० तदनुष्ठानात् कर्मानुष्ठानात् प्राक् पूर्वम् । २१ तदभावात् कर्माभावात् । २२ मुक्तानां  
 पुनर्बन्ध इति—यथा प्राक्कर्माभावेऽपि प्राथमिकसमारागम तथैव ज्ञानानिन्द्यकर्मणा मुक्तानामपि पुनरागम-  
 स्यादित्येव कर्मभिरित्यर्थः ।

क्रियते बीजादिव बृक्षः । सोऽयं व्याकृताव्याकृतरूपः संसारोऽविद्याविषयः क्रियाकारक-  
फलात्मकतयाऽऽत्मरूपत्वेनाध्यारोपितोऽविद्ययैव मूर्तामूर्ततद्भासनात्मकोऽतो विलक्षणो-  
ऽनामरूपकर्मत्मकोऽद्वयो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावोऽपि क्रियाकारकफलभेदादि विषययोग्याव-  
भासते । अतोऽस्मात्क्रियाकारकफलभेदस्वरूपादेता विद्वदिति साध्यसाधनरूपाद्विरक्तस्य  
कामादिदोषकर्मयोजनमूताविद्यानिवृत्तये रज्ज्वामिव सर्पविज्ञानापनयाय ब्रह्मविद्या-  
ऽऽरभ्यते ।

व्याकृतात्मनः संसारस्य प्रामाणिकत्वेन सत्यत्वमाशङ्क्याविद्याकृतत्वेन तन्मिथ्यात्वमुक्तं स्मारयति—  
सोऽयमिति । स एष हि भ्रान्तिर्विषयो न प्रामाणिकस्तत्स्फुतोऽस्य सत्यतेरर्थः । फथमस्याऽऽत्मन्यद्वये-  
कूटस्थे प्राप्तिरित्याशङ्क्याऽह—क्रियेति । समारोपे मूलकारणमाह—अविद्ययेति । आत्मन्यविद्या-  
रोपित इतमित्यत्र द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं चैवामूर्तं चेत्यादिवाक्य प्रमाणयति—मूर्तंति । नन्वात्म-  
न्यारोपो नोपपद्यते तस्य नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य इतं विलक्षणत्वादसति सादृश्येऽध्यासासिद्धेरत  
आह—अत इति । संसाराद्वैलक्षण्यमेव प्रकटयति—अनामेति । आदिपदेना न्येऽपि विषययभेदाः  
सगृह्यन्ते । आरोपे प्रमित्योनि करोमि भुञ्जे चेत्यनुभवं प्रमाणयति—अयभासत इति । आत्मन्यध्यासः  
सादृश्याद्यभावेऽपि न भवति मलिनत्वादिवद्यतोऽनुभूयतेऽतः सचित्तासाविद्यानिवर्तकब्रह्मविद्याधर्मवेनोप-  
निषदारम्भ संभवतीत्युपसंहरति—अत इति । एतावदित्यनर्थात्मत्वोक्तिः । तत्त्वज्ञानादज्ञाननिवृत्तौ  
दृष्टान्तमाह—रज्ज्वामिविति ।

मे बीजरूप हेतु के समान सब प्राणियों के कर्मवश अभिव्यक्त होता है । यह ससार व्याकृत-अव्याकृत  
रूप है, अविद्या का विषय है । क्रिया, कारक और फलात्मक होने से आत्मतादात्म्य सम्बन्ध से अविद्या  
द्वारा ही अन्वयस्त है । स्थूल, सूक्ष्म और तत्सत्स्कारत्मक है । इससे विलक्षण आत्मा नाम-रूप कर्म से  
रहित है, अद्वितीय, नित्य शुद्ध-बुद्ध-मुक्त स्वभाव होने पर भी त्रिया कारक फल विशेषादि तद्रूप विषयय  
से प्रतीत होता है । ससार के अन्वयस्तत्व होने से इस साध्यसाधनरूप, क्रिया-कारक और फल-  
विशेषादि रूप ससार से "यह इतना है" इस प्रकार विरक्त हुए पुरुष की कामादि दोष से होने वाले  
तत्तद् निषिद्ध कर्मों की जनयित्री अविद्या की निवृत्ति के लिए, रस्सी मे सर्प भ्रम के समान बाध के लिए,  
ब्रह्मविद्या का आरम्भ किया जाता है ।

- १ अविद्याकृत इत्यर्थः । २ निष्क्रियाद्वयसिद्धस्वरूपात्मनि भासमानस्य ससारस्याध्यारोपितत्व हेतुमाह—  
क्रियेति । ससारो हि क्वचिद् त्रियारूप स च न निष्क्रिय आत्मनि वस्तुतः स भवति विरोधात् । क्वचिच्च कारक-  
रूप तस्य च सद्भ्यस्य अद्वये विरोधात् । क्वचिच्च फलात्मक फलस्य च कार्यरूपतया सिद्धे वस्तुनि वस्तुत्व-  
विरोधादध्यारोपित एव सति ससार इति । ३ आत्मतादात्म्येनेत्यर्थः । आविद्यकतादात्म्यसम्बन्धेनेति यावत् ।  
४ अन्वयस्त । ५ स्थूलसूक्ष्मतत्सत्स्कारत्मक । ६ उक्तससारोदित्यर्थः । ७ विशेषेत्यर्थः । ८ तद्रू-  
पविषययोग्येत्यर्थः । ९ ससारस्याध्यासत्वात्संभवात् । १० ससारोत् । ११ इदं जगत् एतावत् अनर्थात्मकम् ।  
इति हेतौ ससारस्यानर्थात्मकत्वादिति समुदाहार्यं । १२ सत्तद्दोषप्रयुक्तनिषिद्धादिकर्मण्यर्थः । १३ श्रुतिदोष्य-  
त्वादिति भावः । १४ ससारयतिर्नामरूपकर्मश्रयति वाक्येनोक्तमित्यर्थः । १५ भ्रान्तिप्रयुक्त इत्यर्थः । १६  
तद्—तस्मात् भ्रान्तिमूलकत्वादित्यर्थः । १७ भ्रान्तिमूलकसमारम्भ । १८ सम्बन्ध । १९ देवतयिद्मनुष्या ।  
२० प्रमात्रयो भवामि प्रमाणाहमिति यावत् । प्रमातृत्वानन्तरं नर्तृत्व ततो भोक्तृत्वमिति कर्मो वक्षितः ।  
२१ सादृश्यादेरध्यासाप्रयोजकत्वादित्यर्थः ।



ॐ । उषा वा अश्वस्य-<sup>१</sup>मेध्यस्य शिरः । सूर्यश्चक्षुर्वातः ।  
 प्राणो व्यात्तमग्निर्वैश्वानरः संवत्सर आत्माऽश्वस्य  
 मेध्यस्य । द्यौः पृष्ठमन्तरिक्षमुदरं पृथिवी पाजस्यं  
 दिशः, पार्श्वे अवान्तरदिशः । पश्चव ऋतवोऽङ्गानि  
 मासाश्चार्धमासाश्च पर्वाण्यहोरात्राणि प्रतिष्ठा

ॐ यज्ञ मन्वन्धी अश्व वा शिरोभाग ब्रह्ममुहूर्त है (नेत्रो वा अभिमानी देव) सूर्य उनका नेत्र है, वायु प्राण है, वैश्वानर अग्नि उसका खुला हुआ मुख है (य्योकि मुखका अधिष्ठातृदेव अग्नि ही है) और यज्ञीय अश्वका आत्मा संवत्सर है, (अश्वस्य मेध्यस्य, इसकी पुनरुक्ति सबके साथ मन्वन्ध बतलाने के लिये है) ऊँचाई में समानता होने के कारण द्युलोक उमका पृष्ठ है । छिद्ररूपता में समानता होने के कारण अन्तरिक्ष उदर है, पृथिवी पैर रखने का स्थान है, चारो दिशाएँ पार्श्व भाग हैं, आग्नेय आदि अवान्तर दिशाएँ पार्श्वभाग की अस्थियाँ हैं, संवत्सर के अथवा होने से ऋतुएँ अङ्ग हैं, मास और अर्धमास संघियाँ हैं, दिन और रात्रि पाद हैं; धुक्लत्व में समानता होने के कारण नक्षत्र अस्थियाँ हैं,

..तत्र 'तावदश्वमेधविज्ञानाय "उषा वा अश्वस्य" इत्यादि । तत्राश्वविषयमेव दर्शनमुच्यते प्राधान्यादश्वस्य । प्राधान्यं च तन्नामाङ्कितत्वात्कृतोः प्राजापत्यत्वाच्च ।

उषा इति ब्राह्मो मुहूर्त उषाः । वैशब्दः स्मारणार्थः प्रसिद्धं कालं स्मारयति । शिरः प्राधान्यात् । शिरश्च प्रधानं शरीरावयवानाम् । अश्वस्य मेध्यस्य मेधाहंस्य यज्ञि-  
 यस्योषाः शिर इति संबन्धः ।

एकमुपनिषदारम्भे स्थिते प्राथमिकब्राह्मणयोरवान्तरतात्पर्यमाह—तत्र तावदिति । ब्राह्मस्य पुनरवान्तरतात्पर्यं दर्शयति—तत्रेति । नश्वमेधस्याङ्गबाहुल्ये कस्मादश्वाम्ब्याङ्कविषयमेवोपासनमुच्यते तत्राऽह—प्राधान्यादिति । तदेव कथमिति तदाह—प्राधान्यं चेति । प्रजापतिदेवताकत्वा-

उत्तमे भी प्रथम अश्वमेध उपासना के लिए "उषा वा अश्वस्य मेध्यस्य शिरः" इत्यादि मन्त्र कहा है । अश्वमेध भाग में अश्व की प्रधानता होने के कारण अश्वका विषयक ही दर्शन कहा जाता है । इस याग में अश्व नाम अङ्कित होने के कारण, विराड् देवता होने के कारण अश्व की प्रधानता है ।

'उषा वा अश्वस्य' इस मन्त्र में उषा का अर्थ है ब्राह्म मुहूर्त । "वै" शब्द स्मरण दिलाने के अर्थ में है, जो (शास्त्रोप एव लौकिक व्यवहार में) प्रसिद्ध ब्रह्ममुहूर्त काल का स्मरण कराता है ।

१ यज्ञाहंस्य । २ टीकोक्तार्थम् । ३ तावदिति—आर्यो ब्राह्मणाम्बाम्भेधोपासनमुच्यते तत्राप्याश्वना-  
 दविषयम् ब्रह्मविषयं च दर्शनम् द्वितीयेनाग्निविषयमिति भेदः । ४ उपासनाय । ५ अश्वान्कविषयमिति  
 यावत् । ६ अश्वनामधत्तनाभवत्त्वादित्यर्थः । ७ 'रात्रे पश्चिमपापमस्य मुहूर्तो भस्वृतीयकः । स ब्राह्म  
 दिति विज्ञेयो विहितः स प्रबोधने । ८ सप्तपत्नीपश्येति यावत् । ९ महातात्पर्यं तु ममस्तोपनिषदा ब्रह्मविद्याया-  
 भवेति बोध्यम् । १० विराड् ।

नक्षत्राण्यस्थीनि नभो मांसानि । ऊवध्यं सिकताः  
सिन्धवो गुदा यकृच्च क्लोमानश्च पर्वता ओषधयश्च  
वनस्पतयश्च लोमान्युद्यन्पूर्वार्धो निम्लोचञ्जघनार्धो  
यद्विजृम्भते तद्विद्योतते यद्विधूनते तत्स्तनयति यन्मेहति  
तद्वर्षति वागेवास्य वाक् ॥ १ ॥

आकाश मे स्थित मेघ मांस है, सिकता उदरस्थ अर्धपक्व अन्न है, नदियां नाडियां है, पर्वत जिगर और हृदयगत मांसखण्ड है, औषधि और वनस्पतियां लोम तथा केश है, मध्याह्नकाल पर्यन्त ऊपर की ओर जाता हुआ सूर्य नाभि से ऊपर का भाग और मध्याह्नकाल से नीचे की ओर जाता हुआ सूर्य कमर से नीचे का भाग है, उसकी जमुहाई लेना विजली चमकना है और जो शरीर का विधूनन है वह मेघ का गर्जन है, वह अश्व जो मूत्र त्याग करता है वही वर्षा है और वाणी ही उस अश्व की वाणी है ॥ १ ॥]

कर्माङ्गस्य पशोः संस्कृतव्यत्वात्कालादिदृष्टयः शिरश्चादिषु क्षिप्यन्ते । प्राजापत्यत्वं च प्रजापतिदृष्ट्यध्यारोपणात् । काललोकदेवतात्वाध्यारोपणं च प्रजापतित्वकरणं पशोः । एवंरूपो हि प्रजापतिः । विष्णुत्वादिकरणा मिव प्रतिमादौ ।

आश्वस्य प्राधान्यमित्याह—प्राजापत्यत्वाच्चेति । प्रतीकमादाय व्याचष्टे—उपा इत्यादिना । स्मारणायंतवमेव निपानस्य स्फुटप्रति—प्रसिद्धमिति । शत्रोपे लौकिके च व्यवहारे प्रसिद्धो ब्राह्मो मुहूर्तस्तं कालमिति यावत् । उपसि शिरःशब्दप्रयोगे दिनावयवेषु तस्य प्राधान्यं हेतुमाह—प्राधान्यादिति । तथाऽपि कथं तत्र तच्छब्दप्रयोगस्तत्राऽह—शिरश्चेति । आश्वमेधिकशिवशिरस्युपसौ दृष्टिः कर्तव्येत्याह—अश्वस्येति ।

कालादिदृष्टिरश्ववाङ्मेषु किमिति क्षिप्यतेऽश्ववाङ्मेषु तेषु किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—कर्माङ्गस्येति । अङ्गेष्वनङ्गमतिक्षेपे हेतवन्तरमाह—प्राजापत्यत्व चेति । अश्वस्य सेत्स्यतीति शेषः । तत्र हेतु—प्राजापतीति । ननु कालादिदृष्ट्योऽश्ववायवधेवारोप्यन्ते न तस्य प्राजापतित्वं क्रियते तत्राऽह—कालेति । कालाद्यात्मको हि प्रजापतिः । तथा च यथा प्रतिमायां विष्णुत्थकरणं तद्वदृष्टिस्तथा कालादिदृष्टिरश्वा-

उपाकाल प्रसिद्ध होने के कारण शिर है । शरीर के अवयवों में जैसे शिर श्रेष्ठ है इसी प्रकार दिन रूपी अवयवों में उपा प्रधान है । आश्वमेधिक अश्व का उपा शिर है—ऐसी दृष्टि कर लेनी चाहिए ।

कर्माङ्गभूत पशु का संस्कार होने के कारण उसके शिर आदि में कालादि दृष्टिया आरोपित की जाती हैं । प्राजापतिदृष्टि के आरोप करने से यह प्राजापतिरूपत्व है । काल, लोक और देवतात्व का आरोप ही पशु में प्राजापतित्व की भावना करना है । जिस प्रकार प्रतिमादि में विष्णुत्वादि की भावना की जाती है, उसी प्रकार प्राजापति की भावना की जानी चाहिए ।

१. केशानामप्येतदुपलक्षणम् । २. मात्रविनामनपूर्वकं मुखविदारणं विजृम्भणं तत्र विद्योतनदृष्टिः । ३. ह्येवाश्वदः । ४. आरोप्यन्ते । ५. प्राजापतिरूपत्वमित्यर्थः । ६. "ब्राह्मो मुहूर्तं बुध्यते धर्मावबनुचिन्तयेत् । कापक्लेशाश्च तन्मूनान् वेदतत्वार्यमेव चे न्येधमादिरूपे इत्यर्थः । ७. उपा आदि दृष्ट्यारोपे इत्यर्थः ।

सूर्यश्चक्षुः शिरसोऽनन्तरत्वात्सूर्याधिदैवतत्वाच्च । वातः प्राणो वायुस्वामाध्यात् ।  
 व्याप्तं विवृतं मुखमग्निर्वैश्वानरः । वैश्वानर इत्यग्नेर्विशेषणम् । वैश्वानरो नामाग्निविवृतं  
 मुखमित्यर्थो मुखस्याग्निदैवतत्वात् । संवत्सर आत्मा संवत्सरो द्वादशमासत्रयोदशमासो  
 वा । आत्मा शरीरम् । 'कालावयवानां च संवत्सरः शरीरं । शरीरं चाऽऽत्मा "मध्यं  
 ह्येषामङ्गानामात्मा" इति श्रुतेः । अश्वस्य मध्यस्येति सर्वत्रानुपङ्गार्यं पुनर्वचनम् ।

द्यौः पृष्ठम् । ऊर्ध्वंत्वसामान्यात् । अन्तरिक्षमुदरं सुपिरत्त्वसामान्यात् । पृथिवी  
 पाजस्यं पादस्यमिति वर्णव्यत्ययेन पादासनस्यानमित्यर्थः । दिशश्चतस्रोऽपि पाश्वं  
 पाश्वेन दिशां संबन्धात् । पाश्वंयोर्दिशां च संख्यावैषम्यादुक्तमिति चेत् । न । सर्वंमुख-

वयवेषु तस्य प्रजापतित्वकरणम् । अश्वमेधाधिकारी हि सत्यश्वे कर्मणो 'बोयं वत्तरत्वाय कालावि-  
 द्धीरदवावयवेषु कुर्वात् । तदनधिकारी त्वश्वभावे 'स्वात्मानमश्वं कल्पयित्वा स्वशिरःप्रमृतिषु  
 कालाविद्वृष्टिकरणेन प्रजापतित्वं संपाद्य प्रजापतिरस्मीति ज्ञानात्तद्भावं प्रतिपद्येतेति भावः ।

चक्षुषि सूर्यदृष्टौ हेतुमाह—शिरस इति । उपसोऽनन्तरत्वं सूर्यं दृष्ट्वं चक्षुषि च शिरसोऽनन्त-  
 रत्वं दृश्यते 'तस्मात्तत्र तद्दृष्टिर्षुक्तेत्यर्थः । तत्रैव हेत्यन्तरमाह—सूर्येति । "प्रादित्यश्चक्षुर्भूत्वाऽक्षिणी  
 प्राविशत्" इति श्रुतेश्चक्षुषि सूर्योऽधिष्ठात्री देवता तेन सामीप्यात्तत्र तद्दृष्टिरित्यर्थः । अश्वप्रणो  
 वायुदृष्टौ चलनस्वाभाव्यं हेतुः । अश्वस्य विदारिते मुखे भवत्वग्निदृष्टिस्तथाऽपि पर्यायोपादानं व्यर्थं-  
 मित्पाशाङ्कुच 'ऋषादादिव्यावृत्त्यर्थं विशेषणमित्याह—वैश्वानर इत्यग्नेरिति । "अग्निर्वग्निभूत्वा मुखं

शिर के अनन्तर होने के कारण एव सूर्य के अभिमानी देवता होने के कारण सूर्य ही उपा  
 शिर वाले अश्व के नेत्र है । वायु स्वभाव वाला होने के कारण वायु उसके प्राण हैं । अश्व के खुले  
 हुए मुख वैश्वानर अग्नि हैं । वैश्वानर यह अग्नि का विशेषण है । अग्नि के खुले हुए मुख को वैश्वान-  
 नर कहते हैं क्योंकि मुख का अभिमानी देव अग्नि है । द्वादश मासात्मक एव (अधिक मास को लेकर)  
 त्रयोदश मासात्मक सवत्सर अश्व की आत्मा है । उसका आत्मा अर्थात् शरीर है । सवत्सरात्मक काल  
 के अश्ववों का सवत्सर ही शरीर है । श्रुति भी कहती है—"इन सभी अगो के मध्य आत्मा है ।"  
 इसलिए शरीर आत्मा है । 'अश्वस्य मध्यस्य' यह पुनरुक्ति सब के साथ सम्बन्ध स्थापित करने के  
 लिए है ।

दोनों में ऊर्ध्वत्व सामान्य होने के कारण पृष्ठभाग में द्यूलोक की दृष्टि करे । अश्वकाश  
 सामान्य दोनों में होने के कारण अन्तरिक्ष लोक की दृष्टि उदर में करे । पृथिवी पाजस्य अथवा वर्णव्य-  
 त्यास से पादस्य है अर्थात् पाद आधारत्व का स्थान अथवा खुर हैं । पाश्वं से दिशाओं का सम्बन्ध  
 होने के कारण चारों दिशाएँ अश्व के दो पाश्वंभाग हैं, यदि कहो कि पाश्वं और दिशा में सख्या वी  
 वैषम्य होने के कारण सम्बन्ध ठीक नहीं बनता, तो ऐसा कहना उचित नहीं । अश्व का मुख सभी

१ बालेति सवत्सरात्मकत्वानेत्यर्थः । २ सूर्यमिति मावत् । ३ पाश्वंयोर्दिश्वचतुष्टयदृष्टिकरणप्रयुक्तमित्यर्थः ।

४ ननु येषामश्वमेधेनाधिवासरस्तेषामस्मादेव विज्ञानात्तत्कल्पप्राप्तिरित्युक्तत्वादश्वमेधानधिष्ठितानामेव  
 प्रज्ञानोपास्तित्वाद्युक्त्याह—अश्वमेधाधिकारीति । ५ अविधेन मीमंफलप्रदत्वायम् । ६ स्वशरीरम् ।

७ उभयोपानन्तर्यसाम्यात् । ८ द्वाग्नाग्निनाद्यमेध्यान्वनिवृत्त्यर्थमित्यर्थः । इदमप्यधिवास्याधिक्यं फलमिति  
 न्यायादेव न तु वैश्वानरमादन्त्याशुद्धानि बोधयतीति ध्येयम् ।

त्वोपपत्तोऽश्वस्य पार्श्वान्यामेव' सर्वदिशां संवन्धाददोषः । अवान्तरदिश आग्नेय्याद्याः पशंचः पार्श्वस्थोनि ।

ऋतवोऽङ्गानि संवत्सरावयवत्वाद्भ्रूताधर्म्यात् । मासाश्चार्धमासाश्च पर्वाणि संधयः संधिसामान्यात् । अहोरात्राणि प्रतिष्ठाः । बहुवचनात्प्राजापत्यवैवंपिश्यमानुपाणि प्रतिष्ठाः पादाः प्रतितिष्ठत्येतेरिति । अहोरात्रं हि कालात्मा प्रतितिष्ठत्यश्वश्च पादः । नक्षत्राण्यस्थोनि शुक्लत्वसामान्यात् । नमो नमस्या मेघा अन्तरिक्षस्योदरत्वोक्तेर्मासानुदकरुधिरसेचनसामान्यात् ।

प्राविशत्" इति श्रुतिमाश्रित्य मुखे तद्दृष्टौ हेतुमाह—मुखस्येति । अधिकमासमनुसृत्य त्रयोदशमासो वेत्युक्तम् । शरीरे सवत्सरदृष्टिरित्यत्राऽऽत्मत्वं हेतुमाह—कालेति । आत्मा हस्तादीनामङ्गानामिति शेषः । कालावयवानां सवत्सरस्याऽऽत्मत्ववद्भ्रूतानां शरीरस्याऽऽत्मत्वे प्रमाणमाह—मध्य हीति । पुनरुत्तरेत्यवत्वमाह—प्रश्वस्येति ।

पृष्ठे द्यूलोकदृष्टौ हेतुमाह—ऊर्ध्वत्वेति । उदरेऽन्तरिक्षदृष्टौ निमित्तमाह—सुपिरत्वेति । पादा अश्वेयन्ते यस्मिन्निति द्युत्यतिमाश्रित्य विवक्षितमाह—पादेति । अश्वस्य हि खुरे पादा'सनत्वसामान्यात्पृथिव्योदृष्टिरित्यर्थः । पार्श्वयोर्विषयचतुष्टयदृष्टौ हेतुमाह—पार्श्वेनेति । द्वे पार्श्वे चतस्रश्च दिशस्तत्र कथं तयोस्तदारोपणं द्वाभ्यामेव द्वयोः संबन्धादिति शङ्कते—पार्श्वयोरिति । यद्यपि द्वे दिशौ द्वाभ्यां पार्श्वान्यां संबन्धेते तयस्त्वश्वस्य प्राङ्मुखत्वे प्रत्यङ्मुखत्वे च दक्षिणोत्तरयोस्तनुत्त्वत्वे च प्राक्प्रतीच्योदिशोस्ताभ्यां संबन्धसंभवात्तत्र तद्दृष्टिरविषयैति परिहरति—नेत्यादिना । तद्रूप'पत्तौ चाश्वस्य चरिण्युत्वं हेतुकतंव्यम् । पार्श्वस्थिध्ववान्तरदिशामारोपे पार्श्वविषयसंबन्धो हेतुः ।

ऋतवः संवत्सरस्याङ्गानि हस्तादीनि च देहस्यावयवास्तस्माद्दृष्टुदृष्टिरङ्गेषु कर्तव्येत्याह—ऋतव इति । अस्ति मासादीनां संवत्सरसंधिव्यवमस्ति च शरीरसंधित्वं पर्वणामतस्तेषु मासादिदृष्टिरित्याह—सधीति । युगसहस्राभ्यां प्राजापत्यमेकमहोरात्रम् । अयनाभ्यां वैष्वम् । पक्षाभ्यां

दिशाभ्यो की ओर होने एव उसके पार्श्वभागो का भी सभी दिशाभ्यो से सम्बन्ध होने के कारण, इसमे कोई दोष नहीं है । आग्नेय'आदि अवान्तर दिशाएँ पत्तलिया हैं, पार्श्वभाग की अस्थिया हैं ।

सवत्सर के अचयव एव ब्रह्मों से उनकी समानता होने के कारण ऋतुएँ ब्रह्म हैं । चैत्रादि मास और शुक्लादिपक्ष, संधि से समानता होने के कारण पर्व सन्धिया हैं । दिन और रात प्रतिष्ठा है । बहुवचन प्रयोग के कारण प्रजापति, देव, पितृ और मनुष्य सभी के दिन-रात प्रतिष्ठा है, मानी पाद हैं, क्योंकि इनसे ही सदा प्रतिष्ठित होता है । सवत्सररूप कालात्मा दिन और रात के द्वारा प्रतिष्ठित होता है और अश्व पंरो के द्वारा प्रतिष्ठित होता है । शुक्लत्व सामान्य होने से नक्षत्र अस्थियाँ हैं । आकाश अथवा आकाशस्थित मेघ, आकाश के उदर रूप कहे के जानेकारण, मास है । क्योंकि जल रूप रुधिर बरसाने में उनकी मास से समानता है ।

१ क्रमेणिति शेष । २ अनुक्तानीति बोध्यम् । ३ चैत्रायम् । ४ शुक्लारिपक्षा । ५ सवत्सर ।

६ स्वरूपत्वम् आधारत्वम् वा । ७ स्वाप्यन्ते । ८ पादाधारत्वत्वम् । ९ आधारविषयविविध-सम्बन्धत्वे । १० सर्वंमुखत्वोपपत्तवित्यर्थः । ११ उभयो शरीरसवत्सराङ्गत्वमाभ्यात् ।

: ऊवध्यमुदरस्थमर्धजीर्णमशनं सिकता विश्लिष्टावयवत्वसामान्यात् । सिन्धवः  
 स्यन्दनसामान्यान्नद्यो गुदा नाड्यो बहुवचनाच्च । यकृच्च क्लोमानश्च हृदयस्याघस्तादक्षि-  
 णोत्तरो मांसखण्डौ । क्लोमान इति नित्यं बहुवचनमेकस्मिन्नेव । पर्वताः काठिन्यादु-  
 ष्णित्वाच्च । श्लोपधयश्च क्षुद्राः स्यावरा वनस्पतयो महान्तो लोमानि केशाश्च यथा-  
 संभवम् । उधन्नुद्रच्छन्भवति सविताऽऽमध्याह्नादश्वस्य पूर्वार्धो नाभेरुध्वमित्यर्थः ।  
 निम्लोचन्नस्तं यन्नामध्याह्नाज्जघनार्धोऽपरार्धः पूर्वापरत्वसाधर्म्यात् । यद्विजृम्भते गात्राणि  
 विनामयति विक्रियति तद्विद्योतते विद्योतनं मुखघनयोविदारणसामान्यात् । यद्विधुनुते  
 गात्राणि कम्पयति तत्स्तनयति गर्जनशब्दसामान्यात् । यन्मेहति मूत्रं करोत्यश्वस्तद्वर्षति  
 वर्षणं 'तस्सेचनसामान्यात् । वागेव शब्द एवास्याश्वस्य वागिति नात्र कल्पनेत्यर्थः ॥१॥

विश्वम् । षट्षटिकाभिर्मानुषमिति भेदः । प्रतिष्ठाशब्दस्य पादविषयत्वं द्युत्पादयति—प्रतिष्ठि-  
 तोति । पादेऽवहोरात्रदृष्टिसिद्धयर्थं मुक्तमुपपादयति—अहोरात्रैरिति । अस्त्रियु नक्षत्रदृष्टौ हेतुमाह—  
 शुक्लत्वेति । नभःशब्देनान्तरिक्षं किमिति न गृह्यते मुखे सत्युपचारयोगादित्याशङ्क्य पुनरुक्ति  
 परिहर्तुमित्याह—अन्तरिक्षस्येति । उदकं सिञ्चन्ति मेघा मासानि रुधिरमतः सेककृतं त्वसामान्यान्मासेषु  
 भेषदृष्टिरित्याह—उदकेति ।

अश्वजठरविपरिर्वान्यधर्णं सिकतादृष्टौ हेतुमाह—विश्लिष्टेति । किमिति गुदशब्देन  
 पापुरेव न गृह्यते शिराग्रहो हि मुखार्थातिक्रमः स्यात्तत्राऽह—बहुवचनाच्चेति । चकारोऽवधारणार्थः ।  
 यद्यपि बहुवचन्या शिराम्योऽर्थान्तरमपि गुदशब्दमर्हति तथापि स्यन्दनसादृश्यात्तास्वेव सिन्धुदृष्टिरिति  
 तासांमिह ग्रहणमिति भावः । कुतो मांसखण्डयोर्द्वैत्वमेकत्र बहुवचनाद्बहुत्वप्रतीतेरित्याशङ्क्य दारा

ऊवध्य उदर मे रहने वाला अर्धजीर्ण अन्न सिकता है, क्योंकि अन्नयवो के अलग-अलग रहने मे  
 समानता है । समुद्र वहने मे सामान्य धर्मवाले होने के कारण नदियां गुदा-नाडियां है, क्योंकि यहाँ  
 सिन्धु और गुदा शब्द बहुवचन मे प्रयुक्त है । यकृत् और क्लोमा हृदय के नीचे भाग मे दायें और बायी  
 ओर दो मांस खण्ड है । "क्लोमान." यह नित्य बहुवचनान्त एकवचन के ही अर्थ मे होता है ।  
 (यकृत् और क्लोमा की तरह) पर्वत भी कठिन और ऊँचे उठे हुए हैं । क्षुद्र स्यावर सामान्य धर्म  
 वाली श्लोपधियां लोम हैं, एव महान् स्यावर सामान्य धर्म वाली वनस्पतियां केश हैं ।

उगता हुआ एव मध्याह्नकाल तक ऊपर की ओर जाता हुआ सूर्य अश्व का 'पूर्वार्ध' अर्थात्  
 नाभि से ऊपर का भाग है । मध्याह्न काल से अस्ताचल की ओर जाता हुआ सूर्य 'जघनार्ध' अर्थात्  
 नीचे का भाग है क्योंकि पूर्वत्व और अपरत्व उदित और प्रस्त होने वाले सूर्य के समान धर्म वाले है ।  
 यह जो अश्व जमुहाई लेता है, अङ्गो को फँलाता और पटकता है, वह विद्योतन ( बिजली का चमकना )  
 है क्योंकि विजृम्भण और विद्योतन मे मुख और मेघ के विदारकत्व रूप समान धर्म है । यह जो अश्व  
 शरीर को हिलाता व कम्पित करता है, वह मेघ का स्तनित है क्योंकि दोनों मे गर्जन समान धर्म है ।  
 यह जो अश्व सींचता है मूत्र करता है वह वर्षण है क्योंकि दोनों मे भूसेचन रूप समान धर्म है । वाणी ही  
 अर्थात् शब्द ही अश्व की वाक् इन्द्रिय है, इसमे कोई आरोप नहीं है, यह भाव है ॥१॥

१ अर्थ । २ आमध्याह्नदितिच्छेद । ३ भूसेचनेत्यर्थ । ४ अवयववाक्या वक्तव्यार्थ ।  
 ५ उक्तमिति प्रतिष्ठाहेतुत्वमित्यर्थ । ६ लक्षणाया अयुक्तत्वादित्यर्थ । ७ दन्तादिरूपमित्यर्थ ।

अर्वा अश्वं पुरस्तान्महिमाऽन्वजायत तस्य पूर्वं समुद्रे  
योनी रात्रिरेनं पश्चान्महिमाऽन्वजायत तस्यांपरे  
समुद्रे योनिरेतौ वा अश्वं महिमानावभितः संवभूवतुः ।  
हयो भूत्वा देवानवहद्वाजी गन्धर्वानर्वाऽसुरानश्वो  
मनुष्यान्समुद्र एवास्य बन्धुः समुद्रो योनिः ॥२॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणं समाप्तम् ॥१॥

इस अश्व के सामने महिमा रूप से दिन प्रकट हुआ । उस ग्रह की योनि पूर्व समुद्र है, तत्पश्चात् महिमा रूप से रात्रि प्रकट हुई, उसकी योनि पश्चिम समुद्र है, ये दोनों ही इस अश्व के पीछे दोनों ओर महिमा सजक ग्रह हुए, (जो कि इस अश्व के आगे पीछे स्वर्ण और रजत के पात्र विशेष रखे जाते हैं) इसने हथ होकर देवताओं को बहन किया, वाजी होकर गन्धर्वाओं को, अर्वा होकर असुरों को और अश्व होकर मनुष्यों को बहन किया । समुद्र (परमात्मा ही) इसका बन्धन है और परमात्मा ही उसकी उत्पत्ति का कारण है ॥२॥

अर्वा इति सौवर्णराजतौ महिमाख्यौ ग्रहावश्वस्याग्रतः पृष्ठतश्च स्थाप्येते तद्विषयमिदं दर्शनम् । अहः सौवर्णो ग्रहो दीप्तिसामान्याद् । अहरश्वं पुरस्तान्महिमाऽन्वजायतेति कथम् । अश्वस्य प्रजापतित्वात् । प्रजापतिर्ह्यदित्यादिलक्षणोऽह्ना लक्ष्यते ।

इतिवद्बृहवर्तेर्गिर्माह—कलोमान इति । तयोः पर्वतदृष्टी हेतुद्वयमाह—काठिन्यादित्यादिना । क्षुद्रत्वसाधम्यादीपधिदृष्टिलोमसु महत्त्वसामान्याद्हनस्पतिदृष्टिश्चाश्वकेशेषु कर्तव्येत्याह—ययासभवमिति । पूर्वत्वसामान्यान्मध्याह्नात्प्रागवस्थादित्यदृष्टिरश्वस्य नाभेरूर्ध्वभागे कर्तव्येत्याह—उद्यमित्यादिना । अवरत्वसादृश्यादश्वस्य नाभेरपरार्धे मध्याह्नादनन्तरभाव्यादित्यदृष्टिः कायंत्याह—निम्लोचनित्यादिना । विजृम्भत इत्यादी प्रत्ययार्थो न विवक्षितः । विजृम्भण मुखविदारयति विद्योतनं पुनर्मोघमतौ विद्योतनदृष्टिर्जृम्भणे कर्तव्येत्याह—मुखेति । स्तनयतीति स्तनितमुख्यते तद्दृष्टिर्वात्रकम्पे कर्तव्येत्यत्र हेतुमाह—गर्जनेति । भ्रूत्रकरणे वर्षणवृष्टी कारणमाह—सेचनेति । अश्वस्य हेषितशब्दे नास्त्रयारोपणमित्यतो न सादृश्यं वक्तव्यमित्याह—नात्रेति ॥१॥

अश्वावयवेषु कालादितृष्टीविधायश्व प्रजापतिरूपं विवक्षित्वा कण्डिकान्तरं शूहीत्वा तात्पर्यमाह—अहरित्यादिना । ग्रहो ब्रह्मनीयद्रव्याधारी पात्रविशेषावग्रतः पृष्ठतश्चेति संज्ञपनात्प्रागूर्ध्वं चेति

“अर्वा अश्व” इत्यादि मन्त्र मे अश्व के आगे और पीछे महिमा नाम के सुवर्ण और रजत के दो ग्रह स्थापित किये जाते हैं उसी सम्बन्ध मे यह दृष्टि है । दीप्ति रूप समान धर्म होने के कारण दिन ही सुवर्ण ग्रह है । दिन, अश्व के समक्ष महिमा रूप से किस प्रकार प्रकट हुआ ? इसे बताते हैं—यद्यपि अग्रतः प्रजापति है आदित्यादि रूप प्रजापति ही दिन वाची है । अश्व को लक्षित कराकर

अश्वं लक्षयित्वाऽजायत सौवर्णो महिमा ग्रहो वृक्षमनु विद्योतते विद्युदिति यद्वत् । तस्य ग्रहस्य पूर्वं पूर्वः समुद्रे समुद्रो योनिर्विमक्तिव्यत्ययेन । योनिरित्यासादनस्थानम् । तथा रात्रौ राजतो ग्रहो वर्णसामान्याज्जघन्यत्वसामान्याद्वा । एनमश्वं पश्चात्पृष्ठतो महिमाऽन्वजायत तस्यापरे समुद्रे योनिः । महिमा महत्त्वात् । अश्वस्य हि 'विभूतिरेया यत्सौवर्णो राजतश्च ग्रहायुभयतः स्थाप्येते' । तावेतो वै महिमानो महिमाख्यो ग्रहावश्वमभितः पुरतः पृष्ठतः संबभूवतुरुक्तलक्षणावेव संभूतो । इत्यमसावश्वो महत्त्वयुक्त इति पुनर्वचनं स्तुत्यर्थम् ।

यावत् । प्रसिद्धा तावदह्नि दीप्तिः सौवर्णं च ग्रहे साऽस्त्यतस्'तस्मिन्नहर्'ष्टिरिति 'दर्शनं विभजते—ग्रहरिति । अश्वसंज्ञपनात्पूर्वं यो महिमाख्यो ग्रहः स्थाप्यते स चेदहर्दृष्टोपास्यते कथं सोऽश्वमन्वजायतेति । पश्चादश्वस्य तज्जन्मवाचो'युक्तिरिति शाङ्कते—ग्रहरश्वमिति । नायं पश्चादर्थोऽनुशब्दः किंतु लक्षणार्थः । तथा चाश्वस्य प्रजापतिरूपत्वात् 'लक्षयित्वा ग्रहस्य यथोक्तस्य 'प्रवृत्तेरुपदेशादश्वमन्वजायतेत्यविरुद्धमिति परिहरति—अश्वस्येति । 'तदेव स्फुटयति—प्रजापतिरिति । काललोक-देवात्मा प्रजापतिरश्व'स्मना दृश्यमानोऽग्राहर्दृष्ट्या 'दृष्टेन ग्रहेण लक्ष्यते । 'तथाचाश्वमन्वजायतेति श्रुतिरविरुद्धेत्यर्थः अनुशब्दो न पश्चाद्वाचोत्यत्र दृष्टान्तमाह—वृक्षमिति । 'यदा वृक्षं लक्षयि'त्वा तस्याग्रे विद्यद्विद्योतते तदा वृक्षमनु विद्योतते सेति प्रयुज्यते । तथाऽग्राप्यनुशब्दो न पश्चादर्थ इत्यर्थः । यत्र च स्थाने ग्रहः स्थाप्यते तत्पूर्वंसमुद्रदृष्ट्या ध्येयमित्याह—तस्येति । पूर्वत्वमत्र सादृश्यम् । कथं सप्तमी प्रथमार्थे योज्यते छन्दस्यर्थानुसारेण व्यत्ययसंभवादित्याह—विभक्तीति । यथा सौवर्णं ग्रहेऽहर्दृष्टिरुपदिष्टा तथा राजते ग्रहे रात्रिदृष्टि कर्तव्येत्याह—तथेति । अस्ति हि चन्द्रातपवत्त्वाद्वात्रे शोषलघमस्ति च राजतस्य ग्रहस्य तद्युक्तं तत्र रात्रिदर्शनमित्याह वर्णेति । रजत सुवर्णाज्जघन्यमह्नाश्च रात्रिरतो वा सादृश्यात्तत्र रात्रिदृष्टिरित्याह—जघन्येति । प्रजापतिरूपं प्रकृतमश्वं लक्षयित्वा तत्संज्ञपनात्पश्चादस्य 'प्रवृत्ति दर्शयति—एनमिति । तदासादनस्थाने पश्चिमसमुद्रदृष्टिदिधेयेत्याह—तस्येति । कथमेतो ग्रहो महिमाख्यायुक्तो महत्त्वोपेतत्वादित्याह—मर्हमेति । 'अथाश्वविषय दर्शनमादिश्य ग्रहविषयं तदादिशतो

महिमा नाम का सुवर्णमय ग्रह प्रकट हुआ, जिस प्रकार वृक्ष को लक्षित कर विजली चमकती है । उस ग्रह का 'पूर्वं समुद्रे' अर्थात् पूर्व समुद्र उत्पत्ति स्थान है । यहाँ सप्तमी विभक्ति का विभक्तिव्यत्यय से प्रथम विभक्ति परक अर्थ है । योनि इसका अश्वसादनस्थान अर्थ है । इसी प्रकार वर्णं और निकृष्टता मे समान धर्म वाली होने के कारण रात्रि रजत का ग्रह है । यह इस अश्व की पीठ की ओर महिमा रूप से प्रकट हुई है, उसका पश्चिम समुद्र उत्पत्ति स्थान है । महत्ता के कारण उत्कर्ष अथवा प्राज्ञस्य के कारण महिमा नाम पडा । यह अश्व का उत्कर्ष है, जो दोनों ओर सुवर्णं और रजत के ग्रह रने जाते है । ये महिमाएँ अर्थात् महिमा सज्ञक दोनों ग्रह, उक्त सुवर्णं और रजत लक्षण वाले प्रगट हुए है । इस प्रकार "यह अश्व महत्त्वयुक्त है"—यह पुनरुक्ति स्तुति के लिए है ।

१ उत्कर्षं, प्रापस्यमिति यावत् । २ तथा चायंवादावयवमेवैतदिति न स्वतन्त्रफलकविभिन्नोपासनविषय-मिति भाव । ३ दीप्यधिकरणत्वसामान्यात् । ४ उपासनम् । ५ तज्जन्मवाचकशब्दप्रयोग । ६ बोधयित्वा । ७ स्थापनस्य विधानादित्यर्थः । ८ प्रातिपठत । ९ अविरोधम् । १० अश्वभाभेदोपा-स्यमान इत्यर्थः । ११ उपासितेन । १२ यथोक्तप्रजापत्यात्मनोऽश्वस्य लक्ष्यत्वम् यथोक्तगृहस्य लक्षणत्वमित्य-नुशाब्दस्य तदीयलक्ष्यलक्षणभाव द्योतकत्वे चेत्यर्थः । १३ यथा । १४ बोधयित्वा । १५ स्थापनम् । १६ ननु ।

तथा च ह्यो भूत्वेत्यादि स्तुत्यर्थमेव । ह्यो हिनोतेर्गति'कर्मणो विशिष्टगति-  
रित्यर्थः । जातिविशेषो वा । देवानवहृद्वेवत्वमगमयत्प्रजापतित्वाद्देवानां वा वोढाऽभवत् ।  
ननु निन्दैव वाहनत्वम् । नैप दोषः । वाहनत्व स्वाभाविकमश्वस्य स्वाभाविकत्वाद्बुद्ध्या-  
न्प्राप्तित्वादिस्वन्धोऽश्वस्येति स्तुतिरेवेपा । तथा वाज्यादयो जातिविशेषाः । वाजी  
भूत्वा गन्धर्वानवहदित्यनुपङ्गः । तथाऽर्वा भूत्वाऽसुरान् । अश्वो भूत्वा मनुष्यान् । समुद्र  
एवेति परमात्मा बन्धुबन्धनं बध्यतेऽस्मिन्निति । समुद्रो योनिः कारणमुत्पत्तिं प्रति ।  
एवमसौ शुद्धयोनिः शुद्धस्थितिरिति स्तूयते "अप्सुयोनिर्वा अश्वः" इति श्रुतेः । प्रसिद्ध एव  
वा समुद्रो योनिः ॥२॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥१॥

'वाक्यभेद स्यान्नेत्याह—अश्वस्येति । किमत्र नियामकमित्याशङ्क्य पुन'रुक्तिरिति मत्वाऽह—  
तावित्यादिना । वंशब्दाथंकचनम्—एवेति ।

वाक्यशेषोऽप्य"जानुगुरी भवतीत्याह—तथा चेति । ह्यशब्दनि"धत्तिपुर सरं तदर्थमाह—  
ह्यइति । वाज्यादिशब्दानां जातिविशेषवाचित्वाद्"त्रापि तदेव प्राह्यमिति पक्षान्तरमाह—जातीति ।

उसी प्रकार "ह्यो भूत्वा" इत्यादि वचन भी स्तुति के लिए ही है । ह्य नाम क्यो पडा-  
क्याकि यह जाता है, गति कर्म वाला है, विशिष्ट गतिवाला है । अथवा ह्य इसलिये है, क्योकि यह  
अश्व जाति विशेषवाचक है । अश्व होकर उसने देवताओ का वहन किया, अर्थात् प्रजापतिरूप होने के  
कारण देवत्व को प्राप्त कराया अथवा वह देवताओ की सवारी हुआ । यदि ऐसा कहो कि वाहन  
होना तो निन्दापरक है, स्तुतिपरक कैसे हुआ ? तो ऐसा कहना उचित नहीं । अश्व का वाहनत्व  
होना दोष नहीं, यह तो स्वाभाविक है । स्वाभाविकत्व होने के कारण, देवादि से सम्बन्ध होने के  
कारण, उत्कृष्ट पद की प्राप्ति ही है, इसलिये यह अश्व की स्तुति ही है । इसी प्रकार वाजी आदि भी  
जातिविशेष है । वाजी होकर गन्धर्वों की सवारी बना, अर्वा होकर असुरों को, एव अश्व होकर  
मनुष्यों को वहन किया, यह सम्बन्ध है । "समुद्र" अर्थात् परमात्मा ही इसका 'बन्धु' यानी बन्धन है ।  
बन्धन नाम क्यो पडा ? क्योकि इसमे बाँधा जाता है । समुद्र ही 'योनि' अर्थात् उत्पत्ति मे कारण है ।  
इस प्रकार 'यह शुद्ध योनि वाला, शुद्ध स्थिति वाला, (शुद्ध लय वाला) है" ऐसे इसकी स्तुति की  
जाती है । श्रुति भी कहती है—"अश्व की जलमय योनि है" अथवा समुद्र ही इसकी योनि है यह तो  
प्रसिद्ध ही है ॥२॥

इस प्रकार प्रथम अध्याय का प्रथम ब्राह्मण पूर्ण हुआ ।

- १ तथैवेत्यर्थः । २ गतिक्रियस्येत्यर्थः । ३ विराडरूपत्वात् । ४ नैप दोष । दोष श्लुक्ते हेतुमाह  
स्वाभाविकत्वादिति । हेतु विष्णोति वाहनत्वमित्यादिना । ५ यद्वा वाहनत्व न श्रुतिवार्त्थव्यभिचय इति  
शेषत्वस्यानुद्यमानत्वादिति भावः । ६ इतीति—देवादित्सम्बन्धरूपोत्कर्षप्राप्तितोषवत्त्वादित्यर्थः । ७  
स्थाप्यन् इति स्थित्यास्पदम् । ८ शुद्धलयदत्तेत्यपि बोध्यम् । ९ स्वतन्त्रफलदोषासतद्वयबोधवत्तयाऽनयो-  
रङ्गाङ्गिभावे न स्यादिति भावः । १० इदमप्यधिकमधिकार्थमिति न्यायादेवेति ध्येयम् । ११ अश्वस्तुतो ।  
१२ सिद्धिपुर सरमित्यर्थः । १३ ह्यशब्देऽपि जातिविशेषवाचकत्वमित्ययी ।



( अथ प्रथमाध्यायस्य 'द्वितीय ब्राह्मणम् । )

नैवेह किंचनाग्र आसीन्मृत्युर्नैवेदमावृतमासीत् । अश-  
नाययाऽशनाया हि मृत्युस्तन्मनोऽकुरुताऽऽत्मन्वी  
स्यामिति । सोऽर्चन्नचरत्तस्यार्चत आपोऽजायन्तार्चते  
वं मे कमभूदिति तदेवार्कस्यार्कत्वं क<sup>१</sup> ह वा अस्मै  
भवति य एवमेतदर्कस्यार्कत्वं वेद ॥१॥

( इस समारमण्डल मे मन आदि की उत्पत्ति से ) पहले यहाँ नामरूप मे विभक्त कुछ भी नहीं था, यह सब क्षुधारूप मृत्यु से आवृत था, क्योंकि क्षुधा ही मृत्यु है । उसने मन को इसलिए बनाया कि मैं मन से युक्त होऊँ । उसने अर्चन करते हुए आचरण किया । अतः उसके अर्चन करने से पूजा का अङ्गभूत रसात्मक जल उत्पन्न हुआ । पूजा करते हुए मुझे जल प्राप्त हुआ है । अतः यही अर्क वा अर्कत्व है । जो इस प्रकार अर्क के इस अर्कत्व को जानता है, निश्चय ही उसे सुख प्राप्त होता है । ( सुख वही हेतुभूता पूजा करने से तथा जल का सम्बन्ध होने से अग्नि को ही गौण दृष्टि से अर्क वह दिया गया है, यही अद्वैतमेध याग मे उपयोगी अग्नि के अर्कत्व मे कारण बतलाया गया है ) ॥१॥

- अथानेरश्वमेधोपयोगिकस्योत्पत्तिरुच्यते । तद्विषयदर्शनविषयैवोत्पत्तिः रतु-  
त्यर्था । नैवेह किंचनाग्र आसीत् । इह संसारमण्डले किंचन किंचिदपि नामरूप-

देवाना देवत्वप्रापकत्वं कथमभ्येत्त्याशङ्क्याऽऽह—प्रजापतित्वादिति । अश्व स्तोतुमारभ्य 'कल्पान्तरोऽस्या तद्भिन्दावचनमनुचितमिति शङ्कते—नन्विति । उपक्रमविरोधो नास्तीति परिहरति—नेत्यादिना । समुत्पद्य मूर्तानि द्रवन्त्यस्मिन्निति व्युत्पत्त्या परमगम्भीरस्येश्वरस्य समुद्रशब्दतामाह—परमात्मेति । 'तत्र योनिर्वमुत्पादकत्वं बन्धुत्व स्यापकत्वं सद्द्रवत्व विलापकत्वमिति भेदः । अथ परमात्मयो- नित्वादिवचनमुपास्याश्वस्यैवोपयुज्यते तत्राऽह—एवमिति' । ध्युःस्तरानुरोधेन समुद्रो योनिरित्यत्र समुद्रशब्दस्य रुडिमनुजानाति—अप्सुयोनिरिति ॥२॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥१॥

अथादिदर्शनोक्त्यनन्तरमग्निदर्शनं वक्ष्यते ब्राह्मणान्तरमधत्तारयति—अथेति । नैवेहेत्यादौ 'तद्दृष्टिर्नस्तीति चेत्सत्यं तत्राग्नेर्जन्म वक्ष्यते भूमिका क्रियत इत्याह—अग्नेरिति । वायोरग्निरिति' यादौ प्रसिद्धं तद्गन्मेति चेत्सत्यं तद्वि'शेषस्यात्र जन्मोक्तिरित्याह—अश्वमेधेति । दर्शने विधित्ति-

१ द्वितीयब्राह्मणे बहूँ अद्वैतमेधोपयोगिन । उपासन विराड्बुद्धया कार्यत्वेन विधीयते ॥१॥

अश्वोपास्तिरिय श्रेया प्रथमब्राह्मणोदिता । द्वितीय ब्राह्मणे सम्पत् फलमस्या प्रवक्ष्यते ॥२॥

पृथकफलस्यावधनाद्ब्राह्मणद्वयवर्णितम् । एकोपासनमेवेति विज्ञातव्यमुपासकं ॥३॥

२ विधित्तयेत्यर्थ । ३ पदान्तरवचनेन । ४ उपक्रमविरुद्धमित्यर्थ । ५ लीयन्ते । ६ पराग्नि प्रवृत्तवाच्य इति वार्थ । ७ अद्वैतबन्धिनि बन्धिमन्त्रे प्रयोजक भवतीत्यर्थ । ८ तथा चाश्वस्तुतावुपयुक्त तत् । ९ अन्त्युपासनम् । १० तैत्तिरीयवाक्ये । ११ अद्वैतमेधोपयोगिनोऽग्ने ।

प्रविभक्तविशेषं नैवाऽऽसीन्न बभूव । अग्रे प्रागुत्पत्तेर्मनःप्रादेः । किं शून्यमेव बभूव शून्यमेव स्यात् "नैवेह किंचन" इति श्रुतेः । न कार्यं कारणं वाऽऽसीदुत्पत्तेश्च । उत्पद्यते हि घटः । अतः प्रागुत्पत्तेर्घटस्य नास्तित्वम् ।

ननु कारणस्य न नास्तित्वं मृत्पिण्डादिदर्शनात् । यन्नोपलभ्यते तस्यैव नास्तित्वाऽस्तु कार्यस्य न तु कारणस्योपलभ्यमानत्वात् । न । प्रागुत्पत्तेः सर्वानुपलम्भात् ।

किं जन्मोक्त्येति चेत्त्राऽह—तद्विपयेति । अग्निदर्शनस्य विधातुमिष्टस्य सिद्धचर्चमुपास्याग्निस्तुतिफलात्तदुत्पत्तिरिष्टा 'शुद्धजन्मत्वाद्भृष्टत्वेनायमुपास्यो राजादिवदित्यर्थः । तात्पर्यमुक्त्वा वाक्यमावाया-क्षराणि व्याचष्टे—नैवेत्यादिना । नामरूपाभ्यां विभक्तो विशेषो यस्मिन्निति बहुव्रीहिः । 'अत्र शून्यवादी लब्धावकाशोऽपि' मृदय 'परेष्टश्रुत्यवष्टम्भेन स्वपक्षमाह—किमित्यादिना । कार्यस्य प्रागसत्त्वे हेत्वन्तरमाह—उत्पत्तेश्चेति । विमतं प्रागसदुत्पद्यमानत्वाद्यन्नेवं तदेवं यथा परेष्टं ब्रह्मेत्यर्थः । हेत्वसिद्धिं शङ्कि धोत्तरमाह—उत्पद्यते हीति । घटग्रहणं कार्यमात्रत्योपलक्षणार्थम् । उक्तमनुमानं 'निगमयति—अत' इति ।

"तत्र तार्किको श्रुते—नन्विति । "यदुक्तं न कार्यं कारणं वाऽऽसीदिति" तत्र भागे "बाधो "भागे

अश्वादिदृष्टिकथन के अनन्तर अश्वमेघ याग मे उपयोगी अग्नि की उत्पत्ति के विषय मे बताया जाता है । अग्नि विषयक दृष्टि विधान की इच्छा, जो उसकी उत्पत्ति कही जाती है—वह स्तुति के लिए है । पहले यहाँ कुछ भी नहीं था । इस सप्तर मण्डल मे 'किंचन' अर्थात् नामात्मक, रूपात्मक विभाग वाला कार्यकारणरूप वस्तु मे कुछ भी विशेष नहीं था । 'अग्रे' अर्थात् आगे यानी मनादि की उत्पत्ति के पूर्व ( इस पर शून्यवादी शङ्का करता है—) तो क्या (मनादि उत्पत्ति के पूर्व) उस समय शून्य ही था क्योंकि श्रुति कहती है—"यहाँ कुछ भी नहीं था" । उत्पत्ति के पूर्व कार्य अथवा कारण कुछ भी नहीं था । कार्य रूप घट उत्पन्न होता है इसलिए उत्पत्ति से पूर्व घट की सत्ता नहीं होती ।

(इस पर कहते हैं)—किन्तु कारण का अस्तित्व तो सदा रहता है क्योंकि (घट रूपकार्य के उत्पत्ति के पूर्व भी) मृत् पिण्डादि देखे जाते हैं । अभाव उसी वस्तु का होता है, जो वस्तु कभी उपलब्ध नहीं होती, कार्य का अभाव भले ही हो, कारण का अभाव तो नहीं होता क्योंकि उसकी उपलब्धि होती है । (शून्यवादी कहता है) ऐसा कहना ठीक नहीं । उत्पत्ति से पूर्व तो सभी वस्तुओं की अनुपलब्धि रहती है । यदि अनुपलब्धि अभाव मे हेतु है, तो उत्पत्ति से पूर्व सारे जगत् का कारण

१ यस्त्वयोकत कारणस्य प्राक्सत्त्वं तन्नेत्यर्थ । २ उपासनस्य । ३ इष्टेति निर्विषयदर्शनस्यासम्भावदिति भाव । ४ शुद्धात्परमात्मनो जन्म यस्य तत्वात् । ५ नामात्मना ह्योपात्मना विभाग गत स्वरूप कार्य-कारणरूपवस्तुजात यदा विभक्तो व्यवस्थित । विशेष कार्यकारणरूपम् । यस्मिन् कार्यकारणसमुदायवस्तुनि इदं घटनामिदं तद्रूपमित्येव व्यवस्था गत इत्यर्थ । ६ शृष्टे प्रागकार्यकारणनिषेधोक्ती । ७ श्रुतितात्पर्य-मपयिताऽर्थव । ८, सिद्धात्वयोर्द्वैत्यर्थ । तस्य तु नास्तित्वात् । ९ कार्यम् । १० उपसहरति । ११ घटस्योत्पत्तिमत्त्वादित्यर्थ । १२ कार्यकारणयोरेक्योरप्यसत्त्वं उच्यते । १३ कार्यकारणयोरसत्त्वोक्ती । १४ कारणस्य इत्यर्थ । १५ असत्त्वाभाव । १६ कार्याशे असत्त्वत्वोऽङ्गीति ।

अनुपलब्धिश्चेदभावहेतुः सर्वस्य जगतः 'प्रागुत्पत्तेर्न कारणं कार्यं वोपलभ्यते । तस्मात्सर्वस्यैवानावोऽस्तु । न "मृत्युर्नैवेदमावृतमासीत्" इति श्रुतेः । यदि हि 'किंचिदपि नाऽऽसीद्येनाऽऽव्रियते यच्चाऽऽव्रियते तदा नावक्ष्यन्मृत्युर्नैवेदमावृतमिति । न हि भवति गगनकुसुमच्छन्नो बन्ध्यापुत्र इति' । ब्रवीति च मृत्युर्नैवेदमावृतमासीदिति ।

तस्माद्येनाऽऽवृतं कारणेन, यच्चाऽऽवृतं कार्यं प्रागुत्पत्तोस्तदुभयमासीच्छ्रुतेः प्रामाण्यादनुभेयत्वाच्च । अनुमीयते च प्रागुत्पत्तेः कार्यकारणयोरस्तित्वम् । कार्यस्य हि

चानुमतिरित्यर्थः । कार्यस्यापि कथं प्रागसत्त्वोपपत्तिरित्याशङ्क्याऽह-यत्रेति । 'एतेनानुमानस्य सिद्धसाध्यतोक्ता । कार्यवत्कारणस्यापि प्रागसत्त्वं किं न स्यादित्याशङ्क्योक्तहेत्वभावात्तद्व्यतिरिक्तत्वात्—नत्विति । शून्यवाद्याह—न प्रागुत्पत्तेरिति । 'विमतं प्रागसत्त्वोपपत्तेरिति नदाऽनुपलब्धत्वात्समतवत्' । न चामिदो हेतु श्रुतेरनतिशङ्क्यत्वात् । तद्विरोधे" सत्युपलब्धेराभास"त्वादित्यर्थः । "तदेव प्रपञ्चयति—अनुपलब्धिश्चेदिति । कार्यवत्कारणस्यापि प्रागसत्त्वे प्राप्ते सिद्धान्तपति—नेत्यादिना । नैवेत्यादिश्रुतिरव्यक्तनाभरूपार्थवियया न प्रागसत्त्वं कार्यकारणयोराह । अन्यथा वाक्यशेषविरोधादित्यर्थः । श्रुतिं विवृणोति—यदि हीति । इयोरसत्त्वेऽपिका "वाचोपुत्तेरनुपपत्तिस्तत्राऽह—न हीति । मा "तर्हि वाक्यमेव भूदित्याशङ्क्याऽह—ब्रवीति चेति ।

मृत्युर्नेत्यादिवाक्यार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । श्रुते प्रामाण्यादिति । "तत्राप्रामाण्यस्य प्रमाण-लक्षणस्य स्थितत्वादिति यावत्" । परकीयेऽनुमाने श्रुतिविरोधमभिघायानुमानविरोधमाह—अनुभेय-

या कार्य उपलब्ध होने का प्रश्न ही नहीं उठता । इसलिए सबकी अनुपलब्धि होने से सभी का अभाव होना चाहिये । (उत्पत्ति से पूर्व कार्य के समान कारण का भी अभाव है—ऐसा प्राप्त होने पर सिद्धान्ती कहता है)—ऐसा कहना ठीक नहीं । श्रुति भी कहती है—“यह मृत्यु से ही आवृत था” । यदि उस समय, जिसमें आवृत होता है, और जिसका आवरण होता है—यह कुछ भी न होता, तो श्रुति यह न कहती कि “यह मृत्यु से ही आवृत था” । बन्ध्यापुत्र गगनकुसुम से आवृत है, ऐसा प्रयोग कभी नहीं होता । श्रुति तो ऐसा कहती है—“यह मृत्यु से ही आवृत था” ।

अतः (कार्य और कारण दोनों के श्रुत्युक्त होने से) जिस कारण से आवृत था तथा जो कार्य आवृत था, उत्पत्ति से पूर्व वे दोनों ही थे, इसमें श्रुति और अनुमान प्रमाण हेतु हैं । उत्पत्ति से पूर्व

१ कार्य कारण वा प्रागुत्पत्तेरसन्नेत्यर्थं । २ सर्वानुपलम्भात् । ३ मृत्युर्हि मायावद्वलित मूलकारणम्-ईश्वर इति यावत् स च भास्वत्त्वान्मृत्युरप्ययास्पदम् । ४ आवृतमावृत्क वेत्यर्थं । ५ प्रयोग इति शेषः ।

६ कार्यकारणयोर्हमयोरपि श्रुत्युक्तत्वात्सत्त्वस्य आकार्यावरोधत्वेन । ७ एतेनेति—उत्पत्ते प्राक् कार्य-मत्त्वानुपलम्भप्रदर्शनेनेत्यर्थं । ८ अनुपलम्भरूपहेत्वित्यर्थं । ९ वारणम् । १० षटादिकार्यवत् । ११ श्रुतिविरोधतत्त्वान्नेत्यात् । १२ ननु प्रत्यक्षविरोध स्यादिति चेदत्राह तद्विरोध इति । १३ उपलब्धे प्रत्यक्षस्य । १४ आभासत्वात् अमत्वात् । १५ सयहवाक्यमेवेत्यर्थं । १६ वर्य श्रुतिवाक्यस्येति यावत् । १७ कार्यकारणयोरसत्त्वे । १८ ननु श्रुतिप्रामाण्येति किं प्रमाणमित्यत्राह तदिति । १९ प्रथमाध्यायेऽप्योक्तानि सूत्रे इति बोध्यं तच्च सूत्रमत्रैव नवमपृष्ठे समुद्धृतम् । २० प्रमाणनिरूपक लक्षणमभ्याय इति व्युत्पत्तेः । प्रमाणनिरूपकप्रथमाध्याये जैमिनीयदर्शनीये । तत्र हि समस्तवेदप्रामाण्यं स्थापितम् । २१ भावः ।

सतो जायमानस्य कारणे सत्पुत्पत्तिदर्शनात् । असति चादर्शनात् । जगतोऽपि प्रागुत्पत्तेः कारणास्तित्वमनुमीयते घटादिकारणास्तित्ववत् ।

घटादिकारणस्याप्यसत्त्वमेवानुपमृद्य मृत्पिण्डादिकं घटाद्यनुत्पत्तेरिति चेन्न । मृदादेः कारणत्वात् । मृत्सुवर्णादि हि तत्र कारणां घटरुचकादेर्न पिण्डाद्याकारविशेषः । तदभावे भावात् । असत्यपि पिण्डाकारविशेषे मृत्सुवर्णादिकारणद्रव्यमात्रादेव घटरुचकादि-

त्वाच्चेति । कार्यकारणयोः सत्त्वस्यानुमेयतया तदसत्त्वमनुमातुमशक्यम् । उपजीव्यविषयतयासत्त्वानुमानस्य बलीयस्त्वादित्यर्थः । कार्यकारणयोः सत्त्वानुमानं प्रतिज्ञाय प्रथमं कारणसत्त्वमनुमिनोति—अनुमीयते चेत्यादिना । "कारणस्य सत्त्वेऽनुमानमाह"—कार्यस्य हीति । "विमत सत्पूर्वं कार्यत्वात्कुम्भवदित्यर्थः ।

नानुपमृद्य 'प्रादुर्भावादिति न्यायेन दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यं चोदयति—घटादीति । न तावदसिद्धो घटः स्वकारणमुपमृद्नान्त्यसतोऽकारकत्वास्तिसिद्धस्य तुपमवैकल्ये" नासत्पूर्वकत्वमिति कुतः साध्यविकलतेत्याह—नेति । किञ्चान्वयि 'द्रव्यमेव सर्वत्र कारणां न पिण्डादिविशेषोऽनवययादनव'स्थानाच्चेति कुतः साध्यवैकल्यमित्याह—मृदादेरिति । "तदेव स्फुटयति—मृत्सुवर्णादीति । तत्रेति दृष्टान्तोक्तिः ।

कार्यं श्रौर कारण की सत्ता की अनुमिति की जाती है । क्योंकि उत्पन्न होने वाले विद्यमान कार्य की ही विद्यमान कारण मे उत्पत्ति देखी जाती है, अविद्यमान मे नहीं देखी जाती है । घटादिकारण की सत्ता के समान उत्पत्ति से पूर्व जगत् के कारण की सत्ता का भी अनुमान किया जा सकता है ।

(शून्यवादी पुन अचना मत प्रस्तुत करता है) किन्तु घटादि कारण की भी सत्ता नहीं है, क्योंकि ('कारण का नाश विये बिना कार्य की उत्पत्ति असम्भव है' इस न्याय के अनुसार) मृत्पिण्डादि का नाश किए बिना घट रूप कार्य की उत्पत्ति असम्भव है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है)—ऐसा कहना उचित नहीं । क्योंकि (घटादि रूपों मे) कारण तो मृत्तिकादि हैं । (इसे शून्यव्यतिरेक से सिद्ध करते हैं) घट श्रौर रुचकादि के कारण तो मृत्तिका श्रौर सुवर्णादि हैं, पिण्डाद्याकार विशेष उनका कारण नहीं है । क्योंकि पिण्डाभाव होने पर भी घटाद्युद्भव की उपलब्धि तो रहती है । पिण्डाकारविशेष के विद्यमान न रहने पर भी मृत्तिका श्रौर सुवर्णादि कारण-द्रव्य मात्र से ही घट श्रौर रुचकादि कार्य की

१ "यदेव कारण मानैरिह साक्षादिति विचिंत्यम् । यदेवोत्तरकार्येषु न कार्यं कारण मिते ॥"

इति धातिकम्प्यत्रानुक्तस्येयम् । अस्यायं इह पिण्डादिरूपप्राप्तमिदकार्यं । यदेव मृदादिरूप कारण मानं प्रत्यक्षोत्तरं साक्षाद्व्यपक्षेण च विनिश्चितम् तदेवोत्तरकार्येषु घटादिरूपेषु । मिते भावात् कार्यं तु पिण्डादिरूप न कारणम् । कस्यचिदप्रदादेरन्यथाघटादेरपि नस्यचिदन्वयिकारणत्वापत्तरिति भाव इति ॥ अन्यदपि अन्त्यात्कार्यत्त देव स्यादाद्य प्रति कारणमिति । अन्त्यात्कार्यदिति ल्यप्लोपे पञ्चमी तदभिन्नाप्यत्यर्थं । २ असत्त्वानुमानस्य हि प्रतियोगिविषया सत्त्वमुपजीव्यमवस्तत्त साध्यमनुमानतो बलीयः । ३ 'कारणस्य सत्त्वेऽनुमानमाहेति' ताद्य पुस्तकान्तरे पाठ—अनुपमुक्तोऽपि । ४. जगत् । ५ विद्यमानपूर्वम् । ६. कारणनाशमहत्त्वा कार्यस्योत्पत्त्यसम्भवादित्यर्थं । तथा च तन्नाशस्यैव कार्यव्यवहितपूर्वक्षणवृत्तित्व न तु कारणस्येति भाव । अभावस्य घाद्यस्यात्र सत्पूर्वत्व प्रतिषिद्धम् इति । ७ मत्पूर्वकत्वाद्धेतोः । ८ कार्यतादात्म्यन प्रतीयमानम् । ९ कार्यतादात्म्येनाप्रतीयमानत्वात् । १० अनत्रस्यानादिनि—घटस्य मृदतिरिक्तकारणवत्त्वे तत्कारणस्यापि कार्यत्वेन सदतिरिक्ततरत्वे । ११ मृदादे कारणत्वमेव ।

कार्योत्पत्तिर्दृश्यते । तस्मान्न पिण्डाकारविशेषो घटरुचकादिकारणम् । असति तु 'मृत्सुव-  
र्णादिविद्वद्ये घटरुचकादिर्न जायत इति' मृत्सुवर्णादिविद्वद्यमेव कारणं नतु पिण्डाकारविशेषः ।  
सर्वं हि कारणं कार्यमुत्पादयत्पूर्वोत्पन्नस्याऽऽत्मकार्यस्य तिरोधानं कुर्वत्कार्यन्तरमुत्पाद-  
यति । एकस्मिन्कारणे युगपदनेककार्यं विरोधात् । न च पूर्वकार्योपमदं कारणस्य स्वा-  
त्मोपमदो भवति । तस्मात्पिण्डाद्युपमदं 'कार्योत्पत्तिदर्शनमहेतुः प्रागुत्पत्तेः कारणासत्त्वे ।-

पिण्डादिव्यतिरेकेण मृदादेरसत्त्वाद्युक्तमिति चेत् । पिण्डादिपूर्वकार्योपमदं  
मृदादिकारणं नोपमृद्यते घटादिकार्यान्तरेऽप्यनुवर्तत इत्येतदयुक्तम् । पिण्डघटादिव्यति-

किंवा नवव्यतिरेकाभ्यां कारणमवधेयम् । न च पिण्डाभावे घटो न भवतीति व्यतिरेकोऽस्ति । पिण्डा-  
भावेऽपि शक्यत्वादिभ्योऽपि घटाद्यद्बुधोपलब्धादित्याह—तदभाव इति । तदेव स्फुटयति—असत्यपीति ।  
त्वन्मतेऽपि व्यतिरेकरोहित्यं तुल्यमित्याशङ्क्याऽह—असतीति । मृदाद्येव घटादिकारणं चेत्किमिति  
पिण्डादौ 'सत्येव 'ततो घटाद्यनुत्पत्तिरित्याशङ्क्याऽह—सर्वमिति । 'ब्रह्मणि त्वविद्यावशादुपपत्ति-  
रिति भावः । अन्वयिद्वयं पूर्वोत्पन्नस्वकार्यं तिरोधानेन कार्यन्तरं जनयति चेत्कार्यतादा' 'इमेन स्वयमपि  
नश्येत्तन्नो' 'तरकार्योत्पत्तिहेत्वभावादित्याशङ्क्याऽह—नचेति । 'कार्यान्तरेऽप्य' 'नुवृत्तिदर्शनात्कार्यान्त-  
रात्मना भावाच्चेत्यर्थः । अन्वयिद्वयस्यैव कारणत्वे फलितमाह—तस्मादिति ।

"अन्वयिनो मृदादेर्नाभावेनाभावात् कारणतेति शङ्कते—पिण्डादीति । "तदेव चोद्य

उत्पत्ति होनी देखी जाती है । इसलिए पिण्डाकार विशेष घटरुचकादि में कारण नहीं है । मृत्तिका और  
सुवर्णादि के विद्यमान न रहने पर घटरुचकादि की उत्पत्ति नहीं होती, अतः मृत्तिका और सुवर्णादि द्रव्य  
ही उनके कारण हैं, पिण्डाकार विशेष कारण नहीं है । कार्य की उत्पत्ति के लिए सभी कारण अपने  
से पूर्व उत्पन्न कार्य का तिरोभाव करके दूसरे कार्य को उत्पन्न करते हैं । एक ही कारण में एक साथ  
समष्टि रूप से अनेक कार्य नहीं हो सकते । पूर्वकार्य के तिरोधान होने से ही कारण के स्वरूप का तिरो-  
धान नहीं होता । इसलिए पिण्डादि के तिरोधान होने पर ही कार्य की उत्पत्ति होना, उत्पत्ति से  
पूर्व कारण के विद्यमान न होने में हेतु नहीं है ।

(दून्यवादी शङ्का करता है) पिण्डादि से भिन्न मृदादि की अनुपपत्ति होने से, कारणत्व मानना  
उचित नहीं है । पिण्डादि पूर्व कार्य का लय होने पर मृदादि कारण का लय नहीं होता, वह घटादि  
दूसरे कार्य में भी अनुवृत्त रहता है—ऐसा कहना ठीक नहीं । क्याकि पिण्ड और घटादि से पृथक्

१ व्यतिरेकसहकारसत्त्वादेतीतिरर्थः । २ मेव तदकारणस्यापि तथैवमनवस्थानादित्यर्थः । ३ अन्व-

यिद्वयस्य मृदादेरेव घटादिकारणत्वात् पिण्डादेरेवकारणत्वादिनि कार्यः । ४ मत्पद । ५ अनुपपत्त्ये ।

६ कारणत्वमयुक्तमित्यर्थः । ७ हेतूत्तिरियम् अनुवर्तनादित्यर्थः । ८ व्यतिरेकाभावप्रयुक्तपिण्डादिनिष्ठघटा-

दिकारणत्वाभावमेव । ९ सत्यपि । १० मृदादे । ११ यथ तद्वर्तमानानुपमदं च ब्रह्मणो वास्यानु-

त्पत्तिरित्याह ब्रह्मणि स्थिति—एकस्मिन्नपि ब्रह्मण्यविद्यावशादाद्युपपत्तौ कार्योत्पत्तिरित्यर्थः । १२ कार्य-

नादात्त्वोपपत्तत्वादित्यर्थः । १३ तत्रेति प्रथमकार्यनाशान्तर इत्यर्थः । १४ न कार्यन्तरमुपपत्तुमर्हतीति

येप । १५ प्रतिज्ञायो हेतु पूरणं कार्योत्पत्तिना । कार्यन्तरे घटादिह द्वितीयदिनार्थः । अन्वयि-

त्पत्तीति तादात्म्येन सत्त्वाद्युपपत्तित्यर्थः । १६ कार्यनादात्त्वोपपत्त्यर्थः । १७ पिण्डादीत्यादिनीकमेव  
मङ्गुलीममेवेति कार्यः ।

रेकेण मृदादिकारणस्यानुपलम्भादिति चेत् । मृदादिकारणानां घटाद्युत्पत्तौ पिण्डादि-  
निवृत्तौ चानुवृत्तिदर्शनात् । सादृश्यादन्वयदर्शनं न कारणानुवृत्तेरिति चेत् । पिण्डादिग-  
तानां मृदाद्यवयवानामेव घटादौ प्रत्यक्षत्वेऽनुमानाभासात्सादृश्यादिकल्पनानुपपत्तेः ।

न च प्रत्यक्षानुमानयोर्विरुद्धाऽव्यभिचारिता । प्रत्यक्षपूर्वकत्वादनुमानस्य 'सर्वत्रं-

विबृणोति—पिण्डादीत्यादिना । मृदुघटः सुवर्णं कुण्डलमित्यादितादात्म्यप्रत्ययस्य पिण्डाद्यतिरिक्तमृदा-  
द्यभावेऽनुपपत्तेरनुगतं मृदाद्युपेयमिति परिहरति—नेति । किञ्च या पिण्डात्मना पूर्वद्युभृत्वासीत्सैव  
घटाद्यभूविति प्रत्यभिज्ञया मृदोऽन्वयिन्याः 'सिद्धेस्तत्कारणत्वं दुर'पल्लवमित्याह—मृदादीति ।  
'यत्तत्तत्क्षणिकं यथा दीपः' सन्तश्चेमे भावा इत्यनुमानात्सर्वार्थाना क्षणिकत्वसिद्धेरन्वय'दृष्टिः  
सादृश्याद्भ्रान्तिरिति शङ्कते—साहृ'श्यादिति । 'प्रत्यभिज्ञासिद्ध'स्याप्यर्थविरुद्धं क्षणिकार्थबोधि-  
लिङ्गभनु'क्षणतानुमानवन्न मानमिति रूपयति—नेत्यादिना । सादृश्यादीत्यादिज्ञानेन प्रत्यभिज्ञा'  
भ्रान्तिस्त्वादिति' गृह्यते ।

\*प्रत्यक्षात्कार'संबन्धं गम्यते । अनुमानात्तद्भेदः । 'अतो द्वयोर्विरुद्धत्वस्याव्यभि'चारित्वात्ता

मृत्तिकादि कारण की उपलब्धि नहीं होती । (क्षणिक विज्ञानवादी की शङ्का का समाधान कर  
सिद्धान्ती कहता है) ऐसा कहना ठीक नहीं । घटादि की उत्पत्ति होने पर और पिण्डादि के तिरोधान  
होने पर मृत्तिकादि कारणों की (घटादि तादात्म्य से) उपस्थिति देखी जाती है । यदि कही, सादृश्य  
प्रयोग के कारण एक वस्तु की अनेक काल में सम्बन्ध होने से प्रतीति-रूपा प्रत्यभिज्ञा देखी जाती है,  
कारण की अनुवृत्ति होने से नहीं—तो ऐसा कहना ठीक नहीं । क्योंकि पिण्डादिगत मृदादि अवयवों वा  
ही घटादि में प्रत्यक्ष देखा जाता है इसलिए ('बहिरनुष्णो द्रव्यत्वात्' अर्थात् बहिर द्रव्यत्व होने के  
कारण उष्ण नहीं है) अनुमानाभास से सादृश्यादि की कल्पना करना उचित नहीं है ।

यह भी ध्यान रखना चाहिए कि प्रत्यक्ष और अनुमान प्रमाणों की अव्यभिचारिता में (भाव  
प्रधान) विरोध भी नहीं होता । क्योंकि अनुमान के प्रत्यक्षपूर्वक होने से सर्वत्र (क्षणिकत्वादि में भी)

- १ अनुवृत्ति घटादितादात्म्येन सत्त्वानुभव । २ कारणस्यानेककालसम्बन्धप्रयुक्तमित्यर्थ । ३ प्रत्यभिज्ञा-  
बाधितादित्यर्थ । ४ विरुद्धेति भावप्रधानो निर्देश । ५ यथा प्रत्यक्षमनुमानानपेक्ष न तथाऽनुमान प्रत्यक्षा-  
नपेक्ष तत्सिद्धव्याप्याद्युपजीवित्वाद्यत प्रत्यक्षस्योपजीव्यत्वादवलवत्तेत्यर्थ । ६ क्षणिकत्वादावपि त्वदभिमतम् ।  
७ कार्यतादात्म्यापन्नमित्यर्थ । ८ कार्यतादात्म्यापन्नाया । ९ तस्या मृद कारणत्वम् । १० निरा-  
कर्तृमशक्यम् । ११ अय विज्ञानवादीत्यादि । १२ अय हि क्षणिकविज्ञानवादी न पञ्चावयवमनुमानम-  
नुष्णगच्छति किन्तु दृष्टान्तमुपनय चेति सर्वे क्षणिक सत्त्वादित्याहार न वतीति ध्येयम् । १३ एवस्य  
वस्तुनोऽनेककालसर्वान्वयेन प्रतीतिरूपा प्रत्यभिज्ञा । १४ सादृश्यप्रयुक्तमित्यर्थ । १५ प्रत्यभिज्ञेति  
वस्तुतत्त्वेन 'प्रत्यभिज्ञासिद्धस्याप्यर्थविरुद्ध क्षणिकार्थ बोधयत्तिलिङ्गमित्येव पाठोऽगमन्तव्य । १६ स्याप्यर्थ-  
साधकप्रत्यभिज्ञात्प्राप्तम् । १७ बहिरनुष्णो द्रव्यत्वादित्येवमनुमानेत्यर्थ । १८ निर्देष्टेति भाव ।  
१९ आदिना प्रत्यभिज्ञाया भ्रान्तिवत्सम्पादक विषयक्षणिकत्व प्रहीतव्यम् । २० प्रत्यक्षादिति प्रत्यभिज्ञात्मक-  
प्रत्यक्षादित्यर्थ । २१ कारणस्य मृदादे, ऐक्यम् अनेककालसम्बन्धित्वम् । २२ उक्तप्रत्यक्षानुमानयो परस्परम्  
विरुद्धविषयत्वत्वादित्यर्थ । २३ नियतत्वात् ।

वानाभ्यासप्रसङ्गात् । यदि 'च क्षणिकं सर्वं तदेवेद'मिति गम्यमानं 'तद्बुद्धेरप्यन्यतद्बुद्ध-  
पेक्षत्वे तस्या अप्यन्यतद्बुद्धघपेक्षत्वमित्यनवस्थायां तत्सदृशमिदमित्यस्या 'अपि बुद्धेर्मृषा-  
'त्वात्सर्वत्रानाभ्यासतैव । तदिदंबुद्धघोरपि 'कर्त्रमावे संबन्धानुपपत्तिः । सादृश्यात्-  
'त्संबन्ध इति चेत् । तदिदंबुद्धघोरितरेतरविषयत्वानुपपत्तेः । असति चेतरेतरविषयत्वे  
सादृश्यग्रहणानु'पपत्तिः ।

ध्यक्षेणा'नुमानबाधो वंपरो'त्यसंभवादित्याशङ्क्याऽऽह—नचेति । प्रत्य'भिज्ञामुपजीव्यक्षणिकत्वानु-  
मानाप्रवृत्तावप्युपजीव्य'जातीयत्वात्तत्प्रायल्यानुपजीवकजातीयकमुक्तानुमानं दुर्बलं तद्वा'ध्यमित्यर्थः" ।  
'प्रत्य'भिज्ञा 'स्वायें'स्वतो न मानं युद्धपन्तरसंवादादेव बुद्धीनां मानत्वस्य बोद्धेरित्युत्वात् । न च  
'बुद्धघन्तरं'स्यापित्यसाधकमस्तीति" प्रत्यभिज्ञायमानस्यापि क्षणिकत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—सर्वत्रेति ।  
प्रसङ्गमेव प्रकटयति—यदि चेति । क्षणिक'त्वादिबुद्धेरपि स्वायें स्वतोमानत्वाभावात्तादृग्बु-  
द्ध्यन्तरापेक्षायां तस्यापि तयात्वेनानवस्थानाद्बुद्धेः स्वतः प्रामाण्यमुपेयम् । तथाच प्रत्यभिज्ञानं सर्वं  
तयैवावाधादित्यर्थः । किंच प्रत्यभिज्ञाया भ्रान्तित्वं ववता" "स्वरूपानपह्नुवात्तदिदं"बुद्धघोः

भविद्वास का प्रसङ्ग हो जायगा । और यदि "यह वही है" इस प्रकार ज्ञात होने वाला सब बुद्ध  
क्षणिक है, तो उस अनुमानजन्य क्षणिकत्व बुद्धि को प्रमाणित करने के लिए (स्वभिन्नस्वसमान-  
विषयक) बुद्धघन्तर की अपेक्षा होने से, और उसके लिए अन्यतद्बुद्धि की अपेक्षा होने से अनवस्था  
दोष होने पर "यह उसके समान है" इस प्रकार यह बुद्धि भी मिथ्या होने के कारण सर्वत्र भविद्वास  
प्रसंग रह ही जायगा । तथा "यह" और "वह" इन बुद्धियों में कर्ता के भ्रात्रय का अभाव होने के कारण  
परस्पर सम्बन्ध सिद्ध नहीं होगा । यदि कहो, सादृश्य होने के कारण उन बुद्धियों में सम्बन्ध हो सकता  
है, तो ऐसा कहना ठीक नहीं । क्योंकि "यह" और "वह" इन बुद्धियों का पृथक-पृथक विषयत्व मिद्ध  
नहीं होता । इतरेतर विषयत्व के विद्यमान न रहने पर सादृश्यग्रहण भी मिद्ध नहीं होता ।

१. चेत् । २. वाक्यात्ङ्कारे च । ३. प्रत्यभिज्ञाप्रमाणक सर्वं क्षणिक चेदिति सम्बन्ध स्थापितवमायकबुद्ध-  
घन्तराभावादित्यभिप्राय । ४ अनुमानजन्यक्षणिकत्वबुद्धे । ५. स्वभिन्नस्वसमानविषयकबुद्धघन्तरेत्यर्थः ।
६. अपित्त्वार्यं. भिन्नत्रमन्त्र मृदात्वादित्यनन्तर योज्य । ७ मृदात्वादिति सादृश्यबुद्धेः स्वसमानविषयकबुद्ध-  
घन्तराभावेनाप्रमाणतया स्वार्थबोधकत्वाभावादित्यर्थः । ८ वक्त्रमाव इति कर्तुंश्रायस्यैकस्याभावे सतीत्यर्थः ।
९. तत्सम्बन्ध तयो बुद्धयो मन्त्रघ्न सम्बन्धधीगित्यर्थः । १०. अन्यस्य तद्वाहकस्याभावादिति भाव ।  
सोपि विज्ञानातिरिक्तत्वानुपपत्तमादिति ध्येयम् । ११. उभयो प्रमाणत्वे तुल्येऽप्यक्षस्यैव बाधत्वे विनिगम-  
काभावादिति भावः । १२. अनुमानस्यैव बाधत्वं मन्त्रवादित्यर्थः । १३. नन्वनुमानस्याभिज्ञात्मकप्रत्यक्षा-  
पेक्षात्वेऽपि प्रत्यभिज्ञाप्रत्यक्षानपेक्षत्वात् तदपेक्षाया दुर्बलत्वम्, तथा च विनिगमकाभावेनानुमानस्यापि प्राबल्य  
सम्भवनोत्पत्त आह—प्रत्यभिज्ञामिति । १४. उपजीव्यजातीयत्वादिति अनुमानोपजीव्य प्रत्यक्षम् प्रत्यक्षत्वेन  
तज्जातीय प्रत्यभिज्ञानम् तस्य भाव तत्त्व तस्मात् । १५. तद्बाध्यमिति—तेनोपजीव्यजातीयेन प्रत्यभिज्ञानेन  
बाध्यमित्यर्थः । १६. इत्यर्थ इति अभिप्रेतार्थ इत्यर्थः, तथा च भाष्ये प्रत्यक्षपद प्रत्यभिज्ञायामुपजीव्यजाती-  
यत्वबाधनार्थमिति भावः । १७. बोद्धानुसाम्याह प्रत्यभिज्ञेति । १८. स्वायें अनेकवालसम्बन्धमुदि ।  
१९. स्वतः बुद्धघन्तरनिरपेक्षतया बुद्धघन्तरेति स्वमानविषयकबुद्धघन्तरेत्यर्थः । २०. बुद्धघन्तरसंवा-  
दाभावाद । २१. सादृश्यधीरादिप्राह्या । २२. त्वया । २३ स्वरूपानपह्नुवादिति प्रत्यभिज्ञास्वरूपानप-  
सपनादित्यर्थः । २४. बुद्धघोरित्युक्त्या प्रत्यभिज्ञास्येव बुद्धेर्बुद्धिद्वयमुगेत्रियने इत्यवधेयम् ।

असत्येव सादृश्ये तद्बुद्धिरिति चेन्न । तदिदंबुद्धधोरपि सादृश्यबुद्धिवदसद्विषय-  
त्वप्रसङ्गात् । अतद्विषयत्वमेव सर्वंबुद्धीनामस्त्विति चेन्न । बुद्धिबुद्धेरप्यसद्विषयत्व-  
प्रसङ्गात् । तदप्यस्त्विति चेन्न । सर्वंबुद्धीनां मृषात्वेऽसत्यबुद्धचनुपपत्तोः । तस्मादसदेतत्सा-  
दृश्यात्तद्बुद्धिरिति । अतः सिद्धः प्राक्कार्योत्पत्तेः कारणसङ्गावः । कार्यस्य चाभिव्यक्ति-  
लिङ्गत्वात् । कार्यस्य च सङ्गावः प्रागुत्पत्तोः सिद्धः ।

सामानाधिकरण्येन संबन्धो वाच्यः, स च वक्तुं न शक्यते क्षणद्वयसंबन्धिना द्रष्टुरभावादित्याह—  
तदिदमिति । असति संबन्धे बुद्धधोः सादृश्यात्तद्बुद्धिरिति शङ्कते—साहस्यादिति । 'तयोः  
स्वसंबन्धत्वाद्ब्राह्मणान्तरस्य चाभावात् सादृश्यसिद्धिरिति ह्यप्यति—न तदिदंबुद्धधोरिति । तथाऽपि  
किमिति सादृश्यासिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—असति चेति ।

सादृश्यासिद्धिमभ्युपेत्य शङ्कते—असत्येवेति । यत्र सत्ये'कार्ये' धीस्तत्रैव 'साधकापेक्षा  
नान्यथेति भावः । "तत्र याह्या"र्थवादिनं प्रत्याह—न तदिदंबुद्धधोरिति । विज्ञानवाद्याह—प्रसदिति ।  
तथा सत्यना"लम्बनं क्षणिकविज्ञानमित्यस्यापि ज्ञानस्यासद्विषयतया विज्ञानवादासिद्धिरित्याह—  
नेति । शून्यवाद्याह—तदपीति । सर्वा धोरसद्विषयत्वेया धोरसद्विषया स्यात्तत्र सर्वबुद्धेरसद्विषयत्वा-  
सिद्धिरिति ह्यप्यति—नेत्यादिना । पर"पक्षासंभवात्"त्यत्र्यभिज्ञया स्वाधिहेतुसिद्धौ दृष्टान्तस्य साध्य-  
वंकल्पं परिहृत्यावान्तरप्रकृत"भूपसंहरति—तस्मा"दिति । संप्रति कारणसत्त्वानुमानं निगमयति—

यदि कहो सादृश्य के विद्यमान न रहने पर भी तद्बुद्धि (यह वही है, ऐसी बुद्धि) होती है—  
तो ऐसा कहना ठीक नहीं । क्योंकि ऐसे में सादृश्य-बुद्धि के समान 'तद्' धोर 'इदम्' बुद्धियां भी  
(बुद्धित्व लिङ्ग से) असद्विषयक सद्द होगी । तो सभी बुद्धियों को असद्विषयक ही बनने दो—ऐसा  
कहना ठीक नहीं, ऐसे में बुद्धि-बुद्धि के भी असद्विषयकत्व होने का प्रसङ्ग आ जाएगा । (तो क्या बात  
है ?) वह भी हो जाने दो । ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि जब सब बुद्धियां ही मिथ्या होगी तो  
असत्य बुद्धि का होना कैसे सम्भव होगा ? अतः सादृश्य से 'यह वही है' ऐसी तद्बुद्धि (घटादि कार्यो  
में अन्वयबुद्धि) होती है—यह कहना ठीक नहीं है । इसलिए (घटादि रूप) कार्य की उत्पत्ति से  
पूर्व कारण की विद्यमानता सिद्ध ही है । धोर कार्य की भी सत्ता है क्योंकि (कार्यास्तित्वानुमान)  
अभिव्यक्ति रूप लिङ्ग वाला है । उत्पत्ति से पूर्व कार्य का अस्तित्व भी प्रसिद्ध है ।

१ बुद्धित्वेन लिङ्गनेति ध्येयम् । २ तद्बुद्धिरिति मृदादिनाख्याना मृदपट इत्येव घटादि-  
कार्येष्वन्वयबुद्धिरित्यर्थः । ३ अर्भेदस्मृतीवार्थः । ४ विज्ञानातिरिक्तपदाद्यस्याभावेन मृदादेरपि विज्ञानत्व-  
रूपत्वाद् अपोहरूपमृदादिना तयो सादृश्यात्तत्प्रयुक्तसामानाधिकरण्यबुद्धिरित्यर्थः । मृदातिरिक्तस्याभावाच्च  
अपोहरूपमृदाद्यर्थः । ५ सम्बन्धधी । ६ न तावदन्यो धिपीरन्यो प्राह्वो यस्तपोः सादृश्यं पश्येदनभ्यु-  
पयमात् अन्योन्यविषयत्वं तु स्वमवेच्छात्परारहतम्, अत सादृश्यधीरयुक्तो यियोस्तत्सादृश्यस्य च प्राह्वनाभावा-  
दित्यभिप्रायेणाह—तयोरिति । ७ बोद्ध । ८ मन्तमोत्रयमिदं सामानाधिकरणम् यस्मिन्नर्थे सत्येदेत्यन्वयः ।  
९ प्रमापीरिति यावत् । १० प्राह्वकपेक्षा । ११ तत्रेति असत्सादृश्यविषयकधीस्वीकार इत्यर्थः ।  
१२ याह्यापंवादिनं सोत्रान्तिवैभाषिको । १३ निर्बिषयम् । १४ परेति तार्किकबोद्धेत्यर्थः ।  
१५ तदिदंति पूर्वोक्तेरर्थः । १६ अजान्तरप्रकृतमिति—प्रत्यभिज्ञानिच्छसादृश्यनिबन्धनप्रान्तिव्यतिरिक्त-  
रणमित्यर्थः । महाप्रहृष्टं तु कार्यमत्पूर्वैरवभाषनरूपमवगमनीयम् । १७ तस्यादिति—परवादे सादृश्यानुपपत्त्या  
प्रादयभिज्ञाया सादृश्यविषयत्वानुरूपतेरित्यर्थः ।



कथमभिव्यक्तिलिङ्गत्वादभिव्यक्तिलिङ्गमस्येति । अभिव्यक्तिः साक्षाद्विज्ञानालम्बनत्वप्राप्तिः । यद्वि लोके प्रावृत्तं तमश्रादिना घटादि वस्तु तदालोकादिना आवरण-  
तिरस्कारेण विज्ञानविषयत्वं प्राप्नुवत्प्राक्सद्भावं न व्यभिचरति । तथेदमपि जगत्प्रागु-  
त्पत्तेरित्यवगच्छामः । न ह्यविद्यमानो घट उदितेऽप्यादित्य उपलभ्यते ।

न । तेऽविद्यमानत्वाभावादुपलभ्येतैवेति चेत् । न हि तव घटादिकार्यं कदाचिदप्य-  
विद्यमानमित्युदित आदित्य उपलभ्येतैव । मृत्पिण्डेऽसंनिहिते तमश्राद्यावरणे चासति

अत इति । कार्यकारणयोर्द्वयोरपि प्रागुत्पत्तेः सत्त्वमनुमेयमिति प्रतिज्ञाय कारणास्तित्वं प्रपञ्चित-  
मिदानीं कार्यास्तित्वानुमानं दर्शयति—कार्यस्य चेति । प्रागुत्पत्तेः सद्भावः प्रसिद्ध इति चकारार्थः ।  
प्रतिज्ञाभागं विभजते—कार्यस्येति ।

हेतुभागमाक्षिपति—कथमिति । अभिव्यक्तिलिङ्गमस्येति व्युत्पत्त्या कथमभिव्यक्तिलिङ्गत्वादिति  
कार्यसत्त्वे हेतुहच्यते 'सिद्धे' हि सत्त्वेऽभिव्यक्तिलिङ्गमस्येति सिध्यति तद्वलाच्च 'सत्त्वसिद्धिरित्यन्यो-  
न्याश्रयादित्यर्थः । संप्रतिपक्षयाऽभिव्यक्त्या विप्रतिपन्नं सत्त्वं साध्यते 'तन्नाग्योश्रयत्वमिति परिहरति  
—अभिव्यक्तिरिति । कथं 'तर्हीहा'नुमानं प्रयोक्तव्यमित्याशङ्क्य प्रथमं व्याप्तिमाह—यद्वीति ।  
यद्यभिव्यज्यमानं तत्प्रागभिव्यक्तेरस्ति यथा तमोन्त स्थं घटादीत्यर्थः । संप्रत्यनुमिनोति—तथेति ।  
'विमतं प्रागभिव्यक्तेः सदभिव्यक्तिविषयत्वाद्यद्वयभिव्यज्यते तत्प्राक्सत्सप्रतिपन्नवदित्यर्थः । ननु  
तमोन्त स्थो घटोऽभि'व्यञ्जकसामीप्यादभिव्यज्यते न तत्र प्राक्कालीनं सत्त्वं प्रयोजकमित्या-  
शङ्क्याऽऽह—न हीति ।

उक्तेऽनुमाने कार्यस्य सदोपलब्धिप्रसङ्गं पक्ष'बाधकमाशङ्कते—नेत्यादिना । उक्तानुमाननिषेधो

अभिव्यक्तिरूप लिङ्ग वाला ऐसे व्युत्पत्ति करने पर "अभिव्यक्तिलिङ्गत्वात्" यह हेतु कथे  
सिद्ध हुआ ? अभिव्यक्ति का अर्थ है—अपरोक्षज्ञानविषयत्व की प्राप्ति । जैसे कि ससार में घटादि  
वस्तु तमादि से ढकी होती है, तब आलोकादि से उस आवरण का निराकरण होने पर विज्ञान  
विषयत्व को प्राप्त होकर (वही घट) अपने पूर्व अस्तित्व का त्याग नहीं करता । उसी तरह यह  
निर्णय हो जाता है, कि उत्पत्ति से पूर्व यह जगत् भी था, क्योंकि जिस घट का अस्तित्व ही न हो,  
सूर्य के उदय होने पर भी उसकी उपलब्धि नहीं हो सकती ।

ऐसा कहना ठीक नहीं है । तुम्हारे मत में घटादिकार्य के अविद्यमान नहीं होने से भी उनकी  
उपलब्धि होनी चाहिये । तुम्हारे मत में घटादि कार्य अविद्यमान तो कभी है ही नहीं, आदित्य के  
उदय होने पर भी उसकी उपलब्धि होनी ही चाहिये । मृत्पिण्ड के साद्भिध्य के बिना, तम आदि  
आवरण के न होने पर भी उसकी उपलब्धि होनी चाहिए, क्योंकि वह तो विद्यमान है । (सिद्धान्ती

१ मासादित्यादि—अपरोक्षज्ञानविषयत्वसम्बन्ध इत्यर्थं । २ निश्चिनुम । ३ 'मृदित्यादि चेदित्यन्त'  
पाठ प्रसिद्धस्तद्विपरिणामि तथैवेति प्रतिमानि । ४ ननुत्पत्ते प्राक् पिण्डस्यंवावरणत्वात्प्रोपलम्बत इत्यत आह—  
मृत्पिण्ड इति । ५ अत इति व्याप्तस्य कार्यत्वहेतो पक्षवृत्तित्वादित्यर्थः । ६ ज्ञाते । ७ ज्ञायते ।  
८ अभिव्यक्तिरूपलिङ्गज्ञानात् । ९ तदिति अभिव्यक्तिमिदं सत्त्वसिद्धयनपेक्षादित्यर्थं । १० तर्हीनि  
अभिव्यक्तेलिङ्गत्वसमवे इत्यर्थः । ११ इहेति उत्पत्ते प्राक्कार्यसत्त्व इत्यर्थं । १२ विमतमिति युक्तिरूप्यादी-  
नामप्यापिण्डानामना प्राकनत्वमभिधेयम् । लौकिकप्रमात्मिवा वाऽभिव्यक्तिविषयक्षणीयेत्यव्यभिचार । १३ आलो-  
कादिसामयीमामीप्यादित्यर्थं । १४ पक्षबाधामिति—अनुमानविषयमीभूतस्य पक्षस्य सिद्धान्त्यभिमतस्य  
कार्यसार्थविरत्वस्य, बाधकम् अभावमप्यादकमित्यर्थं ।

विद्यमानत्वादिति चेत् । न । द्विविधत्वादावरणस्य । घटादिकार्यस्य द्विविधं ह्यावरणं  
मृदादेरभिव्यक्तस्य तमः कुड्यादि प्राङ्मृदोऽभिव्यक्तेर्मृदाद्यवयवानां पिण्डादिकार्यान्तर-  
रूपेण संस्थानम् । तस्मात्प्रागुत्पत्तोविद्यमानस्यैव घटादिकार्यस्याऽऽवृत्तत्वादनूपलब्धिः ।  
नष्टोत्पन्नभावभावशब्दप्रत्ययभेदस्त्वभिव्यक्तितिरोभावयोर्द्विविधत्वापेक्षः ।

नवर्थः । अविद्यमानत्वाभावादिति च्छेदः । अनुमाने वाधकोपन्यासं विवृणोति—न हीति । वत्तंभान-  
वदत्ततामागामि च घटादि सदेव चेदुपलब्धिसामग्र्या सत्या तद्द्वैप्राग्जनेनाज्ञाघूर्णमुपलभ्येत न  
"चंबमुपल"भ्यते तस्मादव्युक्तं कार्यस्य तदा सत्त्वमित्यर्थः । मृत्पिण्डग्रहण विरोधिकार्यान्तर-  
लक्षणार्थम् । असंनिहिते सतीति च्छेदः "न तावद्विद्यमानत्वमात्रं कार्यस्य संबोपलम्भापादकं सतीति  
घटादेरभिव्यक्त्यनभिव्यक्त्योरुपलब्धत्वादिति समोपलत्ते—नेति । अभिव्यक्तिसामग्रीसत्त्व त्वभिव्यक्ति-  
साधकं न तु सतस्तत्सामग्रीनियमोऽस्तौत्यभिप्रेत्याऽऽह—द्विविधत्वादिति । उत्पन्नस्य कुड्याद्यावरण-  
मनुत्पन्नस्य विशिष्ट कारणमिति द्वैविध्यमेव प्रतिज्ञापुर्वकं साधयति—घटादीति । यदीपलम्भमान-  
कारणाद्यवयवानां कार्यान्तराकारेण स्थितिस्तदा नेदं कार्यमुपलभ्यते तत्रान्यथा चोपलभ्यत इत्यन्वय-  
व्यतिरेकसिद्धं कारणस्य कार्यान्तररूपेण स्थितस्य कार्यवरकत्वमिति दृष्टव्यम् । विशिष्टस्य कारण-  
स्याऽऽवरकत्वसिद्धौ सिद्धमयंमाह—तस्मादिति । प्राक्कार्यास्तित्वे सिद्धे सदा तदुपलब्धिप्रसङ्गबाधक  
निराकृत्य "नष्टो घटो नास्तौत्यादिप्रयोगप्रत्ययभेदानुपपत्तिं वाधकान्तरमाशङ्क्याऽऽह—नष्टेति ।

इसका समाधान करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि आवरण द्विविध है । घटादिरूप कार्य  
में आवरण दो प्रकार का है— उत्पन्न मृदादि के साथ अन्धकार और भित्ति आदि, एव मृत्तिका से घट  
रूप कार्य की उत्पत्ति के पूर्व मृदादि अवयवों का पिण्डादि कार्यरूप में स्थित रहना । इसलिए (विशिष्ट  
कारण के आवरण होने से) उत्पत्ति से पूर्व विद्यमान घटादि कार्य की भी आवृत होने के कारण  
उपलब्धि नहीं होती । नष्ट होना और उत्पन्न होना, होना और न होना इत्यादि शब्द और प्रत्यय  
भेद तो अभिव्यक्ति और तिरोभाव (अस्ति व्यवहार और नास्ति व्यवहार) इनकी द्विविधता की  
अपेक्षा से हुआ करता है ।

१ सकाशात् । २ उत्पन्नस्य । ३ विशिष्टावरणस्य आवरणत्वात् । ४ बाधनवाक्यम् । ५ उत्प-  
न्नवन्तरविद्यमानपटादिवत् । ६ अतीतेति नाद्यप्रतियोगीत्यर्थः । ७ आगामीति प्राग्भावप्रतियोगीत्यर्थः ।  
८ प्रतिबन्धकाभावे च सतीत्यपि बोध्यम् । ९ वत्तंमानवत् । १० वत्तंमानवत् । ११ उपलभ्यत  
इति न च सर्वदा कार्योपलब्धिसामग्रीगाहिर्यमिति वाच्यम्, तन्कारणस्यैव तत्सामग्रीत्वात् कारणस्य च  
प्रागुत्पत्तेरपि सत्त्वस्य साधितत्वादिति । १२ अतीतानागतत्वमायामनुपलम्भत्वात् । १३ पिण्डवदावरकत्वे-  
नाभिमतत्रपालादिकार्यस्य । १४ विद्यमानत्वे सत्त्वभिव्यक्त्यनुपलम्भप्रयोजनगित्याद्यवयवानाह नेत्यादि ।  
१५ अन्नीति वत्तंमानपटादावद्वैरिति नोय, अनेन कारणसत्त्वमेव तत्सत्त्वमिति प्रत्युक्तम् वत्तंमानपटे तत्सत्त्वे-  
ऽपि ध्यञ्जवत्सत्त्वानियमान् अत मतोऽप्यव्यव्यमानत्वम् । स्यादितिदिभेदब्यभिचि भाव । १६ विदितमिति—  
पिण्डाद्यवयवांतरविशिष्टमित्यर्थं पिण्डाद्यवयवापन्नमिति यावत् । १७ तत्रान्यथेति तत्र तेषु कारणवयवेषु  
अन्वया सरयु कार्यान्तराकारेण स्थित्यभाववत्तु चेत्यर्थः । १८ घटो नष्टो, घटो नास्ति, उत्पन्नो घटो, घटो-  
ऽस्तीति चत्वार प्रयोगा बोध्या अत्र च घटोऽस्तीति प्रयोगस्य सदास्तित्वाद्यवयवत्वाभावेऽपि हृदादीं घटोऽस्ती-  
त्यस्य तद्बोध्यम् । सदास्तित्वे हृदादीमिति विशिष्टत्वानुवेधायोगादिति ध्येयम् ।

पिण्डकपालादेरावरणवैलक्षण्यादयुक्तमिति चेत् । तमः कुड्यादि हि घटाद्यावरणं घटादिभिन्नदेशं दृष्टं न तथा घटादिभिन्नदेशे दृष्टे पिण्डकपाले । तस्मात्पिण्डकपाल-संस्थानयोर्विद्यमानस्यैव घटस्याऽऽवृत्तत्वादनुपलब्धिरित्ययुक्तमावरणधर्मवैलक्षण्यादिति चेत् । न । क्षीरोदकादिः क्षीराद्यावरणेनैकदेशत्वदर्शनात् । घटादिकार्ये कपालचूर्णाद्यवयवानामन्तर्भावादानावरणत्वमिति चेत् । ब । विभक्तानां कार्यान्तरत्वादावरणत्वोपपत्तेः ।

आवरणभाव एव यतः कर्तव्य इति चेत्पिण्डकपालावस्थयोर्विद्यमानमेव

कपालादिना तिरोभावे नृष्यव्यवहारः पिण्डाद्यावरणभङ्गेनाभिव्यक्तानुत्पन्नव्यवहारो दीपादिना तमो-निरासेनाभिव्यक्तो भावश्चप्यवहारः पिण्डादिना तिरोभावेऽभावव्यवहारः । तदेवं कार्यस्य सदा सत्त्वेऽपि प्रयोगप्रत्ययभेदसिद्धिरित्यर्थः ।

पिण्डादि न घटाद्यावरणं तेन समानदेशत्वात् । यद्यस्याऽऽवरणं न तत्तेन समानदेशं यथा कुड्यादिति शङ्कते—पिण्डेति । व्यतिरेक्यनुमानं विवृणोति—तमइत्यादिना । अनुमानं फलं निगमयति तस्मादिति । किमिदं समानदेशत्वं किमेकाग्र्यत्वं किंवैककारणत्वमिति विकल्प्याऽऽद्यं विशुद्धत्वेन दूषयति—नेत्यादिना । क्षीरेण संकीर्णस्योदकादेराद्रियमाणस्येति यावत् । द्वितीयमुत्थापयति—घटादीनि । यत्त्वेदं कार्यं तस्मिन्मूदात्मनि "तेषाम"वस्थानात्तद्वृत्तेषामनावरणत्वमित्यर्थः । घटावस्थ-मूदान्मूर्त्तिकपालादेशंघटानावरणत्वमिष्टमेवेति सिद्धसाध्यताज्यक्तघटावस्थमूर्त्तिकपालादेरनावरण-त्वसाधने हेत्वमिष्टिघटंश्य कपालादेश्चा"ऽऽधमृदवयवभेदादिति दूषयति—न विभक्तानामिति ।

(इस पर पूर्वपक्षी शङ्का करता है) पिण्डकपालादिको के आवरण से विलक्षण होने के कारण (घटादिको का पिण्डादिको से आवृतत्व बहा जाना) ठीक नहीं है। अन्धकार और दीवार आदि घटादि के आवरण तो घटादि से भिन्न देश में देखे जाते हैं, इस प्रकार पिण्ड और कपाल घटादि से भिन्न देश में नहीं देखे जाते। इसलिए (समान देश में आवरणत्व असंभव होने के कारण) पिण्ड और कपाल के मस्थान में विद्यमान ही घटादि की, आवृत होने के कारण उपलब्धि नहीं होती—यह कहना अप्रयुक्त है क्योंकि आवरण धर्मों (कुड्यादि) से उनमें विलक्षणता है। (सिद्धान्ती इसका खण्डन करता है—) ऐसी बात नहीं है—दूध, जल (तेल, घृत) आदि की अपने आवरण दूध आदि के साथ समानदेशीयता देखी जाती है। घटादि कार्य हैं जिनके, ऐसी मूर्त्तिका में कपाल और चर्णादि अवयवों का अन्तर्भाव हो जाता है, इसलिए उनको अनावरणत्व कहो—तो ठीक नहीं। क्योंकि परस्पर भिन्न-भिन्न का विभिन्न कारणत्व होने से उन्हें आवरण मानना सिद्ध हो जाता है।

(इस पर पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) आवरणभाव के लिए ही प्रयत्न करना चाहिए।

- १ घटादे पिण्डादिनावृतत्वकथनमयुक्तमित्यर्थः । २ समानदेशत्वेनावरणत्वसम्भवात् । ३ सति सप्तमी । ४ आवरण धर्मो यस्य तस्मात्कुड्यादितो वैलक्षण्यादित्यर्थः । ५ आदिना तेलपूतादि । ६ सह । ७ घटादीनि कार्याणि यस्य तस्मिन्मूदात्मनीति विग्रहः । ८ विभक्तानां परस्पर भिन्नानाम् कार्यान्तरत्वात् भिन्नकारणत्वादिति यावत् । ९ अस्तित्वव्यवहारः । १० नास्तित्वव्यवहारः । ११ पिण्डादेरावरणत्वभावस्वरूपम् । १२ साध्यविरुद्धत्वेनेत्यर्थः हेतो साध्याभाववद्बुद्धित्वमिति यावत् । १३ इदं घटादिकार्यम् । १४ तेषां घटकपालादीनाम् । १५ अवस्थानात्—तुल्यदेशत्वात् एवकारणत्वत्वादिति यावत् । १६ स्वाधयेति पाठान्तरम् ।

घटादिकार्यमावृतत्वान्नोपलभ्यत इति चेत् । घटादिकार्याथिना तदावरणविनाश एव यत्नः कर्तव्यो न घटाद्युत्पत्तौ । न चैतदस्ति तस्माद्युक्तं, विद्यमानस्यैवाऽऽवृतत्वानुपलब्धि-रिति चेत् । न । अनियमात् । न हि विनाशमात्रप्रयत्नादेव घटाद्यभिव्यक्तिर्नियता । तमग्नाद्यावृते घटादौ प्रदीपाद्युत्पत्तौ प्रयत्नदर्शनात् । सोऽपि तमोनाशायैवेति चेत् । दीपाद्युत्पत्तावपि यः प्रयत्नः सोऽपि तमस्तिरस्करणाय तस्मिन्नष्टे घटः स्वयमेवोप-लभ्यते । न हि घटे किञ्चिदाधोऽयत इति चेत् । न । प्रकाशवतो घटस्योपलभ्यमानत्वात् । यथा प्रकाशविशिष्टौ घट उपलभ्यते प्रदीपकरणेन न तथा प्रावप्रदीपकरणात् । तस्मान्न-तमस्तिरस्कारायैव प्रदीपकरणं किं तर्हि प्रकाशवत्त्वाय । प्रकाशवत्त्वेनैवोपलभ्यमान-

विद्यमानस्यैवाऽऽवृतत्वानुपलब्धिश्चेदावरणतिरस्कारे यत्नः स्यान्न घटादेहोत्पत्तावतोऽनु-भवविरोध सत्कार्यवादिन स्यादिति शङ्कते—आवरणेति । तदेव प्रपञ्चयति—पिण्डेति । यत्राऽऽवृत वस्तु व्यश्यते तत्राऽऽवरणभङ्ग एव यत्न इति व्याप्त्यभावात्तानुभवविरोधोऽस्तीति दूषयति—नानिय-मादिति । अनियम "साधयामि—न हीति । तमसाऽऽवृते घटादौ दीपोत्पत्तौ यत्नोऽस्तीत्यत्र चोदयति—सोऽपीति । अनुभवविरोधमाशङ्क्योक्तमेव व्यनक्ति—दीपादीति । दीपस्तमस्तिरयति चेत्कथं

पिण्ड और कपाल की अवस्थायो मे, विद्यमान ही घटादि काय की, आवृत होने के कारण उपलब्धि नहीं होती । तब तो जिसे घटादि कार्य की इच्छा हो, उसे उसके आवरण के नाश का यत्न करना चाहिये, घटादि उत्पत्ति के लिए यत्न करने की क्या आवश्यकता है ? किन्तु ऐसा होता नहीं है । इसलिए (अनुभवविरोधी होने से) यह कहना ठीक नहीं है कि विद्यमान घटादि की ही आवृत होने के कारण उपलब्धि नहीं होती ।

(सिद्धान्ती खण्डन करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि यह नियम नहीं है । आवरणविनाश के लिए प्रयत्न करने मात्र से ही घटादि की उत्पत्ति हो जाए, ऐसा नियत नहीं है । क्योंकि तम आदि से आवृत घटादि प्राप्ति के लिए, प्रदीपादि की उत्पत्ति में प्रयत्न देखा जाता है ।

(पुन शङ्का होती है) वह यत्न भी तो अन्धकार के नाश के लिए किया जाता है । दीपादि की उत्पत्ति के लिए भी जो प्रयत्न किया जाता है, वह भी अन्धकार के नाश के लिए ही है । अन्धकार के नष्ट होने पर घट स्वय ही उपलब्ध हो जाता है । यदि कहो, (दीप के उत्पत्ति के अनुकूल प्रयत्न के द्वारा घट के उपलब्धि रूप प्रयोजन वाली) कोई वस्तु घट में उत्पन्न नहीं करायी जाती । (इस पर सिद्धान्ती कहता है)—ऐसा कहना ठीक नहीं । क्योंकि प्रकाशवान् घट की ही उपलब्धि होती है । जैसे दीपक होने पर प्रकाशविशिष्ट घट की उपलब्धि होती है, वैसे दीपक तैयार करने से पहले नहीं होती । इसलिए अन्धकार विनाश के लिए प्रदीप जलाया नहीं जाता, बल्कि प्रकाश के लिए दीप जलाया जाता है । इससे स्पष्ट होता है, कि घटादि वस्तु की उपलब्धि

१ अनुभवविरोधात् । २ आवरणविनाशेत्पर्यं । ३ आदिशब्दत्रयेण क्रमाद् दधिनवनीतमभ्यादित् ब्राह्मणम् ।

४ अपिना पूर्वमादिशब्दत्रयैकत समुच्चिनोति । ५ आधीयत इति दीपात्स्वगुणुत्पत्त्येतेन घटोपलब्धि-प्रयोजक किमपि धनु घटेनोत्पाद्यत इत्यर्थः । ६ ब्रह्ममाणहेतो नरमादित्युक्तम् । ७ व्यनक्ति प्रवासेति । ८ पिण्डादिनेत्यादि । ९ उत्पत्ताविति तदुत्पत्तौ च घटाद्यर्थीय तत इति शेषः । १० अत घटाद्यधिनो घटाद्युत्पत्तौ यत्नदर्शनात् । ११ शङ्कितमेव । १२ विवृणोति । १३ गृहादौ ।

१४ उपपादयति । १५ नोपीत्यादिसग्रहवाक्योक्तमर्थमित्यर्थः ।

त्यात् । ष्वचिदावरणविनाशेऽपि यत्नः स्यात् । यथा कुड्यादिविनाशे । तस्मात् न नियमो-  
ऽस्त्यभिव्यक्त्यर्थिनाऽऽवरणविनाश एव यत्नः कार्य इति ।

नियमार्थवत्त्वाच्च । 'कारणे वर्तमानं कार्यं कार्यान्तराणामावरणमित्यद्योचाम ।  
'तत्र यदि पूर्वाभिव्यक्तस्य कार्यस्य पिण्डस्य व्यवहितस्य वा कपालस्य विनाश एव यत्नः  
'क्रियेत' । तदा 'विदलचूर्णाद्यपि कार्यं जायेत । तेना'प्यावृतो घटो नोपलभ्यत इति  
पुनः' प्रयत्नान्तरापेक्षैव । तस्माद्घटाद्यभिव्यक्त्यर्थिनो "नियत एव कारकव्यापारोऽर्थवान् ।

कुम्भोपलब्धिघटत आह—तस्मिन्निति । तत्र" हेतुमाह—न हीति । अनुभवमनुसृत्य परिहरति—  
नेत्यादिना । किमिदानीमावरणभङ्गे प्रयत्नो नेत्येव नियमोऽस्तु नेत्याह—ष्वचिदिति । अ"नियमं  
निगमयन्ननुभवविरोधाभावमुपसंहरति—तस्मादिति ।

किंचाभिव्यक्तु"कव्यापारे सति नियमेन घटो व्यज्यते तदभावे नेत्यन्वयव्यतिरेकावधारितो  
"घटाथं कुलालादिव्यापारस्तस्यार्थवत्त्वाथंमभिव्यक्त्यर्थं एव प्रयत्नो वक्तव्य आवरणभङ्ग"त्वाधिक  
इत्याह—नियमेति । उपनं" स्मारयन्नेतदेव" विवृणोति—कारण इत्यादिना । आवृत्तिभङ्गाथं यत्ने

प्रवाशयुक्त होने पर ही होती है । दीवारादि के विनाश के समान कहीं-कहीं आवरणविनाश के लिए  
प्रयत्न भी हुआ करता है । इसलिए (आवरणविनाश और अर्थाभिव्यक्ति में प्रयत्न दिखाई देने पर)  
पदार्थ की अभिव्यक्ति के इच्छुक को आवरणविनाश के लिए ही यत्न करना चाहिए—ऐसा  
कोई नियम नहीं है ।

इसके अतिरिक्त कुलालादि व्यापाररूप नियम की सफलता के लिए भी प्रयत्न करना चाहिए ।  
मृदादि कारण में विद्यमान पिण्डादि कार्यं घटादि रूप अन्य कार्यों वा आवरण होता है—ऐसे पहले  
कह आए है । पूर्वोक्त कथन में यदि पूर्वाभिव्यक्त पिण्डकार्य की अथवा व्यवधानयुक्त कपाल की  
अविद्यमानता के लिए ही यत्न किया जायगा, तो उससे शकल और चूणादि कार्य भी संभव हो  
जायगा । (शकलचूर्णादि घट के आवरण में कार्यान्तर संभव होने पर) तब तो आवृत घट की उप-  
लब्धि नष्टी होती—ऐसे पुन प्रयत्नान्तर की आवश्यकता बनी ही रहेगी । अत घटादि अभिव्यक्ति के

१ आवरणतिरस्कृतावर्थाभिव्यक्तौ च यत्नदर्शनात् । २ नियमस्य कुलालादिव्यापारस्यार्थवत्त्वात्सफलत्वा-  
दित्यर्थं । ३ मृदादौ । ४ पिण्डादि । ५ घटादीनाम् । ६ पूर्वोक्ते स्थित सतीत्यर्थं । ७ तर्हि ।  
८ तदेति—पिण्डाद्यावरणविनाशप्रशाम् । ९ विदल शकलम् । १० समवेत् । ११ तेनेति—विदल-  
चूर्णादिघटावरणकार्यान्तरसमवादित्यादि । १२ विदलादेरपि भङ्गे तद्व्यतिरिति चेन्नेत्याह पुनरिति  
यद्भङ्गावस्थाया विदनादे सकाशाद्यदपि तत्सजातीय विजातीय वा व्यवधानमापतेत्तस्मादावरणभङ्गे प्रयत्न-  
द्वेषेतादा यावच्छून्य तत्समवात्तद्भङ्गापेक्षायां घटाव्यक्तिरेव न स्यादिति भावः । १३ अन्वयव्यतिरेकावधारितः ।  
१४ स्वयमुपलब्धौ । १५ नियमामावमुपसंहरन् । १६ अभिव्यञ्जकस्य कुलालादेर्व्यापारे । १७  
घटाभिव्यक्त्यर्थं । १८ आवरणभङ्गस्त्वाधिक इति—यत्र हि प्रवाशव्याप्त घटादिव तत्रैव तमोनिवृत्तिदर्शनात्  
प्रवाशस्य प्राथम्यं तमोहानेस्तु पाश्चात्यमिति भावः । इदमेव भङ्गघन्तरेण—प्रकाशव्याप्त घटमृते तदावरण-  
तमोनिवृत्त्यवशानात्तत्र प्रकाशस्य प्राथम्यं तमोहानेरेव पाश्चात्यं दृष्टमिति । इत्यत्र प्रक्रिया द्रष्टव्या—घट-  
स्तावत्पूर्वमज्ञातो माहोन्द्रियद्वारा बुद्धिप्राप्त्या व्याप्यते, तद्व्याप्तश्च स्वगततमो घ्वस्तिर्विशिष्टो भवति, तत  
प्राकट्यमागी भवति ततश्चादानादिव्यवहार इति । १९ द्विविधत्वादावरणस्येत्यादिप्रयोगोक्तम् । २०  
नियमार्थवत्त्वमेव ।

तस्मात्प्रागुत्पत्तेरपि सदैव कार्यम् ।

अतीतानागतप्रत्ययभेदाच्च । अतीतो घटोऽनागतो घट इत्येतयोश्च प्रत्यययोर्धर्तमानघटप्रत्ययपक्षत्र निर्विषयत्वं युक्तम् । अनागतापि प्रवृत्तेश्च । न ह्यसत्यथितया प्रवृत्तिलोके दृष्टा । योगिनां चातीतानागतज्ञानस्य सत्यत्वात् । असंसृजेद्भविष्यद्घट ऐश्वर भविष्यद्घटविषयं प्रत्यक्षज्ञानं मिथ्या स्यात् । न च प्रत्यक्षमुपचर्यते । घटसद्भावे ह्यनुमानमवोचाम ।

यतो घटानुपलब्धिरतस्तदुपलब्ध्यर्थत्वेन नियतः सन्त्यतः सफल स्यादिति फलितमाह—तस्मादिति । प्रकृतमभिव्यक्तिलिङ्गकमनुमानं निर्दोषत्वादादेयं मन्वानस्तत्फलमुपसहरति—तस्मात्प्रागिति ।

कार्ष्ण्य सत्त्वे युक्त्यन्तरमाह—अतीतेति । 'विमतं सत्त्वं प्रमाणत्वात्संप्रति' श्रुतवदित्यर्थः । तदेवानुमानं विशदयति—अतीत इति । "अत्रैवोपपत्त्यन्तरमाह—अनागतेति । आगामिनि घटे तदायत्त्वेन लोके प्रवृत्तिर्दृष्टा न चात्यन्तासति सा युक्ता तेन" तस्यासद्विलक्षणतेत्यर्थः । किं च योगिनामोशस्य चातीतादिविषयं प्रत्यक्षज्ञानमिष्टं तच्च विद्यमानानुपलम्बनमतो घटस्य सत्त्वमित्याह—योगिना चेति । ईश्वरसमुच्चयार्थश्रकारः । भविष्यद्ग्रहणमतीनोपलक्षणार्थम् । ऐश्वरं योगिकं चेति द्रष्टव्यम् । प्रसङ्गस्येष्टत्वमाशङ्क्याऽऽह—न चेति । अधिकबलं हि बाधकं न चानतिशयादंशादिज्ञानादधिकबलं ज्ञानं दृष्टमतो बाधकाभावात् तन्मिथ्येत्यर्थः । तस्य सम्यक्त्वेऽपि पूर्वोत्तरकालयोरेकसद्घटविषयत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—घटेति । पूर्वोत्तरकालयोरिति शेषः ।

इच्छुक का (अन्ययत्प्रतिरेक रूप) नियत कारक व्यापार ही सफल होता है । इसलिए उत्पत्ति से पूर्व भी कार्यं विद्यमान ही है ।

कार्यं की विद्यमानता मे भूत-भविष्यत् प्रतीतियो का भेद भी हेतु है । भूत घट और भावी घट, इन प्रतीतियो का भी घट प्रतीति की तरह निर्विषय होना उचित नहीं है, क्योंकि भावी घट के चाहने वाले की प्रवृत्ति देखी जाती है । अत्यन्त अविद्यमान पदार्थ की इच्छा से ससार मे किसी की प्रवृत्ति नहीं देखी जाती । इसके अलावा योगियो का भी भूत और भावी ज्ञान तो तदर्थविषयक ही हुआ करता है । (त्रिपक्षबाधक तर्क कहते है—) यदि आगामी घट असत् माना जायगा, तो आगामी घटविषयक ईश्वर का प्रत्यक्ष ज्ञान भी अप्रामाणिक होगा । (ईश्वरसम्बन्धी, योगिक और) प्रत्यक्ष ज्ञान कभी बाधित नहीं होता । घट की सत्ता मे पूर्वोक्त युक्तियाँ और अनुमान कह चुके है ।

१ सत्यत्वादिति—सदर्थविषयनत्वादित्यर्थ । २ विषयबाधकतर्कमाह—असत्त्वेदित्यादिना । ३ मिथ्येति—अप्रमाणमित्यर्थ । ४ "प्रत्यक्ष नापि चेदस्य केनचित्प्रतिहन्यत । अपविद्यातिशीत्येव तज्ज्ञान केन हन्यते" इति कानिकमप्यत्रानुसन्धेयम् । अपविद्यातिशीति निरतिशयमित्यर्थः । प्रत्यक्षम् ऐश योगिव च ज्ञानम् । ५ उपचर्यते बाध्यते केनचिन्नेत्यर्थः । ६ हिना पूर्वोक्तयुक्त्यन्तराणि मुचयति । ७ प्रदक्षितेति शेषः । ८ नियत—अन्ययत्प्रतिरेकवाधारित । ९ अतीतव्यद्वयज्ञानम् । १० सद्घटालम्बनम् । ११ घटज्ञानत्वात् । १२ वर्तमानवदज्ञानवत् । १३ वार्ष्ण्य एव । १४ आगामिनि प्रवृत्तियत्नेन अत्यन्तामनि प्रवृत्त्युत्तत्वेन चेत्यर्थः । १५ घटोत्पत्तिद्वयसापेक्षया पूर्वोत्तरकालयोरित्यर्थः ।

विप्रतिषेधाच्च । यदि घटो भविष्यतीति कुलालादिषु व्याप्रियमाणेषु घटार्थं प्रमाणेन निश्चितम् । येन च कालेन घटस्य संबन्धो भविष्यतीत्युच्यते तस्मिन्नेव काले घटोऽसन्निति विप्रतिषिद्धमभिधीयते । भविष्यन्घटोऽसन्निति न भविष्यतीत्यर्थः । अयं घटो न वर्तत इति यद्वत् ।

अथ प्रागुत्पत्तेर्घटोऽसन्नित्युच्यते घटार्थं प्रवृत्तेषु कुलालादिषु तत्र यथा व्यापार-

घटस्य प्रागसत्त्वाभावे हेत्वन्तरमाह—विप्रतिषेधादिति । स हि कारकव्यापारदशायामसन्निति कोऽयं किं तस्य भविष्यत्त्वादि तदा नास्ति किं वाऽर्थक्रियासामर्थ्यमात्रे व्याहृति साधयति—यदीति । घटार्थं कुलालादिषु व्याप्रियमाणेषु ससु घटो भविष्यतीति प्रमाणेन निश्चित चेत्कथं तद्विरुद्धं प्रागसत्त्वमुच्यते । कारकव्यापाराद्यच्छिन्नेन हि कालेन घटस्य भविष्यत्वेनातीतत्वेन वा भविष्यत्त्वमूदिति वा संबन्धो विवक्ष्यते । तथाच तस्मिन्नेव काले घटस्य तथा विद्यसत्त्वनिर्देशे व्याहृतिरतिव्यक्तैत्यर्थः । तामेवाभिनयति—भविष्यन्निति । यो हि कारकव्यापारदशायाम् भविष्यत्त्वादिरूपेणास्ति स तदा नास्तीत्युच्यते तस्य तस्यामवस्थायाम् तेनाऽऽकारेणासत्त्वमर्थो भवति । तथाच घटो यदा येनाऽऽकारेणास्ति स तदा तेनाऽऽकारेण नास्तीति व्याहृतिरित्यर्थः ।

द्वितीयमुत्थापयति—ध्रियेति । प्रागुत्पत्तेर्घटार्थं कुलालादिषु प्रवृत्तेषु सोऽसन्नित्यसच्छब्दायं

तथा भूत और भावी घट, निषेध होने पर विरोध भी आता है । यदि घट के लिए प्रवृत्त कुम्हार आदि को, प्रमाण के द्वारा घट की भविष्यत्व रूप सत्ता का निश्चय हो गया है, कि 'घट हागा' तो जिस वर्तमान काल से घट का सम्बन्ध होगा—ऐसा कहा जाता है, उसी समय में 'घट नहीं है', ऐसा विरुद्ध कथन होता है । "आगामी घट असत् है" इसका अर्थ है, कि घट उत्पन्न नहीं होगा । जैसे यह कहा जाय, कि यह घट नहीं है ।

और यदि ऐसा कहो, कि उत्पत्ति से पूर्व घट असत् है तो कुम्हार आदि के घट के लिए प्रवृत्त होने पर जिस प्रकार वहाँ व्यापार विशिष्टत्व रूप से कुम्हारादि विद्यमान हैं, उस प्रकार घट

१ अतीतानागतघटनिषेधे विप्रतिषेध प्रसज्यतेत्यर्थः । विप्रतिषेधो विरोधो व्याहृतिरिति यावत् । २ भविष्यतीति—प्रमाणनेत्यन्वयः । प्रमाणेन प्रमाणवाक्येनेत्यर्थः । ३ घटार्थं कुलालादिषु व्याप्रियमाणेषु ससु घटो भविष्यतीति प्रमाणवाक्येन घटस्य सत्त्वं निश्चितं यदि तर्हि कथं येन च कालेन वर्तमानरूपेण मह भविष्यतीति वाक्येन घटस्य सम्बन्धोऽभिधीयते तस्मिन्नेव काले घटोऽसन्निति घटस्यासत्त्वमिति विरुद्धमुच्यते इति माध्याहार-योजनाय पङ्क्तिः । ४ घटस्य भविष्यत्वरूप सत्त्वमिति शेषः । ५ कालेन वर्तमानेन । ६ इति वाक्ये-नेत्यर्थः । ७ व्याहृतिरिति शेषः । ८ अनच्छब्दार्थमाह नेति । ९ घटोत्पत्तेः प्राक् । १० तस्य अतीतानागतघटस्य । ११ भविष्यत्त्वादीति भविष्यत्त्वादिरूप मत्त्वमित्यर्थः । १२ वर्तमान काले । १३ विरोधमुत्थापयति । १४ निश्चित भविष्यत्त्वादिरूपं सत्त्वम् । १५ तद्विरुद्धं निरस्त-सत्त्वविरुद्धम् । १६ व्याहृत्यन्तरमाह कार्त्वेति । १७ कालेनेति सम्बन्धो विवक्ष्यत इत्यन्वयः । १८ 'नेन रूपेण च वाक्येनेत्यन्वयः—भविष्यत्त्वेनातीतत्वेन तेन तेन रूपेणेत्यर्थः' । १९ भविष्यत्त्वमूदिति—तेन तेन वाक्येनेत्यर्थः । २० तथाचेति—उत्तविधया सम्बन्धेन विवक्षितत्वे चेत्यर्थः । २१ तथाविधेति—भविष्यत्त्वादिरूपेत्यर्थः ।

रूपेण वर्तमानस्तावत्कुलालादयस्तथा घटो न वर्तते । इत्यसच्छब्दस्वार्थश्चेन्न विरुध्यते । कस्मात् । स्वेन हि भविष्यद्रूपेण घटो वर्तते । न हि पिण्डस्य वर्तमानता कपालस्य वा घटस्य भवति । न च तयोर्भविष्यत्ता घटस्य । तस्मात्कुलालादिव्यापारवर्तमानतायां प्रागुत्पत्तेर्घटोऽसन्निति न विरुध्यते । यदि घटस्य घटत्वं भविष्यत्ताकार्यरूपं तत्प्रति-  
पिध्येत । तत्प्रतिषेधे विरोधः स्यात् । ननु तद्भवान्प्रतिषेधति । न च सर्वेषां क्रियावता-  
मेकैव वर्तमानता भविष्यत्त्वं वा ।

अपि च चतुर्विधानामभावानां घटस्येतेतराभावो घटादन्यो दृष्टो यथा घटाभावः

स्वयमेव विवेचयति—तत्रेत्यादिना । तत्र सिद्धान्ती ब्रूते—न विरुध्यत इति । कथं पुनः सत्कार्यवा-  
दिनस्तद्वत्सत्त्वमविरुद्धमित्याह—कस्मादिति । प्रागुत्पत्तेस्तुच्छव्यावृत्तिरूप सत्त्व घटस्य त्रिपाद्यपिपित्तं  
तच्चेद्भवानपि तस्य सदातनमर्थक्रियासामर्थ्यं निषेधन्ननुमन्यते नाऽऽवयोर्विप्रतिपत्तिरित्यभिप्रेत्याऽऽह  
—स्वेन हीति । ननु त्वन्मते सर्वस्य घृन्मान्त्वाविशेषात्पिण्डादेवर्तमानता घटस्य स्यात्तस्य चातीतता  
भविष्यत्ता च पिण्डकपालयोः स्यादिति साकर्म्यमाशङ्क्याऽऽह—न हीति । व्यवहारदशाया यथा प्रति-  
भासमनिर्वाच्यं संस्थानभेदाश्रयणादित्यर्थः । प्रागवस्थाया घटस्यार्थक्रियासामर्थ्यलक्षणसत्त्वनिषेधे  
विरोधाभावमुपपादितमुपसंहरति—तस्मादिति । उक्तमेव व्यतिरेकद्वारा विवृणोति—यदीत्यादिना ।  
यदा कारकाणि व्याप्रियन्ते तदा घटोऽसन्निति तस्य भविष्यत्त्वादिरूपं तत्काले निषिध्यते चेदुक्त-  
विधया व्याघात स्यात् । न च तस्य तस्मिन्काले भविष्यत्त्वादिरूप सत्त्वं निषिध्यते । अर्थक्रियासाम-  
र्थ्यस्यैव निषेधान्न तद्ब्रूविरोधावकाशोऽस्तीत्यर्थः । न हि पिण्डस्येत्यादिना साकर्म्यसमाधिरुक्तस्तमिदानां  
सर्वतन्त्रसिद्धान्ततया स्फुटयति—न चेति । भविष्यत्त्वमतौतत्वं चेति शेषः ।

कार्यस्य प्रागुत्पत्तेर्नाशाच्चोर्ध्वमसत्त्वाभावे हेत्यन्तरमाह—अपि चेति । तदेवानुमानतया

नही है—यह अस्तु शब्द का अर्थ करने पर (अर्थ क्रिया सामर्थ्य रूप सत्त्व निषेध से तुच्छ व्यावृत्ति  
रूप सत्त्व का) विरोध नहीं होता । ऐसा क्यों कहते हो ? क्योंकि घटने भावो रूप से घट तो विद्यमान  
ही है । पिण्ड और कपाल को विद्यमानता ही, तो घट की विद्यमानता नहीं हो सकती, घट की  
भविष्यत्ता ही, तो पिण्ड और कपाल की नहीं हो सकती । इसलिए (निर्व्यापार घट की विद्यमानता  
सम्भव होने से) कुम्हार आदि के व्यापार की विद्यमानता में “उत्पत्ति से पूर्व घट अस्त है” ऐसा  
कहने में कोई विरोध नहीं आता । यदि घट का, जो भविष्यत् कार्यत्मक रूप स्वल्प है, उसका  
प्रतिषेध किया जाय, तो उसके प्रतिषेध करने पर विरोध होगा । आप तो उसका निषेध करते  
नहीं हैं । सभी क्रियावान् चारको की एक ही वर्तमानता या भविष्यत्ता होती ही—ऐसा बहना  
भी ठीक नहीं ।

इसके अनिश्चित चार प्रकार के अभावो में, घट का अन्योन्याभाव, घट से अन्य वस्तु में भी

- १ व्यापारविनिर्घटस्वरूपेतेत्यर्थः । २ अर्थक्रियासामर्थ्यरूपसत्त्वनिषेधेन तुच्छव्यावृत्तिरूपसत्त्व न विरुध्यत इत्यर्थः । ३ घटस्य स्वीयभविष्यत्त्वं स्वेन वर्तमानत्वादित्यर्थः । ४ निर्व्यापारघटस्य सत्त्वसम्भवात् । ५ स्वीयम् । ६ भविष्यत् कार्यत्मक रूपमित्यर्थः । ७ नारकाणाम् । ८ पूर्वपक्षीत्यर्थः । ९ पूर्वपक्षि-  
नैवमभिहिते । १० कार्यात्मकम् । ११ पृच्छति । १२ प्रतीत्यदुरोधादित्यर्थः । १३ संस्थानमव-  
यवमन्वयः । १४ विरोधाभावम् । १५ आशयेत्यर्थः । १६ तेन-उत्पत्तिनिषेधेन, विरोध—तुच्छव्या-  
वृत्तिरूपसत्त्वस्य विरोधो नैत्यर्थः ।



पटादिरेय न घटस्वरूपमेव । न च घटाभावः सन्पटोऽभावात्मकः किं तर्हि भावरूप एव ।  
 एवं घटस्य प्राग्प्रध्वंसात्प्रयन्ताभावानामपि घटादन्यत्वं स्यात् । घटेन' व्यपदिश्यमानत्वा-  
 द्घटस्येतरेतरामावयत् । 'सत्यं भावात्मकताऽभावात्ताम् । एवं च सति घटस्य प्राग्भाव  
 इति' । न घटस्वरूपमेव प्रागुत्पत्तोर्नास्ति ।

स्पष्टयितुं दृष्टान्त साधयति—चतुर्विधानामिति । पृष्ठी निर्धारणे । घटान्योन्याभावस्य घटादन्यत्वे  
 तत्रान्योन्याभावान्तराङ्गीकारावयव्येत्स्यात्तदुक्त्वाऽऽह—दृष्ट इति । न यौक्तिकमन्यत्वं किंतु घटो  
 न भवति पट इति 'प्रातीतिक' तथाच घटाभावः पटादिरेवेति पटादेस्ततोऽप्यत्वाद्घटान्योन्याभाव-  
 स्यापि घटादन्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । ननु घटाभावः पटादिरित्यप्युक्तं विशेषण'त्वेन घटस्यापि पटादावन्त-  
 र्भावप्रसङ्गादिति चेन्नैवं दृष्टपदेन निराकृतं स्यात् । घटाभावस्य पटादित्वाभावे'पि न स्वातंत्र्यम-  
 भावत्वविरोधात् । नापि तदन्योन्याभावः पटादेर्धर्मं संसर्गाभावात्त'र्भावायातात् । न च स घटस्यैव  
 धर्म स्वरूपं वा घटो घटो न भवतीतिप्रतीत्यभावादित्यभिप्रेत्याऽऽह—न घटस्वरूपमेवेति । यदि  
 प्रतीतिमात्रस्य घटान्योन्याभावः पटादिरित्यते तदा पटादेर्भावस्याभावत्वविधा'नादस्या'घात इत्याश-  
 ङ्क्याऽऽह—न चेति । स्वरूप'पररूपाभ्यां सर्वं सद'सदात्मकमिति हि वृद्धाः । "तथा च पटादे-  
 'स्वेनाऽऽत्मना भावत्वं घटतादात्म्याभावात्तदभावत्वं चेत्यग्याहतिरित्यर्थः । सिद्धे प्रतीत्यनुसारिणि

देखा जाता है । जिस प्रकार घटाभाव पटादि ही है, घट स्वरूप नहीं है । घटाभाव होने से पटाभाव-  
 स्वरूप नहीं हो जाता । तो क्या होता है ? (अभावरूप के साथ साथ) भाव रूप भी होता है । इस  
 प्रकार प्राग्भाव, प्रध्वसाभाव और अत्यन्ताभाव भी घट से भिन्न है । घट के अन्योन्याभाव की तरह  
 घट से इसका उपदेश किया जाता है । उसी प्रकार ('अभावा सन्तः घटाभिन्नात्वात् पटवत्' अर्थान्  
 अभाव है, घटाभिन्न होने के कारण, पट के सदृश) अभावा की भी भावत्पता है । ऐसा होने पर  
 'घट वा प्राग्भाव है' इस उक्ति से, "उत्पत्ति से पूर्व घटस्वरूप नहीं है" ऐसा सिद्ध नहीं होता ।

- १ अथमेव शब्दोऽप्यर्थक, तथा च भावरूपोऽपीत्यभावत्वमपि समुच्चितम् । २ घटप्राग्भावो घटध्वस इत्येव  
 घटविशेषणत्वेन व्यवहियमाणत्वादित्यर्थः । अनुमानरचना चार्थैव प्राग्भावादयो घटाङ्गीघटने घटविशेषण-  
 कत्वात् घटान्योन्याभाववत् । न च दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यम् घटाऽन्योन्याभावस्य पटाघातयो घटान्यत्वाभावे  
 घटस्य पटाघातप्रसङ्गात् । न चान्योन्याभावस्यान्यत्वेऽन्यस्यास्वरूपभेदाङ्गीकारेण परिहृतत्वादिति । ३ तथै-  
 वेत्यादिना—अभावा' सन्तः घटाङ्गीप्रत्यापटवदित्यनुमान सूचित बोध्यम् । ४ उक्तैरेत्यर्थः । ५ प्रतीति-  
 प्रमाणकम् नहि दृष्टेऽनुपपन्न नामेति भावः । ६ प्रातीतिकत्वे च । ७ अभावविशेषणत्वेनेत्यर्थः । ८ नहि दृष्टे-  
 ऽनुपपन्न नामेति भावः । दृष्टे-प्रत्यक्षे । ९ पटादित्वाभावेऽपीति, पटाद्यधिकरणरूपताऽभ्युपगमेऽपीत्यर्थः ।  
 १० न स्वातंत्र्यमिति—प्रतियोग्यनुयोगिनिरपेक्षः प्रतीतो नेत्यर्थः । सति स्वातंत्र्येऽभावत्वमेव न स्यादभावस्य  
 प्रतीको प्रतियोग्यादिनिरपेक्षत्वाभावात् स हि प्रतियोग्यादिविशिष्ट एव प्रतीयते घटाभावः पटाभाव इत्येव न  
 स्वरूपिति । ११ संसर्गाभावस्वरूपत्वप्रसङ्गादित्यर्थः । अनुयोगिस्वरूपत्वाभावत्वमन्योन्याभावत्वम् अनु-  
 योगिसमृद्धाभावरव संसर्गाभावत्वमित्यभ्युपेयदे द्रष्टव्यम् । १२ विधानादिति—अभिधानादित्यर्थः । १३  
 व्याघातो विरोधः । १४ स्वरूपपररूपाभ्यामिति—निरपेक्षभावेऽरूपाभ्यामित्यर्थः । पटादिनिरपेक्ष तु रूप  
 घटस्य स्वीय पटादिप्रतियोगिसापेक्ष दत्तस्य परकीय तथा च पटाद्यपेक्षया घटोऽभावरूपस्तनिरपेक्षस्तु स भाव-  
 रूपः । १५ सदस्यधारकमिति—भावाभावोभयोरत्मकमित्यर्थः । १६ तथा चेति—सर्वस्योभयोरमत्रत्वे वेत्यर्थः ।  
 १७ स्वेनात्मनेति—स्वीयनिरपेक्षरूपेणेत्यर्थः ।

'अथ घटस्य 'प्रागभाव' इति घटस्य यत्स्वरूपं तदेवोच्येत । 'घटस्येतिव्यपदेशा-  
नुपपत्तिः । अथ कल्पयित्वा व्यपदिश्येत शिलापुत्रकस्य शरीरमिति यद्वत् । 'तथाऽपि  
घटस्य प्रागभाव' इति कल्पितस्वभावस्य घटेन व्यपदेशो न घटस्वरूपस्यैव ।

दृष्टान्ते विवक्षितमनुमानमाह—एवमिति । किं च तेषामभावानां घटाद्भिन्नत्वात्पदवदेव सत्त्वं भेद-  
व्यमित्यनुमानान्तरमाह—तथेति । "अनुमानफलं कथयति—एवं" चेति । तेषां घटादन्यत्वे तस्मा-  
नाद्यनस्तत्त्वमद्वयत्वं सर्वात्मत्वं च प्राप्नोति । "सत्त्वे च "तेषामभावाभावात् न भावाभावयोर्नियः"  
संगतिरित्यर्थः ।

ननु प्रसिद्धोऽभावो भाववदशक्तयोऽपह्नोतुमिति चेत्स तर्हि" घटस्य स्वरूपमप्यन्तरं वेति  
विकल्प्याऽऽद्यमनूद्य ब्रूयति—अथेत्यादिना । प्रागभावादेर्घटत्वेऽपि संबन्धं कल्पयित्वा घटस्येत्युक्तिरिति  
"शङ्कते—अथेति । संबन्धस्य कल्पितत्वे संबन्धिनोऽप्यभावस्य तथात्वं स्यादिति ब्रूयति—तथाऽपीति ।  
"यत्र संबन्धं कल्पयित्वा व्यपदेशस्तत्र" न वास्तवो भेदो यथा राहुशिरसोस्तथाऽत्रापि कल्पिते संबन्धे  
भेदस्य तथात्वाद्वास्तवत्वं संबन्धिनोरन्यतरस्य स्यात् । न चाभावस्तथा सापेक्षत्वाद्दतो घटस्तथेत्यर्थः ।

पक्षान्तरं मे "घट का प्रागभाव", ऐसा घट का जो स्वरूप है, वही यदि कहा जाय; तो  
("घटस्य") घट का, ऐसा व्यवहार ही नहीं बनता । यदि "शिलापुत्रक का शरीर" ऐसी कल्पना  
करके कहा जाय; तो भी "घट का प्रागभाव", इस कथन से कल्पित भ्रभाव का ही घट सम्बन्धी  
व्यपदेश होगा, केवल घटस्वरूप का ही नहीं होगा । और यदि घट से घट के भ्रभाव को भिन्न माना

- १ पक्षान्तरे । २. प्रागभाव इति अभावान्तरोपलक्षणमेतत् । ३ उक्त्या । ४. घटस्येत्यादि—भेदनिमित्तसम्बन्ध-  
न्यायं पठयतुपपत्तिरित्यर्थः । ५ शिलापुत्रकप्रतिकृतेः शरीरमात्ररूपत्वेऽपि सम्बन्धमारोप्य यथा व्यपदेश इत्यर्थः ।
- ६ उक्तरीत्या व्यपदेशोक्ततावपि । ७. अभावान्तरोपलक्षणम् । अभावस्य घटरूपत्वे च घटस्याभाव इत्यस्य  
घटस्य घट इत्यर्थं स्यादित्यपि बोध्यम् ८. व्यपदेशान्वयीतिः । ९. घटसम्बन्धितया । १०. हेतुस्यैव घटस्य ।
११. सत्त्वं भेदव्यभिचि—भावरूपाऽऽद्युपगतत्वं इत्यर्थः । १२. पूर्वोक्तसत्त्वभिन्नत्वतात्पर्यनोभयानुमानफलमिति बोध्यम् ।
१३. तेषां घटान्यत्वे सत्त्वे चानुमानेन साधिते मतीत्यर्थः । १४. घटादन्यत्वेऽपि तेषां घटसम्बन्धात् बुतोऽप्योक्त-  
रूपतेत्याशङ्क्य सत्त्वानुमानकनमाह सत्त्वे चेति । घटसम्बन्धस्तु तेषां घटप्रागभावो घटत्वस्य इत्येव घटविरोध-  
णसत्त्वेन प्रतीतिगोचरत्वादिति ध्येयम् । १५. तेषामित्यादि—अभावानां सत्त्वे भावरूपत्वेऽनुमानसिद्धे सति  
जपनीनतेऽभावानां दत्तत्रयाऽऽदित्वात् भावस्य घटादेरभावेन ध्वसादिनाऽनन्तत्वादिविधातवत्सम्बन्धाभावात्तस्य  
सत्त्वं निरूपसर्गमित्यर्थः । तेषामभाव. भावादिति वाच्यः अभावरूपाभावादित्यभावप्रधानत्वात् । १६. न नियः  
सङ्गतिति—प्रागभावस्य घटादन्यत्वेन सत्त्वेन च घटस्य प्रागभावेन सम्बन्धाभावादान्दित्यर्थः । प्रागभावेन  
सम्बन्धाभावादादित्यस्याभावरूपात्वेनपराभिमतप्रागभावसम्बन्धाभावादित्यर्थः एवमुत्तरत्रापि । एवं ध्वस्तस्यापि  
तथाविधत्वेन घटस्य ध्वसाभावेन सम्बन्धाभावादानन्तत्वम् तथाऽत्यन्ताभावस्यापि तथात्वेन घटस्यात्यन्ताभावेन  
सम्बन्धाभावादानुगतताऽपि पठान्त्वादद्वयत्वम्, एवं भेदस्याप्युक्तत्वे न घटस्यान्योऽभावान्ताभावान्विधतया  
नवतिरस्य च सिद्धम् अन्योन्याभावसम्बन्धिन एवासर्वात्मकस्य बादिभिरेभ्युपगमादिति भावः । १७. परोक्तमनु-  
मेयं न तर्हीत्यादि । १८. शङ्कन् इति—पुष्टस्य चान्वयमिति नवद्वयपदोपपत्तिं समर्थयत इत्यर्थः । १९.  
ययो पदाद्ययोः । २०. तयोः पदाद्ययोः ।

अथार्यान्तरं घटादघटस्याभाव इत्युक्तोत्तरमेतत् । किंचान्यत्प्रागुत्पत्तोः शशविषाणवद-  
भावभूतस्य घटस्य स्वकारणसत्तासंबन्धानुपपत्तिः । द्विनिष्ठत्वासंबन्धस्य । अयुतसिद्धा-  
नामदोष इति चेत् । न । भावाभावयोरयुतसिद्धत्वानुपपत्तोः । भावभूतयोर्हि युतसिद्धता-  
ऽयुतसिद्धता वा स्यान्न तु भावाभावयोरभावयोर्वा तस्मात्सदेव कार्यं प्रागुत्पत्तेरिति  
सिद्धम् ।

किंलक्षणेन मृत्युनाऽऽवृत्तमित्यत आह—अशनापयाऽशितुमिच्छाऽशनाया संव

कल्पान्तरमनुवदति—अथेति । अनुमानफलं घटद्विघटस्य कारणात्मना ध्रुवत्ववचनेन समाहितमेत-  
दित्याह—उक्तोत्तरमिति । असत्कार्यवादे दोषान्तरमाह—किं चेति । स्यहेतुसंबन्धः सत्तासंबन्धो वा  
जन्मेति तार्किका । न च प्रागुत्पत्तेरसतः संबन्धस्तस्य सतोर्वृत्तेरितिर्त्यर्थः । युतसिद्धयो रज्जुघटयो-  
मिथ संयोगे पृथक्सिद्धिरपेक्ष्यतेऽयुतसिद्धाना परस्परपरिहारेण प्रतीत्यनर्हणां कार्यंकारणादीना  
मिथोयोगे पृथक्सिद्धयभावो न दोषमावहतीति शङ्कते—अयुतेति । परिहरति—नेति । उक्तमेव  
स्फोरयति—भावेति । व्यवहारदृष्ट्या कार्यकारणयोः साधितां तुच्छाभ्यावृत्तिमुपसहरति—तस्मादिति ।

नैवेहेत्यत्र सर्वस्य प्रागुत्पत्तेरसत्त्वशङ्का मृत्युनेत्यादिवाक्यव्याख्यानेन निरस्ता । सप्रति  
मृत्युशब्दस्यार्थान्तरे रूढत्वात् तैनाऽऽवरणं जगत संभवतीत्याक्षिपति—किंलक्षणेनेति । अनभिव्यक्त-  
नामरूपमध्यक्षाद्ययोग्यमपञ्जीकृतपञ्चमहाभूतावस्थान्तिरिक्तं भावात्संसाभासं मृत्युरित्युच्यते । न  
हि सर्वं कार्यमवान्तरकारणादुत्पत्तमहतीत्यभिप्रेत्याऽऽह—अत आह्येति । कथं यथोक्तो मृत्युरश-

जाय तो (अभावो की सत्ता कथन से अभावत्व का ही अभाव प्रतिपादनरूप) इसका उत्तर कह चुके हैं ।  
इसके अतिरिक्त खरगोश के सींग के समान अभावरूप घट का अयने कारण की सत्ता से सम्बन्ध होना,  
उत्पत्ति से पूर्व सिद्ध नहीं होता । क्योंकि सम्बन्ध तो दो में हो हो सकता है । अयुतसिद्ध पदार्थों में

- १ उक्तोत्तरमेतदिति—अत्र—प्रागभावस्तथाध्वस इत्याद्यावाद्युदीरिता । अभावा ब्रह्मकार्यत्वात् मद्रूपा  
स्मृर्थादिवत् ॥१॥ भावत्वस्याविशेषेऽपि यथा जलमूर्धोभेदा । भावावातरभेदा स्यु प्रागभावादयस्तथा ॥२॥  
लोकप्रसिद्धिमुल्लङ्घय किं भावत्वदुराग्रहात् । कार्यं तवेति चेत्तेवा किं कार्यं वेदलङ्घने ॥३॥ अभावव्यवहारस्तु  
भावत्वेऽनुपपद्यते । भावान्तरमभावो हि क्याचित्तु व्यपेक्षया ॥४॥ इति यातिवसरोक्ति—अत्र क्याचिद्व्यप-  
पेक्षयति प्रतियोग्याद्यपेक्ष्येत्यर्थः । २ प्रागुत्पत्तेर्हि घटस्त्वन्मते शशविषाणवदभावभूत । ३ सतोरेषायुत-  
सिद्धत्वन । ४ सगदशनादितिभाव । ५ तस्मादिति कार्यसत्त्वे साधकमत्वात् असत्त्वे दोषस्योत्तत्वाच्च ।  
६ ध्वमानन्वयस्वोपलक्षणम् । ७ किंलक्षणेनेति तत् किं स्वरूपमस्ति मृत्योर्वद् आवरण भवेदपितु नास्त्येव तादृश  
रूपमित्याक्षयाप्यं । ८ ब्रह्मात्मनेत्यर्थः । ९ कार्यस्य स्वहेतुना मृदादिना वा स्वस्मिन्सत्ताया वा सञ्जनिरित्यर्थः ।  
१० न च कार्यस्याप्यतान्तरत्वाभावात् प्रागुत्पत्तिसाम्यम् तस्य प्रागसतोऽयनासतो विशेषासिद्धेरिति भावः ।  
११ युतसिद्धिः परस्परनिरपेक्षसिद्धिवत्त्वम् । १२ आदिना गुणगुणिजातिव्यक्त्यसारादिष्वह । १३ अनु-  
पपत्तिमेव । १४ भावाहारिक्तस्त्वम् । १५ मृत्नी यमे चेत्यर्थः । १६ मायारूपम्—मूलकारणम् ।  
१७ सामास्यमिति—त्रिदिविष्टानमित्यर्थः । अज्ञात ब्रह्मोति द्वयोर्निष्कृत्यर्थः । १८ ननु श्रुतो माध्ये च सूत्रवत्त्वो  
गृह्यन्वेति प्रतीयते मृत्यो स्रष्टारनामादिमात्रोभेदरतोऽत्र सूत्र मृत्युसिद्धितमित्याशङ्क्यपाह नहीति । १९  
अवात्तरत्वादिमिति—हिरण्यगर्भरूपादित्यर्थः । २० अर्हतीति—अती मूलकारणमेवात्र मृत्युसिद्धितमिति  
येष ।

मृत्योर्लक्षणं तथा लक्षितेन मृत्युनाऽशनायया । कथमशनाया मृत्युरिति । उच्यते—  
 अशनाया हि मृत्युः । हिंसात्वेन प्रसिद्ध हेतुमवद्योतयति । यो हिंशितुमिच्छति सोऽशना-  
 यानन्तरमेव हन्ति जन्तुम् । तेनासावशनायया लक्ष्यते मृत्युरित्यशनाया हीत्याह ।  
 बुद्ध्यात्मनोऽशनाया धर्म इति स एष बुद्धचवस्थो हिरण्यगर्भो मृत्युरित्युच्यते । तेन  
 मृत्युनेव कार्यमावृत्तमासीत् । यथा पिण्डावस्थया मृदा घटादयः आवृताः स्युरिति तद्वत् ।  
 तन्मनोऽकुण्ठत । तदिति मनसो निर्देशः । स प्रकृतो मृत्युर्ध्वज्यमाणं कार्यंसिद्धया तत्कार्या-

नायया लक्ष्यते । न हि मूलकारणस्याशनायादिमत्स्वम् । अशनायापिपासे प्राणस्येति स्थितेरिति  
 शङ्कते—कथमिति । मूलकारणस्येव सूत्रत्वं प्राप्तस्य सर्वसहृत्त्वान्मृत्युत्वे सति वाक्योपपत्तिरिति  
 परिहरति—उच्यते इति । प्रसिद्धमेव प्रकटयति—यो हीति । तथाऽपि प्रसिद्धं मृत्युं हिंसा कथं  
 हिरण्यगर्भोपादानमत आह—बुद्ध्यात्मन इति । उक्तं हेतुं कृत्वा फलितमाह—इति स इति । ननु न तेन  
 जगदाप्रियते मूलकारणेनेव तदावस्थान्तत्कथं वाक्योपपन्नमपपत्तिरत आह—तेनेति । ननु  
 हिरण्यगर्भे प्रकृते कथं श्रुतिरिति ननु तत्प्रयोगस्तत्राऽह—तदिति मनस इति । वाक्यायमप्युना कथयति—

कोई दोष नहीं आता—ऐसा कहना उचित नहीं । भाव और अभाव का अयुतसिद्ध होना सिद्ध नहीं  
 होता । भाव पदार्थ ही युतसिद्ध अथवा अयुतसिद्ध होते हैं, भाव और अभाव अथवा परिस्परिक दो  
 षा अभाव नहीं होते । निष्कर्ष यह है, कि उत्पत्ति से पूर्व घट कार्य, सत् ही है ।

यह किस स्वरूप वाली मृत्यु से आवृत्त था ? इस पर श्रुति कहती है—अशनाया रूप से ।  
 अशनाया नाम क्यो पडा—ज्ञान की इच्छा का नाम अशनाया है, वही लक्षणा के द्वारा मृत्यु का बोधक  
 है, उससे लक्षित मृत्यु से अर्थात् अशनाया से (यह आवृत्त था) । अशनाया मृत्यु है—ऐसे कैसे कहते  
 हो ? इस पर बतलाते हैं—क्योंकि अशनाया मृत्यु है । “हि” शब्द से श्रुति प्रसिद्ध हेतु को प्रकट करती  
 है । जो भी भोजन की इच्छा करता है, वह अशनाया के अनन्तर ही जीव हत्या करता है । इस  
 (प्रसिद्ध हेतु) से ‘अशनाया’ शब्द से मृत्यु लक्षित होती है, इसी से अशनाया हि’ एसा श्रुति  
 कहती है ।

अशनाया समष्टि बुद्धि तादात्म्यापन्न सूत्रात्मा का धर्म है, अतः बुद्धि में स्थित वह सूत्रात्मा  
 हिरण्यगर्भ ही मृत्यु कहा गया है । इसलिए मृत्यु से यह सब कार्य आवृत्त था । जिस प्रकार पिण्डावस्था-  
 रूप मूर्त्तिका से घटादि आवृत्त है, उसी प्रकार हिरण्यगर्भ रूप मृत्यु से जगत् व्याप्त था । (इस प्रकार  
 कार्य की प्रागवस्था बतलाकर उसकी उत्पत्ति प्रक्रिया कहते हैं—) यह मन बनाया । तत यह शब्द

- १ लक्षणम्—लक्षणया बोधकम् । २ तेनेत्यादि—तेन प्रसिद्धेन हेतुना अशनायया अती अशनायावाप्य मृत्यु-
- ३ लक्ष्यते इति युक्तमाह अशनाया हीति । ३ बुद्ध्यात्मन इति समष्टिबुद्धितादात्म्यापन्नस्य सूत्रात्मन इत्यर्थः ।
- ४ इतीति यथोक्तसूत्रात्मनोऽशनाया धर्मवत्त्वादित्यर्थः । ५ एव कार्यस्य प्रागवस्थामभिधाय तदुत्पत्तिप्रकार-
- माह तन्मन इति । ६ वार्येति विराडादीत्यर्थः । ७ यथोक्त मूलकारणस्य । ८ प्राणस्येति—हिरण्य-
- गर्भस्य समष्टिप्राणात्मतया ते समवत् इति भावः । ९ स्थितेरिति—सिद्धान्तादित्यर्थः । १० सर्वसह-
- त्त्वादिति अध्यात्म वागादीनामधिदेव चान्यादीना सर्वेषां सगर्भविद्योक्तानां सहृत्त्वादित्यर्थः । ११ वाक्य-
- शेषः—अशनायया इति । १२ तथापीति—एव हिरण्यगर्भस्य मृत्युत्वे सत्यपीत्यर्थः । १३ वाक्योपपन्ने
- मृत्युनेवेवमावृत्तमासीदित्युपपन्नमावृत्तवत्यर्थः ।

तोचनक्षमं मनःशब्दवाच्यं संकल्पादिलक्षणमन्तःकरणमकुरुत कृतवान् । केनाभिप्रायेण मनोऽकरोदिति । उच्यते—आत्मन्व्यात्मवान्स्यां भवेयम् । अहमनेनाऽऽत्मना मनसा मनस्वी स्यामित्यभिप्रायः ।

स प्रजापतिरभिध्यक्तेन मनसा समनस्कः सन्नचन्नचंयन्पूजयन्नात्मानमेव कृतार्थोऽस्मीत्यचरच्चरणमकरोत् । तस्य प्रजापतेरचंतः पूजयत आपो 'रसात्मका' पूजाङ्गभूता अजायन्तोत्पन्नाः । अत्राऽऽकाशप्रभृतीनां त्रयाणामुत्पत्त्यनंतरमिति वक्तव्यं श्रुत्यन्तरं सामर्थ्याद्विकल्पासंभवाच्च सृष्टिक्रमस्य । अचंते पूजा कुर्वंते वै मे मह्यं कमुदकमभूदिति

स प्रकृत इति । नूनसृष्टिपतिरेकेण भौतिकस्य मनसः सृष्टिरयुक्तेति मत्वा पृच्छति—केनेति । अपञ्चीकृतानां भूतानां हिरण्यगर्भदेहभूतानां प्रागेव स्वधात्मकत्वाद्येभ्यो मनोव्यक्तिरविरद्धेति मन्वानो भूते—उच्यत इति । स्वात्मवत्त्वस्य स्वाभाविकत्वात् तदाशसनीयमित्याशङ्क्य वाक्यार्थमाह—अहमिति ।

मनसो व्यक्त्योपयोगमाह—स प्रजापतिरिति । ननु तंतिरीयकारणमाकाशादिसृष्टिरुच्यते तत्कथमिहापामादौ सृष्टिवचनं तत्राऽह—अप्रेति । सप्तम्या हिरण्यगर्भकृतृकसर्गोक्तिः । त्रयाणां पञ्चीकृतानामिति यावत् । नन्याकाशाद्या तंतिरीये सृष्टिरह' त्ववाद्येत्युदितानुदितहोमवद्विकल्पो भविष्यति नेत्याह—विकल्पेति । पुरुषतन्त्रत्वात्क्रियाया युक्तो विकल्पः सिद्धेऽर्थे तु पुरुषानघोने नासौ सभवत्यतः सृष्टिविषयिता चेदाकाशाद्यं सा युक्ता विद्याप्रधानत्वात् नाऽऽदर 'सृष्टाविति भावः । अपामादौ सृष्टिवचनमनुपयुक्तं न स्रष्टुस्ताभिरेव पूजा सिध्यतीत्याशङ्क्या'अश्वमेधिकानेरकं नामसिद्धयर्थं

मन का निर्देश करता है । इस प्रकृत मृत्यु ने आगे कहे जाने वाले विराडादि कार्य की सृष्टि करने की इच्छा से उस कार्य की आलोचना में समर्थ मनशब्दवाची संकल्पादि लक्षणों वाला अन्तःकरण बनाया । मन किसलिये बनाया ? इस पर कहते हैं—मैं आत्मन्वी या आत्मवान् होऊँ । अर्थात् मैं इस आत्मा से यानी मन से मनस्वी होऊँ, इसलिए मन बनाया—यह अभिप्राय है ।

उस प्रजापति ने अभिव्यक्त हुए मन से मनोयुक्त होकर अर्चन अर्थात् पूजा करते हुए अपने प्रति ही "मैं कृतायं हूँ इस प्रकार आचरण किया । उस प्रजापति की अर्चा अर्थात् पूजा करते हुए पूजा के अङ्गभूत द्रवात्मक जल उत्पन्न हुए । यहाँ (जल की उत्पत्ति) आकाशादि तीन महाभूतों की उत्पत्ति के पश्चात् हुई, ऐसा कहना चाहिए था क्योंकि दूसरी श्रुतियों में अन्यथा असिद्ध होता है एव सृष्टि का विकल्प करना भी संभव नहीं है । मृत्यु ने ऐसा माना था—'अर्चनं यानी पूजा करते हुए

१ इत्यभिप्रायेण तमनोऽकुरुतेत्यर्थः । २ अभिप्रायबतोरपि नाशक्तस्य स्रष्टृत्वेत्याशङ्क्य मोक्षप्रित्यस्यार्थमाह—स प्रजापतिरिति । ३ अत्र सूत्रात्पन सृष्टिविषये दत्तोऽस्मीति स्वसामर्थ्यालोचनमेवाचनमित्याह—आत्मानमेवेति । ४ चरणमकरोदिति—इत्याकारकं शृष्टौ स्वसामर्थ्यालोचनानभिप्रायमाचरणमकरोदित्यर्थः । ५ रसात्मिका द्रवात्मिका इत्यर्थः । ६ सामर्थ्यादिति—अन्यपानुपपत्तित्यर्थः । ७ इह वाजसनेयने । ८ अत इति—सिद्धस्य सृष्टिक्रमस्य पुरुषात्तत्त्वादित्यर्थः । ९ समनन्तर विराज सर्गस्य निर्देशमणत्वात् सृष्टेर्विवक्षितत्वमुपेत्य अपा ग्रहणमुपलक्षणमित्युक्तम् । सम्प्रति संवाविषयिता विद्यानिष्ठावाहुनिपदाभिरयाह—विद्याप्रधानत्वादिति । १० सृष्टाविति—तथा च प्रतिवेदात् सृष्टिर्नानाविधेष्यते, इति वात्सिचवचनमत्रानुसंधेयम् । ११ आश्वमेधिकेति—अश्वमेधाङ्गभूतत्यर्थः ।

। १५ ७७) आपो वा अर्कस्तद्यदपा<sup>१</sup> शर आसीत्तत्समहन्यत् ।  
सा पृथिव्यभवत्तस्यामश्राम्यत्तस्य श्रान्तस्य तप्तस्य  
तेजोरसो निरवर्तताग्निः ॥२॥

जल ही अर्क है, (क्योंकि अर्क नामक अग्नि का वह हेतु है) उन जलो का जो (पृथपिण्ड के समान) स्थूलभाग था, वह एकत्रित हो गया और यही पृथिवी हो गया, अर्थात् जल से ब्रह्माण्ड निष्पन्न हुआ । उसके उत्पन्न होने पर वह प्रजापति रूप मृत्यु थक गया, उस थके हुए प्रजापति के शरीर से उसका सारभूत तेजोरस अग्नि निकल आया ॥२॥

येवमन्यत यस्मान्मृत्युस्तदेव<sup>१</sup> हेतोरर्कस्याग्नेरश्वमेधक्रतूपयोगिकस्यार्कत्वमर्कत्वे हेतुरित्यर्थः । अग्नेरर्कनामनिर्वचनमेतत् । अर्चनात्सुखहेतुपूजाकरणोदत्तसंबन्धाच्चाग्नेरेतद्गौणं नामार्क इति । य एवं यथोक्तकर्मस्यार्कत्वं वेद जानाति । कमुदकं वा नामसामान्यात् । ह वा इत्यवधारणार्थो भवत्येवेति । अस्मा एवंविद<sup>२</sup> एवंविदर्थं भवति ॥१॥

आपो वा अर्कः । कः पुनरसावर्क इति । उच्यते—आपो वै या अर्चनाद्भूतास्ता

तदुपयोगमुपन्यस्यति—अर्चत इति । कौऽसौ हेतुरित्युपेक्षायामर्चतिपदाव्यवस्था<sup>३</sup>कंशब्देन संगतिरिति मन्वानः सन्नाह—अर्कत्वमिति । एवं मृत्योरर्कत्वेऽपि कथमग्नेरर्कत्वमित्याशङ्क्य मृत्युसंबन्धादित्याह—अग्नेरिति । किमर्थमग्नेरर्कनामनिर्वचनमित्याशङ्क्यापूर्वसंज्ञा<sup>४</sup>योगस्य फलान्तराभावादुपासनार्थमित्याह—अग्नेरिति । निर्वचनमेव स्फोरयति—अर्चनादिति । फलवत्त्वाच्च यथोक्तनामवतोऽग्नेरुपास्तिरत्र विवक्षितेत्याह—य एवमिति ॥१॥

अपामर्कत्वश<sup>५</sup>बराणाग्नेरर्कत्वमिति शङ्कते—क पुनरिति । प्रकरण<sup>६</sup>माश्रित्य तासामर्कत्वमो-

मेरे लिए क अर्थात् जल हुआ है—इस हेतु से अर्क अर्थात् अश्वमेध याग में उपयोगी विराड् अग्नि का अर्कत्व है अर्थात् यही उसके अर्कत्व में हेतु है । यह अग्नि के अर्क नाम का निर्वचन है । अर्चन से अर्थात् सुख की मूलभूता पूजा करने से तथा जल का सम्बन्ध होने से अग्नि का यह अर्क नाम गौण है । जो इस प्रकार उपर्युक्त अर्क के अर्कत्व को उपासना करता है उसे “क” उदक अथवा सुख होता है । “क” यह जल और सुख का समानार्थक है । ‘ह’ ‘वा’ यह अवधारणार्थक अव्यय हैं अर्थात् निदचय ही उसके लिए जल या सुख होता है । उसे “एव विद” यानी इस प्रकार जानने वाले (अर्कत्वगुण विशिष्ट रूप से उपासना करने वाले) के लिए (जल या सुख) होता है ॥१॥

१ तदेवेति—तस्मादेव यथोक्तमननादेवेत्यर्थ । २ अग्नेरिति—वक्ष्यमाणविराड् रूपस्याग्नेरित्यर्थ । ३ अर्चनात् सुखहेत्वम् सम्बन्धाच्चार्कनामा प्रजापतिरित्यर्थ । ४ सुखहेतुपूजाकरणोदत्तसंबन्धाच्चाग्नेरेतद्गौणमिति बोध्यम् । ५ दू० १।२।१ । ६ उपास्ते । ७ सुवम् । ८ एवंविद इति—अर्कत्वगुणविशिष्टत्वेनोपामित्युक्त्यर्थ । ९ अथाद्भ्यः सनाशात्पृथ्वीद्वाराऽन्युत्पत्तिमाह—आपो वेति । १० अर्चतिपदाव्यवस्थे अरित्यस्य अर्चशब्देन सङ्गति सम्बन्ध षट्शतयत्यर्थ । ११ सान्यन्पस्य । १२ आपो वाऽर्क इति प्रवृत्तयुतोऽश्वणादित्यर्थ । १३ अग्नेरेवाग्निप्रकरणे प्राधान्यादिति भाव । तथा चाभेर्मुल्य तद्वेतुत्वात्स्वपां गौणमर्कत्वम् ।

एवाकोऽग्नेरकंस्य हेतुत्वात् । अग्निं चाग्निः प्रतिष्ठित इति । न पुनः साक्षादेवाकंस्ताः । तासामप्रकरणात् । अग्नेश्च प्रकरणात् । वक्ष्यति 'चायमग्निरकं इति' । तत्तत्र यदपां शर इव शरो दध्न इव मण्डभूतमासीत्तत्समहन्यत संपातमापद्यत तेजसा बाह्यान्तःपच्यमानं लिङ्गव्यत्ययेन वा योऽपा शरः स समहन्यतेति सा पृथिव्यमवत्स संपातो येयं पृथिवी साऽभवत् । ताम्योऽद्भ्योऽद्भ्योऽभिमनिवृत्तमित्यर्थः । तस्यां पृथिव्यामुत्पादितायां स मृत्युः प्रजापतिरश्राम्यच्छ्रमयुक्तो वसूय सर्वा हि लोकः कार्यं कृत्वा श्राम्यति । प्रजापतेश्च

पचारिकमित्युत्तरमाह—उच्यत इति । 'तास्यन्तर्हरणमण्ड सबभूवेति श्रुतिमनुसरन्नुपचारे हेत्यन्तरमाह—अप्पु चति" । मुख्यमर्कत्वमपां वारयति—न पुनरिति । ननु 'श्रुतिलिङ्गावाक्यप्रकरणस्थानसमाख्याना समवाये पारदोषत्वमर्थविप्रकर्षात्' इतिग्यायात्प्रकरणादावो वा अर्क इति वाक्य चलवदित्याशङ्क्य वाक्यसहृत् प्रकरणमेव केवलवाक्यादलवदित्याशयवानाह—वक्ष्यति चेति । भूतान्तरसहितास्वप्नु कारणभूतासु पृथिवीद्वारा पार्थिवोऽग्निः प्रतिष्ठित इत्युक्तमितानी पृथिवीरूपं ताम्यो दशयति—तदित्यादिना । अप्पु भूतान्तरसहितासूप्रमासु सतिष्विति सप्तम्यर्थः । शर इव शर इत्युक्तमेव व्याचष्टे—दध्न इवेति । संपाते सहकारिकारणमाह—तेजसेति । यत्तदिति पदे नर्पसकत्वेन श्रुते कथं तयो शरदादेन कारणस्त्वोच्छूनत्ववाचिना पृथिवीनामव्यस्तत्राऽह—लिङ्गव्यत्ययेनेति । उक्तानुपपत्तिद्योतनार्थं वाशब्द । व्यत्ययेनान्यपमेवाभिनयति—योज्यामिति । वाक्यतात्पर्यमाह—ताम्य इति । स्थूलप्रपञ्चात्मकविराज सूक्ष्मप्रपञ्चात्मकसूत्राकुत्पति वक्तुं 'पातनिकामाह—तस्यामिति । उभेऽर्थे लोकप्रसिद्धि-

(जल और पृथ्वी से अग्नि की उत्पत्ति होने कारण) जल ही अर्क है । वह अर्क क्या है ? इस पर कहते हैं—अग्नि में अर्क के हेतु होने से, पूजा का अङ्गभूत जल ही अर्क है । विराड् जल में अग्नि प्रतिष्ठित है । किन्तु उसका प्रकरण नहीं होने से, वह साक्षात् अर्क नहीं है । अग्नि के प्राकरणात्त्व होने से 'पार्थिव अग्नि ही अर्क है' ऐसा भाग्ये बतलायेंगे । वह उस जल का फेनरूपसारभूत के समान शर अर्थात् वही के सारभूत (घृतपिण्ड) के समान स्थूल भाग था, वह इकट्ठा हो गया । बाहर और भीतर के तेज से परिपक्व होकर कठिन हो गया । अथवा ("योऽपा शर") जो जल का शर है, इसमें लिङ्गव्यत्यय से, जो जल का स्थूल भाग था, वह एकत्रित हो गया ऐसा अर्थ होता है । वह पृथिवी हो गयी, सघात रूप प्रत्यसगोचर पृथिवी हो गयी । उस जल से विराड् शरीर उत्पन्न हुआ । उस पृथिवी के जवन्त होने पर यह मृत्यु रूप प्रजापति "श्राम्यत्" अर्थात् श्रमयुक्त हो गया । सभी लोग कार्य करके थक जाते हैं । प्रजापति का यह महान् कार्य है जो उसने पृथिवी की सृष्टि की ।

१ अग्निरिति—पार्थिवो विराड् रूपोऽग्निरित्यय स च पृथिवीद्वारासु प्रतिष्ठित इत्यय टीकोक्तभूतेत्वापत् सङ्ग्रह इति बोध्यम् । २ अग्नेश्चेति—अग्नेश्च प्राकरणात्त्वादित्यर्थः । ३ वृ० उ० १२७ । ४ शर-सार उच्छूननीय यावत् । ५ मण्डभूतमिति—फेनरूपम्—सारभूतमिति यावत् । ६ संपातमापद्यतेति—नडिनमभूदित्यर्थः । ७ येयम्—प्रत्यसगोचरम् । ८ अण्डमभिमनिवृत्तमिति—विराड् शरीरमभिमनिवृत्तमित्यर्थः । नागारस भूतात्सा स्वस्य स्थूलदेहमुक्तरीत्या सृष्टवानिति रहस्यम् यत् स एव स्पृशामिनी विराड् रूपदेवी, नागारस—अनेकरूपः । ९ तास्यन्तरिस्पादि तासु भूतान्तरसहितानु कारणभूतास्वप्नु अन्तर्हरणम ज्योतिर्ममम् अण्ड विराड् शरीरम् अग्न्याश्च सबभूवेत्यर्थः । १० तथा चानर्ग्याश्रयत्वादापामकत्वमिति भावः । ११ विराट्—शरीरम् । १२ भूमिकापाम् ।

स त्रेधाऽऽत्मानं व्यकुरुताऽऽदित्यं तृतीयं वायुं  
तृतीयं स एष प्राणस्त्रेधा विहितः । तस्य प्राची  
दिकिशरोऽसौ चासौ चेसौ । अथास्य प्रतीची दिक्पु-  
च्छमसौ चासौ च सक्थ्यौ दक्षिणा चोवीची च

उस प्रजापति ने अपने को तीन प्रकार से विभक्त किया, उसने (अग्नि और वायु की अपेक्षा)-  
आदित्य को तीन सख्याओं का पूरक बनाया । ऐसे ही वायु को तीसरा बनाया (धोर अग्नि को भी  
तीसरा बनाया) इस प्रकार यह प्राण (अग्नि वायु और आदित्य इन) तीन भागों में विभक्त हो गया ।  
उसकी पूर्वदिशा शिर है तथा ईशान्य और प्राग्नेयी विदिशाएं मुजाएं हैं । वैसे ही पश्चिमदिशा इसकी  
पुच्छ है और वायव्य तथा नैऋत्य विदिशाएं जघाएं हैं । दक्षिण और उत्तर दिशाएं उसके पाद्वं भाग हैं,

तन्महत्कार्यं यत्पृथिवीसर्गः किं तस्य श्रान्तस्थेत्युच्यते—तस्य श्रान्तस्य तप्तस्य खिन्नस्य  
तेजोरसस्तेज एव रसस्तेजोरसो रसः सारो निरवतंतं प्रजापतिशरीराभिष्क्रान्त इत्यर्थः ।  
कोऽसौ निष्क्रान्तोऽग्निः सोऽण्डस्थान्तविराट्प्रजापतिः प्रथमजः कार्यकरणसंघातवाङ्मातः ।  
“स च शरीरो प्रथमः” इति स्मरणात् ॥२॥

स च जातः प्रजापतिस्त्रेधा त्रिप्रकारमात्मानं स्वयमेव कार्यकरणसंघातं व्यकुरुत  
व्यभजदित्येतत् । कथं त्रेधेत्याह—आदित्यं तृतीयमग्निवायवपेक्षया त्रयाणां पूरणम-

मनुकूपति—सर्वो हीति । इदानीं विराड्स्तिमुपदिशति—किं तस्येत्यादिना । अग्निशब्दार्थं स्फुटयति  
—सोऽण्डस्थेति । तस्य प्रथमशरीरित्वे मानमाह—स वा इति ॥२॥

विराजो ध्यानार्थमवच्छेदभेदमाह—स चेति । कोऽस्य त्रेधाभावस्य कर्तव्यं धीक्षायामाह—स्व-  
यमेवेति । कथमेकस्य त्रिधात्वमन्यया वा कथमेकत्वमित्याह—कथमिति । मूढो घटशरावाद्यनेकस्त्व-

यकने पर प्रजापति को क्या हुआ ? इस पर कहते हैं—। श्रान्त होने के कारण 'तप्तस्य' अर्थात् खिन्न  
हुए प्रजापति का 'तेजोरस' यानी तेज ही जो रस है वह तेजोरस, रस सार का भी नाम है, वह  
सार 'निरवतंतं' अर्थात् प्रजापति के शरीर से बाहर निकल गया । बाहर क्या निकल गया? अग्नि बाहर  
निकला । वह जो इस अण्डे के भीतर 'प्रथमज' यानी सबसे पहले उत्पन्न कार्यकारणसंघाताभिमानि विरा-  
ड्शब्दित अण्डाभिमानि आत्मा प्रजापति (चतुर्मुख ब्रह्मा नाम वाला) उत्पन्न हुआ । "वही विराड्भावा-  
पन्न शरीरो प्रथम हुआ" ऐसा स्मृति भी कहती है ।

१. श्रान्तस्थेति - हेतुगर्भमिद विशेषणम् श्रान्तत्वात्तप्तस्येत्यर्थं । २. विराडित्यादि - विराट्शब्दित्वात्तप्तस्येति । ३. सङ्घातवाङ्मातः - सङ्घातवाङ्मातः इत्यर्थः । ४. स वा इति स्मृते स वै पुरुष उच्यते । आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माद्ये सचकर्ततेति ॥ शेषस्वर-  
णानि अत्र सच्छब्दत्रयेण सूत्रानाम् परामुच्यते - स एव विराड्भावापन्न शरीरोऽस्त्युच्यते भूतानाम् - व्यष्टिवाच्य-  
णाम् अपरे - व्यष्टिमुष्टे । ५. प्रजापति - विराड्स्तेजोत्पन्नो हिरण्यगर्भः । ६. स्वयमेव - हिरण्यगर्भं एव-  
त्यर्थः । ७. विराड्देहाभिमान्युत्पत्तिमित्यर्थः । ८. अवच्छेदभेदम् उपाधिविशेषम् यथासाधुभास्यत्वम् ।  
९. अन्वयेति - त्रिविधत्वान्मुपगम इत्यर्थः ।



पार्श्वे द्यौः पृष्ठमन्तरिक्षमुदरमियमुरः स एषोऽस्तु  
प्रतिष्ठितो यत्र क्वचंति तदेव प्रतिष्ठित्येवं  
विद्वान् ॥३॥

ध्रुवो लोक पृष्ठ भाग है, अन्तरिक्ष उदर है और (अधोभाग में समानता होने के कारण) यह पृथिवी हृदय है। यह लोकादि स्वरूप प्रजापति अग्नि जल में स्थित है, इसे इस प्रकार अग्नि का जल में स्थित होना जानने वाला पुरुष जहाँ कही जाता है, वहाँ ही प्रतिष्ठित होता है ॥३॥

कुहतेत्यनुवर्तते । तथाऽग्न्यादित्यापेक्षया वायुं तृतीयम् । तथा वाय्वादित्यापेक्षयाऽग्निं  
तृतीयमिति द्रष्टव्यम् । सामर्थ्यस्य तुल्यत्वात्त्रयाणां संख्यापूरणत्वे । स एष प्राणः  
संभूतानामात्माऽग्निसंवाय्वादित्यरूपेण विशेषतः स्वेनैव मृत्वात्मना त्रेधा विहितो  
विभक्तो न विराट्स्वरूपोपमदंनेन । तस्यास्य प्रथमजस्याग्नेरश्वमेधोपयोगिकस्याकंस्य  
विराजश्चित्यात्मकस्याश्वस्येव दर्शनमुच्यते । सर्वा हि पूर्वोक्तोत्पत्तिरस्य स्तुत्यर्थे  
वोचाम—इत्यमसौ शुद्धजन्मेति । तस्य प्राची दिविशरो विशिष्टत्वसामान्यात् । असौ

द्विराजो बहुरूपत्वं साधयति—आहेत्यादिना । कथमग्निं तृतीयमित्यथुतं कल्प्यते तत्राऽह—सामर्थ्य-  
स्येति । वाय्वादित्ययोरिवाग्नेरपि संख्यापूरणत्वशक्तेरविशिष्टत्वादाग्निं तृतीयमकुहतेत्युपसंख्यायते स  
त्रेधाऽऽमानमिति चोपक्रमवादित्यर्थः । ननु किमयं त्रेधाभावो विराट्स्वरूपोपमदंनेन क्रियते न हि स  
तस्मिन्सत्येव युक्तो विरोधादत आह—स एष इति । यथा तत्त्वव्यवस्थानुपमदंनेन भूलकारणात्पटो जायते  
तथा सर्वेषां भूतानां प्राणतया साधारणोऽग्नयं स्वेनैव स्थतन्त्रेणानुपमदंनेन मृत्युहृषैए त्रेधाविभागस्य कर्ता ।  
न चकंस्य बहुरूपत्वविरोधो मायादिवदुपपत्तेरित्यर्थः । तस्य प्राचीत्यादेस्तात्पर्यमाह—तस्येति । उक्ता-  
नि विशेषणानि प्रकरणाविच्छेदाद्यंभनूद्यन्ते । "अग्निविषयं दर्शनमिदानीमुच्यते चेन्नैवेहेत्यादि "पूर्वोक्त-

(विराट् रूप से उत्पन्न) हिरण्यगर्भ ने अपने को कार्यकरण सघात रूप से 'त्रेधा' यानी तीन प्रकार से 'व्यकुहते' यानी विभक्त किया। कैसे तीन प्रकार से किया ? इस पर कहते हैं—उसने अग्नि और वायु की अपेक्षा आदित्य को तीसरा बनाया। तीन का पूरक किया; ऐसी प्रनुवृत्ति होती है। इसी प्रकार अग्नि और आदित्य की अपेक्षा वायु तृतीय है। तथा वायु और आदित्य की अपेक्षा अग्नि तृतीय है—ऐसा समझ लेना चाहिए। क्योंकि सख्या के पूरक के रूप में तीनों की सामर्थ्य, समान है। (उपासक प्रत्यक्षता रूप से) वह यह प्राण सब प्राणियों का आत्मा होता हुआ भी, अग्नि, वायु और आदित्य रूप से, विशेषतः अपने मृत्युस्वरूप से, न कि विराट्स्वरूप का लय करके, तीन प्रकार का

- १ सामर्थ्यस्येति—इत्यपि सामर्थ्यं पदार्थान्तेष्वन्वेषेततत्रतय एवैतदुपासनस्य दृष्टरज्ञादिहापि तथेति ध्येयम् ।
- २ स एष इति—अपञ्चोदृत्तशरीरित्वेनाप्यशयोम्यतया स इति उपासकप्रपञ्चतया चैव इति निर्देशः ।
- ३ चित्यात्मकस्येति—उपास्यस्येत्यर्थः । ४. विशिष्टत्वसामान्यादिति—अङ्गुष्ठे मुर्ध्नेः दिशा च प्राच्या उत्कृष्ट-  
तुल्यत्वादित्यर्थः । ५. विराज इति—विराट्भावमापन्नस्य हिरण्यगर्भस्येत्यर्थः । ६. उपसंख्यायत इति  
कल्प्यत इत्यर्थः । ७. स त्रेधाभावः । ८. तस्मिन्—विराट्स्वरूपे । ९. प्रकरणाविच्छेदाद्यंभनूद्यन्ते इति  
नामिदं तत आरभ्य ननु भिन्नमिति बोधयितुमित्यर्थः । १०. अग्निविषयम् विराट्स्वरूपमित्यर्थः । ११.  
पूर्वोक्तमिति—"मृत्युर्नैवेदमायुतमासीदित्यादीत्यर्थः" ।

चासौ चैशान्याग्नेध्यावीमौ बाहू । ईरयतेर्गतिकमरणः । अथास्याग्नेः प्रतीची दिवपुच्छं जघन्यो भागः । प्राङ्मुखस्य प्रत्यग्दिवसंबन्धात् । असौ चासौ च वायव्यनैर्ऋत्यौ सक्थ्यौ सक्थिनो पृष्ठकोणत्वसामान्यात् । दक्षिणा चोदीची च पार्श्वे उभयदिवसंबन्धसामान्यात् । द्यौः पृष्ठमन्तरिक्षमुदरमिति पूर्ववत् । इयमुरः । अधोभागत्वसामान्यात् । स एषोऽग्निः प्रजापतिरूपो लोकाद्यात्मकोऽग्निरप्सु प्रतिष्ठितः । “एवमिमे लोका अप्सवन्तः” इति श्रुतेः । यत्र षडच यस्मिन्कास्मिश्चदेति गच्छति तदेव तत्रैव प्रतिष्ठित इति स्थिति लभते ।

“मनर्थकमित्वाशङ्क्याऽऽह—सर्वा हीति । स्तुतिमेवाभिनयति—इत्यमिति । ‘कमाङ्गस्याग्नेः संकर्तव्यत्वाच्चित्वाग्निशिरसि प्राचीर्हृष्टि कर्तव्येत्याह—तस्येति । आरौपे सादृश्यमाह—विशिष्टत्वेति । शिरसोऽन्तरभावित्वात्साहाहो रैशान्यादिहृष्टिमाह—असौ चेति । कथमोमंशब्दो बाहुवाचीत्याशङ्क्य तदुपपत्तिमाह—ईरयतेरिति । गत्यर्थयोगादीमंशब्दो बाहुमधिकरोतीत्यर्थः । तत्पुच्छादियु प्रतीच्यादिहृष्टोरध्यस्यति—अथेत्यादिता । चित्त्यस्याग्नेः शिरसि बाह्वो प्राच्यादिहृष्टिकरणान्तरमित्यर्थः । सक्थियपर्वं पृष्ठनिष्ठोन्नतास्थिहृद्यविययम् । उभयशब्देन प्राचीप्रतीचीद्वयं गृह्यते । उरसि पृथिवीहृष्टिमाह—इयमिति । उपास्यमग्निमुक्तमनुवदति—स एष इति । तस्योपासनार्थमेवाप्सु प्रतिष्ठितत्वं गुणमुपदिशति—अग्निरिति । भूतान्तरसहितानामपा सर्वलोककारणत्वाद्देशेपलोकाम्बकोऽग्निस्तत्र प्रतिष्ठितः संबवतीत्यत्र श्रुत्यन्तर संवादयति—एवमिति । यथेतेषु लोकेषु सर्वं कार्यं प्रतिष्ठितं तथेति

हो गया । उस प्रथम उत्पन्न इस अग्नि की, अश्वमेधयाग उपयोगी अर्क की, चित्वात्मक उपास्य विराड् की, अश्व के समान दृष्टि कही जाती है । इसको उत्पत्ति जो पूर्व में कही गयी वह सब स्तुति के लिए है—यह कह चुके है । इस प्रकार यह शुद्ध जन्मा है—ऐसी स्तुति करते है । उत्कृष्टता रूप विशिष्टता में समान होने के कारण पूर्व दिशा उसका शिर है । ‘असौ चासौ’ अर्थात् ईशान और आग्नेय विदिशाएँ ‘ईमो’ अर्थात् भुजाएँ है । ( ईमं नाम कयो पडा ? ) ‘ईरयते’ जातो है । गत्यर्थक ईरघातु से ईमं सिद्ध हुआ । और पश्चिम दिशा इस अग्नि की पुच्छ है, अर्थात् निम्न भाग है, क्योंकि पूर्व दिशा की ओर मुख करने से पश्चिम दिशा में पुच्छ का सम्बन्ध है । पृष्ठ भाग के कोण से समानधर्मी होने के कारण ‘असौ चासौ’ अर्थात् वायव्य और नैर्ऋत्य उसकी जङ्घाएँ है । दोनो दिशाओं में पार्श्व भाग की समानता होने के कारण दक्षिण और उत्तर दिशाएँ उसके पार्श्व है । उन्नतत्व साम्य से द्यूलोक पीठ है एव मुषिरत्व साम्य से अन्तरिक्ष उदर है—ऐसा पहले कह चुके हैं । अधोभागत्व में समानता होने के कारण यह पृथिवी उसका हृदय है । प्रजापति देवतास्वरूप लोकादिस्वरूप वह यह अग्नि जल

- १ बाहू इति अत्र पार्श्वोदिकसम्बन्धसामान्यादिति हेतुवाच्यं पूरणीयम् । अनयोर्बाह्वो पार्श्वसम्बन्धो यथा त्वाऽनयोरेव दिशो पार्श्वत्वेन वरुण्यमानदक्षिणोत्तरदिक्सम्बन्ध समान इति तदर्थं । २ प्रत्यग्दिवसि—प्रत्यग्दिवसवन्ध्याश्वत्थसामान्यादित्यर्थं सम्बन्धस्य द्विष्टत्वादिति । ३ उप्रतत्वमाग्यात् । ४ अन्तरिक्ष पूर्ववदिति—मुषिरत्वसामान्यादित्यर्थं । ५ प्रजेत्यादि—प्रजापतित्वादिवाच्यत्वात् । लोकरूप । आदिना वाक्त्वरूपत्वं बोध्यं । ६ अप्सु प्रतिष्ठित इति—अप्सु भूतान्तरसहितानामपा कारणभूतासु सूत्ररूपास्त्विति बोध्यम् । “यस्मात्प्राणरणमुत्पृच्छ्य कार्यं नापन्नं वर्तते । अप्सु कारणभूतासु तस्मादग्नि प्रतिष्ठितः” इति वातिकोक्तः । ७ मनर्थकमित्ति—उपासनाबोधकवाच्यसूत्रत्वादिति भावः प्रवरणस्य चैतस्योपासनादिष्वत्वादिति ध्ययम् । ८ जघन्याङ्गेषु । ९ श्रुतेत्यादिसूत्ररूपाणामित्यपि बाध्यम् ।

सोऽकामयत द्वितीयो म आत्मा जायेतेति स मनसा  
वाचं मित्युन ७ समभवदशनाया मृत्युस्तद्यद्रेत आसीत्स  
संवत्सरोऽभवत् । न ह पुरा ततः सवत्सर आस

उस मृत्यु ने कामना की कि मेरा दूमरा शरीर उत्पन्न हो (जिसमें मैं शरीर धारी हो जाऊँ), इसीलिये उस क्षुधा में उपलक्षित मृत्यु ने मन के द्वारा वेदशयी की आलोचना की अर्थात् वेदविहित सृष्टिक्रम का मन से विचार किया। उससे जो वीर्य हुआ, वह सवत्सर बन गया, इससे पूर्व सवत्सर नहीं था। उस सवत्सर काल निर्माता गर्भस्थ प्रजापति को मृत्युरूप प्रजापति उतने समय तक गर्भ में

कोऽज्ञात्वेव यथोक्तमप्सु प्रतिष्ठितत्वमग्नेर्विद्वान्विजा नन्गु'णफलमेतत् ॥३॥

सोऽकामयत योऽसौ मृत्युः सोऽबादिक्रमेणाऽऽत्मनाऽऽत्मानमण्डस्यान्तः कार्यंकरण-  
संघातवन्तं विराजमग्निमसृजत त्रेधा चाऽऽत्मानमकुरुतेत्युक्तम् । स किञ्चापारः सन्न-

यावत् । लोकशब्देन स्थूलाना भूताना संनिवेशविशेषा गृह्यन्ते । अप्सु भूतान्तरसहितामु कारणभूतास्ति-  
वति यावत् । फलश्रुतिं व्याचष्टे—यत्रेति । अयोपास्तिकफलमप पुनर्मृत्युं जयतीत्यादिना' वक्ष्यते ।  
किमिदमस्थाने फलसकृतेनमत आह—गुणेति ॥३॥

उत्तरग्रन्थमवतार्य तस्य पूर्वग्रन्थेन 'सम्बन्ध'वक्तुं वृत्त कीर्तयति—सोऽकामयतेत्यादिना । घर्षा-  
न्तरव्यापारमन्तरेण कर्तुं तशानुपपत्तिरिति मत्वा पृच्छति—स किं व्यापार इति । कामनादिवृत्तमयान्तर-  
व्यापारमुत्तरवाक्यावपृच्छेन दर्शयति—उच्यते इति । कामनाकार्यं मनःसंयोगमुपन्यस्यति—स एवमिति ।

मे प्रतिष्ठित है। धृति कहती है—“यह सब लोक जल के घन्तर्गत हैं—” वह जहाँ कहीं जिस किसी जगह 'एति' अर्थात् जाता है 'तदेव प्रतिष्ठित' अर्थात् स्थिति लाभ करता है। वह कौन है? जो इस प्रकार उपर्युक्त अग्नि की जल में प्रतिष्ठितरव गुण से उपासना करता है। यह गुण मात्र की उपासना का फल है (गुणी की उपासना का फल नहीं है) ॥३॥

उसने कामना की। यह जो मृत्यु था उसने अपने से अपने आप को ही ब्रह्माण्ड के अन्दर कार्यकरण संघातात्मक विराट् अग्नि को रचा और अपने को तीन भागों में विभक्त किया—ऐसा कहा जा चुका। उसने किस क्रिया से इसकी सृष्टि की? इस पर कहते हैं—उस मृत्यु ने 'अकामयत'

- १ गुणमित्यर्थ । २ उपासीन । ३ गुणेति-गुणभाषोपास्तिसत ननु गुणुपास्तेरित्यर्थ । ४ वृ १२७
- ५ सम्बन्धमिति—उत्थाप्योत्पापकाभावहप सम्बन्धमित्यर्थ, तत्र पूर्वोक्तग्रन्थ उत्थापक उत्तरवचोत्थाप्य इति ध्येयम् ॥ ६ सम्बन्धमिति—अत्रोद्भाष्य सम्बन्धान्तरमपि वातिक उक्तम् तथाहि 'अतुसर्गोऽयवोक्त प्राणप्रसर्गो-  
ऽप्युच्यते । अगनायावतो यस्माद्भास्त्वप्रविरहात्स्विति ॥' अस्याप—तेजोरसो निरवर्तताग्निरित्यत्रानु सर्गं उक्त अग्ने सर्वभक्षकत्वात् सम्प्रत्यप्रसर्ग उच्यते इति भाषीमही सङ्गतिरित्यर्थ । किमर्थमप्रसर्गवचनमित्यादौ-  
घाह—अगनायावत इति । अत्र हि विराज सृष्टि स्पष्टीक्रियते, 'अन्न विराडिति' च धृत 'अनीयोऽन्न करित्य'  
इति च वक्ष्यते ततोऽप्यय सम्बन्धो युक्त इति भावः । वातिकान्तरम्—'त्रेधा ध्यबन्धकारमानमित्यतद्वा प्रदर्शयते ।  
अग्निप्राणी दुर्बोक्तावय सवत्सरोऽह ॥' सम्बन्धान्तरमाह वेधेति । ननु आदित्य तृतीयमित्यादिना प्राणेश  
प्रजापतेस्त्रेधाभवेननुक्त तस्य सद्युक्तघर्षमुत्तरवाक्य तत्राह—अग्निप्राणाविति । निरवर्तताग्निरित्यत्रान्तरको यामु  
सूतीपरमिति बाधु । यद्यप्यादित्य तृतीयमित्यादिसोऽप्युत्तरनपापि तस्य सवत्सरात्मनो अन्मोवत्यममुत्तरा धृति-  
रित्यर्थ । अत्राग्निप्राणाविति प्राणशब्देन बाधुविवक्ष्यते इति बोध्यम् ।

तमेतावन्तं कालमविभः । यावान्तं वत्सरस्तमेतावतः  
कालस्य परस्तादसृजत । तं जातमभिव्यादवात्स  
भाणकरोत्संव वागभवत् ॥४॥

धारण किये रहा जितना सवत्सर का परिणाम होता है । इतने समय के बाद उससे उसकी सृष्टि की  
थर्थात् उस अण्ड को फोड़ दिया । उस उत्पन्न हुए प्रथम शरीरी कुमार अग्नि के प्रति भक्षण के लिये  
मुख फाडा, स्वाभाविक अविद्या से युक्त होने के कारण उसने डरकर 'भाण' ऐसा शब्द किया, वही वाक्  
(शब्द) हुआ ॥४॥

सृजतेति । उच्यते—स मृत्युरकामयत कामितवान् । किम् । द्वितीयो मे ममाऽऽत्मा  
शरीरं येनाहं शरीरी स्या स जायेतोत्पद्येतेत्येवमेतदकामयत । स एवं कामयित्वा  
मनसा पूर्वोत्पन्नेन वाच त्रयीलक्षणां मियुतं द्वन्द्वभावं समभवत्संभवनं कृतवान्मनसा  
त्रयीमालोचितयास्त्रयीविहितं सृष्टिधर्मं मनसाऽबालोच्यदित्यर्थः । कोऽसादित्यादया  
लक्षितो मृत्युः । अशनाया मृत्युरित्युक्तम् । तमेव परामृशत्यन्यत्र प्रसङ्गो मा भूदिति ।  
तत्तत्र रेत आसीत् । तत्तत्र मियुने यद्रेत आसीत्प्रथमशरीरिणः प्रजापतेरत्पत्नौ कारणं  
रेतो बीजं ज्ञानकर्मरूपं प्रय्यालोचनायां यद्दृष्टवानासीज्जन्मान्तरकृतम् । तद्भावभावि-

कोऽप्य मनसा सह वाचो द्वन्द्वभावस्तत्राऽह—मनसेति । वाक्यायंमेव स्फुटयति—त्रयीविहितमिति ।  
वेदोक्तसृष्टिक्रमालोचन प्रजापतेर्नैव प्रथमं संसारस्यानादित्वादिति बहुमनुशब्द । 'सोऽकामयत' इत्यादौ  
संबन्धोऽप्यवहितविराडाविययत्वमाशङ्क्य परहरति—कोऽसादित्यादिना । कथं तथा मृत्युसंशयते  
तत्राऽह—अशनायेति । किमिति तर्हि पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याऽह—तमेवेति । अन्यत्रानन्तरप्रकृते विरा-  
डात्मनोति यावत् । अवान्तरव्यापारान्तरमाह—तदित्यादिना । प्रसिद्ध रेतो व्यावर्तयति—ज्ञानेति ।  
ननु प्रजापतेर्न ज्ञान कर्म वा सम्भवति तत्रानधिकारादित्याशङ्क्याऽऽसौदित्यरथायंमाह—जन्मान्तेरेति ।  
वाक्यस्यापेक्षित पुरयित्वा वाक्यान्तरमावाप व्याकरोति—तद्भावेत्यादिना ।

अर्थात् चाहा । क्या चाहा ? मेरा दूसरा 'आत्मा' यानी शरीर होवे, जिससे मैं दहधारी होऊँ । वह  
'जायेत' अर्थात् पैदा होवे, ऐसा उसने चाहा । ऐसी इच्छा करके उसने पूर्वोत्पन्न मन से (वेदोक्त  
सृष्टिधर्म मे) आलोच्य-आलोचक भाव रूप 'मियुनम्' यानी द्वन्द्व भाव से त्रयीलक्षणा रूपा वाणी की  
'समभवत्' यानी सभावना अर्थात् मन से वेदत्रयी की आलोचना की, वेदत्रयी-प्रतिपाद्य सृष्टिधर्म की  
मन से आलोचना की—ऐसा तात्पर्य है । वह बीज था ? अशनाया के द्वारा लक्षित मृत्यु । अशनाया  
मृत्यु है, ऐसा कह चुके हैं । उमी को यहाँ कहते हैं, ताकि अन्यत्र प्रसंग न हो जाय । 'तच्चरेत आसीत्'

- १ सूत्रम् । २ वेदोक्तसृष्टिधर्ममिति यावत् । ३ द्वन्द्वभावमिति—द्वन्द्वभावश्चाप्राऽध्यात्मप्रवर्षण आलाच्यालोच-  
कयो सम्बन्धो विषयविषयित्वास्थो न तु स्त्रीपुंसयोर्व्यतिकराऽस्तुत्वात् तत्रालोच्यो वदानं सृष्टिधर्म आलोचन  
तु मन शब्दितमन्त वरणमिति ध्ययम् । ४ प्रतिपाद्यम् । ५ मियुने इति—मनसा प्रय्यालोचन इति मतीत्यर्थं ।  
६ ज्ञानकर्मरूपमिति—ज्ञानमुपासन कर्म—उपासनसमुच्चितम् तयोर्भावना चतन्त्रितयात्मव्यवित्यर्थं । ७ जन्मा-  
न्तरकृतमिति—पूर्वकल्प यजमानावस्थानाजितम् अनंतरकल्पाद्यो च पलायमप्यस्य तत्प्राविभूत ज्ञानादिप्रयमित्यर्थं ।  
८ तद्भावभावि

तोऽपः' सृष्ट्वा तेन रेतसा - बीजेना'स्वनुप्रविश्याण्डरूपेण गर्भोभूतः स संवत्सरोऽभवत्संवत्सरकालनिर्माता संवत्सरः 'प्रजापतिरभवत् ।

'न ह पुरा पूर्वं ततस्तस्मात्संवत्सरकालनिर्मातुः प्रजापतेः संवत्सरः कालो नाम नाऽऽप्त न 'बभूव ह । तं संवत्सरकालनिर्मातारमन्तर्गभं प्रजापतिं यावानिह प्रसिद्धः काल एतावन्तमेतावत्संवत्सरपरिमाणं कालमविमर्भृतवान्मृत्युः' । यावान्संवत्सर इह प्रसिद्धस्ततः परस्तात्किं कृतवान् । तमेतावतः कालस्य संवत्सरमात्रस्य परस्ताद्दूर्ध्वमसृजत सृष्टवानण्डमभिनदित्यर्थः । तमेवं कुमारं जातमग्निं प्रथमशरीरिरामना'नायावत्त्वान्मृत्युर-

ननु संवत्सरस्य प्रागेव सिद्धत्वात् प्रजापतेस्तन्निर्माणेन तदास्तस्मिन्कालेनाशङ्क्योत्तरं वाक्यमुपादत्ते - न ह पुरेति । तद्व्याचष्टे - पूर्वमिति । प्रजापतेरादित्यात्मकत्वात्तदधीनत्वाच्च संवत्सरव्यवहारस्याऽऽदित्यात्पूर्वं तद्व्यवहारो नाऽऽसीदेवेत्यर्थः । कियन्तं कालमण्डरूपेण गर्भो बभूवेत्यपेक्षायामाह - तमित्यादिना । अत्रान्तरव्यापारमनेकविधमभिधाय विराडुत्पत्तिमाकाङ्क्षाद्वारोपसंहरति - यावानित्यादिना । 'किं पूर्वंमेव गर्भतया विद्यमानस्य विराजः सृष्टिस्तत्राऽह - अण्डमिति । विराडुत्पत्तिमुक्तवा'शब्दमात्रस्य सृष्टि विवक्षुर्भूमिकां करोति - तमेवमिति । अयोग्येऽपि पुत्रभक्षणे प्रवर्तकं दर्शयति - अश-

अर्थात् उस मन से (त्रयी आलोचन रूप) मिथून मे वह जो रेतस् हुआ, प्रथम शरीरी प्रजापति से उत्पत्ति मे हेतुभूत जो बीज रूप रेतस हुआ अर्थात् वेदत्रयी की आलोचना करने पर उसने जो जन्मान्तरकृत उपामना कर्म रूप बीज देखा । उस बीज रूप से आविर्भूत जानादि मे सहकृत (पञ्चीकृतभूत) जल की सृष्टि कर, उस रेतस् रूप बीज के द्वारा जल मे प्रविष्ट होकर, ब्रह्माण्ड रूप से गर्भस्थ हो, वह संवत्सर हुआ । अर्थात् वह संवत्सर रूप काल का निर्माता आदित्यात्मक संवत्सर प्रजापति हुआ ।

उस संवत्सर रूप काल के निर्माता प्रजापति से पूर्व आदित्यात्मक संवत्सर नाम (आदित्य के उदय के आधीन होने के कारण) काल नहीं था । उस संवत्सर काल के निर्माता अन्तर्गभं

१ अप सृष्टेति पञ्चीकृतभूतान्मुत्पाद्येत्यर्थः । २ अस्विति-सृष्टेपु भूतेष्वित्यर्थः । ३ प्रजापतिरिति-आदित्यात्मक संवत्सरोऽभवदित्यर्थः । आदित्यसंवत्सरयो प्रयोज्यप्रयोजकभावाद्भेद इति बोध्यम् । ४ बभूव हेति हेति प्रमिदो न हि तत पूर्वं संवत्सरो नाम आदित्योदयाधीनत्वात्तस्मिन्स्येतिभावः । ५ मृतवान्मृत्युरिति-मृत्युरेव स्वयं गर्भोभूत आसीदित्यर्थः । ६ तमिति विराजमादित्यमित्यर्थः । ७ अगनायावत्त्वादिति-तथा व वाचिकम् - "अगनायादिभिरत्वात्स्वभावबलवाचित । सृष्ट्वाच घस्मरः पुत्र तमभिध्वादादात्सुधा ॥ भिनन्नि सर्वमयादा नान्वाद्याद्याप्येषते ॥" इति मृत्युर्हि प्रसनशोलस्तेनैव हिंसास्वभावेन चोदित क्षुत्पिपासायुक्तत्वाज्ज्येष्ठ पुत्र सृष्ट्वा तमसुभिर्भुक्त्वेन मुख विदारितवानित्यर्थः । पुत्रमसु प्रवृत्तस्य स्वष्टमंयादाभङ्ग स्यादित्यत आह क्षुचेति । अगनायादुपद्रुनो मयादा भिन्दानोऽपि एव पर च दृष्टवेवासाने प्रवर्तत इत्याद्यद्ब्रह्माह नान्वयेति आदिनाऽभोग्यादिगुं ह्यते मयादाभेतुत्वबदित्यपेरर्थः । न चाविवेकिनामेव प्रवृत्तावपि न विवेकिमुदाभिविरक्तस्य प्राणस्येदगी प्रवृत्तिर्बनेति वाच्यम् व्यवहारदशाया विवेकिनामपि पदादिभिरविशेषात् । "अस्य दग्धोदरस्यार्थे को न कुप्यादिसाम्प्रतम्" इति तैत्तिरीयैः क्षुत्पिपासापीडित पुत्रमपि भक्षयति नि पुनरन्यत्र करोतीति न्याय प्रदर्शितुं प्राणस्य मृत्यो स्वपुत्रभक्षणं प्रवृत्तिरिति भावः । ८, भिन्दाने सत्प्रायवादाभ्युपगमात्सृष्टति नेयमिति । ९ शब्दमात्रमेति - यावदभिधानस्येत्यर्थः ।

स ऐक्षत यदि वा इममभिम<sup>१</sup>स्ये कनीयोऽन्नं करिष्य  
इति स तथा वाचा तेनाऽऽत्मनेद<sup>२</sup>सर्वमसृजत यदिदं  
किंचर्चो यजू<sup>३</sup>षि सामानि छन्दा<sup>४</sup>सि यज्ञान्प्रजाः

उस मृत्यु ने विचार किया, यदि मैं इस कुमार को मार डालूंगा तो मैं यह बहुत ही थोड़ा भोजन करूँगा। अतः उसने उस वाणी और उस मन के द्वारा इन सबकी सृष्टि की जो कुछ भी ये ऋक यजु, साम, छन्द, यज्ञ, प्रजा तथा पशु है—(इन सभी को बनाया)। उसने जिस-जिस वस्तु की

भिव्याददान्मुखविदारणं कृतवानत्तुम् । 'स च कुमारो भीतः स्वभाविषयाऽविद्यया' युक्तो  
भाणित्येवं शब्दमकरोत् । सैव वागभवद्वाक्यशब्दोऽभवत् ॥४॥

'स ऐक्षत स एवं भीतं कृतरवं कुमारं दृष्ट्वा मृत्युरैक्षतेक्षितवान् । 'अशनायावानपि  
यदि कदाचिद्वा 'इमं कुमारमभिमंस्ये । अभिपूर्वो मन्यति'हिसार्थं । हिसिष्य इत्यर्थः ।

नायावत्वादिति । विराजो भयकारणमाह—स्वाभाविकयेति । इन्द्रिय देवता च यथावर्तयति—वाक्यशब्द  
इति ॥४॥

इदानीमृगाविसृष्टिमुपदेष्टुं पातनिका करोति—स इत्यादिना । ईक्षणप्रतिबन्धकस्तद्भाव  
यति—अशनायावानपीति । अभिपूर्वो मन्यतिरिति । शब्दोऽस्य पशुनभिमन्येत नास्य रुद्र पशुनभिमन्यत

प्रजापति को एक सबत्सर व्यापी काल तक, जो कि प्रसिद्ध है, मृत्यु ने धारण किया । 'अर्थात् मृत्यु  
स्वयं गर्भीभूत हुई ।) सबत्सर पर्यन्त जितना कि प्रसिद्ध है, रखा, तब बाद में क्या किया ? विराड्  
आदित्य को सबत्सरमात्र काल के पश्चात् उसने ऊपर सृजन किया अर्थात् अण्डे को विदारण कर  
दिया । उससे प्रथम शरीरी अग्नि बालक हुआ, भूखी मृत्यु ने उसे खाने के लिए मुँह फाड़ा । स्वा-  
भाविकी अविद्या से युक्त डरे हुए उस बालक ने "भाणु" ऐसे शब्द किया । वही वाक् हुआ, वाक्  
अर्थात् शब्द हुआ ॥४॥

(शिशु क शब्द करते हुए क्षण में) उससे सोचा—इस प्रकार डरे हुए शब्द करने वाले उस  
शिशु को देखकर मृत्यु ने 'ऐक्षत' अर्थात् विचार किया । क्षुधायुक्त होने पर भी यदि मैं (स्रष्टव्य अन्न  
में हेतुभूत) इस शिशु को 'अभिमंस्ये' अर्थात् मार डालूँगा । अभिपूर्वक मन् घातु हिसार्थं म होता है ।

१ स भाणकरोदित्यस्य सहेतुत्वमप्यह—स चेति मृत्युना मुखविदारणे कृते सति स चोत्पन्न कुमारो भीतं गन्  
भाणित्येव शब्दमात्रमकरोदिति सन्त्यप । २ अविद्ययति—उपलक्षणमेतत्कर्मादीनापि-तदुक्तम् । 'जमान्तरसम-  
न्वस्ताविद्याकर्मादिहेतुत । जयकर्मप्रयुक्तं सन् शिशुर्माणस्यपाकरोत् ॥ अत्र जयैवादे जनिष्यमाणप्राणिवर्म-  
प्रयुक्त इत्यर्थः । 'यथोक्तहेतुवशात् स्वभावप्रहितोऽयम् । कुमारोत्पन्नस्त स्वभाव चिच्छिदे भयात् ॥ अत्यन्त-  
मपि घोरानां स्वस्वभावैर्हेतुत । तिस्राश्रितमुत्पाते वेपयुर्जायते भयात् ॥ इत्यर्थः । ३ स इति शिशुसराद-  
सल्लाप्यालोचनक्षण इत्यर्थः । ४ ननु तस्य सर्वज्ञत्वादीक्षणं स्वत एव सम्भवति किन्निमित्तविशेषोक्तयेत्याशङ्क्याह  
कथनायेति । अशनायावत्स्वैपि तरयातिनिपुणत्वादुक्तनिमित्तबशादीक्षणं समुत्पन्नमेवेत्यर्थः । ५ इममिति  
स्रष्टव्याश्रहेतुभूतमित्यर्थः ।

पशून् । स यद्यदेवासृजत तत्तदत्तुमधिष्यत सर्वं वा  
 अतीति तददितेरदितित्व<sup>१</sup> सर्वस्यंतस्यात्ता भवति  
 सर्वमस्यान्नं भवति य एवमेतददितेरदितित्वं  
 वेद ॥५॥

रचना की उा सभी का खाने का विचार किया, वह सबको खाता है, यही उस अदिनि का अदितित्व है। जो इस प्रकार इसवे अदितिपन को जानता है, वह इस सभी का भोक्ता हा जाता है और य सब उसने अन्न हो जाते हैं ॥५॥

कनीयोऽन्न करिष्ये कनीयोऽल्पमन्न करिष्य इत्येवमीक्षित्वा तद्भक्षणानुपराराम । बहु ह्यन्नं  
 कर्तव्य दीघकालभक्षणाय न कनीय । तद्भक्षणे हि कनीयोऽन्न स्याद्वीजनभक्षण इव  
 सस्याभाव । स एव प्रयोजनमत्रयाहुल्यमालोच्य तथैव याचा पूर्वोक्त्या तेनैव  
 चाऽऽत्मना मनसा मियुनीभावमालोचनमुपगम्येद सर्वं स्थावर जङ्गम चासृजत यदिद  
 किंच यत्किंचेदम् । किं तत् । ऋचो यजूषि सामानि च्छन्दासि च सप्त गायत्र्यादीनि

इत्यादि शास्त्रमत्र प्रमाणयितव्यम् । अन्नस्य कनीयस्त्वे का हानिरित्याद्यनुशास्य—बहु हीति । तथा  
 ऽपि विराजो भक्षणे का क्षतिस्तत्राऽऽह—तद्भक्षणे हीति । तस्यान्नात्मकत्वात्तदुत्पादकत्वाच्चेति श्रेय ।  
 कारणनिवृत्ती कार्यनिवृत्तिरित्यत्र दृष्टा—तमाह—बीजेति । यथोक्तेक्षणान्तर 'मियुनीभावद्वारा प्रयोसृष्टि  
 प्रस्तौति—स एवमिति । ननु विराज सृष्ट्या स्थावरजङ्गमात्मनो जगत सृष्टेहकत्वात्किं पुनरवत्वेत्या  
 शयेन पृष्ट्वा परिहरति—किं तदिति । गायत्र्यादीनीत्यादिपदैर्नोपिणगनुत्पद्युहतीपद्विक्तप्रिदुज्जगती

तो 'कनीयोऽन्न करिष्ये' अर्थात् कम अन्न कर लूंगा, इस प्रकार विचार कर उसने उसे नहीं खाया । बहु  
 समय तक खाने रहने के लिए अधिक अन्न करना चाहिए कम से काय नहीं होगा । बीजभक्षण से अन्ना  
 भाव हो जाने के समान इसे खा लेने पर थोडा ही अन्न होगा । इस प्रकार भक्षण से उपराम हो अ  
 की बाहुल्यता के लिए विचार कर उस पूर्वोक्त भाषात्मिका वाक तथा उसी कुमारभावापन्न आत्मना

- १ बीजभक्षण इत्येत्यादि ननु कुलालाभावे घटवत् विराडभावेऽपि स्यादन्नमिति चेत्त यम् यद्यपि समुत्पन्नो घट  
 कुलालाभावेऽपि तिष्ठति तथापि तदभावेन जायते न चोपादानाभावे भावनापत्य संपन्नो न हि बीजमड्डु  
 योगदान, भक्षितवता उत्कारणोऽङ्कुरो लभ्यतजो विराडभाव जमाभावाद्भवत्य समृद्धिर्निरस्तत्यथ ।
- २ प्रयोजनमिति—भक्षणोपपत्ते फलमित्यथ । ३ पूर्वोक्त्येति—भाषात्मिकता कुमारवदननिगतवैत्यथ ।
- ४ आत्मनेति—आत्मोपनुकारेण तद्भाषापन्नेन स्वेनेति वाथ । ५ मियुनीत्यादि मियुनीभावान्प्रयत्नालोचन  
 शब्देभ्य ६ असृजतेति—एव वाच्यवाचकं रूप जगद्विराजा तमुत्प्रेतव्या वाचा च उत्पादितवान् प्रजापतिरित्यथ  
 तथा च चार्त्तिकम् कुमारवदनोदगतया वाचर्गादीन् ससज स । पद्वादीश्च कुमारिण ह्यात्मनाऽऽजीजनञ्जगत् ।  
 इति न हि—दुनुभूतयोक्तत्रयैव प्रय्या सृष्टि न चाव्याक्ता यथी तद्व्यक्तिहेतुस्त्वये यमन्तरप्रवृत्तमुमारमुत्पन्नितगतवागहण  
 समवे विरहवत्पनाजववागादिति भाव । ७ किंचेयादि—किंच यदिदमिति योग्यम् । ८ ऋच—मियुनी  
 दारपादवदमत्रा । ९ यजूषि—अविबक्षितछन्दस्कास्ते । १० सामानि—स्तोभविनिष्ठा मात्रा स्तोत्राणां  
 हुकडातमनस्यगव्या । ११ मियुनीभावद्वारेति सृष्टिचमालोचनद्वारेत्यर्थ ।

स्तोत्रशस्त्रादिकर्माङ्गभूतांस्त्रिविधान्मन्त्राङ्गायत्र्यादिच्छन्दोविशिष्टान्यज्ञांश्च तत्साध्याप्रजा-  
स्तत्कर्त्रीः पशूँश्च ग्राम्यानारण्यान्कर्मसाधनभूतान् । ननु त्रय्या मिथुनीभूतयाऽसृजतेत्युक्त-  
भृगादीनीह कथमसृजतेति, नैव दोषः । मनसस्त्वव्यक्तोऽयं मिथुनीभावस्तस्या बाह्यस्तु  
ऋगादीनां विद्यमानानामेव कर्मसु विनियोगभावेन व्यक्तीभावः सर्ग इति ॥

स प्रजापतिरेवमन्नवृद्धिं बुद्ध्वा यद्यदेव क्रियां क्रियासाधनं फलं वा किञ्चिदसृजत  
तत्तदत्तं भक्षयितुमध्रियत धृतवान्मनः सर्वं कृत्स्नं वै यस्मादत्तीति तत्तस्माददितेरदिति-  
नाम्नो मृत्योरदितित्वं प्रसिद्धम् । तथाच मन्त्रः “अदितिर्द्यौरदितिरन्तरिक्षमदितिर्माता

छन्दांस्युक्तानि । केवलानां छन्दसां सर्गासंभवात्तदाहृद्धानामृग्यजुःसामात्मनां मन्त्राणां सृष्टिरत्र विवक्षि-  
तेत्याह—स्तोत्रेति । उद्गात्रादिना गीयमानमृगजातं स्तोत्रं तदेव होत्रादिना शक्यमानं शस्त्रम् ।  
स्तुतमनुशंसंतीति हि श्रुतिः । यत्र गीयते न च शक्यते’अथर्वप्रमृतिभिश्च प्रयुज्यते तदप्यत्र ग्राह्यमित्य-  
भिप्रेत्याऽऽदिपदम् । अत एव त्रिविधानित्युक्तम् । अजादयो ग्राम्याः पशवो गव्याद्यस्त्वारण्या इति  
शेवः । कर्मसाधनभूतानसृजतेति संबन्धः । स मनसा वाचं मिथुनं समभवदित्युक्तत्वात्प्रागेव त्रय्याः  
सिद्धत्वात् तस्याः सृष्टिः शिल्लेति शङ्कते—नन्विति । व्यक्ताव्यक्तविभागेन परिहरति—नेत्यादिना ।  
इति मिथुनीभावसर्गधोरूपपत्तिरिति शेषः । अत्सर्गंश्चाप्तसर्गंश्चेति द्वयमुक्तम् ।

इदानीमुपास्यस्य प्रजापतेर्गुणान्तरं” निर्दिशति—स प्रजापतिरित्यादिना । कथं मृत्योरदिति-

यानी मन से वेदत्रयी का आलोचन रूप मिथुन भाव को प्राप्त होकर इस जड़-चेतन संसार की रचना  
की । ‘यदिद किञ्च’ अर्थात् जो भी कुछ यह है । वह क्या है ? ऋचु, यजु, साम, गायत्री आदि सात छन्द  
अर्थात् गायत्री आदि छन्द विशिष्ट स्तोत्र-शस्त्रादि कर्मों के अङ्गभूत तीनों प्रकार के मन्त्र और यज्ञ,  
उसकी साध्य प्रजा और उस कर्म के साधनभूत ग्राम्य और वन्य पशुओं की रचना की, यदि कहो, मन  
द्वारा मिथुनीभूत वेदत्रयी से आदित्यात्मक सवत्सर की रचना की, पहले यह कहा था—तो फिर ऋगादि  
की सृष्टि कैसे हुई ? ऐसा कहना ठीक नहीं है । मनका जो वेदत्रयी से मिथुनीभाव है, वह अव्यक्त है ।  
विद्यमान उन ऋगादि का ही कर्मों में विनियोग रूप से जो बाह्य व्यक्तीभाव है यही उसकी सृष्टि है ।

१. त्रय्यामिथुनीभूतयाऽसृजतेति—मनसा मिथुनीभूतया त्रय्याऽऽदित्य सवत्सरमसृजतेत्यर्थः तदारामना स्वयमेवा-  
ऽजापतेति यावत् । २. विद्यमानानाम्—अव्यक्ततया पूर्वं सिद्धानामवेत्यर्थः नत्नपूर्वसत्ताम् । ३. यस्मादिति  
—मूलस्थेति षण्ढार्थाऽयम् व्याख्येय चेति शब्दम्—अतीत्यत्र धृतवानित्यवगमनीयमिह । ४. मृत्योरदितित्व-  
मिति—ननु प्रजापते. स्रष्टृत्वमेव नात्त्वमन्यथाऽनवृद्धमसिद्धेस्तरुतोऽस्यादितित्वमित्याशय समुदाहृत्वाति-  
वाचार्थाः तथाहि—“स्रष्टृत्वात् कार्यामन्यामन्योऽन्याव्यतिरेकतः । स्रष्टृत्वात् सृजत्येव साधतेऽन्न सदा-  
ऽऽवतः ॥” इति अस्यार्थः—स्रष्टा कार्यम् तच्च तमपेक्षत अत्ता भध्य तच्च तमपेक्षते अत स्रष्टा कार्यं सृजायेव  
स्रष्टृत्वात् अन्यथा तदसिद्धेः अत्रा चान्नं सदेवाद्यते तस्याद्यत्वेनैव स्थितेरित्यर्थः । ५. उद्गात्रादिनेत्यादिना  
प्रतिप्रत्यागादयो प्राह्याः । ६. होत्रादिनेत्यादिना ब्रह्मादयो प्राह्याः । ७. अथर्वप्रमृतिभिरिति प्रतिहर्नादय  
प्रमृतिप्राह्याः । ८. तेजोऽन्ते निरवर्तानिगिरित्यथातुमर्गं उक्तः “योजनामयत । द्वितीयो म आत्मा जायते”त्यत्र  
विप्राजः सृष्टिः स्पष्टीकृता धनं च विप्राजिनि श्रुतेः ‘वनीयोऽन्नं करिष्य’ इति च । अतस्तत्सृष्ट्याऽऽप्यगं उक्त  
इत्यभिप्रेत्याह—अत्सर्गंश्चाप्तसर्गंश्चेति । ९. उत्तरसम्बन्धेत्द्वावयम् । १०. गुणान्तरमिति पूर्वोक्ताप्यु  
प्रतिष्ठितत्वापेक्षया गुणान्तरमित्यर्थः ।



पशून् । स यद्यदेवासृजत तत्तदत्तुमधिष्यत सर्वं वा  
 अतीति तददितैरदितित्व<sup>७</sup> सर्वस्यतस्यात्ता भवति  
 सर्वमस्यान्नं भवति य एवमेतददितैरदितित्वं  
 वेद ॥५॥

रचना की, उन सभी को खाने का विचार किया, वह सबको खाता है, यही उस अदिति का अदितित्व है । जो इस प्रकार इसके अदितिपन को जानता है, वह इस सभी का भोक्ता हो जाता है और ये मध उसके अन्न हो जाते हैं ॥५॥

कनीयोऽन्न करिष्ये कनीयोऽल्पमन्न करिष्य इत्येवमोक्षित्वा तद्भक्षणानुपराराम । बहु ह्यन्नं  
 वातं वप दीर्घकालमक्षराय न कनीय । तद्भक्षणं हि कनीयोऽन्न स्याद्वीजमक्षरा इव  
 सस्याभावं । स एवं प्रयोजनमन्नबाहुल्यमालोच्य तयं वाचा पूर्वोक्त्या तैर्वि  
 चाऽऽत्मना मनसा मिथुनीभावमालोचनमुपगम्येद सर्वं स्थावर जङ्गम चासृजत यद्वि  
 किंच यत्किंचेदस् । किं तत् । ऋचो यजूषि सामानि चन्द्रासि च सप्त गायत्र्यादीनि

इत्यादि शास्त्रमत्र प्रमाणयितव्यम् । अन्नस्य कनीयस्त्वे का हानिरित्याशङ्क्याऽऽह—बहु हीति । तथा-  
 ऽपि विराजो भक्षणो का क्षतिस्तत्राऽह—तद्भक्षणे हीति । तस्यान्नात्मकत्वात्तदुपादकत्वाच्चेति शेष ।  
 कारणनिवृत्ती कार्यनिवृत्तिरित्यत्र दृष्टान्तमाह—वीजेति । यथोक्तेक्षणानन्तर "मिथुनभावद्वारा प्रयोमुषि  
 प्रस्तौति—स एवमिति । ननु विराज सृष्ट्या स्थावरजङ्गमात्मनो जगत सृष्टेरुक्तत्वात्किं पुनरवत्येत्य-  
 क्षमेन पृष्ट्वा परिहरति—किं तदिति । गायत्र्यादीनीत्यादिपदेनोधिगानुदुव्यूहतीपदिक्तप्रिष्टुजगतो-

तो 'कनीयोऽन्न करिष्ये' अर्थात् कम भन्न कर लूंगा, इस प्रकार विचार कर उसने उसे नहीं खाया । बहुत  
 समय तक खाते रहने के लिए अधिक अन्न करना चाहिए, कम से कार्य नहीं होगा । बीजभक्षण से अन्ना  
 भाव हो जाने के समान, इसे खा लेने पर थोडा ही अन्न होगा । इस प्रकार भक्षण से उपराम हो अन्न  
 को बाहुल्यता के लिए विचार कर उस पूर्वोक्त भाषात्मिका वाक् तथा उसी कुमारभावापन्न 'आत्मना'

१ बीजभक्षण इत्येत्यादि ननु कुलात्ताभावे षट्पत् विराट्भावेऽपि त्पादभावेति चेत्सत्यम् यद्यपि सगुल्लन्ने षट्  
 कुलात्ताभावेऽपि सिग्धति तथापि तदभावेन जायते न चोपादानाभावे भावकामस्य सप्रथो न हि बीजपटङ्ग  
 योपादाव्, अधिष्ठनत्वात्, तत्कारणोऽङ्कुरो लभ्यतऽतो विराट्भावे जन्माभावामस्य समृद्धिरनिरस्त्येत्यर्थः ।  
 २ प्रयोजनमिति—अस्योपरस्ते कनमित्यर्थः । ३ पूर्वोक्त्येति—भाषात्मिकाया कुलात्पदवदनित्येत्यर्थः ।  
 ४ आत्मनेति—आत्मोयकुमारणे तद्भवापन्नेन स्वैरेण वाच । ५ मिथुनीत्यादि मिथुनीभावस्य प्रयासोच्य  
 इत्येत्यर्थः ६ अनुजतेति—एव वाच्यत्वावरूपं जगद्विराजा तमुत्तोरपया वाचा च उत्प्रादित्यकम् प्रजापतिरित्यर्थः  
 तथा च वाचित्वम् कुमारवदनोदगतया वाचर्गादीन् मसर्जे य । परवादीश्च कुमारेण ह्यात्मनाऽजो जन्मजगत ।  
 इति न हि तनुमुत्पत्तौ चैव यस्या सृष्टि न चाव्यक्ता ययी तद्व्यति हेतुस्तथेत्थनन्तरप्रतनुमारमुनिर्गणवापट  
 ७ सर्वं विरहस्तत्प्राप्तकत्वादिदिति भावः । ७ विषेत्वादि—किंच यदिदमिति योज्यम् । ८ ऋच—विष्णु  
 शरणात्पठनं च । ९ यजूषि—अपिर्विश्वस्यत्वात् । १० सामानि—स्तोत्रविधिशा मन्त्रा । ११  
 हुक्कात्तमवकथयत्वा । ११ मिथुनीभावद्वारेति—गृष्टिप्रमालोचनद्वारेवर्ध ।

स्तोत्रशस्त्रादिकर्माङ्गभूतास्त्रिविधान्मन्त्रान्गायत्र्यादिच्छन्दोविशिष्टान्यज्ञांश्च तत्साध्यान्प्रजा-  
स्तत्कर्त्रीः पशूँश्च प्राणानारण्यान्कर्मसाधनभूतान् । ननु 'त्रय्या मिथुनीभूतयाऽसृजतेत्युक्त-  
मृगादीनोह कथमसृजतेति । नैष दोषः । मनसस्त्वव्यक्तोऽयं मिथुनीभावस्तस्या बाह्यस्तु  
ऋगादीना विद्यमानानामेव कर्मसु विनियोगभावेन व्यक्तोभावः सर्ग इति ॥

स प्रजापतिरेवमन्नवृद्धिं बुद्ध्वा यद्यदेव क्रियां क्रियासाधनं फलं वा किंचिदसृजत  
तत्तदसृत् भक्षयितुमधिष्यत धृतवान्मनः सर्वं कृत्स्न वै 'यस्मादतीति तत्तस्माददितेरदिति-  
नाम्नो 'मृत्योरदितित्वं प्रसिद्धम् । तथाच मन्त्रः "अदितिर्द्यौरदितिरन्तरिक्षमदितिर्माता

छन्दास्त्युक्तानि । केयलाना छन्दसा सर्गासंभवात्तदारूढानामृत्युजु सामात्मना मन्त्राणा सृष्टिरत्र विवक्षि-  
तेत्याह—स्तोत्रेति । 'उद्गात्रादिना गीयमानमृजात स्तोत्र तदेव 'होत्रादिना शस्यमानं शस्त्रम् ।  
स्तुतमनुज्ञसतीति हि भूति । यत्र गीयते न च शस्यते'ऽव्युत्प्रमृतिभिश्च प्रयुज्यते तदप्यत्र ग्राह्यमित्य-  
भिप्रेत्याऽऽदिपदम् । अत एव त्रिविधानित्युक्तम् । प्रजादयो ग्राम्याः पशवो गववाद्यस्त्वारण्या इति  
भेदः । कर्मसाधनभूतानमृजतेति सवन्धः । स मनसा वाच मिथुनं समभवदित्युक्तत्वात्प्रागेव त्रय्याः  
सिद्धत्वात् तस्याः सृष्टिः श्लिष्टेति शङ्कते—नन्विति । व्यक्ताव्यक्तविभागेन परिहरति—नेत्यादिना ।  
इति मिथुनीभावसर्गयोश्चपत्तिरिति शेषः । 'अतुसर्गंश्चाप्रसर्गंश्चेति द्वयमुक्तम् ।

इदानीमुपास्यस्य प्रजापतेर्गुणान्तर" निदिशति—स प्रजापतिरित्यादिना । कथं मृत्योरदिति-

यानीं मन से वेदनयी का आलोचन रूप मिथुन भाव को प्राप्त होकर इस जड-चेतन ससार की रचना  
की । 'यदिदं किंच' अर्थात् जो भी कुछ यह है । वह क्या है ? ऋक्, यजु, साम, गायत्री आदि सात छन्द  
अर्थात् गायत्री आदि छन्द विशिष्ट स्तोत्र-शस्त्रादि कर्मों के अङ्गभूत तीनों प्रकार के मन्त्र और यज्ञ,  
उसकी साध्य प्रजा और उस कर्म के साधनभूत ग्राम्य और वन्य पशुओं की रचना की, यदि कहो, मन  
द्वारा मिथुनीभूत वेदत्रयी से आदित्यात्मक सवत्सर की रचना की, पहले यह कहा था—तो फिर ऋगादि  
की सृष्टि कैसे हुई ? ऐसा कहना ठीक नहीं है । मनका जो वेदत्रयी से मिथुनीभाव है, वह अव्यक्त है ।  
विद्यमान उन ऋगादि का ही यमों में विनियोग रूप से जो बाह्य व्यक्तीभाव है यही उसकी सृष्टि है ।

१ त्रय्यामिथुनीभूतयाऽसृजतेति—मनसा मिथुनीभूतया त्रय्याऽऽदित्य सवत्सरमृजतेत्ययं तदात्मना स्वयमेवा-  
ऽऽजयतेति यावत् । २ विद्यमानानाम्—अव्यक्ततया पूर्वं सिद्धानाभेदेत्ययं तत्पूर्वसताम् । ३ यस्मादिति  
—मूलस्थेति शब्दार्थोऽयम् व्याख्येय चेति शब्दम्—अतीत्यत्र धृतवानित्यवगमनीयमिह । ४ मृत्योरदितित्व-  
मिति—ननु प्रजापते स्रष्टृत्वमेव नातुत्वमन्यथाऽनबुद्धयसिद्धेस्तत्तुतोऽस्यादितित्वमित्याशय समावदुपात्ति-  
वाचार्थः तथाहि—'स्रष्टृत्वो वायं भवाम्याम्यमग्न्योऽप्याव्यतिरेकतः । स्रष्टृत्वात् सृजत्येव साद्यतेऽन तथा  
ऽऽद्यत ॥ इति अस्यायं—स्रष्टा वायं च तच्च तमपेक्षत अता भय्य तच्च तमपेक्षते अत स्रष्टा वायं सृजत्येव  
स्रष्टृत्वात् अन्यथा तद्विगते अत्रा चान्न सदैवाद्यते तस्याद्यत्वेनैव स्थितिरित्ययं । ५ उद्गात्रादिनेत्यादिना  
प्रतिप्रस्थात्रादयो ग्राह्याः । ६ होत्रादिनेत्यादिना ग्राह्यादयो ग्राह्याः । ७ अव्युत्प्रमृतिभिरिति प्रतिहर्त्रादय  
प्रमृतिग्राह्याः । ८ तजोरमो निरवर्तान्मिरित्यत्रातुसर्गं उक्तं 'सोऽप्रामयत् । द्वितीयो म आत्मा जायेत 'स्वत्र  
विद्या सृष्टिः स्पष्टीकृता अत्र च विराडिति श्रुते 'वनीयोऽन्नं करिष्य' इति च । अतस्तत्स्रष्टृत्वात्प्रसर्गं उक्त  
इत्यभिप्रेत्याह—अतुसर्गंश्चाप्रसर्गंश्चेति । ९ उत्तरसम्बन्धेत्तद्वाक्यम् । १० गुणान्तरमिति पूर्वोक्ताप्यु-  
प्रतिष्ठितत्वापेक्षया गुणान्तरमित्यर्थः ।

सोऽकामयत भूयसा यज्ञेन भूयो यजेयेति । सोऽश्रा-  
भ्यत्स तपोऽतप्यत तस्य श्रान्तस्य तप्तस्य यशो वीर्य-

उम प्रजापति ने ऐसी कामना की कि मैं पुनः बड़े भारी अश्वमेधादि यज्ञ के द्वारा यजन करूँ, इसी से वह थक गया । उसने तप किया, उस श्रान्त तथा खिन्न हुए का यश और वीर्य निवृत्त गया ।

स पिता" इत्यादिः । सर्वस्यैतस्य जगतोऽन्नभूतस्यात्ता सर्वात्मनैव भवत्यन्यथा विरोधात् । न हि कश्चित्सर्वस्यैकोऽत्ता दृश्यते तस्मात्सर्वात्मा भवतीत्यर्थः । सर्वमस्यान्नं भवत्यत एव । सर्वात्मनो ह्यत्तुः सर्वमन्नं भवतीत्युपपद्यते । य एवमेतद्यथोक्तमदितेभृत्योः प्रजापतेः सर्वस्यादनाददितित्वं वेद तस्यैतत्फलम् ॥१॥

सोऽकामयतेत्यश्राभ्यमेधयोर्निर्वचनार्थमिदमाह । भूयसा महता यज्ञेन भूयः

नामत्वं सिद्धवदुच्यते तत्राऽऽह—तथा चेति । अदितेः सर्वात्मत्वं वदता मन्त्रेण सर्वकारणस्य मृत्योरदितिनामत्वं सूचितमिति भावः । मृत्योरदितित्वविज्ञानवतोऽवाग्निरफलमाह—सर्षेस्येति । सर्वात्मनेति कुतो विसृज्यते तत्राऽऽह—अन्यथेति । सर्वरूपेणावस्थानाभावे सर्वान्नभक्षणस्याशक्यत्वादित्यर्थः । विरोधमेव साधयति—न हीति । फलस्योपासनाधीनत्वात्प्रजापतिमदितिनामानमात्मत्वेन ध्यायन्ध्येयात्मा भूत्वा तत्तद्रूपत्वमापन्नः सर्वस्यान्नस्यात्ता स्यादित्यर्थः । 'अन्नमन्नमेवास्य सदा न कदाचित्तदस्यात्तु भवतीति वधुतुमनन्तरवाक्यभादत्तै—सर्वमिति । अत' एवेत्युक्तं व्यक्तीकरोति—सर्वात्मनो हीति ॥१॥

उपास्तिविधौ सफले सति समाप्तिरेव ब्राह्मणस्योचिता किमुत्तरग्रन्थेनेत्यादाद्धुच्य प्रतीकमा-

उस प्रजापति ने 'इस प्रकार अन्नबृद्धि होगी'—ऐसा जानकर जिस किसी भी क्रिया या क्रिया के साधन स्वरूप फल की रचना की, उस उसका 'अत्तुम्' अर्थात् भक्षण करने के लिए 'अन्नियत' यानी मन में धारणा की । उस 'अदितेः' अर्थात् अदिति नामक मृत्यु का अदितित्व प्रसिद्ध है, क्योंकि "कृत्स्नमिति" अर्थात् सभी खाता है । यजुर्वेद संहिता में मन्त्र है—'अदिति द्युलोक, अदिति अन्तरिक्ष, अदिति माता और अदिति पिता है"—इत्यादि । इस अन्नमय सारे ससार का वह सर्वात्मभाव से ही भोक्ता है, क्योंकि बिना सर्वात्मभाव के सबका भोक्ता संभव नहीं है; इसलिए सर्वभोक्ता होने से वह सर्वात्मा ही जाता है । अन्न उसके लिए सब कुछ ही जाता है । अतः जो सर्वात्मभाव से भोक्ता है, उसी का सभी कुछ अन्न होना संभव है । जो 'एवम्' अर्थात् इस पूर्व कथित अदिति सशक मृत्यु प्रजापति की, सबका भोक्ता होने से अदितित्व रूप से उपासना करता है—उसे यह फल मिलता है ॥१॥

- १ सस्मादिति—सर्वात्तुल्योक्तेरित्यर्थः । २. निर्वचनार्थमिदमिति—प्रजापते अश्राभ्यमेधनाम्नो प्रयुक्तिमिदमस्वात्तन्ननिर्वचनार्थमिदमुत्तर वाक्यमित्यर्थं तन्ननिर्वचनार्थत्वेन चास्य अन्यस्य स्वार्थोऽप्राभाष्यात्सर्ववाद्यतया स्तुत्यर्थत्वमिति समसुचीति समवगमनोपमम् ॥ ३ महतेति—महत्त्वं च यज्ञे सर्वस्वदक्षिणावत्त्वं सत्त्वावमेधसर्वं भवति तथा च महता यज्ञेनेति अश्वमेधाधिधेन यागेनेति यावत् । ४ तत्तद्रूपत्वमिति—तत्तद्रूपत्वमित्यर्थः । ५. अन्नमन्नमेवास्येति सर्वमस्तीत्यनेनैव सर्वस्याप्रत्वसिद्धेः सर्वमस्यान्नमिति पुनरक्तिरित्यादाद्ध्यायामित्यादि । ६ अतएव—अनु मन्वन्तत्वादित्यर्थः । ७ अभिहिते सतीत्यर्थः ।

—मुदकामत् । प्राणा वै यशो वीर्यं तत्प्राणेषूत्क्रान्तेषु  
शरीरं<sup>१</sup> श्वयितुमधियत तस्य शरीर एव मन  
आसीत् ॥६॥

चक्षुरादि प्राण ही यश और वीर्य है । तत्परचात् प्राणों के निकल जाने पर शरीर फूलने लग गया, इतने पर भी उसका मन शरीर में ही रहा ॥६॥

पुनरपि यजेयेति । जन्मान्तरकरणापेक्षया भूयःशब्दः । स प्रजापतिर्जन्मान्तरेश्वमेधे-  
नायजत । स 'तद्भावमावित एव कल्पादौ' व्यावर्तत । योऽश्वमेधक्रियाकारण फलात्मत्वेन  
'निर्वृत्तः सन्नकामयत भूयसा यज्ञेन भूयो यजेयेत्येव महत्कार्यं कामयित्वा लोकवदश्राभ्यत् ।

दाय तात्पर्यं माह—सोऽकामयतेत्यादिना । तदेवाश्वमेधस्याश्वमेधत्यमित्येतदन्त वाक्यनिदमा निर्दिश्यते ।  
'भूयोर्दक्षिणाकत्वादश्वमेधस्य भूयस्त्वम् । इतिशब्दोऽकामयतेत्यनेन संबध्यते । कथं पुनस्तेन यक्षयमाणस्य  
प्रजापतेर्भूय शब्दोक्तिः । न हि स पूर्वमश्वमेधमन्वतिष्ठत्कर्मनिधिकारत्वात्तत्राऽह—जन्मान्तरोत् । 'तदेव  
स्पष्टयति—स प्रजापतिरिति । अथातीते जन्मनि यजमानोऽश्वमेधाय कर्ताऽभूत् । अथुना हिरण्यगर्भो भूयो  
यजेयेत्याह । 'तथाच कर्तृभेदाद्भूयःशब्दा'सामञ्जस्यमत आह—स तद्भावति । स प्रजापतिरश्वमेधया-  
सनाविशिष्टो ज्ञानकर्मफलत्वेन कल्पादौ निवृत्तो भूयो यजेयेत्याह कर्तृभोक्त्रोरवधेन साधकफलायक्षययोर्-  
जमानसूत्रयोर्भेदाभावादित्यर्थः । प्रजापतिरीश्वरो न तस्य दुखात्मककृतवनुष्टानेच्छां यजेतेत्याशङ्क्य  
'प्रकृतिवशात्तदुपपत्तिमभिप्रेत्याऽह—सोऽश्वमेधेति । कथं'भेदायता 'दिवक्षिता स्तुतिः सिद्धेत्याशङ्क्या-

'उसने कामना की' इत्यादि श्रुतिवाक्य से अश्व और अश्वमेध का (प्रवृत्तिनिमित्तक होने से स्वार्थ में अप्रामाण्य होने से अर्थवाद द्वारा स्तुति के लिए) निर्वचन करने के लिए श्रुति यह कहती है—(सर्वस्व दक्षिणा वाले) महान् (अश्वमेध) याग से मैं पुन यजन करूँ। जन्मान्तर में करने की अपेक्षा से यहाँ महान् शब्द का प्रयोग किया है। उस प्रजापति ने दूसरे जन्म में अश्वमेध याग द्वारा यजन किया था। अश्वमेध याग के सकारो से संस्कृत ही वह कल्प के आदि में प्राविर्भूत हुआ। अश्वमेध याग के क्रिया कारक और फलात्मक रूप से प्रादुर्भूत होकर उसने कामना की, कि मैं महान् याग से महान् अनुष्ठान करूँ। इस प्रकार महान् कार्य की कामना करके वह सासारिक लोगों के समान श्रम कार्य में प्रवृत्त हुआ। उसने तप किया। उसके थके हुए होने से खिन्न हुए (प्रजापति के)

१ अश्वमेधसंस्कारसंस्कृत । २ आधिरभवत् । ३ प्रादुर्भूत । ४ तदेवेति जन्मान्तरकरणापेक्षत्व-  
भेदेत्यर्थ । ५ तथापिेति साधारणलाभरूपप्रयोगजमानसूत्रयान्निश्रित्वे चेत्यर्थ । ६ अगामञ्जस्यम्  
अस्वार्थस्यम् । ७ ऐक्येनेति—कर्त्तृत्वभोक्तृत्वभोर्बोधपरिपरिख्यादानादिति भाव । ८ इच्छेति—नहि सुखी  
दुःख भोक्तुमर्थात् इति दृष्ट मोक्ष इति भाव । ९ प्रवृत्तिवशादिति—सर्वमपि कार्यं व्यवहारभूमौ प्रवृत्तितन्त्र  
दृष्ट तथा च सूत्रस्यापि प्रवृत्तिवशात् अदनुष्ठानेच्छा कर्त्ता हि भोक्तु फलावसरस्य प्रवृत्ति त च अनुभवतिष्ठत्  
सद्वशात्कर्मभूतस्यापि प्रजापते तदनुष्ठानेच्छेत्यर्थ । १० एतावतेति—यतोत्तवामनामात्रेणेत्यर्थ । ११ विव-  
क्षिता—वक्ष्यमाणनया विवक्षितार्थ ।

स तपोऽतप्यत । तस्य श्रान्तस्य तप्तस्येति पूर्ववत् । 'यशो वीर्यमुदक्रामदिति स्वयमेव पदार्थमाह । प्राणाश्चक्षुरादयो च यशो यशोहेतुत्वात्तेषु हि सत्सु एयातिर्भवति । तथा वीर्यं बलमस्मिञ्शरीरे । न ह्युत्क्रान्तप्राणो यशस्वी बलवान्वा भवति । तस्मात्प्राणा एव यशो वीर्यं चास्मिञ्शरीरे । तदेवं प्राणलक्षणं यशो वीर्यमुदक्रामदुत्क्रान्तवत् । तदेवं यशोवीर्यभूतेषु प्राणेषूत्क्रान्तेषु शरीरान्निष्क्रान्तेषु तच्छरीरं प्रजापतेः श्रयितुमुच्छ्रान्तमाव गन्तुमधिपतामेध्यं चानवत् । तस्य प्रजापतेः शरीरान्निर्गतस्यापि तस्मिन्नेव शरीरे मन आसीत् । यथा कस्यचित्प्रिये विषये दूरं गतस्यापि मनो भवति तद्वत् ॥६॥

५५ह—एवमिति । "अमकार्यमाह—स तप इति । चक्षुरादीनां यशस्त्वे हेतुमाह—यशोहेतुत्वादिति । तदेव सापद्यति—तेषुहीति । प्राणा एवेति तथाशब्दायः । सत्सु हि तेषु शरीरे बलं भवतीति पूर्ववदेव हेतुरुन्नेय । उक्तमर्थं व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—न हीति । प्राणानां यशस्त्वं वीर्यत्वं चोपसंहृत्य बाधार्थं निगमयति—तदेवमिति । तत्प्राणोचित्यादि व्याचष्टे—तदेवमित्यादिना । शरीरान्निर्गतस्य प्रजापते- भुक्तत्वमाशङ्काऽऽह—तस्येति ॥६॥

ऐसा पूर्ववत् मन्त्रार्थं समझना चाहिए । प्रजापति के शरीर से यश और वीर्य—यह दो पदार्थ निकल गये । श्रुति यश और वीर्य पदों का स्वयं अर्थ करती है—यश में कारण होने में चक्षुरादि प्राण ही यश हैं; क्योंकि उनके होने से श्रुति होती है । इसी प्रकार प्राण ही इस शरीर में वीर्य या बल है । प्राणों के उत्क्रमण होने पर कोई भी यशस्वी या बलवान नहीं होता । इसलिए प्राण ही इस शरीर में यश और वीर्य हैं । वे इस प्रकार प्राणलक्षणरूप लिङ्ग शरीर के यश और वीर्य निकल गए । इस प्रकार यश और वीर्यभूत प्राणों के 'उत्क्रान्तेषु' यानी शरीर से निकल जाने पर प्रजापति शरीर में 'श्रययितुम्' अर्थात् फूलना रूप विकार होना 'अधिपत' यानी आरम्भ हुआ और वह अपवित्र हो गया । उस प्रजापति के शरीर से निकल जाने पर भी मन उमका उसी शरीर में अभिपन्न रहा । (क्योंकि बिना एकारम्बोध के आसक्ति का त्याग असम्भव है) जैसे किसी प्रिय वस्तु के दूर चले जाने पर मन वही चला जाता है ॥६॥

१. श्रान्तत्वात् श्वित्तस्य । २. यशोवीर्यमुदक्रामदिति—प्रजापते शरीरादेतद्द्वयमुत्क्रान्तवदित्यर्थं । ३. तदेवमिति—नयं बहूना प्राणानां यशोवीर्यत्वं न हि तेषां प्रत्येकं यशोवीर्यत्वम् कस्यचिद्भावेपीतरेषामभावे देहे स्वात्तिबलधोरनुपलम्भात् नापि मिलितानां तथात्वम् एवस्मात्प्रभावे तदभावप्रसङ्गादित्याशङ्क्य समादधुर्वात्त-वाचार्थं तथाहि—“लिङ्गत्वेह यशोवीर्यमुभयं हि तदुदभवमिति ।” इह स्थूलदेहेलिङ्गात्मनि यशोवीर्यशब्दयो-र्वृद्धप्रयोगाभावात्तन्मैवमित्याशङ्क्याह उभय हीति । यशश्च वीर्यं चेत्युभयं लिङ्गात्मन सक्तावातुद्भवति तदभावे तदभोगात्तस्माद्युक्तं लिङ्गात्मनस्तथात्वमित्यर्थं । ४. प्राणलक्षणमिति—लिङ्गशरीरमिति यावत् । ५. तदेवमिति—मूलस्थतच्छब्दस्यार्थं एवमिति । ६. आरभत । ७. अपवित्रम् । ८. अभिपन्नम् । ९. ननु देहान्निर्गतस्यापि प्रजापते निमित्तं तस्मिन्नेवासक्तिरासीत्, नहि बुद्धिपूर्वकारो बुद्ध्यात्मनाय देहाय स्पृहयति तत्राह मयेति । तथा चोक्तं वातिके—“सङ्गत्यागो ह्यमभावो विनैकात्म्यात्प्रबोधनादिति ।” “रसजर्मि”त्याद्या स्मृति-रत्नानुगुणेति द्योतयितुं हि शब्द । १०. स्यादौ । ११. अमकार्यम्—तापस्य अमकार्यमित्यर्थं ।

सोऽकामयत मेध्यं म इदं स्यादात्मन्व्यनेन स्या-  
मिति । ततोऽश्वः समभवद्यदश्वत्तन्मेध्यमभूदिति  
तदेवाश्वमेधस्याश्वमेधत्वम् । एष ह वा अश्वमेधं वेद  
य एनमेवं वेद । तमनवरुध्यं वामन्यत । तं संवत्स-

उसने कामना की कि यह मेरा शरीर यज्ञ के योग्य हो जाये, मैं इस शरीर से शरीर वाला होऊँ, क्योंकि वह शरीर (यद्यपि शरीर से हीन होकर) फूल गया था । अतः उससे वह अश्व हो गया और वह यज्ञीय हुआ । इसीलिये यही अश्वमेधत्व है—अर्थात् उसे अश्वमेध नाम प्राप्त हुआ । जो इसे इस प्रकार जानता है, वही अश्वमेध को जानता है । उसने उसे बन्धनसूत्र ही चिन्तन किया, फिर पूरे एक

स तस्मिन्नेव शरीरे गतमनाः सन्किमकरोदिति । उच्यते—सोऽकामयत कथं मेध्यं मेधाहं यज्ञियं मे ममेदं शरीरं स्यात् । किंचाऽऽत्मन्व्यात्मवाञ्छानेन शरीरेण शरीरवान्स्यामिति प्रविवेश । यस्मात्तच्छरीरं मह्ययोगाद्गतयशोवीर्यं सदश्वदश्वत्ततस्तस्मादश्वः समभवत् । ततोऽश्वनामा प्रजापतिरेव साक्षादिति स्तूपते । यस्माच्च पुनस्त-

सम्यग्ज्ञानाभावादासङ्गं सत्यपि न पुनस्तस्मिन्प्रवेशो युक्तः परित्यक्तपरिग्रहायोगादिति शङ्कते—स तस्मिन्निति । अज्ञानवशात्परित्यक्तपरिग्रहोऽपि संभवतीत्याह—उच्यत इति । वीतदेहस्य कामनाऽयुक्तेति शङ्कते—कथमिति । सामर्थ्यातिशयादशरीरस्यापि प्रजापतेस्तदुपपत्तिरिति मन्वानो ब्रूते—मेध्यमिति । कामनाफलमाह—इति प्रविवेशेति । तथाऽपि कथं प्रकृतनिष्कृतिस्त्रिदिव्याशङ्क्याऽह—यस्मादिति । यच्छब्दो यस्मादिति व्याख्यातः । देहस्याश्वत्वेऽपि कथं प्रजापतेस्तथात्वमित्याशङ्क्य तत्तादाम्यादित्याह—तत इति । अश्वस्य प्रजापतित्वेन स्तुतत्वात्तस्योपास्यत्व फलतीति भावः । तथाऽपि कथमश्वमेधनामनिबन्धनमित्याशङ्क्याऽह—यस्माच्चेति । क्रतोस्तदात्मकस्य प्रजा-

उसी शरीर में लगे हुए मन वाले उस प्रजापति ने क्या किया ? इस पर श्रुति कहती है—(देहासक्ति से छूट कर तादात्म्य बोध के लिए) उस प्रजापति ने कामना की कि मेरा यह शरीर 'मेध्य' यानी यज्ञ के उपयुक्त या यज्ञीय कैसे हो जाय ? तथा मैं 'आत्मन्वी' यानी आत्मानुरागी अर्थात् इस शरीर से शरीरवान् कैसे हो जाऊँ ? उसने ऐसा सोच कर उसमें प्रवेश किया । अश्व इसलिए हुआ, क्योंकि वह शरीर मेरे वियोग से यशवीर्यहीन होकर 'अश्वयत्' अर्थात् फूल गया था । उसी शरीर

- १ सोऽकामयतेति—जातदेहाभिपङ्गु सस्तादात्म्यप्रतिपित्तया । मेध्यमित्यादिक काम सोऽकामयत वायुक् । इति वार्तिके तदेवासक्तिरेवोक्तकामनाया हेतुरिति वक्तुं कामुक इत्युक्तम् ।
- २ यस्मादिति मूलस्य यच्छब्दस्यैवार्थोऽयम् ।
- ३ अश्वयत्—उच्छ्रूयतामगात् ।
- ४ अश्व समभवदिति—तस्मिन्प्रविष्टे प्रजापतिरेवाश्वरूपोऽभवदित्यर्थः ।
- ५ तत—शरीरतद्गतोऽभेदविवक्षात् इत्यर्थः ।
- ६ स्तूपत इति—अथमश्व साक्षात्प्रजापति रवेऽश्वव स्तूपत इत्यर्थः ।
- ७ तथापि—प्रजापतेर्विराज शरीरे प्रवेशोऽतीत्यर्थः ।
- ८ प्रकृतेति—अश्वमेधनामेत्यर्थः ।
- ९ उपास्यत्व फलतीति तथा च “तस्योपा दे” इत्यादिप्राक्तनग्रन्थेनोपास्तिरभिहितेति ।
- १० तथापि—एवमश्वनामनिबन्धने निदोऽपि ।

रस्य परस्तादात्मन आलभत । पशून्देवताभ्यः  
प्रत्योहत् । तस्मात्सर्वदेवत्वं प्रोक्षितं प्राजापत्यमा-  
लभन्त एष ह वा अश्वमेधो य एष तपति तस्य सव-  
त्सर आत्माऽयमग्निरर्कस्तस्येमे लोका आत्मानस्तावे-

सवत्सर के बाद अपने लिए ही आलभन किया अर्थात् प्रजापति देवता सम्बन्धी पशु रूप उसका आलभन किया और अन्य पशुओं को भी अन्यन्य देवताओं के प्रति पहुँचाया । इसलिए आज भी यानिक लोग सभी देवताओं के लिये मन्त्रों द्वारा ससृष्ट प्रजापति सम्बन्धी पशु का आलभन करते हैं । यह जो सूर्य तपता है, यही अश्वमेध है, उस सूर्य का सवत्सर शरीर है, यह पाथिव अग्नि अर्क है, तथा उसके ये

प्रवेशाद्गतयशोवीर्यत्वादमेध्यं सर्वमेध्यमभूत्तदेव । तस्मादेवाश्वमेधस्याश्वमेधनाम्नः  
'ऋतोरश्वमेधत्वमश्वमेधनामलानः ।' क्रियाकारकफलात्मको हि ऋतुः । स च प्रजापतिरेवेति  
'स्तूपते ।

ऋतुनिर्वर्तकस्याश्वस्य प्रजापतित्वमुक्तमुषा वा अश्वस्य मेध्यस्येत्यादिना ।  
'तस्यैवाश्वस्य मेध्यस्य प्रजापतित्वरूपस्याग्नेश्च यथोक्तस्य ऋतुफलात्मरूपतया' समस्योपा-

पतिरिति यावत् । देहो हि प्राणवियोगादश्वत्वनुनस्तत्प्रवेशाच्च 'मेधाहोऽभूदतः सोऽश्वमेधस्तत्तादात्मा-  
त्प्रजापतिरपि तथेत्यर्थः । ननु प्रजापतित्वेनाश्वमेधस्य स्तुतिर्नोपयोगिनी, अग्नेरुपास्यत्वेन प्रस्तुतत्वा-  
त्ऋतुपासना'भावाद्वात आह—त्रियेति ।

ननु ऋत्वङ्गस्याश्वस्याश्वमेधकृत्वात्मनश्चानेदृक्करोत्या स्तुतत्वात्तदुपास्तेश्च प्रागेवोक्तत्वादेव ह  
वा अश्वमेधमित्यादिवाक्यं नोपयुज्यते तत्राऽऽह—ऋतुनिर्वर्तकस्येति । उक्तं च चित्तस्याग्नेस्तस्य प्राची  
विगित्वादिना प्रजापतित्वमिति शेषः । 'अश्वोपासनमग्न्युपासनं चकमेवेति यत्तुमुत्तर वाक्यमित्याह—

मे (अभेदविवक्षा) से 'यह अश्व साक्षात् प्रजापति ही है' ऐसे उमकी स्तुति की जाती है । क्योंकि  
यश और वीर्य के चले जाने पर अपवित्र होने पर भी उसके पुन प्रवेश से वह यशाहं हुआ । इसी से  
'अश्वमेधस्य' अर्थात् अश्वमेध नामक याग का 'अश्वमेधत्वम्' अर्थात् अश्वमेध नाम हुआ । क्योंकि  
(विराडात्मकप्रजापति शरीररूप) ऋतु, क्रिया, कारक और फल रूप होता है । और उसी की ही प्रजा-  
पति रूप से स्तुति की जाती है ।

१ पुनस्तत्प्रवेशान्मेध्यमभूदित्यन्वयः । २ ऋतोरिति—अथ ऋतुशब्देन ऋतुपति विवक्षितत्वात् । प्रजापति-  
शरीरत्वेत्यर्थः । ३ तत्साध्वनया तत्साधकतया च तत्तदात्मकरवोक्तिरिति ध्येयम् । ४ स्तूपत इति—  
तथा ष ऋतो विराड्कारमप्रजापतिरूपत्वगोपास्यत्वं विध्यतीतिभावः । ५ उक्तस्यैव । ६ प्रजापत्यात्मकस्य ।  
७ समस्योपासनमिति—अग्न्युपासनयो पूर्वमुक्तयोरेवोक्तस्येत्यर्थः । ८ मेधाहोऽभूदिति—अश्वमेधसत्तापो-  
ग्योऽभूदित्यर्थः । ९ ननु वाच्युपरारिणी । १० अभावादिति—इहानुत्तरवादित्यर्थः । ११ अश्वोपासनमि-  
त्यादि—अश्वोपासनमुषा वेत्यादिनोक्तम् उक्तं चाग्न्युपासनं मेवेह विज्यन्तेत्यादिना तदुभय न मिथो भिन्न  
विन्देकमेवेति विगिह्योपासन विधातु प्रधानविधिमाहेत्यर्थः ।

तावर्काश्वमेधौ । सो पुनरेकैव देवता भवति मृत्युरेवाप  
पुनर्मृत्युं जयति ननं मृत्युराप्नोति मृत्युरस्याऽऽत्मा  
भवत्येतासां देवतानामेको भवति ॥७॥

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥२॥

आदित्यादि लोक आत्मा है, ये अग्नि और आदित्य अर्क एव अश्वमेध हैं, किन्तु वे मृत्युरूप देवता एक ही है। जो इस प्रकार (इस अश्वमेध को मृत्युरूप एक देवता) जानता है, वह पुनर्मृत्यु को जीत लेता है। इसे मृत्यु प्राप्त नहीं करता, मृत्यु तो उसकी आत्मा हो जाता है, तथा वह इन देवताओं में से ही कोई एक हो जाता है (उस उपासक को यही फल प्राप्त हो जाता है) ॥७॥

॥ इति द्वितीय ब्राह्मणम् ॥

सनं विधातव्यमित्यारभ्यते । पूर्वत्र क्रियापदस्य विधायकस्याश्रुतत्वात्क्रियापदापेक्षत्वाच्च  
प्रकरणस्यायमर्थोऽवगम्यते । एष ह वा अश्वमेधं कर्तुं वेद यः कश्चिदेनमश्वमग्निरूपमर्कं  
च यथोक्तमेवं वक्ष्यमाणेन समासेन प्रदर्शयमानेन विशेषणेन विशिष्टं वेद स एषोऽश्व-  
मेधं वेद नान्यः । तस्मादेवं वेदितव्य इत्यर्थः ।

तस्यैवेति । य एवमेतददितेरदितित्वं वेदेत्यादौ प्रागेव विहितमुपासनं किं पुनराऽरभ्येत्याशङ्क्याऽऽह  
—पूर्वत्रेति । यद्यपि विधिरदितित्वं वेदेति श्रुतस्तथाऽपि सगुणोपास्तिविधिर्न प्रधानविधिः । अत्र तु  
प्रधानविधिरुपास्तिसंस्कारत्वादावेक्यते । अतोऽश्वमेधं वेदेति प्रधानविधिरिति भावः । तात्पर्यमुक्त्वा  
वाच्यमादावाक्षरानि व्याकरोति—एष इति । यथोक्तमित्युभयत्र प्रजापतित्वमनुकल्प्यते । तमनव-  
ध्येत्यादि प्रदर्शयमानविशेषणम् । विधिरत्र स्वष्टो न भवतीत्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति । अश्वमेधो  
विशेष्यत्वेन संबध्यते ।

“उपा वा अश्वस्य मेध्यस्य शिर” इत्यादि श्रुतिवाक्य से यागनिर्वर्तक उस अश्व का प्रजा-  
पतित्व कहा गया । प्रजापति स्वरूप मेध्य उक्त अश्व की ही, और यज्ञफलात्मकरूप से यथोक्त प्रजा-  
पत्यात्मक रूप अग्नि की (अश्व, अग्नि की) एकीभाव से उपासना करनी चाहिए—इससे आगे का  
ग्रन्थ प्रारम्भ किया जाता है । पूर्व श्रुति में विधिवोधक क्रियापद का श्रवण नहीं हुआ है, और क्योंकि  
(उपासनापरक श्रुति में) क्रिया पद की आवश्यकता होती है, इससे प्रकरण में (अग्नि अश्व की  
एकीकृत उपासना करनी चाहिये) यह अर्थ किया जाता है । वही इस अश्वमेध याग को जानता है,  
जो इसकी इस प्रकार उपासना करता है । जो कोई इस अश्व तथा पूर्वोक्त अग्नि रूप अर्क को आगे  
बतलाये जाने वाले एकीकृत रूप से प्रदर्शित विशेषण से विशिष्ट जानता है, वह इस अश्वमेध को  
जानता है, दूसरा नहीं । इसलिए इस अश्वमेध की इसी प्रकार उपासना करनी चाहिए, यह अर्थ है ।

१ अयमर्थ इति—नमस्वोपासनं विधातव्यमित्ययमर्थ इत्यर्थः । २ तस्मादिति—तस्यैवाश्वमेधपरिवर्तित्वात् इत्यर्थः ।

३ आदिना प्रथमकण्डिकोक्तावस्थाकृतं वेदेत्यपि तृतीयकण्डिकोक्तं य एव विद्वानिति ब्राह्मम् । ४ आरभ्येण

एवत्वफलकेनारभ्येणेत्यर्थः । ५ उपासनेति—अनावश्वे चेत्यर्थः । ६ इत्यादिना प्रदर्शयमानेत्यर्थः ।

७ तथा चैवयिषमश्वमेध प्रजापतित्वकाम उपासीतेति विनिर्दिष्टविधानवाच्यं इति बोध्यम् ।



कथं, तत्र पशुविषयमेव तावद्दर्शनमाह । तत्र प्रजापतिभूयसा यज्ञेन भूयो यजेयेति कामयित्वाऽऽत्मानमेव पशुं मेध्यं कल्पयित्वा तं पशुमनवरुद्येवोत्सृष्टं पशुमवरोधमकृत्वेव मुक्तप्रहममन्यताचिन्तयत् । तं संवत्सरस्य पूर्णस्य परस्ताद्धूर्ध्वमात्मन आत्मार्यमालमत । प्रजापतिदेवताकृत्वेनेत्येतदालमताऽऽलम्भनं कृतवान् । पशुनन्याग्राम्यानारण्याश्च देवताभ्यो यथादेवतं प्रत्योहत्प्रतिगमितवान् । यस्माच्चैवं प्रजापतिर'मन्यत तस्मादेवमन्योऽप्युक्तेन विधिनाऽऽत्मानं पशुमश्वं मेध्यं कल्पयित्वा 'सर्वदेवत्योऽहं' प्रोक्ष्यमाण आलम्ब्यमानस्त्वहं मद्देवत्य एव स्याम् । अन्य इतरे पशवो ग्राम्यारण्या यथादेवतमन्याभ्यो देवतान्य आलम्ब्यन्ते मदवयवभूताभ्य एवेति 'विद्यात् । "अत एवेदानीं 'सर्वदेवत्यं प्रोक्षित प्राजापत्यमालम्बन्ते यानिकाः ।

एवञ्चदातप्रसिद्धार्यंत्व भाति कुतो विधिरित्याह—वयमिति । एष ह वा अश्वमेघ वेदेत्यादौ विवक्षितस्य "विधेर्भूमिवा करोति—तत्रेत्यादिना । उपास्तिविधि"प्रस्ताव सप्तम्यर्थः । "वयं नु पशुविषय दर्शनं "तद्दर्शयति—तत्रेति । "एवम"नन्तरवाक्ये प्रवृत्ते सतीति यावत् । "अयं विवक्षितविधिमभिदधाति—यस्माच्चेति । प्रजापतिरित्यं फलावस्थायामन्यतेत्यत्र किं प्रमाणमित्याद्युप संप्रति तत्कार्यभूतासु "प्रजासु तथाविधचेष्टादृष्टिरित्याह—अत एवेति । प्रोक्षितं मन्त्रसकृत् पशुमिति यावत् ।

जिस प्रकार उपासना करनी चाहिए ? इस सन्दर्भ में श्रुति पहले पशु विषयक दर्शन का ही प्रतिपादन करती है । "मं महान् अश्वमेघ याग से पुन यजन कर्ह" इस प्रकार प्रजापति ने कामना करके अपने शरीर में ही यज्ञीय पशु की कल्पना करके उस पशु को 'अनवरुद्येव' यानी उसे छूटा हुआ माना अथवा उसे बिना अवरुद्ध किये हुए बिना बन्धन के है—ऐसे 'अन्यत्' अर्थात् चिन्तन किया । पूरे एक सवत्सर के बाद उसका अपने लिए ही वध किया अर्थात् प्रजापति देवता रूप से उसका आलम्भन किया । स्व अवयव भूत अग्नि आदि देवताओं के लिए भी, जिस देवता के लिए जो जो शास्त्र में विधान है, उसी के अनुसार अन्यान्य ग्राम्य और वन्य पशु प्राप्त कराये । क्याकि प्रजापति ने इस प्रकार उपासना की, इसलिए दूसरे को भी उक्त विधि से अपने को यज्ञार्ह पशु अश्व मानकर "वेदमन्त्रो द्वारा अभिषिक्त मेरा शरीर सभी देवताओं के लिए हो" किन्तु वध किये जाने पर "किंचल अपने ही देवता के लिए होऊँ ।" ऐसा जाने । तथा दूसरे ग्राम्य और वन्य पशु, जिस देवता के लिए जिस-जिस का शास्त्र में विधान है—उसी के अनुसार मेरे ही अवयवभूत अन्यान्य देवताओं के लिए—आलम्भन किये जाते हैं—ऐसी उपासना करे । प्रजापति के द्वारा ऐसे करने से ही, सब देवों ने उद्देश्य से अभिषिक्त किये हुए प्रजापति सम्बन्धी का यानिक लोग आलम्भन करते हैं ।

१ स्वशरीरम् । २ अश्वम् । ३ यज्ञियम् । ४ देवताभ्य इति—स्वावयवभूताभ्योऽन्यादिदेवताभ्य इत्यर्थः । ५ यथादेवतमितिशस्त्रे यद्यद्देवताकृत्वेन यद्यनुक्त तदनतिप्रमेणेत्यर्थः । ६ उपास्त । ७ सर्वदेवत्य-सर्वदेवतार्थः । ८ अहं मच्छरीरम् । ९ प्रोक्ष्यमाण इति—प्रोक्ष्यमाणेतरद्द्रवस्यापि प्रजापतिरूपत्वाद्भेदोक्तिः । १० उपासीत । ११ अत एव प्रजापतिना तथाकरणाय । १२ सर्वदेवताऽहम् । १३ विधेः—विशिष्टस्य विधेरित्यर्थः । १४ प्रस्ताव प्रकरणम् । १५ निस्वरूपम् । १६ तदिति—विशिष्ट-विधिरूपमित्यर्थं पशुविषय विशिष्टविधिरूप दर्शनं वयमित्यवयव । १७ एव विशिष्टविधिपरत्वेन १८ अनन्तरवाक्ये—एष ह कत्यादिवाक्ये । १९ अथेति—भूमिवां कृतवत्य २० वारणानुविधायित्वात्वाप्ययति भावः ।

‘एवमेव ह वा अश्वमेधो य एव तपति यस्त्वेवं पशुसाधनकः क्रतुः स एव साक्षात्फलभूतो निर्दिश्यत एव ह वा अश्वमेधः । कोऽसौ । य एव सविता तपति जगद्वचनासपति तेजसा । तस्यास्य क्रतुफलात्मनः संवत्सरः कालविशेष आत्मा शरीरं तन्निर्वन्त्यत्वात्संवत्सरस्य । तस्यैव क्रत्वात्मनोऽग्निसाध्यत्वाच्च फलस्य क्रतुरूपेणाव निर्देशः । अयं पार्थिवोऽग्निरकः साधनभूतः । तस्य चाकंस्य क्रतो वित्यस्येमे लोकास्त्रयोऽप्यात्मानः शरीरावयवाः । तथाच व्याख्यातं तस्य प्राचीः दिगित्यादिना । तावग्यादित्यावेतो

‘फलावस्थप्रजापतिवदित्येवंशब्दायः । ‘उपासनविधिरुक्तः संप्रति प्रतीकमावाय ’तात्पर्यंमाह—एष इति । द्विविधो हि क्रतुः ‘कल्पितपशुहेतुको बाह्यतद्वेतुकोश्च, स च द्विप्रकारोऽपि फलरूपेण स्थितः सवितैवेत्युपास्तिकफलं वक्तुमेतद्वाक्यमित्यर्थः । विशेषोक्तिं चिना नास्ति बुभुत्सोपशान्तिरित्याह—कोऽसाविति । क्रतुफलात्मकः सविता मण्डलं देवता वेति संदेहे द्वितीयं गृहीत्वा तस्येत्यादि व्याचष्टे—तस्यास्येति । ‘आदित्योदयास्तमयाम्बामहोरात्रादिद्वारा संवत्सरव्यवस्थानात्तन्निर्मातृस्तस्य युक्तं तत्तादात्म्यमित्यर्थः । क्रतोरदित्यत्वमुक्त्वा तदङ्गस्याग्नेस्तद्वक्तुमयमग्निरकं इति वाक्यं तस्यार्थंमाह—तस्यैवेति । ननु पूर्वोक्तस्यैवान्नेरादित्यत्वं कुतो नियम्यतेऽप्यश्रित्योऽग्निरन्यश्चाग्निरादित्यः किं न स्यादित्याज्ञाङ्गधाऽह—तस्य चेति । ‘तथाऽपि कथं तस्यैवाऽऽदित्यत्वं तत्राऽह—तथा चेति । तस्य प्राचीत्यादिना लोका-

‘पूर्वान्वयी यह वही अश्वमेध है, जो तपता है’ । जो इस प्रकार पशुसाध्य याग है, वही ‘यह वही अश्वमेध है’ इस वाक्य से साक्षात् फलस्वरूप बतलाया जाता है । वह कौन है ? जो यह (सबको दीखने वाला) सूर्य तपता है अर्थात् अपने प्रकाश से जगत् को प्रकाशित करता है । उस इस सविताविशेष्यक क्रतुफलरूप सूर्य का संवत्सर—कालविशेष आत्मा स्वरूप है; क्योंकि वही संवत्सर का निर्वाहक होता है । उस सविता फलरूप यज्ञात्मा का यज्ञफल अग्निसाध्यत्व होने से उसका यज्ञरूप से निर्देश किया गया है । यह पार्थिव अग्नि, देवतात्वस्वरूप से क्रतु के अङ्गभूत होने से अर्क है । यज्ञ में चयन किए जाने वाले उस अर्क के भू, भुवः, स्व. तीनों लोक ‘आत्मान’-यानी शरीर के अवयव हैं ।

१. पूर्वान्वयी । २. सर्वप्रत्ययः । ३. देवसेति—एष एवोपासनविधोऽश्वमेध. फलात्मनावस्थितो दृश्यत इति शेष । ४. सविताविशेष्यः । ५. स्वरूपम् । ६. तस्यैवेत्यादि—तस्यैव—सवितुरेव फलस्य फलरूपस्य पलङ्क-पत्वादिनि यावत् क्रतुरूपेणैव—क्रतुरूपेणैव साध्यसाधनयोरभेदोपात्तं त्रत्वात्मनश्च सतस्त्वानिर्मातृत्वात् अयं पार्थिवोऽग्निरकं सूर्य इति निर्देश इत्यन्वयः । ७. देवतात्वेन अत्रङ्गभूत । ८. लोका—भूरादय । ९. पूर्वान्वयि वाक्यमिदम् । १०. नन्दश्वमेधोपासनमत्र विधित्सितम् तस्य च विधिरिति कान्त. तस्मिन्नुत्तरेण वाक्येनेवभिन्नेत्याह—उपासनविधिरिति । ११. तात्पर्यमिति अश्वमेधोपासनफलं वक्तुमुत्तरं वाक्यमिति तात्पर्य-मित्यर्थः । उपासोपदेशानन्तरमुपेधोपदेशावसरत्वात् फलोपदेशमन्तरेणानाङ्गानुपासनादिति यावत् । १२. कल्पितपशुहेतुक इति—यो मनसा सम्पादितः पूर्वोक्ताश्वानिर्मातृत्वोऽश्वमेध. स आद्यः यच्च वाग्येन निष्पादितो बाह्यादेषादिहेतुक. स द्वितीय इत्यर्थः । ननु कथमादित्यस्य उभयविधादश्वमेधत्वम् न हि तस्य मनोदेहनिर्वन्त्य-क्रियात्वम्, सैवम् उभयो तावदश्वमेधेपिन्या मानसी वायिनी च तदनुष्ठानात् गोशूर्वादिभ्यारिणामस्तद्द्वारा सवितैव मानसोऽश्वमेधो य. पूर्वमुपा वेत्यादिनाऽनुप्रागतः कायिकोऽपि स एव यं सासादर्यादिभिर्निर्वर्तयति ‘अग्नो प्रास्ताहूतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठती’ इति स्मृतेः । १३. कथमादित्यस्यात्मा संवत्सर. स हि कालेन परि-च्छिन्नो न तदभिन्नो भवति तत्राह—सन्निर्वन्त्येत्यादि । १४. आदित्यरूपोऽग्निरित्येत्यानेभिन्नं निम्न । १५. तथापीति—अत्रान्नेर्लोकात्मकत्ववचनेऽपीत्यर्थः ।

यथाविशेषितावकाश्वमेधो 'क्रतुफले । अर्को यः पायिवोऽग्निः स साक्षात्क्रतुरूपः क्रियात्मकः क्रनोरनि साध्यत्वात्तद्रूपेणैव निर्देशः । अतुसाध्यत्वाच्च फलस्य क्रतुरूपेणैव निर्देश आदित्योऽश्वमेध इति ।

तो साध्यसाधनो क्रतुफलभूतावग्यादित्यो सा उ पुनर्भूय एकैव देवता भवति । का सा, मृत्युरेव । पूर्वमप्येकैवाऽऽसी'त्क्रियासाधनफलभेदाय विभक्ता । तथा चोक्तम् "स त्रेधाऽऽत्मानं व्यमुक्त" इति । सा पुनरपि 'क्रियानिवृत्त्युत्तरकालमेकैव देवता भवति

त्मकत्वं चित्प्राग्नेरुक्तं तद्विहास्पुच्यते 'तस्मात्तस्यैवाप्राऽऽदित्यत्वमिष्टमित्यर्थं । 'अग्न्यादित्यभेदस्य लोकोपेक्षितद्वयप्राप्त तयोरेकेन क्रतुना तादात्म्यमित्याशङ्क्या'ऽऽह—ताविति । यथाविशेषितत्वमादित्य-क्रतुरूपत्वम् । कुतस्तस्य 'वाकंस्य क्रतुरूपत्व साधनत्वेन भेदादित्याशङ्क्यो'पचारादित्याह—त्रियारमम इति । "तयाऽपि कथमादित्यस्य क्रतुतादात्म्योक्तिरित्याशङ्क्या'ऽऽह—अतुसाध्यत्वादिति ।

नवादित्यस्य क्रतुफलत्वेन क्रतुत्वे सत्यपि तद्वेतोरग्नेरादित्येन सहसतादात्म्यायोगादपुक्तमग्ने-रादित्यत्वमित्याशङ्क्या'ऽऽह—ताविति । क्रतुफलत्वात्तदात्मा सधिता तद्वेतुश्रित्यो'ऽग्निस्तातु"क्त"विभा-गाद्व्युत्पादितोपासनावि"व्यापारो सन्ताविकैय प्राणाख्या देवतेति" तयोरेक्योक्तिरित्यर्थं । एकैवेत्युक्ते प्रकृतयोरेग्यादित्ययो'रन्तरपरिशेषं शङ्कते—का सेति । कथ द्वयोरेकत्वमेकत्वे वा कथं द्वित्वं तत्राऽऽह—पूर्वमपीति । उक्तेऽर्थे वाद्योपक्रममनुकूलयति—तथा चेति । सा पुनरित्यत्र पुनरित्यादेशर्थं निगमयति

इसीने "पूर्व दिशा उद्यका शिर है" इत्यादि वाक्यो से पहले व्याख्या की जा चुकी है । वे ये अग्नि और आदित्य, यद्योक्त विशेषणो से अर्क और अश्वमेध त्रमश यज्ञ और फल हैं । अर्क जो पायिव अग्नि है, वह साक्षात् यज्ञ स्वरूप है । याग अग्नि साध्य है, इसलिए उसी रूप से उसका निर्देश किया जाता है । फल के यज्ञसाध्य होने से आदित्य अश्वमेध रूप है, ऐसा यज्ञ रूप से उसका निर्देश किया जाता है ।

वे यज्ञरूप अग्नि और फलभूत आदित्य साध्य और साधन है । अग्नि और आदित्य तादात्म्य से वह एक ही देवता है । वह देवता कौन है? मृत्यु ही है । उस एक मृत्यु देवता का ही अश्वमेध क्रिया अश्वमेध साधन एव मृत्यु फल भेद से विभाग हो गया । जैसे कहा भी है—"उस मृत्यु ने तीन प्रकार

- १ क्रतुफले इति-एव क्रतुरूपोऽग्निपरस्व फलभूतोऽर्क इत्यर्थं । २ तावानीत्यादिनपहवाक्य व्यापत्ते अर्को य इत्यादिना । ३ क्रियेत्यादि क्रिया-अश्वमेध, साधनम्-अश्वमेध । फले-मृत्युरेव । तेषा परस्पर भेदाय भिन्नत्वेन व्यवहापय या वाक्यफलभेदाय विभक्ता इति । ४ स चेषेति इत्य मृत्योर्विभागे सत्येव सर्वोऽर्थे भेद-व्यवहार इति भाव । ५ क्रियादीति पाठान्तरम् आदिना कारकादि । ६ तस्मादिति-उपक्रमानुरोधात् उपक्रमोपसहाराद्योरेकवाक्यत्वाद्भेदार्थं । ७ नवादित्य क्रतुरक्त तद्वेतुश्रानिस्तत्कथ तयो माध्यसाधनयो रैक्यमित्यभिप्रेत्याह-अग्न्यादित्येति । ८ आह्वेति-आदित्यवित्याग्न्योऽभयोरेकत्वमनुसृत्यमृत्युत्वा मन सूत्रेण गृह एव त्वमाह्वेत्यर्थं । ९ अग्नेरित्यर्थं । १० साध्यसाधनयोरेकद्वयोपादित्यर्थं । ११ चित्याग्नेरातोपात्क्रतुरूपत्वेऽपि । १२ अग्निरिति-तदाग्नेत्वमुपयुक्तं । १३ स त्रेधाऽऽत्मानं व्यमुक्तेत्युक्तविभागादित्यर्थं । १४ विभागानुत्पादित्येति पाठान्तरम् अर्धस्त्वविशिष्ट उभयत्रापि । १५ व्यापाराविनि कृतकर्तृत्वादित्यर्थं । १६ इति-एवदर्थम् । १७ अन्तरपरिदोषमिति-एकस्य अन्तरस्मिन्नताभावनैव उभयोरेकदेवतात्वं भवितुमर्हतीति कस्य चस्मिन्नन्तर्भावेन मुख्यत्वेन परिदोष इत्याशयेन शङ्कन इत्यर्थं ।

'मृत्युरेव फलरूपः । यः पुनरेवमेवमश्वमेधं मृत्युमेका देवतां वेदाहमेव मृत्युरस्म्यश्वमेध एका देवता मद्रूपाश्वाग्निसाधनसाध्येति । सोऽपजयति पुनर्मृत्यु पुनर्मरणं सृष्टमृत्वा पुनर्मरणाय न जायत इत्यर्थः । अपजितोऽपि मृत्युरेन पुनराप्नुयादित्योशङ्क्याऽऽह— नैनं मृत्युराप्नोति । कस्मात् । मृत्युरस्यैवंविद आत्मा भवति । किञ्च मृत्युरेव फलरूपः सन्नेतासां देवतानामेको भवति तस्यैतत्फलम् ॥७॥

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥२॥

अथ प्रथमाध्यायस्य तृतीय ब्राह्मणम् ।

द्वया हेत्याद्यस्य कः संबन्धः । कर्मणां ज्ञानसहितानां परा गतिरस्ता मृत्वा-

—सा पुनरिति । ननु फलकथनार्थमुपक्रम्य प्राणात्मनाऽन्यादित्यधोरेकत्वं वदता प्रकान्तं विस्मृतमिति नेत्याह—यं पुनरिति । एकत्वमभिन्नत्वम् ॥७॥

से अपना विभाग किया"—। पुन वह ही क्रियाकारकादि निष्पत्ति के लिए, उत्तरकाल मे एक ही देवता मृत्युलक्षण प्राणाख्य फलरूप हो जाता है । जो इस अश्वमेध को इस प्रकार मृत्युरूप एक देवता जानता है, अर्थात् 'मैं ही अश्वमेध रूप मृत्यु हूँ, अश्व और अग्नि रूप साधन से सिद्ध होने वाला एक मृत्युरूप देवता मेरा स्वरूप है' इस प्रकार जो उपासना करता है, वह पुनर्मृत्यु को जीत लेता है अर्थात् एक बार मर कर पुन मरने के लिए उत्पन्न नहीं होता । पराजित होने पर भी इसे मृत्यु पुन ग्रहण कर लेगी—ऐसी शका होने पर कहते है—इसे मृत्यु पुन प्राप्त नहीं करती । ऐसा क्यों? क्योंकि इस प्रकार उपासना करनेवाले का मृत्यु आत्मा हो जाता है । फलान्तर भी है कि उपासक मृत्यु ही फारूप होकर इन देवताओं मे एक हो जाता है—यही फल उपासक को मिलता है ॥७॥

इस प्रकार प्रथम अध्याय का द्वितीय ब्राह्मण पूर्ण हुआ ।

१ मृत्युरेवेति मृत्युलक्षणप्राणारभ्येवेत्यर्थः । २ ननुवत् । ३ आत्मा भवतीति—ननु अज्ञानाया हि मृत्युरित्यज्ञानायापिपासावती सबस्पूलप्रपञ्चसहस्री या मृत्युर्नाशिता प्राणाख्योपासया देवतोक्ता सैव देवता तत्तत्तुल्यायादुपासितुरात्मा चेत्तर्हि क्षुत्पिपासादित सुदुखी स्यात् तत्रार्थोऽन्यथरेणोपासनेनेति चेन्न मृत्योर्हि साक्षादात्मा निरपाधिर्नो जपदिर्विशत स चेदुपासितुरात्मा अथ सर्वोपद्रवरहितो न स्यात् अज्ञानायादिना चोपलक्षणेन तस्य सर्वसहृद्वेत्त्वमेवेष्टमिति भावः । तदुक्तं वातिने— 'अज्ञानायावती योक्ता मृत्यु सर्वोपपत्त्यर । सैवात्मा विदुष साक्षादात्मा म्यादजरोऽमर ॥' इति यद्यपि विदुषो मृत्युरात्मा तथापि तस्य देहमन्वादाध्यात्मिक मृत्युसंबन्ध स्यादिति चोद्य तु 'नैनमिति वाच्यम दत्तोत्तरम् तर्हि विदुष शरीरमविनाशि तिष्ठेत् ततस्तस्य शरीरत्वव्याहृतिरित्यपि चोद्य 'मृत्युरस्येति' वाक्येन दत्तसमापान प्राणात्मना गिद्यतो विद्वान् वर्तमानदेहमारुधरमन्ते जहाति ततश्च तस्य सर्वसम्बन्धविनिर्दोषो भवति न पुनर्मरणार्थं देह गृह्णाति इति भावः । तदुक्तं वातिने— 'नैनमाध्यात्मिको मृत्युस्तन्मृत्युत्वाद्वाप्नुयात् । सृष्टमृत्वाऽमुदेहं मृत्यते सर्वेदग्धनादिनि ॥' अत्र तन्मृत्युत्वादिति—अज्ञानमरात्माना स्थितस्योपासितमृत्योर्गपि मृत्युत्वादित्यर्थः । अमुदेहेनेति प्राणात्मना रिक्त इत्यर्थः । ४ ननु विदुष सर्वसम्बन्धविनिर्दोरो न युक्तोऽप्यादि प्रेष्यत्वादित्यादाद्वयानन्तरवाक्यार्थबन्धनेन परिहरति वि चेति—पगात्तरमाह—निष्ठचेति । उपासन इति दोषः । ५ 'तृतीयब्राह्मणे प्राण शुद्ध्यादिपुणसमुत् । हिरण्यमंत्राण्यर्थमुपास्य प्रतिपादित ॥' इति वातिकेभारः । ६ परः । ७ फलम् । ८ मृत्यवत्त्वमभाव इति । इत्यागात्प्राणाभावितामङ्गलक्षणपान्मस्वरूपमृत्युभ्यापत्यर्थमन्तमृत्युसन्तार्थमाहुर्वातिनाचार्यो तथाहि—'आध्यात्मिकपरिच्छेदव्यावृत्तियत्तमाश्रयान् । स मृत्युमृत्युसन्देन पन्नभूतोऽत्र अण्यत्' इति यस्य सूत्रस्यातमेत्येन मगाश्रयात् । परिच्छेदव्यावृत्ति देहपरिच्छेदाभिमाननिवृत्तिरित्यर्थः ।

त्मभावोऽश्वमेध'गत्युक्त्या । अश्वेदानो मृत्यूवात्मभावसाधनभूतयोः कर्मज्ञानयोर्गतं उद्भवस्त-  
त्प्रकाशनार्थमुद्गीयब्राह्मणमारभ्यते । ननु मृत्यूवात्मभावः पूर्वत्र ज्ञानकर्मणोः फलमुक्तम् ।  
'उद्गीयज्ञानकर्मणोस्तु मृत्यूवात्मभावातिक्रमणं फलं वक्ष्यति । अतो 'मिन्नविषयत्वात्फ-  
लस्य न पूर्वकर्मज्ञानोद्भवप्रकाशनार्थमिति चेत् । नाद्यं दोषः । 'अग्न्यादित्यात्मभावत्वाद्-

ब्राह्मणान्तरभवतायं तस्य पूर्वत्र संबन्धाप्रतीतेन सोऽस्तीत्याक्षिपति—द्वया हेत्याद्यस्येति ।  
विवक्षितं संबन्धं यक्तुं वृत्तं कीर्तयति—कर्मणामिति । सा काष्ठा सा परा गतिरिति श्रुतेरक्ता परा  
गतिर्भक्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—मृत्यूवात्मभाव इति । अश्वमेधोपासनस्य साश्वमेधस्य वेवलयस्य वा फलमुक्तं  
नोपास्त्यन्तराणां कर्मन्तराणां चेत्यादाशङ्क्याश्वमेधफलोक्तयोपास्त्यन्तराणां वेवलानां समुच्चितानां च  
फलमुपलक्षितमिवाह—अश्वमेधेति । घृतमनूद्योत्तरब्राह्मणस्य तात्पर्यनाह—अथेति । ज्ञानपुक्तानां कर्म-  
णां संसारफलत्वप्रदर्शनान्तरमिति यावत् । ज्ञानकर्मणोः उद्भावकस्य प्राणस्य स्वरूप निरूपयितुं  
ब्राह्मणमित्यु"त्याप्योत्थापकत्वं संबन्धमुक्तमाक्षिपति—नन्विति । मृत्युमतिहान्तो शीष्यत इति मृत्योर-  
तिक्रमस्य वक्ष्यमाणज्ञानकर्मफलत्वात्पूर्वत्र च तद्भावस्य तत्फलस्योक्तत्वाद्बुभयस्यापि फलस्य भेदात्पूर्वो-

### प्रथम अध्याय तृतीय ब्राह्मण

"द्वया ह प्राजापत्या" इस मन्त्र से प्रारम्भ होने वाले इस ब्राह्मण का पूर्वब्राह्मण से क्या  
सम्बन्ध है? अश्व के फल द्वारा ज्ञानसहित कर्मों की मृत्युरूपता की प्राप्तिरूप चरम फल बतलाया  
गया है । अब यहाँ मृत्युस्वरूपता के साधनभूत कर्म और ज्ञान का जिस वक्ष्यमाण पाप्मस्वरूप से उदय  
होता है, उसी को स्पष्ट करने के लिए उद्गीथ ब्राह्मण का आरम्भ किया जाता है । (उत्थाप्य उत्था-  
पक भाव से) अब शका होती है—पहले तो ज्ञान और कर्म का फल मृत्यूवात्मभाव है—ऐसा कहा । किन्तु  
उद्गीथ ब्राह्मणोक्त ज्ञान और कर्म का मृत्यूवात्मभाव का प्रतिश्रमण फल बतलाया जायगा । अत ज्ञान  
कर्म के भेद से फल के भिन्न-उद्देश्यक होने के कारण पूर्व कर्मज्ञान के उद्भावक होने से प्रकाशन के लिए

१ गति — फलम् । २ यत उद्भव इति - यस्मात्कारणात् वक्ष्यमाणपाप्मभिरनभिभव इत्यर्थ । ३ उद्गी-  
थज्ञानकर्मणो - उद्गीथब्राह्मणोक्तयोस्तयोर्गतिरित्यर्थ । ४ वृ०उ० १३१२ । ५ अत इत्यादि - अत इति  
भेदादित्यर्थ । ज्ञानकर्मणोरिति दोषः । ६ मिन्नविषयत्वादिति - मिन्नोद्देश्यत्वत्वादित्यर्थ । तथा च पूर्वोत्तर-  
ब्राह्मणज्ञानकर्मणोर्मिन्नविषयत्वात् फलस्य भेदादित्येवमन्वयः । ७ उद्भावक इत्यर्थः । ८ अग्न्यादीति पाठान्तर-  
म् । ९ उपलक्षितमिति - उपलक्षणतयोक्तमित्यर्थं नतवक्ष्येपत्नोक्तिस्तन्मात्रफलसंग्रहार्थं सर्वस्मात्फलबहुभा-  
यराजोर्वैराग्यस्येष्टत्वादिति दोषः, अश्वमेधफलोत्तेरपि ततो वैराग्यायैवत्वात् । ननु ज्ञानपुक्तानां कर्मणां  
सुनातिकलत्वे च पितृभोज्यादि, न ह्येवमेव साधन ब्रह्मलोक पितृलोकादि च प्रापयति तन्मृणा पितृभोज  
इत्यादिवाक्यविरुद्धमित्याद्येव स्मार्हित्वाति के तथाहि—“अस्वीय फलसंप्राप्तिरत्यमोक्षणवर्मतः । अर्पाव-  
यभिभूते स्वातयोरामुराप्यमभिरिति ।” महत्तराम्या ज्ञानवर्मम्या समुच्चितान्या वेवलाद्वा तथाविधज्ञानार्थं  
ब्रह्मलोक । ताम्यामेवास्वीयोम्या पितृलोकादीति ध्यवस्याया न श्रुतिविरोधोऽस्तीत्यर्थः । ननु ज्ञानकर्मणो-  
रूपत्व नाम न्यूनफलत्व परिच्छिन्नफलत्व वा । नाद्य परस्परार्थयात् । नेतर सूत्राद्युपासनाद्यापि तथावेव  
पितृभोज्यादिफलसंग्रहत्वात् । अत आह-अत्यवगिति । तयोर्ज्ञानकर्मणोरुत्पत्तयम् आनुराग्यमभिरभिभूत म्यात्  
तथा च तदभिभूतत्वमेव तदल्पत्वमित्यर्थः । १० अनभिभूतत्वकारणस्य पाप्मनिर्बन्धमार्गः । ११ उत्थाप्यत्वादि-  
पूर्वोक्तज्ञानकर्मणो अनभिभूत एव मति ब्रह्मलोकतायाव नायथेत्यवगतवत् इयमुत्पत्त्यन्त आर्षाक्षा तयोर्वेदाध्यायानभि-  
भवस्तत्त्वं स्वरूपमित्युत्थापकत्वोत्थाप्यत्वभावः । १२ वृ०उ० १३१२ ।

द्वया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्च । ततः कानीयसा  
एव देवा ज्यायसा असुरास्त एषु लोकेष्वस्पधन्त ते  
ह देवा ऊर्चुहन्तासुरान्यज्ञ उद्गीथेनात्ययामेति ॥१॥

प्राजापति-के देव और असुर—ऐसे दो प्रकार के पुत्र थे । उनमें देवगण थोड़े ही थे और असुरगण अधिक थे (क्योंकि स्वाभाविक कर्म-जन्य प्रवृत्ति अधिक होती है और शास्त्र जन्य प्रवृत्ति अल्प होती है), इन लोको में वे दोनों ज्ञानसाध्य लोक के निमित्त परस्पर ईर्ष्या करने लगे, उनमें से देवों ने कहा—कि यज्ञ में उद्गीथ के द्वारा हम असुरों को जीतेगे ॥१॥

‘द्वयीथफलस्य पूर्वत्राप्येतदेव फलमुक्तमेतासां देवतानामेको भवतीति । ननु मृत्युमति-  
क्रान्त इत्यादि विरुद्धम् । न । स्वानाविकपाप्मासङ्गविषयत्वात्’तिक्रमणम् ।

‘कोऽसौ स्वानाविकः पाप्मासङ्गो मृत्युः । कुतो वा तस्योद्भवः । केन वा तस्या-  
तिक्रमणम् । कथं वेत्येतस्यार्थस्य प्रकाशनायाऽऽख्यायिकाऽऽरभ्यते । कथम्—

त्तरयोर्ज्ञानकर्मणोविषयशब्दितोद्देश्यभेदात् पूर्वोक्तपोस्तयोर्द्वयकारणप्रकाशनार्थं ब्राह्मणमित्यर्थः । पूर्वोत्तरज्ञानकर्मफलभेदाभावादेकविषयत्वात्तदुद्भावकप्रकाशनार्थं ब्राह्मणं युक्तमिति परिहरति—नाय-  
मिति । वाक्यशेषविरोधं शङ्कित्वा दूषयति—नन्वित्यादिना । स्वानाविकः शास्त्रानाधेयो योऽय पाप्मा  
विषयासङ्गरूप स मृत्युस्तस्यातिक्रमण वाक्यशेषे कथ्यते नहि हिरण्यगर्भाख्यमृत्योरत पूर्वोक्तज्ञानकर्मभ्यां  
‘तुल्यविषयत्वमेवोत्तरज्ञानकर्मणोरित्यर्थः ।

ज्ञानकर्मणोरुद्भावक वक्तु ब्राह्मणमारभ्यतामाख्यायिका तु किमर्थेत्याशङ्क्य तस्यास्तात्पर्य-  
माह—कोऽमाविति । कथं यथोक्तो ब्राह्मणख्यायिकयोरर्थः शक्यो जातुमित्याकाङ्क्षा निक्षिप्याक्षराणि

नहीं हो सकते । (इका का परिहार करते हैं—) यह दोष नहीं है । क्योंकि उद्गीथ ब्राह्मणोक्त ज्ञान कर्म फल का प्रयोजन है—अग्नि एव आदित्य आत्मभाव । पहले भी “बह उपासय इन देवताभ्यो मे से कोई एक देवता हो जाता है” — इस वाक्य से यही फल बतलाया है । (पूर्वोत्तरज्ञानकर्म की अग्न्यादिदेवतात्मभाव फलरूपता होने से) यदि कहो ‘मृत्यु को अतिक्रमण कर लेता है—यह कथन विरुद्ध है । ऐसा बहना ठीक नहीं । अतिक्रमण वाक्य का “स्वानाविक पाप्मासङ्गरूप मृत्यु का अतिक्रमण”—यह अर्थ है ।

वह शास्त्र अनाधेय पाप्मासङ्ग मृत्यु क्या है? उसकी उत्पत्ति कैसे होती है? किससे उसका अतिक्रमण होता है? किस प्रकार इस अर्थ का प्रतिपादन करने के लिए आख्यायिका का प्रारम्भ किया जाता है? किस प्रकार?—‘द्वया’—अर्थात् दो प्रकार के थे । ‘ह’ यह निपात पूर्व प्रसङ्ग का द्योतक है ।

१ उद्गीथब्राह्मणात् प्रातर्बर्मफलस्य । २ नन्विति—पूर्वोत्तरज्ञानकर्मणोरग्न्यादिदेवतात्मभावफल इति दोषः । ३ अतिक्रमणस्य—अतिक्रमणवाक्यस्य । ४ काऽऽशङ्कित्यादि-प्रथम स्वरूपप्रश्न । द्वितीय कारण-प्रश्न । तृतीय अतिक्रमणप्रश्न । चतुर्थ इतिवत्संबन्धापरपर्यायतामर्थप्रश्नोपकरणप्रश्न । ५ अनाभिभू-तत्वनाशनेत्यर्थः । ६ उद्देश्यवत्त्वात् । ७ एकीदेश्यवत्त्वम् । ८ एव च हिरण्यगर्भान्वादिर्भहाफलम-वाप्नोत्पत्तौ तु पाप्ममत्प्यतिश्रम इति विधेयः । ९ उत्याप्य ।

द्वया द्विप्रकाराः । हेति पूर्ववृत्तावद्योतको निपातः । चर्तमानप्रजापतेः पूर्वजन्मनि यद्वृत्तं तदवद्योतयति हृशब्देन । प्राजापत्याः 'प्राजापतेवृत्तजन्मावस्थस्यापत्यानि प्राजापत्याः । के ते । देवाश्चमुराश्च । तस्यैव प्राजापतेः प्राणा वागादयः । कथं पुनस्तेषां देवापुरत्वम् । उच्यते—शास्त्रजनितज्ञानकर्मभाविता द्योतनाद्देवा भवन्ति । त एव स्वामाविकप्रक्षानुमानजनितदृष्टप्रयोजनकर्मज्ञानभाविताश्चमुराः । स्वेष्वेवासुपु 'रमणात्पुरेभ्यो वा देवेभ्योऽन्यत्वात् ।

ध्याकरोति—वयमित्यादिना । निपातार्थमेव स्फुटयति—वर्तमानेति । प्राजापतिशब्दो भविष्यद्वृत्त्या यजमानं गोचर्यतीत्याह—वृत्तेति । इन्द्रादयो देवा विरोचनाद्यश्चामुरा इत्याशङ्क्या चारयति—तस्यैवेति । याजमानेषु 'प्राणेषु देवत्वममुरत्वं च विरुद्धं न सिध्यतीति शङ्कते—वयमिति । तेषु तदुभयमौ-पाधिकं साध्यम्—उच्यते इति । शास्त्रानपेक्षयोजनिकर्मणोरुत्पादकमाह—प्रत्यक्षेति । 'सनिधानासंनिधानान्यां प्रमाणद्वयोक्तिः । स्वेष्वेवासुपु रमणं नामाऽऽत्मभरित्वम् ।

वर्तमान प्रजापति के पूर्वजन्म मे जो कुछ हुआ उसी को "हृ" शब्द से प्रदर्शित करते हैं । ( प्रजापति शब्द से हिरण्यगर्भ का उपादान करने मे क्या क्षति है?—इस पर कहते हैं) "प्राजापत्या." अर्थात् जिस जन्म मे प्रजापति का जो कुछ पूर्व वृत्त घटित हुआ था, उसमे होने वाले प्रजापति के पुत्र प्राजापत्य कहलाये । वे कौन थे? उसी प्रजापति के वागादि प्राण ये—देवता और अमुर । उनका देवामुरत्व कैसे सिद्ध हुआ?—इस पर कहते हैं—शास्त्र से होने वाले ज्ञान और कर्म से ससृष्ट प्राण, द्योतनशील अर्थात् प्रकाशमय होने से देवता कहे जाते हैं । तथा स्वामाविक प्रत्यक्ष और अनुमान से होने वाले, दृष्ट प्रयो-

१ इय हि द्वया हेत्याद्या श्रुतिरुक्त्यापि बाह्या यथाकतुमुत्सितस्वानाविषपाप्मस्वल्पादिचतुष्टयज्ञानद्वारा प्राण-यायात्प्य निरूपयितुं प्रकृतेत्यभिप्रेत्याकाङ्क्षितमेव प्रदर्शयति द्वयेत्यादिना । तथा च वार्तिकम्— "यथोक्तार्थप्र-सिद्धपर्यं श्रुतिरुक्त्यापि कारिका । द्वया हेत्येवमाद्य प्रथमाम परीक्षितुम् ॥" इति किं तत्रिरूपणमुद्गीषोपास्ते-रुपकरोति किंवा सर्वप्राणोपास्तीनामित्ति बोधायाम् द्वितीयमार्थित्याहर्वात्तन्नाचर्यां 'प्राजापत्यं यद यो यो ह्यधिबारी परीष्यति । तत्रिधार्थानया श्रुत्या यदमाप्नोत्युपासनात्" इति ॥ यो य सोत्र स्थानमाप्नुमिच्छति स स तदुपासनाभ्येवमाणोऽप्या श्रुत्या बुद्ध्यादिगुणव प्राण निरिचर्य स तत्रोक्ततत्तदगुणकस्य तस्योपासनात् तत्पदमा-प्नोति अतोऽप्य विचारः सर्वप्राणोपास्त्युपासनीत्यर्थं । अत्र चानधिकारिपर्युदात्तार्थमधिकारीत्युक्तम् । २. प्राजापते-वृत्तेत्यादि । ननु प्राजापतिशब्देन हिरण्यगर्भस्यैवोपादाने का क्षति । उच्यते । अत्र हि प्राजापत्याना देवामुराणां सप्रामोक्तिद्वारा प्रजापतेर्जननर्गो कर्त्तव्ये नश्येते ज्ञानाद्युपदेशश्च सर्वो गुणप्रधानत्वेन सप्रधानत्वेन वा सर्वप्रका-रोऽपि श्येत स्मार्तो मानुष्याद्यभिमानवन्त प्रत्येव युक्त शास्त्रस्य तदधिकारत्वात् तस्माद्यजमानोऽत्र प्राजापतिरिति । तदुक्तम्— "ज्ञानवर्मा देवो हि नर प्रत्येव सर्वथा । सर्वं श्रौते यतस्तस्माद् स एवेहाभिधीयत" इति ॥ ३. ससृष्टता । ४ स्वीयप्राणमात्रैकसरक्षणपरायणत्वादित्यर्थं । ५ यदेव प्राणेषु मुरत्व तत्रैवामुरत्व विरुद्ध-मित्यर्थं । ६ औपाधिकमिति—तदा च वार्तिकम्—"शास्त्रस्वभावजज्ञानवर्गसंस्वारहेतुत्वात् । देवामुरत्व प्राणाना निरुद्धोपाधिारणात् ॥" शास्त्रजे स्वभावजे च ये ज्ञानकर्मणी तयो सस्कारवर्गाणीना ससृष्टत्वाद्देवो-पास्त्रोपज्ञानादिमस्कृतत्वमितर—ज्ञानादिससृष्टत्वञ्चेति निरुद्धोपाधिसम्बन्धरूपकारणात् यजमानप्राणानां देवत्वममुरत्व चेत्यर्थं । ७ उत्पादकम्—आपायकम् । ८ सनिधानेत्यादि—सनिधान विषयसन्निवर्ण-प्रत्यक्षस्य । अनिनियान तद्विप्रवर्णोऽनुमानस्य—अनेन च विप्रवृष्टविषयान्यन्याम्पुलक्षणीयानीति भाव ।

यस्मान्न दृष्टप्रयोजनज्ञानकर्मभाविता असुराः, ततस्तस्मात्कानीयसा. कनीयांस एव कानीयसाः स्वार्थेऽरिण वृद्धिः कनीयांसोऽल्पा एव देवाः । ज्यायसा असुरा ज्यायांसोऽसुराः । स्वाभाविकी हि कर्मज्ञानप्रवृत्तिर्महत्तरा प्राणानां शास्त्रजनितायाः कर्मज्ञानप्रवृत्तेः । दृष्ट-प्रयोजनत्वात् । अत एव कनीयस्त्व देवानां, शास्त्रजनितप्रवृत्तेरल्पत्वात् । अत्यन्तप्रयत्न-साध्या हि सा ।

ते देवाश्चासुराश्च प्रजापतिशरीरस्था एषु लोकेषु निमित्तभूतेषु स्वाभाविकेतर-कर्मज्ञानसाध्येष्वस्पर्धन्त स्पर्धा कृतवन्तः । देवानां चासुराणां च वृत्त्यद्भवाभिमवौ स्पर्धा कदाचिच्छास्त्रजनितकर्मज्ञानभावनारूपा वृत्तिः प्राणानामुद्भवति । यदा चोद्भवति

तत इत्यादिवाक्यद्वयं व्याचष्टे—यस्मान्चेति । देवानामल्पत्व प्रपञ्चयति—स्वाभाविकी हीति । महत्तरत्वे हेतुर्दृष्टप्रयोजनत्वादिति । असुराणां बहुत्व प्रपञ्चयति—शास्त्रजनितेति । असुराणां बाहुल्य-मिति शेषः । तत्रैव साधयति—अत्यन्तेति ।

उभयेषां देवासुराणां मित्यं संघर्षं दर्शयति—ते देवाश्चेति । कथं ब्रह्मादीनां स्यावराजानां भोगस्थानानां स्पर्धानिमित्तत्वमित्याशङ्क्य तेषां शास्त्रीयेतरज्ञानकर्मसाध्यत्वात्तयोश्च देवासुरजया-धोतत्वात्तस्य च स्पर्धापूर्वकत्वात्परम्परया लोकानां तन्निमित्तत्वमित्यभिप्रेत्य विशिनष्टि—स्वाभाविकेति ।

जन वाले कर्म और उपासना से संस्कृत, वे प्राण ही असुर हैं । अथवा केवल अपने ही प्राणों के संरक्षण में तत्पर रहने के कारण सुर यानी देवताओं से भिन्न होने से वे असुर कहलाते हैं ।

क्योंकि असुर दृष्टप्रयोजन वाले ज्ञान और कर्म से संस्कृत हैं इसलिए देवता अल्प हैं । कनीयान् शब्द में ही स्वार्थ में अणप्रत्यय होकर आदिवृद्धि करके 'कनीयस' सिद्ध हुआ । 'कनीयस' अर्थात् देवता अल्प ही है । असुर ज्येष्ठ है, अथवा अपेक्षाकृत अधिक महान् है । क्योंकि (हिंसा-अनृतादि रूप स्वाभाविक अज्ञान जनित कर्मों में प्रवृत्त होने के कारण) दृष्टप्रयोजन वाली प्राणों की शास्त्रजनित कर्म-ज्ञान प्रवृत्ति की अपेक्षा उनमें स्वाभाविकी कर्मज्ञान प्रवृत्ति ही अधिक होती है । इसलिए देवताओं की अल्पता है, क्योंकि शास्त्रजनित प्रवृत्ति की अल्पता है, अत्यन्त प्रयत्न करने पर (शास्त्रजनित प्रवृत्ति) सिद्ध होती है ।

वे देवता और असुर प्रजापति के शरीर में रहते हैं । स्वाभाविक एव शास्त्रजनित कर्म और ज्ञान से साथ इन लोको के लिए वे परस्पर संघर्ष करने लगे । देवी और आसुरी चित्तवृत्तियों का उठना और दबना ही इन देवताओं और असुरों की स्पर्धा है । कर्मों तो प्राणों की शास्त्रजनित कर्म-ज्ञान भावनास्वरूपा शमादिवृत्ति होती है । और जब यह उठती है तो दृष्टप्रयोजन वालों प्रत्यक्ष

१ दृष्टप्रयोजनत्वादिति—हिंसाऽनृतादिरूपायाः स्वाभाविकीयाज्ञानकर्मप्रवृत्तेरिति शेषः । २ स्पर्धा कृतवन्त इति । स्पर्धा कुर्वता देवानामयमभिप्रायं वातिवे—'आसुराण्यधिकारैर्म्यो व्युत्थाप्यहं प्रजापतिम् । देवीर्भूमि-न्यामैर्नमिति देवचिकीर्षितम् ॥' असुराणामयमभिप्रायः—'देवम्य एतमाच्छिद्य कामक्रीषादिसाधना । शानत्या-मानुसीर्भूमिरेति दैतयनिश्चिति ॥' इह—व्यवहारनामं स्थित प्रजापतिं—यजमानम् आसुराधिकारा वामादयः । ध्युपाय्य विमुक्तीदृश्यः । देवभूमि—दैवसम्पद इत्यर्थः । ३ वृत्ति शमादिरूपा । ४ भोगभूमिशरीरा-णामित्यर्थः । ५ तयो—शास्त्रीयतदितरज्ञानकर्मणो ।



तदा दृष्टप्रयोजना प्रत्यक्षानुमानजनितकर्मज्ञानभावनारूपा तेषामेव प्राणानां वृत्तिरासुर्य-  
भिभूयते । स देवानां जयोऽसुराणां पराजयः । कदाचित्तद्विपर्ययेण देवानां वृत्तिरभिभूयते  
आसुर्या उद्भवः । सोऽसुराणां जयो देवानां पराजयः । एवं देवानां जये धर्मभूयस्त्वा-  
दुत्कर्ष आ प्रजापतित्वप्राप्तेः । असुरजयेऽधर्मभूयस्त्वादपकर्ष आ स्थावरत्वप्राप्तेः ।  
उभयसाम्ये मनुष्यत्वप्राप्तिः । त एवं कनीयस्त्वादभिभूयमाना असुरेदेवा बाह्वृत्याद-  
सुराणां किं कृतवन्त इत्युच्यते—ते देवा असुरेरभिभूयमाना ह किलोचुरक्तवन्तः ।  
कथम् । हन्तेदानीमस्मिन्वजे ज्योतिष्टोम उद्गीथेनोद्गीथकर्मपदार्थं कर्तृस्वरूपाश्रयणो-  
नात्ययामातिगच्छामः । असुरानभिभूय स्वं देवमावं शास्त्रप्रकाशितं प्रतिपद्यामह  
इत्युक्तवन्तोऽन्योन्यम् । उद्गीथकर्मपदार्थं कर्तृस्वरूपाश्रयणं च ज्ञानकर्मभ्याम् । कर्म  
वक्ष्यमाणं मन्त्रजपलक्षणं विधित्स्यमानं तदेतानि जपेदिति । ज्ञानं त्वदमेव निरूप्य-  
माणम् ।

का पुनरेषां स्वर्गा नामेत्याशङ्क्याऽह—देवानां चेति । तामेव सफला विवृणोति—कदाचिदित्यादिना ।  
अधिकृतसुरपराजये देवजये च प्रयतिव्यमित्यनुग्रहबुद्ध्या जयफलमाह—एवमिति । आकाङ्क्षापूर्वक-  
मनन्तरवाच्यमादाय व्याकरोति—त एवमित्यादिना । योज्यमुद्गीथो नाम कर्माङ्गभूत पदार्थस्तत्कर्तुः  
प्राणस्य स्वरूपाश्रयणमेव कथं सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—उद्गीथेति । किं तत्कर्म किं वा ज्ञानं तदाह—  
कर्मिति । तदेतान्यसतो मा सद्गमयेत्यादीनि यजूवि जपेदिति विधित्स्यमानमिति योजना ।

अनुमान जनित कर्मज्ञानभावनारूपा, उन प्राणो की कामादि रूपा आसुरीवृत्ति दब जाती है । यह  
देवताओं की जीत है, और असुरों की हार है । कभी उल्टा हो जाता है, देवताओं की दमादिवृत्ति  
दब जाती है, एव राक्षसों की कामादिवृत्ति उत्पन्न हो जाती है । यह असुरों की जीत है और देवताओं  
की हार है । इस प्रकार देवताओं की जीत होने पर धर्म की अधिकता से प्रजापतित्व प्राप्ति पर्यन्त  
(वागाद्युपहित यजमान का) उत्कर्ष होता है । असुरों की जीत से अधर्म के बाहुल्य से स्थावरत्व प्राप्ति  
पर्यन्त अपकर्ष होता है । धर्म और अधर्म के समान होने से मनुष्यत्व की प्राप्ति होती है । असुरों के  
प्राबल्य से एव निराश्रय होने से उनके द्वारा पीड़ित करने से उन देवताओं ने क्या किया? इस पर कहते  
हैं—असुरों द्वारा पीडा पहुँचाए जाने पर वे देवता इस प्रकार बोले । किस प्रकार बोले? “अरे! अब  
इस ज्योतिष्टोम यज्ञ में कर्म के अङ्गभूत उद्गीथ पदार्थ के उद्गाता स्वरूप प्राण के आश्रय से हम  
असुरों का अतिक्रमण करेंगे । असुरों का पराभव कर शास्त्रप्रतिपादित अपने देवभाव को प्राप्त करेंगे”  
—इस प्रकार एक दूसरे से बोले । उद्गीथ कर्माङ्गभूत पदार्थ के उद्गाता स्वरूप प्राण का आश्रय

- १ वृत्ति कामादिरूपा । २ उत्कर्ष इति—वागाद्युपहितस्य यजमानस्येति शेष । ३ कनीयस्त्वादिति—  
निराश्रयत्वाच्चेति शेष । ४ अभिभूयमाना -- पीडयमाना । ५ बाह्वृत्यादिति प्राबल्याच्चेति शेष ।
- ६ उद्गीथकर्मभ्याम्—उद्गीथनामको य कर्माङ्गभूत पदार्थ । यद्वा उद्गीथरूपो य कर्मपदार्थ त्रियात्मक ।
- ७ तस्य कर्ता प्राण सत्येव प्राणे सामानात्मकोद्गीथस्य साध्यत्वात् । तत्स्वरूपाश्रयणेत्यर्थ । यद्वा कर्ता  
उद्गाता तस्य स्वरूपम् आत्मा प्राण एव तदाश्रयणेत्यर्थ । ८ प्राणविवर्णकोपासननसंमनुष्यत्वाद्युल्लाना-  
दित्यर्थ । ९ ज्ञानं त्वदमेवेति—अनुद्धवागादिपरित्वागपूर्वकशुद्धप्राणोपासनमेवत्यर्थ । १० निरूप्यमाणम्  
—परोक्ष्यमाण विचार्यमाणमिति यावत् । ११ वृ० उ० १ ३ २८ ।

नृन्विदमभ्यारोहजपविधिशेषोऽर्थवादो न ज्ञाननिरूपणपरम् । न । 'य एवं वेदेति' वचनात् । उद्गीथप्रस्तावे पुराकल्पश्रवणादुद्गीथविधिपरमिति चेत् । न । अप्रकरणात् । उद्गीथस्य चान्यत्र विहितत्वात् । विद्याप्रकरणत्वाच्चास्य ।

अभ्यारोहजपस्य चानित्यत्वात् । 'एवंवितप्रयोज्यत्वात् । विज्ञानस्य च 'नित्यवच्छ्र-

द्वया हेत्यादि न ज्ञाननिरूपणपर जपविधिशेषत्वेनायंवादत्वात्तत्कुतोऽत्र ज्ञानस्य निरूपणमात्र-  
त्वमित्याक्षिपति—नृन्विदिति । आभिमुख्येनाऽऽरोहति देवभावमनेनेत्यभ्यारोहो मन्त्रजपस्तद्विधिशेषोऽर्थ-  
वादो द्वया हेत्यादिवाक्यमित्यर्थः । उपास्तिविधिश्रवणात्तत्परं वाक्यं न जपविधिशेष इति दूषयति—  
नेति । 'ना नृत्तपविधिशेषस्तथाऽप्युद्गीथाद्येत्योद्गीताश्रय मंगलः सनिधाने 'पुरातनकल्पनाप्रकारस्य द्वया  
हेत्यादिना श्रवणात्तद्विधिशेषोऽर्थवादोऽयमिति शङ्कते—उद्गीथेति । नेदं वाक्यं 'ज्ञानं चोद्गीथविधि-  
शेषस्तत्प्रकरणत्वाभावेन संनिध्यभावादिति दूषयति—नाप्रकरणादिति । 'उद्गीथस्तहि ष्व विधी-  
यते न खल्विहितमङ्गं भवति तत्राऽह—उद्गीथस्य चेति । अन्यत्रेति कर्मकाण्डोक्तिः । अयोद्गीथाद्येत्यु-  
द्गीथविधिरपीह प्रतीयते तत्कथं संनिधिरपीच्छते—तत्राऽह—विधेति । उद्गीथविधिरिह प्रतीयमान-  
'प्राणस्योद्गीतात्तद्विद्योपासनविधिरन्यथा प्रकरणविरोधादित्यर्थः ।

जपविधिशेषत्वमुद्गीथविधिषोपत्वं वा ज्ञानस्य नास्तीत्युक्तम् । इदानीं जपविधिशेषत्वाभावे युक्-  
त्यन्तरमाह—अभ्यारोहेति । अनित्यत्वं साध्यति—एवमिति । प्राणविज्ञानवत्प्राणोऽप्येव जपो न तद्विज्ञा-  
नात्प्राणस्तित्तन्नासौ पश्चाद्भावी प्रागेव सिद्धं विज्ञानं "प्रयोजयतीत्यर्थः । "तस्यापि प्राचीनतः कथमि-  
त्याशङ्क्याऽह—विज्ञानस्य चेति । य एवं विद्वान्पौराणमासौ यजत इतिवच्च एवं वेदेति विज्ञानं श्रुतम् । न

प्राणविषयकं कर्म के समुच्चय रूप अनुष्ठान से हो सकता है । प्रागे कहा जाने वाला वह कर्म मन्त्र जप  
लक्षण वाला है । 'तदेतानि जपेत्' इस वाक्य से उसका विधान किया जाना है । यहाँ (पशुद्ववागादि  
का परिचय कर शुद्ध प्राणो की उपासना ही) वह ज्ञान है, जिसका विचार किया जायगा ।

यदि शङ्का करो, कि यह तो अभ्यारोह मन्त्रजप विधि का शेषरूप अर्थवाद है, ज्ञानपरीक्षण  
परक नहीं है—तो ऐसा कहना ठीक नहीं । इसमें "जो ऐसा जानता है" यह श्रुति प्रमाण है । यदि कहो  
उद्गीथप्रकरण में आख्यायिकारूपा पुरातन कल्पनासम्बन्धी श्रुति होगे से उद्गीथ विधिपरक  
है, तो ठीक नहीं, क्योंकि यह तो उद्गीथ का प्रकरण नहीं है । सामोद्गीतान रूप उद्गीता के कर्म वा  
अन्यत्र विधान किया गया है । यहाँ तो विद्या का प्रकरण है ।

इसमें दूसरा भी हेतु बतलाते है, कि अभ्यारोह जप अनित्य है । वह प्राण विज्ञानी द्वारा ही

१. वृ०३० १३७ । २ उद्गीथस्य—सामोद्गीतानरूपस्योद्गीतासु कर्मण । ३ एवमित्प्रयोज्यत्वादिति—प्राण-  
विज्ञानवत्प्राणोऽप्येव जपो न तद्विज्ञानात् प्राणसत्त्वात्  
कादाचित्कत्वम् । तदेव च तस्यानित्यत्वमिति ध्येयम् । ४ नित्यवच्छ्रवणादिति—सिद्धवच्छ्रवणादित्यर्थ ।  
एव वेदेति तस्य सिद्धवच्छ्रवण न तु एव विधादिति साध्यवदित्यर्थ । ५ पुरातनकल्पनाप्रकारस्येति—आख्या-  
यिकारूपस्येत्यर्थ । ६ प्राणोपासनम् । ७ अयोद्गीथविषयनभ्युपगमे । ८ प्राणस्येति—उद्गीथानुवादेन  
वागादिनिन्द्याद्वारा मुञ्च्येत्यादि । ९ तन्नासावित्यादि । असौ जप पश्चाद्भावी प्रागेव सिद्धं विज्ञानं न प्रयो-  
जयति विज्ञानप्रयोजको न भवतीति योजना तथा च जपस्य प्रागसिद्धत्वेनाप्रयोजकतया विज्ञानं प्रति शेषित्वं न  
पठते वेदिना हि प्राक् सिद्धेन भवितव्यम् शेषं प्रति प्रयोजकत्वादिति भाव । १०. अनुष्ठानपतीत्यर्थ ।  
११ विज्ञानस्यापि ।

वणात् । "तद्वैतल्लोकजिदेव" इति च श्रुतेः । प्राणस्य वागादीनां च शुद्धचशुद्धि-  
वचनात् । न ह्यनुपास्यत्वे प्राणस्य शुद्धिवचनं वागादीनां च सहोपन्यस्तानामशुद्धिवचनं  
वागादिनिन्दया मुख्यप्राणस्तुतिश्चाभिप्रेतोपपद्यते । मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यते इत्यादि  
फलवचनं च । प्राणस्वरूपापत्तोहि फलं तद्यद्वागादीनामन्यादिभावः ।  
भवतु नाम प्राणस्योपासनं न तु विशुद्ध्यादिगुणवत्तेति । ननु स्याच्छ्रुतत्वात् ।

हि प्रयाजादि पौराणमासी प्रयोजकम् । तस्या एव तत्प्रयोजकत्वात् । तथा प्राणवित्प्रयोज्यो जपो न  
विज्ञानप्रयोजकः । तस्य स्वप्रयोजकत्वेन प्रागेव सिद्धेरावश्यकत्वादित्यर्थः । "फलदत्त्वाच्च प्राणविज्ञानं  
"स्वतन्त्रं विधित्सितमित्याह—तद्वेति । प्राणोपास्तेविवक्षितत्वे हेत्वन्तरमाह—प्राणस्येति । श्रद्धिस्तूयते  
तद्विधीयते इति न्यायमाश्रित्योक्तमेव प्रपञ्चयति—न हीति । इतश्च प्राणोपास्तिरत्र विधित्सितेत्याह  
—मृत्युमिति । फलवचनं प्राणस्यानुपास्यत्वे नोपपद्यत इति संबन्धः । "उक्तमेव ध्यनक्ति—प्राणेति ।  
मृत्युमोक्षणानन्तरं वागादीनां यदप्यादित्वं फलं तदप्यात्मपरिच्छेदं हित्वोपासितुराधिदं विकप्राणस्वरू-  
पापत्तेरुपपद्यते । "तस्माद्विधित्सितंवात्र प्राणोपास्तिरित्यर्थः ।

"उक्तन्यायेन प्राणोपास्तिमुपैत्य प्राणदेवतां शुद्ध्यादिगुणवतीमाक्षिपति—भवत्विति । यथा

अनुष्ठेय है । प्राण विज्ञान सिद्धवत सुना गया है । श्रुति भी कहती है—'कर्म से असहकृत केवल  
प्राणविज्ञान, लोको को प्राप्त कराने वाला ही है ।' प्राणोपासना मे प्राण और वागादि की शुद्धि और  
अशुद्धि का वर्णन होने से भी यह विद्या वा प्रकरण सिद्ध होता है । प्राणोपास्ति न होने पर प्राणो की  
शुद्धि का वर्णन करना, उसी के साथ प्रतिपादित वागादि को अशुद्ध कहना, नहीं बनता । इससे

१ तद्वैतदित्यादि—ह शब्दोऽत्र कंबल्य बूते सर्वनामनी चोपासन तथा च केवल (कर्मसिद्धवत्तम्) प्राणोपासन  
सूत्रात्मत्वसाधनमेव भवतीति वाचयाम् । २ वृ०उ० १२२८ । ३ शुद्धीत्यादि—प्राणस्य शुद्धिरशुद्धिश्च  
वागादीनामित्युक्तिवशादस्मिन्प्रकरणे प्राणोपास्तिरभिप्रेता अन्यथा तच्छुद्ध्यादिवचनमनर्थकं स्यादित्यर्थः । ४  
न हीत्याद्युपपद्यत इत्यन्तस्य भाष्यस्यायमर्थः । वागादीनामशुद्धत्वेन निन्दा प्राणस्य शुद्धत्वेन स्तुतिरित्यर्थंवादा-  
त्त्विकज्ञात् प्राणोपासने विधि कल्प्यत इति । अर्थवादलिङ्गक विधिवत्पनमन्यथापि प्रसिद्धमिति वक्तुमभिप्रेते-  
त्युक्तम् । ५ वृ०उ० १३१२ । ६ अन्यादिभाव इति—"तद्वैतल्लोकजिदेव" इत्यत्र प्राणोपास्ते सूत्रात्मत्व  
फलमुक्तम् इह च मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यते इति वाक्ये तद्वत्तम् (सूत्रात्मभावप्रयुक्तम्) वागाद्युपास्तेरन्याद्यात्म-  
त्वमुपासितुर्वागादीनामुच्यत इति विशेषः । एव प्राणोपास्ते विधित्सितत्वादिविधेयो द्वया हेत्यादिरिति भावः ।  
७ नरित्वादि—शुद्ध्यादिगुणवती प्राणदेवता नास्ति प्रमाणाभावात् । उपासितविधिपरत्वेन श्रुतेरुक्तदेवताया-  
मतात्पथ्यादित्यर्थः । ८ नन्वित्यादि—ननु रात्रावधारणे—श्रुतत्वादगुणवतापि स्वादेवेत्यर्थः । ९ अनुष्ठापकम् ।  
१० आवश्यकत्वादित्यर्थः इति यद्वा—अनावश्यको हि जपः प्राणविदा तस्याननुष्ठेयत्वसम्भवात् असत्यपि जपे विद्युो  
विद्यया फलसिद्धे । उपासनं त्वावश्यकं तद्विना जपमात्रेणोत्पद्यमानसिद्धे ततोऽनित्यस्य जपस्य नित्यवच्छ्रुतो-  
पासनाऽऽयोजकत्वात्—नित्यानित्ययोश्च सद्योगयोगात् तत्परवाक्यस्य जपविधेयोपेत्यर्थः । एवं चानयोरावश्यक-  
त्वानावश्यकत्वे एव नित्यत्वानित्यत्वे इति श्लेषम् । ११ किं चेह प्रकरणं तद्वैतदिति श्लेष्यादुत्पत्तपत्तविधिपि  
प्राणविज्ञानं यत् श्रुतं तत् फलवत्त्वादिपि तद्विषय विज्ञानं विधातुमिष्टमिति द्वया हेत्यादिवाक्ये तत्परमेव न विध्य-  
न्तत्परमित्याह—पनवत्त्वाच्चेति । १२ स्वतन्त्रमिति न कस्यचिच्छ्रेयभूतमित्यर्थः । १३ उक्तम्—अनुपपत्त्वमेवे-  
त्यर्थः । १४ ध्यनक्ति—विधियुक्तेन स्पष्टप्रतीत्यर्थः । १५ तस्मादिति—मथोक्तफलस्य प्राणस्वरूपापत्तिनिमित्त-  
त्वादित्यर्थः । १६ उपदिष्टाद्युत्पत्तिनिरापेनेत्यर्थः ।

न स्यादुपास्यत्वे स्तुत्यर्थत्वोपपत्तेः । न । अविपरीतार्थप्रतिपत्तेः श्रेय प्राप्त्युपपत्तेर्लोकवत् । यो ह्यविपरीतमर्थं प्रतिपद्यते लोके स इष्टं प्राप्नोत्यनिष्टाद्वा निवर्तते न विपरीतार्थप्रतिपत्त्या । तथेहापि श्रौतशब्दजनितार्थप्रतिपत्तौ श्रेय प्राप्तिरुपपन्ना न विपर्यये ।

न चोपासनार्थश्रुतशब्दोत्थविज्ञानविषयस्यायत्थार्थत्वे प्रमाणमस्ति । न च तद्विज्ञा-

प्राणस्योपगमिन्ति शास्त्रदृष्टत्वादिष्टा तथाऽस्य गुणसंबन्ध श्रुतत्वादेष्टव्यं उपास्तानुपास्ये च गुणवति प्राणो प्रामाणिकप्राणैरविशेषादिति सिद्धान्तो ब्रूते—नन्विति । प्राणस्योपास्यत्वेऽपि शुद्ध्यादिगुणवादस्य स्तुत्यर्थत्वेनार्थवादत्वसम्भवात् 'यथोक्ता देवता स्यादिति पूर्ववाद्याह—न स्यादिति । विशुद्ध्यादिगुणवादस्यार्थवादत्वेऽपि नाभूतार्थत्वात्त्वमिति परिहरति—नेति । विशुद्ध्यादिगुणविशिष्टप्राणदृष्टैरत्र फलप्राप्तिं श्रुता न सा ज्ञानस्य मिथ्यार्थत्वे युक्ता 'सम्यग्ज्ञानादेव' 'गुमर्थान्ति सम्भवादत्त' स्तुतिरपि यथायथेत्यर्थं । लोकदृष्टान्त व्याचष्टे—यो हीति । इहेति वेदाख्यदाहान्तिकोक्तिः ।

ननु विशुद्ध्यादिगुणवर्ती देवता वदन्ति वाक्यान्नुपासनाविषयत्वात् स्वार्थं प्रामाण्यं प्रतिपद्यन्ते तत्राऽह—न चेति । 'अन्यपराणामपि वाक्याना मानान्तरसवावद्विसवावयोरेतौ स्वार्थं प्रामाण्यमनुभवानुसारिभिरेष्टव्यमित्यर्थं । ननु प्राणस्य विशुद्ध्यादिवादा न स्वार्थं मानमन्यपरत्वादादित्ययूपादिवाक्यवदत् आह—न चेति । 'आदित्ययूपादिवाक्यार्थज्ञानस्य प्रत्यक्षादिनाऽपवादविशुद्ध्यादिगुणविज्ञानस्य नापवाद श्रुतस्' 'तस्माद्द्विशुद्ध्यादिवादस्य स्वार्थं मानत्वमप्रत्यूहमित्यर्थं । विशुद्ध्यादिगु-

वागादि की निन्दा द्वारा मुख्य प्राण की स्तुति अभीष्ट है ऐसा सिद्ध होता है । 'मृत्यु का अतिक्रमण करके प्रकाशित होता है'—ऐसा फल वाक्य भी मिलता है । वागादि को जो अग्न्यादिभाव होता है, वह उनकी प्राणस्वरूपावाप्ति का ही फल है ।

(इस पर शका होती है—) भले ही प्राण की उपासना हो किन्तु (प्रमाण के प्रभाव के कारण) प्राण देवता का विशुद्ध्यादि गुण वाला होना सिद्ध नहीं होता । यदि कही श्रुति विहित होने से प्राणों की गुणवत्ता है ही,—तो ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि श्रुति तो उपासित विधि परक होने से (बिना प्राणदेवता म तात्पर्य के) उसकी स्तुति के लिए हो सकती है । शर्वा परिहार करते हैं—ऐसी बात नहीं । लोक में भी देखा जाना है, कि अविपरीत अर्थ के ज्ञान से ही श्रेयप्राप्ति संभव है । क्योंकि जो पुरुष यथाभूत अर्थ का जानता है उसे ससार में इष्ट प्राप्ति होती है अथवापि रूप अनिष्ट की निवृत्ति होती है अथवाभूत अर्थ के ज्ञान से ऐसा नहीं होता । उसी प्रकार यहाँ भी श्रुति वचन से होने वाले ज्ञान से ही श्रेय प्राप्ति संभव है उसके बिना संभव नहीं ।

१ यथाभूतम् । २ अथकम्पादे । ३ श्रुतित्यादि—शास्त्रीयविशुद्ध्यादिगुणविशिष्टप्राणोपास्ताविति प्रकृत्ये ।

४ तदित्यादि—विशुद्ध्यादिगुणविज्ञानस्येत्यर्थं । ५ ब्रूत इति—देवताधिकरणवायेन परिहृणीत्यर्थं । मन्त्रार्थवादतिहासपुराणलोकप्रसिद्धिम्यो विग्रहादिपञ्चकविशिष्टदेवतादृष्टेन प्रत्याख्यान सम्भवति विशुद्ध्यादि श्रुते प्राणोपासनविषयत्वात्त्वेऽपि सवावद्विसवावयोगभावे द्वारार्थं मानव विरोधादित्यभिप्रायः । विग्रहादिपञ्चकचोक्तम्— विग्रहो हविषा भाग ईश्वरश्च प्रसन्नता । फलप्रदानमित्येतत् पञ्चक विग्रहादिकम् ॥'

६ विशुद्ध्यादिगुणवतीत्यर्थः । ७ अभूतेत्यादि अविद्यमानाद्यर्थोक्तत्वमित्यर्थः । ८ यथोत्तोपासनस्य ।

९ अनाधिकतार्थविषयकज्ञानात् । १० यथाक्तनावाप्ते । ११ अत इति सम्यग्ज्ञानस्यैवाभीष्टफलप्राप्तिप्रयो-जकत्वादित्यर्थः । १२ अथपराणामिति—विशेषप्राणस्यपराणानित्यर्थः । १३ यूपानेति—आदिना यजमान प्रस्तर इत्यादिप्रसह । १४ अनुमानेऽपवादप्रवणत्वमुपासित्वमित्यभिप्रायणात्—आदित्येत्यादि । १५ तस्मादिति—मानांतरविनवाभावादित्यर्थः ।

नस्यापवादः श्रूयते । ततः श्रेय-प्राप्तिं दर्शनाद्यथार्थतां प्रतिपद्यामहे । विषयं चानर्थप्राप्ति-  
दर्शनात् । यो हि विषयंयेथार्थं प्रतिपद्यते लोके पुरुषं स्थाणुरित्यमित्रं मित्रमिति वा  
सोऽनर्थं प्राप्नुवन्दृश्यते ।-

आत्मेश्वरदेवतादीनामप्ययथार्थानामेव 'चेद्वग्रहणं' श्रुतितोऽनर्थप्राप्त्यर्थं शास्त्र-  
मिति ध्रुवं प्राप्नुयाल्लोकवदेव, न चैतद्विदुः । 'तस्माद्यथाभूतानेवाऽऽत्मेश्वरदेवतादीनां  
ह्यत्युपासनार्थं शास्त्रम् । नामादौ ब्रह्मदृष्टिदर्शनादयुक्तमिति चेत्पुं' नामादेरब्रह्मत्वं

णकप्राणविज्ञानात्कलश्रवणात्तद्वाच्यं यथार्थत्वेमेवेत्युपसंहरति—तत इति । लोकवद्देऽपि साध्यज्ञाना-  
द्विदुःप्राप्तिरनिदुःपरिहारश्चेत्यन्वयमुखेनोक्तमर्थं व्यतिरेकमुखेना(ण)पि समर्थयते—विषयं चेत्यादिना ।

शास्त्रस्यानर्थार्थत्वमिष्टमिति शङ्कां निराकरोते—न चेति । प्रयोच्येयस्यासंभावितसर्वदोषस्याशेषपु-  
रुषार्थहेतोः शास्त्रस्यानर्थार्थत्वेमेवेदुमशब्दमित्यर्थः । शास्त्रस्य यथानुताथत्वं निगमयति—तस्मादिति ।  
उपासनार्थं ज्ञानार्थं चेति शेषः । शास्त्राद्यथार्थप्रतिपत्तेः श्रेय प्राप्तिरित्यत्र व्यभिचारोद्यमिति—  
नामादाविति । तदेव स्फुटयति—स्फुटमिति । 'अब्रह्मणि ब्रह्मदृष्टिरतस्मिन्स्तद्बुद्धिस्त्यामिष्या धीः सा  
च' 'यावन्नाम्नो' 'गन्मित्यादिश्रुत्या कलवती ततः शास्त्राद्यथार्थप्रतिपत्तेरेव कलमित्युक्तमित्यर्थः भेदा-

इसके अतिरिक्त उपासना प्रतिपादक श्रुतिवचनो से होने वाले विज्ञान के विषय के, अर्थार्थ होने में कोई प्रमाण नहीं है । विबुद्ध्यादिगुणविज्ञान का अणुवाद तो कहीं सुनने को भी नहीं मिलता । यथोक्त प्राणोपासना से श्रेय प्राप्ति श्रवण होने से हम उसकी यथार्थता स्वीकार करते हैं । इससे विपरीत मानने में अनर्थ प्राप्ति होगी, ऐसा सुना जाता है । जो 'पुरुष ससार मे वस्तु को अर्थार्थभूत देखता है अर्थात् पुरुष को स्थाणु और इन्द्र को मित्र की तरह समझता है, वह अनर्थ की प्राप्ति करता है—यह देखा जाता है ।

(लोकदृष्टान्त समुच्चय होने से) यदि श्रुति से आत्मा, ईश्वर, देवतादि का भी अर्थार्थ रूप से ग्रहण होता, तब तो लोक की तरह शास्त्र भी अनिष्ट प्राप्ति के प्रयोजन वाला है, ऐसी आपत्ति अवश्य ही जाती । परन्तु यह स्वीकार्य नहीं है । (शास्त्र क अनर्थ-प्रयोजक होने से तुम्हारा भी अनिष्ट होगा) इसलिए उपासना के लिए यथार्थ आत्मा ईश्वर देवतादि को शास्त्र ग्रहण करता है ।

१ तत—यथोक्तप्राणोपासनात् । २ अथानात् । ३ अपिलोचदृष्टान्तसमुच्चयार्थं । ४ श्रुति इति तर्ह्यिति शेषः । ५ अनर्थत्वादि—अनिष्टप्राप्तिप्रयोजक शास्त्रमित्येतदवश्यमापत्तेदित्यर्थः । ६ तस्मादिति—शास्त्रानर्थार्थत्वस्य तवाप्यनिष्टत्वादित्यर्थः । ७ ग्राह्यतीति—तथा च वाजिकम्—'यावन्किञ्चिन्मिते प्राप्ते न तन्मिष्या मितस्त्वं । मिष्येति ग्राह्यच्छास्त्रमनर्थार्थं पतो भवेदिति ॥' अर्थार्थं—शास्त्रमिदं प्राणस्य विबुद्ध्यादि न तन्मिष्याहेत्वभावादित्यर्थः । प्राणस्य सत्यमेव बुद्धपादोत्पन्न हेत्वन्तरमाह—मिष्येति—यदि मिष्येति निश्चित बुद्ध्यादिप्राणस्य शास्त्र बोधेत्तदा वस्तुतोऽविद्यमानतद्विशिष्टतत्प्रतिपत्तेरनर्थं स्यात् लोके विपरीतार्थविषयोऽनर्थदर्शनात् अतः शास्त्रमिष्यादुद्धृष्टादिकमनर्थार्थं स्यात् चैतद्विदुः अपीलयेयस्यासंभावितसर्वदोषस्याशेषपुरुषार्थहेतोः तस्यानर्थार्थत्वेमेवेदुमशब्दत्वेन शास्त्रीय बुद्ध्यादित्यमेव । न च योपानिबन्दिमपि मिष्येति युक्तं तद्वदन्न द्वापर्यं विरोधाभासस्योक्तत्वादित्यर्थः । द्वापर्यं—अर्थार्थं योपानिबन्त व छा० पञ्चानिबन्धायाम् ॥ ८ नामब्रह्मोत्पुपासिते । छा० उ० अ० ७ ख० १ । ९ नामादौ । १०. यावन्नाम्नो गन्मित्यादि-यावन्नाम्नो विषयभूत तत्र यथाजामचापेऽस्य तत्त्वन्वन्दानां यथेच्छ श्रवणं भवतीत्यर्थः । ११. छा० उ० ७-१ । गन्मिति तत्रास्य यथाजामचापयो भवति यो नामब्रह्मोपास्त इति वाक्यदोषः । ।

'तत्र ब्रह्मदृष्टिं स्थाण्वादाविव पुरुषदृष्टिं विपरीतां ग्राह्यच्छास्त्रं दृश्यते । तस्माद्यथार्थ-  
मेव शास्त्रतः प्रतिपत्तोः श्रेय इत्ययुक्तमिति चेत् । न । प्रतिमावद्भेदप्रतिपत्तोः । नामादा-  
वब्रह्मणि ब्रह्मदृष्टिं विपरीतां ग्राहयति शास्त्रं स्थाण्वादाविव पुरुषदृष्टिमिति नतत्साध-  
वोचः । कस्मात् । भेदेन हि ब्रह्मणो 'नामादिवस्तुप्रतिपन्नस्य' नामादौ विधीयते ब्रह्म-  
दृष्टिः प्रतिमादाविव विष्णुदृष्टिः ।

'आलम्बनत्वेन हि नामादिप्रतिपत्तिः प्रतिमादिवदेव न तु नामाद्येव ब्रह्मेति ।  
यथा स्थाणावनिजतिं न स्थाणुरिति पुरुष एवायमिति प्रतिपद्यते विपरीतम्, न तु

ग्रहपूर्वकोऽयस्यान्यात्मतावभासो 'मिथ्याज्ञानमत्र' तु भेदे भासमाने"ऽन्यत्रान्यदृष्टिविधीयते । यथा  
विष्णोर्भेदे प्रतिमाया गृह्यमाणे तत्र विष्णुदृष्टिः क्रियते तन्नेदं मिथ्याज्ञानमित्याह—नेति । नत्रर्थं  
स्पष्टयति—नामादाविति । प्रश्नपूर्वकं हेतुं व्याचष्टे—कस्मादिति ।

प्रतिमाया विष्णुदृष्टिः "प्रत्यालम्बनत्वमेव न विष्णुतादात्म्यं नामादेस्तु ब्रह्मतादात्म्यं श्रुत-  
मिति "वैषम्यमाशङ्क्याऽऽह—आलम्बनत्वेनेति । "उक्तमर्थं "वैषम्यं ह्यप्रान्तेन स्पष्टयति—यथेति । कर्म-  
भोमासको ब्रह्मविद्वेषे "प्रकटयन्प्रत्ययतिष्ठते" ब्रह्मेति । केवला तद्दृष्टिरेव नाम्नि "घोद्यते घोदनाद-  
शाच्च फल सेत्स्यति ब्रह्म तु नास्ति मानाभावादित्यर्थः । अथ यथा देवानां प्रतिमाविष्णुतास्यमानानाम-  
न्यत्र सत्त्वं यथा च वस्वाद्यात्मना पितृणां ब्राह्मणादिवदे तर्प्यमाणानामन्यत्र सत्त्वं तथा ब्रह्मणोऽपि  
नामादावुपास्यत्वाद-न्यत्र सत्त्वं भविष्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—एतेनेति । नामादौ ब्रह्मदर्शनेनेति यावत् ।  
हृष्टान्तासिद्धेर्नैव पापि ब्रह्मास्तीति भावः । सत्यज्ञानादिलक्षणे ब्रह्म नास्तीत्ययुक्तम् 'सदेव सोभ्येदम्'

'नाम की ब्रह्म भावना से उपासना करे' इत्यादि छान्दोग्य श्रुति में ब्रह्मदृष्टि का श्रवण होने के कारण  
तुम्हारा कथन ठीक नहीं है । नामादि में अन्नब्रह्मत्व स्पष्ट ही है । शास्त्र अनात्मनामादि मे, रक्षाणु मे  
पुरुष की तरह विपरीत ब्रह्मदर्शन करता हुआ देखा जाता है, अतः (उपत व्यभिचार से) शास्त्र से यथार्थ  
ज्ञान होने के कारण ही श्रेय प्राप्त होती है, ऐसा कहना ठीक नहीं । (उपत शङ्का का परिहार करते  
हैं—) ऐसी बात नहीं है । (ब्रह्म स्त्री नाम मे) भेदज्ञान पुर सर, प्रतिमा मे विष्णुत्व दृष्टि के  
समान नाम मे ब्रह्मत्व बुद्धि रहती है । स्थाणु आदि मे पुरुषदृष्टि के समान शास्त्र अनात्मनामादि मे  
विपरीत ब्रह्मदृष्टि का ग्रहण कराता है—यह तुमने सही नहीं कहा । ऐसा यथो, क्योंकि ब्रह्म का नामादि  
मे ब्रह्मदृष्टि का विधान उसी प्रकार किया जाता है, जैसे प्रतिमादि मे विष्णुदृष्टि का विधान किया  
जाता है ।

१. नामादावनामनि । २ उक्तव्यभिचारात् । ३ अन्नब्रह्मण्यपि नाम्नि ब्रह्मेतिज्ञानस्य निषात्वं नत्यथ ।
- ४ ब्रह्मनामोर्भेदज्ञानपुर सर नाम्नि ब्रह्मत्वबुद्धिरित्यर्थः । ५ द्वितीयात्ममेतत् । ६ पुरुषस्यत्यर्थः । ७  
निष्णुदृष्टिरिति—तथा चाविवेकपूर्वकाभेदविधौ मिथ्याज्ञानत्यागनामनि च ब्रह्मदृष्टौविवेकपूर्वकत्वात्मिथ्यात्वो-  
क्तिरयुक्तेति भावः । ८ ब्रह्मदृष्टयधिकरणत्वेनैव नामादिप्रतीतिरित्यर्थः । ९ मिथ्याज्ञानमिति यथा यो  
हि रज्जु रज्जुतया न जानाति तस्य न च सर्वत्रप्रतीतिमिथ्याज्ञानमित्यर्थः । १० नामब्रह्मणो । ११ नाम्नि  
ब्रह्मदृष्टिः । १२ अधिकरणत्वमेव । १३ हृष्टान्तादाष्टान्तिरयोरेवधर्ममित्यर्थः । १४ वैषम्याभावरूपम् ।  
१५ क्वचित्किं हृष्टान्तेनेत्यर्थः । १६ प्रकटयतिप्रति । विवेकस्य धर्मिप्रतियोगिनी वाच्यो न चामनस्तथात्वं  
न च यद्वाग्निं । यस्य धर्मित्वादिन' स्वान्माताभावात् उपनिषदां तु वेदोपरान्तनामात्वात् अता विवेकपूर्वकत्वा-  
योपासनादौ ब्रह्मदृष्टे रज्जुवर्षादिहृष्टेरेव मिथ्यात्वं नि गन्तान् मप्रति शेष । वेदोपरान्तादास्ता इति भोमा-  
रात्मनय । ऊपर, ऊपरभूतानिरर्थका इत्यर्थः । १७ उपदिश्यते ।

तथा नामादो ब्रह्मदृष्टिविपरीता । ब्रह्मदृष्टिरेव 'केयला नास्ति ब्रह्म' इति चेत् । एतेन प्रतिमाब्राह्मणादियु विष्ण्वादिदेवपित्रादिदृष्टीनां तुल्यता । न । ऋगादियु पृथिव्यादिदृष्टिदर्शनात् । विद्यमानपृथिव्यादियस्तुदृष्टीनामेवर्गादिविषये प्रक्षेपदर्शनात् । तस्मात्सामान्यान्नामादियु ब्रह्मादिदृष्टीनां विद्यमानब्रह्मादिविषयत्वसिद्धिः ।

एतेन प्रतिमाब्राह्मणादियु विष्ण्वादिदेवपित्रादियुद्वीनां च सत्यवस्तुविषयत्वसिद्धिः । मुख्यपक्षत्वाच्च गौणत्वस्य । पञ्चान्यादियु चाग्नितादेर्गौणत्वाच्च मुख्यान्यादिसद्भाववत्त्वामादियु ब्रह्मत्वस्य गौणत्वान्मुख्यब्रह्मसद्भावोपपत्तिः । क्रियायश्चाविशेषाद्वि-

द्वयाविश्वेतिरित्याह—नेति । किंच ब्रह्मदृष्टिः 'सत्यायां शास्त्रोपदृष्टित्वादिधमेवर्गिनः सामेतिदृष्टिदित्याह—ऋगादिष्विति । 'तदेव स्पष्टयति—विद्यमानेति । ताभिर्दृष्टिभिः सामान्यं दृष्टित्वं तस्म दिति यावत् ।

यस्तु दृष्टान्तासिद्धिरिति तत्राऽऽह—एतेनेति । ब्रह्मदृष्टेः सत्पार्यत्यवचनेनेति यावत् । ब्रह्मरहित्वे हेतवन्तरमाह—मुख्यपक्षत्वादिति । "उक्तमेव विवृणोति—पञ्चेति । पञ्चान्यो ह्युपजन्तुपृथिवीरुपयोपितः । आदिष्वेव धाम्पेत्वादिप्रार्थम् । ननु वेदान्तधेयं ब्रह्मप्येत न च सेम्यस्तद्विः सिध्यति "तेषां विधिबन्धुपयोगाप्रामाण्यत्तत्कृतो ब्रह्मसिद्धिरत आह—क्रियायश्चेति । "विमतं स्वार्थं प्रमाणमज्ञातजा-

ब्रह्मदृष्टि के अधिकरणत्व होने से ही प्रतिमा मे विष्णुदृष्टि के समान नामादि की प्रतीति होती है, नामादि ही ब्रह्म है—ऐसी प्रतीति नहीं होती । जिस प्रकार स्याणु का ज्ञान न होने पर 'यह पुरुष ही है, स्याणु नहीं है'—ऐसा विपरीत ज्ञान होता है । नामादि मे वैसी ग्रययार्थं ब्रह्मदृष्टि नहीं होगी । यदि कही, ब्रह्मदृष्टि मात्र ही है, वस्तुत ब्रह्म नहीं है । इससे तो प्रतिमा और ब्राह्मणादि मे विष्णु और पितृ आदि दृष्टियां समान रूप से सिद्ध होती हैं । (सङ्कापरिहार किया जाता है—) ऐसी बात नहीं—क्योंकि ऋगादि मे पृथिवी आदि दृष्टि सुनी जाती है । ऋगादि विषय मे विद्यमान वस्तुविषयक पृथिवी आदि दृष्टिया का ही आरोप देखा गया है । अतः उनमे समानता होने के कारण नामादि मे जो ब्रह्मदृष्टि है, उनकी मद्ब्रह्मादि विषयता सिद्ध हो जाती है ।

इमसे प्रतिमा और ब्राह्मणादि मे विष्णु आदि देवदृष्टि और पितृ आदि दृष्टियो का भी सत्

- १ ब्रह्मदृष्टिमात्रम् । २ तुल्यतति—तथा च विष्ण्वादीनामप्यन्यत्र सत्त्वं नाम्नीति भाव । ३. निश्चिन्ति ऋगादियु सत्त्वं सता पृथिव्यादीनामारोपदर्शनाप्रामादावपि सत्त्वं सतो ब्रह्मणो दृष्टिारोपणीयेत्वर्थ । ४ गौणत्वादिति—ब्राह्मत्वाच्चामावाद्गौणत्वम् । ५ मुख्येति—यत्कथोपस्थापनीयत्वमुल्यत्वम् । ६ उपपत्तिरिति—किं च विमता बुद्धिं सालम्बना बुद्धित्वात् घटादिवुद्धिबत् इत्यनुमानान्च ब्रह्मास्तीत्याहुर्वातिकाचार्या—"न चासद्विषया काचिद्बुद्धिर्जगति वीक्ष्यत" इति । किंच संबन्धे मात्राचर्यस्य व्यभिचारेऽपि भावाभावसाधक चिद्ब्रह्मत्वव्यभिचार्यस्ति तत्रैव कूटस्थ सविदेकरस ब्रह्म नास्ति तदुक्तम्—"सर्वोप्यव्यभिचारेऽपि सविदव्यभिचारिणीति" । ७ सत्यविविधता । ८. इयमेवेत्यादि—इयम् पृथिवी—तथा च ऋचि पृथिवीदृष्टि कर्तव्येत्पर्यं । ९. तदेवेति ऋगादियु पृथिव्यादिदृष्टिदर्शनेवेत्यर्थ । १०. उक्तमेव—गौणत्वनिष्ठ मुख्यापेक्षत्वमेव । ११. सिद्धार्थबोधना वेदान्तात्मा । १२ विधिबन्धुपयोगि—विधायकक्रियापदापादितत्वादित्यर्थ । तथा च वेदान्तानाम् क्रियापदपुन्यत्वेन वाक्यार्थबोधनाजनवत्त्वाप्रामाण्यमित्यात्मा । १३ वेदान्तवाक्यम् ।

द्यार्थानाम् । यथा च दशरौणमासावि'क्रियेवंफला 'विशिष्टेतिकर्तव्यताकैवंक्रमप्रयुक्ताङ्गा चेत्येतदलौकिकं वस्तु प्रत्यक्षाद्यविषयं तथाभूतं च वेदवाक्यैरेव ज्ञाप्यते । तथा परमात्मे-  
श्वरदेवतादिवस्त्वस्थूलादिधर्मकमशनायाद्यतीतं चेत्येवमादिविशिष्टमिति वेदवाक्यैरेव  
ज्ञाप्यत इत्यलौकिकत्वात्तथाभूतमेव भवितुमर्हतीति । न च क्रियार्थैर्वाक्यैर्ज्ञानवाक्यानां  
बुद्धचतुत्पादकत्वे विशेषोऽस्ति । न चानिश्चिता विपर्यस्ता वा परमात्मादिवस्तुविषया  
'बुद्धिरुत्पद्यते ।

पकत्वात्संमतवत् । 'अतो वेदान्तशास्त्रादेव ब्रह्मसिद्धिरित्यर्थं । 'सिद्धसाध्यायैर्भेदेन वषम्यादवि-  
शिष्टत्वमनष्टमित्याद्युच्यते' कतं विवृणोति—यथा चेति । विशिष्टवत् 'स्वरूपोपकारित्वं' 'फलोपका-  
रित्वं च । 'पञ्चमोक्त प्रकारं पराङ्मुनेभ्यमित्यादिषट्म् । अलौकिकत्वं साधयति—प्रत्यक्षादिति ।  
किंच वेदान्तानामप्रामाण्यं 'बुद्धधनुत्पत्तेर्वा' 'सद्यश्चतुत्पत्तेर्वा' नाऽऽद्य इत्याह—न चेति । न द्वितीय  
इत्याह—न चानिश्चितेति । "कोटिद्वयास्पर्शित्वाद'बाधाश्चेत्यर्थं ।

वस्तु विषयक होना सिद्ध हो जाता है । (ब्रह्म के सत् होने में दूसरा हेतु कहने हैं—) क्योंकि गौणत्व तो मुख्यत्व  
की अपेक्षा से होता है । पञ्चाग्नियो में दाहकत्वादि-अभाव होने से अग्नित्व आदि का गौणत्व है,  
इससे शक्त्योपस्थापनीयत्वरूप मुख्य अग्नि आदि का सद्भाव सिद्ध हो जाता है । उसी प्रकार  
नामादिको में ब्रह्मत्व की गौणता होने से मुख्य ब्रह्म में सद्भाव सिद्ध ही जाता है । उपासनापरक और  
कर्मपरक वाक्यों की भी समानता होने के कारण यही सिद्ध होता है । जैसे दश-पौर्णमासादि क्रिया  
इस फल वाली है, विलक्षण इतिकर्तव्यता वाली है और इसी क्रम से उसके अङ्ग प्रयुक्त है—ये सब  
अलौकिक बातें प्रत्यक्षादि प्रमाण का विषय नहीं है, किन्तु सत् हैं—ऐसा वेदवाक्यों से सिद्ध होता है ।  
इस प्रकार परमात्मा, ईश्वर और देवतादि-वस्तु स्थूलत्वादि-धर्मों से रहित एव क्षुधादि से अतीत है—  
तथा इस प्रकार के गुणों से विलक्षण हैं—यह सब वेद-वाक्यों से प्रमाणित होता है—इसलिए अलौकिक  
होने के कारण वह सत् ही हो सकता है । इसके सिवा कर्मपरक वाक्यों से उपासनापरक वाक्यों का  
बुद्धि अर्थात् दृष्टि उत्पन्न करने में कोई भेद नहीं है । उनसे परमात्मादि वस्तु विषयक सद्यस्वरूप

- १ क्रियेवकलेति—अत्र क्रियापद तज्जन्म अपूर्वपरम् तस्मैव साक्षात्फलजननत्वादिति । विष्णुदेशतो विरवजि-  
न्यायादिना च सिद्धगणिकार परामुशत्येव कलेति । अत्र विष्णुदेशत इति विधिवाक्यादित्यर्थं विरवजिन्यायदस्य  
यस्य कर्मण फलविशेषो नोक्तस्तस्य स्वर्ग एव फल विरवजिति तथा व्यवस्थापनादिति । अधिकारमिति—फल-  
सम्बन्धमित्यर्थं । २ विलक्षणेत्यर्थं । ३ सद्यस्वरूपेत्यर्थं । ४ बुद्धिरिति—अधिकारिणामिति शेष ।  
उत्पद्यत इति वेदान्तवाक्यैरिति शेषः । ५ उत्पद्यत इति—किंतु तेषा मयाभूतार्थबोधिनस्तत्त्वमादिवाक्यादेक-  
रूपाध्यायिता च वस्तुविषया बुद्धिरुत्पद्यतज्ञ प्रामाण्यमेव स्वार्थं वेदान्तानामिति ध्येयम् । ६ कर्मकाण्डवत् ।  
७ वेदान्ताना स्वार्थं मानत्वात् । ८ सिद्ध-ब्रह्म, सिद्धार्थविषयवत्वे वेदान्तानाम् । ९ साध्यायैर्विषयवत्त्वं  
च कर्मकाण्डस्येति विलक्षणम् । १० सप्रहवाक्यम् । ११ इदं चेति कर्तव्यत्वारूपमेवेति बोध्यम् । १२  
स्वरूपोपकारित्वम्—सनिपरूपोपकारवत् प्रोक्षणावधासादीनाम् । फलोपकारित्वं चात्तदुपकारवत् प्रयाजादीनाम् ।  
१३ जैमिनीय अ ५ पा १ । १४ बुद्धीत्वादि—बुद्धधनुत्पादकत्वादित्यर्थं । १५ तथा च बुद्धधनुत्पादक-  
त्वमेवाप्रामाण्यम् एतन्मतेऽपि बोध्यम् । १६ वेदान्तवाक्यजघिनोऽनिश्चितत्वे हेतुमाह—कोटीत्यादि—विरवको-  
टिद्वयानवगाहित्वादित्यर्थं । तस्या एवाविपर्ययरूपत्वे हेतुः । १७ अत्रापादिति—अत्रापितविषयवत्त्वादित्यर्थं ।



अनुष्ठेयाभावाद्युक्तमिति चेत् । क्रियायैर्वाक्यैश्च्यंशा 'भावनाऽनुष्ठेया ज्ञाप्यते-  
ऽलौकिकवपि । न तथा परमात्मेश्वरादिविज्ञानेऽनुष्ठेयं किञ्चिदस्ति । अतः क्रियार्थः  
साधर्म्यमित्युक्तमिति चेत् । न । ज्ञानस्य तथाभूतार्थविषयत्वात् । न ह्यनुष्ठेयस्य  
अर्थस्य भावनाख्यस्यानुष्ठेयत्वात्तथात्वं किं तर्हि प्रमाणसमधिगतत्वात् । न च  
'तद्विषयमाया बुद्धेरनुष्ठेयविषयत्वात्तथात्वं किं तर्हि, वेदवाक्यजनितत्वादेव ।

क्रियार्थैर्वाक्यैर्विद्यार्थानां वाक्यानां 'साधर्म्यमुक्तमाक्षिपति—अनुष्ठेयेति । साधर्म्यस्यापुक्त-  
त्वमेव ध्यनक्ति—क्रियार्थेरिति । 'वाक्योत्पद्यबुद्धेर्यथार्थत्वाद्विषयभावेऽपि वाक्यप्रामाण्यमज्ञातज्ञापकत्वे-  
ना' विरुद्धमिति परिहरति—न ज्ञानस्येति । अनुष्ठेयनिष्ठत्वमन्तरेण कुतो 'वस्तुनि 'प्रयोगप्रत्यययोः'त-  
थायत्त्वमित्याशङ्क्य 'तयोर्विषये' 'तथात्वार्यं' 'तदपेक्षास्वप्रामाण्यायं' वेति विकल्प्याऽऽद्य दूषयति—न  
होति । 'तदुभयविषयस्य' 'कर्तव्यार्थस्य तथात्वं न' 'कर्तव्यत्वापेक्षं' किन्तु मानस्यत्वादन्यथा  
विप्रलम्भकविषयभावेऽपि तथात्वापत्तेरित्यर्थं । द्वितीयं प्रत्याह—न चेति । बुद्धिप्रहृष्टं प्रयोगोपल-  
क्षणार्थम् । कर्तव्यार्थविषयप्रयोगादेर्ननुष्ठेयविषयत्वान्मानसत्वं किन्तु प्रमाकरणात्वात् ज्ञानत्वात्त्वान्वयो-  
पत्ततिप्रसविततादवस्थात् 'तोऽनुष्ठेयनिष्ठत्वं मानस्येऽनुपयुषतमित्यर्थः ।

धनिश्चित या विपरीत बुद्धि उत्पन्न नहीं होती । अर्थात् वेदान्त का स्वार्थ मे ही प्रामाण्य है ।

(इस पर शङ्का होती है) उपासनापरक वाक्यों को कर्मपरक वाक्यों के तुल्यप्रमाण रूप  
(समानधर्मों) कहना अनुचित है, क्योंकि वहाँ अनुष्ठेय कर्म नहीं होता । क्रियार्थक वाक्यों से  
प्रत्यक्षादि के अविषय होने से भी तीन अशवाली शाब्दी भावना अनुष्ठेया है । परमात्मना श्रीर ईश्वरादि  
विज्ञान मे ऐसी कोई अनुष्ठेया क्रिया नहीं होती, अत विज्ञान वाक्यों को कर्मपरक वाक्यों से जो  
तुल्यप्रामाण्यरूपता वतलायी है, वह ठीक नहीं है । (शङ्का का परिहार करते हैं)—ऐसा कहना ठीक  
नहीं है । क्योंकि (सत्त्वमादिवाक्यों से उत्पन्न) ज्ञान अनधिगतार्थं और अवाधितार्थं विषयक होता है ।  
अश-शाब्दी भावना सज्ञक अनुष्ठेयार्थनिष्ठ होने से प्रामाण्य नहीं है, क्योंकि वह अनुष्ठेय है । तो कैसे  
है ? प्रमाणगम्य होने के कारण है । इसी तरह अनुष्ठेयविषयमा बुद्धि की अनधिगतावाधितार्थता

१ भावनाऽवशादप्येव ग्राह्या अनुष्ठेयार्थनिष्ठत्वाद् अनुष्ठेयत्तुम् । २ अलौकिकीति—प्रत्ययाविषयता तथा च  
तस्या अज्ञातत्वात् तद्विधिर्कर्मकाण्डोपवाचनानाम् प्रामाण्यमिति भाव । ३ ज्ञानरूपतादि—सत्त्वमादिवाक्योत्प-  
न्नानस्य अनधिगततावाधितार्थविषयकत्वात्स्वार्थं । ४. प्रामाण्यम् । ५ मानस्यत्वात् । ६ तदिति—अनुष्ठेय-  
वस्तुति । ७ वेदवाक्यजनितत्वादेवेति—विच कर्मानिष्ठत्वेन प्रामाण्ये तन्निष्ठत्वे प्रामाण्यं तत्र सति तन्निष्ठ-  
तेत्यन्योन्याश्रयतादज्ञातज्ञापनत्वमेव तत् । अतो मागादेरिष्टोपपत्त्यस्य भागात्तरावोत्पत्त्यात् तदेव विधिवाक्यमेवम्  
इति मत्वा वार्तिकेऽभिहितम्—'अन्योन्याश्रयतादोषं कार्यप्रामाण्यवादिन' इति । ८ साधर्म्यम्—तुल्यप्रा-  
माण्यरूपम् । ९ सत्त्वमादिकाव्येत्पर्यं । १० अविच्छेदिति—न ह्यनुष्ठेयनिष्ठत्वं प्रामाण्यप्रयोजकम् स्वर्ग-  
काम विकृता भक्षयेदित्यादौ व्यभिचारात् शिन्वन्नातमापनत्वम् तस्य चोभयत्रायव्यभिचारादिति भाव ।  
उभयवैति कर्मज्ञानत्राजोक्ति । ११ वस्तुनि—विद्ये वस्तुनि प्रहाणीत्यर्थम् । १२ प्रयोगप्रत्यययोरिति—आदत्तजन्म-  
ज्ञानयोरित्यर्थं । १३ प्रामाण्यम् । १४ तयो प्रयोगप्रत्यययोः । १५ तथात्वार्यं—प्रामाण्यार्थम् । १६  
तदपेक्षा—अनुष्ठेयवत्त्वत्वेता । १७ तदुभयेति—प्रयोगप्रत्ययैर्यर्थं । १८ अनुष्ठेयार्थैस्त्वैत्यर्थं । १९  
स्वनिष्ठानुष्ठेयत्वप्रयुक्तम् । २० अनुष्ठेयनिष्ठत्वस्यानिप्रसक्तत्वात् ।

वेदवाक्याधिगतस्य वस्तुन स्तथात्वे सत्यनुष्ठेयत्वविशिष्टं चेदनुतिष्ठति नो चेदनुष्ठेयत्वविशिष्टं नानुतिष्ठति । अननुष्ठेयत्वे चावयप्रमाणत्वानुपत्तिरिति चेत् । न ह्यनुष्ठेयेऽसति पदानां संहतिरुपपद्यते । अनुष्ठेये तु सति तादर्थ्येन पदानि संहन्यन्ते । तत्रानुष्ठेयनिष्ठं वाक्यं प्रमाणं भवतीदमनेनैवं कर्तव्यमिति । न त्विदमनेनैवमित्येवं प्रकाराणां पदशतानामपि वाक्यत्वमस्ति । 'कुर्यात्त्रियेत् कर्तव्यं भवेत्स्यादिति पञ्चमम्'

"कुतस्तर्हि कार्याकार्यधियादित्याशङ्क्याऽऽह—वेदेति । "वैदिकस्यार्थस्यावाधेन "यथार्थत्वे सिद्धे समीहितसाधनत्वविशिष्टं चेद्वस्तु तदा कर्तव्यमिति धियाऽनुतिष्ठति । तच्छेदनिवृत्ताधनत्वविशिष्टं तदा न कार्यमिति धिया नानुतिष्ठति । "अतो मानात्तन्मानुष्ठानाननुष्ठानहेतुं "कार्यकार्यधियादित्यर्थः । "तथाऽपि ब्रह्मणो वाक्यार्थत्व पदार्थत्वं वा नाऽऽद्य इत्याह—अननुष्ठेयत्व इति । "तस्याकार्यत्वेऽपि वाक्यार्थत्वं किं न स्मादित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । उभयत्रासतीति च्छेद । द्वितीय रूपमिति—

अनुष्ठेयवस्तुविषयक होने से नहीं है । तो फिर क्यों है ? वेदवाक्यजनित होने से ही उसकी यथार्थता है ।

वेद वाक्य द्वारा ज्ञात वस्तु के प्रामाण्य सिद्ध होने पर, यदि वह अनुष्ठेयत्वविशिष्ट होती है, तो पुरुष उसका अनुष्ठान करता है, और यदि अनुष्ठेयत्व विशिष्ट नहीं होती, तो पुरुष उसका अनुष्ठान नहीं करता । (इस पर शङ्का होती है—) फिर (ब्रह्म के अकार्यत्व होने से) तो वाक्यगम्यता ही न होगी, क्योंकि कार्य की ही वाक्यगम्यता होती है । ब्रह्मरूप वस्तु के अनुष्ठेय न होने पर (क्रिया पदभाव से) पदों की सहति सिद्ध नहीं होती है । कार्यपरत्व होने से तदुपकारक रूप से पदों की सहति होती है । लोक और वेद मे "इसे इससे इस प्रकार ही करना चाहिये" इस प्रकार अनुष्ठेयार्थनिष्ठ वाक्य हो प्रमाण होता है । 'इसे, इससे, इस प्रकार' ऐसे सँकड़ो पद मिलने पर भी उसमे

- १ प्रामाण्ये । २ अननुष्ठेयत्व इत्यादि—ब्रह्मण इत्यादि तथा च ब्रह्मणोऽनार्थत्वात् वाक्यगम्यतेति भाव कार्यरथैव वाक्यगम्यत्वमित्यभिमान । ३ अनुष्ठेय इत्यादि ब्रह्मणश्चेवकार्यत्वं तदा तद्विषयवेदान्तेषु क्रियापदभावात्पदसहत्ययोगाद्वाक्यसिद्धेर्न तस्य तदर्थता इति भाव । ४ ब्रह्मरूपवस्तुनीति शेष । ५ तदुपकारकत्व इत्यर्थः । ६ एतावता वेदान्तस्य वाक्यत्वाभाव उक्त । ७ उक्तान्वयव्यतिरेके मति लोकवेदयोर्वयं । ८ तत्रानुष्ठेयनिष्ठमित्यादि—लोकवेदयो न त्रियापदमन्तरेण परमात्पदानां मिथ सहतिदृष्ट्याऽतो वेदान्तपु त्रियापदव्युत्पत्त्या नास्ति वाक्यत्वमितिभाव । ९ इदमनुष्ठेय वस्त्वनेन वाक्येनैव कर्तव्यमित्यनुष्ठेयनिष्ठ वाक्य प्रमाण भवतीत्यन्वय । १० "एतत् स्यात् सर्ववेदेषु नियत विधिलक्षणम्" । ११ कुतस्तार्हीति—तर्हि अनुष्ठेयनिष्ठत्वस्य प्रामाण्यानुपयुक्तत्वे नार्थकार्यधियादिति—कर्तव्यत्वानुष्ठेयनिष्ठ इत्यर्थः । यथा हि कर्मकाण्डोमिथियार्थवाक्यत्वानात् कर्तव्यधीर्जायते इदं कर्मादि मया कर्तव्यमिति । सत्य ज्ञानमित्यादि ज्ञानवाक्यान्व न कर्तव्यमीरिति तथा च अनुष्ठानाननुष्ठानहेतुकार्याकार्यबुद्धी वरमाद्धेतोर्जायिष्यातामिति वाक्यार्थः । १२ वैदिकस्य—वेदोपहितस्य । १३ प्रामाण्ये । १४ अतो मानात्सत्तेति—यथोक्तमेयानुरोधदित्यर्थः । तस्य—अनुष्ठेयादिवस्तुन । १५ नार्थकार्यधियादिति—तथा चानुष्ठेयानुष्ठानाननुष्ठानहेतुर्नत्व्याकर्तव्यबुद्धी मेयानुरोधोपादेव भवति इत्यर्थः । तथा च वार्तिकम्—"प्रामाणाधिगतो सत्यां पुरो मेयानुरोधतः । अनुष्ठेयोऽनुष्ठेय इति पदवाग्मतिर्भवेदिति ।" १६ तथातीत्यादि—वेदान्तानां प्रामाण्येऽपि ब्रह्म हि वस्यचिदावयवत्कार्यं पदस्य वा । १७ ब्रह्मणः ।

इत्येवमादीनामन्यतमेऽसत्यतः परमात्मेश्वरादीनामवाक्यप्रमाणत्वम् । पदार्थत्वे च प्रमाणान्तरविषयत्वम् । अतोऽसदेतदिति चेत् । न । अस्ति मेरुवर्णचतुष्टयोपेत इत्येवमादावनुष्ठेऽपि वाक्यदर्शनात् । न च मेरुवर्णचतुष्टयोपेत इत्येवमादिवाक्यश्रवणे मेवादावनुष्ठेयत्वबुद्धिरूपपद्यते । तथाऽस्तिपदसहितानां परमात्मेश्वरादिप्रतिपादकवाक्यपदानां विशेषणविशेष्यभावेन संहतिः केन वायंते ।

मेवाविज्ञानवत्परमात्मज्ञाने प्रयोजनाभावादयुक्तमिति चेत् । न । "ब्रह्मविदानोति

पदार्थत्वे चेति । ब्रह्मणः 'शास्त्रार्थत्वमेतदित्युच्यते । 'कार्यास्पृष्टेऽयं वाक्यप्रामाण्यं दृष्टान्तेन साधयति—नेत्यादिना । शुक्लकृष्णलोहितमिश्रलक्षणं वर्णचतुष्टयं तद्विशिष्टो 'मेरुस्तोत्यादिप्रयोगे मेवादात्र 'कार्येऽपि 'सम्प्रदीदर्शनात्तत्रमतिवाक्यादपि कार्यास्पृष्टे ब्रह्मणि सम्प्रज्ञानसिद्धिरित्यर्थः । दृष्टान्तेऽपि कार्यधीरेव वाक्यादुदेतोत्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । ननु तत्र क्रियापदादीना पदसंहतियुक्ता वेदान्तेषु पुनस्तदभावात्पदसंहत्ययोगात्कुतो वाक्यप्रमाणकत्वं ब्रह्मणः संभवति तत्राऽऽह—तथेति ।

"विमतमफलं सिद्धार्थज्ञानत्याह"संमतवदित्यनुमानात्तत्रवमादेः सिद्धार्थस्यायुक्तं मानत्वमिति शङ्कते—मेवादीति । श्रुतिविरोधेनानुमानं "धुनोते—नेत्यादिना । "विद्वदनुभवविरोधान् नवमित्याह—

वाक्यत्व नही आ सकता । 'कुर्यात्, क्रियेत्, कर्तव्यम्, भवेत्, स्यात्' ये पांचो विधिलक्षण क्रियापद सब वेदो मे नियत हैं । अतः परमात्मा और ईश्वरादि वाक्य प्रामाण्यत्व के विषय नहीं हैं । क्रियापदाभाव होने एव वेदान्त के अवाक्यत्व होने से ऐसा होता है । (ब्रह्म प्रमाणान्तरविषय पदार्थत्वात् घटवत्) पदार्थत्व होने से (वह ब्रह्म) आगमानिरिक्त प्रमाण वा विषय होगा । (वाक्यार्थत्व और पदार्थत्व से ब्रह्म का निरूपण न हो सकने के कारण) अतः यह असत् है ऐसे कहना चाहिए ? (शङ्का का परिहार करते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं "मेरु चार वर्णों वाला है" इत्यादि वाक्य में अनुष्ठेयत्व होने पर भी वाक्य देखा जाता है । "मेरु चार वर्णों वाला है" इत्यादि वाक्य गुणने पर मेरु आदि में अनुष्ठेय बुद्धि

१ क्रियापदाभावेन वेदान्तानामवाक्यत्वात् । २ प्रमाणान्तरविषयत्वमिति—अबेदमनुमान सूचित ब्रह्मप्रमाणान्तरविषय पदार्थत्वान् घटवदिनि । प्रमाणान्तरिति—आगमातिरिक्तप्रमाणेत्यर्थ । अत्रोक्तं वातिके— "पदार्थत्वे च तस्मिन्निद्विज्ञानस्यशमथ्यादिनि ।" किञ्च पदार्थता ब्रह्मणो बुवत् मिद्वान्नुहानिरित्यभिप्रेत्योक्तं वातिके— "आगमैवप्रमाणत्वात् पदार्थत्वमित्यतः" इति । ब्रह्म वाक्यधीर्भित्यङ्गीकारात्पदार्थत्ववृत्तदोषाभावः । न च क्रियापदाभावात् पदार्थत्वमिद्वि वेदान्तेऽपि प्रतिपाद्यनुगुणा क्रियापदोपयोगात् इत्यभिप्रेत्य तत्रोक्तम्— "अस्यस्मीत्यनुष्ठेयत्वान्नैवमप्युपपद्यत इति" । यदा वाक्यार्थत्वमङ्गीकृत्य पदार्थत्वमनङ्गीकारपरस्तामित्यभिप्रेत्योक्तम् आगमेति । क्रियापदमन्त्रेण पदसंहत्यभावाद्वाक्यमित्येस्तदगम्यत्वमपि निरस्तमित्यामङ्गीकृतम् अस्यस्मीति । ३ ब्रह्मणो वाक्यार्थत्वपदार्थत्वान्मा निरूपयितुमशक्यत्वात् । ४ दृष्टान्तवत् । ५ अनुक्तमिति—मिद्वार्थत्वोपपत्त्ये तत्त्वमस्यादि वाक्यस्य प्रामाण्यमयुक्तमित्यर्थ । ६ शास्त्रप्रतिपाद्यत्वम् । ७. कार्यास्पृष्ट इति कार्यम्—अनुष्ठेयम्, तदस्पृष्टे—अननुष्ठेय इति यावत् । ८. मिश्रम्—चित्रम् । ९ वर्णचतुष्टयमिति—तच्च मेरावेनस्मिन् दिविभागेन द्रष्टव्यम् । १०. मेरुस्तोत्यादीति—आदिना—यथा शीवर्णराजतपद्माम्या सुवर्णगतिविहङ्गमोऽयमनुष्ठेयं नो दीपान्तरज्जतीनि प्रयोगे विशिष्टे पतत्रिचचार्येऽप्यस्ति पथीति शब्दादुपपद्यते सम्प्रज्ञानमित्येवमादि ग्राह्यम् । ११. अननुष्ठेये । १२. अस्ति मेरुति शब्दादिति शेष । १३. ब्रह्मज्ञानम् । १४. मेवाविज्ञानवत् । १५. निरस्यति । १६. अनुमानेश्रुतिवाक्यवतयां तत्रैव प्रत्यक्षवाक्यमप्यवतारयति विद्वदनुभवति ।

परम्" "मिद्यते हृदयग्रन्थिः" इति फलश्रवणात् । संसारबीजाविद्याविदोषनिवृत्ति-  
'दर्शनाच्च । अनन्यशेषत्वाच्च तज्ज्ञानस्य जुह्वामिव फलश्रुतेरर्थवादत्वानुपपत्तिः ।

ससारेति । फलश्रुतेरर्थवादत्वेना'मानत्वादानुमानाबाधकतेत्याशङ्क्याऽऽह—अनन्येति । 'परममीत्वा-  
धिकरणन्यायेन जुह्वामिव फलश्रुतेरर्थवादत्वं युक्तम् । ब्रह्मपियोऽन्यशेषत्वप्रापकाभावात्तत्फलश्रुतेरर्थवाद-  
त्वात्सिद्धिरिति । अन्यथा 'शारीरकानारम्भः स्यादित्यर्थः । श्रुत्यनुभवान्यां वाक्योक्त्यज्ञानस्य फल-  
वत्त्वदृष्टेयुक्ता कार्यास्पृष्टे स्वार्थे तत्त्वमस्यादेवनिर्देशयुक्तं संप्रति शास्त्रस्य कायंपरत्वानियमे 'हेत्व-

नही उत्पन्न होती । इसी दृष्टान्त के समान परमात्मा और ईश्वरादिका प्रतिपादन करने वाले  
'अस्ति" पद वाले वाक्यों के पदों की विशेषण-विशेष्यभावरूप संहति का भीन वारण कर  
सकता है ?

(इस पर शङ्का होती है—) मेरु आदि के ज्ञान की तरह परमात्मज्ञान, प्रयोजन के अभाव होने  
से (सिद्धार्थबोधक 'तत्त्वमस्यादि' वाक्य का प्रामाण्य) ग्रहण नहीं है । (इस पर शङ्कापरिहार करते हैं—)  
ऐसा कहना ठीक नहीं । "ब्रह्म के जानने वाला परमपद प्राप्त कर लेता है", "उसके हृदय की ग्रन्थि  
खुल जाती है" इत्यादि श्रुतियों में परमात्मज्ञान का फल सुना गया है । तथा ससार के बीज रूप

१ अविद्यादीति—आदिनाऽविद्याकार्यं नोक्तमोहादिप्राप्त्यम् । २ दर्शनाच्चेति—ब्राह्मीयज्ञानोदयानन्तरमेव तत्फलस्य  
शोभादिबिभोक्तस्य प्रत्यक्षत्वात् तद्विरुद्धमनुमानोदयतीत्यर्थः । ३ अमानत्वादिति—अर्थवादस्य स्वार्थे तात्पर्या-  
भावात्तत्राप्रमाणत्वादित्यर्थः । ४ परममीत्वाधिकरणन्यायेन जुह्वामिव फलश्रुतेरर्थवादत्वमुक्तमिति—इव्यसत्कारवर्गो  
नक्तव्यत्वाधिकरणपरपथे परममीत्वाधिकरणे उक्तेन परार्थत्वादिहेतुना पापश्लोकाश्रवणराहित्यस्यार्थवादत्वं श्रु-  
प्राप्तस्यबोधवत्त्वं युक्तमित्यर्थः । "इत्यसत्कारकर्मणु परार्थत्वाफलश्रुतिरर्थवादः स्यादिति तदधिकरणसूत्रम् । "स्य  
परममी जुह्वमेवेति नस पाप श्लोक शृणोति । यदाडके चक्षुरेवभातुव्यस्य दृङ्क्ते । यत्प्रवाजानुप्राजा इज्यन्ते  
वर्म वा एतद् यज्ञस्य क्रियते वर्मं यजमानस्य भ्रातृव्याभिभूयै इत्येतानि प्रष्टतमूरस्य विषयवाक्यानि—अथ  
यज्जुह्वप्रकृतिभूत द्रव्य पणार्त्तक यत्त्वाजनेन चक्षुष्य सत्कार यच्च प्रयज्जतुयाञ्छरु वर्म किमेते पुन्यार्थफल-  
मुद्दिश्य विधीयन्त उत क्तव्यंवादा इति सशये पापश्लोकाश्रवणराहित्यादे (स्वनिष्ठाश्रवणभावादे) पुनक्तव्य-  
निष्फलस्य प्रतिमानात् पुन्यार्थत्वेन विधीयन्त इति प्राप्ते मिदन्त्यावति-इव्यसत्कारकर्मविधिषु क्रमेण  
उदाहृतवाक्येषु फलप्रवचनार्थवाद स्यात् परार्थत्वात् परममीत्वादीना क्तव्यंत्वादित्यर्थः । फल हि साध्य  
भवति न चात्र साध्यता प्रतीयते न शृणोति, वृङ्क्ते, वर्मक्रियत इति वर्तमानत्वनिर्देशात् । अतः क्तव्यार्थ एव  
विधय तत्र परममीत्वस्यातारम्भापीतस्यापि वाक्येन क्रतुसम्बन्ध (समभिन्वाहारो वाच्यम्) तथा चोक्त  
स्य परंताऽनारम्भापीनापि सर्वप्रकृतिष्वेवावेति न विकृतिषु तत्र चोदकेनापि तत्प्राप्तिसमवायत्पौनक्त्यापत्तेरिति ।  
चोदकम् प्रकृतिवदित्यादिदेशवाक्यम् । पौनक्त्येति प्रकृतौ वा द्विकृतत्वादिति न्यायविरोधेन पौनक्त्यस्य-  
पदोपापत्तेरित्यर्थः । प्रकृतौ वा प्रकृतावेव परंता कस्मात् द्विकृतत्वात् चोदकप्राप्तत्वेन पौनक्त्यादिति सूत्रार्थः ।  
एव च पौनक्त्योद्भावनान्यथानुपपत्त्या परंताया वाक्येन क्रतुसम्बन्ध तथा च परममीवाक्य क्रतुसमभिन्वाहारेण  
पठनीयम् । क्रतुश्चात्र दर्शनीर्णमासाख्य । सत्कारकर्मणोस्तु प्रकरणेन क्रतुसम्बन्ध क्तव्यार्थानु क्रतुनिष्पादन-  
व्यतिरेकेण फलाकांक्षाया अभावात् वर्तमाननिर्देशस्य विपरिणाम कृत्वापि फल क्तव्यदिश्रवणमिति भावः ।  
उभयावासाप्रकरणम् । ५ तत्फलश्रुतेरर्थवादत्वाङ्गीकारे । ६ ब्रह्मविद्याफलप्रयोजनवत्त्वादारम्भस्येति-  
भावः । ७ अस्ति मेधेरित्याद्युक्तहेत्वबोधनाऽन्य हेतुमित्यर्थः ।

'प्रतिपिद्धानिष्टफलसंयन्धश्च वेदादेव विज्ञायते । न चानुष्ठेयः सः । न च प्रतिपिद्धविषये प्रवृत्तक्रियस्याकरणादन्यदनुष्ठेयमस्ति । 'प्रकर्तय्यताज्ञाननिष्ठतं व हि 'परमार्थतः प्रतिषेध-विधोनां स्यात् ।

क्षुधातंस्य 'प्रतिषेधज्ञानसंस्कृतस्या'भक्ष्ये'ऽमोज्ये वा प्रत्युपस्थिते कलञ्जानिज्ञस्ता-

न्तरमाह—प्रतिपिद्धेति । यद्यपि कलञ्जनक्षणादेरप.पातस्य च 'संबन्धो न कलञ्जं भक्षयेदित्यादि-वाक्यात्प्रतीयते तथाऽपि तस्यानुष्ठेयत्वाद्वाक्यस्यानुष्ठेयनिष्ठत्वसिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । संयन्धस्या'भावार्थे'वाप्रानुष्ठेयतेत्यर्थः । प्रभक्षणादि कार्यमिति विधिपरत्वमेव निषेधवाक्यस्य किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । "तस्यापि "कार्यार्थे'त्ये विधिनियेधनेदभङ्गाप्रश्नश्च स्वसंबन्ध-भावघोषने "गुह्यस्या"र्थान्तरे वृत्तो लक्षणापाताप्रतिपिद्धविषये रागादिना प्रवृत्तक्रियावतो "निषेध-शास्त्रार्थघोषसंस्कृतस्य "निषेधश्च तेरकरणात्प्रतस्तक्रिया"निवृत्त्युपलक्षितादौदासीन्यादन्यदनुष्ठेयं न प्रतिभातोत्यर्थः । "भावविषयं कर्तव्यत्वं विधोनामर्थो"ऽभावविषयं तु निषेधानामिति "विशेषमा-शङ्क्याऽऽह—प्रवृत्तं व्यतेति । प्रभावस्य "भावार्थे'त्वाभावात्कर्तव्यताविषयत्वासिद्धिरिति हिशब्दार्थः ।

"प्रतिषेधज्ञानवतोऽपि "कलञ्जनक्षणादिज्ञानदर्शनात्प्रवृत्ते"निमोगाधीनत्वात्प्रामुख्ये वाक्यघनेषुत्वमिति चेन्नेत्याह—क्षुधातंस्येति । विपलिप्रवाणहतस्य पशोर्मसं कलञ्जं ब्रह्मवाध-

प्रविशादि दोष की निवृत्ति भी ब्रह्मात्म-ज्ञान से होती देखी गयी है । ब्रह्मात्मज्ञान किसी अन्य कर्म का शेष भी नहीं है, जिन प्रकार जुहू विषयक फलप्रति ग्रथंवाद है, उसी प्रकार उसके ग्रथंवाद होने की कल्पना नहीं कर सकते । इसी प्रकार ("किसी ची हिंसा न करे" इत्यादि) प्रतिपिद्ध कर्मानुष्ठान से

- १ प्रतिपिद्धेत्यादि—प्रतिपिद्धस्य गदनिष्ट फल तत्सम्बन्ध इत्यर्थ । ह्यनादेरनिष्टफलसम्बन्धो न ह्यनादिनि वेदादेव ज्ञायते न च तस्य कार्यता शिञ्जुनमपि शक्यते न हि निषेधगम्य निषिद्धानिष्टसम्बन्ध तत्संस्कृतोऽनुनिष्टनि अनो निषेधवाक्यानां कार्यनिषेधाणामपि मानत्वात् कार्यपरत्वनिगम शक्यतेति भावः । अत्र तत्संस्कृत इत्यस्य निषेधवाक्यसत्त्वात्परिशिष्ट इत्यर्थ । २ अर्हसंन्यताज्ञाननिष्ठतंवेति—प्रशणादिव नव्यत्वाभावबोधतात्पर्यवर्त-वेत्यर्थ । ३ फलतः । ४ निषेधशास्त्रार्थज्ञानीयसत्त्वात्प्रवृत्तस्य । ५. अग्रहय—न लञ्जे । ६. अमोज्य—अभिशास्त्रात् इति यथाक्रमम् । ७. भक्षणादेरप.पातस्य च जग्यजनवभावात्स्य-सम्बन्ध-पुरेण सहत्वप.पातस्य स्वस्वाधिभावात्स्य म इति ज्ञेयम् । ८. सम्बन्धस्य वेदागम्यत्वेऽपि । ९. भावार्थत्वाभावा-दित्यर्थे शास्त्रार्थत्वाभावादिनि यावत् सर्वत्र शास्त्रार्थस्यैवानुष्ठेयत्वादिति भावः । १०. निषेधवाक्यस्यापि । ११. अनुष्ठेयनिष्ठत्वे । १२. दास्यस्य । १३. स्वसम्बन्धि यदास्यातात तद्विशेषणीभूतधात्वर्थभावे वृत्ता-दित्यर्थ । १४. निषेधशास्त्रप्रवणजन्मतदर्थज्ञानीयसत्त्वात्परिशिष्टस्य पुंसः । १५. प्रतिषेधवाक्यप्रवण-दित्यर्थ । १६. निवृत्त्यपरपविन्याकरणस्याभावरूपत्वेनानुष्ठेयत्वमभिप्रेत्याह—निवृत्तीत्यादि—प्रसक्तक्रिया-निवृत्तिप्रवेन लक्षणाया मनोऽप्यन्धाविनेयरूपादौदासीन्यादित्यर्थ । १७. प्रतिषेधप्रतीतिनिषेधप्रतीतिविषय-विषयनित्यर्थ । १८. प्रतिषेधप्रतीतिसापेक्षप्रतीतिविषयविषयनित्यर्थ । १९. विधिनियेधघोषोप-पत्तिमिति यावत् । २०. शास्त्रार्थत्वाभावादित्यर्थ । २१. प्रतिषेधशास्त्रार्थज्ञानसंस्कृतस्य पुंसः । २२. कलञ्जादेर्भक्षयत्वादिहोण ज्ञानस्य प्रतीयमानत्वादित्यर्थ । २३. अनुपपत्त्यर्थिकायाधीनत्वादित्यर्थ । तथाहि 'न कलञ्जं भक्षये'दित्यस्य कलञ्जभक्षणमनिष्टसाधनमित्यर्थेनानुष्ठेयस्य च दुरदृष्टतया सदधीना ततो निवृ-तिरित्यागत निषेधस्य कार्यनिष्ठत्वमिति भावः ।

‘आदाविदं भक्ष्यमदो भोज्यमिति’ वा ‘ज्ञानमुत्पन्नं तद्विषयया प्रतिषेधज्ञानस्मृत्या वाध्यते । मृगतृष्णिकायामिव पेयज्ञानं तद्विषययाथात्म्यविज्ञानेन तस्मिन्बाधिते स्वाना-  
विकविपरीतज्ञानेऽनर्थकरी तद्भ्रमक्षणभोजनप्रवृत्तिर्न भवति । विपरीतज्ञाननिमित्तायाः  
प्रवृत्तेर्निवृत्तिरेव न पुनर्यत्नः कार्यस्तदभावे । तस्मात्प्रतिषेधविधीनां वस्तुयाथात्म्यज्ञान-  
निष्ठतैव न पुरुषव्यापारनिष्ठतागन्धोऽप्यस्ति । तथेहापि परमात्मादियाथात्म्यज्ञान-

“भिज्ञापयुक्त्यान्नपानद्यभोज्यं तस्मिन्नभक्ष्येऽभोज्ये च प्राप्ते यद्ब्रह्मज्ञानं क्षुत्क्षामस्योत्पन्नं तन्नि-  
षेधधीसंस्कृतस्य तद्वोस्मृत्या बाध्यमित्यत्र लौकिकदृष्टान्तमाह—मृगतृष्णिकायामिति । तथाऽपि  
प्रवृत्त्यभावसिद्धये विधिरर्थ्यतामिति चेन्नेत्याह—तस्मिन्निति । तदभावः प्रवृत्त्यभावो न विधिजन्य-  
प्रयत्नसाध्यो निमित्ताभावेनेव सिद्धेरित्यर्थः । दृष्टान्तमुपसंहरति—तस्मादिति । वाञ्छन्तिकमाहट-

‘उसका फल भी अनिष्ट है—ऐसा वेदो से ही जाना जाता है । उसका अनुष्ठान नहीं होता । जो मनुष्य  
कर्मों में प्रवृत्त है; उसके लिए प्रतिषिद्ध कर्मों का अनुष्ठान न करने मात्र से ही, दूसरे कर्मों की  
अनुष्ठेयनिष्ठता नहीं हो जाती । क्योंकि प्रतिषेधसम्बन्धी विधियाँ फलतः भक्षणादि कर्तव्यत्व के  
अभावबोधकं तात्पर्य वाली हैं ।

यदि निषेध-शास्त्रार्थ-ज्ञान-संस्कार से युक्त किसी क्षुधातं पुरुष के सामने अभक्ष्य कलञ्ज  
अथवा अनोज्य अभिदास्त अन्न आ जाए; तो उसे “यह भक्ष्य है यह भोज्य है” ऐसा भ्रमात्मक ज्ञान  
उत्पन्न होगा । कलञ्ज और अभिदास्त अन्न विषयक प्रतिषेधज्ञान स्मृति से उसका बाध हो जाएगा ।  
जिस प्रकार मरु-मरीचिका के स्वरूप का यथार्थ ज्ञान होने पर उसमें पेयजल-बुद्धि का बाध हो जाता  
है । उस शास्त्रानाधेय विपरीत ज्ञान के बाधित हो जाने पर उसके भक्षण अथवा भोज्य में अनिष्ट  
सम्पादिका प्रवृत्ति नहीं रहती । विपरीत ज्ञान जन्य प्रवृत्ति की तो निवृत्ति ही जाती है । उसके अभाव  
के लिए उसे फिर कोई यत्न नहीं करना चाहिए । अतः प्रतिषेध विधि-वाक्यों का विधेयार्थनिष्ठत्व

१. भ्रमात्मकम् । २. कलञ्जभिदास्तप्रविषयया । ३. बाध्यत इति—तथा च प्रवृत्तिबीजस्य भक्ष्यत्वादि-  
प्रकारकभ्रमस्य न कलञ्जमित्यादिनिषेधज्ञानीयस्मृत्याभावात् प्रयोजकाभावादेव निवृत्त्युपपत्तेर्न तस्यानिषोवा-  
धीनत्वमित्यर्थः । ४. तद्विषयेत्यादि—जलज्ञानविषये मरुभूमिप्रतिपत्तितमपीच्युदके यद् यायात्म्यज्ञानं—मरुभू-  
मिं न तु जलमित्येव रूपं तेनेत्यर्थः । ५. शास्त्रानाधेयेत्यर्थः । ६. अनिष्टसम्पादिका । ७. निवृत्तिरेवेति-  
भवतीति शेषः । ८. तस्मात्—प्रतिषेधविधीना (वाक्यानाम्) विधेयार्थनिष्ठत्वासंभवाद । ९. वस्तु-  
याथात्म्यज्ञाननिष्ठतैवेति—वस्तुन—कलञ्जभक्षणादेः यायात्म्यम्—अनिष्टसम्पादकत्वम् । तद्वोपपत्त्यर्थवर्तित्वेत्यर्थः ।  
१०. तथेहापीति—प्रतिषेधवाक्यवत् वेदान्तवाक्येऽपीत्यर्थः । ११. परमात्मादीत्यादि—परमात्मा-तत्त्वदार्थं आदिना  
त्वंपदायं आत्मा तयोर्वाधारस्य निरुपाधिकं स्वरूपम् । तद्विषयकज्ञानोत्पादकविधीनाम्—तत्त्वमादिमहावाक्याना-  
मघान्तरवाक्यानां चेत्यर्थः । वेदान्तेषु विषयभावाद्द्विधिशब्दो वाक्यपरत्वेनैव व्याख्यात इति ध्येयम् । १२.  
मिथ्याकलञ्जोऽभिज्ञापः । अनेन ब्राह्मणो हत इत्येवमादिस्तमहत्तवतोऽपि पुंसः । १३. इदं भक्ष्यमदोभोज्य-  
मित्याद्याकारम् । १४. तथापीति—प्रतिषेधज्ञानस्मृत्या प्राप्ताऽभक्ष्याभोज्यविषयके विपरीतज्ञाने बाधितेऽपीत्यर्थः ।  
१५. अर्थ्यतामिति—स्वीकृत्यताम् । प्रवृत्त्यभावस्य विधिजन्यप्रयत्नसाध्यत्वादितिभावः । १६. निमित्तेति—  
भक्ष्यत्वादिप्रकारव विपरीतज्ञानरूपप्रयोजकत्वमित्यर्थः ।

विधीनां 'ताद्यन्मात्रपर्ययमानतैव स्यात् । तथा तद्विज्ञानसंस्कृतस्य तद्विपरीताद्यंज्ञान-  
निमित्तानां प्रवृत्तीनामनर्थार्थत्वेन ज्ञायमानत्वात् । परमात्मादियायात्म्यज्ञानस्मृत्या  
'स्वाभाविके' तन्निमित्तविज्ञाने बाधितेऽभावः स्यात् ।

ननु कलञ्ज-भक्षणादेरनर्थार्थत्ववस्तुयायात्म्यज्ञानस्मृत्या 'स्वाभाविके तद्भूक्ष्य-  
त्वादि'विपरीतज्ञाने निवर्तिते तद्भूक्षणाद्यनर्थप्रवृत्त्यभाववदप्रतिषेधविषयत्वाच्छास्त्रविहित-  
प्रवृत्त्यभावो 'न युक्त इति चेत् । न । विपरीतज्ञाननिमित्तत्वानर्थार्थत्वाम्नां 'तुल्यत्वात् ।

तथेति । न केशवं तत्त्वमस्यादियावयानां सिद्धवस्तुमात्रपर्ययसानता इति 'सर्वकर्म'-निवर्तकत्वमपि  
सिद्धयतीत्याह—तथेति । अक्षरंभोवत्ब्रह्माहमितिज्ञानसंस्कृतस्य" "प्रवृत्तीनामभाव स्यादिति  
संबन्धः । तस्माद्ब्रह्मभावाद्विपरीतो"ऽर्थो यस्य कर्तृत्वादिज्ञानस्य तन्निमित्तानाम"नर्थार्थत्वेन  
"ज्ञायमानत्वादिति "हेतुः । कदा पुनस्तासामभावः स्यादत आह—परमात्मादीति । भ्रान्तिप्राप्त-  
भक्षणादिनिरासेन निवृत्तिनिष्ठनया निषेधवाक्यस्त मानस्यवस्तुस्वमादेरपि प्रत्यगज्ञानोत्पत्त्यक्तृत्वादि-  
निवर्तकत्वेन मानस्वापेक्षितिरिति समुदायार्थः ।

दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्बोध्यमाशङ्कते—नन्विति । तस्य निषिद्धत्वाद्"नर्थार्थत्वमेव यद्दस्तु-  
यायात्म्यं तज्ज्ञानेन निषेधे कृते तत्संस्कारद्वारा संपादितस्मृत्या शास्त्रोपज्ञानेन विपरीतज्ञाने बाधिते  
तत्कार्यप्रवृत्त्यभावो निमित्तभावे नैमित्तिकाभावव्यायेन युक्तो न तथाऽनहोत्रादिप्रवृत्त्यभावो युक्तः ।

असंभव होने से) प्रतिषेध विधियों का कलञ्ज-भक्षणादि वस्तु के यथार्थ स्वरूप के ज्ञान कराने में  
तात्पर्य है, उनमें पुरुष के व्यापारनिष्ठता की गन्ध भी नहीं है। प्रतिषेध वाक्य के समान वेदान्त-  
वाक्य में भी ब्रह्मात्मैक्य स्वरूप का ज्ञान कराने वाली विधियाँ सिद्धवस्तु—मात्र तात्पर्य वाली ही  
जाएँगी। सिद्धवस्तु पर्यवसान के समान परमात्मादि ज्ञान से ससृष्ट पुरुष को उससे विपरीत पदार्थ-  
ज्ञान निमित्त प्रवृत्तियाँ अनर्थ प्रयोजन वाली लगने लगेंगी। ब्रह्मात्मैक्य ज्ञान की स्मृति से स्वाभाविक  
आवृत्तक प्रवृत्ति प्रयोजक कर्तृत्वादि ज्ञान के बाधित हो जाने से प्रवृत्ति का अभाव हो जायगा।

(दृष्टान्त और दार्ष्टान्त में विषमता से शङ्का होती है।) परन्तु कलञ्ज भक्षणादि अनर्थार्थक

१ सिद्धवस्तुमात्रतात्पर्यवर्तकत्वार्थ । २ सिद्धवस्तुपर्यवसानवत् । ३ त्वाभावेति—अविज्ञाने । ४  
तन्निमित्तत्वादि—प्रवृत्तिप्रयोजकत्वकर्तृत्वादिज्ञान इत्यर्थः । ५ शास्त्रानुसारेण । ६ भ्रान्तिरूपज्ञाने । ७  
न युक्त इति—यथावत्कलञ्जभक्षणादिज्ञानवृत्तत्वादनर्थपरत्वत्वाच्च न कलञ्ज भक्षयेदित्यादिनिषेधवाक्यानामनिष्ठोपा-  
यताधीद्वारा निवृत्तिनिष्ठत्वेन प्रामाण्यमयुक्तम् तथा श्रौतकर्मणो माज्ञानवृत्तत्वमनर्थार्थत्व वा, तदि शास्त्रप्रयुक्त-  
मतस्तत्त्वमस्यादेस्तत्त्वज्ञान जनयतोऽपि श्रौतकर्मनिवर्तकत्वाच्च निवर्तकत्वेन प्रामाण्यमिति तदाशयः । ८  
तुल्यत्वादिति यथा कलञ्जभक्षणादि—अज्ञानवृत्तम् अनर्थफलक च तथा श्रौतमपि कर्म । प्रत्यगज्ञानवृत्तकर्तृत्वा-  
दिजन्यत्वात् तज्जन्यदेष्टव्यस्य चानर्थत्वादतो वाक्योत्पत्त्यानादज्ञानभ्रष्टी तज्जन्यकर्मव्यस्तेनिवर्तकत्वेन निषेधवत्  
तत्त्वमस्यादियावयस्य मानस्वोपपत्तिरिति सिद्धान्तनो भावः । ९ विहितनिषिद्धसकलकर्मोत्थयः । १०  
इदमर्थकमिति श्रेयस् । ११ पुनः । १२ प्रवृत्तीनाम्—विहितनिषिद्धकर्ममात्रविषयिकाणामित्यर्थः । १३  
अर्थ—कर्तृत्वादिहोषो विषयः । १४ अनिष्टप्रयोजकत्वेन । १५ निश्चितत्वात् । १६ हेतुरिति—यथोक्त-  
प्रवृत्त्यभावे इति शेषः । १७ अनिष्टमाद्यनर्थत्वमेव ।

कलञ्जभक्षणादिप्रवृत्तेर्मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वमनर्थार्थत्वं च यथा तथा शास्त्रविहितप्रवृत्ती-  
नामपि । तस्मात्परमात्मयाथात्म्यविज्ञानवतः शास्त्रविहितप्रवृत्तीनामपि मिथ्याज्ञाननिमि-  
त्तत्वेनानर्थार्थत्वेन च तुल्यत्वात्परमात्मज्ञानेन विपरीतज्ञाने निवर्तिते युक्त एवाभावः ।

ननु तत्र युक्तो नित्याना तु केवलशास्त्रनिमित्तत्वादनर्थार्थत्वाभावाच्चाभावो न  
युक्त इति चेत् । न । अविद्यारागद्वेषादिवदोषवतो विहितत्वात् । यथा स्वर्गकामादि-  
दोषवतो दर्शपूर्णमासादीनि काम्यानि कर्माणि विहितानि तथा सर्वानर्थदोषाविद्यादि-  
दोषवतस्तज्जनितेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारागद्वेषदोषवतश्च तत्प्रेरिताविशेषप्रवृत्तेरिष्टा-

ब्रह्मविदाग्निहोत्रादि न कर्तव्यमिति निषेधानुपलम्भादित्यर्थः । तत्त्वमस्यादिवाक्येनाधिप्रियद्वमनि-  
होत्रादाति मन्वान साम्यमाह—नेत्यादिना । शास्त्रीयप्रवृत्तीना गर्भवासादिहेतुत्वादनर्थार्थत्वमह  
कर्तव्याद्यभिमानकृतत्वेन विपरीतज्ञाननिमित्तत्वम् । 'एतदेव दृष्टान्तावष्टम्भेन स्पष्टयति—न तज्जेति ।

काम्यानामज्ञानहेतुत्वानर्थार्थत्वाभ्या विदुषस्तेषु प्रवृत्त्यभावो युक्तो नित्याना तु 'शास्त्रमात्र-  
प्रयुक्तानुष्ठानत्वात्प्रज्ञानकृतत्व प्रत्यवायाद्यनर्थध्वस्तित्वाच्च नानर्थकरत्वमर्तस्तेषु प्रवृत्त्यभावो युक्तो  
न भवतीति शङ्कते—नन्विति । 'नित्याना शास्त्रमात्रकृतानुष्ठानत्वमसिद्धमिति परिहरति—नेत्या-  
दिना । "तदेव प्रपञ्चयति—यथेति । अविद्यादीत्यादिशब्देनास्मितादिषलेक्षचतुष्टयोक्ति । तत्रविद्या-  
दिभिर्जनितेष्टप्राप्तौ तादृगनिष्टप्राप्तौ च क्रमेण रागद्वेषवत पुरुषरथेष्टप्राप्तिमनिष्टपरिहार च वाञ्छत-  
स्ताम्पामेव रागद्वेषाम्यामिष्ट मे भूयादनिष्ट मा भूदिति विशेषकामनाभिप्रेरिताविशेषप्रवृत्तिपुस्तस्य

वस्तुग्रा के यथायस्वरूप ज्ञान की स्मृति से उनके भक्षत्व आदि शास्त्रानाथेय भ्रान्ति रूप ज्ञान के  
निवृत्त हो जाने पर, जसे कलञ्ज-भक्षणादि अज्ञानवृत्त और अनर्थफल वाले हैं, 'कलञ्ज भक्षण न वरे',  
इत्यादि निषेध वाक्यो का अनिष्ट—उपाय बुद्धि द्वारा प्रामाण्य सिद्ध नहीं होता । उसी प्रकार श्रौत  
कर्म अज्ञानकृत अथवा अर्थार्थत्व नहीं है, इत्त्वज्ञान होने पर भी श्रौतकर्म निवर्तकत्व रूप से प्रामाण्य  
नहीं है । (शका का परिहार करते है) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि विपरीत ज्ञान के निमित्त  
होन से श्रौत अनर्थ के लिए होने से ये दोनों समान ही है । जसे कलञ्ज भक्षण की प्रवृत्ति विपरीत  
ज्ञान निमित्तक और अनर्थफलक है, उसी प्रकार शास्त्र विहित प्रवृत्तिया भी हैं । इसलिए परमारमा  
के निरुपाधिब स्वरूप के ज्ञाता की दृष्टि म शास्त्रविहित प्रवृत्तिया भी मिथ्याज्ञान निमित्तक अनर्थ  
फलक होने से समानधर्मों हैं । निरुपाधिकस्वरूप परमात्मा के ज्ञान हो जाने से विपरीत ज्ञान के निव-  
र्तित होने पर उनका अभाव हो जाता है, यही ठीक है ।

वैसे "अभाव हो जाता है" ऐसा काम्य कर्मों म कद् सकते हा, किन्तु नित्य बर्मों का

- १ अनर्थफलकरत्वम् । २ निरुपाधिस्वरूपेत्यर्थः । ३ काम्यवर्मस्त्वरथः । ४ प्रयुक्तत्वात् । ५
- विहितत्वादिति—नित्यवर्मणामिति शेषः । ६ प्राप्तीत्यादि—प्राप्तिपरिहाराभ्यां प्रयोजकौ रागद्वेषाविति विग्रहः ।
- ७ तावत्यादि—समादिजनितप्रवृत्तिनामापस्येत्यर्थः । कर्तुरेव विदापणमिदम् । ८ अर्थादिनि—जनत इत्यथ
- प्रवृत्तिप्रयोजककर्तृत्वादिविषयविपरीतज्ञानाभावसम्पादनार्थं यावत् । ९ तुल्यत्वमव । १० शास्त्र-
- मात्रेति मात्रपदम् अविद्यास्मिततादिदोषान् व्यावर्तयति । ११ नित्यानाम्— बहून्ह स च्यामुपासीत त्वादि-
- विहितानाम् । १२ गृहीतमेव । १३ इत्यविशेषेत्यादि—श्लान्कारकनामानासाभावजनितप्रवृत्तिसामान्य-
- युक्तस्य एव इत्यर्थः ।



निष्टप्राप्तिपरिहारार्थिनो नित्यानि कर्माणि विधीयन्ते न केवलं शास्त्रनिमित्ताद्येव ।

न चाग्निहोत्रदर्शपूर्णमासत्वात्तुर्मास्यपशुबन्धसोमानां कर्मणां स्वतः काम्यत्व-  
नित्यत्वव्यतिकोऽस्ति । कर्तृगतेन हि स्वर्गादिकामदोषेण 'कामार्थता' । तथाऽविद्यादि-  
दोषवतः 'स्वभावप्राप्तेष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारार्थिनस्तदर्थान्येव नित्यानीति युक्तं' । तं प्रति  
विहितत्वात् । न परमात्मयायात्म्यविज्ञानवतः 'शमोपायव्यतिरेकेण किञ्चित्कर्म विहित-

नित्यानि विधीयन्ते । स्वर्गकाम पशुकाम इति विशेषाग्निः काम्यानि । तुल्यं तूभयेषां केवलशास्त्रा-  
निमित्तत्वमित्यर्थः ।

किञ्च काम्यानां 'दुष्टत्वं ब्रूवता नित्यानामपि 'तद्विष्टमुत्पत्तिविनियोगप्रयोगाधिकारविधिरूपे  
'विशेषाभावादित्याह—न चेति । कर्म तर्हि काम्यनित्यविभागस्तत्राऽऽह—कर्तृगतेनेति । स्वर्गकामः  
पशुकाम इति विशेषाग्निः काम्यविधिर्निष्टं मे स्यादनिष्टं मा भूदित्यविशेष'कामप्रेरिताविशेषित-  
प्रवृत्तिमत्तो नित्यविधिरिति'युक्तमित्यर्थः । "नन्वविद्यादिदोषवतो नित्यानि कर्माणीत्ययुक्तं परमात्म-  
ज्ञानवतोऽपि यावद्बीजभूतेस्तेषामनुष्ठेयत्वादित्याशङ्क्य 'भूतेरविरक्तविययत्वान्मन्ववित्याह—न परमा-  
त्मेति ।

अभाव तो उचित नहीं है, क्योंकि वे केवल शास्त्र प्रयुक्त हैं, एव अनर्थों की प्राप्ति नहीं कराते ।  
(शका का परिहार करते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि नित्यकर्म अविद्या, राग, द्वेषादि  
दोष से विहित है । जैसे दर्शपूर्णमासादि काम्यकर्मों का स्वर्गकामादि दोषवान् पुष्टो के लिए विधान  
किया जाता है, उसी प्रकार सब अनर्थों की जनयित्रीरूपा अविद्यादि—दोषवान्, तथा उससे होने  
वाले इष्टप्राप्ति और अनिष्टपरिहार के प्रयोजक रागद्वेषरूप दोष से युक्त, तथा उस राग-द्वेष से  
प्रेरित प्रवृत्ति सामान्य इष्टप्राप्ति अनिष्टपरिहार इच्छा वाले कर्ता के लिए नित्य कर्मों का व्यपदेश  
किया जाता है—वे केवल शास्त्र निमित्तक ही नहीं हैं ।

१ विभाग । २ काम्यता । ३ स्वभाव—कर्तृत्वाद्यभिमान—तत्प्रयोजकादृष्ट वा तेन प्राप्तेत्यर्थः । ४  
निखिलानर्थबीजाविद्यादिदोषवन्त पुमांसम् । ५ परमात्मनोस्तत्त्वमर्थयोर्थात्म्य निरुपाधिरूपम् । ६ कर्मो-  
परमात्मकसाधन वित्यर्थः । ७ दोषप्रयुक्तत्वम् ८ यथा एषो विधीना काम्यविधायकरव तदेव नित्य-  
विधायकत्वमपीति भावः । ९ विधित्वस्य तुल्यत्वादित्यर्थं तथा चोभयेषामपि दुष्टत्वमवश्य वाच्यं विहितत्वा-  
विशेषात् । १० कामसामान्यजनितेत्यर्थः । ११ युक्तमिति उक्तविधया काम्यनित्यविभागो युक्त इत्यर्थः ।  
प्रकारान्तरेण स विभागो न सिध्यति तुल्यं हि नित्यस्यापि कामनाधीनवत् "यद्यदि कुरुते जन्तुस्तत्कामस्य  
चेष्टि"मिति स्मृतेरिति न कामाधीनत्वमपि काम्यत्वमिति भावः । १२ कामनाप्रयुक्तं काम्यं जीवनप्रयुक्तं  
नित्यमिति विभागे शङ्कते नन्विति । १३ युतेरविरक्तेति—यावद्बीजभूतेषु कामादिदोषाणहृतमानसपुषिय-  
वत्त्वादित्यर्थः । ननु रागादिदुष्टस्य कर्माधिकारे तथाविधस्यैव मुमुक्षोर्ज्ञानाधिकारोपीति न विशेषो ज्ञानकर्मणो  
मुमुक्षोर्ऽपि मोक्षे रागादित्याशङ्क्य तमादबुधार्थित्याचार्यो तथारहि—"आविरिञ्चाद्विस्तस्य तद्विस्तारत्वमिति ।  
मोक्षे पुत्तोऽधिकार स्यात्त कामापहृतात्मनः ॥१॥ परञ्च कामानित्येव कामानित्यपर तथा । सोऽकाम इति-  
तद्वच्च श्रुति कामनिषेधिनी ॥२॥ अविद्याया न चोच्छ्रिता ज्ञानादन्वदपेक्षते । ज्ञानीत्यनी न चैवावच्छ-  
मादिभ्यो ह्यपेक्षते ॥३॥ शमाद्युत्सव्ये नान्यदबुद्धिशुद्धेरपेक्षते । बुद्धियुद्धौ च नित्यादिकर्मभ्यो नान्यदित्यते ॥४॥  
आरमाज्जानैव हेतुत्वाद्वाग्मन कायवर्षणाम् । आत्मज्ञानेन तद्वाधात् कर्मविधा कुतो भवेत् ॥५॥ यदज्ञान-

मुपलभ्यते । 'कर्मनिमित्तदेवतादिसर्वसाधनविज्ञानोपमर्देन ह्यात्मज्ञानं' विधीयते ।

न चोपमर्दितक्रियाकारकादिविज्ञानस्य 'कर्मप्रवृत्तिरूपमप्यते । 'विशिष्टक्रिया-

“योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते”

इति स्मृतेर्ज्ञानपरिपाके कारणं कर्मोपशम एव प्रतीयते न तथा 'कर्मविधिरित्यर्थः । न केवलं विरहितं मोपलभ्यते न संभवति चेत्पाह—कर्मनिमित्तेति । यदा नास्ति त्वं संसारो कित्यक्त्रभोवत् ब्रह्मासीति, भुत्वा ज्ञाप्यते तदा देवतायाः रांपदानत्वं करणत्वं ब्रीह्यादेरित्ये'तत्सर्वम्'पमृदितं भवति । 'तत्कथमकर्त्रात्मज्ञानवतः संभवति कर्मविधिरित्यर्थः ।

“उपमृदितमपि चासनावशादुद्भविष्यति”ततश्च विदुषोऽपि कर्मविधिः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । चासनावशादुद्भूतस्या“ऽऽभासत्वादा”त्मस्मृत्या पुनः पुनर्बाध्याच्च विदुषो न कर्मप्रवृत्ति-

इसके अतिरिक्त, अग्निहोत्र, दर्शन, पूर्णमास, चातुर्मास्य, पशुबन्ध और सोमादि कर्मों का, स्वन कोई काम्यत्व प्रयत्न नित्यत्वरूप विभाग नहीं होता । स्वर्गविषयक कामना के दोष से कर्ता की काम्यता सिद्ध होती है । इसी प्रकार कर्तृत्वादि—अभिमान से प्राप्त, इष्टप्राप्ति और अनिष्टपरिहार के इच्छुक अविद्यादि—दोषवान् कर्त्ता के लिए ही नित्यकर्मों का व्यपदेश किया गया है—ऐसा मानना उचित है । क्योंकि उसी (निखिल अनर्थ के बीजरूपा अविद्यादि दोषवान्) 'पुरुष के लिए उनका प्रयोग किया गया है । परमात्मा के निरुपाधिकस्वरूप विज्ञाता के लिए कर्मोपशमरूप साधन से भिन्न

त्यवृत्तिर्मा तज्ज्ञानात्सा कुतो भवेत् । प्रत्यग्ज्ञानोद्भवे तस्मात् समाप्ति सर्वकर्मणामिति ॥६॥” एतेषा व्याख्यातम्—आविर्भूतदिति—आ च स्थानो संसारोदिति शेषः । अनित्यसंसारविषयस्तच्छब्दः । मोक्षशब्द-स्तदुपायज्ञानविषयः । साधनचतुष्टयविशिष्टो हि मोक्षापायज्ञानेऽधिकारी न रागादिमान् अथ शब्देषोक्तन्याय-विरोधादित्यर्थः । अत्राथ शब्द आदिमब्रह्ममुद्रघटको बोध्य तस्य साधनतत्पत्त्यानन्तयाथत्वात् न्यायद्वय तत्रोक्तमुक्तिरन्त्याप ॥१॥ विरक्तस्य ज्ञानाधिकारे मानमाह—पराच इति । पराच नामानुयति बाला इत्येव प्रकारं वाक्यम् । नामान्यं काययते मन्यमान इत्यपरमपि वाक्य पूर्वबन्धनाद्वारा कामनिषेधकम् । उक्त-वाक्यवदं योऽकाम इति च श्रुति साक्षादेव तद्विषेधेन कामानुपपन्नस्य श्रेयोमार्गे सम्यग्ज्ञानेऽधिकार सूचय-तीत्यर्थः ॥२॥ कथं कर्मफलद्विरक्तस्य मोक्षाधिकार तस्यापि तत्फलत्वादन्यथा कर्मणासुतप्रफलानन्वय स्यादित्याशङ्क्य क्रममुपन्यस्यति—अविद्याया इति । समाधीना ज्ञानोत्पत्त्युपकरणत्वं श्रुतिप्रसिद्धमिति ह्याशङ्क्य ॥३॥ ॥४॥ परम्परयापि कर्मणा मोक्षोपगोप्येत्वेत् विमिते साक्षादेव नेष्यते इत्याह—आत्मेति त्रिविधस्यापि कर्मणो-ज्ञानजन्यत्वात् ज्ञानादज्ञाननिवृत्तो तद्व्यस्य कर्मणोऽपि निवृत्तेर्ज्ञानिनो मोक्षे तद्वेक्षान न युक्तत्यर्थः ॥५॥ ज्ञानिनो ध्वस्ताज्ञानस्यापि कर्मदत्ताना-मोक्षे तद्वेक्षेत्याशङ्क्य तस्य बाधितानुवृत्त्या तददृष्टिरित्याशयेनाह—तदज्ञानादिति ऊर्ध्वमिति शेषः । योगारूढस्य तस्यैवेति वचनात् कर्मोपशमो ज्ञानपरिपाके हेतुर्न कर्मति गत्वा फलितमाह—प्रत्यमिति—ज्ञानादूर्ध्वं कर्मासंभवस्तच्छब्दाय ॥६॥ इति १ कर्मनिमित्त पर्यन्ते विज्ञानान्वयि । २ उपमर्दो नाथ प्रयोजवत् तृतीयाथं तद्बाधप्रयोजक तद्बाधफलकमिति यावत् । ३ उपदिश्यते । ४ विदुषः । ५ संभवति । ६ विशिष्टत्वम्—अबाधितत्वम् । ७ ज्ञानपदारूढस्य । ८ न च जीवनप्रयु-क्त नित्यमिति युक्त सत्यपि जीवने न बाधितदभावात् तस्मिन्नात्येव तत्सद्वत् तु काम्येऽपि तुर्यमिति भावः । ९ इति स्वरूपमित्यर्थः । १० एतत्सर्वज्ञानमित्यर्थः । ११ याधितम् । १२ तत् तस्मात्—कर्मप्रवृत्ति-प्रयोजकक्रियाकारकादिविज्ञानाभावादित्यर्थः । १३ बाधितमपि यथोक्तविज्ञानम् । १४ उद्भूतात्तस्मात् । १५ आपासत्वात्—अमहत्त्वात् भ्रमस्य बाधवत्तन्त्वादित्यर्थः । १६ नन्वाभासादपि मुक्तिरज्ज्वात्वाविव प्रवृत्ति स्यादत आह—आत्परस्मृत्येति ।

साधनादिज्ञानपूर्वकत्वात्क्रियाप्रवृत्तेः न हि देशकालाद्यनवच्छिन्नास्त्यूलाह्वयादिब्रह्मप्रत्यय-  
'धारिणः कर्मविसरोऽस्ति । भोजनादिप्रवृत्त्यवसरवत्स्यादिति चेत् । न । अविद्यादि-  
'केवलदोषनिमित्तत्वाद्भोजनादिप्रवृत्तेरा'वश्यकत्वानुपपत्तेः ।

न तु 'तथाऽनियतं कदाचित्क्रियते कदाचिन्न क्रियते वेति नित्यं कर्मोपपद्यते ।  
केवलदोषनिमित्तत्वात् भोजनादिकर्मणोऽनियतत्वं स्यात् । दोषोद्भवाभिमवयोरनियतत्वा-  
'त्कामानामिव काम्येषु । शास्त्र'निमित्तकालाद्यपेक्षत्वाच्च नित्यानामनियतत्वानुपपत्तिः ।

रित्यर्थं । किंवा नवच्छिन्न ब्रह्मात्मोति स्मरतस्तदात्मकस्य देशादिसापेक्षं कर्म निरवकाशमित्याह  
—नहीति । विदुषो भिक्षाटनादिवत्कर्मविसरः स्यादिति शङ्कते—भोजनादीति । अपरोक्षज्ञानवतो  
वा परोक्षज्ञानवतो वा भोजनादिप्रवृत्तिः । 'नाऽऽद्य । 'अनन्युपगमा'त्तत्प्रतीतेर्बाधितानुवृत्तिमात्रत्वाद्-  
'ग्निहोत्रादेरबाधिताभिमाननिमित्तस्य "तथात्वानुपपत्तेरित्यभिप्रेत्याऽऽह—नेति । न द्वितीयः ।  
परोक्षज्ञानिन "शास्त्रानपेक्षशूरिपपासादिदोषकृतत्वा"त्तत्प्रवृत्तेरिष्टत्वादित्याह—अविद्यादीति ।

अग्निहोत्राद्यपि "तथा स्यादिति चेन्नेत्याह—नत्विति । भोजनादिप्रवृत्तेरा'वश्यकत्वानुपपत्ति  
विद्युणोति—केवलेति । न तु तथेत्यादि प्रपञ्चयति—शास्त्रनिमित्तंति । "तर्हि शास्त्रविहितकामा-

कोई भी कर्म विहित नहीं है । क्योंकि भ्रातृभक्षण का उपदेश तो इसलिए किया जाता है, ताकि कर्म-  
निमित्तक विज्ञानान्वयी देवतादिरूप सब प्रकार के साधनों के विज्ञान का बाध हो ।

और जिसके क्रियाकारकादि-विज्ञान का बाध हो गया है, ऐसे विद्वान की भी कर्म में प्रवृत्ति  
समभव नहीं है । कर्म में प्रवृत्ति तो अबाधित-क्रियामाधनादि ज्ञानपूर्वक होती है । देशकालादि से अनव-  
च्छिन्न, अस्पृष्ट और अद्रव्यादि स्वरूप ब्रह्मप्रत्यय की धारणा करने वाले विद्वान को तो कर्म करने का  
कोई अवकाश ही नहीं होता । (शका होती है) भोजनादि प्रवृत्ति के अवसर के समान विद्वान् को भी  
कर्म का अवसर हो सकता है, ऐसा कहा जाय तो ? (शका परिहार करते हैं)—ऐसा कहना ठीक

- १ उत्पन्नब्रह्मप्रत्ययस्यापि तन्नाशार्थं कर्म अविष्यतीत्याशयः—धारिण इति । तथा चोक्तम्— 'न चोच्छि-  
न्नात्ममोहस्य सदैवात्मपिपे स्थिते । प्रतीच्यवमरोऽग्नीहो वाऽत्मन कायकर्मणामिति ॥" स्थितेरिति प्रवाहकपे-  
केति शेषः । २ शास्त्रानपेक्षत्वं केवलत्वम् । ३ नियतत्वाभावादित्यर्थः । ४ तथेति—भोजनादिवदि-  
त्यर्थः । ५ कामवता पुशामिति केचित् । ६ शास्त्रविहितेति यावत् । ७ शास्त्रनिमित्तत्वादि—यथा  
काम्याग्निहोत्रस्य दोषनिमित्तत्वे मत्स्यपि शास्त्रविहितत्वम् सायंप्रातः नानाचपेक्षत्वम् एव नित्यानामपि दोष-  
निमित्तत्वे सत्यपि शास्त्रनिमित्तकालाद्यपेक्षत्वात् अनिरतत्वानुपपत्तिरित्यन्वयः । ८ इत्यान्वासमस्या वच्छिद्येति-  
नाह इति । ९ प्रवाहात्मना सदा मन्मग्नुद्धिसिधितेरात्मवत्तत्प्रवृत्तत्वादिभ्यभिप्रेत्याह—अनन्युपगमादिति ।  
१० ननु तदनन्युपगमे देहधारणार्थं देहाधीनजीवन्मुक्तिशास्त्रं च विरुध्येतेत्याशयः—तदिति । यद्यपि  
सत्यानेकाकृतं भोजनब्रह्मात्मविद्याया भोजनादिप्रवृत्त्यनवकाशास्तथापि दायपटवद्वापि कानुवृत्त्या तद्भ्रानाज्जीव-  
न्मुक्तिर्यदिति भावः । ११ अन्वग्निहोत्राद्यपि बाधितानुवृत्त्या स्यादित्याशयः—अग्निहोत्रेति । १२  
तथात्वम्—बाधितानुवृत्तिमात्रत्वम् । १३ शास्त्रानपेक्षत्वादि—भिक्षादिप्रवृत्ते केवलदोषप्रयुक्तत्वान् अग्निहोत्रा-  
देरपि शास्त्रप्रयुक्तत्वात् भिक्षादिहृष्टान्तेन अग्निहोत्राद्यापादायित्वात् शक्यम्—इत्यान्तदोषान्तिवयोः शास्त्रवृत्तत्व-  
सद्वृत्तत्वाभ्यां वैपम्यादिति भावः । १४ भिक्षाटनादिप्रवृत्ते । १५ तथेति—अविद्यादिलोपमात्रप्रयुक्त-  
मित्यर्थः । १६ अविद्येत्यादिमहत्वावयवोक्तनियतत्वाभावः व्याचष्ट इत्यर्थः । १७ नियतत्वे सतीत्यर्थः ।

'दोषनिमित्तत्वे सत्यपि यथा काम्पाग्निहोत्रस्य शास्त्रविहितत्वात्सार्धप्रात कालाद्यपेक्ष-  
त्वमेवम् ।

। तद्भोजनादिप्रवृत्तौ 'नियमवत्स्यादिति चेत् । न नियमस्याक्रियात्वात्क्रियायाश्चा-  
प्रयोजकत्वात्नासौ ज्ञानस्यापवादकरः ।

द्यपेक्षत्वान्नित्यानाम'दोषप्रभवत्वं भवेदित्याशङ्क्याऽऽह—दोषेति । एव दोषकृतत्वेऽपि नित्याना शास्त्र-  
सापेक्षत्वात्कालाद्यपेक्षत्वमविरुद्धमित्याह—एवमिति ।

भोजनादेर्दोषकृतत्वेऽपि—

'चातुर्वर्ण्यं चरेद्भक्षम् ।' यतीना तु 'चतुर्गुणम्'

। 'इत्यादि'नियमवद्विदुषोऽग्निहोत्रादिनियमोऽपि स्यादिति शङ्कते—तद्भोजनादीति । "विदुषो  
नास्ति भोजनादिनियमो"ऽतिक्रान्तविधित्वात् । न च "तावता यथेष्टचेष्टापत्तिरधर्मापीनाऽविवेककृता हि  
सा । न च तौ विदुषो विद्येते । अतो"ऽविद्यावस्थायामप्यसती यथेष्टचेष्टा विद्यादशाया "कुत" स्यात् ।  
सस्कारस्याप्यभावात् । "बाधितानुवृत्तेश्च । अग्निहोत्रादेस्त्य"नाभासत्वात् बाधितानुवृत्तिरित्याह—  
नेति । किंचाविदुषा विविदिपूणामेव "नियमः । तेषा विधिनियेधयोचरत्वात् । न च तेषामप्येव"

नहीं । भोजनादि मे प्रवृत्ति नियतत्वाभाव के कारण अथवा शास्त्रानपेक्षत्व केवल अविद्यादिदोष-  
जनित होने के कारण होती हो—ऐसा सिद्ध नहीं होता ।

इसके अतिरिक्त भोजनादि के समान नित्य कर्म का—'कभी करलो, कभी न करो'—ऐसा  
अनियत होना संभव नहीं है । भोजनादि कर्म केवल क्षुधादि दोष के कारण होते हैं, उनका अनियतत्व  
संभव है, काम्य कर्मों में कामना अथवा कामवान् पुरुषों की तरह उन दोषों की उत्पत्ति और निवृत्ति  
अनियत हैं । अग्निहोत्ररूप काम्यकर्म के दोषनिमित्तक होने पर शास्त्रविहित होने से साय-प्रात-  
कालादि अपेक्ष्य है, ऐसे ही नित्य कर्म भी दोषमय होने पर शास्त्रनिमित्तक कालाद्यपेक्ष्य है, अतः उनमें  
अनियत होना नहीं बनता ।

१ दोषेत्यादि—इद पूर्वोत्तरोभयान्वयि दोषनिमित्तत्वे सत्यपि नित्यानामनियतत्वानुपपत्तिरिति पूर्वान्वय ।

२ विदुषोऽग्निहोत्रादिनियमोऽपि स्यादित्यर्थ । ३ भिक्षादेरितरविद्याविरोधित्रीयाऽनासोपवत्त्वादित्यर्थ ।

४ ननु विविदिपूषा परिसंख्यप्यते चेत्तद्यथाऽप्युत्थाननिष्ठाणा तेषा विद्याप्रवृत्त्यनुपपत्तौ सा दोषपद्येत्यशङ्क्याह—

नास्तीति । यस्मादस्य निवृत्तिपत्तौ नियमो न विरुद्धत्रियाप्रयोजक तस्मादात्मविधौ न बाधकोऽपित्वनुप्राहव

एव भिक्षादिहीनस्य यथेष्टचेष्टारसिकस्य वा ब्रह्मविद्यानुपपत्तेरिति भावः । ५ परिसंख्यानियमः । ६

बाधकः । ७ अदोषप्रभवत्वं भवेदिति—तथा च शास्त्रमात्रप्रयुक्तानुत्थानत्वादनयंकरत्वाभावात्तौ प्रवृत्त्यभावो

विदुषोऽपि न युक्त इत्याहुतम् । ८ इमो भिक्षापचीयपादो । ९ इदं चातुर्वर्ण्यं शोधर्मिहलम्—मनु०

५-१३६ । १० आदिना एककालं चरेद्भक्षमित्यादिप्राहम् । ११ वर्णसंख्या कालनियमेत्यर्थः ।

१२ विदुषो भिक्षाटनाद्येवासिद्धं तन्नियमवदग्निहोत्रादिनियतिस्तु दूरनिरस्तेत्यभिप्रेत्याह—विदुष इति ।

अत्र असिद्धमित्यस्य धात्वानपेक्षमित्यर्थः । १३ विध्यकिञ्चिद्वत्त्वादित्यर्थः । १४ अतित्रान्त-

विधित्वमात्रेण । १५ साधनावस्थायामिति यावत् । १६ कारणत्वात् । १७ अपितु न स्यात् कारण-

भावात् । १८ उपक्रान्त इत्यान्तदाऽन्तिकयोर्वेपथ्यं स्फुरत्यति—बाधितति । भोजनादौ प्रवृत्तिसंभव इति

दोषः । भोजनादेर्दोषमात्रजन्यत्वंनाभासतया बाधितानुवृत्तिसंभवादिति भावः । १९ अबाधिताभिमाननिमित्त-

त्वादेनाभासत्वम् । २० नियम—चातुर्वर्ण्यमित्यादिवाङ्मनो नियमः । २१ नियमः ।

'तस्मात्परमात्मयाथात्म्य'ज्ञानविधेरपि तद्विपरीतस्थूलद्वैतादिज्ञाननिवर्तकत्वा-  
'त्सामर्थ्यात्सर्वकर्मप्रतिषेध'विध्ययत्वं संपद्यते । कर्मप्रवृत्त्यभावस्य तुल्यत्वाद्ध्या 'प्रतिषेध-  
विषये । 'तस्मात्प्रतिषेधविधिवच्च वस्तुप्रतिपादनं तत्परत्वं च' सिद्धे शास्त्रस्य ॥१॥

ज्ञानोदय'परिपन्थो । 'तस्यान्यनिवृत्तिरूपस्य स्वयक्रियात्वाभावात् । नापि 'स क्रियात्वासिपन्नहा-  
विद्यां'प्रतिक्षिपति । "अन्यनिवृत्त्या"स्मन"स्तदाक्षेपकत्वासिद्धेरित्याह— नियमस्येति ।

कर्मसु रागादिमतोऽधिकाराद्विरक्तस्य ज्ञानाधिकारज्ञानिनो हेत्वभावादेव कर्माभावात्तस्य  
"भोजनाद्यतुल्यत्वात्तत्त्वमादेः सर्वव्यापारोपरमात्मकज्ञानहेतोर्निवर्तकत्वेन प्रामाण्यं प्रतिपादितमुपसंहरति  
—तस्मादिति । तस्य" विधिरुत्पादकं वाक्यम् । तस्य नियमवाक्यवत्त्वज्ञानहेतोस्तद्विरोधिभिश्चाज्ञान-  
ध्वंसित्वादेशेयव्यापारनिवर्तकत्वेन "कूटस्थवस्तुनिवृत्त्य युक्तं प्रामाण्यम् । सिध्य ज्ञानध्वंसे हेत्वभावे  
फलाभावाद्येन सर्वकर्मनिवृत्तेरित्यर्थः । "तत्पदोपात्तं हेतुमेव स्पष्टयति—पर्यप्रवृत्तीति । यथा प्रति-  
षेधे भक्षणार्थे प्रतिषेधशास्त्रवशात्प्रवृत्त्यभावस्तथा तत्त्वमस्यादिवाक्य"सामर्थ्यात्कर्मस्यैव प्रवृत्त्यभा-  
वस्य तुल्यत्वात्प्रामाण्यमपि तुल्यमित्यर्थः । प्रतिषेधशास्त्रसाम्ये तत्त्वमस्यादिशास्त्रस्योच्यमाने "तदेव  
निवृत्तिनिवृत्तं स्यात् वस्तुप्रतिपादकत्वमित्याशङ्क्याऽह—तस्मादिति । प्रतिषेधो हि प्रसक्तक्रियां  
निवर्तयन्ति"दुष्फलक्षितौदासीन्यात्मके वस्तुनि "पर्यवस्यति" । तथा तत्त्वमस्यादिवाक्यस्यापि वस्तुप्रति-  
पादकत्वमधिकरुद्धमित्यर्थः । वेदान्तानां"सिद्धे प्रामाण्यवद"यंवादादीनामन्यपराणामपि संवाहविसंवाद-  
योरभावे स्वार्थं मानत्वसिद्धौ सिद्धा विद्युद्धपाविगुणवती "प्राणदेवतेति चकारार्थः ।

(इस पर शका होती है) —उस भोजनादि प्रवृत्ति में (भिक्षाटन) नियम की तरह विद्वान् वा  
अग्निहोत्रादि नियम भी हो सकता है, ऐसा कहना ठीक नहीं । नियम की क्रियारूपता नहीं है, और  
क्रिया प्रयोजक नहीं होती—यह परिसर्या नियम ज्ञान का विरोधी नहीं है ।

- १ वक्ष्यमाणहेतो । २ ज्ञानोपादकवाक्यस्य । ३ निवर्तकत्वान्यथाऽनुपपत्त्येवम् । ४ बोधनार्थत्वम् ।
- ५ कृतञ्जभक्षणार्थे । ६ तस्मादिति- नियमवाक्ये तत्त्वमादौ च आगतप्रवृत्तिनिरासेन कर्मायंक्षेपवस्तुमान-  
पर्यवमानत्वाविशेषाद् इत्यर्थः । ७ प्रतिषेधक । ८ नियमस्य परिमत्त्वान्यस्य । तेषामपि चातुर्वर्ण्य-  
मित्यादिनाम् नियमविधि प्रसिद्धपरिभ्रम्याविधितोषणमादित्याभिप्रेत्याह—तस्येत्यादि । ९ स परितस्त्वाख्यो  
नियमविधि क्रियात्म् निवृत्त्यनुकूलव्यापारम् । आक्षिपप्रिति—ना विना स्वस्य विधित्वानुपपत्तेरिति भावः ।
- १० प्रतिबध्नाति । न प्रतिक्षिपतीति—अन्यथा तर्षेवानिहोत्रादिक्रियापि तस्य स्यात् । ज्ञानस्य वादिना  
क्रियात्वाभ्युपगमेन तत्प्रतिबन्धकत्वाभावे विधौ कियात्वमानान्येन अग्निहोत्रादेर्युप्रतिबन्धात्तदपि प्रसज्येतेति  
भावः । ११ अन्यनिवृत्तीत्यादि—स तत्त्वमग्निवृत्तिप्रयोजक सन्न प्रयोजयति क्रियाम्—इति कुतो विद्याविरोध-  
कुतश्च तस्याग्निहोत्रादिप्रसक्तिरिति भावः । १२ निवृत्तिबोधकस्य । १३ ननु विषेर्भावात्परिपत्तयति—  
माहस्तिक्रियाऽऽक्षेपकत्वमित्याशङ्क्य विद्याविरुद्धताक्षेपकत्वासंभवमाभिप्रेत्याह—तदिति । भिद्यादे शुद्धबोधवृत्तत्वा-  
त्कर्मणोऽवयवात्वात् वैषम्यमिति शब्दः । १४ कर्मणः । १५ शास्त्रान्येक्ष्यसुपाधिदोषमात्रवृत्तत्वाद्भिः ।
- १६ परमात्मयाथात्म्यज्ञानस्य । १७ अत्रिये वस्तुनात्पर्यवत् । १८ तस्मादिनि—पदेत्यर्थः । १९  
सामर्थ्यादिति अक्षेपप्रवृत्तीनामस्मा ज्ञानहेतुवत्त्वात् परमात्मयाथात्म्यज्ञानहेतोस्तत्त्वमस्यादेसद्ध्वंसित्वेन हेत्वभावे  
फलाभावे ङति न्यायेन विद्युष्य कर्मसु प्रवृत्त्यभावात् युक्त एवेति तत्त्वम् । २० तर्षेव—नियमशास्त्रवदेत्यर्थः ।
- २१ तदुपसंक्षिप्त्यादि—विद्युष्यस्यसितप्रवृत्त्यनुसन्धप्रयत्नाभावविहित्यन्ततोऽवस्थाविधेयात्पर्ये वस्तुनीत्यर्थः ।
- २२ तात्पर्यवद्भवति । २३ यथनि शेषः । २४ अत्रार्थेभ्ये शुद्धे इत्यापि । २५ विधेयप्राप्त्यपरराणाम् ।
- २६ प्राणदेवतेति—ननुपास्तेन भिद्यत्वात् तन्परधेव द्रवादेत्यादिवाक्यमितिशेषः ।

ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यो वागुद-  
गायत् । यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्कल्याणं  
वदति तदात्मने । ते विदुरनेन वं न उद्गात्राऽत्येष्य-  
न्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्स यः स पाप्मा  
यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव स पाप्मा ॥२॥

उन देवताओं ने ऐसा निश्चय कर वाक् के अभिमानी देव से कहा—“तुम हमारे लिए उद्गाता का कर्म करो” । वाणी ने ‘बहुत अच्छा’ ऐसा कहकर उन देवताओं के लिए गान किया । उसने वाणी में जो भोग था, उसे देवताओं के लिए गान किया और जो कल्याणकारक भाषण करती थी, उसे अपने लिए गाया । तब असुरों ने जाना कि इस उद्गाता के द्वारा ही देवगण हमें जीतेंगे । अतः असुरों ने वाणी के पास जाकर उसे पाप से वेध डाला । यह जो वाणी निषिद्ध भाषण करती है, वही वह पाप है, वही वह पाप है ॥२॥

‘ते देवा ह्रिवं विनिश्चित्य वाचं वागभिमानीनीं देवतामूचुरुक्तवन्तः । त्वं नोऽस्मभ्यमुद्गायीद्वात्रं कर्म कुरुष्व वाग्देवतानिर्वर्त्यमौद्वात्रं कर्म वृष्टवन्तः । तामेव च

‘ज्ञानमिह परीक्ष्यमाणमित्येतत्प्रसङ्गागतं विचार परिसमाप्य ते ह वाचमित्यादि व्याचष्टे—  
ते देवा इति । ‘प्रचेतनाया वाचो नियोज्यत्वं वारपति—वागभिमानीनीमिति । नियोज्यत्वा देवाना-  
मभिप्रायमाह—वाग्देवतेति । नन्वौद्गात्रं कर्म जपमन्त्रप्रकाश्या देवता निर्वर्त्यमिष्यति नतु वाग्देवतेति

इह वक्ष्यमाण हेतु से परमात्मनिष्वाधिक ज्ञानोत्पादकवाक्य भी, उससे विपरीत स्थूल एव  
दृढादि ज्ञाननिर्वर्तक—अन्यथानुपपत्ति से, सब प्रकार के कर्मों के प्रतिषेध-बोधन के लिए तत्पर होता  
है । उसमें कर्मप्रवृत्ति का अभाव (कलञ्जभक्षणादि) प्रतिषेधविषयक वाक्यों के समान है । अतः  
प्रतिषेधवाक्यों के समान ही ‘तत्त्वमसि’ आदि में भ्रान्त-प्रवृत्ति निरास द्वारा (अकार्यं शेष) वस्तु-  
प्रतिपादक और कर्मनिषेधपरक होना शास्त्र का सिद्ध होता है ॥१॥

उन (प्राजापत्य करणाधिष्ठाता) देवताओं ने ऐसा निश्चय कर “वाचम्” अथवा वाक् के

१ ते प्राजापत्या देवा करणाधिष्ठातार । २ उद्गीथेन ज्योतिष्टोमयज्ञे अमुरानतीत्य स्व देवभाव प्रति-  
पद्येमहीत्येव निश्चित्येति ह शब्दार्थ । ३ औद्गात्र कर्मवाग्देवतयैव निर्वर्तयितुं वन्यमिति निश्चितवन्त  
सन्त ऊचुरित्यन्वय । ४ ७५ पृष्ठे भाष्ये ‘ज्ञानं त्वदेवनिर्हृष्यमाणं मिदुष्यततत्प्रसङ्गादागतमित्यर्थं । ५  
ननु चेतनस्यैव मृत्यादे चेतनेन राजादिना नियोगवर्शनात् अचेतनेन चक्षुरादिना कथमचेतनाया वाचो नियोग  
इत्याशङ्क्याह—अचेतनाया इति । तथा च वार्तिकम्—“वागभिमानीनी चेद् वाग्देवतामित्युच्यते” इति । अथ  
ह प्राणमूचुरित्यादिपद्यमिष्यत्वात् प्राणादिसादना देवतावाचित्वं च शब्देन समुच्यते । तामेव विदितमिन्द्रि-अग्नि-  
रिति । “अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशति” इति श्रुतेरग्निरेव वागभिमानीनी देवता संवाच ब्राह्मण उपास्यत्वात् । “ते ह  
देवा वाचमुद्गीथमुपासात्वाचक्रिरे” इति श्रुतेः । अध्येषणाविषयत्वाच्च—लोके अध्येषणाविषयमचेतनदन्तरो दृष्टो वाक्  
च स्व न उद्गायेत्यप्येषणाविषय । न च हृदिवशाद्वाग्देवतादिशब्दोऽस्ति त्रयाणामेव ग्रहणं तेषां पाराध्यात् । अचेत-  
नत्वात् । मर्त्यत्वात् । अनीश्वरत्वाच्चेत्यन्यत्र विस्तरः ।

वाचं देवतां जपमन्त्राभिधेयामसतो मा सद्गमयेति । अत्र चोपासनायाः कर्मणश्च कर्तृत्वेन वागादय एव विवक्ष्यन्ते । कस्मात् । यस्मात्परमार्थतस्तत्कर्तृकस्तद्विषय एव च सर्वो ज्ञानकर्मसंयवहारः । वक्ष्यति हि "ध्यायतीव स्नेयायतीव" इत्यात्मकर्तृत्वान्नावं विस्तरतः पठे । इहापि चाध्यायान्त उपसंहरिष्यत्यर्थाकृतादिविद्याकारकफलजातम् "त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म" इत्य"विद्याविषयम् । अथ्याकृतात्तु 'यत्परं परमात्माद्यं विद्याविषयम्-

त्राऽऽह—तामेवेति । असतो मा सद्गमयेतिजपमन्त्राभिधेया हृष्टवन्त इति पूर्वेषु संबन्धे । वागाद्याश्रयं कर्तृत्वादि दर्शयतोऽयंवाद्यस्य "प्रासङ्गिकं तात्पर्यमाह—अत्र चेति । आत्माश्रये कर्तृत्वादाववभासमाने तस्य वागाद्याश्रयत्वमयुक्तमित्याह—कस्मादिति । परस्य जीवस्य वा कर्तृत्वादि विवक्षितमिति विकल्प्याऽऽयं दूषयति—यस्मादिति । विचारदर्शनाया यागादिसघातस्य क्रिया"दिशक्तिमत्त्वात्कर्तृत्वादित्वाश्रयो यस्मात्प्रतीतस्तस्मात्परस्याऽऽत्मनः... "स्वतस्तच्छक्तिःस्यस्य न तदाश्रयत्वमित्यर्थः । किं चा"विद्याश्रयः सर्वो व्ययहारो न तदोने परस्मिन्प्रवतरतीत्याह—तद्विषय इति । "कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्" इति न्यायेन कर्तृत्वमात्मनोऽङ्गीकर्तृत्वमित्याशङ्क्य "यथा च ततोभयथा" इति न्यायादोपाधिक तस्मिन्कर्तृत्वमित्यभिप्रेत्याऽह—वक्ष्यति हीति । यदुक्तम्"विद्याद्वयः सर्वो व्यवहार इति "तत्र"वाक्यदोषमनुकूलयति—इहापीति । इतश्च परस्मिन्प्रात्मनि कर्तृत्वादिध्यवहारो नास्तीत्याह—अव्याकृतात्त्विति । अनामरूपकर्मात्मकमित्यस्मादुपरिष्ठात्तत्पदमध्याहृतं पृथग"विद्याविषया-

अभिमानो देवता से कहा—तुम हमारे लिए 'उद्गाय' अर्थात् उद्गाता का कर्म करो—श्रीद्गात्र कर्म वाग्देवता द्वारा उपपन्न होना शक्य है—ऐसा निश्चय किया । उसी वाक् देवता को "मुझे असत् से सत् के प्रति अप्रसरित करो" इस जप मन्त्र का अभिधेय देना । यहा अर्थवाद वाक्य में उपासना और कर्म के कर्तारूप से वागादि ही विवक्षित है (आत्मा नहीं) । ऐसा क्यों कहते हो? क्योंकि उपासना और कर्मसंबन्धी सारा व्यवहार वस्तुन वागादिसङ्घातवत्क है, एव अविद्या का आश्रय है । आत्मकर्तृत्वविषयता का अभाव विस्तार से बृहदारण्यक उपनिषद् के चतुर्थ अध्याय में बताया जायगा । जैसे "बुद्धि से ध्यान करता हुआ आत्मा भी ध्यान करता हुआ सा प्रतीत होता है । उसके चलने पर आत्मा भी चलता हुआ सा प्रतीत होता है ।" एव अथ्याकृत और व्याकृत क्रिया-कारक-फलजात,

- १ अर्थवादवाक्ये । २ मत्वात्मा । ३ तत्कर्तृक वागादिसङ्घातवत्कर्तृक । ४ अविद्याश्रय । ५ ध्यायतीत्यादि—बुद्धौ ध्यायन्त्यां सत्यामात्मापि ध्यायतीव लक्ष्यते । चसत्या च तस्या चलतीव सोऽपीति वाचनार्थः । ६ ब्र० उ० ४-३-७ । ७ सक्षेपेणोपदेशयति । ८ अव्याकृतव्याकृतात्मकम् । ९ ब्र० उ०-१ ६ १ । १० अविद्याश्रयम् । ११ अवान्तरम् । १२ आदिना ज्ञानसक्ति । १३ स्वत इति सघातरूपोपाधि-न्तरेणेत्यर्थः । १४ अविद्याश्रय इति—अविद्याऽन्वयव्यतिरेकानुविद्यापित्वात्तद्व्यव्यात्तदाश्रित इत्यर्थः । १५ नतो वाग्राधेवत्त्वादिति—आत्मेव कर्ता न बुद्धि कर्तृत्वेतिनतोपायबोधकविधिशास्त्रस्य अर्थवत्त्वात् आत्मन कर्तृत्वे हि विधिशास्त्रपर्यवत्त्वमि अन्यथाबुद्धि कर्त्री फलभोक्ता चात्येति कर्तृत्वेतिनतोपायबोधकशास्त्रननयक स्यात् । तस्मात्प वैवबुद्धे कर्तृत्वं जित्वात्मन इति सूत्राय । १६ ब्र० सू० २ ३ ३३ । १७ ब्र० सू० २ ३ ४० । १८ यथा च ततोभयमेति—यथा तदा उपपन्ना वास्यादिकरणान्मपेक्ष्य कर्ता दुःखी भवति अनपेक्ष्य तु स्वल्पेणाऽऽत्मा सुखी भवति । तथाऽऽत्मापि बुद्ध्यादीनि करणाप्यपेक्ष्य कर्ता सघरति अनपेक्ष्य तु स्वाभावतोऽऽर्त्ता परमानन्द । चतुर्दशसर्वं स्वाभाविककर्तृत्वभाव गृह्णानि । १९ अविद्याश्रय । २० उक्तेर्भेदः । २१ उपसंहारवाक्य मवादयनि । २२ अविद्याश्रयात् ।

नामरूपकर्मात्मकं नेति नेतीतीतरप्रत्याख्यानेनोपसंहरिष्यति' पृथक् । यस्तु 'वागादि-  
समाहारोपाधिपरिकल्पितः संसारात्मा तं च वागादिसमाहारपक्षपातिनमेव दर्शयिष्य-  
त्येतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुबिनश्यतीति । तस्माद्युक्ता वागादीनामेव ज्ञानकर्म-  
कर्तृत्वफलप्राप्तिविवक्षा ।

तथेति तथाऽस्त्विति देवैरुक्ता वाक्तेभ्योऽर्थिभ्योऽर्थयोदगायदुद्गानं कृतवती ।  
कः पुनरसौ देवैर्भ्योऽर्थयोद्गानकर्मणा वाचा निर्वर्तितः 'कार्यविशेष इति । उच्यते—यो  
वाचि निमित्तभूतायां वागादिसमुदायस्य य 'उपकारो निष्पद्यते वदनादिव्यापारेण स  
एव । सर्वेषां ह्यसौ वाग्वदनाभिनिवृत्तो भोगः फलम् । तं भोगं सा त्रिषु पवमानेषु

क्रियाकारकफलजातादिति शवः । ना भूत्परमात्मा कर्तृत्वाद्याश्रयो जोवस्तु स्यादिति द्वितीयमाशङ्क्या-  
ऽऽह—यस्त्विति । जीवशब्दवाच्यस्य त्रिगिर्यस्य कल्पितत्वात् तत्त्विकं कर्तृत्वादिकं किं तु तद्द्वारा  
'स्वरूपे समारोपितमिति भावः । आत्मनि तात्त्विककर्तृत्वाद्यभावे फलितमर्थवादतात्पर्यमुपसंहरति—  
तस्मादिति ।

तात्पर्यमर्थवादस्योक्त्वा नियुक्त्या वाग्देवतया यत्कृतं तदुपन्यस्यति—तथेत्यादिना । उद्गान-  
तृत्वं जपमन्त्रप्रकाशयत्वं चाऽऽत्मनोऽङ्गीकृत्य वागुद्गाने प्रवृत्ता चेतया कश्चिदुपकारे देवानामुद्गानेन  
निर्वर्तनीयः स च नास्तीति शङ्कते—क पुनरिति । वदनादिव्यापारे सति यः सुखविशेषः सघातस्य  
निष्पद्यते स एव कार्यविशेष इत्याह—उच्यते इति । यो वाचोति प्रतीकमादाय 'ध्याख्यायते । कथं पुनर्वाचो  
वचनं चक्षुषो दर्शनमित्यादिना निष्पन्नं "फलं सर्वसाधारणमित्याशङ्क्यानुभवमनुसृत्याऽऽह—सर्वेषां-  
मिति । किं च देवार्थमुद्गानन्त्या वाचः स्वार्थमपि किञ्चिदुद्गानमस्ति । तथा च "ज्योतिष्टोमे द्वादश  
स्तोत्राणि तत्र त्रिषु पवमानाख्येषु स्तोत्रेषु याजमान "फलमुद्गानेन कृत्वा शिष्टेषु नवसु स्तोत्रेषु य"त्क-

अविद्या का आश्रय है । इसमें "यह नाम, रूप और कर्म से वह अनात्मा ही त्रिविध है" ऐसा श्रुतिवाक्य  
है, जिसका इस अध्याय के अन्त में सर्वेषु से उपदेश किया जायगा । अस्वाकृण से परे जो नाम, रूप  
और कर्म से रहित परमात्मसज्ञक विद्या का विषय है, "नेति नेति" इस श्रुति से आत्मभिन्न-अनात्मनि-  
पेध द्वारा उसका पृथक् उपसंहार किया जायगा । और जो वागादि सघातरूप-उपाधि विशिष्ट से  
कल्पित ससारी आत्मा है वह "इन भूतो से उत्पन्न होकर, इनके नष्ट होने से, इन्हीं के साथ नष्ट हो  
जाता है" इस श्रुतिवचन से वागादिसघात के अन्तर्गत ही है, ऐसा वतलाएंगे । इसलिए वाक् आदि ही  
उपासना और कर्म के कर्ता हैं, तथा उन्हें ही फल प्राप्त होता है,—ऐसा मागना ही उचित है ।

- १ आत्मगिज्ञानात्मनिपेधेन । २ बृ० उ० २ ३ ६ । ३ वागादिसघातरूपोपाधिविशिष्टत्वेन कल्पित । ४.  
सघातान्तर्गतमेवेत्यर्थं । ५ बृ० उ० २ ४ १२ । ६ उपकाराय । ७ सर्वदेवसाधारण फलविशेष ।  
८. सुखविशेष । ९ उद्गीयदेवताधीन सघातस्य सदा जीवन प्रत्यक्षसिद्धमिति हिना घोतयति । उद्गीयसाम-  
प्रधान वागाद्युद्गानकर्तृपर । १० परस्मिन्नेव प्रतीषि विशेष्यासे । ११. उच्यत इत्यस्यापमर्थं । १२.  
आदिनाश्रुतज्ञानकर्मोद्भिद्यस्यापारग्रहणम् । १३ सुखविद्योपात्मकम् । १४. ज्योतिष्टोमप्रकरणे । १५ यज-  
मानाणि । १६ श्रुद्धीचचारणसामर्थ्यम् ।



'कृत्वाऽवशिष्टेषु नवसु स्तोत्रेषु 'वाचनिकमात्त्वियं फलं यत्कल्याणं शोभनं वदति वर्णान-  
'मितिवर्तयति तदात्मने' मह्यमेव । तद्धर्षसाधारणं वाग्देवतायाः कर्म यत्सम्बन्धवर्णना-  
मुच्चारणम'तस्तदेव विशेष्यते यत्कल्याणं वदतीति । यत्, वदनकार्यं सर्वसंघातोपकारा-  
त्मकं तद्याजमानमेव ।

तत्र कल्याणवदनात्मसंबन्धासङ्गावसरं देवताया रन्ध्रं प्रतिलभ्य ते 'विदुरसुराः  
कयमनेनोद्गात्रा नोऽस्मा'न्स्वाभाविकं ज्ञानं कर्म चा'भिभूयातोत्य शास्त्रजनितकर्मज्ञान-

ह्याणवदनसामर्थ्यं तदात्मने स्वायंमेवाऽऽजायदित्याह—त भोगमिति । ऋत्विजा क्रीतत्वात् फलसंबन्धः  
संभवतोत्याशङ्क्याऽह—वाचनिकमिति । ११'अयाऽऽमनेऽन्नाद्यमा'गायेत्' इति श्रुतमित्यर्थः । कल्याण-  
वदनसामर्थ्यस्य स्वायंत्व समर्थयति—तदीति । कल्याणवदनं वाचोऽसाधारणं चेत्स्वर्तहि यो वाचो-  
त्पादेवियपस्तत्राऽह—यत्त्विति ।

वाग्देवतायामसुराणामवकाशं दर्शयति—तत्रेति । स्वायं परायं चोद्गाने सतीति यावत् ।  
कल्याणवदनस्याऽऽत्मना वाचैव संबन्धे योऽयमासङ्गोऽभिनिवेशः स एवावसरो देवतायास्तमवसरं  
प्राप्येत्यर्थः । अवसरमेव घ्याकरोति—रन्ध्रमिति । अस्मा'नतीत्येति संबन्धः । कोऽसावसुरात्यपस्तं  
व्याचष्टे—स्वाभाविकमिति । तत्रोपापमुपन्यस्यति—शास्त्रेति । असुरानभिभूय केनाऽऽत्मना देवा-

'तथेति' अर्थान् 'ऐसा ही हो'—देवताओं द्वारा कही गयी इस वाणी ने देवताओं के उपकार  
के लिए उद्गान किया । देवताओं के हित के लिए उद्गान कर्म से वाणी द्वारा कौनसा ऐसा सर्वदेव-  
साधारण फलविशेष सम्पन्न हुआ ? इस पर कहते हैं—निमित्तभूता वाणी ने उनके भाषणादि  
व्यापार द्वारा वाक् आदि समुदाय का जो (सुख विशेष) उपकार होता है—वही उनका फलविशेष है,  
क्योंकि सबको वाणी के भाषण से होने वाला, भोग्म्य फल प्राप्त होता है ।

उस भोग को पवमानस्य तीन स्तोत्रों में यजमानगामी उद्गान करके, शेष नौ स्तोत्रों में  
जो ऋत्विक् सम्बन्धी वेदवचन—प्रमाणित फल था, या वह जो कल्याणमय सुन्दर भाषण-रूप वर्णों का  
उच्चारण था, 'मेरे लिए ही हो'—इस प्रकार उसने अपने लिए उद्गान किया । वाक् देवता का जो  
इतर व्यावृत्त कर्म है, जो वर्णों का ठीक उच्चारण है । अतः (यद्योक्त उच्चारण वाणी का  
असाधारण धर्म होने से) "जो कल्याणमय बोलता है" उक्त सामर्थ्य को ही विशेष रूप से बतलाया है ।  
बोलना रूप जो कार्य है, वह समस्त मङ्गल का हितकारी है, वह यजमान सम्बन्धी ही है ।

(स्वायं और परायं उद्गान होने पर) वहाँ कल्याणवदन का मेरी वाणी से सम्बन्ध है—ऐसा

- १ यजमानफलमुद्गान इत्यादि । २ वेदवचनप्रमाणत्वम् । ३ उच्चारणमिति । ४ वृत्तवर्तितोषेण । ५  
इतरव्यावृत्तम् । ६ साम्यमित्यादि—तदुक्त वार्तिके—“यथाशास्त्रं यथायोगं वर्णदोषविवर्जितम् । वर्णोच्चार-  
णसामर्थ्यं मर्मवास्तु तदीदृशमिति ॥” अस्यायमर्थ—व्याकरणदिलक्षणशास्त्रोक्तत्रमेण तात्त्वादित्याद्यसम्बन्धा-  
नुरोपेन च अनिदृशत्वादित्योपहीनं यथा भवति तथा वर्णानामुच्चारणे सामर्थ्यं तदात्त्वियमेवेति । ७ अत इति—  
यद्योक्तोच्चारणस्य वाचोऽसाधारणधर्मत्वादित्यर्थः । ८ तदेवेति—उक्तसामर्थ्यमेवेत्यर्थः । ९ विदुरिति—  
देवाभिप्रायं ज्ञातवन्त इत्यर्थः । १० शास्त्रानाधेयम् । ११ अभिभूयति—अस्वैप्यन्तीति शोचिष्यपदपठका-  
तिशब्दार्थोऽयम् । १२ ५० उ० १ ३ २८ । १३ आगानेन सम्पादयेत् । १४ तिरस्कृत्येत्यर्थः ।

'रूपेण ज्योतिषोद्गात्रात्मनाऽप्ये'ष्यन्त्यतिगमिष्यतीत्येवं विज्ञाय तमुद्गातरमभिद्रुत्या-  
भिगम्य स्वनाऽऽसङ्गलक्षणो' पाप्मनाऽविध्यंस्ताडितवन्तः संयोजितवन्त इत्यर्थः । स यः  
स पाप्मा यः प्रजापतेः पूर्वजन्मावस्थस्य वाचि क्षिप्तः स एष प्रत्यक्षीक्रियते । कोऽसौ ।  
यदेवेदमप्रतिरूपमनुरूप 'शास्त्रप्रतिषिद्ध वदति 'येन प्रयुक्तोऽसम्यग्धीमत्सानुताद्यनिच्छ-  
न्नपि वदति । अनेन कार्येणाप्रतिरूपवदनेना"नुगम्यमानः प्रजापतेः कार्यभूतासु "प्रजासु  
वाचि वतंते । एवाप्रतिरूपवदनेनानुमितः स प्रजापतेर्वाचि गतः पाप्मा कारणानुविधायि  
हि कार्यमिति ॥२॥

स्थास्यन्तीति विवक्षायामाह—ज्योतिषेति । प्रजापतेर्वाचि पाप्मा क्षिप्तोऽनुरंरिति 'कुतोऽवगम्यते  
तत्राऽऽह—स य स पाप्मेति । प्रतिषिद्धवदनमेव पाप्मेत्ययुक्तमदृष्टस्य क्रियातिरिक्तत्वाङ्गीकारादित्या-  
शङ्क्याऽऽह—येनेति । असम्यं सभानहं स्त्रीवर्णनादि । बीभत्स भयानकं प्रेतादिवर्णनम् । अनृतमय-  
थादृष्टवचनम् । आदिशब्दात्पिद्युनत्व गृह्यते । किमत्र प्रजापतेर्वाचि पाप्मत्त्वे मानमुक्त भवतोत्या-  
शङ्क्य स एव स पाप्मेति व्याकरोति—अनेनेति । प्राजापत्यासु प्रजासु "प्रतिपन्नेनासत्यवदनादिना  
लिङ्गे न द्वाचि पाप्माऽनुमीयते । विमत पाप्मपूर्वकं प्रतिकूलघोषिपयत्वाद्बुद्धु खवद्य. स पाप्मा प्रजा-  
वाच्यनुमित स एव प्रजापतिर्वाचि पाप्मान "गमयति । विमत "कारणपूर्वकं कार्यत्वाद्बुधत्वं । "न च  
प्रजागत दुरित प्राजापत्यं तद्विना हेत्वन्तरादेव स्यात्कारणानुविधायित्वात्कार्यस्य । न च तत्कारणे-  
ऽपि "परस्मिन्प्रसङ्ग 'आपापविद्धम्' इति श्रुते । न च न ह वै देवान्पाप गच्छति" इति श्रुतेन सूत्रेऽपि  
पापवेधस्तस्य फलावस्थस्यापापत्वेऽपि यजमानावस्थस्य तद्भावादित्यर्थं । अशसकाराभ्यां कारणस्य  
पाप्मानमनूद्य तस्यैव कार्यस्यत्वमुच्यते । उत्तरान्या तु कार्यस्य पाप्मानमनूद्य तस्यैव कारणस्यत्व-  
मिति विभाग ॥२॥

अभिनिवेश का अवसर-रूप, वाक् देवता का कमजोर स्थल देखकर अमुरो ने (देवताघो वः अभिप्राय)  
जाना । कैसे इसे जाना ? इस उद्गान कर्म से ये हमारा शास्त्रानाधेय ज्ञान, कर्म दवा कर, उद्गाता  
रूप शास्त्रजनित कर्मज्ञान रूप उपाय से, ज्योति द्वारा हमारा अतिगमन करेंगे ज्योतिपात्मा से  
युक्त हो जाएंगे, इस प्रकार जानकर उस उद्गाता के समीप 'अभिद्रुत्य' अर्थात् जाकर अपने आसङ्ग-

१ रूपेणेति—उपायनेति शेष । २ ज्योतिषेत्यादि उद्गात्रा वाचा अत्येष्यन्तीति सम्बन्ध । ज्योतिपात्मना  
अन्यादिदेवात्मरूपेण च स्थास्यन्तीत्यर्थ । ३ एष्यन्तीत्यस्य च गमिष्यन्तीति । तस्य च स्थास्यन्तीत्यर्थ  
ज्योतिपात्मनान्वयीतिबोध्यम् । ४ पापरूपधारेणेत्यर्थ । ५ पापकलेनेत्याशिवम् । ६ सम्बद्ध । ७  
प्रत्यक्षीक्रियते इति—अनुमानेन प्रकटीक्रियते इत्यर्थं । प्रजास्त्विति शेष । ८ शास्त्रप्रतिषिद्ध वदतीति—  
नानृत वदेदित्यादिशास्त्रनिषिद्धानृतादिवदनमित्यर्थं । प्रत्ययार्थस्याविवक्षणात् । ९ येनेत्यादि—यनादृष्टरूपण  
पाप्मना प्रेरित तथा चादृष्टमेवात्र पाप्मशाब्दितमिति सूचितमिति ध्ययम् । १० अनुमीयमान । ११ प्रजा-  
नामिति शेष । १२ मानादित्यर्थं । १३ प्रतीयमानेत्यर्थं । १४ अनुमापयति । १५ नारणमिहा-  
पादान विवक्षितम् । १६ न च प्रजागतमित्यादि—यत् प्रजागत दुरित प्राजापत्यं तत् तदेव प्रजापतिनिष्ठ-  
मित्यर्थं । तच्च विना हेत्वन्तरादेव स्यादिति न च बाध्यम् । कारणानुविधायित्वात्कार्यस्य—कार्यस्य कारण-  
पूर्वकत्वादिति साध्याहार योजयन्ति । एकस्यैव दुरितस्य कारणस्यदुरितत्वेन कारणत्वम् कार्यस्यदुरितत्वेन च  
कार्यत्वमिति भावः । १७ पाप्मप्रतिरित्यर्थं । १८ ब० उ० १ ५ २० ।

'अथ ह ३ प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यः  
प्राण उद्गायद्यः प्राणे भोगस्तं देवेभ्य आगायद्य-  
त्कल्याणं जिघृति तदात्मने । ते विदुरनेन वं न  
उद्गात्राऽत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्स  
यः स पाप्मा तदेवेदमप्रतिरूपं जिघृति स एव स  
पाप्मा ॥३॥

अथ ह चक्षुरुचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यश्चक्षु-  
रुद्गायत् । यश्चक्षुषि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्य-  
त्कल्याणं पश्यति तदात्मने । ते विदुरनेन वं न उद्-  
गात्राऽत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्स यः  
स पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपं पश्यति स एव स  
पाप्मा ॥४॥

फिर देवताओं ने घ्राण से कहा—“तू हमारे लिए उद्गान कर” । तब घ्राण ने “तथास्तु” कह कर उन देवताओं के लिये उद्गान किया । घ्राण में जो भोग है, उसे उसने देवताओं के लिए गान किया और जो कुछ अच्छी गन्ध सूंधता है, उसे उसने अपने लिए गाया । असुरों को इस बात का ज्यो ही पता लगा कि इस उद्गाता के द्वारा देवता हमें जीतेंगे । त्यो ही असुरों ने उस घ्राण के समीप जाकर उसे पाप से वेध डाला । अतएव जो अनुरूप सूंधता है, यही वह पाप है, यही वह पाप है ॥३॥

फिर देवताओं ने चक्षु से कहा—“तू हमारे लिए उद्गान कर” । तब चक्षु ने “तथास्तु” कह कर उनके लिए उद्गान किया—अर्थात् चक्षु में जो भोग है, उसे चक्षु ने देवताओं के लिए गाया और जो शुभ दर्शन करता है, उसे उसने अपने लिए गाया । असुरों को ज्यो ही यह मालूम हुआ कि इस उद्गाता के द्वारा देवगण हमें जीतेंगे, त्यो ही असुरों ने चक्षु के पास जाकर उसे वेध डाला । यह जो निषिद्धरूप को देखता है, यही वह पाप है, यही वह पाप है ॥४॥

तथैव घ्राणादिदेवता उद्गीथनिर्वर्तकत्वाज्जपमन्त्रप्रकाशया उपास्याश्चेति क्रमेण

वाग्देवताया जपमन्त्रप्रकाशयश्मुपास्यत्वं च नेति निर्धार्यविशिष्टपर्यायचतुष्टयस्य तात्पर्यमाह  
लक्षण पाप रूप शर स 'विध्यन्' अर्थात् ताडित या पापफल से समुक्त कर दिया । वह यह जो पाप प्रजापति की पूर्वजन्मस्थित वाणी में सम्बद्ध था, उसी को अनुमान के द्वारा प्रकट किया जाता है । वह कौन-सा है ? जो यह 'अप्रतिरूपम्' यानी अनुरूप या शास्त्रनिषिद्ध (अनृत) बोलता है, जिस अदृष्टरूप पाप से प्रेरित हुआ न चाहते हुए भी अशिष्ट, बीभत्स, अनृतादि बोलता है । इस अप्रतिरूप

१ अथेति—आचिनेरामानन्तरमित्यर्थ । २ हति—उद्गीथेनासुरान्त्वयामति निश्चित्येत्यर्थ । ३ प्राणमिति—घ्राणाभिमानिनी देवतां पृथ्वीम् अश्विनो वेत्यर्थ । ४ आगायदिनि—आगानेन प्राणितवानित्यर्थ । ५ वाग्देव । ६ उद्गानसम्पादनरमात् । ७ निर्धार्येत्येनदत्तो मन्त्रस्याधाराशार्थमिति श्रेयम् ।

अथ ह श्रोत्रमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यः  
श्रोत्रमुदगायद्यः श्रोत्रे भोगस्तं देवेभ्य आगायद्य-  
त्कल्याण<sup>१</sup> शृणोति तदात्मने । ते विदुरनेन वै न  
उद्गात्राऽत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्स  
यः स पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूप<sup>२</sup> शृणोति स एव स  
पाप्मा ॥५॥

अथ ह मन ऊचुस्त्व न उद्गायेति तथेति तेभ्यो मन  
उदगायद्यो मनसि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्कल्याण<sup>१</sup>  
सकल्पयति तदात्मने । ते विदुरनेन वै न उद्गात्रा-  
ऽत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन्स यः स  
पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूप<sup>२</sup> संकल्पयति स एव स  
पाप्मवमु खल्वेता देवताः पाप्मभिरुपासृजन्नेवमेनाः  
पाप्मनाऽविध्यन् ॥६॥

फिर देवताओं ने श्रोत्र से कहा "तू हमारे लिए उद्गान कर ।" तब श्रोत्र ने 'तथास्तु' कहकर उन देवताओं के लिए उद्गान किया । श्रोत्र में जो भोग है, उसे उस श्रोत्र ने देवताओं के लिए घोषणा की और जो शुभ श्रवण करता है, उसे अपने लिए गाया । असुरों ने जब जाना कि इस उद्गाता के द्वारा देवगण हमें जीतेंगे, तब उस श्रोत्र के पास जाकर असुरों ने उसे पाप से वेध डाला । यह जो निषिद्ध शब्द का श्रवण करता है यही वह पाप है, यही वह पाप है ॥५॥

फिर देवताओं ने मन से कहा—"तू हमारे लिए उद्गान कर । तब मन ने 'तथास्तु' कह कर उन देवताओं के लिए उद्गान किया । मन में जो भोग है, उसे मन ने देवताओं के लिए घोषित किया और वह जो शुभ सङ्कल्प करता है, उसे अपने लिए गाया । असुरों को ज्यों ही मालूम हुआ कि इस उद्गाता के द्वारा हमें जीतेंगे, त्यों ही मन के पास जाकर असुरों ने उसे पाप से वेध डाला । यह जो निषिद्ध सङ्कल्प करता है, यही वह पाप है । इस प्रकार निःसदेह ही इन देवताओं का पाप का ससग हुआ और ऐसे ही असुरों ने इसे पाप से वेध डाला ॥६॥

परीक्षितवन्तः । देवाना चंतन्निश्चितमासीत् । वागादिदेवताः क्रमेण परीक्ष्यमाणाः ।  
'कल्याणविषयविशेषात्मसंबन्धासङ्गहेतोरामुरपाप्मससर्गाद्द्वीथनिर्वर्तनासमर्थ' । अतो-

—तथैवेति । परीक्षाफलनिर्णयमाह—देवाना चेति । अनुपास्यत्ये हेत्वन्तरमाह—इतरति । इतर  
कार्यकरणसघातस्तिन्नव्यापकत्व 'परिच्छिन्नत्वमतश्चानुपास्यत्व जपमन्त्राप्रकाश्यत्व चेत्यर्थ' । उक्तं-

भाषणरूप-काय से अनुभवीमान वह पाप प्रजापति की कार्यभूता प्रजाओं की वाणी म रहता है ।  
प्रजापति की वाणी को प्राप्त हुआ, वही पाप अनुरूप भाषण से अनुमित होता है, क्योंकि वायं

अथ हेममासन्त्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति  
तेभ्य एष प्राण उद्गायते विदुरनेन वं न उद्गात्रा-

इसके बाद मुख के छिद्र में रहने वाले प्राण से देवताओं ने कहा—“तू हमारे लिए उद्गान कर”, तब “तथास्तु” कह कर इस प्राण ने क्षरणागत देवताओं के लिए उद्गान किया, ग्रमुओं ने जब

अभिधेया असतो मा सद्गमयेत्यनुपास्याश्चाशुद्धत्वादितराध्यापकत्वाच्चेति । एवमु खल्वनुक्ता अप्येतास्त्वगादिदेवताः कल्याणकल्याणकार्यदर्शनादेवं वागादिवदेवताः पाप्मनाऽविध्यन्पाप्मना विद्वन्त इति यदुक्तं तत्पाप्मभिरुपासृजन्पाप्मभिः संसर्गं कृतवन्त इत्येतत् ॥३॥४॥५॥६॥

रिन्द्रियंरनुक्तेन्द्रियाण्युपलक्षणयोगातीति विवक्षित्वोपसंहरति—एवमिति । वागादिवत्स्वगादिषु कल्पकाभावात् पाप्मवेषोऽस्तौत्याशङ्काऽह— कल्याणिति । पाप्मभिरुपासृजन्पाप्मनाऽविध्यन्त्रित्यनयोस्ति

कारण के पीछे चलने वाला होता है ॥२॥

वाणों की तरह ही प्राणादि देवता उद्गान कर्म के सम्पादन होने से जपमन्त्र से प्रकाश्य और उपास्य है, ऐसा जानकर क्रम से देवताओं ने उनकी परीक्षा ली । देवताओं को यह निश्चय था, कि वागादि देवता क्रमशः परीक्षा लिए जाने पर यथाशास्त्र वदनादि रूप का अपने से सम्बन्ध होने के कारण आसङ्गसङ्गक आसुर पाप के संसर्ग हो जाने से उद्गीथ सम्पादन में समर्थ नहीं हैं । वक्ष्यमाण हेतु से अनभिधेय “अस्तु मे मुझे सत् की ओर ले जाओ”, इस श्रुतिवाक्य से (प्राणादि देवता) अशुद्ध और इतर अद्यापक होने के कारण अनुपास्य हैं । इस प्रकार वागादि के समान ही शास्त्रोक्त-

१. एष प्राण उद्गायति—ननु पूर्वत्र यो वाचि भोगस्त देवेभ्य आगायत् यत्कल्याण वदति तदात्मन इत्यादिवद-  
नापि य प्राणे भोग इति वाच्य प्रकरणवशादित्यासङ्ग्य समाहित वातिके—“यः प्राणे भोग इति न पूर्ववद्भूष्यतेऽत्र  
किम् । वागादीनामिव यतो नासौभोगो विधिष्यते । अत्रुत्सन्नभोगतो युक्त वागादिषु विशेषणम् । सर्वस्यैवासुभो-  
गस्त्वत् वि बुताऽत्र विधिष्यते” इति । लिङ्गेन प्रकरणभङ्गं मन्वान समापत्ते—वागादीनामिति । न हि प्राण-  
स्य विधिष्ठो भोगोऽस्ति तत्र तस्य विशेषणानुपपत्ते मदीय प्रकरणमनुपपत्त्या वाधितमकिंचित्करमित्यर्थः । तर्हि  
तेषामपि प्राणवद्विशेषणानुपपत्तिरित्यापाक्य दृष्टान्त स्पष्टयति—अत्रुत्सन्न इति । वाचो हि वचनमेव भोगो न दर्श-  
नादि । चक्षुषो दर्शनमेव न वदनादि । इत्येवमदोषस्य वागादिभोगत्वाभावात् प्रातिस्विक भोगमादाय यो वाचो-  
त्सादिवचनमित्यर्थः । अस्तु तर्हि वागादिवत्प्राणैश्च विशेषणमहत्त्वं भोगत्वादिदोषादित्यासङ्ग्य वाष्पान्तिक  
स्पृष्टयति—सर्वस्येति । दर्शनश्रवणादेरिति यावत् । विशद्वेन कार्यं कुत शब्देन हेतुपचाक्षिप्यत । अत्र—प्राणे ।  
२. इतरत्सर्वं पूर्ववदित्युपेक्ष्य यत्कण्डितोपासनादिभाग ध्याकरोत्येवम् इत्यादिना एवमेव—वागादिवदेवेत्यर्थः ।  
३. कल्याणकल्याणोत्पादि—त्वगादिष्वपि वागादिवत् कल्याणमय-यथाशास्त्र स्पर्शनादे । अत्रत्यागस्थात्तद्वाच्यपा-  
पवाच्यस्य च वदनादनुत्तौऽन्यामुत्पाप्मवेषोऽनुभूयत इत्यर्थः । तथाहि—विमत पाप्मानुविद्वन् तत्वायं वत्वात् वागा-  
दिवदिति भावः । ४. इति यदुक्तमिति—इति यद्वाक्यमुक्तमित्यर्थः । ५. तदिति—तस्यैत्यर्थः । ६. इत्येतदिति  
—वाग्वापमिति शेषः । नन्वेव मत्सेना वचना इति ध्यम्य एवमु खल्वेता इत्यनेनैव गतत्वादिदयाशाङ्क्य समापद्यु-  
वार्तिके—“या विद्वा देवतात्मानमाऽभिजानामहति गृह्यति” । या वागादिदेवता दर्शितव्यायन पाप्मना विद्व-  
त्सत्या प्राणप्रवृत्त्यात् पुत्रयोगे शत्रुवाया प्रकरणस्योपमहृतिरेवमित्यादिना कियते तत्रास्य वैयर्थ्यम् इति तदर्थः ।  
प्राणप्रवृत्त्याद्वागदिवत्प्रकरणविच्छेदाय तस्यमाप्तिमूचनार्थं पुनरुक्तिरिति भावः । उपसंहृतप्रकरणस्य तात्पर्यमपि  
दर्शित मत्रैव—“आसङ्गपाप्मभिर्विद्वान् यस्माद्वागादयोऽस्तु । अर्जनीयास्ततस्ता रमुनीपास्या श्रेय इप्सुभिरिति ॥”  
वागादीनाम्ब्रह्मध्यायेन योगमन्वता प्राणरोपलेनोपास्यत्वशीतिभावः । ७. अनुत्तवदनादिवत् । शापवाभावा-  
दित्यर्थः ।

ऽत्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य 'पापमनाऽविव्यत्सन्स यथा-  
ऽश्मानमृत्वा लोष्टो विध्व<sup>१</sup>सेतैव<sup>२</sup> हँव विध्व<sup>३</sup>-  
समाना विध्वञ्चो विनेशुस्ततो देवा-अभवन्पराऽसुरा  
-भवत्या<sup>४</sup>त्मना पराऽस्य द्विषन्भातृव्यो भवति य एवं  
वेद ॥७॥

जाना किं, इस उद्गाता के द्वारा देवगण हमे जीत लेंगे । तब उन्होने मुख्य प्राण के पास जाकर उसे पाप मे वेधना चाहा—किन्तु जैसे पत्थर से टकराने पर मिट्टी का ढेला चूर-चूर हो जाता है, वैसे ही वे असुर लोग भी प्राण से टकराने पर विध्वस्त होकर अनेक प्रकार से नष्ट हो गये । तब से देवगण स्वस्थ हो गये और असुरो का पराभव हुआ । जो इस प्रकार जानता है, वह प्रजापति स्वरूप अपने रूप से स्थित होता है और उसने द्वेष करने वाला सोतेला भाई पराभव (हार) को प्राप्त करता है ॥७॥

वागादिवेवता उपासीना अपि मृत्ववतिगमनायाशरणाः सन्तो देवाः क्रमेण ।  
अथानन्तरं हेममित्यभिनयप्रदर्शनम् । आसन्यमास्ये भवमासन्यं मुखान्तबिलस्थं प्राण-  
मूचुस्त्वं न उद्गापेति । तथेत्येवं शरणमुपगतेभ्यः स एष प्राणो मुख्य उदगायदित्वादि  
पूर्ववत् । पापमनाऽविव्यत्सन्वेधनं कर्तुं मिष्टवन्तस्ते च दोपासंसर्गिणं सन्तं मुख्यं प्राणम् ।  
स्वेनाऽऽसङ्गदोषेण वागादियु लब्धप्रसारास्तदभ्यासात्तुवृत्त्या संश्लिष्यमाणा विनेशुविनष्टा  
विध्वस्ताः ।

पौनरुक्त्यमित्पाशङ्क्य व्याख्यानव्याख्येयभावान्नेवमित्पाह—इति यदुक्तमिति ॥३॥४॥५॥६॥  
सप्रति मुख्यप्राणस्य मन्त्रप्रकाशयत्वमुपास्यत्व च वस्तुमुत्तरवाक्यमुपादाय व्याकरोति—  
वागादीति । क्रमेणोपासीना इति सवन्ध । वागादियु नराश्मानन्तयमथशब्दाय । विध्वञ्चोऽन्त्याप-  
कोऽसाधारणो देहतदवयववशापारोऽभिनय । दापासंसर्गिणं दोषेण सतृप्त कर्तुमिच्छा क्रुतो जातेत्या-  
शङ्क्याऽह—स्वेनेति । तदभ्यासात्तुवृत्त्या तस्य पाप्मसत्ताकरणस्याभ्यासवशादिति यावत् ।

स्पर्शनादि कल्याणमय कर्म, घामङ्गपापमय अकल्याणमय कर्म दखे जाने पर अन्य त्वगादि देवता है—  
अनुगत होने पर भी इन्हे पाप मे विद्ध कर दिया । पाप से वेध दिया' इस वाक्य से जो कहा, उसका  
"पाप से निवृत्त कर दिया, अर्थात् पाप से युक्त कर दिया' यह व्याख्यान है । ॥३-६॥  
वागादि देवताग्नो की उपासना करने पर मृत्यु को जीतने मे उन्हें अपना शरण न पाकर

१ आसङ्गसत्तणशरणेत्वर्थं । २ प्राणात्मना भवतीत्येष प्राणान्तरूप एव भवतीति यावत् । ३ अभिन-  
येति—ननु प्राणान्तरेष्वभिनयाभावत् इहापि तद्वैधर्म्यमिति चेन्न । नहि देहे प्राणमय वरणप्राप्तवत् आयतनविशेषे  
प्रसिद्धि अतस्तदभिनयसम्भवमित्यभिप्राय । ४ इष्टवन्त इति—ननु सह प्राण सत्सत्त्वं सत्सत्त्वं स योजयितु-  
मेपापानिच्छा जातेति यावत् । ५ नश्यावमरा । ६ सशेषमित्युमिच्छायत् इत्यर्थं अतर्भावित्यिच्छसमथ-  
त्वादिति ध्येयम् । ७ प्राणमिति ज्ञेय ।

कथमिवेति चेद्दृष्टान्त उच्यते—स यथा स दृष्टान्तो यथा लोकेऽश्मानं पायाणामृत्वा गत्वा प्राप्य लोष्टः पांसुपिण्डः पापाणचूर्णनायाश्मनि निक्षिप्तः स्वयं विध्वंसेत विस्रंसेत विचूर्णीमवेत्, एवं हैव यथाऽयं दृष्टान्त एवमेव विध्वंसमाना विशेषेण ध्वंसमाना विष्वञ्चो नानागतयो विनेशुविनष्टा यतस्ततस्तस्मादसुरविनाशाद्देवत्वप्रतिबन्धनूतेभ्यः स्वामाविकासङ्गजनितपाप्मभ्यो वियोगादसंसर्गधर्ममुख्यप्राणाश्रयबलाद्देवा वागादयः प्रकृता भवन् । किमभवन् । स्वं देवतारूपगन्याद्यात्मकं वक्ष्यमाणम् । 'पूर्वमप्यग्न्याद्यात्मान एव सन्तः स्वामाविकेन पाप्मना तिरस्कृतविज्ञानाः पिण्डमात्राभिमाना आसन् । ते तत्पाप्मवियोगादुज्जिह्वत्वा पिण्डमात्राभिमानं शास्त्रसमर्पितवागाद्यग्न्याद्यात्माभिमाना

उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—कथमित्यादिना । असुरनाशेनाऽऽसङ्गजनितपाप्मवियोगे हेतुमाह—पससर्गनि । वक्ष्यमाणं 'सोऽग्निरभवदित्यादिनेति शेषः । वागादीनां स्थितानां नष्टानां च कुतोऽग्न्यादिरूपत्वमित्याशङ्क्याऽह—पूर्वमपीति । न 'तर्हि तेषां परिच्छेदाभिमानं स्यादित्याशङ्क्याऽह—स्वामाविकेनेति । परिच्छेदाभिमानादग्न्याद्यात्माभिमानस्य बलवत्त्व सूचयति—शास्त्रेति । न केव-

देवताभ्यो नै क्रमशः (प्राणादि की शरण ली) । इसके अनन्तर "ह, इमम्" यह पदद्वय अभिनय-सार्थक्य प्रदर्शन के लिए है । 'आमन्यम्' अर्थात् मुख में होने वाले मुखान्तर्वर्ती छिद्र में स्थित प्राण से कहा, तुम हमारे लिए उद्गान करो' । इस प्रकार अपनी शरण में आए हुए देवताभ्यो के प्रति उस मुख्य प्राण ने उद्गान किया—इत्यादि प्रसङ्ग पूर्ववत् समभना चाहिये । असुरो ने पापरूप-दोष से अलिप्त उस मुख्य प्राण को पाप में सन्निवृष्ट अथवा युक्त करना चाहा । अभिनिवेशरूप अपने दोष के कारण वागादिको में उन्ह भ्रमर प्राप्त हो गया । उसी अभ्यास की अनुवृत्ति में सरन्धेय की इच्छा करने वाले वे 'विनेशु' अर्थात् विध्वस्त हो गये ।

यदि कहां—किस प्रकार नष्ट हो गये ? तो इसे जानने के लिए दृष्टान्त कहते हैं—। 'स यथा' अर्थात् वह दृष्टान्त इस प्रकार है, जैसे लोक में 'अश्मनि' अर्थात् पापाण के पास 'गत्वा' यानी जाकर 'लोष्ट' अर्थात् मृत्तिका चूर्णीभाव, के लिए परपर पर फंका हुआ, स्वयं 'विध्वंसेत' नष्ट हो जाए, चूर्णी-भूत हो जाए—उसी प्रकार, अर्थात् जैसे यह दृष्टान्त है, इसी प्रकार 'विध्वंसमाना' अर्थात् विशेष रूप से ध्वंस हुआ 'विष्वञ्च' अर्थात् भनूप्यत्वेदेवत्व स्थावरत्वरूप, प्रतिबन्धक नानागतियों को प्राप्त हुए 'विनेशु' अर्थात् नष्ट हो गये । क्योंकि ऐसा हुआ, इसलिए आसुरत्वविनाश ही जाने से देवत्व प्राप्त के प्रतिबन्धकभूत शास्त्र-अनाद्येय अभिनिवेशजनित पाप से वियोग हो जाने पर, अससंसर्गधर्म

- १ उच्यत इति—प्रागतत्वात्तच्छेदधर्माद्ये प्राणोऽसुराणां हत्वा इत्यर्थप्रतिपत्त्यर्थं वक्ष्यमाणप्रकारे दृष्टान्त कथन इत्यर्थः । २ नानागतय इति—प्राणस्थाप्रपृष्यत्वादेव तत्ताश्चेच्छामात्रेणैवाभ्युपगन्तव्यत्वात् नानागतय—मन्युत्त्व-स्थावरत्वदिहेतव दबत्वप्रतिबन्धकाच्च सर्वेऽपि युगपन्नष्टा दुर्मेधसिलाक्षितपासुपिण्डवदिति शार्दूलोक्तभावात् । ३ ब० उ० १ ३ १२ । ४ पूर्वमपीति—यथोक्तपाप्मवियोगात् प्रागपीत्यर्थः । ५ तिरस्कृतोत्पत्ति—आच्छा-दिगम्यादित्वरूपविज्ञाना इत्यर्थः । ६ आमङ्गलसंगपाप्मेत्यर्थः । ७ शास्त्रेति—अभिनिवेशभूत्वा मुख प्राविणादित्यादिशास्त्रेत्यर्थः । ८ उक्तेच्छेदात्तत्वादिनामाप्राप्तिरूपमर्थमित्यर्थः । ९ ब० उ० १ ३ १२ । १० स्थितानामित्यादि—यदि तेऽप्यात्मभावे एव स्थिता तदा नोपपद्यते तेषां देवत्व, यदि तु ततोऽपि नष्टास्तदा गुरोर् नदनुरूपति स्वरूपत एकोच्छेदादिनि शङ्कायाः । ११ तर्हि—वागादीनां सशाम्यादिरूपत्व इत्यर्थः ।

'बभूवुरित्यर्थः । किञ्च ते प्रतिपक्षभूता असुराः पराऽभवन्प्रित्यनुवर्तन्ते । 'पराभूता विनष्टा इत्यर्थः ।

यथा पुराकल्पेन वर्णितः पूर्वयजमानोऽतिक्रान्तकालिक एतामेवाऽऽख्यायिकारूपां श्रुतिं दृष्ट्वा तेनैव क्रमेण वागादिदेवताः परीक्ष्य ताश्चापोह्याऽऽसङ्गपाप्मा'स्पददोषवत्त्वेना-  
दोषास्पदं मुख्यं प्राणमात्मत्वेनोपगम्य वागाद्याद्यात्मिकपिण्डमात्रपरिच्छिन्नात्मान्निमानं  
हित्वा घैराजपिण्डाभिमानं 'वागाद्यग्न्याद्यात्मविषयं वर्तमानप्रजापतित्वं' शास्त्रप्रकाशितं  
प्रतिपन्नस्तथैवायं यजमानस्तेनैव विधिना भवति प्रजापतिस्वरूपेणाऽऽत्मना 'परा चास्य  
प्रजापतित्वप्रतिपक्षभूतः पाप्मा 'द्विषन्' भ्रातृव्यो भवति । यतोऽद्वैटाऽपि भवति कश्चिद्भ्रा-

त्मभ्रोक्तानामेवापुराणामन्तर्गर्भाभिप्राणाभ्रयाद्विनाशः किन्तु 'तत्तुल्यजातीयानामपीत्यभिप्रेत्याऽह—  
किञ्चित् ।

वागादीनामग्न्यादिभावापत्तिवचनेन 'तत्सहस्रस्य यजमानस्य देयताप्राप्तिरासुरपाप्मध्वसश्च  
फलमित्युक्तं 'तत्र 'पूर्वकल्पोपयजमानस्यातिशयशालित्वाद्यथोक्तफलवत्त्वेऽपि 'नेदानीतनस्यैवमित्या-  
शङ्क्य भवतीत्यादिश्रुतिमवतारयति—यथेति । पूर्वकल्पनाप्रकारेण पूर्वजन्मस्थो यजमानः शास्त्रप्र-  
काशितं वर्तमानप्रजापतित्वं प्रतिपन्नो यथेति संबन्धः । पूर्वयजमान इत्यस्य व्याख्याऽतिक्रान्तकालिक  
इति । पुराकल्पमेव दर्शयति—एतामिति । तेनैव श्रुत्युच्यतेनेत्येतत् । तेनैव विधिना धृतप्रकाशितेन  
क्रमेण मुख्यं प्राणमात्मत्वेनोपगम्येति शेषः । सप्तमो भ्रातृव्यस्तस्य द्विषन्निति 'कुतो विशेषणमर्थ'सिद्ध-

मुख्यप्राण के आश्रय के बल से वागादि देवता अपने स्वरूप में स्थित हो गये । वह क्या हो गये ? आगे  
बनलाये जाने वाले अपने अग्न्यादिरूप देवत्वभाव का प्राप्त हो गये । पापवियोग के पूर्व भी अग्न्यादि-  
स्वरूप ही थे । शास्त्र-अनाधय अग्न्यादिस्वरूप से आच्छादित-विज्ञान वाले होने से पिण्डमात्र में  
अभिमान से युक्त हो गये । ("अग्नि ही वाक होकर मुख में प्रवेश कर गया") इस प्रकार शास्त्र-  
ममणित होने से वागादि उस आमङ्गलक्षणपापवियोग से पिण्डमात्र में अभिमान को त्यागकर अग्न्या-  
दिरूप अभिमान से उपहित हो गये । इसका अतिरिक्त उनके प्रतिद्वन्द्वी असुर उनसे पराजित हो गये ।  
इसकी अनुवृत्ति होती है । पराजित हाकर विनष्ट हो गये, यह इसका भाव है ।

जैसे पूर्वकल्प में वर्णित पूर्व अथवा भूतकालिक यजमान इस आख्यायिकारूपा श्रुति का  
निरूपण कर, उसी प्रकार वागादि देवताओं का परीक्षण कर, उन्हें आमङ्गलपाप से आस्पदरूप दोष का

- १ बभूवुरिति—यानाद्युपहितस्य यजमानस्य प्राणोऽहग्रहोपासनात् तत्स्वरूपप्राप्त सर्वदेव परिच्छेदाभिमानरूपस्य  
पाप्मनो नाशत् प्राणवद्वागादय मदा देवतात्मान सन्तोऽग्न्यात्मपरिच्छेदाभिमानप्रतिबन्धनिवृत्तावग्न्यादिदेवतात्व  
भ्रजन्तीति परमार्थं । २ असुरा पराहता अनवन्नित्यनुपुङ्ग न पुन प्रारोहन्ति यावत् इत्यभिप्रेत्याह—परा-  
भूता इति । ३ शास्यवतया दोषवत्त्वेन । ४ वागाद्यभिप्राणग्न्यादीत्यर्थं । ५ परा भवती—लोष्ठवच्चूर्णा-  
भवति । ६ नित्यद्वैष्टा । ७ शत्रु । ८ अत्रोक्तानाम्—उद्गीथब्राह्मणोक्तानामित्यर्थं । ९ तत्तुल्य-  
जातीयानामिति-शाखान्तरोक्तानामपीत्यर्थं । १० तदुपहितस्य । ११ तत्रति-सामान्येन यजमानस्योक्तस्वरूप-  
त्वोक्तावपीत्यर्थं । १२ यजमानावस्थप्रजापत । १३ नदानीतनस्यति—अतिशयशालित्वाभावादिति शेषः ।  
१४ व्यावर्त्याभावाद्यर्थं विनेषणमित्याक्षेपार्थं । १५ शत्रुत्वनिव मिदत्वान् ।



ते होचुः क्व नु सोऽभूद्यो न इत्यमसवतेत्ययमास्ये-  
ऽन्तरिति सोऽस्यास्य आङ्गिरसोऽङ्गानां<sup>१७</sup> हि रसः ॥८॥

जब देवताओं ने कहा—जिसने हमे इस प्रकार देवभाव को प्राप्त कराया है वह वहाँ है ?  
ऐसा विचार कर उन्होंने निश्चय किया कि यह मुख के ही भीतर है। अतः यह अयास्य (किसी वा  
आश्रय न लेने के कारण) आङ्गिरस है, क्योंकि यही भूत और इन्द्रियादि अङ्गों का रस है ॥८॥

तृद्यो 'भरतादितुल्यो यस्त्विन्द्रियविषयासङ्गजनितः' पाप्मां भ्रातृद्यो द्वेष्टा च । पारमा-  
थिकात्मस्वरूपतिरस्करणहेतुत्वात् । स च परामवति विशीयते लोष्टवत्प्राणपरिष्वङ्गात् ।  
कस्यैतफलमित्याह—य एवं वेद । यथोक्तं 'प्राणमात्मत्वेन प्रतिपद्यते पूर्वयजमानव-  
दित्यर्थः ॥७॥

फलमुपसंहृत्याधुनाऽऽख्यायिकारूपमेवाऽऽश्रित्याऽह । कस्माच्च हेतोर्वागादीन्मुपत्वा

त्वाद्द्वेषयेत्यासङ्ग्याऽह—यत इति । तस्य द्वेषत्वनिश्चये हेतुमाह—पारमाथिकेति । अपरिच्छिन्नदे-  
वतात्वमात्र पारमाथिकमात्मस्वरूप विवक्षित तत्तिरस्करणकारणत्वादुक्तपाप्मनो विशेषणमर्थवदिति  
शेष । यदानेयोऽष्टाकपाल इतिवद्य एव वेदेति 'प्रसिद्धाथोपबन्धेऽपि विधिपर वाक्यमतदर्थं  
'विद्यादिति विवक्षितमित्यभिप्रेत्याऽह—यथोक्तमिति ॥७॥

फनवत्प्रधानोपास्तेरक्तत्वात्ते होचुरित्याद्युत्तरवाक्य गुणोपास्तित्परमित्याशङ्काह—फलमिति ।

त्याग कर, शोपास्पदरहित उस मुख्य प्राण को आत्मभाव से उपलब्ध कर, आध्यात्मिक पिण्डमात्र से  
अपरिच्छिन्न वागादि में आत्मत्व का अभिमान त्याग कर, वागादि की वागाद्यभिन्न-अग्न्यादिरूपता-  
विषयक शास्त्रनिरूपित विराट् पिण्डाभिमानों वर्तमान प्रजापति को प्राप्त हुआ, इसी प्रकार  
यह यजमान भी प्रजापति रूप से स्थित होता है । पापरूप, नित्यद्वेष्टा शत्रु सीतेला भाई प्रजापति  
का प्रतिद्वन्द्वी लोष्ट के समान पिस जाता है, चूर्णीभूत हो जाता है । राम के छोटे भाई भरत

- १ भरतो—रामानुब । २ स इति शेष । ३ मूत्रहमानम् । ४ उपास्त । ५ भवतीति पदशेष ।
- ६ प्रसिद्धाथोपबन्धेऽपीति—प्रसिद्धार्थकपदसम्बन्धेऽपीत्यर्थ । अनुष्ठेयार्थबोधकलिङ्गादिपदाभावेऽपीति यावत् ।
- ७ विधिपर वाक्यमिति—तदुक्तं वाक्ये—'य एवं वेदेति विधि फलोत्तरार्थवादत । आनुपङ्गुफलान्त्या वा  
तदुपासाविमुक्त्य ॥१॥ आत्मविद्याधिकारेऽस्मिस्तदुपासाविधानत । आत्मविद्योपकारित्व तस्माद्दानमाच-  
गम्यत इति ॥२॥ अत्र टीका—उक्तार्थवादात् फलस्योच्यमानत्वात् तद्वचनस्य च स्तुतित्वात् विधि विना च  
तदयोगात् अत्र मूत्रापिपलत्वेन तदुपास्तित्वविधीयते इत्यर्थ । यदा मोक्षफलत्वेन तदुपास्तित्वं विधीयते । मूत्रभाव-  
स्तु फलार्थं बीजावापे छायागंधादिवदानुपङ्गिक फलमित्याह—आनुपङ्गुनि । मूत्रोपास्तित्वत्प्राप्तिद्वारा अ-  
मुक्तिफलेत्यत्र मानमाह—आत्मेति । आत्मविद्याप्रकरण मूत्रोपास्तित्वविधेस्तस्या मुक्तिफल वेदात्मविद्यैव मुक्तिहेतु-  
रिति नियमासिद्धिरित्याशङ्क्याह—आत्मविद्येति । सैव मुक्तिहेतुस्तदुत्पत्त्युपकारित्वमुपासनस्य प्रकरणादित्यत्र ।  
उक्तोपनिषत्क इतो विमुच्यमानं क्व गमित्यसीति याक्याञ्च त्रममुक्तिफलत्वं मूत्रोपास्तेऽगम्यते । अतो ब्रह्मविद्या-  
द्वारा मोक्षे पर्यवेनिना प्रकृतोपास्तित्याह—वाक्याच्चेति । उक्तोपनिषत्क इत्यादिनिरक्तवाक्य जनक प्रति याज-  
न्यत्वस्य । उक्तोपनिषत्क इत्यस्य बहुभिराचार्यैरुपदिष्टोपासन इत्यर्थ । ८ उपासीत । ९ आहृति—न  
होचुरित्यादेरुपवाक्यस्य तात्पर्यमाहृत्य ।

मुख्य एव प्राण आत्मत्वेनाऽऽश्रयितव्य इति तदुपपत्तिनिरूपणाय यस्मादयं वागादीनां पिण्डादीनां च साधारण आत्मत्वेतमर्थमाख्यायिकया दर्शयन्त्याह 'श्रुतिः ।

ते प्रजापतिप्राणा मुख्येन' प्राणैः परिप्रापितदेवस्वरूपा होचुरुक्तवन्तः 'फला-  
यस्थाः । किमित्याह । ष्व न्विति वितर्कं । ष्व नु कस्मिन्नु सोऽभूत् । कः । यो नोऽस्मा-  
नित्यमेवमसक्त सञ्जितवान्देवभावमात्मत्वेनोपगमितवान् । स्मरन्ति हि लोके केन-  
चिदुपकृता उपकारिणं लोकवदेव स्मरन्तो विचारयमाणाः कार्यकरणसंघात आत्मन्ये-  
वोपलब्धवन्तः ।

कथम्, अयमास्थेऽन्तरिति, आस्थे मुखे य आकाशस्तस्मिन्नन्तरयं प्रत्यक्षो वर्तत

फलवन्तं प्रधानविधिमुक्त्वा संप्रत्याख्यायिकाभेदाऽऽश्रय गुणविशिष्टं प्राणोपासनमाहानन्तरश्रुति-  
रित्यर्थः । शङ्कोत्तरत्वेन चोत्तरग्रन्थमवतारयति—कस्माच्चेति । विशुद्धत्वस्योक्तत्वाद्देत्वन्तर जिज्ञा-  
स्यमिति द्योतयितुं चशब्दः । करणानां कार्यस्य तद्वयवानां च प्राणो यस्मादात्मा व्यापकस्तस्मात्स  
एवाऽऽश्रयितव्य इत्युपपत्तिनिरूपणार्थं तस्य व्यापकत्वमित्येतमर्थमाख्यायिकया दर्शयन्ती श्रुतिर्होवन्तर-  
माहेति योजना । तच्छब्दस्तस्मादर्थः । प्राणस्याऽऽत्मत्वादि व्यक्तीकर्तृमाख्यायिकाधुति विभजते—  
ते प्रजापतीति । वागादयश्चेत्प्राणमाश्रय 'फलावस्थास्तहि किमिति प्राणं स्मरन्ति प्राप्तफलत्वादि-  
त्याशङ्क्याऽऽह—स्मरन्ति हीति । विचारफलमुपलब्धि कथयति—लोकवदिति ।

तामेवोपलब्धिमाकाङ्क्षाद्वारेण विवृणोति—कथमिति । हृष्टान्तं स्पष्टयति—सर्वो हीति । तथा

के समान कोई-कोई सीतेला भाई द्वेष नहीं करने वाला भी होता है, किन्तु जो इन्द्रिय की विषयासक्ति से होने वाला पाप रूप सीतेला भाई है, वह तो शत्रु ही होता है । क्योंकि वह आत्मा के यथार्थस्वरूप के तिरस्करण में कारण है । प्राण में सन्निवेश होने पर उसका ऐसे ही नाश हो जाता है, जैसे मिट्टी का टुकड़ा चूर्णभूत हो जाता है । किसको यह फल मिलता है ? इस पर उत्तर दते हैं—'य एव वेद' अर्थात् जो यथोक्त सूत्रात्मा प्राण की पूर्वयजमान की तरह आत्मभाव से उपासना करता है ॥७॥

फल का उपसंहार कर अब आख्यायिका के ही रूप का आश्रयण कर श्रुति कहती है—  
वागादि अन्य सब प्राणा को छोड़ कर मुख्य प्राण का ही आत्मस्वरूप से क्यों आश्रय लेना चाहिये ?  
उसकी सिद्धि प्रदर्शित करने के लिए । क्योंकि यह (मुख्य प्राण) वागादि और पिण्डादि का साधारण

- १ ते होचुरित्यारम्भ आत्मनऽप्राप्तममायदित्यत प्राकृतनी श्रुतिरित्यर्थ । २ अग्न्यादिदेवभावापन्ना इत्यर्थ ।
- ३ आत्मीये । ४ अन्तरिति—अन्तरिति प्राणविशेषधम् त्वगादिव्यवृत्त्यर्थम् । आस्थ प्राण इति सामान्येनोचो  
त्वगादीनामप्यास्थान्त तत्वात्तत्र श्यादतिप्रकृति मध्यवाचिनाऽन्त शब्देन तु तदव्यावृत्ति त्रियने । तदुक्त वातिके—  
"आस्थपर्यन्तशापीनि त्वगादीनि न मप्यत । प्राणस्तु मध्य आस्थस्य तस्मान्तविशेषणमिति ॥" त्वक्स्तावदनु—  
भवसिद्धमास्थपर्यन्तत्वम् बाहिजह्वयोन्तदन्तस्मत्वेऽपि न व्याप्या मध्यस्थतति भाव । प्राणस्तु मुक्त्वालिनाऽऽवा-  
सामन्त्रे वर्तते नैव त्वगादयोऽन्तविशेषण त तस्यो व्यावर्तयतीत्यर्थं । ५ इत्युपपत्तिनिरूपणार्थमिति—लक्त-  
स्यार्थस्योपपत्तिर्भित्तिरूपार्थमित्यर्थ । ६ आत्मत्वादीत्यादिनाऽप्यास्थत्वादिवचनमागुणग्रहणम् । ७ फला-  
वस्था—अग्न्यादिदेवभावापन्ना इत्यर्थ ।

इति । सर्वो हि लोको विचार्याध्यवस्यति । तथा देवाः । यस्मादयमन्तराकाशे वागाद्या-  
त्मत्वेन विशेषमनाश्रित्य वर्तमान उपलब्धो देवैः, तस्मात्स प्राणोऽयास्योऽविशेषानाश्रयत्वा-  
च्चासक्त सञ्जितवान्वागादीन् । अत एवाऽऽङ्गिरस आत्मा कार्यकरणानाम् । कथमाङ्गि-  
रसः । प्रसिद्धं ह्येतदङ्गानां कार्यकरणलक्षणानां रसः सार आत्मेत्यर्थः । कथं पुनरङ्गरसत्वं  
तदवाप्ये शोषप्रप्तैरिति' बक्ष्यामः । यस्मान्नायमङ्गरसत्वाद्विशेषानाश्रयत्वाच्च कार्य-

देवा विचार्यं प्राणनास्यान्तराकाशास्यं निर्धारितवन्त इत्याह—तथेति । किमनया कथया सिद्धमित्या-  
शङ्काऽऽह—यस्मादिति । 'उपलब्धिसिद्धेर्ज्यै युक्ति समुच्चिनोति—विशेषेति । सर्वानिव वागादीनवि-  
शेषेणान्यादिभावेन प्राण सञ्जितवान् । न चामध्यस्यः साधारणं कार्यं निर्वर्तयति । अतो मुक्तितोऽय-  
यमास्यान्तराकाशे वर्तमान सिद्ध इत्यर्थः । अस्मात्प्रत्यवदाङ्गिरसत्वं गुणान्तरं दर्शयति—अत एवेति ।  
सर्वसाधारणत्वादेवेति यावत् । तथाऽपि कुतोऽस्याऽऽङ्गिरसत्वं साधारणेऽपि नभसि तदनुपलब्धेरित्या-  
शङ्क्य परिहरति—कथमित्यादिना । अङ्गेषु चरमधातोः सारत्वप्रसिद्धेर्न प्राणस्य तथात्वमिति शङ्क्य-

प्रात्मा है,—इस आस्वायिका से दिखाने हेतु ("ते होचु" यहाँ से लेकर "आत्मनेऽन्नाद्यमागायत्"  
वृ० उ० १-३-१७ इस मन्त्र पर्यन्त) श्रुति कहती है ।

मुख्य प्राण के द्वारा अग्न्यादिदेवभाव को प्राप्त कराये हुए वे प्रजापति के फलावस्थित प्राण  
"होचु" अर्थात् कहने लगे । क्या कहने लगे ? वह बतलाते हैं । "क्व" "नु" यह वितर्क अर्थ में निपात  
है । "क्व नु" अर्थात् अच्छा किसमे यो रहा ? कौन किसमे रहा ? जिसने हमें 'असवन' अर्थात्  
सञ्जित कर आत्मस्वरूप देवभाव की प्राप्ति करायी । मसार में भी तो किसी के द्वारा कृतकृत्य होने  
वाले (कृतज्ञ) मनुष्य उस उपकारो जन का स्मरण किया करते हैं । लोकमर्षादा के समान ही स्मरण  
नया विचार करते हुए कार्यकरण के समुदायरूप उमका अपने में साक्षात्कार किया ।

किस प्रकार साक्षात्कार किया ? जो आस्य के भीतर है—'आस्ये' अर्थात् मुख में  
जा आकाश है, उममें इसका साक्षात्कार होता है । सभी लोग निश्चय करने से पूर्व विचार  
करते हैं । उसा प्रकार देवताओं ने किया । क्योंकि देवताओं ने इसे वागादिभाव से (वागादिको के  
अन्तर्गत) किमो विशेष का आश्रय लिए बिना अन्तराकाश में ही साक्षात्कार किया था, इसलिए उस  
प्राण ने 'आस्ये' अर्थात् विशेष का अनाश्रय करके वागादि इन्द्रियो को अग्न्यादिभाव से 'असवन'

१ निर्धारितात् । २ यस्मादिति—यत एव वागादय प्राणमास्तेऽन्तराकाशमास्येऽन्तरिति व्याजहूस्तत सोऽयास्य  
इत्यर्थ । मध्यस्थ इति यावत् ३ विशेषमिति—वागादीनामन्यतममित्यर्थ । ४ आत्मनि-स्वरूपभूत इत्यर्थ ।  
हेतुगर्भविषयगमिद प्राणस्य । ५ स्वरूपभूत । ६ वृ० उ० १ ३ १६ । ७ बक्ष्याम इति—अनु 'प्राणस्याङ्गि-  
रसत्वंमादावुक्तम् अनन्तरं च सा वा एषा देवता दूतमिति दूतगुणत्वमुक्तम् । तत्र प्रथमश्रुतमुपरिष्ठात्प्रतिपादयिष्यति  
चरमश्रुतं तु दूर हीत्यादिश्रुतिरादावेव प्रतिपादयति, तत्र अममङ्गं किं वारणमित्याशयं समाहितं वातिके—  
तथाहि—'उपास्तिअममिदमर्थं अममङ्गो यमिष्यते । यतोऽतोऽङ्गिरसं त्यक्त्वा दूरित्येवाभिधीयत' इति ॥ आदो  
दूर्गमो ध्ययोऽन्तरमाङ्गिरसत्वमित्युपास्तित्रमसिद्धपर्यं पाठकममङ्गोऽङ्गीकृतस्तस्य ततो बलवत्त्वात्प्रहनुक्ते दूर्गमो  
प्राणस्य युद्धिमिदि न चायुद्धस्योपास्यत्वमतोऽग्निदोत्रहोमयवागूपाव अमवत्पाठत्रमातित्रम इत्यर्थ । श्रोतत्रम-  
भङ्गेनायंन गोपादने फलितमाह—यत इति । ८ उपलब्धिसिद्धे इति—प्रत्यक्षमिद्धे प्राणस्यास्यान्तराकाशस्य-  
त्वरूप इत्यर्थ । ९ परिहरतीति—अन्यव्यतिरेकतन सर्वसाधारणस्य आङ्गिरसत्वव्यवनेनेति शेष ॥

सा वा एषा देवता दूर्नाम दूर<sup>१७</sup> ह्यस्या मृत्युर्दूर<sup>१८</sup> ह

वा अस्मान्मृत्युर्भवति य एवं वेद ॥६॥

वह यह देवता "दूर" नामवाली है, क्योंकि इस प्राण देवता से आसक्तिरूप मृत्यु दूर है । जो ऐसा जानता है उससे मृत्यु दूर रहता है ॥६॥

करणानां साधारण आत्मा विशुद्धश्च तस्माद्वागादीनपास्य प्राण एवाऽऽत्मत्वेनाऽऽश्रयितव्य इति वाक्यार्थः । आत्मा ह्यात्मत्वेनोपगन्तव्योऽविपरीतबोधाच्छ्रेयःप्राप्तेर्विषयये चानिष्ट-प्राप्तिदर्शनात् ॥८॥

'स्यान्मतं' प्राणस्य विशुद्धिरसिद्धेति । 'ननु परिहृतमेतद्वागादीनां कल्याणवचना-द्यासङ्गवत्प्राणस्याऽऽसङ्गात्पदत्वामावेन । 'बाढम् । 'किं त्वाङ्गिरसत्वेन वागादीनामा-

त्वा समाधत्ते—कथं पुनरित्यादिना । कस्माच्च हेतोरित्यादिविद्योषपरिहारमुपसंहरति—यस्माच्चेति । वाक्यार्थं प्रपञ्चयति—आत्मा हीति ॥८॥

प्राणस्य शुद्धत्वाद्ब्रह्मापकृत्याच्चोपास्यत्वमुक्तं' तस्य शुद्धत्वं वागादिवदसिद्धमिंयासङ्गते—स्यान्मतमिति । 'शङ्कामाश्लिष्य समाधत्ते—नन्वित्यादिना । श्वेन स्पृष्टिर्गम्यास्ति तेन स्पृष्टोऽपरस्तस्या-शुद्धतावदशुद्धवागादिसंबन्धादशुद्धत्वाशङ्का प्राणस्थोन्मिपतीत्यर्थः । तार्पणं दर्शयन्नुत्तरवाक्यं 'मुत्तर-

अर्थात् संद्विष्ट किया । इसी से वह अङ्गिरस कार्यभूत और करण इन्द्रियो का स्वरूपभूत आत्मा है । वह अङ्गिरस क्यों है ? क्योंकि वह कार्यकरणसघातरूप अङ्गो का रस या सार है अर्थात् स्वरूपभूत आत्मा है—यह प्रसिद्ध है । किन्तु इसका अङ्गिरसत्व क्यों है ? क्योंकि उसके चले जाने पर वह सूख जाता है—इसे आगे ( वृ० उ० १-३-१६ मन्त्र मे ) कहेंगे । क्योंकि यह अङ्ग-रस होने से किसी विशेष कर्मात्त होने से कार्य-करण का साधारण आत्मा है और विशुद्ध है । अतः वाक् आदि का परित्याग कर प्राण का ही आत्मभाव से आश्रय करना चाहिए—यह इस वाक्य का तात्पर्य है । यथार्थज्ञान से ही श्रेय प्राप्ति होती है, अथवापं जान से अनिष्ट प्राप्ति देखी गयी है । इसलिए आत्मस्वरूप से ही आत्मा का दर्शन करना चाहिए ॥८॥

यह (विशुद्धत्व और व्यापकत्व सिद्ध होने पर प्राणों का उपास्यत्व) अभिमत है; किन्तु वहाँ प्राणों की विशुद्धि सिद्ध नहीं होती । (इस पर कहते हैं—) इसका समाधान तो हम पूर्व ही कर चुके हैं, क्योंकि वागादि शुद्धभाषणादिविषयक आसङ्ग के समान, प्राण में आसक्ति की आस्पदरूपता का अभाव है । यह सत्य ही है । किन्तु अङ्गिरसरूप में वागादि का आत्मा बतलाया जाने से, शुद्ध होने पर अशुद्धवाक् के सम्पर्क से वह अशुद्ध हो जाता है, ठीक उसी प्रकार जैसे शव का स्पर्श हो जाने से उसे

- १ हर्गुणविशिष्टत्वेन प्राण वेदेत्यर्थ । २ यथार्थज्ञानात् । ३ स्यान्मतमिति—विशुद्धत्वव्यापकत्वयो सिद्धौ प्राणस्थोपास्यत्वमाभिमतं स्यादित्यर्थ । ४ प्राणस्यैव पूर्वोत्तरान्वयि-तत्रेति वा शेष । ५ मरुत्प्रधारणे । ६ सत्यम् । ७ सत्यं स्वतन्त्रस्य शुद्धत्वेऽप्यशुद्धवागादिगन्धादशुद्धत्वमित्याह—नि न्विति । ८ तत्र । ९ शङ्कामाश्लिष्य समाधत्ते इति प्राणस्य विशुद्धत्वाभावशङ्काम् । आश्लिष्य—निरस्य, शङ्काया असमाव्यस्वमुद्धा-भ्येति षावत् । समाधत्ते—उत्तयङ्कामुपपद्यति पूर्ववादीत्यर्थ । १० उत्तरवाक्यमित्यादि—नवमकण्डिकाह-मुत्तरवाक्यमुक्तं शङ्कासमाधानत्वेन दद्यातीत्यर्थ ।

त्वत्वोक्त्या वागादिद्वारेण शब्दस्पृष्टितस्पृष्टेरिवाशुद्धताः शङ्क्यत इत्याह—शुद्ध एव प्राणः । कुतः, सा वा एषा देवता दूर्नामि यं प्राणं प्राप्याश्मानमिव लोष्टो विध्वस्ता असुरास्तं परामृशति सेति । संबंधा येयं वर्तमानयजमानशरीरस्था देवनिर्धारिताऽयमास्थेऽन्तरिति । देवता च सा स्यात् । उपासनाक्रियायाः कर्मनाथेन गुणभूतत्वात् । 'यस्मात्सा दूर्नाम दूरित्येवं ह्यता । नामशब्दः ह्यापनपर्यायः । तस्मात्प्रसिद्धाऽस्या विशुद्धिर्दूर्नामत्वात् । कुतः पुनर्दूर्नामत्वमित्याह—दूरं दूरे हि यस्मादस्थाः प्राणदेवताया मृत्युरासङ्गलक्षणः पाप्माऽसंश्लेषधर्मित्वात् प्राणस्य समीपस्थस्यापि दूरता मृत्योस्तस्माद्दूरित्येवं

त्वेनावतारयति—ग्राहेति । नन्वत्र प्राणो नोच्यते स्त्रीलिङ्गेनार्थान्तरोक्तिप्रतीतिरित्याशङ्क्याऽह—य प्राणमिति । तस्यामूर्तस्य परोक्षत्वात्परोक्षवाची च कथमेतच्छब्दो 'युज्यते तत्राऽह—संवेति । कथं प्राणे देवताशब्दो न हि तस्य तच्छब्दत्वं प्रसिद्धमित्याशङ्क्याऽह—देवता चेति । 'यागे हि देवता कारकत्वेन 'गुणभूता प्रसिद्धा । तथा प्राणोऽपि द्रव्याद्यन्त्ये सति विहित' क्रियागुणत्वाद्देवतेत्यर्थः । 'प्राणोनास्तेद्विविधं कर्म पापहानिर्देवताभावश्च तत्र पापहानेरेव प्रधानफलस्यात्र श्रवणाद्दूर्गुणदिशिष्ट-प्राणोपास्तिरिह विवक्षितेति वाक्याभ्यामाह—यस्मादिति । न तावत्प्राणदेवताया दूर्नामत्वं 'निरुद्धं तत्र तच्छब्दप्रसिद्धेर्दर्शनाप्रापि यौगिकं प्राणस्य 'प्रत्यम्बुत्तेर्दूरत्वाभावादित्याक्षिपति—कुतः पुनरिति । परिहरति—ग्राहेति । कथं पाप्मसन्निधौ 'वर्तमानस्य ततो दूरत्वमित्याशङ्क्याऽह—असंश्लेषेति ।

स्पर्श करने वाला अशुद्ध हो जाता है । ऐसी शङ्का होने पर श्रुति कहती है—प्राण शुद्ध ही है । कयो शुद्ध है ? वह यह देवता 'दूर' नाम वाला है । जिस प्राण को प्राप्त होकर अमुर ऐसे ही नष्ट हो गये, जैसे अग्निहृत्-मृत्पिण्ड । उसे ही श्रुति "सा" अर्थात् वह कह कर सम्पादित करती है । यह वही है, जिसे देवताप्रो ने 'वह मुख के भीतर है'—ऐसा कह कर वर्तमान शरीर में स्थित निर्धारित किया है । उपासना क्रिया के कर्मभाव से गुणयुक्त होने के कारण वह दवतः भी है । जिस कारण से वह "गुण देवता "दूर नाम" अर्थात् दूर इस प्रकार से विख्यात है । नाम शब्द स्याति का पर्यायवाची है, अत 'दूर' नाम होने से इसकी ख्याति भी प्रसिद्ध है । "दूर" नाम कयो पडा ? इस पर कहते हैं—कयोकि इस प्राणदेवता से मृत्यु दूर ही रहती है—प्राण आसङ्गलक्षणात्मक पाप है (जल में पत्र के समान) असंसर्गधर्मी है, पाम होने भी इससे मृत्यु की दूरता है, इस कारण से 'दूर' इस प्रकार की ख्याति ही प्राणो की विशुद्धि की प्रापिका है । दूर्गुणविशिष्ट प्राणो के जानने वाले का फल वतनाते हैं—इससे

- १ प्राणदेवता । २ समासात् । ३ जलपत्रवत् । ४ प्रवृत्तवाक्ये । ५ प्राणस्य । ६ अतिमूर्खस्य । ७ प्राणे प्रयुज्यते । ८ याग हि देवतेत्यादिपङ्क्तिस्थले षातिबटीवाचामित्य पठति तथाहि—यागादी बर्त्तिरेवेण चेतनो गुणोऽन्यादिदेवताप्रसिद्धा तथा प्राणस्याप्युपास्तित्रियाया गुणत्वाद्देवतात्वे न च तस्योक्तत्रियाया कर्मत्वात् गुणनेति युक्तमिति वाच्यम् गुणशब्देन वारत्रस्य विवक्षितत्वात् तथा च प्राणस्य बर्त्तिरिभवेनसत् सति क्रियाया कारकत्वाद्देवतात्व युक्तमिति । अत्र न च तस्योक्तत्रियाया कर्मत्वात् गुणतेत्यस्य भीमांशकं बध्नां गुणत्वान्मुपगमादित्याशय इत्यवधेयम् । ९ त्रियाया प्राधान्यात् देवताया गुणभूतत्व गौणत्वमित्यर्थः । १० वारत्रत्वात् । ११ ननु दध्यादिवत् फलविशेषसम्बन्धात् गुणविधरेवाय न तु विहितविधित्यादावमाह—प्राणोपास्तिरित्यादि । १२ प्रसिद्धम्—अनादिनात्संवेदिति यावत् । १३ शरीरा-न्तरवर्त्तमानमित्यर्थः । १४ पाप्मवति वागादी वर्तमानस्य ।

रुपातिरेव प्रारणस्य विशुद्धिज्ञापिका । 'विद्युपः फलमुच्यते—दूरं ह वा अस्मान्मृत्युर्भवति । अस्मादेवंविदो' य एवं वेद तस्मादेवमिति प्रकृतं विशुद्धिगुणोपेतं प्राणमुपास्त इत्यर्थः । उपासनं नामोपस्यार्थवादे यथा देवतादिस्वरूपं श्रुत्या ज्ञाप्यते तथा मनसोपगम्याऽऽसनं चिन्तनं लौकिकप्रत्ययाव्यवधानेन, यावत्तद्देवतादिस्वरूपात्माभिमानाभिव्यक्तिरिति 'लौकिकात्माभिमानवत् । "देवो भूत्वा देवानप्येति" "किदेवतो"ऽर्यां प्राच्यां दिश्यसि" इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ॥६॥

सा वा एषा देवता दूरं ह वा अस्मान्मृत्युर्भवतीत्युक्तम् । कथं पुनरेवंविदो दूरं मृत्युर्भवतीति उच्यते । "एवंवित्त्वविरोधात् । इन्द्रियविषयसंसर्गात्सङ्गो हि पाप्मा

उपास्ते सदा भावयतीति यावत् । "ब्रह्मज्ञानादिव प्राणतत्त्वज्ञानात्फलासद्विषयभवे किं सदा तद्भावने-  
येत्याशङ्क्य भावनापर्यायोपासनशब्दार्थमाह—उपासनं नामेति । "दीर्घकालादरन्तरन्तरं रूपविशेषणत्रयं  
विवक्षित्वाऽह—लौकिकेति । "तस्य मर्मादां" दशंपति—यावदिति । मनुष्योऽहमितिवद्देवोऽहमिति  
यस्य जीवत एवाभिमानाभिव्यक्तिस्तस्यैव देहपातापूर्व तद्भावः फलतोत्पन्न प्रमाणमाह—देवो भूत्विति ।  
का देवता रूपं तवेति किदेवतोऽसीति तद्भावो" भातीत्यर्थं ॥६॥

कण्डिकान्तरमवतार्यं घृतं कीर्तयति—सा वा इति । नित्यानुष्ठानात्पापहानिर्धर्मात्पापक्षयश्रुतेः ।  
न चेदमुपासनं "नित्यं" नैमित्तिकं वा देवतात्मत्वकामिनो विधानात्तत्कथं पापमेवविदो दूरे भवतीत्या-  
क्षिपति—कथं पुनरिति । "विरोधिसंनिपाते पूर्वेष्वंसमावृत्तकं मन्वान, समाधत्ते—उच्यते इति ।  
"उपसमेव व्यनवति—इन्द्रियेति । इन्द्रियाणां विषयेषु संसर्गं योऽभिव्येक्षस्तेन जनित पाप्मा परिच्छेदा-

मृत्यु दूर ही रहता है । 'अस्मात्' अर्थात् इस प्रकार जानने वाले के पास ते यानी जो इसे इस प्रकार  
जानता है, उसके पास से, इस प्रकार जो विशुद्धिगुणविशिष्ट प्रकृतप्राण की उपासना करता है—यह  
निष्कर्म हुआ । उपास्त्य-स्तावक वाक्यो में श्रुति द्वारा देवता का जैसा जैसा स्वरूप बताया जाता है, वैसा  
वैसा मन में निश्चय करके आसन अर्थात् लौकिक विजातीय-प्रत्यय के व्यवधान न आने देकर, जब  
तक उस देवतादि के स्वरूप में वर्णादिविशिष्टदेहात्म-प्रभिमान की तरह आत्माभिमान उत्पन्न न हो,  
तब तक उसी का चिन्तन करना उपासना है । श्रुतियाँ भी इसी का विदग्धनं कराती हैं—“देवता होकर  
देवता में समा जाता है”, “इयं पूर्वं विशा मे तुम किस (अधिष्ठातृ) देवता से युक्त हाकर स्थित हो?”  
इत्यादि ॥६॥

१ दूगुणविशिष्टप्राणविद । २ सकाशात् । ३ उपास्त्यस्तावकवाक्य । ४ निश्चय । ५ विजातीय-  
प्रत्ययेत्यर्थं । ६ वर्णादिविशिष्टदेहात्माभिमानवदित्यर्थं । ७ नु० उ० ४ १ २ । ८ कथाधिष्ठानुदे-  
वतया त्व प्राचीदिपुत्रेण सम्पन्नोऽसीति पलितार्थं । ९ नु० उ० ३ १ २० याज्ञवल्क्य प्रति शाकल्यादितिरियम् ।  
१० अस्या वा देवतति प्रह्वयेऽप्येव प्रसन्नकरण तु मुनेदियुपासनात्तदात्मसम्पत्तिश्चैव जायति बाधितुम् ।  
इहैव—इहैव जन्मनीत्यर्थं । ११ एवमित्त्वविरोधादिति न हि नित्यानुष्ठानादेव पापक्षयो नियतस्तोषंस्मानादे-  
रपि तत्प्रसिद्धेस्तस्मादेवविषयेन पाप्मनो विरोधित्वावबन्धित सकाशाद्दूरे भवत्येवाभावित्ययम् । १२ उपासन-  
शब्दार्थं जान मत्वा भङ्गते ब्रह्मत्यादिना । १३ दीर्घकालादि—दीर्घकालात् फलपर्यन्तत्वम् आदर यथाभक्ती ।  
नैरन्तर्यम्—अव्यवहितत्वम् । १४ चिन्तनस्य । १५ अवधिम् । १६ दिग्भाव । १७ उपासकत्वेति-  
शेष । १८ नित्यं सन्व्यावृत्त्यादि । १९ नैमित्तिकं च आडम्बतत्त्वमिति । २० विरोधिसंनिपात इति  
—जलाग्न्यादिवद्विरोधिनो पदार्थयो सामानाधिकरण्य सति पूर्वस्थित च्चनिरवैवापगमवतिष्ठत इत्यर्थं । २१  
विरोधमेव ।

प्राणात्माभिमानिनो हि विरुध्यन्ते । वागादिविशेषात्माभिमानहेतुत्वात्स्वाभाविकानानहेतु-  
त्वाच्च । शास्त्रजनितो हि प्राणात्माभिमानस्तस्माद्देः क्वचिदः पाप्मा दूरं भवतीति युक्तं  
'विरोधात्तवेत'त्प्रदर्शयति—

भिमानोऽपरिच्छिन्ने प्राणात्मन्यात्माभिमानयतो विरुध्यते परिच्छेदापरिच्छेदयोर्विरोधस्य प्रसिद्धत्वा-  
दित्यर्थः । विरोधं 'साध्यमिति—वागादीति । पाप्मनो 'वागादिविशेषवत्यात्मनि' विशिष्टेऽभिमानहेतु-  
त्वावाधिर्देविकापरिच्छिन्नाभिमाने' ध्वंसो 'युज्यते । वृश्यते हि चण्डालभाण्डायसन्धिनो जलस्य  
'गङ्गाद्यविशेषभायापत्ताय'पेयत्वनिवृत्तिः ।

“प्रमुच्यपि पयः प्राप्य गङ्गां याति पवित्रताम्”

इति न्यायादित्यर्थः । “यन्नेसर्गाकज्ञानजन्यं” तदागन्तुकप्रमाणज्ञानेन नियतंते यथा रज्जुसर्पा-  
दिज्ञानं नेसर्गाकज्ञानजन्यं च पाप्मा तेन प्रामाणिकप्रमाणविज्ञानेन तद्व्यतिरिक्तस्याह—स्वाभाविवेति ।  
नन्वभिमानयोर्विरोधाद्विशेषाद्वाप्यबाधकत्वव्यवस्थायोगाद्द्वयोरपि “नियो यापः स्यात्तत्राऽह—  
शास्त्रजनितो हीति । उक्तमेव पापध्वंसरूपं विद्याफलं प्रपञ्चयितुमुत्तरवाक्यमित्याह—तदेतदिति ।

“वह यह देवता है, मृत्यु उसके पास नहीं जाती” यह कहा । इस प्रकार जानने वाले के पास से मृत्यु क्यों दूर रहती है ? इस पर कहते हैं । क्योंकि इस प्रकार जानने वाले से पाप का विरोध होने के कारण मृत्यु दूर ही रहती है । इन्द्रियों के विषयो के ससंग से होने वाली प्रासङ्गिक ही पाप है, उस पापरूपा मृत्यु के कारण मृत्यु से प्राणात्माभिमान का विरोध है, क्योंकि वह वागादि से उपहित प्रात्माभिमान का हेतु है, और शास्त्रानाधय भ्रजान मे कारण है । प्राणात्माभिमान शास्त्रजनित है । इसलिए ऐसे ज्ञाता से पाप का विरोध होने के कारण इस प्रकार जानने वाले के पास मे पाप दूर ही रहता है । यह कहना ठीक है । इसी (पापध्वंसरूपा विद्या के फल) को श्रुति दिखाती है—

- १ पाप्मन इति शेषः । २ विरोधादिति—एवमित्ये सह पाप्मनो विरोधादित्यर्थः । अपरिच्छेदस्य शास्त्र-  
सम्पत्तित्वेन बलवत्त्वाद्वापत्तत्वं परिच्छेदस्य तु स्वाभाविकत्वेन दुर्बलत्वाद्वाप्यत्वमिति युक्तं च व्यवस्था ।
- ३ एतदिति—यद्योस्त पापध्वंसरूपं विद्याफलमित्यर्थः । ४ विदुषः । ५ उपपादयति । ६ वागादीत्यादि—  
वागादिरूप आध्यात्मिक परिच्छिन्न पदार्थो विरोध तत्तादात्म्याभिमानवति पुरुष इत्यर्थः । ७ विशिष्टाभि-  
मानेति पाठान्तरम् । ८ जाते सतीति शेषः । ९ सभवति । १० अग्नेश्चावापत्तावित्येष । ११  
अपेयत्वनिवृत्तिरिति—चाण्डालभाण्डस्यजनन्यानीयस्य देहस्थोपायनस्य गङ्गास्थानीयदेवभावापत्तावपयत्वस्था-  
नीयस्य पाप्मनो विवृत्तिर्देवतीति दर्शयित्वाके ओज्यम् । १२ अनाद्यज्ञानजन्यं रजनादिज्ञानम् । १३ जाप-  
नुक्तम्—जन्मम् । १४ सुन्दोपमुदन्त्यायवति याव ।

### ३० श्रीकौत्सासविद्याप्रकाशकच्छोड्यप्रारिण ।

छेदेष्विदं पाप्मा दूरं भवतीति युक्तमिति—ननु प्राणस्य पाप्मा सम्बन्धे तदभिमानिनम्नदात्मकादपि पाप्मा दूरं  
भवतीति युक्तमुक्तं स्यात्प्राणापि प्राणस्य पाप्मा सम्बन्धे मिथं प्राणत्वादितरप्राणवत्तत्सम्बन्धानुमानादित्यानाङ्क्य  
समादयुर्वात्तिकापार्थी—“परिस्पन्दारिरा वृत्ति श्रोत्रादिष्वपि विद्यतः । प्राणस्यापेन्द्रियाणां तु शब्दाद्यर्थावित्ते-  
हिनी ॥ शब्दादिप्राहिणी वृत्ति स्वरसम्प्लावत्पाप्मभि । द्विपता न परिस्पन्दो दूरं मृत्युरमोस्तत इति” ॥२१६-२३॥  
प्राणस्य चलनरूपा वृत्तिरपरिच्छिन्ना सवदेहव्यापिनीति न द्विपतेत्यर्थः । प्राणान्नन्वृत्तिरपि तथैवेत्याशङ्कत—  
अथेति । तुभ्यन्देन गङ्गाव्यावर्तयन्नाह—इन्द्रियाणां वृत्तिः । वागादीनां शब्दादिप्राहिणी वृत्तिस्तन्मात्रं मोक्षयति ।  
न हि वागा दशनं कश्चुपा वा बदन तथा च परिच्छिन्नं च दद्वृत्तिरित्यर्थः । तथापि पाप्मस्वशास्त्रयोरेभयत्र

सा वा एषा देवतैतासां देवतानां पाप्मानं मृत्युमपहृत्य  
यत्राऽऽसां दिशामन्तस्तद्गमयांचकार तदासां पाप्मनो  
विन्यदधात्समात्र जनमियान्तान्तमियान्तेत्याप्मानं  
मृत्युमन्ववायानीति ॥१०॥

उस इस प्राण देवता ने इन वागादि देवताओं के पापरूप मृत्यु (स्वाभाविक अज्ञान से प्रेरित विषयसंसर्गजनित ममता) को हटा कर जहाँ इन दिशाओं का अन्त हो जाता है, वहाँ पहुँचा दिया । वहाँ इन देवताओं के पाप को मुख्य प्राण ने तिरस्कारपूर्वक निहित कर दिया । अतः “मैं पापरूप मृत्यु से युक्त न होऊँ” इस भय से अन्वय जना के संसर्ग में न जाय और अन्त दिशा में भी न जावे । (श्रीत विज्ञानवान् पुरुषो की सीमापयन्त ही दिशाओं की बरपना की है, उनसे विरुद्ध आचरण वाले लोगों से बसा हुआ देश ही दिशाओं का अन्त है) ॥१०॥

‘सा वा एषा देवतैत्युक्तार्थम् । एतासां वागादीनां देवतानां पाप्मानं मृत्यु स्वाभाविका-  
ज्ञानप्रयुक्तेन्द्रियविषयसंसर्गसङ्गजनितेन हि पाप्मना सर्वो अग्रयते ‘स ह्यतो’ मृत्युस्तं  
‘प्राणात्माभिमानरूपान्यो देवतान्यो’ उपच्छिद्यापहृत्य ‘प्राणात्माभिमानमात्रतयैव प्राणोऽ-

मृत्युम’पहृत्य यत्राऽऽसां दिशामन्तस्तद्गमयांचकारेति संबन्ध । कथं पाप्मा मृत्युरूपयते तत्राऽऽह—  
स्वाभाविकेति । अपहृत्येत्यत्र पूर्ववदन्वय । प्राणदेवता चेत्याप्मानं हन्ति सद्य किं न हृत्यादित्या-  
शङ्क्याऽऽह—प्राणात्मेति । भवतु प्राणो वागादीनां पाप्मनोऽपहन्ता ‘विदुषस्तु किमायातमित्या-

“सा वा एषा देवता” इस मन्त्र का अर्थ कह चुके हैं । इन वाक् आदि देवताओं के ‘पाप्मानं मृत्युम्’ अर्थात् शास्त्रानाशय अज्ञान से प्रयुक्त इन्द्रियों के विषय के संसर्गरूप अभिनिवेश से होने वाले पाप से ही सारे प्राणी मरते हैं । इसलिए (मृत्युप्रयोजक होने से) वही मृत्यु है । प्राण में आत्माभिमान है जिनका, ऐसे रूप वाले देवताओं के पास से ‘अपहृत्य’ अर्थात् अलग करके, प्राण में अपनी आत्म-

- १ सा—या प्राण्युत्पत्तोऽब्रह्मिनेषु । एषा-अपमात्यऽन्तरिति देवैरपलम्भा दैवतैरेत्युक्तोऽर्थः । २ पाप्मा ।
- ३ मृत्युप्रयोजकत्वात् । ४ प्राणात्माभिमानरूपान्य इति प्राणे आत्माभिमानतो यासां तद्रूपान्य इति बहुव्रीहि ।
- ५ सकाशात् । ६ प्राणात्माभिमानमात्रतयैवेति-अभिमान एवेत्यभिमानमात्र प्राणे आत्माभिमानमात्र यस्य तत्स-  
म्बन्धीति यावत् स प्राणात्माभिमानमात्र प्राण तस्य भावस्तथा तयैव स्वस्मिन्प्राणत्वात्माभिमानविषयतयैवेत्यर्थः । न  
तुक्ताभिमानाविषयतयैवेत्येवकार्थः । ७ अपसार्थः । ८ विदुष इत्यादि उपासकस्योपासनाया किं फल तन्मभिरर्थम् ।

तुल्यतेत्याशङ्क्य परिच्छेदस्य पाप्मफलत्वात्तद्भूमिता परिच्छिन्ना बागादिवृत्तिरित्याह—स्वैरिति । धर्मफलत्वाद्-  
परिच्छेदस्य प्राणवृत्तिपरिच्छिन्ना न पाप्मद्वृत्तेरित्याह—नेति । एवमुत्तमानासभवे प्राणस्य पाप्मसद्व्याभाव फलित-  
माह—द्वैरिति । पापासम्बन्ध प्राणस्योक्त्वा तद्विदोऽपि तन्निवममति—‘मृत्युर्दूरं यथा प्राणात् तदात्मत्वात्तथा-  
ऽमुर । तद्विदस्य भवेत्मृत्युर्दूरमित्युपदिश्यते इति’ ॥२१८॥ पूर्वोक्तन्यायाद्यथा प्राणादात्तङ्गरूपो मृत्युर्दूरं भवति  
तथा तद्विदोऽस्यो दूरे स्थाद्विदुषस्तदा तद्भावनया तदात्मत्वात्तो दूरमित्यादिकलोक्तिरविच्छेद्यत्वं । तद्वैतस्य-  
मभिप्रेत्याहुर्मंगवत्यादा विरोधादिति—एवमित्येन मह पाप्मनो विरोधादित्येव ।



पहन्तेत्युच्यते । विरोधादेव तु पाप्मैव विदो दूरंगमो भवति । किं पुनश्चकार देवतानां पाप्मानं मृत्युमपहृत्येति, उच्यते—यत्र यस्मिन्नासां प्राच्यादीनां दिशामन्तोऽवसानं तत्तत्र गमयांचकार गमनं कृतवानित्येतत् ।

ननु नास्ति दिशामन्तः कथमन्तं गमितवानिति । उच्यते—श्रीतविज्ञानवज्जनावधि-  
निमित्तकल्पितत्वाद्दिशा तद्विरोधिजनाध्युषित एव देशो दिशामन्तो देशान्तोऽरण्यमिति  
'यद्वदित्यदोषः । तत्तत्र' गमयित्वाऽऽसां देवतानां पाप्मन इति द्वितीयावहुवचनं विन्यदधा-

शङ्क्याऽऽह—विरोधादेवेति ।

'अनन्ताकाशदेशत्वाद्दिशामन्ताभावाद्यत्राऽऽसामित्याद्युक्तमिति शङ्कते—नन्विति । 'शास्त्रीय-  
ज्ञानकर्मसंस्कृतो जनो मध्यदेशः । प्रसिद्धस्यापि 'तदधिष्ठितत्वेन मध्यदेशत्वात्तत्राप्यन्त्यजाधिष्ठित-  
देशस्य पापीयस्त्वस्वीकारादे'तस्त जन तदधिष्ठित च "देशमर्वाद्य कृत्वा 'तेनैव' 'निमित्तेन दिशां  
कल्पितत्वादानन्त्याभावात्पूर्वोक्तजनान्तिरिक्तजनस्य तदधिष्ठितदेशस्य चान्तत्योक्तेर्मध्यदेशादन्यो  
देशो दिशामन्त इत्युक्ते न काचिदनुपपत्तिरिति परिहरति—उच्यत इति । किमित्यन्त्यजनेध्वित्य-

त्वाभिमानविषयता से यहाँ प्राण को अपहन्ता कहा है । इस प्रकार जानने वाले स पाप का विरोध होने के कारण ही पाप दूर भाग जाता है । देवताओं की पापरूप मृत्यु को उनसे अलग करके (प्राणदेवता ने) पुन क्या किया ? इस पर कहते हैं—'यत्र अर्थात् जहाँ "आसाम्" अर्थात् पूर्वादि दिशाओं का "अन्त अर्थात् अवसान है, "तत्" अर्थात् वहाँ "गमयांचकार" अर्थात् गमन करा दिया ।

यहाँ शङ्का होती है, जब दिशाओं का अन्त ही नहीं है, तो दिशाओं के अन्त में कैसे पहुँचा दिया ? इसका समाधान देते हैं—दिशाओं का बल्पना शास्त्रीय ज्ञान कर्म से संस्कृत पुरुष की अवधि-  
पयन्त की गयी है, तथा उनसे विरुद्ध असंस्कृत लोग से बसा हुआ दश ही दिशाओं का अन्त है । जैसे 'नगर का अन्त अरण्य है', यह प्रयोग होता है—ऐसे ही यहाँ मानने में कोई दोष नहीं है । वहाँ यद्यो न दिशा के अन्त में (वहाँ के निवासी जनो में) दत्तलाओं के पापों को पहुँचा कर 'विन्यदधात्' यानो विविध प्रकार से रख दिया । "पाप्मन" यह पद द्वितीया बहुवचनान्त है । अन्यथा-अनुपपत्ति

- १ विरोधादेवेति—एवमित्तेन पाप्मनो विरोधादेवेत्यर्थः ।
- २ यद्वदिति—यथा दशान्तोऽरण्यमिति प्रयत्न वृक्षममु-  
दायविशेषस्यैव भूभागो देशासमदनीच्यत तथा दियामन्त इति प्रयोगे शास्त्रीयज्ञानकर्मसंस्कृतजनित-लक्षणात्तन्मृत्यो-  
देशो दिक्छन्दाय । इत्यदोष इति उक्तविषयथा दिशामन्तस्यानुपपत्तितक्षणो दोषो नेत्यर्थः । ३, तत्रनि-  
मयोक्तदिशामन्त तत्त्यजने चेत्यर्थः । ४ अनन्त आवासां देशाधिष्ठानमाश्रयो यासा तपत्वात् अनन्तानादा-  
देनन्त्यापित्वादिति यावत् । ५ नास्त्यप्रसिद्धानिदिनाधारसंस्कृतमना पुरुषः । ६ अनु आधान्तं पुण्यभूमि  
मध्य विन्यदहिमागयोर्दिति-प्रसिद्धमध्यदेशा विद्यायाप्रसिद्धस्य तस्य ग्रह किं नियामकमित्याशङ्क्याह—प्रसिद्धस्यापाति ।  
७ प्रसिद्धस्यापि मध्यदेशस्य तादृशजनाधिष्ठितत्वेनैव मध्यदेशत्वात् इत्यर्थः । तथा चातन्दिशाधो जनो मध्यदेश  
तदधिष्ठितदेशस्यैव पापानि न मध्यदेशस्यैव ताननाशनाशनीति भावः । ८ तत्रापिति—प्रसिद्धमध्यदेशोऽपीत्यर्थः ।  
९ अत—उक्तजनस्य तदधिष्ठितदेशस्य च मध्यदेशत्वादित्यर्थः । १० भर्वादीकृत्य । ११ तादृशवधिरुपेणं ।  
१२ तेनैव निमित्तन दिगा कल्पितत्वादिनि तृतीयाया अभिवाच्येत्त्वात् उक्तजनादित्यमध्यदेशात्तत्राद्यभिधिरुपा-  
णामेव दिगा स्वीकारादिति यावत् ।

द्विविधं अग्रभायेनादधात्स्यापितवतीः प्राणदेवता प्राणात्सामिमानशून्येष्वन्यजनेष्विति  
 'सामर्थ्यादिन्द्रियसंसर्गजो हि स इति प्राण्याश्रयताऽवगम्यते । 'तस्मात्तन्मृत्यं जनं नेयान्न  
 गच्छेत्संभाषणदर्शनादिभिर्न संसृजेत् । तत्संसर्गो पाप्मना संसर्गः—कृतः स्यात्पाप्माश्रयो हि  
 सः । तज्जननिवासं चान्तं दिगन्तशब्दवाच्यं नेपाज्जनशून्यमपि जनमपि तद्देशविद्युक्तमित्य-  
 मिप्रायः । नेदिति 'परिभयार्थे निपातः । इत्थं जनसंसर्गो पाप्मानं मृत्युमन्ववायानीति ।  
 अनु भ्रव भ्रयानीत्यनुगच्छेयमित्येवं भीतो न जनमन्तं चेयादिति पूर्वेण संबन्धः ॥१०॥

'घिकावापः क्रियते तत्राऽऽह—इति सामर्थ्यादिति । 'देशमात्रे पाप्मावस्थानानुपपत्तेरित्यर्थः । सामेवा-  
 नुपपत्ति साधयति—इन्द्रियेति । भवतु पयोक्तो दिशामन्तस्तथा 'च पाप्मसंसर्गोऽस्तु तथाऽपि किमापात्-  
 मित्याशङ्क्य तस्य शिष्टंस्याज्यत्वमित्याह—तस्मादिति । नियेषध्वस्य तात्पर्यमाह—जनशून्यमपीति ।  
 प्राणोपास्तिप्रकरणे नियेषध्वतेस्तदुपासकेनेवायं नियेषोऽनुष्ठेयो न सर्वैरित्याहुचाऽह—नेदिःयादिना ।  
 'इत्य श्रुत्युक्तं नियेष न चेदहं कुर्यां ततः पाप्मानमनुगच्छेयं नियेषातिरुमादितं सर्वस्य भय जायते न  
 न प्राणोपासकस्यैव । "अतः सर्वोऽपि पापाद्भूतो नोभयं गच्छेद्वाक्यं हि प्रकरणाद्बलवदित्यर्थः ॥१०॥

से यह अथ प्रजात होता है, कि उसे प्राणात्सामिमान-शून्यपापीजनो म स्थापित कर दिया ।  
 वह पाप इन्द्रिया के संसर्ग से होता है, इसलिए उसकी प्राण्याश्रयता सिद्ध होती है । इसलिए उस पापी  
 के पास न जाय, अर्थात् सम्भाषण और दर्शनादि से उनको सम्पर्क न करे । उनके संग 'करने' से उसे  
 पाप का संसर्ग हो जायगा, क्योंकि वह पाप का आश्रय है । उन (पापियों) के निवास 'अन्तम्'  
 अर्थात् दिगन्त शब्दवाची देश में जनशून्य होने पर भी न जाय । पापी जनों-के देश से अलग  
 रहे, यह अभिप्राय है । 'नेत्' यह अत्यन्त भय के अर्थ में निपात है । इस प्रकार इन पापी जनों से  
 सम्पर्क होने पर मृत्यु की प्राप्ति होऊँगा । "मन्ववायानि" में अनु, भ्रव, भ्रयानि, इस प्रकार, प्रदच्छेद  
 है । इस प्रकार भयापन्न होने पर पापी के दिशान्त देशो में न जाय । "इयात्" इस पूर्वस्य क्रियापद  
 से इसका सम्बन्ध है ॥१०॥

"सा वा एषा देवता" इस श्रुति से प्राण का आत्मस्वरूप से जो उपासनाभूत ज्ञान है तदात्मक  
 जो कर्म, उसके फल रूप से वागादि देवता की अग्रभ्यादिरूपता का वर्णन किया जाता है । पापविमोक्ष के  
 बाद कर्मभूत वागादि देवता ने पापरूप मृत्यु से पार कर दिया (अर्थात् स्वरूपबोध करा दिया) ।  
 वागादिदेवताप्रमोक्षक-पापरूप मृत्यु प्राणात्मज्ञान द्वारा नष्ट हो गया । इसीलिए वह प्राण पापरूप

१ पामुरजनेषु । २ इति सामर्थ्यादिति—अग्रमर्थोऽन्यवानुपपत्त्याऽवगम्यत इत्यन्यवानुपपत्त्यवयव । ३  
 तस्मादिति—यथात्तत्र वागादीनां पाप्मानं प्राणा विन्यदधात्तस्मादित्यर्थः । ४ अत्यन्तभय । ५ अधिवस्या  
 वाप प्रक्षेप अभ्याहार इति यावत् । ६ देशमात्र इत्यादिदेशस्य जडात्मत्वात् पापस्य च जडानाश्रितत्वात् देश-  
 मात्रस्यत्वसंभव इत्यनुपपत्तिसामर्थ्यादित्यवमधिकवाप इत्यर्थः । ७ तथैव । ८ तत्रेतिक्षेप । ९ इत्थ-  
 मित्यादि—श्रुत्युक्तं नियेषमित्य श्रुत्युक्तानुसारेण यद्यहं न पालयेयमित्यर्थः । १० अत इति—नियेषस्य सामान्य-  
 विषयकत्वावित्यर्थः । तथा च वातिकम्—"सामान्यविषयश्चायं नियेषो नानविदगत । बलवत्प्रक्रियतो हि वाक्य  
 सामान्यमाश्रयम् ॥" प्रकरणात् प्राणविद्विषयं नियेषेऽवगम्यमाने कथं तस्मात् जनमित्यादिवाक्यात्तस्य सामान्य-  
 विषयतेत्याशङ्क्य श्रुतितिङ्गादिमुने प्रकरणाद्वाक्यस्य बलवत्त्वनिश्चयादित्याह—बलवदिति ।

सा वा एषा देवतैतासां देवतानां पाप्मानं मृत्युमप-  
हृत्यार्थेना मृत्युमत्यवहत् ॥११॥

स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत्सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत  
सोऽग्निरभवत्सोऽयमग्निः परेण मृत्युमंतिक्रान्तो  
दीप्यते ॥१२॥

उम इम प्राण देवता ने इन वागादि देवताओं के पापरूप मृत्यु को नष्टकर पुनः इन्हें आध्या-  
त्मिक परिच्छेदरूप मृत्यु के पार अपरिच्छिन्न आधिदैविक अग्न्यादि देवात्मभाव को प्राप्त करा  
दिया ॥११॥

उस प्रसिद्ध प्राण ने वाक् देवता को (आध्यात्मिक परिच्छेदरूप मृत्यु के) पार पहुँचा दिया ।  
जब वाणी मृत्यु से पार हुई तब वह अग्नि हो गया । वह यह अग्नि परिच्छिन्न मृत्यु से परे देदीप्यमान  
है ॥१२॥

सा वा एषा देवता, 'तदेतत्प्राणात्मज्ञानकर्मफलं वागादीनामग्न्याद्यात्मत्वमुच्यते ।  
'अर्थेना मृत्युमत्यवहत् । यस्मादाध्यात्मिकपरिच्छेदकरः पाप्मा मृत्युः प्राणात्मविज्ञानेना-  
पहतस्तस्मात्स प्राणोऽपहन्ता पाप्मनो मृत्योः । तस्मात्स एव प्राण एना वागादिदेवताः  
प्रकृतं पाप्मानं मृत्युमतीत्यावहत्प्रापयत्सं स्वमपरिच्छिन्नमग्न्यादिदेवतात्मरूपम् ॥११॥

स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत् । स प्राणो वाचमेव प्रथमां प्रधानामित्येतत् ।

द्विविधमुपास्तिफलं पापहानिर्देवताभावश्च । तत्र पापहानिमुपदिशता 'प्रासङ्गिकः साधारणो  
निषेधो दर्शितः । संप्रति देवताभावं वक्तुमुत्तरवाक्यमिति प्रतीकोपादानपूर्वकमाह—सा वा एषेति ।  
अथशब्दावद्योतितमर्थं कथयति—यस्मादिति । पाप्मापहनृतृत्वमनुद्यावशिष्टं भागं व्याचष्टे—तस्मात्स  
एवेति ॥११॥

'सामान्योक्तमर्थं विशेषेण प्रपञ्चयति—स वै वाचमित्यादिना । कथं वाचः प्राथम्यं तदाह—

मृत्यु का नाश करने वाला है । इस कारण से उस प्राण ने ही वागादि देवताओं को प्रकृत पापरूप मृत्यु  
से पार कर इनके अपरिच्छिन्न अग्न्यादि देवतात्मस्वरूप को प्राप्त करा दिया ॥११॥

- १ नव्यस्तु प्राणोपास्ते पापशयफलत्वम् अग्न्यादिदेवताप्राप्तिफलं तु न सम्भवति सिद्धेषु नष्टेषु च वागादियु तेषा  
देवत्वप्रापणे प्राणरथाशक्त्यवस्थात् इत्याशयमाह—तदेतदिति ।
- २ प्राणेत्यादि—प्राणस्यात्मत्वेन यज्ज्ञानम् उपासनम्  
तदात्मकं यत्कर्म तस्य फलं स्थितेष्वव तपु वस्तुतो देवतात्मसु परिच्छेदाभिमानप्रतिबन्धस्वप्तिमात्रेण देवत्वप्रापण  
प्राणस्य मभवतीत्येतेनदन्तरप्रत्येनोच्यते ।
- ३ अथेत्यादि—पापविमोक्षणतरम् । एना—वागादिदेवता कर्मभूताः ।  
मृत्युम्—पूर्वोक्तपाप्मरूपम् । अति—अतीत्य अवहत्—स्वरूपं प्रापितवती प्राणदेवतैत्यर्थं । ४ आध्यात्मिकेत्यादि  
आध्यात्मिका वागादिदेवता तासां परिच्छेदप्रयोजक इत्यर्थं ।
- ५ तस्मात्—प्राणस्यैव यथास्तमृत्युवपहनृतृत्वाद्-  
पासितस्य सन स्वात्मविज्ञानेन ।
- ६ प्रासङ्गिक इति—प्रसङ्गादागत इत्यर्थं । प्रसङ्गकर स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वम् ।
- ७ उपासनानुपासकराधारण ।
- ८ पूर्ववक्तव्येनैव वागादीनामग्न्यादिभावस्यात्मत्वात् उत्तरवाक्यवैयर्थ्यमित्याश-  
ङ्क्यार्थभेदान्मैवमित्याह—सामान्येति । वागादिदेवता मृत्यु पाप्मानमतीत्य अग्न्यादिभाव प्राण प्रापयति स्म इति  
सामान्येन तासां देवभावस्योक्तत्वात् वाचोऽग्नित्व प्राणस्य वायुत्वमित्यादिविशेषणविशिष्टदेवतारूपता अनन्तर-  
प्रत्येन विधियत इत्यर्थं ।

अथ प्राणमत्यवहत्स यदा मृत्युमत्यमुच्यत स

वायुरभवत्सोऽयं वायुः परेण मृत्युमतिक्रान्तः पवते ॥१३॥

इसी प्रकार प्राण ने घ्राण को मृत्यु के पार पहुँचाया । वह जिस समय मृत्यु से पार हुआ, उस समय वायु हो गया । अतः वह प्रतिक्रान्त-वायु मृत्यु से पार होकर बहता है ॥१३॥

उद्गीयकर्मणीतरकरणापेक्षया साधकतमत्वं प्राधान्यं तस्याः । तां प्रथमामत्यवहद्ब्रह्मं कृतवान् । तस्याः पुनर्मृत्युमतीत्योऽवायाः किं रूपमित्युच्यते—सा वाग्वादा यस्मिन्काले पाप्मानं मृत्युमत्यमुच्यतातीत्यामुच्यते मोचिता स्वयमेव तदा सोऽग्निरेभवत्सा वाक्पूर्व-मप्यग्निरेव सती मृत्युवियोगेऽप्यग्निरेवामवत् । एतावांस्तु विशेषो मृत्युवियोगे । सोऽय-मतिक्रान्तोऽग्निः परेण मृत्युं परस्तान्मृत्योर्दीप्यते । प्राङ्मोक्षान्मृत्युप्रतिबद्धोऽध्यात्म-वा-गात्मना नेदानीमिव दोषिमानासीद्विदानीं तु मृत्युं परेण दीप्यते मृत्युवियोगात् ॥१२॥

तथा प्राणो घ्राणो वायुरभवत् । स तु पवते मृत्युं परेणातिक्रान्तः । सर्वमन्य-दुक्तार्थम् ॥१३॥

उद्गीथेति । वाचो मृत्युमतिक्रान्ताया रूपं प्रदनपूर्वकं प्रदशयति—तस्या इति । अग्नैरग्निस्त्वविरोधं धुनीते—सा वागिति । पूर्वमपि वाचोऽग्निस्त्वनेपोपासनात्म्यं तदग्निस्त्वमित्याशङ्कपाऽऽह—एतावानिति । उक्तं विशेषे विशदयति—प्रागिति ॥१२॥

इस प्रसिद्ध प्राण ने प्रधान वाग्देवता को मृत्यु के पार पहुँचाया । उस प्रसिद्ध प्राण ने “प्रथमाम्” अर्थात् प्रधान वाक् को, स्वरूपबोध कराया । साम-उद्गानरूप उद्गीथ कर्म में करणान्तर की अपेक्षा वाक् की अधिक प्रधानता है, क्योंकि साधकतम-रूप से प्राण उद्गाता के अत्यन्त समीप है । उस प्रधान वाक् देवता का उसने अतिबहन किया । किन्तु मृत्यु को पार करके ले जायी जाती हुई (अग्निभाव-प्राप्ता) उस वाणी का क्या स्वरूप है ?—इस पर कहते हैं ।—वह वाणी “यदा” अर्थात् जिस समय में, पापरूप मृत्यु को ‘अत्यमुच्यत’ अर्थात् लाघ कर मुक्त हुई, प्राण द्वारा पापाभाव वाली कर, दी गई; उस समय वह-अग्निभाव को प्राप्त हुई—। पूर्व में अग्निस्वरूप होती हुई वाणी मृत्यु के विरह में भी अग्निस्वरूप हो गयी । “मृत्यु के वियोग होने पर” इतनी ही यहाँ अधिका है । वह यह (पाप का) निष्क्रमण करने वाला अग्नि “परेण मृत्युम्” अर्थात् मृत्यु से परे दीप्तिमान् होता है । मृत्यु के मुक्त से छूटने से पूर्व अध्यात्म-वाक् इन्द्रिय से तादात्म्य-मृत्यु से प्रतिबद्ध होने के कारण, वह इस समय के समान देदीप्यमान नहीं था । अब मृत्यु से वियुक्त होने से वह मृत्यु का अतिक्रमण करके प्रकाशित होता है ॥१२॥

१. पूर्ववत्पात् स वै, इत्यनुवर्तनीयमिह । २. सामोद्गानरूपकर्मणीत्यर्थं । ३. साधकेति—ओद्गात्रकर्मणि साधकतमत्वेन प्राणस्योद्गातुरत्यन्तसन्नितित्वात् करणान्तरस्यो वाच प्राधान्यमित्यर्थः । ४. अग्निभाव प्राप्त्वाया इत्यर्थं । ५. मोचितीति—प्राचनं पापाभाववती इत्यर्थं । ६. पापान्निक्रान्तः । ७. प्रागित्यादि—मृत्युमु-क्षान्मोक्षप्राप्त्यागित्यर्थं । ८. वागत्रेन्द्रियम् । ९. तत्तादात्म्येनेत्यर्थः । १०. तदग्निस्त्वमिति तस्या वाचो-ऽग्निस्त्व तदग्निस्त्वमिति विशाहम् ।

अथ चक्षुरत्यवहत्तद्यदा मृत्युमत्यमुच्यत स  
आदित्योऽभवत्सोऽसावादित्यः परेण मृत्युमतिक्रान्त-  
स्तपति ॥१४॥

अथ श्रोत्रमत्यवहत्तद्यदा मृत्युमत्यमुच्यत दिशोऽभ-  
वत्स्ता इमा दिशः परेण मृत्युमतिक्रान्ताः ॥१५॥

अथ मनोऽत्यवहत्तद्यदा मृत्युमत्यमुच्यत स चन्द्रमा  
अभवत्सोऽसौ चन्द्रः परेण मृत्युमतिक्रान्तो भात्ये-  
वत् ह वा एनमेषा देवता मृत्युमतिवहति य एवं  
'वेद ॥१६॥

फिर उस प्राण ने चक्षु को मृत्यु से पार पहुँचाया, जब चक्षु मृत्यु से पार हुआ तब वह  
आदित्य हो गया, क्योंकि वह यह परिच्छेद से अतिक्रान्त आदित्य मृत्यु से पार होकर तपता है ॥१४॥  
फिर प्राण ने श्रोत्र को मृत्यु के पार पहुँचाया, जब वह मृत्यु से पार हुआ तब वह दिशा हो  
गया, क्योंकि वे ये अतिक्रान्त दिशाएँ परिच्छेदरूप मृत्यु से परे हैं ॥१५॥

फिर प्राण ने मन को मृत्यु के पार पहुँचाया, वह मन जिस समय मृत्यु से पार हुआ उस समय  
वह चन्द्रमा हो गया । वह यह अतिक्रान्त चन्द्रमा परिच्छेदरूप मृत्यु से परे प्रकाशित होता है ।  
ऐसे ही यह देवता उस उपासक को मृत्यु के पार ले जाता है, जो कोई इसे इस प्रकार जानता है ॥१६॥

तथा चक्षुरादित्योऽभवत्स तु तपति ॥१४॥

तथा श्रोत्रं दिशोऽभवत् । दिशः प्राच्यादिविभागेनावस्थिताः ॥१५॥

मनश्चन्द्रमा भाति । यथा पूर्वयजमान 'वागाद्यग्न्यादिभावेन मृत्युमत्यवहत् ।  
एवमेतं वर्तमानयजमानमपि ह वा एषा प्राणदेवता मृत्युमतिवहति वागाद्यग्न्यादिभावे-

वागादीनामग्न्यादिदेवतात्वप्राप्तानुपासकस्य किमायात न हि तवेव तस्य फलमित्योऽशङ्क-  
षाऽऽह—यथेति । देवतात्वप्रतिबन्धकान्पाप्मन सर्वा'नपोहोक्त'धर्मना वागादीनामुपासकोपाधिभूताना-  
मग्न्यादिदेवतात्पर्येव 'सोऽपि सदा प्राणमात्मत्वेन ध्यायन्भावनाबलाद्विराज पदं पूर्वयजमानवदाप्नोतीति  
भावः । कस्येद फलमित्याकाङ्क्षायामुपासक विदिनष्टि—यो वागादीति । उक्तोपासनस्य प्रागुक्त'

उसी प्रकार 'प्राण' याना प्राण वायु हो गया । वह मृत्यु का अतिक्रमण करके बहता है । अन्य  
सभी पदों का अर्थ कहा जा चुका है ॥१३॥

उसी प्रकार चक्षु इन्द्रिय आदित्य हो गया, क्योंकि वह तपता है ॥१४॥

१ वागाद्यात्मनवागादिविदिष्ट प्राणमात्मत्वेन वद प्राणोऽहमस्मी'मुपासत इत्यर्थ । २ वागादीत्यादि—वागा-  
न्ध्रिययजमानोपाधीना दवभावप्राणपद्मरा मृत्युमतिक्रम्य मजमान वराज पद प्राणास्य प्रापितवती प्राणदेवतत्पर्यं ।  
३ निरत्य । ४ रीत्या । ५ वर्तमानयजमाना पि ।

अथाऽऽत्मनेऽन्नाद्यमागायद्यद्धि किंचान्नमद्यतेऽनेनैव

तदद्यत इह प्रतितिष्ठति ॥१७॥

फिर उस प्राण ने अपने लिये खाने योग्य भक्ष्य का आगान किया, क्योंकि जो भी कुछ अन्न खाया जाता है, वह प्राण के द्वारा ही खाया जाता है। इसीलिये उस अन्न में प्राण प्रतिष्ठित होता है ॥१७॥

नैवं यो वागादिपञ्चकविशिष्टं प्राणं वेद । “तं यथा यथोपासते तदेव भवति” इति श्रुतेः ॥१६॥

अथाऽऽत्मने । यथा वागादिभिरात्माथमागानं कृत्वा तथा मुखोऽपि प्राणः सर्व-  
प्राणसाधारणं प्राजापत्यफलमागानं कृत्वा त्रिषु पवमानेष्वथानन्तरं श्लिष्टेषु त्वसु  
स्तोत्रेष्व्वात्मन आत्माथंनन्नाद्यंमन्नं च तदाद्यं चान्नाद्यमागायत् । कर्तुः कामसंयोगो

फलमनुगुणमित्यत्र मानसाह—त यथेति ॥१६॥  
उपास्यस्य प्राणस्य कार्यकरणसघातस्य, विधारकत्वं नाम गुणान्तरं यत्तुमुत्तरं वाक्यं तदावाय  
व्याकरोति—अथेत्यादिना । कस्यमुद्रगातुर्विक्रोतस्य फलसंबन्धस्तत्राऽह—कर्तुरिति । “अन्नागानमास्वि-

इमी प्रकार श्रोत्र, दिशा हो गया । दिशाएँ पूर्वादि विभाग से अवस्थित हैं ॥१५॥

मन चन्द्रमा होकर भासित होता है । जिस प्रकार प्राणदेवता ने वागादिरूप यजमान की उपाधियों को देवभावप्राप्ति द्वारा, अग्न्यादिभाव से मृत्यु का अतिक्रमण किया था, उसी प्रकार यह प्राणदेवता इस वर्तमान यजमान को भी, वागाद्यग्न्यादिभाव द्वारा मृत्यु से पार करा देता है । (वागादिको का, प्रधानरूप से अनुपास्य होने पर भी प्राणशेषरूप से उपास्यत्व होना कहा है, उनका सर्वथा अनुपास्यत्वरूप सिद्ध नहीं है) जो प्राण को इस प्रकार वागादि-पञ्चदेव विशिष्ट जानता है । उनके लिए श्रुति कहती है—“उसकी जो जिस रूप से उपासना करता है, तद्रूप हो जाता है” ॥१६॥

फिर उसने अपने लिए (अन्नाद्य का आगान) किया । जैसे वागादिको द्वारा अपने लिए गान किया गया, उसी प्रकार मुख्य प्राण ने भी तीन पवमानों में प्रविशेय, सर्व प्राणों के उपकारक वागादि-

१. प्राणेनैवाद्यते सर्वमद्यमित्यवधारणमयुक्त वागादीनामप्यद्यनिमित्तोपकारदर्शनादिति शेष दूषयति—इह प्रति-  
तिष्ठतीति । इह—प्राणे अन्न प्रतितिष्ठतीत्यर्थः । तदुक्तम् वार्तिके—“असावन्न स्थित यस्माद्इह प्राणानवत्यत ।  
यस्माच्छ्रुतिरती वक्ति त्विहान्न प्रतितिष्ठतीति ।” अत्रो ब्रह्मशब्दाद्ये प्राणे स्थित सत् यस्माद् देहम्—स्पृष्टमन्नमयम्  
इतरात्च प्राणानवति पालयति अन्नम् । तस्मादिहेत्याद्या श्रुति अन्नप्राणे प्रतिष्ठितमिति तारपर्येण वक्ति । अता  
वागादीना प्राणमन्वन्वन्व्याधीनस्थितिकत्वादवधारणमित्यर्थो वार्तिकानुसारी ॥ २ अनन वागादीना प्राणा-यना-  
नुपास्यत्वेऽपि प्राणशेषतयोपास्यत्वमुक्तम् न सर्वथानुपास्यत्वं तेषाम् । ३. तस्येद फल भवतीति शेष । ४  
तम्—आत्मानम् । ५. अविशेषेण सर्वप्राणोपकारकम् । ६ प्राजापत्येत्यादि—वागाद्युपहितस्य यजमानस्याम्बु-  
द्वयार्थभिरवयवः । ७. अन्नं हि सिद्धासिद्धसाधारणम् । अत्र तु अनुमहं सिद्धमेवोदनादीति न पौनःपुन्यमित्यभि-  
प्रेत्य विगृह्यते । ८ आगानेन समपादयमित्यर्थः । ९. काम फलम् तेन सम्बन्धः । १० अनुरूपम् । ११  
न केवलं प्रजापतिशरीरे प्राणस्याप्रस्वीकारे श्रुतिरेव मानम् किन्तु तत्कार्यभूतप्राणित्वप्रस्वीकारदर्शनात् कारणेऽपि  
तदनुमेयम् कारणानुमास्वित्वात्कार्यस्वत्यभिप्रायण भाष्यमवतारयति—अन्नागानमिति ।

'वाचनिक इत्युक्तम् । कथं पुनस्तदब्राह्मं प्राणोनाऽऽत्मायंमागीतमिति गम्यत इत्यत्र हेतु-  
माह । यत्किंचेति 'सामान्याभ्रमात्रपरामर्शार्थः । हीति हेतो । यस्माद्भ्रोके प्राणिनियं'  
ट्टिकिचिदभ्रमद्यते नश्यते तदनेनैव प्राणोनेव । अत्र इति प्राणस्याऽऽख्या प्रसिद्धा । अत्रःशब्दः  
सान्तः शकटवाची, यस्त्वन्यः स्वरान्तः स प्राणपर्यायः । प्राणोनेव तदद्यत इत्यर्थः । किंच  
न केवलं प्राणोनाद्यत एवाभ्राद्यं 'तस्मिञ्छरीराकारपरिणतेऽभ्राद्य इह प्रतितिष्ठति प्राण-  
स्तस्मात्प्राणोनाऽऽत्मनः प्रतियुध्यंमागीतमभ्राद्यम् । यदपि 'प्राणोनाद्भादनं तदपि 'प्राणस्य  
प्रतियुध्यंमेवेति न वागादिष्विव कल्याणासङ्गजपात्मसंभवः प्राणोऽस्ति ॥१७॥

उच्यमित्यत्र प्रश्नपूर्वकं वाक्यशेषं 'मनुकूलयति—कथमित्यादिना । तमेव हेतुमाह—यस्मादिति । प्राणोनेष  
तदद्यत इति संबन्धः । यस्मादित्यस्य तस्मादित्यादिभाष्येणान्वयः । अनितेषांतोरनशब्दश्चेत्प्राणपर्या-  
यस्तर्हि कथं शकटे तच्छब्दप्रयोगस्तत्राऽह—अत्र.शब्द इति । इतश्च प्राणस्य स्वार्थमभ्रमागानं पुक्त-  
मित्याह—किंचेति । प्राणो न वागादिवदात्मायंमभ्रमागीतं चेत्तर्हि तस्यापि पाप्मवेषः स्यादित्याशङ्क्या-  
ऽह—यदपीति । इहान्ते देहाकारपरिणते प्राणस्तिष्ठति तदनुसारिणश्च वागादयः स्थितिभाजोऽतः  
'स्थित्यर्थं प्राणस्याभ्रमिति न पाप्मवेषस्तस्मिन्नस्तोत्तर्यः ॥१७॥

उपहिन यजमान के अश्रुदय के लिए गान कर, इसके बाद अश्रुदय नो स्तोत्रो मे अपनी आत्मा के  
लिए अश्राद्य का गान किया । अश्राद्य उसे कहते हैं, जो अन्न हो और अश्राद्य यानी भक्षण करने योग्य  
हो (इसमे पुनरुक्ति दोष नहीं है) । उदगानकर्ता को जो फल से सम्बन्ध है; वह ("आत्मनेऽश्राद्य-  
मागायेदिति" वृ उ १ ३ २८) यह वक्ष्यमाणवचन कहा । किन्तु यह कैसे सम्भवे, कि प्राण ने उस  
अश्राद्य को अपने लिये अगान द्वारा सम्पादित किया । इसमे हेतु कथन के लिए श्रुति को प्रस्तुत करते  
हैं—'यत् किंच' यह शब्दसमुदाय अद्यमान-वस्तुमामान्य के परामर्श के लिये है । 'हि' यह हेतु-अर्थ  
मे निपात है । क्योंकि मसार मे प्राणियो द्वारा सामान्यरूप से जो अन्न सेवन किया जाता है; वह  
'अनेनैव' अर्थात् प्राण के द्वारा ही खाया जाता है । "अन्न" यह प्राण का नाम प्रसिद्ध है । एक दूसरा शब्द  
'अन्नम्' सकारान्त भी है, जो शकटवाची है, और यह जो दूसरा अकारान्त है, वह "अन्न" शब्द प्राण  
ना पर्यायवाचक है । अर्थात् प्राण से ही खाया जाता है । एक बात और भी है— भोज्य अन्न प्राण से  
केवल खाया ही नहीं जाता, अपितु उस अश्राद्य के शरीराकार परिणत होने पर उसमे ही प्राण  
विराजित होता है । इसलिए अपने विराजने के लिये प्राण ने अश्राद्य का गान किया । मुख्य प्राण के  
द्वारा जिस किसी अन्न का भक्षण होता है, वह भोगमुख्यसाधारण प्राणप्रतिष्ठा के लिए होता है । अतः  
वागादिको के ममान प्राण मे कल्याण आसङ्गजनित पाप होना सम्भव नहीं है ॥१७॥

'वे देवगण' (वाने) । शका होती है कि यह जो निश्चय किया है कि अन्न प्राण के द्वारा खाया  
जाता है—यह कहना ठीक नहीं है । न्यायिक वागादिको मे अन्न से होने वाला उपकार देखा जाता है ।  
वाक् का समाधान करते हैं— इसमे कोई दोष नहीं है । क्योंकि उस उपकार का श्रोगणेश तो प्राण के

१ वृ०उ०, १ ३ २८ । "आत्मनेऽश्राद्यमागायेदिति" वक्ष्यमाणवचनप्रमाणम् । २ आगानेन सम्पादितम् ।  
३ शब्दसमुदाय । ४. अद्यमानवस्तुमामान्येत्यर्थम् । ५. सामान्यतोऽन्नमाश्रयम् । ६ इहेत्यस्य व्याख्यानमेतत् ।  
७ मुष्नेन । ८. भोगमुख्यसाधारणस्य । ९. सवाद्यपि । १० अत इति अन्नमये देहे वागादिस्थित. प्राण-  
स्थित्यधीनत्वादिष्विव । ११. स्थित्यर्थम्—स्वपरिस्थित्यर्थम् ।

ते देवा अब्रुवन्नेतावद्वा इदं सर्वं यदन्नं तदात्मन  
आगासीरन् नोऽस्मिन्नत्र आभजस्वेति ते वै माऽभि-  
संविशतेति तथेति तं समन्तं परिण्यविशन्त । तस्मा-

वे वागादि देवगण बोले—यह जो अन्न है, वह सब तो इतना ही है, उसे तूने अपने लिये  
आगान कर लिया है। इसलिए अब हमे भी इस अन्न में साझीदार बनाओ। प्राण ने कहा, वे तुम  
लोग सभी ओर से मुझमें प्रवेश कर जाओ, तब “तयास्तु” कह कर वे वागादि सभी ओर से उस प्राण

ते देवाः । नचवधारणामयुक्तं प्राणेनेव तवद्यत इति । वागादीनामप्यन्ननि-  
मित्तोपकारदर्शनात् । नैष दोषः । प्राणद्वारत्वात्तदुपकारस्य । कथं प्राणद्वारकोऽन्नकृतो  
वागादीनामुपकार इत्येतमर्थं प्रदर्शयन्नाह—ते वागादयो देवाः स्वविषयद्योतनाद्देवा  
प्रब्रुवन्नुक्तवन्तो मुख्य प्राणभिदमेतावन्नातोऽधिकमस्ति । वा इति स्मरणार्थं । इदं तत्स-  
र्वमेतावदेव, किं, यदन्नं प्राणस्थितिकरमद्यते लोके तत्सर्वमात्मन आत्मार्यमागासीरा-

‘भर्ता श्रेष्ठः पुरो गन्तेत्यादिगुणविधानार्थं वाक्यान्तरमावृत्ते—ते देवा इति । तस्य विवक्षितमर्थं  
षक्नुमादावाक्षिपति—नन्विति । अयुक्तत्वे हेतुमाह—वागादीनामिति । अवधारणानुपपत्तिं रूपयति—  
नैष दोष इति । यथा प्राणस्योपकारोऽन्नकृतो न वागादिद्वारकस्तथा तेषामपि नासौ प्राणद्वारको  
‘विशेषाभावादिति शङ्कते—कथमिति । वाक्येन परिहरति—एतमर्थमिति । आह ‘विशेषमिति शेषः ।  
तेषां देवत्व साधयति—स्वविषयेति । ‘तत्र प्रनिर्दिष्ट प्रमाणमित्यु वंशब्द इत्याह—वा इति स्मरणार्थं इति ।  
‘तत्प्रतिष्ठत्यर्थस्येति शेषः । वाक्यार्थमाह—इदं तदिति । एतावत्स्वमेव व्याचष्टे—तत्सर्वमिति ।

द्वारा होता है। अन्न के कारण किया गया वागादिको का उपकार प्राणद्वारक कैसे है? इसी अर्थ को  
बतलाने के लिए श्रुति कहती है—वे वागादि देवता मुख्यप्राण से बोले, ‘यह तो इतना ही अन्न है, इससे  
अधिक नहीं है।’ देव नाम क्यों पडा? क्योंकि वे अपने विषय का द्योतन यानी प्रकाशन करते हैं इसलिए  
देवता है। यहा ‘वा’ यह निपात स्मरणार्थक है। यह जो सब कुछ है, वह इतना ही है। वह क्या ?  
लोक में देह की स्थिति का द्वार, जो भी अन्न भक्षण किया जाता है उस सबको तुमने ‘आत्मन’ अर्थात्  
आत्मा के लिये ‘आगासी’ अर्थात् आगान कर लिया। आगान के द्वारा आत्मसात् कर लिया, यह भाव  
है। लौकिक न्याय के अनुसार हम अन्न के बिना जी नहीं सकते। इस कारण ‘अनु’ अर्थात् बाद में

१ एतमर्थमिति—वागादीनामन्ननिमित्तोपकारस्य प्राणद्वारत्वरूपमर्थमित्यर्थं । २ एतावदेवति वाचित्वं—जग-  
मन्न यतो देहलिङ्गभावेन याति न । परिणाम ब्रजतत्त्वाद्येतावदिति भण्यते ॥” भुक्तमन्नं नात्मादिना परिणाम  
गच्छद्देहद्वयस्य स्थापकत्वेन तिष्ठति ततो देहद्वयस्थितिकरमेवान्नं नाग्यदन्तीत्यर्थं । ३ देहस्थितिद्वारेति शेषः । ४  
ननु विधिप्रभेदस्य प्राणेवोक्तत्वात् किमुत्तरग्रन्थेनेत्याशङ्क्याह—भर्तृति । तथा च वाचित्वम्—‘भर्ता श्रेष्ठः पुरोगन्ता  
ह्यप्रादोऽभिषिपतिस्तथा । इत्यादिगुणविध्वंस्यं परो ग्रन्थोऽज्ञतार्थते” इति ॥ अत्र विधिप्रभेदेति—गुणप्रधानविधीत्यर्थं ।  
अयं गुणोऽभिषिपेत् प्रत्येक तत्फलयुक्तं । एकैकस्मिन् गुणे विध्यनुकूलस्य प्रधानप्रजातिरिक्तस्य फलस्य दस्यादाविष-  
यवर्णादिति हेत्वर्थं । दस्यादाविति । दन्नेन्द्रियकामस्य जुहुर्वादिद्यादाविवेकस्य । ५ निवामकाभावात् । ६  
निवामवम् । ७ अन्नाधिक्याभावे । ८ लोकप्रसिद्धस्यागस्य स्मरणार्थं ।



द्यदनेनान्नमत्ति' तेनैतास्तृप्यन्त्येव<sup>७</sup> ह वा एन<sup>७</sup> स्वा  
अभिसंविशन्ति भर्ता स्वाना<sup>७</sup> श्रेष्ठः पुर एता भवत्य-  
न्नादोऽधिपतियं एवं वेद य उ हं वं विद<sup>७</sup> स्वेषु प्रति

में प्रवेश कर गये। अतः प्राण के द्वारा यह जीव जो भी अन्न खाता है, उससे ये वागादि प्राण भी तृप्त हो जाते हैं। जो इस प्रकार जानता है, उसका आश्रय सम्बन्धी-जन मभी श्रौर से ग्रहण करते हैं, वह स्वजनो का भर्ता, उनमें श्रेष्ठ श्रौर उनके आश्रय चलने वाला हो जाता है। तथा अन्न

गोतवानस्यागानेना<sup>१</sup>ऽऽत्मसात्कृतमित्यर्थः । 'वयं चान्नमन्तरेण स्यातुं' नोत्सहामहे ।  
'अतोऽनु पश्चान्नो<sup>२</sup>ऽस्मानस्मिन्नन्न आत्मार्थं तवान्न आभजस्वा<sup>३</sup>ऽऽभाजयस्व । रिणचोऽश्रवणं  
छान्दसम् । अस्मांश्चान्नभागिनः कुरु । 'इतर आह—ते यूयं यद्यन्नाशिनो वै' मा मामभिसं-  
विशत "समन्ततो" मामाभिमुख्येन "निविशतेत्येवमुक्तवति प्राणो तथेत्येवमिति तं प्राणं  
परिसमन्तं परिसमन्तान्ग्यविशन्त निश्रयेनाविशन्त तं प्राणं परिवेष्ट्य निविष्टवन्त

"किमिदं प्राणार्थमप्राणानं नाम तदाह—आगानेनेति । का पुनरे"ताघता भयता क्षतिस्तत्राऽह—वयं  
चेति । अन्नमन्तरेण ममापि स्यातुनशक्तेमंदर्थं तदागोतमिति चेत्तत्राऽह—अत इति । आभजस्वेति  
श्रूयमाणो कथमन्यथा व्याख्यायते तत्राऽह— णिच इति । "तत्रवान्नस्वानित्कवमस्माकमपि तत्र प्रवेशमात्रं  
स्थित्यर्थमपेक्षितमिति वाक्यार्थमाह—अस्माश्चेति । वंशब्दो यद्यर्थं प्रयुक्त । प्राणं परिवेष्ट्य तदनुज्ञया

"नो" अर्थात् हम भूवा को "अस्मिन्नन्न" यानी अपने इस अन्न में से 'आभजस्व' अर्थात् हमें भी  
हिस्सेदार बनाओ । 'आभजस्व' (इसका अर्थ णिचपरक है) छान्दस प्रयोग होने के कारण इसमें  
णिच् का श्रवण नहीं होता। अत हमें भी अन्न में भागीदार कगें। उनके द्वारा इस प्रकार कहे जाने पर  
मुख्यप्राण ने कहा—"ते" अर्थात् प्राण जो अन्नाभिलाषी हो, "वै" अर्थात् तो 'मा' अर्थात् मुझमें  
'अभिसंविशत' सब श्रौर से तादात्म्य भाव से मेरी आज्ञा द्वारा मुझसे एकता प्राप्त करो । इस प्रकार  
प्राण के कहे जाने पर "तथेति" अर्थात् ऐसा ही हो, "तम्" अर्थात् प्राण में 'परिसमन्तम्' अर्थात् चारों  
श्रौर से घेर कर प्रविष्ट हो गये। प्राण में आश्रयभाव में अवस्थित प्राण की आज्ञा से उन सबके प्राण  
द्वारा जो कुछ खाया जाता है, वह अन्न प्राण की स्थिति करने के साथ तृप्तिकारक भी है। वागादि का  
(प्राण की सहायता के बिना) स्वन्स्वरूप से अन्न के साथ सम्बन्ध नहीं होता। स्वतन्त्ररूप से अन्न में

१ लोक । २ आत्मसात्कृतमिति । अतस्त्वय्यव तदस्ति स्थितिपरम् स्यादस्माक तु स्थितिप्रयोजनप्राप्तमिद्वि-  
रिति भाव । ३ वयं चेति । स्वामिनि मृत्येन स्वीयापन्नियेति लोचिकन्याय मूचयितु चकार । ४ न  
शक्नुम । ५ अत इति—अन्नमन्तरेणावस्थानुमसाक्यत्वादित्यथ । ६ क्षुधितान् । ७ भागिन कुरु । ८  
तैरेवमुक्त प्राण । ९ तर्हीति शेष । १० तादात्म्यन । ११ मदाज्ञया । १२ मय्यक्तमापद्यच्चवि-  
त्यर्थे । १३ किं स्वरूपमित्यर्थ । १४ एतावदेति—आगानेनाभित्नाऽन्नस्य स्वाधीनोत्तरणमादेशेत्यर्थ । एतत्प-  
ङ्क्तिस्थले पाठान्तरमपि तद्यथा—माभूद भवतामन्नमथ च आत्मवत् विधिरित्यामाद्गुहाह- वयं चेतीति । आत्म-  
वदित्यस्य मद्वित्यर्थ । प्राणवदिति यावत् । १५ स्वयमेव भवत्तोऽन्नस्य भाग भजन्तामित्यागङ्क्य स्वामित-  
न्त्वावदस्माक नैव कर्तुमुचिनित्यभिप्रेत्य वाक्यार्थपर भाष्यमयत्परमिति—नर्षेति ।

प्रतिबुभूषति न हंवाल भार्येभ्यो भवत्यथ ये एवैत-  
मनुभवति यो वैतमनु भार्यान्बुभूषति स हंवाल  
भार्येभ्यो भवति ॥१८॥

भक्षण करने वाला सबका अधिपति हो जाता है । सम्बन्धियों में से जो भी ऐसे उपासक के प्रति विरुद्ध होना चाहता है, वह अपने आश्रिता का पोषण करने में समर्थ नहीं होता और जो कोई भी इनके अनुकूल रहकर अपने शरणागतता का भरण करना चाहता है, वह निश्चय ही अपने शरणागतों के भरण पोषण में सक्षम हो जाता है ॥१८॥

इत्यर्थः । 'तथा निविष्टाना प्राणानुज्ञया तेषा प्राणैर्नैवाद्यमान प्राणस्थितिकर सदन्न तृप्तिकर भवति न स्वातन्त्र्येणान्नसबन्धो वागादीनाम् । 'तस्माद्युक्तमेवावधारणमनैव तदद्यत इति ।

तदेवाऽऽह—तस्माद्यस्मात्प्राणाश्रयतयैव प्राणानुज्ञयाऽभिसन्निविष्टा वागादि-  
देवतास्तस्माद्यदन्नमनेन प्राणेनात्ति 'लोकस्तेनान्नेनेता वागाद्यास्तृप्यन्ति वागाद्याश्रयं प्राण  
यो वेद वागादयश्च पञ्च प्राणश्रया इति तस्येनमेव ह वै स्वा ज्ञातय अभिसन्निविष्टान्ति  
वागादय इव प्राणम् । ज्ञातीनामाश्रयणीयो भवतीत्यभिप्रायः । 'अभिसन्निविष्टाना च  
स्वाना प्राणवदेव वागादीना स्वान्नेन भर्ता भवति । 'तथा श्रेष्ठः 'पुरोऽग्रत 'एता गन्ता

वागादीनामन्नायिनामवस्थान चेत्येवामपि प्राणवदन्नसबन्ध स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—तथेति । त्यक्तप्राण-  
स्यान्नबलाद्वागादित्यत्यनुपलब्धेरित्यर्थ । वागादीनामन्नजन्योपकारस्य प्राणद्वारस्थे सिद्धे फलितमाह—  
तस्मादिति ।

'तेवामन्नकृतोपकारस्य प्राणद्वारकल्पे वाच्यशेष सवादपति—तदेवेति । विद्याफल दक्षयः'गुण-  
जातमुपदिशति—वागादीति । वेदनमेव व्याचष्टे—वागादयश्चेति । स च प्राणोऽहमस्मीति वेदेति

वागादिपोषकता का अभाव होने से यही निश्चय करना उचित है, 'वह अन्न प्राण क द्वारा ही खाया जाता है' ।

उसे ही श्रुति भी कहती है । अत जिसने प्राण के आश्रित रह कर ही प्राण की आज्ञा से वागादिदेवता सर्वात्मभाव से प्राण में निवास किए हुए है, इसीलिए अनेन अर्थात् प्राण के द्वारा जो अन्न मनुष्य खाते हैं, उसी अन्न से ये वागादि तृप्त होते हैं । वागादि के आश्रयस्वरूप प्राण को जो 'वागादि पाँचों ही प्राण के आश्रित है इस प्रकार जानता है, उस उपासक को भी इसी प्रकार

- १ तथा निविष्टानामिति—प्राणमाश्रित्यावस्थितानामित्यर्थ । २ तस्मादिति—स्वातन्त्र्येणान्नसबन्धो वागादीनाम्—  
स्वाभावान्नसबन्धो । ३ अभिसन्निविष्टा—सर्वतरमना प्राणेष्ववस्थान कृतवत् इत्यर्थ । ४ तेनेति—प्राणस्याभि-  
नेनेत्यर्थ । ५ उक्तोपासकमपि । ६ ज्ञातयो यद्यपि प्राणविदमाश्रियन्ति तथापि तासो ताम् पानयितुमल-  
मुपायमाभावादित्याशङ्क्याह—अभिसन्निविष्टानामिति । ७ गोष्ठा । ८ भर्तृत्वश्रेष्ठत्वयोरेक्यमाशङ्क्याह—यथेति ।  
श्रेष्ठ पूज्य गुणत इति शेष । धर्मिये योत्रिय च तथा ( भर्तृत्वश्रेष्ठत्वयो ) भद्रदृष्टिरतिस्पष्टत्यर्थ ।  
९ पूज्य । १० इति भर्तृत्वादी पुरोगन्तृत्वमन्त्रिञ्चिक्त्वरमिति पुर एता भवतीत्यनन्वयमित्याशङ्क्याह—  
इति । ११ अप्रमथ्य इति यावत् । १२ वागादीनाम् । १३ भर्तृत्वश्रेष्ठत्वादिरूपम् ।

भवति वागादीनामिव प्राणः । तथाऽप्रादोऽनामयावीत्यर्थः । अधिपतिरधिष्ठाय च पालयिता स्वतन्त्रः प्रतिः प्राणवदेव वागादीनां य एवं प्राणं वेद तस्यैतद्यथोक्तं फलं भवति । किञ्च य उ हैवंविदं प्राणविदं प्रति स्वेषु ज्ञातीनां मध्ये प्रतिः प्रतिकूलो बुभूषति 'प्रतिस्पर्धामवितुमिच्छति सोऽसुरा इव प्राणप्रतिस्पर्धिनो न हैवालं न पर्याप्तो भार्यभ्यो भरणीयेभ्यो भवति मर्तुमित्यर्थः । अथ पुनर्य एव ज्ञातीनां मध्य एतमेवंविदं वागादय इव प्राणमन्वनुगतो भवति यो वंतमेवंविदमन्वेवानुवर्तयन्नेवाऽऽत्मीयान्भार्यान्बुभूषति मर्तुमिच्छति यथैव वागादयः प्राणानुवृत्त्याऽऽत्मबुभूष्यव आसन् । स हैवालं पर्याप्तो भार्यभ्यो भरणीयेभ्यो भवति मर्तु' नेतरः स्वतन्त्रः । सर्वमेतत्प्राणगुणं विज्ञानफलमुक्तम् ॥१८॥

चकारार्थं । अनामयावी ध्याधिरहितो दीप्ताग्निरिति यावत् । संप्रति प्राणविद्यां स्तोत्रं तद्विद्यावद्विदेषिणो बोधमाह—किञ्चेति । इदानीं प्राणविदं प्रत्यनुरागे लाभं दर्शयति—अथेत्यादिना । 'ते देवा अश्रुवन्नित्यादौ गुणविधिविबक्षितो न विशिष्टविधिर्गुणफलस्यैवात्र श्रवणादित्याह—सर्वमेतदिति ॥१८॥

ज्ञातिजन अपने आश्रित कर लेते हैं, जैसे वागादि को प्राण । वह ज्ञातिजनो का आश्रयणीय होता है, यह अमिप्राय है । वागादिको के स्वामी प्राण की तरह वह भी आश्रितजनों का अपने अन्न से पोषण करने वाला होता है तथा वह पूज्य 'पुर' अर्थात् आगे 'एता' जाने वाला होता है अर्थात् अग्रगण्य होता है, जैसे प्राण वागादिको को आगे ले जाते हैं । तथा वह 'अप्राद' अर्थात् दीप्ताग्नि वाला होने के कारण निरामय है, "अधिपति" अर्थात् वागादि के अधिपति प्राण के समान ही आश्रितजनो का अधिष्ठाता होकर पालक अर्थात् स्वतन्त्र रक्षक होता है । "जो प्राण को इस प्रकार जानता है, उसे उपर्युक्त फल मिलता है ।" इसके सिवा 'स्वेषु' अर्थात् बन्धुजनों के मध्य जो भी इस प्रकार जानने वाले प्राणवेत्ता से 'प्रति' अर्थात् प्रतिकूल "बुभूषति" अर्थात् प्रतिस्पर्धा करने की इच्छा करता है, वह प्राण के प्रतिपक्षी असुरो के समान अपने "भार्यभ्यो" अर्थात् आश्रितो का भरण करने में "हैवालम्" अर्थात् समर्थ नहीं होता । इस प्रकार ज्ञातिजनो मे से जो भी 'प्राण के अनुयायी वागादि के समान'—इम प्रकार इसे जानने वाले प्राणवेत्ता के 'अनु' अर्थात् अनुगत होता है । "यो वंतम्" अर्थात् जो भी इस प्राणवेत्ता का 'अनु' अर्थात् अनुवर्तन करते हुए भी अपने आश्रितो का 'बुभूषति' अर्थात् भरण करने को वंसे ही इच्छा करता है, जिस प्रकार कि वागादि प्राण का अनुवर्तन करते हुए आत्मीयजनो का भरण करने के इच्छुक थे । 'स' वह "भार्यभ्यो" यानी अपने आश्रितो के प्रति भरण करने में 'अलम्' अर्थात् समर्थ होता है । दूसरा जो स्वतन्त्र है, वह ऐसा करने में समर्थ नहीं होता । यह सब प्राण की गुण-उपासना का फल कहा गया है ॥१८॥

१ अनामयावीति—दीप्ताग्नित्वाभावे कदापि भृत्त्वादि व्ययम् । नहि ध्यायितो मन्दाग्निरतगुणोऽपि निबृणोतीति भावः । २ नहि पुरोभन्तृवनाधिपत्यस्य गतायैव पुरोहितस्य पुरोगतृत्वैःपि राजन्वेवाधिपत्याधिगमादित्याह—अधिष्ठापति । अधिष्ठाय पालयितृत्वाभावे दीप्ताग्नित्वादेर्वैषम्यं प्रसिद्धमिति च शब्दाद्यं । ३ प्रतिपक्षी । ४ आत्मीयान् भर्तृ विच्छव । ५ उपासनफलम् । ६ ते देवा इत्यादे सोऽप्यास इत्यत प्राक्तनस्य तात्पर्य-माह—ते देवा इति । ७ गुणफलस्येति—एवैवस्मिन् गुणे विध्यनुवृत्तस्य प्रधानफलतिरिक्तस्य फलस्यैव अत्र दध्यादाविव श्रवणात् इन्द्रियनामस्य दन्ता जुहुयादित्यादौ इन्द्रियसोप्येव फलम् ।

सोऽयास्य आङ्गिरसोऽङ्गानां<sup>१</sup> हि रसः प्राणो वा  
अङ्गानां<sup>२</sup> रसः प्राणो हि वा अङ्गानां<sup>३</sup> रसस्तस्माच्च-  
स्मात्कस्माच्चाङ्गात्प्राण उत्क्रामति तदेव तच्छुष्यत्येष  
हि वा अङ्गानां<sup>४</sup> रसः ॥१६॥

वह प्राण "अयास्य" आङ्गिरस है, क्योंकि वह अङ्गों का सार है, अङ्गों का रस प्राण ही है, नि.सन्देह अङ्गों का रस प्राण ही है, क्योंकि जिस किसी अङ्ग से जब प्राण निकल जाता है, तब वह अङ्ग सूख जाता है । अतः प्राण ही सब अङ्गों का रस है ॥१६॥

कार्यकरणानामात्मत्वप्रतिपादनाय प्राणस्याऽऽङ्गिरसत्वमुपन्यस्तं सोऽयास्य  
'आङ्गिरस इति । अस्माद्धेतोरयमाङ्गिरस इत्याङ्गिरसत्वे हेतुर्नोक्तस्तद्धेतुसिद्धचयंमिद-  
मारभ्यते । तद्धेतुसिद्धचायत्तं हि कार्यकरणात्मत्वं प्राणस्य । अनन्तरं च वागादीनां प्राणा-  
धीनतोक्ता । सा च कथमुपपादनीयेत्याह'—

सोऽयास्य आङ्गिरस इत्यादि 'यथोपन्यस्तमेवोपादीयत उत्तरार्थम् । प्राणो  
वा अङ्गानां रस इत्येवमन्तं वाक्यं यथाव्याख्यातायमेव पुनः स्मारयति । कथं, प्राणो

"उत्तरग्रन्थस्य "व्यवहितेन संबन्धं वक्तुं "व्यवहितमनुवदति—कार्यकरणानामिति । अनन्तर-  
ग्रन्थमवतारयति—अस्मादिति । किमित्याङ्गिरसत्वसाधको हेतुः साधनोपस्तत्राऽह—तद्धेतविति ।  
"संप्रत्ययव्यवहितसंबन्धं दर्शयति—अनन्तर चेति । "प्रकारान्तरं बुभुत्स्यमानमिति सूचयितुं चशब्दः ।  
तर्हि यदुपपादनीयं तदुच्यतां किमित्युक्तस्य पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याऽह—उत्तरार्थमिति । प्रतिज्ञानुवादो  
"वक्ष्यमाणहेतोरुपयोगीत्यर्थः । यथोपन्यस्तमेवेत्यादि "प्रपञ्चयति—प्राणो वा इति । "उक्तार्थनिर्णयहेतुं

कार्य और करण का आत्मत्व-प्रतिपादन करने के लिए "सोऽयास्य आङ्गिरस" इस अष्टम मन्त्र में प्राण का आङ्गिरसत्व उपपादन किया, किन्तु किस कारण से यह आङ्गिरस है? यह नहीं बनाया गया। उस हेतु की सिद्धि के लिए भ्रव (भ्रान्त) आरम्भ किया जाता है। क्याकि प्राण की कार्यकरणस्वरूपता उसके हेतु की सिद्धि के आधीन है, उसके बाद वागादि भी प्राणाधीनता नहीं गयी है। उसका विवेचन किस प्रकार किया जाय? ऐसी जिज्ञासा होने पर कहते हैं—

"सोऽयास्य आङ्गिरस." इत्यादि मन्त्र से अष्टम कण्डिका में कहे हुए का ही पुनः प्रतिपादन, उत्तर के लिए है। "प्राणो वा अङ्गानां रस" यहाँ तक का कर्तृवाक्य पूर्वोक्त व्याख्या के अनुसार ही है, पुनः कर्मभूत पूर्ववाक्य का स्मरण श्रुति कराता है—प्राण के आङ्गिरसत्व में क्या हेतु है? क्योंकि

१. अष्टमकण्डिकामाम् । २ इति जिज्ञासायमाहेत्यय । ३ अष्टमकण्डिकामाम् । ४ अनुवदति । ५ अत्रातद्गुणसविज्ञानवद्वयोर्हि । ६ कर्तृवाक्यम् । ७ पूर्ववाक्य कर्मभूतम् । ८ अनुवदति । ९ कथ-  
मिति—नेन हेतुनेत्यर्थ । प्राणस्याङ्गिरसत्वे नो ह्युरिति यावत् । १०. एतेर्नोक्तस्त्वित्कामकर्म । ११. अष्टम-  
कण्डिकात्मकग्रन्थेन । १२. अव्यवहितपूर्वकण्डिकाया सह सम्बन्धाभावादिति बोध्यम् । १३. अष्टादशकण्डि-  
कया सह । १४. प्रकारान्तरेण वागादीनां प्राणाधीनत्व बोधयितुमिति यावत् । एवस्य प्रकारवत्स्य सन्नेवोक्तत्वात् ।  
१५. प्राणनिष्ठाङ्गिरसत्वसाधकहेतो । १६ सप्रहवाक्यम् । १७. प्राणनिष्ठाङ्गिरसत्वस्वरूपोक्तार्थस्य ।

वा अङ्गानां रस इति । प्राणो हि । हिशब्दः प्रसिद्धौ । अङ्गानां रसः । प्रसिद्धमेतत्प्राण-  
स्याङ्गरसत्वं न वागादीनाम् । तस्माद्युक्तं प्राणो वा इति स्मरणम् । कथं पुनः प्रसिद्ध-  
त्वमित्यत आह । तस्माच्छब्द उपसंहारार्थं उपरित्वेन संबध्यते । यस्माद्यतोऽव्ययात्क-  
स्मादनुक्तविशेषात् । यस्मात्कस्माद्यतः कुतश्चिच्चाङ्गाच्छरीरावयववादविशेषितात्प्राण उत्प्रा-  
मत्यपसर्पति तदेव 'तत्रैव तदङ्गं' श्रुष्यति नीरसं भवति शोषमुपैति । 'तस्मादेव हि वा  
अङ्गानां रस इत्युपसंहारः । अतः कार्यकरणानां मात्मा प्राण इत्येतत्सिद्धम् । आत्मापाये  
हि शोषो मरणं स्यात्तस्मात्तेन जीवन्ति प्राणिनः सर्वे । तस्मादपास्य वागादीन्प्राण  
एवोपास्य इति समुदायार्थः ॥१६॥

पृच्छति—कथमिति । तत्र प्रसिद्धि हेतु कुर्वन्परिहरति—प्राणो हीति । प्रसिद्धिमेव प्रकटयति—  
प्रसिद्धमिति । स्मरणं प्रसिद्धस्याऽऽङ्गरसत्वस्येति शेषः । प्रसिद्धिरसिद्धेति शङ्कते—कथमिति ।  
तामन्वयव्यतिरेकाभ्यां साधयति—अत आहिति । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—यस्मात्कस्मादिति ।  
उक्तेन व्यतिरेकेणानुक्तमन्वयं समुच्चेत् चशब्दः । तस्माच्छब्दस्योपरिभावेन सन्धमुक्तं स्फुटयति—  
तस्मादिति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यामङ्गरसत्वे प्राणस्य सिद्धे फलितमाह—अत इति । 'उक्तन्यायादङ्गरसत्वे  
सिद्धेऽपि कथमात्मत्वं सिध्येदित्याशङ्क्याऽऽह—ग्रन्थेति । अतु प्राण सघातस्याऽऽत्मा तथाऽपि  
किं स्यात्तदाह—तस्मादिति । भवतु प्राणाद्येन सघातस्य जीवनं तच्छोषि कथं तस्यैवोपास्यत्वमित्या-  
शङ्क्याऽह—तस्मादपास्येति ॥१६॥

प्राण ही अङ्गो का रस है । "प्राणो हि" यहाँ 'हि' शब्द प्रसिद्धि के अर्थ में है । "अङ्गानां रसं" प्राण वा  
हो यह अङ्गरसत्व होना प्रसिद्ध है—वागादि का नहीं । इसलिए प्राणो वा" इस श्रुतिवाक्य की पुन  
याद दिलाना उचित ही है । किन्तु उसकी प्रसिद्धि क्यों है ? इस पर कहते हैं—'तस्मात्' शब्द उप-  
संहारार्थक है, यह उपरोक्त (अर्थात् मन्त्र में 'श्रुष्यति' है उसके बाद) से सम्बन्ध रखता है ।  
'यस्मात्' यानी जिस अवयव 'कस्मात्' अर्थात् जिसका विशेष नहीं बताया गया, ऐसे किसी अवयव  
में 'यस्मात् वस्मात्' जिस किसी भी अनिर्धारित अङ्ग शरीर के अवयव से प्राण उत्पन्नमिति' अर्थात्  
अपसर्पित हो जाता है, वह अङ्ग प्राण-उत्क्रमण अवस्था में 'श्रुष्यति' अर्थात् नीरस हो जाता है, यानी  
मूल जाता है । (प्राण के अधिष्ठाता होने पर ही हस्तादि अङ्ग रम वाले हाते हैं, अन्यथा नीरम ही  
जाते हैं इस अन्वय व्यतिरेक से) इसलिए यही अङ्गो वा रस है—इस प्रकार निष्कर्ष निकलता है ।  
उक्त न्याय से उनके अङ्गरसत्व होने से कार्य-करण का स्वरूप प्राण है, वह सिद्ध हुआ । प्राणस्वरूप  
आत्मा क विद्युत् होने से शोष अर्थात् मरण हो जाता है । इसलिए सभी प्राणी उसी सर्वजीवनत्व  
प्राण के होने से जीवित रहते हैं । अत वागादिको को त्याग कर प्राण ही की उपासना करनी चाहिए,  
यह इनका समुदाय अर्थ है ॥१६॥

१ प्रसिद्धमुक्त्वात् । २ उपरिहादित्यथ । श्रुष्यतीत्यस्मादनन्तरमिति यावत् । ३ अनिर्धारितात् । ४  
तस्या प्राणात्प्रमणावस्थायाम् । ५ मति प्राणोऽधिष्ठातरि हस्ताद्यङ्ग रमवत् अन्यथा नीरसमित्यन्वयव्यतिरेकात् ।  
६ उक्तन्यायात्तस्याङ्गरसत्वात् । ७ स्वरूपम् । ८ तथा च प्राणस्य सर्वजीवनत्वमायात् । ९ अवय-  
व्यतिरेकत्वात् । १० प्राणस्य किमापातमित्यथ ।

एष उ एव बृहस्पतिर्वाग्वै बृहती तस्या एष पति-

स्तस्माद्बृहस्पतिः ॥२०॥

यह प्राण ही बृहस्पति है । वाक् ही बृहती है, उस वाक् का यह प्राण, प्रति है । इसलिए यह बृहस्पति है ॥२०॥

एष उ । न केवलं कार्यकारणयोरेवाऽऽत्मा प्राणो रूपकर्मभूतयोः किं तर्हिऋग्य-  
जुःसाम्नां नामभूतानामात्मेति सर्वात्मकतया प्राण स्तुवन्मही करोत्युपास्यत्वाय—

एष उ प्रकृत आङ्गिरसो बृहस्पतिः । कथं बृहस्पतिरिति । उच्यते—वाग्वै

बृहस्पत्यादिधर्मकं प्राणोपासनं वक्तुं वाक्यान्तरमवतारयति—एष इति । 'तस्य विधान्तरेण तात्पर्यमाह— न केवलमिति । कार्यं स्थूलशरीरं प्रत्यक्षतो रूप्यमाणां रूपात्मकं करणं च ज्ञानक्रिया-  
शक्तिमत्कर्मभूतं तयोरात्मा प्राण इत्युक्त्वा नामराशेरपि तथेति वक्तुं कण्ठिकाचतुष्टयमित्यर्थः ।  
किमिति प्राणस्याऽऽत्मत्वेन सर्वात्मत्वोक्त्या स्तुतिरित्याशङ्क्याऽऽह—उपास्यत्वायेति । उशब्दोऽप्यर्थो  
बृहस्पतिशब्दादुपरि संबध्यते । 'बृहस्पतिर्देवानां पुरोहित आसीत्' इति श्रुतेर्देवपुरोहितो बृहस्पतिरुच्यते  
तत्कथं प्राणस्य बृहस्पतित्वमिति शङ्कते—कथमिति । देवपुरोहितं व्यावर्तयितुमुत्तरवाचयेनो(णो)

'एष उ' अर्थात् यह ही (बृहस्पति है) । स्थूल शरीर के रूप में प्रत्यक्ष दीखने वाले कार्यो  
एव ज्ञानबलक्रियायुक्त कर्मभूत इन्द्रियो का आत्मा प्राण नहीं है । तो किसका है ? नामरूप-  
कर्मात्मक सब जगत् का आत्मा होने से ऋग्यजुसामरूप वेदत्रयो का आत्मा है । इसलिए प्राण की  
स्तुति करते हुए (श्रुति) ऋगात्मत्व प्राण की तत्त्व से उपासना करने के लिए उसकी प्रशंसा करती है ।  
यह प्राण ही इस प्रकरण में आङ्गिरस बृहस्पति है । बृहस्पति किस प्रकार है ? इस पर कहते

१ इतीति-नामरूपकर्मणिकस्य सर्वस्य जगत आत्मत्वादितोरित्यथ । २ उपास्यत्वायति-नत्र तावद्गात्मत्व  
प्राणस्य तत्त्वेनोपास्यत्वायाहेति शेषः । ३ प्राणः । ४ प्रतिष्ठा । ५ वाक्यान्तरमवतारयतीति-यथा पूर्व-  
मयास्पत्यादिभिर्गुणैर्विशिष्टं प्राणकर्मणमुपासनमुक्तं तथा बृहस्पत्यादिधर्मकं तद्विधानं विधानमुच्छिष्टास्य गुणवि-  
शेषमाचष्टे । न चैष गुणविधि तत्कलाश्रुते विशिष्टविधिस्तु स्यादेव अङ्गुते साम्नां सायुज्यमिति प्रधानकर्त्तव्ये ।  
न च सानोपसक्तस्य प्रधानफलसम्बन्धं श्रुतो न बृहस्पत्याद्युपासकं प्रति किञ्चिदुक्तं-तत्र कथमनो विशिष्टविधि-  
रिति वाच्यं मध्यमणिन्यायेन तृतीयकडिनास्थफलस्योभयतः सम्बन्धादित्यभिप्रत्य वाक्यान्तरमवतारयतीत्यथ ।  
६ इत कण्ठिकाचतुष्टयमित्यर्थः । ७ नामरूपकर्मणा स्वरूपत्वेनेत्यर्थः । ८ व्यावर्तयितुमिति-तथा च  
यातिकम्—“यजुर्वहोति श्रवणादन्तो साम्नो प्रहादपि । ऋग्यजुःसामनिर्देशं क्रमेणेति प्रतीयत ॥” यजुरिति  
ब्रह्मणस्पतिरित्युत्तरवाक्ये ब्रह्मणि यजुः श्रुतं तत्र प्राणो यजुर्नास्तिरित्यवगमात् पूर्वत्रापि बृहस्पतिरिति स एव-  
वर्षतिरुक्त इत्यर्थः । उत्तरवाक्यं ब्रह्मणशब्दस्य यजुर्विषयत्वं सान्दिग्धमित्यागच्छाम सदिग्धे तु वाक्यशेषादिति न्याय-  
नाह—अन्त इति । वाक्यतोपे प्राणस्य सामत्वोक्तेरुपक्रमेऽपि तस्य यजुरादिरूपता विवक्षिता । सामान्यवचनेन  
सह पठितो वाक्यस्योपक्रमो निगमनवचनेन । शेषवाचनेन नैव इति शोभासामूत्रान्वयं वि चर्मादिशब्दानां श्रुतिष्वेव  
क्रमरूपेर्बृहस्पतिब्रह्मणशब्दाभ्याम्यजुषोर्ग्रहणमित्याह—ऋगिति । अतो बृहस्पति ऋग्पति ब्रह्मणस्पति यजुर्पति-  
रिति भासीत्याह—प्रतीयत इति ।

बृहती बृहतोऽन्दः षट्प्रिशादक्षरा । अनुष्टुप् च वाक् । कथम् । “वाग्वा अनुष्टुप्” इति श्रुतेः । सा च वागनुष्टुब्बृहत्यां छन्दस्यन्तर्भवति । श्रुतो युक्तं वाग्वं बृहतीति प्रसिद्धबद्ध-पतुम् । बृहत्यां च सर्वा ऋचोऽन्तर्भवन्ति प्राणसंस्तुतव्यात् । “प्राणो बृहती प्राण ऋच इत्येव विद्यात्” इति श्रुत्यन्तरात् । वागात्मत्वान्नाच्ची प्राणोऽन्तर्भावः । तत्कथमित्याह— तस्या वाचो बृहत्या ऋच एष प्राणः पतिः । तस्या निर्वर्तकत्वात् । कोष्ठघाग्निप्रेरित-

त्तरमाह—उच्यते इति । प्रसिद्धवचनं कथमित्याशङ्क्याऽह—बृहतीछन्द इति । सप्त रि' गायत्र्यादीनि प्रधानानि च्छन्दासि तेषां मध्यमं छन्दो बृहतीत्युच्यते । सा च बृहती षट्प्रिशादक्षरा प्रसिद्धेत्यर्थः । भवतु यथोक्ता बृहती तथाऽपि कथम् 'वाग्वं बृहती' इत्युक्तं तत्राऽह—अनुष्टुप्चेति । द्वाप्रिशादक्षरा तावदनुष्टुब्बिष्टा, सा चाष्टाक्षरंश्रुतिभिः पादैः षट्प्रिशादक्षरायां बृहत्यामन्तर्भवत्ययान्तरसख्याया महा-संख्यायामन्तर्भावादित्याह—सा चेति । वागनुष्टुभोरनुष्टुब्बृहतीश्रोक्तमर्थयमुपजीव्य फलितमाह—अत इति । भवतु वागात्मिका बृहती तथाऽपि तत्पतित्वेन प्राणस्य कथमुक्त्वित्वमित्याशङ्क्याऽह—बृहत्या चेति । सर्वात्मकप्राणरूपेण बृहत्याः स्तुतत्वात्तत्र 'सर्वांसामृचामन्तर्भावः संभवति, तस्मात्प्राणस्य बृहस्पतित्वे सिद्धमुक्त्वित्वमित्यर्थः । प्राणरूपेण स्तुता बृहतीत्यत्र प्रमाणमाह—प्राणो बृहतीति । तथाऽपि प्राणस्य विवक्षितमृचात्मत्वं कथं सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—प्राण इति । तस्य तदात्मत्वे हेत्वन्तरमाह—वागात्मत्वादिति । तासां तदात्मत्वेऽपि कथं प्राणोऽन्तर्भावो' न हि घटो मृदात्मा पटोऽन्तर्भवतीति शङ्कते—तत्कथमिति । प्राणस्य वाङ्निष्पादकत्वात्तद्मूलानामृचा कारणे प्राणे युक्तोऽन्तर्भाव इत्याह—आहेत्यादिना । प्राणस्य तन्निर्वर्तकत्वेऽपि न तस्मिन्वाचोऽन्तर्भावो न हि घटस्य कुलालोऽन्तर्भाव इत्याशङ्क्याऽह—कोष्ठचेति । कोष्ठनिष्ठेनाग्निना प्रेरितस्तद्गतो वायुर्हृद्यं गच्छन्कण्ठादिभिरभिहन्यमानो वर्णांतया व्यज्यते तदारिमिका च वाङ्निर्णाता "देवताधिकरण ऋच च वागात्मिकोक्ता तद्युक्तं तस्याः

हैं—प्रसिद्ध वाक् ही 'बृहती' अर्थात् दहनी छन्द है, जिसमें छत्तीस अक्षर होते हैं । वाक् अनुष्टुप् छन्द भी है । यह कैसे कहते हैं ? “क्याकि वाक् ही अनुष्टुप् है—” ऐसा श्रुति समर्थन करता है । वह अनुष्टुप् वाक् बृहती छन्द की अन्तर्वर्ती है । इसलिए (पिङ्गल शास्त्र में) प्रसिद्ध के सहस्र वाक् ही बृहती है—ऐसा कहना उचित है । “प्राण बृहती है, प्राण ऋक् है, ऐसा जाने” इस दूसरी श्रुति द्वारा प्राण-रूप से संस्तुत बृहती में ही सब ऋचाओं का अन्तर्भाव हो जाता है । सब ऋचाएँ वाक्स्वरूपा हैं; इसलिए उनका प्राण में अन्तर्भाव हो जाता है । यह कैसे कहते हैं ? इस पर बतलाते हैं—उस वाक् का यानी बृहती ऋचा का यह प्राण ही उत्पत्ति-स्थिति-हेतुक होने से पति है । क्योंकि वाक् प्राण का निष्पादक भी है । कोष्ठनिष्ठ अग्नि के द्वारा प्रेरित कोष्ठगत वायु से ऋक् निष्पादित होती है । 'पति' इसलिए हुआ, क्योंकि वाणी का पालन करता है, प्राण से ही वाणी का पालन किया जाता है । प्राण-रहित मनुष्य में शब्दोच्चारण की शक्ति नहीं रह जाती । (स्थिति और उत्पत्ति का कारण होने

- १ उत्पत्तिस्थितिहेतु । २ गायत्री, उष्णिक्, अनुष्टुप्, बृहती, पङ्क्ति, त्रिष्टुप्, जगती । ३ पिङ्गलग्रन्थे । ४ ऋचामपि सर्वास्तन्तत्वादिति भावः । ५ प्राणस्य यथोक्तरीत्या ऋचरहितव्यङ्गीत्यर्थः । ६ उपादाने तु सभवेत्यप्युपादेयस्यान्तर्भावो न तु निमित्तादाविति भावः । ७ कोष्ठगत । ८. वर्णात्मिका । ९ निगन्तिनि-वर्णा एव तु मग्द इति भगवानुपपन्न इत्यादिभाष्येणेति द्रष्टव्यम् । १०. देवताधिकरण चारीरक्षीयप्रथमा-ध्यायनृतीयपादे ।

एष उ एव ब्रह्मणस्पतिर्वाग्वं ब्रह्म तस्या एष  
पतिस्तस्माद् ब्रह्मणस्पतिः ॥२१॥

यह प्राण ही ब्रह्मणस्पति है, वाक् ही (यजुर्वेदरूपवाणी) है । उस ब्रह्म का यह प्राण पति है, अतएव यह ब्रह्मणस्पति है ॥२१॥

मारुतनिर्वर्त्या हि ऋक् । पालनाद्वा वाचः पतिः प्राणेन हि पाल्यते वाक् । अप्राणस्य शब्दोच्चारणसामर्थ्याभावात् । तस्माद् बृहस्पतिर्ऋचा प्राण आत्मेत्यर्थः ॥२०॥

तथा यजुषाम् । कथम्, एष उ एव ब्रह्मणस्पतिः । वाग्वं ब्रह्म ब्रह्म यजुस्तच्च वाग्विशेष एव । तस्या वाचो यजुषो ब्रह्मण एव पतिस्तस्माद् ब्रह्मणस्पतिः पूर्ववत् । कथं पुनरेतदवगम्यते बृहतोब्रह्मणोऋग्यजुषं न पुनरग्यायंत्वमिति । उच्यते—वाचोऽन्ते सामसामानाधिकरण्यनिर्देशाद्वाग्वं सामेति । तथा च वाग्वं बृहती वाग्वं ब्रह्मेति च वाक्सामानाधिकरणयोर्ऋग्यजुषं युक्तम् । परिशेषाच्च । साम्यभिहित ऋग्यजुषो एव

'प्राणोऽन्तर्भूतत्वमित्यर्थ । ऋगात्मत्व प्राणस्य प्रकारान्तरेण साधयति—पालनाद्वेति । सत्ताप्रदत्त्वे सति स्थापकत्वं तादात्म्यव्याप्तमित्यभिप्रेत्योपसहरति—तस्मादिति ॥२०॥

यजुषाम् आत्मेति पूर्वेण सवन्ध । नियतपादाक्षराणामृचा प्राणत्वे 'कुतस्तद्विपरीताना यजुषा तस्वमिति शङ्कित्वा परिहरति—कथमिति । तथाऽपि कथं प्राणो यजुषाम् आत्मेत्याशङ्क्याऽऽह—वाग्वं ब्रह्मेति । निर्वर्तकत्व पालयितृत्वं चात्रापि तुल्यमित्याह—पूर्ववदिति । रुद्धिमाश्रित्य शङ्कते—कथं पुनरिति । वाक्यशेषविरोधाद्वात्र रुद्धिः सभवतीति परिहरति—उच्यते इति । वाग्वं सामेत्यन्ते वाच सामसामानाधिकरण्येन निर्देशाद्ब्रह्माधिकारोऽयमिति योजना । तथाऽपि कथंमृक्त्व यजुष्वेव वा बृहती-ब्रह्मणोरिति तत्राऽऽह—तथा चेति । परिशेषमेव दर्शयति—साम्नीति । इतश्च वाक्सामानाधिकृतयो-

से) इसलिए यह बृहस्पति ऋचाप्रा का प्राण अर्थात् आत्मा है ॥२०॥

इसो प्रकार यजुर्वेद के मन्त्रों का भा आत्मा है । कैसे है ? यह ही ब्रह्मणस्पति है । वाक् ही प्रसिद्ध ब्रह्म है, ब्रह्म यजुषु है और वह एक प्रकार से वाक् ही है । उस वाक् यानी यजुस्वरूप का यह निष्पादक है । इसलिए ब्रह्मणस्पति यजुर्मन्त्रों का प्राण आत्मा है, ऐसा अर्थ पूर्वमन्त्र के समान जानना चाहिए । यह किस प्रकार जाना जाता है कि बृहती ऋक्वाचक है, और ब्रह्म यजुषुवाचक है, इसके अतिरिक्त इनका कोई दूसरा अर्थ नहीं हो सकता ? इस पर कहते हैं—उपसंहाररूप-निगमन वाक्य मे ("वाग्वं साम") वाक् ही साम है, इस श्रुति द्वारा वाक् की साम के साथ एकता दिखायी गयी है । ऐसा निश्चय हान पर "वाक् ही बृहती है", "वाक् ही ब्रह्म है"—इन श्रुति-

१ स्थित्युत्पत्तिहेतुत्वादेव । २ प्राप्तदम् । ३ पानको निवर्तकत्वेत्यर्थ । ४ ब्रह्मणस्पतिरिति—तथा च सत्ताप्रदत्वस्थापकत्वयोस्तादात्म्यव्याप्तत्वाद् ब्रह्मणस्पति प्राणो यजुषाम् आत्मेति भाव । ५ मन्त—वाक्स्यशेषे निगमनवाक्य इत्यर्थ । ६ वेदाधिपार निश्चिते च । ७ इत्य प्राणस्य वागुपादानत्वात् । ८ व्याप्तिश्च सूक्ष्मदादौ दृष्टा । ९ एतस्मिन्धर्मिणि विरुद्धधर्मद्वयासम्भवादिति भाव । १० पूर्ववच्छिदायामिव । ११ अयमिति एष उ एव बृहस्पतिरित्यर्थ वेदाधिकार वेदोपक्रम इत्यर्थ ।



एष उ एव साम वाग्वं साऽम एष सा चामश्चेति  
तात्साम्नः सामत्वम् । यद्वेव समः प्लुपिणा समो मश-

यह प्राण ही साम है । उसमे वाक् ही "सा" और यह प्राण "अम" है । "सा" और "अम" ही साम है, वही साम वा सामत्व है, क्योंकि यह प्राण मक्खी के समान है, मच्छर के समान है, हस्ती

परिशिष्टे । वाग्विशेषत्वाच्च वाग्विशेषो हि ऋग्यजुषो । तस्मात्तयोर्वाचा समानाधिकरणता युक्ता अविशेषप्रसङ्गाच्च । सामोद्गीथ इति च 'स्पष्टं' विशेषाभिधानत्वम् । तथा बृहतीब्रह्मशब्दयोरपि विशेषाभिधानत्वं युक्तम् । अन्यथाऽनिर्धारितविशेषयोरानर्थक्यापत्तेश्च विशेषाभिधानस्य वाङ्मात्रत्वे चोभयत्र पौनरप्यत्वात् । ऋग्यजुःसामोद्गीथशब्दानां च श्रुतिष्वेवंक्रमदर्शनात् ॥२१॥

एष उ एव साम । कथमित्याह—वाग्वं सा यत्किंचित्श्रीशब्दानिधेयं सा वाक् ।

बृहतीब्रह्मणोऋग्यजुष्वेवमृष्यमित्याह—वाग्विशेषत्वाच्चेति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—अविशेषेति । प्रसङ्गमेव व्यतिरेकमुच्येन(ण) विवृणोति—सामेति । द्वितीयश्रकारोऽवधारणार्थः । किंच 'वाग्वं बृहती' 'वाग्वं ब्रह्मेति' वाक्याभ्यां बृहतीब्रह्मणोर्वाचात्मत्वं सिद्धं न च तयोर्वाङ्मात्रत्वं वाक्यद्वयेऽपि वाग्वं धामिति' पौनरप्यप्रसङ्गात्तस्माद्बृहतीब्रह्मणोरेष्टमृष्यजुष्वमित्याह—वाङ्मात्रत्वे चेति । 'तत्रैव स्थानमाधिरथ हेत्वन्तरमाह—ऋगिति ॥२१॥

ऋग्यजुष्वं प्राणस्य प्रतिपाद्य तस्यैव सामत्वं साधयति—एष इत्यादिना । 'तदेव स्पष्टयति—

मन्त्रो मे जो वाक् की एकता बृहती और ब्रह्म से दिखाई गई है, उसका ऋक्स्वरूप और यजु स्वरूप होना उचित ही है । विशेष रह जाने से भी यह बात सिद्ध होती है । साम के प्रतिपादन कर देने के बाद ऋक् और यजुप् ही अवशेष रहते हैं । बृहती और ब्रह्म के एकतापरक ऋक् और यजुप् वाक्-विशेष ही है । इसलिए वाक्-विशेषार्थक बृहती और ब्रह्म का वाक्सामान्यार्थक वाक्स्वरूप के साथ एकाधिकरण होना युक्त ही है, इसके अतिरिक्त अविशेष वा प्रसङ्ग होने लगेगा, साम और उद्गीथ शब्द वाक् के उपसर्जन प्राणरूप विशेष अर्थ के वाचक हैं, ऐसा स्पष्ट है । इसी प्रकार बृहती और ब्रह्म का

- १ वाग्विशेषार्थकबृहतीब्रह्मणो । २ वाचिनि—वाक् सामान्यार्थकवाक्यशब्देनत्वर्थ । ३ युक्तेति—सामान्यविशेषयो भामानाधिकरण्यस्य नीनो घट इत्यादी प्रसिद्धवाक्यार्थत्व तथा वाग्वं बृहती वाग्वं ब्रह्मेति' श्रुता समानाधिकरणताजुषुपपन्ना स्यादिति भाव । ४ स्पष्टं विशेषाभिधानत्वम्—सामाद्गीथशब्दयोर्वाग्विषयसंज्ञकप्राणरूपो यो विशेषोऽस्तद्व्यञ्जकत्वमित्यर्थ । ५ तत्रैति—वाग्वं सा अम एष' सा चामश्चेति तस्मात् प्राणो वा उक्त्वावेव गोया उच्य गोया चेति स उद्गीथ इति सामोद्गीथवाग्विशेषाभिधानत्वं स्पष्टम् । तथा बृहतीब्रह्मशब्दयोर्- 'वाग्वं बृहती' 'वाग्वं ब्रह्मेति' विशेषाभिधानत्वम् तच्च तयोर्वेदत्वे एष सधयति अन्यथा तयोर्वाक्यपर्यायत्वे । विशेषाभिधानस्थानर्थकप्रसङ्गादिति भाव । ६ दर्शनादिति—बृहतीब्रह्मशब्दाभ्यामृष्यजुषोर्ब्रह्मणमिति शेष । ७ वत् । ८ तत्रैति—बृहतीब्रह्मणो ऋग्यजुर्विषयत्व इत्यर्थ । ९ स्थानमिति—स्थानास्य भीमासाप्रसिद्ध-प्रमाणम् । स्थान च पाठक्रम एव । १० वाचोर्जिबलन्तीनिङ्गशब्दाव्यवस्तुरूपत्वमेव ।

केन समो नागेन सम एभिस्त्रिभिलोकैः समोऽनेन  
सर्वेण तस्माद्वेव सामाश्नुते साम्नः सायुज्यं सलो-  
कतां य एवमेतत्साम वेद ॥२२॥

के समान है । यह त्रिलोकी के समान है । (निबहुना) यह सभी के समान है, इसलिये तो यह साम है । जो इस साम को इस प्रकार जानता है, वह साम के सायुज्य और सालोक्य को प्राप्त करता है ॥२२॥

सर्वस्त्रीशब्दाभिधेयवस्तुविषयो हि सर्वनामसाशब्दः । तथाऽम एष प्राणः सर्वपुंशब्दाभि-  
धेयवस्तुविषयोऽमःशब्दः । “केन मे पौंसानि नामान्याप्नोषीति प्राणेनेति ब्रूयात्वेन मे

सर्वेति । साशब्दो हि सर्वनाम तथाच यः स्त्रीलिङ्गः सर्वः शब्दस्तेनाभिधेयं वस्तु वागित्यर्थः । अमः प्राण  
इत्युक्तमुपपादयति—सर्वपुंशब्देति । पुल्लिङ्गेन सर्वेण शब्देनाभिधेयं वस्तु प्राण इत्यर्थः । तत्र श्रुत्यन्तरं

भी विशेष अर्थ का वाचक होना युक्तिसंगत ही है, अन्यथा विशेष अर्थ का निर्धारण न होने से उनकी निरर्थकता सिद्ध हो जायगी । यदि उन्हें विशेष अर्थ का वाचक वाक् मान ही दिखाया जाय तो (“वाक् ही बृहती है”, “वाक् ही ब्रह्म है”) इन दोनों स्थानों में पुनरुक्ति-प्रसङ्ग हो जायगा । तथा ऋक्, यजुप्, साम, उद्गीथ—इन शब्दों का श्रुतियों में ऐसा कम देखा जाने से बृहती और ब्रह्म शब्द से ऋक् और यजुप् का ग्रहण करना चाहिए ॥२१॥

यही साम है । किस प्रकार ? इस पर कहते हैं—वह वाक् ही है । जो कुछ भी स्त्रीशब्द अभिधेय है, वह वाक् है । ‘सा’ (यह) यह सर्वनामसङ्गक शब्द समस्त स्त्रीशब्द की वाच्य वस्तुओं का विषय है । इस प्रकार ‘अम’ यह प्राण है । ‘अम’ शब्द समस्त पुल्लिङ्ग शब्द की अभिधेय वस्तुओं का विषय है । एक दूसरी कौपीतिक श्रुति यही दिखाते हुए कहती है—“मेरे पुल्लिङ्ग नाम उपासक किस करण से प्राप्त करता है, (ऐसा पूछा जाने पर) उपासक कहे—कि पञ्चवृत्त्यात्मकप्राण से प्राप्त करता है । (पुन पूछे जाने पर कि) मेरे स्त्रीलिङ्ग नाम किस करण से प्राप्त करता है ?—उपासक कहे—प्राणनिष्पादिका, वर्णाभिव्यक्ति मे हेतुभूता वाक् से प्राप्त करता है ।” यह सामशब्द

१ प्राणवाच्यममशब्द । २ सलोकतामित्यस्य स्थाने सालोक्यमित्येव पाठो भाष्यानुसारी । ३ स्वात्मन सर्वात्मत्वं ब्रूवाणमुपासक ब्रह्मा दृत—केनेति । मे मम ब्रह्मण सर्वात्मिन पौंसानि पुल्लिङ्गनामानि केन वर्णभूतेन रूपेण वापासकः आप्नोषि प्राप्नोति इति । एवपृष्टे प्राणेन पञ्चवृत्त्यात्मनेन साधिदैवित्वेन इति ब्रूवाणुपासकं प्रत्युत्तरेदित्यर्थः । पुनर्ब्रह्मा पृच्छति केनत्यादि पूर्ववत् । अत्रोत्तरवाक्ये वाचेति प्राणनिष्पाद्याया वर्णाभिव्यक्ति-हेतुभूतमेत्यर्थः । तृतीयप्रश्नोत्तरे मनमेति साधिदैवित्वान्त करणेत्यर्थः । अत्र सद्यपि नाममात्रावाप्तौ वरण बाड् न तु स्त्री नामात्त्वात्वेव प्राणश्च जीवमन्तरेण न कुत्रापि करण मनश्च सर्वोपनिषद्वाध्याधारण वरण न तु नपुंसक नामात्त्वात्त्वेन तथापि स्त्रीपुमव्यक्तियत्र ऋटित्येव नपुंसकव्यवर्त्तमान्यकरणं प्रत्ययोदयो भवति । ततोऽस्ति तदधिगमे मनभोऽधिगवो व्यापार इत्याभिप्रेत्येवत मनसा नपुंसकानीति प्राणस्य च वाक्सहकारित्वात् नामाप्तौ वरणत्वम् पुष्टवाच्य तस्य पुत्रामाप्नो स्त्रीत्वाच्च वाच स्त्रीनामाप्ताविति विभागो न विरुद्ध इत्यन्यत्र विस्तर । अत्र च प्राणाद्यात्मना नामाप्तिर्नाम तन्नामाभिधेयत्वमेव तच्च प्राणादेरभिधेयवृत्तयामेवोपपद्यत इति । ४ अमस्यदाभिधेयस्य प्राणत्वम् । ५ स्पष्टयति । ६ तत्रेति—सर्वपुंसदाभिधेय प्राण सर्वस्त्री-शब्दाभिधेय च वागित्यन्त्यर्थः । तत्रेति—वाक्प्राणवाचको सा मनसदावित्यन्तेति वार्थः ।

स्त्रीनामानीति 'वाचा' इति श्रुत्यन्तरात् । वाचप्राणा'निधानभूतोऽयं' सामशब्दः । तथा प्राणनिर्वृत्यंस्वरादिसमुदायमात्रं गीतिः सामशब्देनानिधीयते । श्रुतो न प्राणवाग्व्यतिरेकेण सामनामास्ति किञ्चित्स्वरवर्णदिश्र प्राणनिर्वृत्यंत्वात्प्राणतन्त्रत्वाच्च । एष उ एव प्राणः साम यस्मात्साम सामेति वाचप्राणात्मकं सा चामश्चेति' तत्सस्मात्साम्नो गीतिरूपस्य स्वरादिसमुदायस्य सामत्वं तत्प्रगीतं भुवि ।

यद्वा एव समस्तुल्यः 'सर्वेषां वक्ष्यमाणेन प्रकारेण तस्माद्वा' सामेत्यनेन

प्रमाणयति—केनेति । आचार्यस्य शिष्यं प्रत्येतद्वाक्यम् । पौस्तानि पुंसो वाचकानि । 'तथाऽपि कस्य 'सामशब्दवाच्यत्वमित्यादाङ्घ्र्यं फलितमाह—वागिति । "वागुपसर्जनः प्राणः सामशब्दाभिधेय एकवचन-निर्देशादित्यर्थः । ननु "गीतिषु सामाश्चेति ग्यायाद्विशिष्टा काचिद्"गीतिः सामेत्युच्यते तत्कृतो वागुपसर्जनस्य प्राणस्य सामत्वमत आह—तथेति । प्राणस्य सामत्वे सतीति यावत् । प्रगीते मन्त्रवाक्ये सामशब्दस्य वृद्धेरिष्टत्वादस्ति प्राणादिव्यतिरेकेण सामेत्यादाङ्घ्र्याऽह—स्वरेति । आदिपदेन पदवाक्यादिग्रहः । "वागुपसर्जने प्राणे मुख्यः सामशब्दस्तत्संबन्धादितरत्र" गौणो "मञ्जादिशब्दवित्यर्थः । "उक्तंऽयं तत्साम्नः सामत्वमिति वाक्यं योजयति—यस्मादिति । इदं सामेदं सामेति यद्वाक्यवहित्यते तद्वाचप्राणात्मकमेवोच्यते सा चामश्चेति "श्रुत्यन्तरेणस्मादेव तस्मात्प्रसिद्धस्य साम्नो यत्सामत्वं तन्मुख्यसामनिर्वृत्यंत्वाद्वागौणमेव सदध्येतृष्वहारे प्रसिद्धमिति योजना ।

प्रकारान्तरेण प्राणस्य सामत्वमुपासनायमुपन्यस्यति—यदित्यादिना । प्रकारान्तरद्योती

वाक् श्रौर प्राण उभय का अभिधानभूत है । तथा प्राण से निष्पन्न स्वरादिसमुदाय साम शब्द से बड़ा जाता है । यत् 'प्रसिद्ध सामत्व के प्राणाधीन होने से) प्राणरूप वाक से भिन्न साम नाम वी कोई वस्तु नहीं है । स्वर श्रौर वर्णादि प्राण से निष्पन्न होते हैं, एव प्राण के आधीन हैं । इसलिए यह प्राण ही साम है । "सा श्रौर घम" इस विग्रहरूप व्युत्पत्ति मे "साम साम"—इस प्रकार कहा जाने वाला शब्द वाक् श्रौर प्राणस्वरूप ही है । इस कारण से गीतिरूप-साम-सज्ञक स्वरादिसमुदाय का सामत्व होना लोकव्यवहार मे प्रसिद्ध है ।

अथवा वह वदयमाण प्रकार से प्राण सबके "सम" अर्थात् तुल्य है । इसलिए "उ" शब्दार्थक "वा" वा "साम" इस वाक्य से सम्बन्ध है । प्राण के सामशब्द लाभ के निमित्तवाली प्रकारा-

- १ नेन मे ननुकानीति मनसंबेत्वेव कूयादिति धुनिशोषो द्रष्टव्य । २ उभयेतर्यं । ३ ममस्म । ४. प्रसिद्धसाम्न सामत्वस्य प्राणाधीनत्वादित्यर्थं । ५ व्युत्पत्ते । ६. व्यवहारभूमौ । ७. प्राण इति शेष । ८. उभयदार्थोऽयं वेति । ९ तथापीति—व्यस्तयो सामशब्दयो. वाक्प्राणवाचकत्वेऽपीत्यर्थं । १०. सामशब्देति—ममस्तमामशब्देत्यर्थं । ११ ननु वाचप्राणयो सामत्वे न्य सामेत्येव वचनमर्थभेदादित्यादाङ्घ्र्य तयागुण-प्रधानभाव एव एकवचनकरणे चारणमित्याभिप्रेत्याह—वागिति । १२ जै० २।१।३६ । १३. गानम् । १४. ननु तथा प्राणेत्यादिभाष्येण सामशब्दस्य शब्दार्थैरुपसर्जनमुक्तं न चैवस्य शब्दस्वैकार्थत्वे सभवंति अनेकार्थत्व न्याय्यमित्यादाङ्घ्र्याह—वागुपसर्जन इति । सामशब्दस्य मुख्यार्थं भेदाभावात् अधोन्तरस्य गीतत्वात् मञ्जा-दिशब्देषु गौणमुख्यार्थभेदस्य दृष्टत्वात् नात्र किञ्चिदवद्यमिति भावः । १५. मन्त्रादौ । १६. मञ्जाः श्रौशान्ती-त्यादौ । १७. उक्तेश्च इति—वागुपसर्जने प्राणे क्षत्त सामशब्दस्तत् सम्बन्धादितरत्र गौण द्युत्पत्तेश्च इत्यर्थः । १८ एवमिति—वागुपसर्जनप्राणे मुख्य सामशब्द इत्यर्थं ।

संबन्धः । वाशब्द. 'सामशब्दलाभनिमित्तप्रकारान्तरनिर्देश'सामर्थ्यलभ्यः । केन पुनः प्रकारेण प्राणस्य तुल्यत्वमित्युच्यते—समः 'प्लुपिणा पुत्तिकाशरीरेण समो मशकेन मशकशरीरेण समो नागेन हस्तिशरीरेण सम एमिस्त्रिमिलोके'श्रैलोक्यशरीरेण 'प्राजापत्येन समोजनेन' जगद्रूपेण 'हैरण्यगर्भेण पुत्तिकादिशरीरेषु गोत्वादिवत्कात्स्न्येन 'परिसमाप्त इति' समत्व प्राणस्य । न पुनः शरीरमात्रपरिमाणेनैवामूर्तत्वात्सर्वगतत्वाच्च । न च घटप्रासादादिप्रदीपवत्सङ्कोचविकासितया शरीरेषु 'तावन्मात्र समत्वम् । "त एते सर्व एव

वाशब्दोऽत्र न श्रूयत इत्याशङ्क्याऽऽह—वाशब्द इति । "निमित्तान्तरमेव प्रश्नपूर्वक प्रकटयति—केनेत्यादिना । ननु प्राणस्य तत्तच्छरीरपरिमाणत्वे परिच्छिन्नत्वादा"नन्त्यानुपपत्तिसत्कथमस्य विशदेषु शरीरेषु समत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—पुत्तिकादीति । समशब्दस्य "यथाश्रुताथैव किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न पुनरिति । "आधिदैविकेन रूपेणामूर्तत्वं सर्वगतत्वं च द्रष्टव्यम् । ननु प्रदीपो घटे सकुचति प्रासादे च विकसति तथा प्राणोऽपि मशकादिशरीरेषु सकोचमभाविदेषु विकास चाऽऽप्यतामिति "समत्वात्सिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । प्राणस्य सधंगतत्वे समत्वश्रुतिविरोधमाशङ्क्याऽऽह—

न्तरद्योतक सामर्थ्य से 'वा' शब्द का अर्थ होता है । अच्छा तो प्राणा की तुल्यता अर्थात् उनका सर्व-समत्व किस प्रकार से है ? अब इसका प्रतिपादन करते हैं—यह प्राण 'प्लुपिणा' अर्थात् अतिसूक्ष्म शरीररूपा पुत्तिका के सदृश, 'मशकेन' अर्थात् मच्छर के शरीर के सदृश, 'नागेन' अर्थात् हाथी के शरीर के सदृश है । इन 'त्रिमिलोके' अर्थात् प्रजापति के श्रैलोक्यात्मक विराट्शरीर के समान है । इस सम्पूर्ण जगतरूप हैरण्यगर्भ के समान है । जिस प्रकार गोशरीर में सर्वावयव अवच्छेदरूप से गोत्व व्याप्त है, उसी प्रकार वह पुत्तिकादि शरीरों में व्याप्त है, इस कारण से उनके समान प्राण है । शरीरमात्र-परिमाण के कारण समान नहीं, क्योंकि यह अमूर्त और सर्वगत है । घट में सङ्कोच की प्राप्ति होने

१ प्राणस्य सामशब्दलाभेत्यर्थः । २ अनिपातस्य प्रकारांतराद्योतकस्य सत्त्वादिद चाद्यांतरमसङ्गतमित्य-  
रुधे यदवेति वाच्यतात्पर्यमाहृषात्तित्वाचार्या — नि शेषभूतसाम्यादा सामप्राणोऽभिधीयत । प्रत्यग्ज्ञानहेतुत्वात्-  
ज्जस्याऽऽन्यमुच्यते ॥३०५॥ इति । तत्रसमत्वेन प्राणस्यानन्त्यमयुक्तं सत्त्वं ज्ञानमनतमित्यादिपुत्रब्रह्मण एवा-  
ऽनन्तात्वात्प्रहि द्व्येयानन्त्यं मुख्यमित्याशङ्क्याह—प्रत्यगिति । अज्ञानज यस्य प्राणस्याऽऽनन्त्यमापेक्षिकम् धनि-  
वद्धमत्स्यापि तज्जगत्त्वात्तन्नुपपत्तिरित्यर्थः । अस्मिन्पक्षे अनिपातो विवत्प्राथं सन्नातन्त्यावद्यातीत्यावसनीयम् ।  
३ सवसमत्वम् । ४ प्लुपिणेति— अतिसूक्ष्मशरीरो हि पुत्तिका प्लुपिरुच्यते । पुत्तिकादिशरीरेण सम प्राण-  
स्तदाश्रयात् ॥३०५॥ इति वात्तिवे । तदाश्रयादिति—तत्र तत्र देह समाप्यवृत्तिरित्यर्थः । पुत्तिका धातिमूलमत-  
मगकभेदः । ५ श्रैलोक्यात्मकविराट्शरीरेणेत्यर्थः । ६ सर्वेण । ७ हैरण्यगर्भेणिति- ननु प्राणो नाम सूत्रा-  
त्मा तस्य तेनैव साम्यं कथमित्याशङ्क्य समाहितं वात्तिवे— तथा हैरण्यगर्भेण तिस्रस्तामा सम एव तु इति ॥३०६॥  
त्रियादात्कितमो ज्ञानशक्तिमत्ता साम्यमिति भावः । उभयवत्तत्प्रात्मा हि स इति । ८ सर्वावयवावच्छेदेन । ९  
व्याप्त । १० हेतो । ११ परिमाणमात्ररूपम् । १२ त एते इति सर्वे वागादय समास्तुत्या वन रूप-  
णेत्याकाङ्क्षावामाह—सर्वेजन्ता इति । आधिदैविकरूपणाद्येजगद्रूपापि न इत्यर्थः । १३ प्रकारान्तरमित्यर्थः ।  
१४ एतेन वातिकोक्तमानन्त्यमप्यभिमतमित्यभूविति । १५ तत्तच्छरीरपरिमाणत्वरूपम् । १६ नत्वाप्यात्मि-  
केन जडरूपेणेत्यर्थः । १७ एकरसत्वात्सिद्धिरित्यर्थः ।

एष उ वा उद्गीयः प्राणो वा उत्प्राणेन हीद<sup>१</sup>सर्व-  
मुत्तब्धं वागेव गीथोच्च गीथा चेति स उद्गीयः ॥२३॥

यह प्राण ही उद्गीय है, प्राण ही "उत्" है, क्योंकि प्राण से ही यह जगत् ऊपर की ओर धारण किया हुआ है। वाक् ही "गीथा" है, वह प्राण "उत्" है और यह गीथा प्राणतन्त्रा वाक् भी है। अतः (दोनों का एक शब्द से कथन होने के कारण) उद्गीय है ॥२३॥

समाः सर्वेऽनन्ताः<sup>१</sup> इति श्रुतेः । सर्वगतस्य तु शरीरेषु शरीरपरिमाणवृत्तिलाभो न विरुध्यते । एवं समत्वात्सामाख्यं प्राणं वेद यः श्रुतिप्रकाशितमहत्त्वं तस्यैतत्फलमश्नुते व्याप्नोति साम्नः प्राणस्य सायुज्यं सयुग्भावं समानदेहेन्द्रियाभिमानत्वं सालोच्यं समान-  
लोकतां वा भावनाविशेषतो य एवमेतद्यथोक्तं साम प्राणं वेद । आ प्राणात्सामिमाना-  
नित्यवतेरुपास्त इत्यर्थः ॥२२॥

'एष उ वा उद्गीयः । उद्गीथो नाम सामावयवो भक्तिविशेषो नोद्गानम् । सामा-

सर्वगतस्येति । 'खण्डादिषु गोत्ववच्छरीरेषु सर्वत्र स्थितस्य प्राणस्य तत्तच्छरीरपरिमाणाया दृत्तेर्लाभः संभवति सर्वगतस्यैव नभसस्तत्र तत्र कूपकुम्भाद्यवच्छेदोपलम्भादित्यर्थः । फलश्रुतिमवतार्यं व्याकरोति—एवमिति । फलविकल्पे हेतुमाह—भावेनेति । वेदनं व्याकरोति—आ प्राणेति । 'इदं च फलं मध्यप्रदीपन्यायेनोभयतः संबद्धमवधयम् ॥२२॥

'प्रस्तावादिशब्दबुद्ध्योःशब्दस्यापि भक्तिविशेषे हृत्वाद्बुद्ध्योःनात्ययामेत्यत्र चोद्गात्रे 'कर्मणि प्रयुक्तत्वात्कथमुद्गीयः प्राण इत्याशङ्क्याऽह—उद्गीथो नामेति । नऽप्यवस्योभयतः संबन्धः ।

वाले एव महान् मे विक्रम को प्राप्त होने वाले प्रदीप के समान शरीरो मे भी उतने परिमाणमात्ररूप वाला होने से इसका समत्व नहीं है। श्रुति से यही अभिलक्षित होता है—'वे ये वागादि सभी तुल्य हैं, क्योंकि आधिदैविकरूप से अयो-जगद्वापी है" सर्वगत प्राण का प्रत्येक शरीरो मे शरीर के परिमाणानुसार स्वरूपलाभ करने मे कोई विरोध नहीं है। इस प्रकार समत्व होने से श्रुति द्वारा प्रमाणित महत्त्व वाले सामनामक प्राण को जो पुरुष जानता है, उसे वह फल मिलता है, वह सामनामक प्राण वा 'सायुज्यम्' अर्थात् सम्मिलनभाव या उसके साथ समान देह और इन्द्रियादि वा अभिमानत्व प्राप्त करता है, तथा उपास्ति वैलक्षण्य से सालोच्य अर्थात् समानलोकता को प्राप्त करता है, जो इस प्रकार इन यथोक्त सामरूप प्राण को जानता है, अर्थात् प्राणात्म-अभिमान उदय होने पर्यन्त उसकी उपासना करता है ॥२२॥

'यह (प्रकरणस्य प्राण) ही उद्गीय है' । साम अवयवरूप भक्तिविशेष का नाम 'उद्गीय' है, उद्गीय से उद्गान अर्थ नहीं समझना, क्योंकि यहाँ सामसद्वित प्राण का ही प्रकरण चल रहा है ।

१. ५०३० १.५.१३ । २ उपास्तिवैलक्षण्यात् । ३. प्रवृत्तः प्राण । ४. व्यतिषु । ५. स्वरूपस्य । ६. एतत्त्व सायुज्यादे प्रधानफलत्वाद्यमपि विविधविधिरैव्यभिप्रेत्याह—इदं चेति । ७. आदिना छान्दोग्योक्ता हिन्दुवादयो ग्राह्याः । ८ उद्गाने ।

धिकारात् । कथमुद्गीथः प्राणः । 'प्राणो वा उत्प्राणेन हि यस्माद्विदं सर्वं जगदुत्तन्मूध्वं  
स्तन्नमुत्तन्मितं विधृतमित्यर्थः । उत्तन्मूध्वं विधृतमित्यर्थः । उत्तन्मूध्वं विधृतमित्यर्थः ।  
'तस्मादुत्प्राणो वागेव गीथा शब्दविशेषत्वाद् उद्गीथमन्वते । 'गायतेः शब्दार्थत्वात्सा वागेव ।  
न ह्युद्गीथमन्वतेः शब्दव्यतिरेकेण किञ्चिद्रूपमुपलभ्यते' 'तस्माद्युक्तमवधारण वागेव  
गीथेति । उच्च प्राणो गीथा च प्राणतन्त्रा वागित्युभयभेकेन शब्देनाभिधीयते स  
उद्गीथः ॥२३॥ उक्तार्थदाढर्चायाऽऽह्वायिकाऽऽरभ्यते—

सामशब्दितस्य प्राणस्य प्रकृतत्वादिनि हेतुनाह—सामाधिकारादिति । न तावद्दुद्गीथशब्दस्य प्राणो  
वृद्धितस्य तस्मिन्वृद्धप्रयोगादशंताप्रापि योगोऽत्रयवधुत्ते"रहृष्टेरिति शङ्कते—कथमिति । योगवृत्तिमुपेत्य  
परिहरति—प्राण इति । उच्छब्दो नास्मायस्य वाचको निपातत्वादित्याशङ्क्याऽह—उत्तन्वेति ।  
तथाऽपि कथं प्राणो वा उदिरियुक्तं तत्राऽह—प्राणेति । "वायुर्ब्रह्म गौनम तत्सुम्" इत्यादि"श्रुतेरित्यर्थः ।  
'उद्गीथमन्वतेः शब्दविशेषत्वेऽपि गीथा वागिति कथमुच्यते तत्राऽह—गायतेरिति । अथावधारण  
साधयति—न हीति । "तथाऽपि कथं प्राणस्योद्गीथत्वमित्याशङ्क्य वायुसर्जनस्य तस्य तत्रात्  
कथयति—उच्येति ॥२३॥

प्राण उद्गीथ किस प्रकार से है ? 'प्राणो वा उत्' अर्थात् प्राण ही उत् है, प्राण के द्वारा ही यह सम्पूर्ण  
जगत् विधृत है, ऊपर की ओर निज्वेष्ट है, उत्तन्मित है, धारण किया हुआ है । (निपात के अनेका-  
र्थक होने से) यह 'उत्' शब्द उत्तन्मूध्वं का द्योतन करता है, 'उत्' शब्द उत्तन्मूध्वं प्राण के गुण  
का बोधक है । (प्राण के सर्वजगत्-विधारक होने से) प्राण उत् है । (प्राण 'उत्' है, वहाँ गीथा शब्द  
का अभाव है तो उद्गीथ की सिद्धि कैसे हुई ?) वाक् ही गीथा है, क्योंकि उद्गीथमन्वते के शब्द-  
विशेष होने के कारण वह उद्गीथ भवित है । 'जिमसे गाया जाय' इस व्युत्पत्ति के द्वारा गीथा शब्द  
वा अर्थ वाक् ही है । उद्भवित के रूप की शब्द म भिन्न कोई उत्प्रेक्षा प्रस्तुत नहीं की जा सकती ।  
इसलिए वाक् ही गीथा है, ऐसा निश्चय करना ही ठीक है । उत् प्राण है, और गीथा प्राण के आधीन

- १ प्राणो वा उदिति । तदुक्तं वार्तिके—"उपनाम उदिरप्य न चात्पन्तक्रियाधित । सर्वोऽप्य क्रिययाऽस्तं ध्याचष्टे  
श्रुतिरज्जम" ॥३१६॥ अत्यन्तक्रियाधित इति—उत्पृष्टक्रियावाचक इत्यर्थः । उत्कथवाचक इति यावत् । तदिक-  
यया सर्वोऽप्य उत्कर्षवाचकस्य तस्य मनसि इत्वा सर्वोत्तन्मूध्वं तस्य ब्रूत इत्यर्थः । अज्जना साधात् ॥ २
- सर्वं जगदुत्तन्मूध्वमिति । अत्र वार्तिकम्—'उत्तन्मूध्वं विधृतं यस्मात् प्राणन जगदित्तरम् । उत्प्राणोऽत्र प्रतिष्ठस्तु  
मुणादुद्गीथ उच्यते ॥' ३१६॥ प्रतिष्ठ—मामभक्तिविशेष । मुणात्—आरोपात् । प्राणनिर्वर्त्यत्वादिनि भावः ।
- ३ निपातानामनेकावर्थात् । ४ उत्तन्मूध्वं प्राणमुणः । ५ तस्मादिति—प्राणस्य सर्वजगद्विधारणत्वादित्यर्थः ।
- ६ प्राणस्योच्छब्दत्वादिनि गीथशब्दत्वाभावात् कथमुद्गीथत्वत्वात् प्राणस्य गीथशब्दापमाह—वागिति । ७ उद्गी-  
थमन्वतेरिति—उद्गीथमन्वते शब्दविशेषत्वात् सा उद्गीथमन्वते गीथशब्दार्थो वागेवेत्यर्थः ।
- ८ गायतेरिति गीथतज्जयनिव्युत्पत्ते गीथा वागित्यर्थः । ९ उपनाम इति—नहि तत्राभेदोद्गीथानन्वतत्वं  
वागतिरिति चोपलक्ष्यते इति शेषः । १० तस्मादिति—तस्मिन्नेद्गीथानन्वतत्वं वाच्येन सत्त्वादित्यर्थः ।
११. सा उद्गीथ इति—उद्गीथशब्दितप्राणनिर्वर्त्यत्वोपचारान्नोत्तरत्वसम्भवे न तत्रापि शक्ति कल्प्या गौरवा-  
दिति भावः । १२ अत्रतीतः । १३ वृ०उ० ३७२ । १४ इह वायो मूत्रस्य दूषणा सर्वात्तन्मू-  
ध्वं तत्कं कृते मूत्रस्योद्देश्यनसामर्थ्यात् । १५ उत्ताभिप्रायमजानानं दाहन्ते—उद्गीथमन्वतेरिति । १६ तथा-  
पीति—प्राणस्याऽऽहर्षत्वेऽपि वाचकस्य गीथाऽऽहर्षत्वेऽपि इति ।

तद्वापि ब्रह्मदत्तश्चैकितानेयो राजानं भक्षयन्नुवाचायं  
त्यस्य राजा मूर्धानं विपातयताद्यदितोऽयास्य

उनन विषय मे यह आख्यायिका भी सुनी जाती है। चिकितान के पुत्र ब्रह्मदत्त ने यज्ञ मे सोम का भक्षण करते हुये कहा—“यदि भ्रयास्य भ्रोर आङ्गिरस नामक प्राण ने वान्मयुवत-प्राण से भिन्न

तद्वापि तत्त्रैतस्मिन्नुवतेऽर्थे हाप्याख्यायिकाऽपि श्रूयते ह स्म । ब्रह्मदत्तो नामतः ।  
चिकितानस्यापत्यं चैकितानस्तदपत्यं युवा चैकितानेयो राजानं यज्ञे सोमं भक्षयन्नुवाच  
किमय चमसस्थो मया भक्षयमाणो राजा त्यस्य तस्य ममानृतवादिनो मूर्धानं शिरो  
विपातयताद्विस्पष्ट पातयतु । तोरयं तातडादेश आशिपि लोड्विपातयतादिति । यद्यहम-

तद्वापीयादिवाक्यस्य 'प्रकृतानुपयोगमाशङ्क्याऽऽह—उनतार्थेति । उद्गीथदेवता प्राणो न  
'वागादिरित्युक्तार्थं । 'जीवति तु वश्ये युवा' (पा० सू० ४।१।१६३) इति स्मरणात्पिप्रादी वश्ये जीवति  
पौत्रप्रमृतेर्षदपत्यं तद्युवसज्जकमिति द्रष्टव्यम् । क्रियापदनिष्पत्तिप्रकार सूचयति—तोरिति । तुप्रत्यय-  
स्पायमाशिपि विषये तातडादेश 'तुह्योस्तातडाशिष्यन्तरस्याम्' (पा० सू० ७।१।३५) इति स्मरणादि-  
त्यर्थं । मूर्धानं प्रापक दशंयति—यदीति । अनृतवादित्वस्य प्रापकाभावादप्राप्तिरिति शङ्कते—वय  
पुनरिति । उद्गानस्य 'बुद्ध्यादिसनिधानात्तद्देवता 'प्राजापत्यादिलक्षणा किं तस्मिन् देवता किं वा वर्य-  
स्वरा'दिसनिधानात्तद्देवतं तत्र देवतेति 'विप्रतिपत्तेरनृतवादित्वे शङ्किते ब्रह्मदत्त शपथेन निर्णयं  
चकारेत्याह—उच्यत इति । प्राणाद्वाक्सुक्तादन्येनायास्यो यद्युद्गापयदिति सवन्ध । नन्वयास्याङ्गिर-

वाक् है दाना का जब एक शब्द से कहा जाता है तो वह "उद्गीथ" शब्द होता है ॥२३॥

उक्त अर्थ की पुष्टि के लिए आख्यायिका का आरम्भ करते हैं—'तद्वापि'—अर्थात् इस  
उपर्युक्त विषय मे यह आख्यायिका भी सुनी जाती है। 'ब्रह्मदत्त' अर्थात् ब्रह्मदत्त नाम का। चिकितान  
का अपत्य चैकितान उसकी युवा सन्तान चैकितानेय कहलाती है, यज्ञ मे 'राजानम्' अर्थात् सोम को  
भक्षण करते हुए बोला—मेरे द्वारा भक्षण किया जाता हुआ यह सोम 'त्यस्य' उस मुझ मिथ्यावादी के  
'मूर्धानम्' अर्थात् शिर को "विपातयतात्" अर्थात् बिल्कुल गिरा दे। 'विपातयतात्' शब्द कैसे सिद्ध  
हुआ? आर्शावाद् अर्थ मे लोट लकार मे 'तु' प्रत्यय को (तुह्योस्तातडाशिष्यन्तरस्याम्' सूत्र से)  
तानङ् आदेश होकर 'विपातयतात्' शब्द की निष्पत्ति हुई। यदि मैं मिथ्यावादी होऊँ तो शिर पात  
हो—यह अर्थ है। परन्तु अनृतवादित्व की प्राप्ति कैसे हो सकती है?—इस पर कहते हैं। 'यत्'

- १ विश्वमृजामुषीणा सत्र । सत्र नाम यत्र ऋत्विज एव यजमाना स्वयभूत्वा विचारयति कुर्वत । २ उद्गीथ-  
देवताया प्राण प्रहनन्नुपकाररत्नम् । ३ पूर्वं प्राणसवादे उक्त । ४ बुद्ध्यादीति—अबुद्धकृदपानानुत्पत्तेरद्वान-  
नस्य बुद्ध्यादिसनिधानम् । आदिपदन वागादिप्राह्यम् वागादीना वाद्गानसवधत्त्वं न उद्गापयति स्पष्ट एवोक्त ।
- ५ प्राजापत्यादीति—प्राजापतिश्चतुस्रस्य तस्यापत्यानि बृहस्पत्यादय प्राजापत्या बुद्धिदेवता बृहस्पति ॥ ६  
आदिना पदवाच्यस्यानानि कठादि च स्थानम् । ७ विप्रतिपत्तिरिति—ब्रह्मदत्तोद्गातृके यज्ञे समागतानामुषीणा-  
मुद्गीथदेवतानिश्चयाभाववात्तामुद्दिस्योक्तरीत्या विप्रतिपत्तिरागीम् । तत परस्परस्मिन् अनृतवादित्वे तै शङ्किते  
सति विद्वदप्यो ब्रह्मदत्त उद्गाता सर्वैरापन्नभक्त्वात् साधोऽत एव शपथद्वारेण देवतानिर्णयं चकारेत्यर्थं ।

## आङ्गिरसोऽन्येनोदगायदिति वाचा च ह्येव स प्राणेन चोदगायदिति ॥२४॥

देवता द्वारा उद्गान किया हो, तो (मैं मिथ्यावादी ठहूँगा, ऐसे विपरीत ज्ञानवाला) मेरा शिर यह सोम देवता गिरा दें" । अतः उस ब्रह्मदत्त ने प्राण और वाक् के ही द्वारा उद्गान किया था, यही अर्थ इस शपथ से निश्चित होता है ॥२४॥

नृतवादी स्यामित्यर्थः । कथं पुनरनृतवावित्त्वप्राप्तिरिति । उच्यते—यद्यदीतोऽस्मात्प्रकृता-  
त्प्राणाद्वाक्संयुक्तादयास्यो मुख्यप्राणाभिधायकेनायास्याङ्गिरसशब्देनाभिधीयते 'विश्वसृजां  
पूर्वर्षीणां सत्र उद्गाता सोऽन्येन देवतान्तरेण वाक्प्राणव्यतिरिक्तेनोदगायदुद्गानं कृतवान् ।  
'ततोऽहमनृतवादी स्यां तस्य मम देवताविपरीतप्रतिपत्तुर्भूतानि विपातयत्वित्येवं शपथं  
चकारेति विज्ञाने प्रत्ययदाढ्यकर्तव्यतां दर्शयति । तमिममाख्यायिकानिर्धारितमर्थं स्वेन  
वचसोपसंहरति श्रुतिः—वाचा च प्राणप्रधानया प्राणेन च स्वस्याऽऽत्मभूतेन सोऽयास्य

सशब्दवाच्यो मुख्यप्राणो देवतात्वाद्ब्रह्मता भवितुमुत्सहते तत्राऽह—मुख्येति । उक्ताथंदाढ्ये 'त्युक्त-  
मुपसंहरति—इति विज्ञान इति । उत्तरीत्या शपथक्रियया प्राण एवोद्गोथदेवतेत्यस्मिन्विज्ञाने प्रत्ययो  
विश्वासस्तस्य यद्दाढ्यं तस्य कर्तव्यतामाख्यायिकया दर्शयति श्रुतिरिति यावत् । आख्यायिकाथंस्वेव  
वाचेत्यादिनोक्तेः पौनरुक्त्यमित्याशङ्क्याऽऽह—तमिममिति । 'शपथस्य स्वातन्त्र्येणप्राभाष्येऽपि श्रुति-  
मूलतया प्रामाण्यं सिध्यतीति भावः ॥२४॥

अर्थात् जो 'इत' अर्थात् इस प्रकृत वाक्संयुक्त प्राण से 'अयास्य' अर्थात् मुख्य प्राण का अभिधायक  
अयास्य आङ्गिरस शब्द से कहा जाता है, इस नाम वाला वह अयास्य-आङ्गिरस विश्वसृज नामक पूर्व  
ऋषियो के यज्ञ मे उद्गाता था । उरने 'अन्येन' अर्थात् वाक् प्राण से भिन्न किसी दूसरे देवता द्वारा  
'उद्गायत' अर्थात् उद्गान किया हो, तो मैं अनृतवादी होऊँ । ऐसे मुझ देवतासम्बन्धी विपरीतज्ञान  
धारण करने वाले का मस्तक गिरा दे । इस प्रकार जो उस (ब्रह्मदत्त) ने कसम खायी, वह ('प्राण ही  
उद्गोथ देवता है') इस विज्ञान मे विश्वास दृढ करने के लिए है—यह स्पष्ट होता है । आख्यायिका  
द्वारा निर्णत इस अर्थ का (स्वतन्त्ररूप से आख्यायिकागत उक्त शपथ अप्रामाण्य है, परन्तु श्रुतिमूलक  
होने के कारण प्रामाण्य है, इसलिए) श्रुति अपनी ही वाणी द्वारा उपसंहार करती है—उस (विश्व-

१ एतप्रामकानाम् । २ य वभूष स । ३ तत इति-उद्गीथदेवतात्वेन मदाभिमतप्राणाद्यनेन देवता तरेणा-  
यास्यवत्तुं चोद्गानादित्यर्थ । ४ वागुपसर्जनं प्राण एव देवतादीप्येत्येतीममर्थम् । ५ सोऽन्येन इति—पूर्वया  
नैमिषारण्यवासिना विश्वसृजामृषीणां सत्रे (बहुयजमानके कर्मणि) य उद्गाताऽभूत् स चायास्यप्राणस्यातत्त्वेनो-  
पासनात् तद्रूपस्तन्नामा सबुत् स वागुपसर्जनं प्राणमुद्गीथदेवतात्वेनोपेत्य प्राणापसर्जनंभूतया वाचोद्गात्र कर्म कृत-  
वान् तस्मादोद्गात्रस्य प्राण एव देवतेत्येषोऽर्थो विचार्य निर्धारित इति भाव । ६ इत्युक्तिमिति—इति वाक्येन  
प्रतिज्ञावमाख्यायिकार्थमित्यर्थम् । ७ ननु शपथस्य स्वयमेव मानत्वात् श्रुतेरपेक्षा न हि मान मानान्तरमपेक्षत  
इत्याशङ्क्याह—नापमस्येति । तस्य हि स्मृत्याचारयोर्गमनस्य वेदमूलत्वादेव मानत्व स्थित पूर्वतन्त्र इति ।  
स्मृति—ऋषिवाचपम् ।



तद्वापि ब्रह्मदत्तश्चैकितानेयो राजानं भक्षयन्नुवाचायं  
त्यस्य राजा मूर्धानं विपातयताद्यदितोऽयास्य

उक्त विषय मे यह आख्यायिका भी सुनी जाती है। चिकितान के पुत्र ब्रह्मदत्त ने यज्ञ मे सोम का भक्षण करते हुये कहा—“यदि अयास्य और आङ्गिरस नामक प्राण ने वाक्सयुवत-प्राण से भिन्न

तद्वापि तत्तत्रैतस्मिन्नुक्तेऽयं हाप्याख्यायिकाऽपि श्रूयते ह स्म । ब्रह्मदत्तो नामतः । चिकितानस्यापत्यं चैकितानस्तदपत्यं युवा चैकितानेयो राजानं यज्ञे सोमं भक्षयन्नुवाच किमयं चमसस्यो मया भक्ष्यमाणो राजा त्यस्य तस्य ममानृतवादिनो मूर्धानं शिरो विपातयताद्विस्पष्टं पातयतु । तोरयं तातडादेश आङ्गिपि लोड्विपातयतादिति । यद्यहम-

तद्वापीत्यादिवाक्यस्य 'प्रकृतानुपयोगमाशङ्क्याऽह—उवतार्येति । उद्गीयदेवता प्राणो न 'वागादिरित्युक्तायः । 'जोवति तु वश्ये युवा' (पा० सू० ४।१।६३) इति स्मरणात्पित्रादौ वश्ये जीयति पौत्रप्रभृतेष्वपत्यं तद्युवसंज्ञकमिति द्रष्टव्यम् । क्रियापदनित्यतिप्रकारं सूचयति—तोरिति । तुप्रत्यय-स्यायमाशिपि विषये तातडादेश. 'तुह्योस्तातडाशिष्यन्तरस्याम्' (पा० सू० ७।१।३५) इति स्मरणादि-त्यर्थः । मूर्धपातप्रापकं दर्शयति—यदीति । अनृतवादित्वस्य प्रापकाभावादप्राप्तिरिति शङ्कते—यथ पुनरिति । उद्गानस्य 'बुद्ध्यादिसंनिधानात्तद्देवता 'प्राजापत्यादिलक्षणा किं तस्मिन्देवता किं वा वश-स्वरा'दिसंनिधानात्तद्देवतेषु तत्र देवतेति 'विप्रतिपत्तेरनृतवादित्वे शङ्किते ब्रह्मदत्तः शपथेन निर्णयं चकारेत्याह—उच्यत इति । प्राणाद्वाक्स्युक्तादप्येनायास्यो द्युदगायदिति संबन्धः । नन्वयास्याङ्गिर-

वाक् है, दोनो को जब एव शब्द से कहा जाता है तो वह “उद्गीथ” शब्द होता है ॥२३॥

उक्त अर्थ की पुष्टि के लिए आख्यायिका का आरम्भ करते हैं—‘तद्वापि’—अर्थात् इस उपर्युक्त विषय मे यह आख्यायिका भी सुनी जाती है। ‘ब्रह्मदत्त’ अर्थात् ब्रह्मदत्त नाम का। चिकितान का अपत्य चैकितान उसकी युवा सन्तान चैकितानेय कहलाती है, यज्ञ मे ‘राजानम्’ अर्थात् सोम को भक्षण करते हुए बोला—मेरे द्वारा भक्षण किया जाता हुआ यह सोम ‘त्यस्य’ उस मुझ मिथ्यावादी के ‘मूर्धानम्’ अर्थात् शिर को “विपातयतात्” अर्थात् बिल्कुल गिरा दे। ‘विपातयतात्’ शब्द कैसे सिद्ध हुआ ? भाषावादि अर्थ मे लोट् लकार मे ‘तु’ प्रत्यय की (‘तुह्योस्तातडाशिष्यन्तरस्याम्’ सूत्र से) तातड् आदेश होकर ‘विपातयतात्’ शब्द की निष्पत्ति हुई। यदि मैं मिथ्यावादी होऊँ तो शिर पात हो—यह अर्थ है। परन्तु अनृतवादित्व की प्राप्ति कैसे हो सकती है ?—इस पर कहते हैं। ‘यत्’

- १ विश्वभृतामपीणा सत्रे । सत्र नाम यत्र ऋत्विज एव यजमाना स्वयभूत्वा विचारदि कुर्वत । २ उद्गीय-देवताया प्राणे प्रकृतेऽनुपवाङ्मत्वम् । ३ पूर्वं प्राणसवादे उक्त । ४ बुद्ध्यादीनि—अबुद्धेरुद्गानानुत्पत्तेरुद्गा-नस्य बुद्ध्यादिसंनिधानम् । आदिपदेन वागादिब्राह्मन् वागादीनां चाद्गानसवन्धस्त्वं न उद्गायेति स्पष्ट एवेति । ५ प्राजापत्यादीति—प्राजापतिरचतुर्भुज तस्यापत्यानि बृहस्पत्याद्य प्राजापत्या बुद्धिदेवता बृहस्पति ॥ ६ आदिना पदवाक्यस्थानानि कथादि च स्थानम् । ७ विप्रतिपत्तेरिति—ब्रह्मदत्तोद्गातृके यज्ञे यमागतानामपीणा-मुद्गीयदेवतानिरवयाभावात्तामुद्दिश्योक्तरीत्या निमित्तपतिरातीव । तत परस्परस्मिन् अनृतवादित्वे तं शङ्किते मति विद्वद्वर्णोर्ब्रह्मदत्त उद्गता सर्वोपायनमत्वात् साक्षीहृतं तं वापपद्मारेखेदेवतानिर्णयं चकारेत्यर्थः ।

तस्य हंतस्य साम्नो यः प्रतिष्ठां वेद प्रति ह तिष्ठति  
तस्य वं वागेव प्रतिष्ठा वाचि हि खल्वेष एतत्प्राणः  
प्रतिष्ठितो गीयतेऽन्न इत्यु-हंक आहुः ॥२७॥

जो पुरुष उस इस साम को प्रतिष्ठा को जानता है, वह प्रतिष्ठित होता है । निश्चय ही उस साम की वाणी ही प्रतिष्ठा है, नि सदेह वाक् मे प्रतिष्ठित हुआ ही यह प्राण गाया जाता है, अर्थात् गीतिभाव को प्राप्त होता है । कुछ लोग कहते हैं कि वह प्राण अन्न मे प्रतिष्ठित होकर गाया जाता है । (अत प्राण की प्रतिष्ठा वाक् है, अथवा अन्न है ऐसी दृष्टि करे ।) ॥२७॥

यथा यथोपासते" इति श्रुतेस्तद्गुणत्वं युक्तम् । पूर्ववत्फलेन प्रलोभिताय का प्रतिष्ठेति शुश्रूषव आह—तस्य वं साम्नो वागेव । वागिति जिह्वामूलादीना स्थानानामाख्या । संव प्रतिष्ठा । 'तदाह—वाचि हि जिह्वामूलादिषु हि यस्मात्प्रतिष्ठितः सन्नेप प्राण एतद्गानं गीयते गीतिभावमापद्यते तस्मात्साम्नः प्रतिष्ठा वाक् । अन्ने प्रतिष्ठितो गीयत इत्यु हैकेऽन्य आहुः । इह प्रतिष्ठितोऽयुक्तम् । अनिन्दितत्वादेकीयपक्षस्य विकल्पेन 'प्रतिष्ठागुणविज्ञानं कुर्याद्वाग्वा प्रतिष्ठाऽन्नं वेति ॥२७॥

शिरःकण्ठदन्तोष्ठनासिकातामूनि गृह्यन्ते । किमित्यष्टौ स्थानानि वागित्युच्यन्ते तत्राऽऽह—वाचि हीति । पश्चात्तरमाह—अन्न इति । 'अन्नशब्देन तत्परिणामो देहो गृह्यते । एकीयपक्षे 'युक्तिमाह—इहेति । कथं तर्हि प्रतिष्ठागुणस्य प्राणस्य विज्ञानं कर्तव्यमत आह—अनिन्दितत्वादिति ॥२७॥

अर्थं पूषवत् समकता चाहि ॥२६॥

स्व भौर मुवर्णं के समान दूसरा प्रतिष्ठागुण विधान करने की इच्छा से श्रुति करती है—'जो उस, इस साम को प्रतिष्ठा को जानता है' । प्रतिष्ठा किसे कहते हैं ? क्योंकि इसमे प्रतिष्ठित होता है । कौन होता है ? वह वाक् । यही वाक् उसकी प्रतिष्ठा है । जो सामशब्दितप्राण के गुण प्रतिष्ठा को जानता है, वह लोक मे प्रतिष्ठा प्राप्त करता है । "उसकी जो जिस-जिस रूप से उपासना करता है, (वही हो जाता है)" इस श्रुति के प्रमाण से उसका वैसे गुणो वाला हो जाना युक्तिसंगत है । पूर्व-प्रतिपादित प्रक्रिया के समान ही तब श्रुति कहती है, जब फल का सोभी तथा श्रोता पूछता है ? 'वह प्रतिष्ठा क्या है 'वागेव' इस पद मे वाक् यह जिह्वामूलीयादि स्थानो का नाम है । उस साम की वही प्रतिष्ठा है । इसी बात को कहते है । क्योंकि 'वाचि' अर्थात् जिह्वामूलीयादि स्थानो मे प्रतिष्ठित हुआ यह प्राण 'एतद् गान गीयते' अर्थात् गीतिभाव को प्राप्त होता है । इसलिए साम की प्रतिष्ठा वाक्

- १ तदाहेति—वाचा तथा यद्गुण हेतुपर वाचि हीत्यादिवाच्यमित्याहृत्य ।
- २ त्रिमाविशेषणमेतत् ।
- ३ प्रतिष्ठागुणकस्य प्राणस्य विज्ञानमुपामनम् ।
- ४ विवक्ष्यमेव विवाचयति-वाच्येति ।
- ५ तत्राहति—वाक्शब्देन स्थानानामुपादाने हेतुप्रदर्शकं वाचोतिप्रभूतिवाक्यमित्याहृत्यर्थं ।
- ६ ननु प्रोह्याघ्नन प्राणस्य न प्रतिष्ठा नहि तत्प्रतिष्ठित स हरयते अत आह—अन्नेति । अन्नमघ्नित नैषेयोविधोतत्रमेणाप्रविकारो देहस्तत्र स्थित प्राणो गीतिरव मतो गच्छत्यत स प्राणप्रतिष्ठोऽन्ने पश्चान्तरोक्तिश्रुत्यत्वर्थं ।
- ७ युक्तिमाहेति- उक्तमुक्तिव वाक्यमाहृत्य ।
- ८ प्राणस्य प्रतिष्ठाद्वयवत्त्वे ।
- ९ विज्ञाननर्तव्यमिति—किं प्रतिष्ठितस्य प्राणस्य विज्ञानं वतव्यमित्यत प्रत्यार्थं ।

तस्य हैतस्य, साम्नो यः सुवर्णं वेद भवति हास्य  
सुवर्णं तस्य वै स्वर एव सुवर्णं भवति हास्य सुवर्णं  
य एवमेतत्साम्नः सुवर्णं वेद ॥२६॥

जो उस इस साम के सुवर्ण को जानता है, उसे सुवर्ण प्राप्त होता है। उसका स्वर ही सुवर्ण है, जो इस प्रकार साम के सुवर्ण को जानता है उसे लौकिक सुवर्ण या स्वर प्राप्त होता है ॥२६॥

'अथान्यो गुणः सुवर्णवत्तालक्षणो विधीयते । असावपि सौस्वर्यमेव । एता-  
वान्विशेषः । 'पूर्वं कण्ठगतमाधुर्यमिदं' तु लाक्षणिकं सुवर्णशब्दवाच्यं, तस्य हैतस्य साम्नो  
यः सुवर्णं वेद भवति हास्य सुवर्णम् । 'सुवर्णशब्दसामान्यात्स्वरसुवर्णयोः । लौकिकमेव  
'सुवर्णं गुणविज्ञानफलं भवतीत्यर्थः । तस्य वै स्वर एव सुवर्णम् । भवति हास्य सुवर्णं य  
एवमेतत्साम्नः सुवर्णं वेदेति पूर्ववत्सर्वम् ॥२६॥

'तथा प्रतिष्ठागुणं विधित्सन्नाह—तस्य हैतस्य साम्नो यः प्रतिष्ठां वेद । प्रति-  
तिष्ठत्यस्यामिति प्रतिष्ठा वाक्तां प्रतिष्ठां साम्नो गुणं यो वेद स "प्रतितिष्ठति ह । "तं

साम्नो गुणान्तरमवतारयति—अथेति । तर्हि पुनरुक्ति स्यात्तत्राऽऽह"—एतावानिति । "लाक्ष-  
णिकं कण्ठघोऽय वर्णो दन्त्योऽमिति लक्षणज्ञानपूर्वकं स्पुष्टु वर्णोच्चारणं ममेव सामशब्दितप्राणभूतस्य  
धनमिति यावत् । लाक्षणिकसौस्वर्यगुणवत्प्राणविज्ञानवतो यथोक्तफलामे हेतुमाह—सुवर्णशब्देति ।  
वाक्यार्थमाह—लौकिकमेवेति । फलेन प्रलीन्याभिमुखीकृत्य किं तत्सुवर्णमिति सुधूपवे ब्रूते—तस्येति ।  
गुणविज्ञानफलमुपसहरति—भवतीति । साम्नस्तच्छब्दवाच्यस्य प्राणस्य "स्वरूपमूनस्येति यावत् ॥२६॥  
उपास्यस्य प्रतिष्ठागुणःवेऽपि कथमुपासकस्य तद्गुणत्व तत्राऽऽह—त यथेति । आदिपदादुर-

बाह्य धन से सम्बन्ध प्रदर्शन के अनन्तर दूसरे सुवर्णवत्त्व (घ्रान्तर धनवत्त्व) लक्षण वाले गुण का प्रतिपादन करते हैं। यह भी स्वर-माधुर्यरूप ही है। इसमें इतनी ही विशिष्टता है, कि पहली स्वशब्दवाच्य मुस्वरता कण्ठगत माधुर्य की धोतिका थी, वह सौवर्ण्य सुवर्णशब्दवाच्य लाक्षणिक है। जो पूर्ववर्णित इस साम के सुवर्ण को जानता है, उसे लोकप्रसिद्ध स्वर्ण मिलता है। स्वर श्रीर सुवर्ण, इन दोनों में सुवर्णशब्द-वाच्यत्व समान रूप से है। गुण श्रीर उपासना का फल लौकिक स्वर्ण ही होना है—इसका तात्पर्य है। उस साम का स्वर ही सुवर्ण है, यह निर्विवाद सिद्ध है। उसे सुवर्ण प्राप्त होता है, जो इस प्रकार सामशब्दवाच्य स्वरूपभूत प्राण की सुवर्णत्व भाव से उपासना करता है—इस प्रकार शेष

- १ बाह्यवर्णितेन सम्बन्धान्तरम् । २ आन्तरधनवत्तालक्षण । ३. स्वशब्दवाच्य सौस्वर्यम् । ४. सौव-  
र्ण्यम् । ५. लौकिकप्रसिद्ध हाटवम् । ६. सुवर्णशब्दवाच्यत्वसामान्यात् । ७. वचनम् । ८. तथेति-स्वसुवर्ण-  
वदित्यर्थः । ९. उताभ्यामप्यान्तरम् । १०. सामशब्दितस्य प्राणस्य । ११. प्रतिष्ठा लभते लोके । १२.  
कण्ठनिष्ठ माधुर्यं बाह्य धन लाक्षणिक वर्णज्ञानपूर्वकं तदुच्चारणमान्तरम् । सौस्वर्यस्य ध्वनिगतत्वात्  
बाह्यत्वम् सौवर्ण्यस्य वर्णस्थैश्वर्यादान्तरवर्णमिति तयोर्भेदं मनसि निचायाहृत्यर्थः । अत्र लाक्षणिकत्व लक्षणप्रयुक्तत्व  
लक्षण च शास्त्रमित्यर्थोपपत्त्यम् । १३. तस्य हैतस्येत्यादिनोक्त वेदनमेव स्पुष्टयति—लाक्षणिकमित्यादिना । १४.  
अहूपहोपासनया प्राणतादात्म्यापन्नस्यापासकत्वमित्यर्थः ।

तस्य हंतस्य साम्नो यः प्रतिष्ठां वेद प्रति ह तिष्ठति  
तस्य वै वागेव प्रतिष्ठा वाचि हि खल्वेष एतत्प्राणः  
प्रतिष्ठितो गीयतेऽन्न इत्यु-हंक आहुः ॥२७॥

जो पुख उस इस साम की प्रतिष्ठा को जानता है, वह प्रतिष्ठित होता है। निश्चय ही उस साम की वाणी ही प्रतिष्ठा है; निःसदेह वाक् में प्रतिष्ठित हुआ ही यह प्राण गाय जाता है; अर्थात् गीतिभाव को प्राप्त होता है। कुछ लोग कहते हैं कि वह प्राण अन्न में प्रतिष्ठित होकर गाय जाता है। (अतः प्राण की प्रतिष्ठा वाक् है, अथवा अन्न है ऐसी दृष्टि करे।) ॥२७॥

यथा यथोपासते" इति श्रुतेस्तद्गुणत्वं युक्तम् । पूर्ववत्फलेन प्रलोभिताय का प्रतिष्ठेति शुश्रूषव आह-तस्य वै साम्नो वागेव । वागिति जिह्वामूलादीनां स्थानानामाख्या । संव प्रतिष्ठा । 'तदाह-वाचि हि जिह्वामूलाविषु हि यस्मात्प्रतिष्ठितः सन्नेय प्राण एतद्गानं गीयते गीतिभावमापद्यते तस्मात्साम्नः प्रतिष्ठा वाक् । अन्ने प्रतिष्ठितो गीयत इत्यु हैकेऽन्य आहुः । इह प्रतिष्ठितोऽत्युक्तम् । अनिन्दितत्वादेकोयपक्षस्य विकल्पेन 'प्रतिष्ठागुणविज्ञानं कुर्याद्वा' इवा प्रतिष्ठाऽन्नं वेति ॥२७॥

शिरःकण्ठदन्तोष्ठनासिकातालुनि गृह्यन्ते । किमित्यष्टौ स्थानानि वागित्युच्यन्ते, तत्राऽह-वाचि हीति । पक्षान्तरमाह-अन्न इति । 'अन्नशब्देन तत्परिणामो देहो गृह्यते । एकोयपक्षे 'युक्तिमाह-इहेति । कथं 'तर्हि प्रतिष्ठागुणस्य प्राणस्य 'विज्ञानं कर्तव्यमत आह-अनिन्दितत्वादिति ॥२७॥

अथ पूर्ववत् समझना चाहिए ॥२६॥

स्व और मुवर्ण के समान दूसरा प्रतिष्ठागुण विधान करने की इच्छा से श्रुति करती है-जो उस, इस साम की प्रतिष्ठा को जानता है' । प्रतिष्ठा किसे कहते हैं? क्योंकि इसमें प्रतिष्ठित होता है। कौन होता है? वह वाक् । यही वाक् उसकी प्रतिष्ठा है। जो सामान्वितप्राण के गुण प्रतिष्ठा को जानता है; वह लोक में प्रतिष्ठा प्राप्त करता है। "उसकी जो जिस-जिस रूप से उपासना करता है, (वही हो जाता है)" इस श्रुति के प्रमाण से उसका वैसे गुणों वाला हो जाना युक्तिसंगत है। पूर्व-प्रतिपादित प्रक्रिया के समान ही तब श्रुति कहती है, जब फल का लोभी तथा श्रोता पूछता है?' 'वह प्रतिष्ठा क्या है 'वागेव' इस पद में वाक् यह जिह्वामूलायादि स्थानों का नाम है। उस साम की वही प्रतिष्ठा है। इसी बात को कहते हैं। क्योंकि 'वाचि' अर्थात् जिह्वामूलायादि स्थानों में प्रतिष्ठित हुआ यह प्राण 'एतद् गान गीयते' अर्थात् गीतिभाव को प्राप्त होता है। इसलिए साम की प्रतिष्ठा वाक्

- १ तदाहेति-वाचा तेषा ग्रहण हेतुपर वाचि हीत्यादिवाक्यमित्याहेत्यर्थः । २ त्रियाविशेषणमेतत् । ३ प्रतिष्ठागुणस्य प्राणस्य विज्ञानमुपानमन्म् । ४ विकल्पमेव विशदयति-वाग्वेति । ५ तत्राहति-वाक्शब्देन स्थानानामुपादान हेतुप्रदर्शक धात्रीतिप्रमूर्तिवाक्यमिदमाहेत्यर्थः । ६ ननु ब्रीह्याद्यन्न प्राणस्य न प्रतिष्ठा नहि तत्प्रतिष्ठित स इत्यते अत आह-अन्नेति । अन्नमिदं त्रिषेत्यादिश्रोतत्रमेणाप्रविकारो देहस्तत्र स्थितः प्राणो गीतित्व यतो गच्छत्यतः स प्राणप्रतिष्ठोच्यते पक्षान्तरीकित्युत्पत्त्यर्थः । ७ युक्तिमाहेति-उक्तयुक्तिक वाक्यमाहेत्यर्थः । ८ प्राणस्य प्रतिष्ठाद्वयत्वे । ९ विज्ञानकर्तव्यमिति-किं प्रतिष्ठितस्य प्राणस्य विज्ञानं कर्तव्यमिति प्रदर्शयति ।

अथातः 'पवमानानामेवाभ्यारोहः' स वै खलु प्रस्तौता  
 साम प्रस्तौति स यत्र प्रस्तुयात्तदेतानि जपेत् । असतो-  
 मा सद्गमय तमसो मा ज्योतिर्गमय मृत्योर्माऽमृतं  
 गमयेति स यदाहासतो मा सद्गमयेति मृत्युर्वा  
 असत्सदमृतं मृत्योर्माऽमृतं गमयामृतं मा कुर्वित्ये-  
 वंतदाह तमसो मा ज्योतिर्गमयेति मृत्युर्वं तमो ज्योति-

इनके पदचान् ( इस प्रकार जानने वाले उपासक से किये जाने वाले जप का विधान किया जाता है) पवमाना का ही अभ्यारोह बतलाया जाता है। वह प्रस्तौता निश्चितरूप से सामको ही आरम्भ करता है। जब वह प्रस्ताव करे तब इनका जप करे। "असतो मा सद्गमय" "तमसो मा ज्योतिर्गमय" "मृत्योर्माऽमृतं गमय" (मुझ अमृत से मृत की ओर ले जाओ। मुझे अंधकार से प्रकाश की ओर ले जाओ। मुझे मृत्यु से अमृत की ओर ले जाओ) वह जो कहता है मुझे असत् से सत् की ओर ले जाओ, यहाँ अमृत ही मृत्यु है और अमृत ही सत् है। अतः उसके कहने का भाव यह है कि मुझे मृत्यु से अमृत की ओर ले चलो अर्थात् मुझ अमृत कर दो। जब कहता है—मुझे अंधेरे से प्रकाश

'एवं प्राणविज्ञानवतो जपकर्म विधित्स्यते । यद्विज्ञानवतो जपकर्मण्यधिकारस्त-  
 विज्ञानमुक्तम् । अथानन्तरं यस्माच्चैवं विदुषा प्रयुज्यमानं देवनायाभ्यारोहफलं जपकर्म,  
 अतस्तस्मात्तद्विधीयत इह । तस्य घोटीयसंयन्धात्सयंत्र प्राप्नो 'पवमानानामिति' यचनात् ।

अथान पवमानानामित्यादिवाक्यमवतारयति—एवमिति । तत्राद्यन्तरे व्याचष्टे—यद्विज्ञानवत इति । अतः अन्तर्गतामहा—समाचरति । इति 'प्राणविदुक्तिः । अथा "तर्हि जपकर्म बतंत्यं तत्राऽऽह—  
 है । यह ध्यान परिष्कामी शरीर में प्रतिष्ठित हुआ गाया जाता है, इस प्रकार भी कुछ अन्य लोग कहते हैं । अतः इसमें प्रतिष्ठित है, यह स्वीकार्य है । एकीयपक्ष की युक्ति भी स्वीकार्य होने के कारण विद्वान् य प्रतिष्ठा-गुणवान् प्राण की उपासना करे । क्योंकि 'वान्' प्रतिष्ठा है अथवा अत्र प्रतिष्ठा है' इस प्रकार प्रतिष्ठाद्वय निर्देश है ॥२७॥

रमृतं मृत्योर्माऽमृतं गमयामृतं मा कुर्वित्येवंतदाह ।  
 मृत्योर्माऽमृतं गमयेति नात्र तिरोहितमिवास्ति । अथ  
 यानीतराणि स्तोत्राणि तेष्वात्मनेऽन्नाद्यमागायेत्तस्माद्  
 तेषु वरं वृणीत य काम कामयेत तं स एष एव-  
 विदुद्गाताऽऽत्मने वा यजमानाय वा यं काम कामयेत  
 तमागायति तद्धृतलोकजिदेव न हंवालीक्यताया ।  
 आशाऽस्ति य एवमेतत्साम वेद ॥२८॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥३॥

की ओर ले चलो, तो यहाँ मृत्यु ही अंधेरा है और अमृत ज्योति है । अतः उसका यही कहना है कि मुझे मृत्यु से अमृत की ओर ले चलो—यानी मुझे अमर कर दो । मृत्यु से अमृत की ओर मुझे ले चलो । इसमें छिपी-सी तो कोई बात ही नहीं है, इसके बाद जो अन्य स्तोत्रों में उपासक अपने लिये अन्नाद्य का आगान करे । उनके गाये जाने पर यजमान वर माँगे और जिस भोग की वह चाहता है उसे भी माँगे । यह इस प्रकार जानने वाला वह उदगाता अपने अथवा यजमान के लिए जिस भोग की चाहता है, उसी का आगान करता है । वह यह प्राण उपासना सम्पूर्णलोक प्राप्ति का साधन है । जो इस प्रकार इस साम की जानता है, उसे लोक प्राप्ति की अयोग्यता की तो आशा ही नहीं है अर्थात् वह सम्पूर्ण लोको को प्राप्त करने में समर्थ है ॥२८॥

॥ इति तृतीय ब्राह्मणम् ॥

पवमानेषु त्रिष्वपि 'कर्तव्यताया प्राप्ताया पुनः कालसंकोच करोति । स च खलु प्रस्तोता साम प्रस्तौति । स प्रस्तोता यत्र यस्मिन्काले साम प्रस्तुयात्प्रारभेत् । तस्मिन्काल एतानि जयेत् । अस्य च जपकर्मण आरुहाऽन्यारोह इति । 'आग्निमुत्पयेनाऽऽरोहत्यनेन जपकर्मणै-

तस्येति । उद्गोथेनात्पयाम त्व न उद्गायेति च प्रकरणादुद्गोथेन तव याज्यस्य सर्वप्रोद्गानकाले प्राप्तो पवमानानामेवेति वचनात्कालनियमसिद्धिरित्यर्थः । स च खल्वित्यादिवाक्यतात्पर्यमाह—पवमानेष्विति । ननु कर्तव्यत्वेनान्यारोह श्रूयते जपकर्म विधिस्तिमितमिति चोच्यते 'किं केन सगतमित्याशङ्क्याऽऽह—अस्य चेति । अन्यारोहशब्दस्य न तत्र रुद्धिर्द्विप्रयोगाभावादित्याशङ्क्याऽऽह—आग्निमुत्पये-

इस प्रकार (अथ) प्राण उपासक के लिए जपकर्म का विधान किया जाता है । जिस प्राण के उपासक का जपकर्म में अधिकार है वह उपासना कह ही गई । यथोक्त जानने वाले उपासक के द्वारा प्रयुक्त किया हुआ जपकर्म तादात्म्य रूप से देवभाव की प्राप्ति करता है, इसलिए

- १ जपकर्मण । २ उत्तप्रसिद्धित सिद्ध कालसङ्कोचमव स्पष्टयति-स इति । ३ प्राणविद्यजमानो जपकर्त्तव्येयम् । ४ तादात्म्येन । ५ प्राणवित् । ६ किं केन सगतमिति । ७ उत्तरवाक्यम् वेन—युववाक्येन सगतम् अथ सम्बद्धमित्यर्थः । ८ जपकर्मणि ।

वन्दिदेव'भावमात्मानमित्यभ्यारोहः । एतानीति बहुवचनत्वीरिण यजुषि । द्वितीयानिर्देशाद्-  
'ब्राह्मणोत्पन्नत्वाच्च यथापठित एव स्वरः प्रयोक्तव्यो न मान्त्रः । 'याजमानं' जपकर्म ।

एतानि तानि यजुषि—'असतो मा सद्गमय' 'तमसो मा ज्योतिर्गमय' 'मृत्योर्मा-  
ऽमृतं गमय' इति । 'मन्त्राणामर्थस्तिरोहितो भवतीति स्वयमेव व्याचष्टे ब्राह्मणं

नेति । यजुर्मन्त्राणामनियतपादाक्षरत्वादसतो मा सद्गमयेत्यारभ्येको वा द्वौ वा मन्त्रावित्याशङ्क्याऽऽह  
—एतानीति । यद्यमी याजुष्या मन्त्रास्तर्हि मान्त्रेण स्वरेण 'वंभाविकप्रन्योक्तेन भाष्यमित्याशङ्क्याऽऽह  
—द्वितीयेति । यत्र स्वरो विवक्षितस्तत्र तृतीयानिर्देशो दृश्यते । "उच्चंश्च" चा क्रियत उच्चं: साम्नो-  
पांशु यजुषा' इति । प्रकृते तु द्वितीयानिर्देशाज्जपकर्ममात्रं प्रतीयते मन्त्रास्तु स्वरो न प्रतिभातीत्यर्थः ।  
केन तर्हि स्वरेण प्रयोगो मन्त्राणामिति चेत्तत्राऽऽह—ब्राह्मणेति । भवतु शातपथेन स्वरेण मन्त्राणां प्रयो-  
गस्तथाऽपि किमात्विज्यं किं वा याजमानं जपकर्मति वीक्षायामाह—याजमानमिति ।

व्याख्येयासितयजुषां स्वरूपं दर्शयति—एतानीति । 'मन्त्रार्थशब्देन पदार्थो वाच्यार्थस्तत्फलं'

इमके अनन्तर, उसका यहाँ विधान किया जाता है । उद्गीथ-सम्बन्ध होने के कारण जपकर्म की सर्वत्र  
प्राप्ति में "पवमानानाम्" अर्थात् पवमानाख्य स्तोत्र के उद्गान काल में ही—यह (नियम) वचन  
प्रमाण है । तीनों पवमानों में जपकर्म की कर्तव्यता प्राप्ति होने पर 'वह प्रस्तोता साम का ही प्रारम्भ  
करता है' इस वाक्य से श्रुति पुन उसके काल का सकोच करती है । 'स' अर्थात् वह प्रस्तोता 'यत्र'  
अर्थात् जिस काल में, साम "प्रस्तुयात्" अर्थात् प्रारम्भ करे, उसी समय में (प्राणवेत्ता जपकर्ता-  
यजमान) इनका जप करे । इसी जपकर्म का "अभ्यारोह" यह नाम है । 'तादात्म्यरूप से प्राणवेत्ता  
इस जपकर्म द्वारा आरोहण करता है, प्राणोपासक देवस्वरूप को प्राप्त हो जाता है'—इसलिए इसका  
'अभ्यारोह' नाम पडा । 'एतानि' इस पद में बहुवचन होने के कारण तीनों यजुर्मन्त्र हैं । द्वितीया  
विभक्ति के निर्देश से शातपथ ब्राह्मणस्थ मन्त्र होने से इनमें यथापठित ही स्वर का प्रयोग करना  
चाहिए—मन्त्रप्रयुक्त स्वर का नहीं । (मन्त्रों के देवभावसाधनत्व एव प्रार्थनार्थत्व होने से) यह जप  
कर्म यजमान का है ।

वे तीनों यजुर्मन्त्र ये हैं—'असत् से सत् की ओर मुझे ले जाओ', 'अन्धकार से प्रकाश की ओर  
मुझे ले जाओ' एव 'मृत्यु से मुझे अमृतत्व की ओर ले जाओ' । मन्त्रों का अर्थ छिपा हुआ होता है;  
इसलिए शातपथ ब्राह्मण स्वयं ही मन्त्र के अर्थों की व्याख्या करता है । "स यदाह" अर्थात् मन्त्र जो  
उसने कहा । वह अर्थ क्या है ? इसे कहा जाता है ।—"असतो मा सद्गमय" इस मन्त्र में मृत्यु ही

१. देवेत्यादि-देवस्वरूप प्राणात्मानमित्यर्थ । २ ब्राह्मणोत्पन्नत्वादिति-शातपथब्राह्मणोत्पन्नत्वात् तदीयो लक्षणप्रयोक्तृत्वरो मन्त्राणा प्रयोक्तव्यो न मान्त्रो द्वितीयानिर्देशेन तस्याविवक्षितत्वादिति भावः । ३. यजमान-कृतृकम् । ४ जपकर्मति-मन्त्राणा देवभावसाधनत्वादिप्राथम्यार्थत्वादिति शेषः । ५. स यदाहेत्यादिब्राह्मण-तात्पर्यमाह-मन्त्राणामिति । ६ एतन्नामकप्रत्येयर्थः । ७ उच्चैरित्यादि-ऋग्वेदविहिते कर्मणि मन्त्रप्रयोग उच्चैः कर्तव्यः । उपायु-तूष्णीम् । ८. ब्राह्मणे दृष्टां पुनर्दत्त प्रत्याह-मन्त्रार्थेति । तदुक्त वाक्ये— "पूर्वं पदार्थान्ब्याख्याय पश्चाद्वाक्यार्थं भवतीत् । फल पश्चात्वागोत्तम्येत्येव व्याख्याकर्म. श्रुते. ॥२५४॥" इति । फलम्-फलितार्थं । तात्पर्यायं इति यावत् । ९. फलम्-तात्पर्यायं ।

मन्त्रार्थम् । स मन्त्रो पदाह यदुक्तवान्कोऽस्यार्थं इत्युच्यते । 'असतो मा सद्गमय' इति । मृत्युर्वा असत्स्वाभाविककर्मविज्ञाने मृत्युरित्युच्येते । असदत्यन्ताधोभावहेतुत्वात् । सदभृतं 'सच्छास्त्रीयकर्मविज्ञाने' अमरणहेतुत्वाद्भृतम् । तस्मादसतो मा मां कर्मणो ज्ञानाच्च 'सच्छास्त्रीयकर्मविज्ञाने गमय' देवभावसाधनात्मभावमापादयेत्यर्थः । 'तत्र वाक्यार्थमाह—'अमृतं मा कुर्वित्येवंतदाहेति । 'तथा तमसो मा ज्योतिर्गमयेति । मृत्युर्वं तमः 'सर्वं ह्यज्ञानमावरणात्मकत्वात्तमस्तदेव च मरणहेतुत्वान्मृत्युः । ज्योतिरभृतं पूर्वोक्तविपरीतं 'देवं स्वरूपम् । प्रकाशात्मकत्वाज्ज्ञानं 'ज्योतिस्तदेवामृतम्' विनाशात्मकत्वात्समाप्तमसो मा ज्योतिर्गमयेति । पूर्ववत् 'मृत्योर्भिमृतं गमयेत्यादि । अमृतं मा कुर्वित्येवंतदाह । देवं

चेति त्रयमुच्यते । लौकिकं तमो व्यावर्तयति—सर्वं हीति । पूर्वोक्तपदेन व्याख्यातं तमो गृह्यते । वेप-  
रोत्ये हेतुमाह—प्रकाशात्मकत्वादिति । ज्ञानं तेन साध्यमिति यावत् । पदार्थोक्तिसमाप्तावितिसन्धः ।  
उत्तरवाक्याभ्यां वाक्यार्थस्तत्कलं" चेति द्वयं क्रमेणोच्यत इत्याह—पूर्ववदिति । फलवाक्यमादाय "पूर्व-

असत् है; अशास्त्रीय कर्म और विज्ञान को मृत्यु कहते है । अत्यन्त अधोपात मे हेतु होने के कारण इसकी असत् शब्द-वाच्यता है । सत् अमृत है; शास्त्रीय होते हुए देवत्वप्राप्ति के साधन होने के कारण कर्म और विज्ञान का नाम सत् है । (देवभावापत्ति हेतु से) अमरत्व का हेतु होने के कारण वह अमृत है । (पद का अर्थ कह कर अब वाक्यार्थ कहते है ।) इसलिए असत् कर्म और असत् ज्ञान से मुझे सत् देवभाव के साधन और शास्त्रीय कर्म और ज्ञान की प्राप्ति कराओ, अर्थात् देवभाव की साधनरूपता को प्राप्त कराओ । पदार्थादि तीनों मे वाक्यार्थ कहते है—मुझे अमृतत्व साधन के योग्य स्वभाव का सम्पादन करो—यही श्रुति का आत्यन्तिक अर्थ है । इसो प्रकार 'तमसो मा ज्योतिर्गमय' इस मन्त्र मे मृत्यु ही तम है; (तमशब्द से अज्ञानमूलक सभी शास्त्रीय और अशास्त्रीय कर्म और ज्ञान का ग्रहण होता है ।) आवरणरूप होने से सारा अज्ञान 'तम' है और मरण का हेतु होने के कारण 'मृत्यु' है । ज्योति अमृत है, वह पूर्वोक्त मृत्यु से विपरीत उपास्वरूप है, प्रकाशात्मक होने से उपासना ही ज्योति है, मरणरहितस्वरूप होने से वही अमृत है । इसलिए कहा है "आवरणात्मक अज्ञानरूप तम से प्रकाशात्म-

१. अशास्त्रीये । २. अत्यन्ताध इत्यादि—तयोऽत्यन्ताध पातहेतुत्वादसच्छब्दकाच्चतत्पर्यं । ३. सच्छास्त्रीयेति—ने शास्त्रीये सतो देवत्वस्य हेतुत्वात् सच्छब्दवाक्ये इति भावः । ४. अमरणहेतुत्वादिति—तयोऽराध्यादिमन्परिच्छेदादिभिरानस्योनेन देवभावापत्तिहेतुत्वात्समरणहेतुत्वादित्यर्थः । ५. पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—तस्मादिति । ६. देवभावसाधने । ७. देवभावसाधनरूपताम् । ८. तत्रेति—पदार्थादीनां त्रयाणां मध्ये । वाक्यार्थम् वाक्य-तात्पर्यमित्यर्थः । ९. अमृतमित्यादि—अमृतम् अमृतत्वसाधनयोग्यत्वस्वभावम् । बुद्ध तत्पादय माम् । १०. ननु-क्तमन्त्रस्य पुनरुक्तिरनर्थिका इत्याद्यद्बुद्ध्याह—तथेति । अनुवादस्य व्याख्यातार्थत्वात् वैयर्थ्यमिति भावः । ११. अस्मिन्मन्त्रे तम शब्देन सर्वं शास्त्रीयाशास्त्रीयज्ञानकर्ममूलमज्ञानमुच्यते सर्वमूलत्वादेव तत्सर्वमित्युच्यत तस्यावर-णात्मकत्वात्तमस्तममित्यभिप्रेत्याह—सर्वमिति । १२. उपास्वरूपम् । १३. उपासनम् । १४. अमरणहेतु-त्वात् । १५. मृत्योर्भेत्यादि—अज्ञानात्मकादासुरभावाद् मृत्युत्वाप्य । अमृतम्—अमरणात्मकज्ञानमाध्य देवभाव प्रापयेति वाक्यार्थः । १६. तात्पर्यम् । १७. पूर्वोक्ततात्पर्यवाक्यार्थतः ।



प्राजापत्यं फलभावमापादयेत्यर्थः । पूर्वां मन्त्रोऽसाधनस्वभावात्साधनभावमापादयति । द्वितीयस्तु साधनभावादप्यज्ञानरूपात्साध्यभावमापादयति । मृत्योर्मांमृतं गमयेति पूर्वयोरेव मन्त्रयोः समुच्चितोऽर्थस्तृतीयेन मन्त्रेणोच्यते इति प्रसिद्धार्थतैव । नात्र तृतीये मन्त्रे तिरोहितमन्तहितमिवायंरूपं 'पूर्वयोरिव मन्त्रयोरस्ति यथाश्रुत एवार्थः ।

'याजमानमुद्गानं कृत्वा पवमानेषु त्रिष्वयानन्तरं यानीतराणि शिष्टानि स्तोत्राणि तेष्व्वात्मनेऽन्नाद्यमागायेत् । प्राणविदुद्गता प्राणमृतः प्राणवदेव यस्मात्स एव उद्गातव्यं प्राणं येषोक्तं वेत्यतः प्राणवदेव तं कामं साधयितुं समर्थस्तस्माद्यजमानस्तेषु स्तोत्रेषु" प्रयु-

स्माद्विज्ञेयं वक्ष्यति—अमृतमिति । प्रथमद्वितीयमन्त्रयोरर्थभेदाप्रतीतेः पुनरुक्तिमाशङ्क्यावान्तरभेदमाह—पूर्वां मन्त्र इति । तथाऽपि तृतीये मन्त्रे पुनरुक्तिस्तदवस्थेत्याशङ्क्याऽह—पूर्वयोरिति ।

बुद्धमनुद्योत्तरवाक्यमवतार्यं व्याचष्टे—याजमानमिति । यथा प्राणस्त्रिषु पवमानेषु "साधारण-मागानं" कृदा शिष्टेषु स्तोत्रेषु स्वार्थमागानमकरोत्सत्याह—प्राणविदिति । तद्विदोऽपि तद्वदागाने योग्यतामाह—प्राणभूत इति । हेतुवाक्यमादौ योजयति—यस्मादिति । "प्रतिज्ञावाक्यं व्याचष्टे—

स्वरूप उपासनारूप ज्योति की श्रोर ले जाओ" । उपरोक्त (दोनों मन्त्रों के वाक्यार्थ के समान) 'मृत्योर्मांमृत गमय' इस मन्त्र की व्याख्या करते हैं—। 'भ्रमरणात्मक-ज्ञानसाध्य देवभाव की प्राप्ति कराओ', यही जप करने वाला मन्त्र में कहता है । अर्थात् मुझे देवभाव श्रोर प्राजापतिभावरूप फल की प्राप्ति कराओ । पहला मन्त्र 'असाधन स्वभाव से साधनभाव की प्राप्ति कराओ' यह कहता है । दूसरा मन्त्र कहता है 'भ्रमरणात्मक साधनभाव से भी मुझे साध्यभाव की प्राप्ति कराओ' । 'मृत्यो-र्मांमृत गमय' इस तृतीय मन्त्र द्वारा पूर्वस्थ दोनों यजुर्मन्त्रों का समुच्चित अर्थ ही कहा जाता है । इसलिए (समुच्चितार्थक मन्त्र होने से) उसका अर्थ प्रसिद्ध ही है । यहाँ तृतीय मन्त्र में पूर्व के दोनों मन्त्रों की तरह 'तिरोहितम्' अर्थात् अन्तर्लिन अर्थ का रूप नहीं है, इसलिए उसका अर्थ यथाश्रुत ही है ।

तीनों पवमान स्तोत्रों में यजमानगामी फल का उद्गान करके इसके बाद 'यानीतराणि' अर्थात् जो अवशिष्ट नौ स्तोत्र हैं, उनमें प्राणोपासक उद्गाता प्राणभूत होकर प्राण के समान अपने लिए अन्नाद्य का उद्गान करे । क्योंकि वह उद्गाता ही इस प्रकार बृहस्पत्यादि गुणवाले प्राण को

१ उच्यते इति—सधर्षणेत शेष । तथा च वातिकम्—'पूर्वयोर्मन्त्रयोर्व्यां विस्तरेणोरित पुन । मन्त्रेण स तृतीयेन सधर्षणाभिधीयते" ॥३६३॥ इति । अतएव हि सप्रहृद्विबरणरूप ग्रन्थनारचमलि शास्त्रवृत्त । २ समु-च्चितार्थकत्वात् । ३ पूर्वयोरिवेति—तृतीयमन्त्रस्य इवशब्दो दृष्टान्तार्थक इतिभाव । ४ यजमानगामि-फलकम् । ५ नवसख्यानि । ६ बृहस्पत्यादिगुणकम् । ७ अत प्राणात्मकत्वात् । ८ तमिति—स्वोय याजमान या फलमागानेन सपादयितुमित्यर्थ । ९ तस्मादिति—उद्गातु स्वार्थफलसंपत्ती शक्तत्वादित्यर्थ । १० नवसु । ११ उद्गीयमानेषु । १२ अविशेषेण । १३ सर्वप्राणोपकारकम् । १४ हेतुवाक्यमि-त्यादि—ननु परकर्मस्वयोद्गातु स्वार्थमागानमयुक्तमित्याशङ्क्य तस्यात्मायमागान समवनीत्यत्र स एव इत्यादि तमागामतीत्यन्तम् हेतुवाक्यमादौ योजयतीत्यर्थ । १५ हेतुमद्वाक्यम् ।

ज्यमानेषु 'वरं वृणीत यं काम कामयेत त कामं वरं वृणोति प्रार्थयेत् । यस्मात्स एष एवंविदुद्गातेति तस्माच्छब्दात्प्रागेव संबध्यते । आत्मने वा यजमानाय वा यं कामं कामयत इच्छत्युद्गाता तमागायत्यागानेन साधयति ।

एवं तावज्ज्ञानकर्मभ्यां प्राणात्मापत्तिरित्युक्तम् । तत्र नास्त्याशङ्कासंभवः । अतः कर्मापाये प्राणापत्तिर्भवति वा न वेत्याशङ्क्यते तदा शङ्कानिवृत्त्यर्थमाह—तद्वैतल्लोकजिदेवेति । तद्व तदेतत्प्राणदर्शनं कर्मविपुक्तं केवलमपि लोकजिदेवेति 'लोकसाधनमेव ।

तस्मादिति । किमिति इत्यासेन वाक्यद्वयव्याख्यानमित्याशङ्का'र्याच्चेति न्यायेन पाठक्रममनाहृत्येति परिहरति—यस्मादित्यादिना । स एष एवविदुद्गाताऽऽत्मने यजमानाय वा य काम कामयते तमागानेन साधयति यस्मादिति हेतुप्रत्यस्तस्मादिति प्रतिज्ञापन्त्याप्रागेव संबध्यत इति योजना ।

श्रुत कीर्तयति—एव तावदिति । तत्र कर्मसमुच्चिते ज्ञाने' देवताप्तौ शङ्कासंभवो नास्ति मिथ सहकृतयोर्ज्ञानकर्मणोस्तदापत्तिहेतुत्वादित्याह—तत्रेति । समनन्तर वाक्यमवतारयति—अत इति । समुच्चयात्कलान्ते'हं'श्रुत्वादिति यावत् । न हेत्यादिना पदानि चिह्नन्व्याख्यमादाय व्याकरोति—श्र्लोकाह-

जानता है, इसलिए (प्राणात्मक होने से) प्राण के समान ही वह उस कामना को सम्पादन करने में समर्थ है । (उद्गाता के स्वार्थं श्रौर परार्थं फन-त्पत्ति में समर्थ होने के कारण) इसलिए उन नौ स्वोत्रो का उद्गान किये जाने पर (उद्गाता से) यजमान को वर मांगना चाहिए । उसे जिस फल की इच्छा हो, उसी फल के लिए वर मांगे । क्योंकि मन्त्र में 'स एष एवविदुद्गाता' इसका सम्बन्ध 'तस्मादु तेपु वर वृणीत' इस पूर्वभाग से है । अर्थात् वह यह इस प्रकार जानने वाला उद्गाता अपने या यजमान के लिए जिस फल की "कामयते" अर्थात् इच्छा करता है, उसी को "प्राणायति" अर्थात् प्राण के द्वारा प्राप्त कर लेता है ।

इस प्रकार कर्मसमुच्चित ज्ञान में प्राणात्मत्व की प्राप्ति वतलायी गयी । इसमें शङ्का के लिए कोई स्थान नहीं है । इसलिए बर्माभाव अर्थात् केवल उपासना द्वारा प्राणात्मभाव की प्राप्ति होती है अथवा नहीं । इस शङ्का का समाधान श्रुति इस वाक्य से करती है—'तद्वैतल्लोकजिदेव' । 'तद्व' अर्थात् वह यह प्राणविज्ञान कर्माभाव वाला अकेला होने पर 'लोकजिदेव' अर्थात् देहभावप्राप्ति वा साधन है । 'श्र्लोकयनाया' अर्थात् देवभावप्राप्ति की अयोग्यता की 'घाशा' अर्थात् सकल्प या प्रार्थना तो हाती नहीं है । ऐसा ब'भी लोव' म नहीं होता कि ग्राम में रहने वाला ही वन में रहने वाले पुरुष

१ वर—शुभ परलोत्पथ्य फलमुद्गातु सखादावृणीत । २ फनम् । ३ ज्ञानकर्मभ्यामिति—बसमुच्चित-ज्ञानेनेत्यर्थ । उद्गीथोपासनस्य उद्योतिहोमप्रकरणपठितत्वादिति ध्येयम् । ४ बर्माभाव इति । बर्माभाव इत्यर्थ । केवलयोपासनयेति भाव । ५ हनिपातस्यार्थोऽयम् । ६ देवभावश्रापम् । ७ 'अर्थान्च' ४ १ २ जैमिनी-यमुष्मिदम् । अस्यायं क्रमस्य वृत्रिद्विद्विद्वत्त्वाच्चेति । यथा अग्निहोत्र जुहोति यवान् पचतीत्यत्र क्त्वाप्रत्ययादीनामभावादिनियमेनानुष्ठागमिति पूर्वपक्षे क्रमप्रापव प्रमाणान्तरमुक्त्वात्पूर्वपक्षे । यवान्पूषवस्याग्निहोत्रहोमपचन-त्वात्पूर्वं साधन सम्पाद्य पश्चाद्दोमनिर्वृतिरिति भाव । ८ पाठनमनाहृत्यनि-यवान् पचत्वान्निहोत्र जुहोतीति इति ध्येयम् । ९ सति । १० निश्चिन्त्वात् ।



इन्द्रियविषयासङ्गर्जरासुरैः पाप्मभिरघर्षणीयो विशुद्धो वागादिपञ्चकं च मदाश्रयत्वा-  
'दग्न्याद्यात्मरूपं स्वाभाविकविज्ञानोत्थेन्द्रियविषयासङ्गजनितामुरपाप्मदोषवियुक्तं सर्व-  
भूतेषु च मदाश्रयान्नाद्योपयोगसंबन्धनमात्मा चाहं सर्वभूतानामाङ्गिरसत्वाद्दृश्यजुःसामो-

हेतुत्वमित्यभिप्रेत्याऽऽह—य एवमिति । एवंशब्दस्य प्रकृतपरामर्शित्वात्पूर्वोक्तं सर्वं वेद्यस्वरूपं सक्षिपति  
—ग्रहमस्मीत्यादिना । तस्य 'वागादिस्यो विशेषं दर्शयति—इन्द्रियेति । किमिदानीं प्राणस्यैवोपास्यतया  
वागादिपञ्चकमुपेक्षितमिति नेत्याह—वागादीति । तस्य प्राणाश्रयत्वेऽपि कुतो देवतात्वमासङ्गपाप्मवि-  
द्वत्वादित्याशङ्क्याऽऽह—स्वाभाविकेति । अत्रकृतोपकारं प्राणद्वारा वागादौ स्मारयति—सर्वेति । रूप-  
कर्मत्वके जगति प्राणस्य स्वरूपमनुसंधत्ते—आत्मा चेति । नामात्मके जगति प्राणस्याऽऽत्मात्वमुक्तं स्मार-

प्राण को जानता है । मैं इन्द्रियो के विषयो की आसक्तिरूप आसुर पापो से अग्रहसनीय विमुद्ध प्राण  
हूँ । वागादि पाँचो प्राण मेरे आश्रित होने के कारण शास्त्रानाद्येय विज्ञान से जन्य, इन्द्रिय और विषयो  
की आसक्ति से होने वाले, आसुर-पापरूप दोष रहित अग्न्यादि देवतास्वरूप, और (वही वागादि  
पाँच प्राण) सम्पूर्ण भूतो मे मेरे आश्रित होने से अश्राय के उपयोग मे हेतु हैं । (रूपकर्मत्वक जगत्  
मे) आङ्गिरस होने के कारण मैं समस्त भूतो का आत्मा हूँ । (नामात्मक जगत् मे) ऋक्, यजुप्, साम

कारित्वात् । नेतर तस्याप्रस्तुतत्वादित्याशङ्क्याह—आध्रमान्तरविषय त्विति । गृहस्याध्रमेतरब्रह्मचर्याद्याश्रमस्व-  
विषयकमित्यर्थः । वर्मानधिकृतविधुरादिसप्रहीतु नुबन्ध । १ प्राणस्य सर्वदेवमयत्वेन तदाश्रिताना तेषामाधि-  
दैविकरूपताजिज्ञाताऽऽध्यात्मिकपरिच्छेदविषयमादिति भावः । २. प्राणशब्देन गोभानामपहण टीकमति-वायिति ।

यदि । उद्गातुरपि तत्तुल्य नोद्गातर्ते त्रिया यत् ॥ यज्ञमान एवा कर्म त्वाश्रित्य फलवद्भवेत् । अथावागा-  
नमुद्गातुस्तज्ज्ञान तद्बद्धाश्रितम् ॥ समुच्चयाच्चेद्बुधोऽद्गातुयजमानयो । देवभाव विमर्षेय तद्धेतदिति हि  
श्रुति ॥ सर्वाश्रमाणा तर्हीद सामान्येनाभिधीयते । तद्धेतदिति सिद्धत्वात्तुद्गातुयजमानयो ॥ देवभावेन विज्ञान  
सत्त्वरुत्वेय तद्विषयम् । परार्थमपि मत्स्वरमावन्पेक्ष न सिद्धये ' ॥३७६-८६॥ इति । उद्गातु समुच्चयादेवभावपक्ष  
द्वयमिति—नेत्यादिना । इहेति उद्गीयप्रकरणस्य फलत्वस्य चोक्तिः । ननु कर्मणि प्रविष्टस्य वय कर्माभाव उपास्त-  
दशकौ कर्तारं तद्भुक्तमुद्गातु समुच्चयात्फलमिति तत्र किं तस्योपास्तित्वेन कर्मणा समुच्चयित याजमानेन वा  
नाद्य इत्याह—परैति ॥ उद्गातुज्ञानमुपेत्य कर्माभावमुक्त्वा ज्ञानमपि तस्य नास्तित्याह—निकेयति । उद्गातत्रिया-  
योमाद्गद्गातुमग्नस्यत्विज स्वकीयत्रियाजुगपत्तस्तत्वात् न तं व्यजानाम्यासासिद्धेस्तदधीनदवतासाहालारो न  
स्यादित्यर्थः । ननु विनापि ज्ञानाभ्यासेन यथासाश्चमुद्गानाद्दवतासाहालारो भविष्यति नेत्याह—साहादिति ।  
कर्मानुष्ठानाद्दस्तासाहालारस्यादृष्टत्वाद्दम्यामाचाम्यस्यमानसाहालारस्य नचविददृष्टत्वादित्यर्थः । अस्तु तर्हि  
ज्ञानसन्तत्या देवतासाहालार्कृतिर्ष्वेवमुद्गातु स्वीयकमाभावात्त्वाने शतं व्यजानसतत्यनुपत्तेरुत्त्वादित्याह—  
सन्तितिश्वेति ॥ ननु ज्ञानमात्रादत्र ब्रह्मभाववद्देवभावोऽपि स्वात्मिमग्यासेनेत्याशङ्क्याश्रित स्मारयति—न चेति ।  
ज्ञानमात्रादभ्यास विना न देवभावा मानाभावादित्युक्त्वा श्रानाविरोधाच्च तथेत्याह—देव इति ॥ उद्गातुर्ज्ञान-  
भावाभावयो स्वीयकर्माभावात् तत्र समुच्चयस्तज्ज्ञानस्वरूपम् । अथ द्वितीयमाशङ्क्याह—उद्गातुरिति । यद्यपि  
विद्वानुद्गाता तथापि तस्य यजमानागमिना कर्मणा न स्वकीयविद्याया समुच्चय मिष्यति अर्भणो याजमानया-  
द्विधायाश्चोद्गातृस्यत्वाङ्गिघ्राधारपोस्तयो समुच्चयस्य दुर्वचत्वादित्यर्थः ॥ समुच्चयाद्गद्गातुर्देवातिरिति पक्ष  
निरस्य यजमानस्य सतस्त्वावपक्ष निरस्यति—यजमानस्यति । यजमानस्यापि ज्ञानकर्मणो समुच्चयो देवभाव-

द्वीथभूतायाश्च वाच आत्मा तद्व्याप्तेस्तन्निर्वर्तकत्वाच्च मम साम्नो गीतिभावमापद्य-  
मानस्य बाह्यं धनं भूषणं सौस्वर्यं ततोऽप्यान्तरं सोवर्णं लाक्षणिकं सौस्वर्यं गीतिभाव-  
मापद्यमानस्य मम कण्ठादिस्थानानि प्रतिष्ठा । एवंगुणोऽहं पुत्तिकादिशरीरेषु 'कात्स्न्येन

यति—ऋगिति । सति सामत्वे गीतिभावावस्थाया प्राणस्योक्त बाह्यमान्तरं च सौस्वर्यं सोवर्णमिति  
गुणद्वयमनुवदति—ममेति । तस्यैव पंकल्पिकीं प्रतिष्ठानुक्ताननुस्मारयति—गीतीति । पद्वेत्त्यादिनोक्त'

श्रीर उद्गीथरूपा वाक्—इमे व्याप्त श्रीर इनका निष्पावक होने के कारण मैं (प्राण) ही आत्म-  
स्वरूप हूँ । गीतिभाव को प्राप्त हुई भवस्था मे मुझ साम का सुस्वरत्वरूप धन बाह्य भूषण है । उससे  
मैं अन्तर धन सुस्वरत्वरूप सुवर्णता है, जो लाक्षणिक है । गीतिभाव को प्राप्त हुए मुझ प्राण के  
कण्ठादि स्थान (श्रीर अन्नपरिणामी देह) प्रतिष्ठा है । इस प्रकार गुणों वाला आधिदैविक स्वरूप से  
अमूर्त एव सर्वगत होने के कारण मैं पुत्तिकादिशरीरो मे सर्वादयव—भवच्छेदरूप से व्याप्त हूँ । इस

१ प्रतिष्ठति—अन्नपरिणामो देहश्चेति येष । २ सर्वावयववच्छेदेन । ३ सर्वतत्त्वम् ।

प्रतिष्ठेत्पुच्छमो नातीत्यत्रात् सन्धपरामृष्ट पूर्वाद्धोपदिष्ट हेतुमेव स्पष्टयति—मिनेति ॥ उभयो समुच्चया-  
द्वभाव पूर्ववादिना निरस्ते सिद्धान्तो यजमानस्य ततस्तद्भाव साधयति—मतमिति । यत्पूर्वं प्राणोपासनमुक्त  
तदाजमानमिष्टमुद्गातुपजमानेन श्रीतत्त्वात् क्व च यजमानस्योपपद्यतमत समुच्चयाद्देवत्व तस्य युक्तमित्यर्थं ।  
अममुच्चयवादी शङ्कते—स्वयमिति । कर्मवज्जातमपि याजमान चेत्तर्हि तस्योभयत्र स्वयमेव शक्तदद्यात्तार प्रवि  
नापेक्षा स्यादृश्यते च तदपेक्षा तस्मादोद्गातमेवोपासनमिति न समुच्चयाद्देवत्व यजमानस्यत्यर्थं ॥ सिद्धान्तो  
समुच्चय साधयति—कर्मोपीति । यदि कर्मणि याजमाने निष्कथयमुद्गातपेक्षति मत तर्हि तद्वेव जानेऽपि  
याजमाने जन्मार्थमितरपेक्षा तथा च समुच्चयाद्यजमानस्य देवत्वमित्यर्थ । सप्रत्युद्गातुरपि समुच्चयाद्देवत्व  
साधयति—उद्गातुरिति । यदोद्गातार विना ज्योतिष्टोमादिभिर्या न भिद्यति तथा ता विना उद्गातापि  
सिम्भारिक्यारूढस्यैव तदभावात्ततो यजमानवदुद्गातुरपि कर्मवत्य ज्ञानन्तु तस्य शीतत्वोद्गातुस्तदाश्रयत्वात्त-  
स्मानन्मपि समुच्चयाद्देवत्व युक्तमित्यर्थ ॥ यत्तु भिन्नार्थिष्ठान्तरात् समुच्चयो ज्ञानकर्मोपरिति तत्राह—याजमा-  
नमिति । यथा यजमानस्वार्थिण कर्मोऽश्रयत्वं तत्र समुच्चित उद्गातुरुत्पादापान पक्ष साधयति तथा तदीय-  
ज्ञानगार्थित्वे तेन समुच्चितामितरत्कर्मण साधयति यजमानकर्मोऽश्रिते तेन समुच्चितमितरज्ञानमपि स्वफल  
साधयत्यतो भिन्नार्थिण रणोरपि ज्ञानरमयो समुच्चयादुभयोर्देवभाव सम्भवतीत्यर्थं । उद्गातुयजमानसर्वेष्वत्त-  
दीयज्ञानरमणोरपि सबोधोपपत्त्यर्थो हिद्यत् ॥ इमो समुच्चयाद् इति सिद्धान्तान्ता समर्थिता पूर्ववात्सुवदिति-  
समुच्चयादिति । वेत्तज्ञानाद्वापि उद्गातुयजमानयावाऽप्यथा वा वाऽऽस्तस्यो समुच्चयाधिकारित्वान्नेतरस्त-  
स्याप्रमुत्तावदिति मत्वाऽह—विमर्षेति ॥ कर्मभूषणात् मधेया श्रैर्वाणिताना वेत्तज्ञानाद्वापि उद्गातुरुत्तरमाह—  
सर्वेति । प्रवृत्तभावप्रामाण्यात्वेदलज्ञानात् पालिष्ट चेत्तर्हि तत्र सर्वाधिकृताना कर्मिणामधिकोपणद ज्ञान फलवतु-  
ष्यत इत्यर्थं । प्रवृत्तयोगे इमोरिद ज्ञान ि न स्यादित्याह—मिदत्वादिति । तयो समुच्चयाधिकारि-  
त्वरूप स्थितत्वात् वेत्तज्ञानेऽधिकारितेत्यर्थं ॥ वेत्तज्ञानस्य देवापि उद्गातुयजमानस्य समुच्चितस्यैव उद्गातुरित्या-  
हादुक् कर्मभूषणभावमाह—देवेति । उद्गीथज्ञानमुद्गातुत्वं यजमानस्वामिकर्मणि कर्तार देवभावेन योजयति  
विमुक्तानपेक्ष बन्तु स्वामिरेवैव साधुपासन कतुर्देवभावमापादयति इत्यतः ज्ञान वेत्तमपि यस्मात् तद्भावात्तानाम  
अवेत्तुपपन्न वेत्तस्यापि ज्ञानस्य देवापि नत्वमित्यर्थ ॥

अथ प्रथमाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मणम् ।

आत्मवेदमग्र आसीत्पुरुषविधः सोऽनुवीक्ष्य नान्यदा-  
त्मनोऽपश्यत्सोऽहमस्मीत्यग्रे व्याहरत्ततोऽहंनामाभव-  
त्तस्मादप्येतर्ह्यामन्त्रितोऽहमयमित्येवाग्र उक्त्वाऽथा-  
न्यन्नाम प्रब्रूते यदस्य भवति स 'यत्पूर्वोऽस्मात्सर्व-

उत्पत्ति से पूर्व यह पुरुष की तरह शिरपादादि वाला विराडात्मा ही था । उस प्रजापति ने आलोचना करने पर भी अपने से भिन्न किसी को नहीं देखा । (सर्वात्मरूप से अपने को ही देखने के कारण इस श्रौत विज्ञानजनित सरकार से युक्त) उस प्रजापति ने "अहमस्मि" में ही ऐसा कहा, इसीलिए वह 'अहम्' नाम वाला हो गया । अतएव इस समय भी सम्बोधन करने पर पहले प्रत्येक

परिसमाप्तोऽमूर्तत्वात्सर्वगतत्वाच्चेत्या एवमभिमानाभिव्यक्तेर्वेदोपास्त इत्यर्थः ॥२८॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥३॥

आत्मवेदमग्र आसीत् । ज्ञानकर्मभ्यां समुच्चिताभ्यां प्रजापतित्वप्राप्तिर्व्याख्याता । केवलप्राणदर्शनेन च तद्वैतल्लोकजिदेवेत्यादिना । प्रजापतेः 'फलभूतस्य सृष्टिस्थितिसंहारेषु जगतः स्वातन्त्र्यादिविमूत्युपवर्णनेन ज्ञानकर्मणोर्वैदिकयोः फलोत्कर्षो वर्णयितव्य इत्येवम-

पराभूयति—एवगुणोऽहमिति । इत्येवमभिमानाभिव्यक्तिपर्यन्तं यो ध्यायति 'तस्यैवं फलमित्युपसंहरति—इतीति ॥२८॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥३॥

ब्राह्मणान्तरमवतार्यं पूर्वेण संबन्धं यवत् वृत्तं कीर्तयति—आत्मवेद्यादिना । केवलप्राणदर्शनेन च प्रजापतित्वप्राप्तिर्व्याख्यातेति संबन्धः । इदानीमात्मेत्यादेस्तद्वैदमित्यतः प्राक्तनग्रन्थस्याऽऽपात-स्तत्पर्यमाह—प्रजापतेरिति । आदिपदेन सर्वात्मत्वादि गृह्यते । फलोत्कर्षोपवर्णनं कुत्रोपयुज्यते तत्रा-

रीति से अभिमान की अभिव्यक्तिपर्यन्त जो प्राणो को जाता है, उसकी उपासना करता है, (कर्म से अनधिकृत होने पर भी) उसकी उपरोक्त फल मिलता है, यह अर्थ है ॥२८॥

इस प्रकार प्रथम अध्याय का तृतीय ब्राह्मण पूर्ण हुआ ॥३॥

प्रथम अध्याय चतुर्थं ब्राह्मण

"पहले यह आत्मा ही था" । समुच्चित ज्ञान और कर्म से तथा 'यह प्राणविज्ञान कर्माभाव वाला प्रकेला होने पर देवभावप्राप्ति का साधन है' इत्यादि श्रुतिवाक्य द्वारा केवल प्राणविज्ञान से प्रजापतित्व की प्राप्ति का प्रतिपादन किया गया । समुच्च्यादिकल-भूत प्रजापति की जगत् की सृष्टि,

१. यवमातावक्ष्य । २. अमूर्तत्वादिति—आधिदैविकस्वरूपेति बोध्यम् । ३. समुच्चयादे । ४. कर्मान-धिभूतस्यापीति भावः । ५. तद्वैदमित्यतः प्राक्तनग्रन्थस्य । ६. आपातत इति—अविद्ययात इत्यर्थः । स्वानभिमत तात्पर्यमिति यावत् । ७. आदिना सर्वनियन्तृत्वादि ।

संभूतोऽनुवीक्ष्यान्वालोचनं कृत्वा 'कोऽहं' 'किलक्षणो वाऽस्मीति' नान्यद्वस्त्वन्तरमात्मनः प्राणपिण्डात्मकात्कार्यकरणरूपान्नापश्यन्न ददर्श । 'केवलं त्वात्मानमेव सर्वात्मानमपश्यत् । तथा पूर्वजन्मश्रौतविज्ञानसंस्कृतः सोऽहं-प्रजापतिः-सर्वात्माऽहमस्मीत्यग्रे व्याहरद्व्याहृतवान् ।

ततस्तस्माद्यतः पूर्वज्ञानसंस्कारात्वात्मानमेवाहंमित्यभ्यधादग्रे" तस्मादहं नामानवत्तस्योपनिषदहमिति" श्रुतिप्रदर्शितमेव नाम व्यक्ष्यति" । तस्माद्यस्मात्कारणे प्रजापतावेवं

एवेति । स्वरूपधर्मविषयो द्वौ विमर्शौ । नान्यदिति वाक्यमादायाक्षराणि व्याचष्टे—वस्त्वन्तरमिति । दर्शनशक्यभावादेव वस्त्वन्तरं प्रजापतिर्न दृष्टवानित्याशङ्क्याऽह—केवलं त्विति । सोऽहमित्यादिव्याचष्टे—तथेति । यथा सर्वात्मा प्रजापतिरहमिति पूर्वस्मिञ्जन्मनि श्रौतेन विज्ञानेन संस्कृतो विराडात्मा तथेदानीमपि फलावस्थः सोऽहं प्रजापतिरस्मीति प्रथमं व्याहृतवानिति योजना ।

व्याहरणफलमाह—तत इति । किमिति प्रजापतेरहमिति नामोच्यते साधारणं हीदं सर्वेषामित्याशङ्कूपोषासनार्थमित्याह—तस्येति । आध्यात्मिकस्य चाक्षुषस्य पुरुषस्याहमिति "रहस्य नामेति यतो वक्ष्यत्यतः श्रुतिसिद्धमेवंतन्नामास्य "ध्यानार्थमिहोक्तमित्यर्थः । "प्रजापतेरहं नामत्वे लोकप्रसिद्धिप्रमाणयितुमुत्तरं वाक्यमित्याह—तस्मादिति ।

मादि लक्षण वाले मनु आदि का स्रष्टा वह ही विराट् था । पहले उत्पन्न हुए उस प्रजापति ने "अनुवीक्ष्य" अर्थात् (अपने को त्रैलोक्यात्मक विराट्स्वरूप देखने के अभ्यस्त पश्चात् यथोक्तरूप में) अन्वालोचन करके "मेरा क्या स्वरूप है ? मैं किस धर्म वाला हूँ ?" इस प्रकार विचार करके अपने प्राणसमुदायात्मक और देहेन्द्रिय-सघात से भिन्न (स्वतन्त्र या परतन्त्र) कोई पदार्थ नहीं देखा । अपने को ही अद्वितीय, सर्वात्मरूप से देखा । (दूसरा कोई पदार्थ न देखकर विराडात्मा ने क्या किया ?) । इस तरह पूर्वजन्म के श्रौतविज्ञानजनित संस्कार से युक्त होने के कारण (प्राचीन अभ्यास के बल से प्रत्यगात्मा में ही मति हुई) 'वह सर्वात्मा प्रजापति मैं हूँ', यह पहले "व्याहरत्" अर्थात् कहा ।

१. अनुशब्द. पादचार्यवाची—तथा च त्रैलोक्यात्मक विराटरूपमहमस्मीति दर्शनमस्य यद्भवानावस्थायामस्यस्त तादृशदर्शनादनु पश्चाद्यथोक्तदर्शनपत् यथोक्तरूप वीक्ष्येत्यागमेनाह—अन्विति । २. इस्वरूपः । ३. किमर्थकः । ४. तदानीं विराट् देहादेहात्तरस्याऽनुत्पत्तौ रात्मीयं पिण्डमात्रं न दृष्ट्वास्ततोऽन्यत् स्वतन्त्र परतन्त्र वा न किंचिदित्यभिप्रेत्याह—नान्यदिति । ५. प्राणसमुदायात्मकात् । ६. अद्वितीयम् । ७. अपरमपश्यन् विराडात्मा किं वृत्तवानित्यपेक्षायामाह—तथेति । ८. प्राचीनाभ्यासबलात्प्रव्यथात्मन्येवास्य मतिरभूदित्यागमेनाह—सर्वात्मेति । तथा च वार्तिके—"त्रैलोक्यात्मकदेहात्मा नापरमपश्यन् पृथक् । भिन्नायतिभिर्मन्वन्त्यात् प्रतीच्येवास्य घोरभूत् ॥ सद्यद दर्शनं यादृक् प्रागभ्यस्त तथैव स । व्याजहार फलावस्थो ह्यहमित्यात्मवाचकमिति" ॥४१-४२॥ ९. इति—आत्मवाचिना गन्तेन । १०. प्रथमम् । ११. इति वक्ष्यतीति सम्बन्धः । १२. वृ० उ० ५. ७. २ । १३. गोप्यम् । १४. ध्यानार्थमिति—एतेन कस्त्वपि नामान्तरेषु किमित्यनेनैवात्मानमुक्तवानित्युक्तमपास्तम् उपासनार्थत्वावस्थेत्युक्तत्वादिति ध्येयम् । १५. प्रजापतिरहमित्यग्रे व्याजहार ततोऽहं नामाभूदित्यत्र किं मानमिति ।

'वृत्तं तस्मात्तत्कार्यभूतेषु प्राणिष्वेतर्ह्यतस्मिन्नपि काले भ्रामन्त्रितः कस्त्यमित्युक्तः। सन्नहम-  
पमित्येवात्र उक्त्वा कारणात्माभिधानेनाऽऽत्मानमभिधायाग्रे पुनर्विशेषनामजिज्ञासवेऽद्या-  
नन्तरं विशेषपिण्डाभिधानं देवदत्तो यज्ञदत्तो वेति प्रभूते कथयति यज्ञामास्य विशेषपिण्डस्य  
मातापितृकृतं भवति तत्कथयति ।

स च प्रजापतिः पूर्वजन्मनि सम्यक्कर्मज्ञानभावनानुष्ठानैः साधकावस्थाया यद्यस्मात्कर्म-  
ज्ञानभावनानुष्ठानैः प्रजापतित्वं प्रतिपित्सूना पूर्वं प्रथमं सन्नस्मात्प्रजापतित्वप्रतिपित्सुसमु-  
दायात्सर्वस्मादादावौषददहृत्किमात्तज्ञानानलक्षणान्सर्वान्पाप्मनः प्रजापतित्वप्रतिबन्धकार-

'उपासनाथं प्रजापतेरहनामोक्त्या' पुरुषनामनिर्वचनं करोति—ए चेत्यादिना । पूर्वस्मिज्ज-  
न्मनि साधकावस्थाया कर्माद्यनुष्ठानैरहमहमिक्या प्रजापतित्वप्रप्तेऽसूना मध्ये पूर्वो य सम्यक्कर्मानुष्ठानैः  
सर्वं प्रतिबन्धकं यस्माददहृत्सस्मात्स प्रजापतिं पुरुष इति योजना । 'उक्तमेव स्फुटयति—प्रथमं सन्निति ।  
सर्वस्मादस्मात्प्रजापतित्वप्रतिपित्सुसमुदायात्प्रथमं सन्नोपविति सवन्ध । आकाङ्क्षापूर्वकं दाह्यं'

'तत' अर्थात् इसी से, क्योंकि पूर्वज्ञान के सत्कारो से अपने को ही उसने प्रारम्भ में 'अहम्'  
इस (आत्मवाची शब्द) से कहा, इसलिये वह अहनाम वाला हुआ । श्रुतिप्रतिपादित अहनामा उस  
आत्मा को उपनिषद् आगे बताएगी । इसलिए किस कारण से प्रजापति 'अहम्' नामत्व से निष्पन्न हुआ,  
इसी से 'एतर्हि' अर्थात् इस समय भी उसके कार्यभूत जीवो में 'तू कौन है', ऐसा किसी को जब पूछा  
जाता है, तो वह पहले 'यह मैं हूँ' इस प्रकार अपने को कारणात्मा विराड् अभिधायक शब्द से  
बतलाता है । फिर जब विशेष नाम को पूछा जाता है, तो वह उसे विशेष पिण्डात्मक शरीर का  
'देवदत्त या यज्ञदत्त' इस प्रकार नाम कहता है, अर्थात् वह विशेषनाम जो इसके विशेषपिण्डात्मक  
शरीर के माता पिता द्वारा रखा जाता है, बतलाता है ।

उस प्रजापति ने पूर्वजन्म की साधक अवस्था में सम्यक् कर्म और ज्ञान के अभ्यासरूप  
अनुष्ठानों द्वारा इन कर्म और ज्ञान के अभ्यासरूप अनुष्ठानों से प्रजापतित्व चाहने वालों में 'पूर्वं'  
अर्थात् प्रधान होने के कारण, इस प्रजापतित्व प्राप्त के इच्छुक "सर्वस्मात्" अर्थात् पूरे समुदाय  
से "श्रोपत्" अर्थात् दग्ध कर दिया । क्या दग्ध कर दिया ? प्रजापतित्व में प्रतिबन्धक कारणभूत  
आसक्ति और अज्ञान लक्षण वाले सम्पूर्ण पापों को दग्ध कर दिया । ऐसा होने से पुरष हुआ अर्थात्  
पूर्वं में दग्ध कर दिया, इसलिए पुरुष हुआ ।

जिज्ञासाया प्रत्यक्ष तत्र मानमित्यभिप्रायं तस्मादित्यादिनाप्यभवतारयति प्रजापतरिति । तथा च वातिके—  
"तत्कार्येण लिङ्गेन ज्ञापयन् कारणाभिधाम् । तस्मादपीति वक्तव्येता प्रसिद्धिं लोवसाशिकीमिति" ॥४५॥ प्रजाप-  
तिकार्यभूतप्रजावगागतेनाहमिति व्याहरणेन प्रथमप्रवृत्तेन लिङ्गेन कारणार्थं तस्मिन्नहमित्यभिधानं तस्मादित्यादिना  
ज्ञापयन् वेदस्तस्याह नामत्वे लोकप्रसिद्धिं च प्रमाणयतीत्यर्थः । १ अहमिति व्याहरणेनाह नामत्वं निष्पन्न-  
मित्यर्थः । २ कारणात्मनो विराजोर्भिधायनेन शब्देनेत्यर्थः । ३ भावना—अभ्यासः । ४ प्रधानः । ५  
उपासनाथमिति—विराज सर्वस्मात्सर्वं दक्षितत्वात् पुरुषत्वानियमात् स च पुरुष इति स्मृतिविरोध इत्याशयवेत्यादौ  
शेषः । ६ तदर्थमेव । ७ अहमहमिति अस्यामिति व्रीह्यादित्वाद् बुद्धिः । ८ उक्तमिति—पूर्ववदप्येतत् मुख्य-  
त्वमेवेत्यर्थः ।



एभूतान् । यस्मादेवं तस्मात्पुरुषः पूर्वमीषदिति पुरुषः ।

यथाऽयं 'प्रजापतिरोपित्वा प्रतिबन्धकान्पाप्मनः सर्वान्पुरुषः, प्रजापतिरभवत् । एवमन्योऽपि ज्ञानकर्मभावनागुप्तानवह्निना केवलं ज्ञानबलाद्दोषति भस्मी करोति ह वं, स तं कं योऽस्माद्द्विगुणः पूर्वं प्रथमः प्रजापतिर्विभूयति भवितुमिच्छति तमित्यर्थः । तं दर्शयति—य एवं वेदेति सामर्थ्याज्ज्ञानभावनाप्रकर्षवान् । नन्वनर्थाय प्राजापत्यप्रतिपित्संबविदा चेद्दृह्यते । नैप दोषः । ज्ञानभावनोत्कर्षाभावात्प्रथमं प्रजापतित्वप्रतिपत्यभावमात्रत्वा-

दर्शयति—किमत्यादिना । पूर्वं प्रजापतित्वप्रतिबन्धकप्रध्वंसित्वे सिद्धमर्थमाह—यस्मादिति ।

'पुरुषगुणोपासकस्य फलमाह—यथेति । अयं प्रजापतिरिति भविष्यद्वृत्त्या साधकोक्तिः, पुरुषः प्रजापतिरिति फलावस्थः स कथ्यते । कोऽसाधोपतीत्यपेक्षायामाह—त दर्शयतीति । पुरुषगुणः प्रजापतिरहमस्मीति यो विद्यात्सोऽन्यानोपतीत्यर्थः । विद्यासाम्ये कथमेवा ध्यवस्येत्याशाङ्क्याऽह—सामर्थ्यादिति । हेतुसाम्ये दाहकत्वानुपपत्तैस्तत्प्रकर्षवानितरान्वहतीत्यर्थः । प्रसिद्धं दाहमादाय चोदयति—नन्विति । तथा च तत्रेप्साऽयोगात्तदुपास्यसिद्धिरित्यर्थः । विवक्षितं दाहं दर्शयन्तुत्तरमाह—

जिस प्रकार (साधकावस्था वाला) यह प्रजापति सम्पूर्ण प्रतिबन्धक पापों को जला कर (फलावस्था वाला) प्रजापति पुरुष हुआ । इस प्रकार (साधकावस्थासम्पन्न प्रजापति के समान) दूसरा भी, ज्ञान और कर्म के अभ्यास की अनुष्ठानमयी अग्नि द्वारा केवल ज्ञान के बल से उसको "भ्रूपति" अर्थात् भस्मसात् कर देता है । किसे (भस्मसात् करता है) ? जो इस विद्वान् से "पूर्वं" अर्थात् प्रधान प्रजापति होना चाहता है, उसको भस्मसात् कर देता है ऐसा इसका भाशय है । उसे ही श्रुति कहती है 'य एव वेद' अर्थात् "जो इस प्रकार जानता है" (हेतुसाम्य से दाहवत्त्व-शक्ति असिद्ध होने पर भी) सामर्थ्य से वह ज्ञान भावना से उत्कर्षवान् है । यदि वह इस प्रकार उपासना करने वाले से भस्म हो जाता है, तब तो प्रजापतित्व प्राप्ति की इच्छा ही अनर्थ का कारण है । (साङ्गा नमाधान करते हैं—) इसमें कोई दोष नहीं है । क्योंकि ज्ञानभावना के उत्कर्ष का अभाव होने से प्रधान प्रजापतित्व न प्राप्त कर सवना ही उसका दाह है । उत्कृष्टसाधनसम्पन्न (उपासक) प्रधान प्रजापतित्व की प्राप्ति करता है, न्यूनसाधनसम्पन्न (साधक) नहीं प्राप्त कर सकता, इस कारण से वह उसे भस्म कर देता है । यह प्रसिद्ध नहीं है कि उत्कृष्टसाधनसम्पन्न अपने से इतर न्यून-

१ साधकावस्थ । २, फलावस्थ । ३ साधकावस्थप्रजापतिवत् । ४ नामान्तरेषु सत्यपि किमिति पुरुषनामनिर्दिष्टिरित्यादाङ्क्य तन्नाम्नात्सोपास्यमर्थमिति मत्वा । फलभाष्यमवतारयति—पुरुषगुणोपासकस्येति । ५ ननु वागदातो घेन्नादिधीवत् पुरुषगुणे विगजि धीर्नहि तन ध्यातुंलादात्म्यं अन्यस्यान्यत्वायोगादिति चेदत्राह—यतिरे—“पुरोप्रमीत्युपास्यमर्थं पुरुषार्थाऽयमुच्यते । ओपनीत्युत्तितः माशात् गुणोपास्तिफलभवात्” ॥१५२॥ पुरुषगुणे विराग्यहृषहोपास्तिरिष्टत्यत्र पुरुषनिर्दिष्ट प्रमाणयति—इत्युपास्यमर्थमिति । फलान्तराहोऽप्येनार्ण्यपुरुषनामनिर्वचनेऽपि कथं तद्गुणे विराग्यहृषहोपास्तिरित्यादाङ्क्य आह—ओपतीति । साक्षात्सूत्रभावस्य पुरुषगुण-विरादुपास्तिफलस्य यथोक्तवाक्यत श्रुतस्तत्तन्नुन्यायेन विराग्यहृषहोपास्तिनिर्दिष्टिरित्यर्थः । ६ प्राजापत्येप्साया अनर्थहेतुत्वे च ।

सोऽविभेत्स्मादेकाकी विभेति स हायमीक्षां चक्रे

यन्मदन्यन्नास्ति कस्मान्नु विभेमोति तत एवास्य भयं

वीषाय कस्माद्बभूवैद्वितीयाद्वै भयं भवति ॥२॥

वह पुरुषाकार प्रथम क्षरीणी प्रजापति भयभीत हो गया । इसीलिए आज भी अकेला पुरुष डरता है । पुनः उस प्रजापति ने यह विचार किया, यदि मुझमें भिन्न कोई नहीं तो फिर मैं किससे डरता हूँ ? इतना विचार करते ही उसका भय जाता रहा, क्योंकि भय का कोई कारण दीखता नहीं था । भय तो सदा दूसरे से हाता है (आत्मैकत्व दर्शन से प्रजापति का भय मिट गया) । अतः आज भी आत्मैकत्व दर्शन ही भय से मुक्त कराने वाला है ॥२॥

दाहस्य । उत्कृष्टसाधनः प्रथमं प्रजापतित्वं प्राप्नुवन्न्यूनसाधनो न प्राप्नोतीति स त दहती-  
त्युच्यते न पुनः प्रत्यक्षमुत्कृष्टसाधनेनेतरो दह्यते । यथा लोके आजिसृतां यः प्रथममाजिमु-  
पसर्पति तेनेतरे दग्धा इवापहतसामर्थ्या भवन्ति तद्वत् ॥१॥

यदिदं तुष्टूपितं कर्मकाण्डविहितज्ञानकर्मफलं प्रजापत्यलक्षणा नैव तत्संसारविष-

नेप दोष इति । तदेव स्पष्टयति—उत्कृष्टेति । प्राप्नुयन्नभवतीति शेषः । औपचारिक दाह दृष्टान्तेन साधयति—यथेति । आजिमर्मादा ता सरति धावन्तीत्याजिसृतस्तेषामिति यावत् ॥१॥

ज्ञानकर्मफलं सौत्रं पदमुत्कृष्टत्वान्मुक्तिस्तदन्यमुक्त्यभावात्तद्वेतुसम्यग्धीसिद्धये प्रवृत्तिरर्थाके-  
त्याशङ्क्य सोऽविभेदियस्य तात्वयमाह—यदिदमिति । तुष्टूपितं स्तोत्रुमभिप्रेतमिति यावत् । ग्राह

साधन वाले को जला ही डालता हो । लोक में जिस प्रकार 'आजि' अर्थात् बालकादि द्वारा श्रीडा विशेष में की हुई सीमा को जो 'आजिसृत्' अर्थात् सीमा तब पहुंचने के लिए दौड़ने वाला पहले प्राप्त कर लेता है, उस पुरुष से दूसर पुरुष दग्ध से हो जाते हैं, अर्थात् अपने को सामर्थ्यहीन सा अनुभव करने लगते हैं, उसी प्रकार यहाँ भी समझना चाहिए ॥१॥

यहाँ जिस प्रजापतित्व लक्षण वाले कर्मकाण्डविहितज्ञान और कर्म के फल की स्तुति बरनी

१ प्राप्तद्वम् । २ कर्मप्रधान वृत्तीयब्राह्मणमपि कर्मकाण्डशब्दितम् । ३ नैवति—ननु ज्ञानवर्मस्यामाप्तमूर्ध-  
स्वादशेषनायं स्वस्तेनं शीघ्रं फलं ससाधन्यंतमित्याशङ्क्य समादधुर्वातिवे— "प्रत्यायायात्स्यविज्ञानविपदाक्य-  
साधने । यावद्विच्छिन्नफलं नाद सर्वानर्थनिवृत्तये ॥ निरस्तातिशयं वर्मं ज्ञानं चाऽऽप्यापि बालवत् । यतोऽवि-  
भेदविद्यावान्तोऽसावस्मदादिषु ॥ न ह्यविद्यामनादाप्य वस्तुपापारम्भतप्रयात् । कश्चिद्विभेदव्यभिचेच्च तेनाविद्वा-  
न्प्रजापति ॥ प्रत्यग्यायात्स्यविषयं नि शेषपुरुषार्थं कृत् । इत्येतत्प्रतिपत्त्यर्थं विराट्प्राप्तस्य कुरुसन्मिति ॥"  
५४-५७) शाखादिकल्पस्य प्रजापतेर्न भवादि युक्तं तदेवविद्याभावादित्याशङ्क्याह—निरस्तति । तस्य च  
विद्यमानाणि विद्याऽऽरूपकर्मप्रतिबन्धात् सर्वरिमनाऽर्षिषा निवर्तयत्यधुनातन्वीषन्मुत्तर्षितनाय ॥ विराजो  
भवहेतुर्विद्यास्तीत्यन्वयमुत्सेनोक्त्वा ध्यतिरकमुनेनाह—नहीति ॥ वर्मज्ञानफलभूनेऽपि विराट्कृष्टत्वेन प्राणुक्तो-  
ऽधुना निन्द्यते तत्कल्पं पद्भुप्रधानन्यायो नावतरेदित्याशङ्क्याह—प्रत्यगीति । ४ सत्सररूप विषमर्थम् । ५  
तदेव—दाहस्योत्तररूपवदेव । ६ आजिमर्मादिति—बालादिभिः श्रीडाविधेये कृता सीमेति यावत् ।

यमत्यक्रामदितोममर्थं प्रदर्शयिष्यन्नाह—

सोऽविभेत्स प्रजापतिर्मोक्षं प्रथमः शरीरी पुरुषविधो व्याख्यातः सोऽविभेद्भूत-  
वानस्मदादिवदेवेत्याह । यस्मादयं पुरुषविधः शरीरकरणवानात्मनाशविपरीतदर्शनवत्त्वा-  
दविभेत्समात्तत्सामान्यादद्यत्वेऽप्येकाकी विभेति । किंचास्मदादिवदेव भयहेतुविपरीतदर्श-  
नापनोदकारणं यथाभूतात्मदर्शनं सोऽयं प्रजापतिरीक्षामीक्षणं चक्रे कृतवान् ह स्म ।  
कथमित्याह—यद्यस्मान्तोऽन्यदात्मव्यतिरेकेण वस्त्वन्तरं प्रतिद्वंद्वीभूतं नास्ति तस्मि-  
न्नात्मविनाशहेत्वभावे कस्मान्नु विभेमीति ।

विवक्षितार्थसिद्धयर्थं हेतु भयभाक्त्वमिति शेषः । ज्ञानकर्मफलं प्रैलोक्यात्मकसूत्रवत्कृष्टमपि संसार-  
न्तर्भूतमेव न क्वच्यमिति षत्पुत्रतरं वाक्यमित्यर्थः । ग्रहमेकाकी कोऽपि मा हनिष्यतीत्यात्मनाश-  
विषयविपरीतज्ञानवत्प्रजापतिर्भौतवानित्यत्र किं 'प्रमाणमित्याशङ्क्य कार्यगतेन 'भयलिङ्गेन  
कारणे प्रजापती तदनुमेयमित्याह—यस्मादिति । तत्सामान्यादेकाकित्वाविशेषादिति यावत् । प्रजा-  
पते संसारान्तर्भूतत्वे हेत्वन्तरमाह—किंचेति । यथाऽस्मदादिभी रज्जुस्थाप्यादौ सर्पपुरुषादिभ्रम-  
जनितभयनिवृत्तये विचारेण तद्व्यज्ञानं सपाद्यते तथा प्रजापतिरपि भयस्य तद्वेतोश्च विपरीतधियो  
ध्वस्तिहेतुं तत्त्वज्ञानं विचार्य संपादितवानित्यर्थः । परमायं दर्शनमेव प्रश्नपूर्वकं विशदयति—कथ-  
मित्यादिना । तस्मिन्नित्यत्र तस्मादित्यादौ पठितव्यम् ।

मच्छब्दोपलक्षित प्रत्यक्चैतन्यमद्वितीयब्रह्मरूपेण ज्ञात्वा गृहेत् भीति प्रजापतिरक्षिपदित्युक्त-

ग्रभीष्ट है, वह समारूप अर्थ से बाहर नहीं है । इसी को स्पष्ट करने के लिए श्रुति कहती है—

'सोऽविभेत्' वह डर गया । 'स' अर्थात् वह प्रजापति, जिसकी पुरुषविध प्रथम शरीरी के रूप  
म व्याख्या कर चुके है, वह 'अविभत्' अर्थात् हम लोगों के समान ही भययुक्त हो गया—ऐसा श्रुति  
कहती है । यह पुरुषविध शरीर और इन्द्रियो वाला प्रजापति विपरीतज्ञान से अपना नाश  
देखकर डर गया था, इसीलिए उससे समानता होने के कारण आज भी अपने को अकेला पाकर  
मनुष्य डरता है । इसके अतिरिक्त हमारे समान ही प्रजापति को भी भय-हेतुक विपरीतज्ञान की  
निवृत्ति यथाथ आत्मदर्शन से हुई । उस प्रजापति ने 'ईक्षाचक्र' अर्थात् विचार किया । कैसे विचार  
सम्पादित किया ? इस पर कहा जाता है—'यत्' अर्थात् यदि मुझे "अन्यत्" अर्थात् भिन्न  
भनात्मभूत प्रतिद्वन्द्वी कोई अनात्म वस्तु नहीं है तो आत्मविनाश का कोई कारण न होने पर (प्रत्यक्,  
अभिन्न, अद्वितीय, चैतन्य, आनन्द ब्रह्मस्वरूप) मैं किससे भयभीत होता हूँ ?

- १ 'स' यं शरीरी प्रथम' इत्यादिमूल्युक्त । २ ईक्षणव्याख्यानमिदम् । ३ विचारेण संपादितवान् । ४  
अनारमभूतम् । ५ वस्मान्त्विति प्रत्यग्भिन्नाद्वितीयचैतन्यान 'दब्रह्मस्वरूपोऽहमत वस्मादित्यर्थः । तदुक्त  
वार्तिके—'प्रत्यक्ता ब्रह्मणो यस्माद्ब्रह्मण्यत्वात्तस्मिन् स्वतः । एव सति नुतो मे भीरिति विद्वान्ब्रह्मपायते' ॥६७॥  
इति । तस्माद्वितीयाभावाद्ब्रह्महेतोरभावादिति शेषः । ६ श्रुत्यतिरिक्तमित्यर्थः । ७ भयेति—प्रजापतिर्नायं-  
भूतान्नजनगत भय कारणपूर्वकम् कार्यत्वात्तद्विनाशिविद्यमानुमानेनेत्यर्थः । न च प्रजापते भय प्राजापत्ये भय विना  
हेत्वत्पदेव स्यात् कारणानुविधायित्वात्कार्यमिति ।

तत एव यथाभूतात्मदर्शनादेवास्य प्रजापतेर्भयं बोधाय विस्पष्टमपगतवत् । तस्य प्रजापतेर्भयं द्रुयं तत्केवलाविद्यानिमित्तमेव परमार्थदर्शनेऽनुपपन्नमित्याह—कस्माद्द्रुयमेप्य-  
त्किमित्यसौ भीतवान्परमार्थनिरूपणायां भयमनुपपन्नमेवेत्यभिप्रायः । यस्माद्द्वितीयाद-  
स्त्वन्तराद्भयं भवति । द्वितीयं च वस्त्वन्तरमविद्याप्रत्युपस्थापितमेव । नह्यदृश्यमानं  
द्वितीयं भयजन्मनो हेतुः “तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः” इति मन्त्रवर्णात् ।  
यच्चैकत्वदर्शनेन भयमपनुनोदापनोदितं तद्युक्तम् । कस्मात् । द्वितीयादस्त्वन्तराद्भयं

मिदानौ तत्त्वज्ञानफलमाह—तत इति । कस्माद्भोत्यादेरुत्तरस्य पूर्वणं पीनरुक्त्यमित्याशङ्क्य विदुषो  
हेत्वभावात् भयमित्युक्तसमर्थनार्थं वादुत्तरस्य नैवमित्याह—तस्येत्यादिना । अनुपपत्तो हेतुमाह—  
यस्मादिति । परमार्थदर्शनेऽपि वस्त्वन्तरात्किमिति भय न भवतीत्याशङ्क्याऽऽह—द्वितीयं चेति । अन्व-  
यव्यतिरेकाभ्यां द्वैतस्याविद्याप्रत्युपस्थापितत्वेऽपि कुतस्तदुत्पद्यद्वैतदर्शनं भयकारणं न भवतीत्याशङ्क्याऽऽह  
—न हीति । तत्त्वज्ञाने सत्यज्ञानायोगात्तदुत्पद्यद्वैतं तद्दर्शनं चायुक्तमित्यतो हेत्वभावाद्भूयानुपपत्ति-  
रित्यर्थः । अद्वैतज्ञाने भयनिवृत्तिरित्यत्र मन्त्रं सवाक्यमिति—तत्रेति । “विराडव्यवधानेनैव प्रजापतेर्भयम-  
पनोतं नाद्वैतदर्शनेनेत्यस्मिन्नर्थेऽपि यन्मदव्यवस्थास्तीत्यादि शक्यं व्याख्यातुमित्याशङ्क्याऽङ्गीकुर्वन्माह—

“तत एव” अर्थात् यथार्थ-आत्मज्ञान रो ही इह प्रजापति का भय “बोधाय” विस्पष्ट रूप से  
चला गया । उस प्रजापति का जो भय था, वह केवल अविद्या के कारण से था, परमार्थदृष्टि हो जाने  
पर उसका होना अनुपपन्न था । इसे श्रुति कहती है—“कस्माद्द्रुयमेप्यत्” अर्थात् वह क्या था जिससे  
उसे भय हुआ ? परमार्थदृष्टि में तो भय हाना ठीक नहीं है । क्योंकि “द्वितीयाद्” अर्थात् दूसरी वस्तु से,  
ही भय होता है । (आत्मा स व्यतिरिक्त) दूसरी वस्तु तो अविद्या अवस्था में ही प्रतिष्ठापित की हुई  
है । “अद्वैतज्ञान हो जाने पर माह और शोक चला जाता है” इस श्रुतिवचन से सिद्ध होता है, कि जा  
वस्तु दिखाई नहीं देता, ऐसी दूसरी वस्तु भय की उत्पत्ति में हेतु नहीं हो सकती । प्रह्लादभक्त्य-दर्शन से  
प्रजापति ने जो भय को दूर किया, वह ठीक है । क्यों ठीक है ? क्योंकि “द्वितीयाद्” अर्थात् दूसरी

१ अपनोदन्म् । २ आह्वानि—अस्मान्प्रतिश्रुतिरिति शेषः तदुक्तम्—“ब्रह्मविद्यामृतं नाप्यद्भ्यमहतुर्विनाशवत् ।  
सभाभ्यमिति न प्राह तत एवेति च श्रुति” ॥६८॥ इति । किं तद्भूयकारणमित्येतत् प्रत्यगज्ञानमव सहेतुम्—  
“प्रत्यगज्ञानमेवैव भीतिहेतुर्भवद्यदि । तत एवेति वचनं तदेव स्यात्प्रमञ्जसमिति” ॥६९॥ ३ अविद्यातत्कार्ययो-  
ध्वस्तत्वात् । ४. विराडव्यवधानेनेवेति—त्रैलोक्यमात्मा जीवाविष्टो बहो विराटशब्दार्थं तथा च वारिते—“एव  
एवाहमस्मीह द्वितीयादि भयान्विति । द्वितीयो न मदव्योर्ऽस्ति वस्माद्भोतेर्भयं ममेति” ॥६३॥ प्रतीतिहि प्रत्येत्ये  
मान न च द्वितीयो भास्यतो हेत्वभावात् भीतिरिति निगमयति—वस्मादिति ।

ऋगङ्गीकुर्वन्माहेति । अत्राहुर्वीनि काचार्पास्तथाहि—“एवाकिंवा विराजो वाऽप्रवृष्टासवीनचैतस । पूर्वजन्मोत्प-  
नकाराद्भूयमाविरभूदिह ॥ भयप्रध्वस्तित हेतुमीशाचकेश्य जातभी । मतो यत्प्रत्यदस्तीति ह्यप वस्माद्वि-  
भेद्यहम् ॥ एक एवाहमस्मीह द्वितीयादि भयान्विति । द्वितीयो न मदव्योर्ऽस्ति वस्माद्भोतेर्भयं मम ॥ तत एव  
विराडव्यवधानादेव तद्भूयम् । बोधाय न परजानादोऽस्तिरसीष्यत ॥ एवावयस्तीति विज्ञानात्त्वेनोक्तव्यव-  
धौचत् । अगाद्भूय मतोऽत्रोऽभूदस्तिरस्तिव वानिन ॥ सम्भविज्ञानात्त्रिभन्मावविद्यामा बुनोऽस्ति । ध्वस्ता-  
व्यवस्थापि सा चेत् स्वादिनिर्मात प्रमथत ॥ नाविद्यापानि विज्ञानाद्भूयध्वस्तिरभूदिभो । अरावुरभूतिनिर्जन

भवति तदेकत्वदर्शनेन द्वितीयदर्शनमपनीतमिति नास्ति' यतः ।

'अथ चोद्यन्ति—'कुतः प्रजापतेरेकत्वदर्शनं' जातं को वाऽस्मा उपदिदेश ।

पन्थेति । 'तदेव प्रदानद्वारा प्रकटयति—कस्मादित्यादिना ।

'प्रथममभ्याख्यानानुसारेण चोद्यमुत्पापयति—अत्रेति । प्रजापतेर्ब्रह्मात्मैक्यज्ञानाद्भूतिध्वस्तित्वात् न च तस्य तज्ज्ञानं पुरतं हेत्वभावादित्याह—कुत इति । यस्मादेतस्मात्कर्मव्यधीस्तस्मादेव तस्यापि

वस्तु से, ही भय होता है, वह द्वितीयदर्शन एवत्वदर्शन से चला जाता है; इस प्रकार वास्तव में भय मुझमें है ही नहीं ।

(ब्रह्मात्मैक्यरूप ज्ञान से प्रजापति का भय थला गया, इस प्रथम पक्ष में) यहाँ शङ्का कहते हैं—(कारण के न होने में) प्रजापति को एवत्वज्ञान विससे हुआ और विनये उसे उपदेश दिया ?

१. भय मभेति । २. प्रथमपक्षे । ३. वाच्यासम्बन्धात्तु इत्याशेष. गुण्यास्तानि हि तरारण न चास्य तदितिभावः । ४. युक्तत्वमेव । ५. प्रजापतेर्ब्रह्मात्मैक्यज्ञानेन भीतिध्वस्तिरिति व्याख्यानम् ।

ह्यपमर्षोऽजनीयते ॥ न वैहावसरोऽप्यस्य सम्पन्नज्ञानस्य वदधन । पिण्डगृहो प्रवृत्ताया नावस्मात्ज्ञानगो. दुषा ॥ प्रक्रियामनुषित वस्तु सुप्ताश्वपि सधीरितम् । अनालनुमुभागीव नैव प्रीतिवर तताम् ॥ मिथुनारतिमोहारे प्रत्य-  
व्याश्वत्थवेदिन । आगमैस्तु निविड्वात्कुतस्तस्येह सभव ॥ आरधनोऽ आरधरति त्रिमावानिति चाऽऽगमः ।  
तथाऽऽत्मविधुन इति मस्वात्मरतिरित्यपि ॥ कार्यवारणसम्बन्ध साविद्यस्यैव युक्तिमान् । अपूर्वान्परायुक्तेनं  
ध्वस्ताध्व्याय युज्यते ॥ अप्युत्पन्नमवेषानामधिपरासमाप्तित । अस्त्यादि यथा दृष्ट तथैव स्वाराप्रजापते ॥  
अप्रविष्टस्वभावस्य सशब्देन परिग्रहात् । स एव इत्यत्र वाक्यं नैवाऽऽत्मिकभावस्त्वमिति ॥ १६१-१०४ ॥ वेदान्तना-  
तपज्ञानमननत्रिदिश्यासनतापनाःप्रणिपात्ताकर्मोऽज्ञानमन्तरोपतवेषादेवपत्नानादि'राजो भयध्वस्तिरुक्ता ।

इदानीं वेवलविराडैकरज्ञानाद्भूतिध्वस्तिरिति पूर्वपक्षयज्ञादो कोऽपिनेदित्वस्य तातायमाहैवाविन इति ।  
वाशब्द सिद्धान्तव्यावृत्तयं । नन्वेकारित्व भयध्वस्तिहेतुद्वितीयादि भयोत्पत्तिस्तत्कर्मवेषाविनो विराजो  
भीतिस्तत्राऽऽह—अविर्धेति । सापि न वेबला भीतिहेतु सुपुनारवट्टेरित्यादाहृपाह—पूर्वेति ।  
यजमानकालीनभयजनितवासनामह्यामानुसारादिति यावत् । इह जलावस्थायाम् ॥ स ह्यग्निमादे-  
र्यमाह—भयेति । ईशाकारण पृच्छति—अथेति । अतो जिज्ञामुदिति म्युत्तेरातिरपि वदापिचालोचने  
हेतुर्धिति भवाऽऽह—जातभीरिति । यमदम्यदित्यादेर्यमाह—मतो यदिति । यमत्तोऽज्यमेव मयकारण तदव्य-  
स्मात्सालि वस्त्रादह कस्मादेतोर्विभेमीति योजना । इति पदमीनासमाप्यर्थम् ॥ अथदाव्यस्तस्मादर्थे ॥ कस्माद्भू-  
त्यापिवाप्य व्याकरोति—एक इति । अह्यव्यस्नेतोवमात्मा जीवाविष्टो देह । इह सत्सारमण्डले तथापि बध  
भीतिराहित्य तथाह—द्वितीयादिति । चोपादिदशने भयजमप्रतिद्विमिति हिरा-वायं । तर्हि तदेतुद्वितीयोऽपि  
कल्पता नेरवाह—द्वितीय इति । प्रतीतिहि प्रयेत-ये मान न च द्वितीय प्रतीयतेऽतो ह्यवभावात् भीतिरिति  
नियमपति—कस्मादिति ॥ तत एवेत्यादेर्यमाह—तत इति । सिद्धान्त परात्मैक्यज्ञान तत्त्वधेन परामुष्ट तदि-  
रावट्टे—नेति । तत्र हेतुमाह—अत इति । अथविमयेऽपि प्रजापतेररतिरिच्छिच्छेदादि दृश्यते परजाने च तदयोमी  
निमित्ताभावाद्यतो न तस्य तज्ज्ञानाद्भूतिध्वस्तिरित्यर्थः ॥ क्व पुनर्ध्वस्तभीनरन्त्या रतिरित्याद्यद्वयोत्तमनुबदति  
—एकाकीति । अद्वैतज्ञान व्यावृत्तयति—त्रैतोकेति । यस्मादेवतिरवशानामद्भ्यमपगत तस्मादेतत्पारितोरासी-  
दित्याह—यत इति । ननु भीतिनिर्बन्ध पूर्वक्यज्ञानमरतिमपि निवर्तयेत् नु तापुपजनयेत्त थाह—नामिन इति ।  
अतहात्मैकचित्त्वज्ञान भीतिध्वस्ति काममहिनमरतिहेतुर्धिति भाव ॥ परज्ञानाद्भूतिध्वस्तावपि कामुक्त्यापति.  
स्यादित्यादाहृपाह—सम्प्रथिति । ज्ञानिनो ध्वस्ताज्ञानस्य न वामोऽपि युक्तो हेत्वभावात्त बधमरतिरित्यर्थः ।

अथानुपदिष्टमेव प्रादुरभूत् । अस्मदादेरपि तथा प्रसङ्गः । अथ जन्मान्तरकृतसंस्कार-  
हेतुकम् । एकत्वदर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः । यथा प्रजापतेरतिक्रान्तजन्मावस्थस्यैकत्वदर्शनं  
विद्यमानमप्यविद्याबन्धकारणं नापत्तिर्ये । यतोऽविद्यासंयुक्त एवायं जातोऽविभेत् । एवं

स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—को वेति । न हि तस्य शास्त्रभ्रवणमाचार्याभावात्प्रापि सन्यासस्तस्य प्रवर्तक-  
विषयत्वान्नापि शमाश्रयैर्यासक्तत्वादतोऽस्मासु प्रसिद्धभ्रवणाविद्याहेत्वभावात् प्रजापतेरैक्यधीयुक्ते-  
त्यर्थः । उपदेशानपेक्षमेव प्रजापतेरैक्यज्ञानं प्रादुर्भूतमिति शङ्कते—अथेति । अतिप्रसक्त्या प्रत्याह—  
अस्मदादेरिति । प्रजापतेर्यंजमानावस्थायामाचार्यस्य सत्त्वाच्छ्रवणाद्यावृत्तेरैक्यज्ञानोदयात्तत्संस्कारोत्थं  
तथाविधमेव तज्ज्ञानं फलावस्थायामपि स्यादिति चोदयति—अथेति । ह्ययमिति—एकत्वेति । अज्ञान-  
ध्वंसित्वेनार्थवत्त्वमित्याशङ्क्याऽऽह—यथेति । तत्र 'गमकमाह—यत इति । दाष्टान्तिकमाह—एवमिति ।

बिना उपदेश के उसकी उत्पत्ति हुई, तब तो हमारे लिए भी वंसा प्रसङ्ग हो सकता है । यदि पूर्वजन्म  
के संस्कार से होने वाला माना जाय, तो एकत्वज्ञान की अनर्थता का प्रसङ्ग उपस्थित होता है । जिस  
प्रकार अपने पूर्वजन्म मे प्रजापति एकत्वविज्ञान के विद्यमान रहने पर भी अविद्यारूप बन्धन के  
कारण को दूर न कर पाया, क्योंकि अविद्यासंयुक्त पैदा होने के कारण ही यह भय को प्राप्त हुआ

### १ हेतुम् ।

विषय दोषमाह—ध्वस्तेति । निवृत्ताविद्यस्यापि यद्यर्तरतिस्त तथा सत्यनर्थत्वात्तस्य मुक्तेरनुपपत्ति स्यादित्यथ ॥  
प्रजापतेर्भीतिध्वस्तितनं परैक्यज्ञानादिति फलित निगमयति—नाबिद्येति । उक्तेर्ज्यै पूर्वोक्तमेव श्रुतं लिङ्गं स्मार-  
यति—अरतीति । परदर्शनराहित्यमरतिमत प्राणभूता प्रसिद्धमिति हिशब्दाय । इतदथ न परजानादिराजो  
भीतिध्वस्तिरित्याह—न चेति । विराजो मन्वादिसमाधिकार परज्ञानस्य निरवशात्स्व स्फोरयति—पिण्डति ।  
पिण्डशब्देन मन्वादिवहो गृह्यते । अकस्मात्प्रकरणविच्छेद विनेत्यथ ॥ विराट्प्रकरणेऽपि परज्ञान विराट्फलत्वा-  
दुपदिश्यतामित्याशङ्क्याह—प्रकथेति । अथात्र परैक्यज्ञान भीतिध्वसतीति भाष्यकृतोक्तं तत्कथं भवात्प्रानुमन्यते  
तत्राह—समीरितमिति । भाष्यकारोक्तं विशिष्टफलमपि परैक्यज्ञानमनवतरद्स्य विदुषा न हृदयगममित्यत्र  
दृष्टान्तमाह—अकालेति ॥ अस्त्युद्भूतिलिङ्गादिराट्प्रकरणाच्च परधियोऽनवकाशत्वमुक्तं तत्रैव लिङ्गान्तरमाह  
—मिथुनेति । आदिशब्देन द्वितीयेच्छादिग्रह । इह प्रजापतिसृष्टिप्रकरणे । तस्य प्रवृत्तविदुषः ॥ परज्ञानवतो  
मिथुनादिदुर्वापारवारव श्रुतिस्मृतिरूपागमानुदाहरति—आत्मेति । आत्मन्येव त्रीडा यस्य न त्वनात्मनि पुनादा-  
विति तयोच्यते आत्मनि रतिरेव क्रिया तद्वानिति त्रियान्तर निरस्यते । विमिच्छन्वस्य कामायत्यादावाक्य  
सप्रहीवु चशब्द । तथेति—उत्तागमानुसारेणैति यावत् । आत्मन्येव मिथुन न द्वितीयं वस्तुनीति यथात्तम्  
स्मृतेरर्थस्तु बधयते ॥ विराट्ज्ञानमेवात्र भयध्वमि न परज्ञानमित्यत्र लिङ्गान्तरमाह—कार्येति ॥ एव पूर्वपदा-  
यित्वा सिद्धान्तामाहारीति । वसिष्ठवामदेवादीनामुत्पन्नसम्भरणानानापि स्वापिवास्तुमापित्यन्तमविद्यालेशाद-  
रत्वादिदर्शनात्प्रजापतेरपि समुत्पन्नसम्भोषत्त्वं यावदधिकारमवोधलेनेनारत्वादिमभवात् परज्ञानादेव तस्य  
भयनिवृत्तिर्थावधिकारत्वरूपिणकारिकाणामिति न्यायादित्यर्थः । यत् प्रथियान्श्रुतिमित्यादि तत्राऽऽह—  
अप्रविष्टेति । स एव इह प्रविष्ट इति वाक्यं सशब्देनाऽऽर्जुनैवेवमथ आसीद्यन्मरन्मप्राप्तीत्यत्रोक्तं ब्रह्मणोऽविष्टस्व-  
भावस्य परामयं । न ह्यप्रकृतं सर्वान्मानां शक्यं परास्रष्टु न चान्यत्र ब्रह्मं प्रस्तुतं तद्वेदमिति च सनिहितमेप-  
शब्देनानुकुप्यते । न चान्याहृतवाक्येऽपि तच्छब्देन प्रवृत्तस्य विना कारणतया ब्रह्मपरामर्शोऽज्ञो भयमन्वदित्यादौ न  
प्रक्रियानुवितस्य परस्योक्ति । न च विराजोऽपि पर परिहृत्य स्रष्टृत्वादिनिष्कृतिमिति भावः ॥

'सर्वेषामेकत्वदर्शनानर्थपर्यं प्राप्नोति । अन्त्यमेव निवर्तकमिति चेत् । न । पूर्ववत्पुनः प्रसङ्गे नानेकान्त्वात् । तस्मादनर्थकमेवैकत्वदर्शनमिति ।

नय दोषः । उत्कृष्टहेतुद्वयत्वाल्लोकयत् । यथा पुण्यकर्मोद्भवं विविधैः कार्य-

नन्वस्मिन्नेव जन्मनि प्रजापतेरेकवधोरेनपेक्षा जायते 'ज्ञानमप्रतिघं यस्य' इति स्मृतेः । न च 'तदुत्प-  
त्यन्तरेमेव सहेतुं बन्धं निरणद्धि भयारह्योदिकलेन प्रारब्धकर्मणा प्रतिबन्धादतो मरणकालिकं तद-  
ज्ञानध्वंसोति शङ्कते । अन्त्यमेवेति । 'पवुत्तफलस्य कर्मणः स्वोपपादकाज्ञानलेशनाशिक्षानानशक्तिप्रति-  
बन्धकत्वेऽपि जन्मान्तरादिसर्वसंसार' हेतुज्ञानध्वंसिज्ञानसामर्थ्यप्रतिबन्धकत्वे मानाभावात्सत्ये जातं  
ज्ञानमनिवर्तकमित्यप्रशयं बधुतमन्त्यस्य च ज्ञानस्य निवर्तकत्वे नान्त्यत्वं हेतुः । यजमानान्तरस्यान्त्ये  
ज्ञाने 'सद्ब्रह्मसिद्धादृष्टेरन्त्यत्वस्याज्ञानध्वंसि' त्वेना "नियमात् । " न च यजमानान्तरे प्रजापतो चान्त्यं  
ज्ञानं ज्ञानत्वादाज्ञानध्वंसि पूर्वज्ञानेषु बन्धहेत्वज्ञानध्वंसिस्त्वादृष्टेर्ज्ञानत्वहेतोरनेकान्त्यात् । " न चान्त्यम-  
क्यज्ञानमेकव्यज्ञानत्वादाज्ञानध्वंसोति युक्तम् । उपान्त्यतादृष्ट्यानायदन्त्येऽपि तदयोगादुपान्त्ये हेतोरनेका-  
न्त्यादित्यभिप्रेत्य ब्रूयति-नेत्यादिना । " क्लृप्तकारणाभावात्तदन्तरेण चोत्पत्तावतिप्रसङ्गात्सकाराधीन-  
त्वेऽपि " विशेषाभावादान्त्यस्य च ज्ञानस्याज्ञानध्वंसित्वासिद्धेरयुक्तं प्रजापतेरेकत्वदर्शनमित्युपसंहरति-  
तस्मादिनि ।

प्रजापते "सुप्रतिबुद्धवत्प्रकृष्टादृष्टोत्थकार्यकरणवत्त्वात्पूर्वकल्पोपपदपदार्थव्याप्यस्मरणवधत् " स्मृति-  
विपरिवर्तितो " वाष्यादिष्वार्यमाणोददृष्टसहकृतात्तत्त्वज्ञान स्याल्लोके विशिष्टादृष्टोत्थकार्यकरणानां

था । इसी प्रकार हम सभी के एकत्वदर्शन की व्यर्थता प्राप्त होती है । यदि कहो कि 'अन्त मे होने  
वाला एकत्वज्ञान अविद्या का नाश करता है तो ऐसा कहना भी ठीक नहीं, क्योंकि ऐसा कहने से  
प्रथमादिज्ञान मे, प्रथमादिज्ञान की उत्पत्ति के बाद भी अज्ञान वा प्रसङ्ग सुस्थिर हो जाने के कारण  
व्यभिचार हो जायगा । इससे एकत्वज्ञान अप्रयुक्त ही है ।

१ सर्वेषामिति-अस्मदादीनामिति शेषः । तथा च वातिवे- "दग्धाशेषांतरावस्य विराजोऽपि महाम् । माया-  
शीलात्मविद्या न काऽशाऽविद्यापनुत्तय इति" ॥७४॥ विद्याप्रतिबन्धविधुरस्यैव विराजो जन्मान्तरे सत्यपि विद्या यद्-  
विद्या सजाहेतु नादहेतु तर्हि बहुप्रतिबन्धवतामस्माकं तद्दशात्तद्वाह्यमप्यमाशापि न युजा तस्मान्न जन्मान्तरे तदर्थ-  
पयज्ञानजातमित्यर्थः । २ पूर्वैत्यादि । पूर्ववत्-प्रथमादिगतौ चित्त । पुन-प्रथमादिज्ञानोत्पत्त्यन्तरमपि । प्रसङ्गे न  
-अज्ञानस्य प्रसक्तत्वेनेत्यर्थं सुस्थिरत्वेनेति शब्दात् ॥ अनेकान्त्यात्-हेतोर्व्यभिचारित्वादित्यर्थः । प्रथमादिज्ञानेषु  
सत्सर्वेषु अज्ञानमचल चेत् तदा तज्जानीय सदन्त्य ज्ञानमपि तन्बालयिमुं यद्यमुस्मृहति त्वदभिमतहेतोर्व्यभिचारित्त्व  
गुम्भिरमित्यर्थः । ३ अयुक्तम् । ४ विशुद्धे । ५ साधननिरपेक्षा । ६ ऐक्यज्ञानम् । ७ तस्य  
प्रतिबन्धत्वात् । ८ ज्ञानम् । ९ स्वस्थापनेत्यर्थः । १० सूत्रान्तम् । ११ प्रायापयमन्त्यमक्यज्ञानम-  
ज्ञाननिवर्तनम् इत्यनुमाने अन्त्यस्य च ज्ञानस्य निवर्तव्य विमन्त्यव हेतु कि वा ज्ञानत्वमाहोमिवैक्यज्ञानत्व-  
मिति विवक्ष्याद्ये दापगाह-अत्याय वेति । १२ अनेकं दृष्टान्तामिन्द्रियं ध्वनिता । १३ व्याप्यभावात् ।  
१४ द्वितीयं रूपमपि न वेति । १५ तृतीयं प्रत्याह-न चान्त्यमिति । १६ समर्थः । १७ अस्मदादिष्वपि  
तथात्वस्य गुण्यत्वादित्यर्थः । पूर्वानुभवद्वस्मृत्सर्वेषु वैश्वर्षादिशकारित परमार्थः । १८ सुप्रतिबुद्धवदिति-  
यथा सुप्तं पुमान् प्रबोधनकाले चैराह्वानादिगारणात्तदाभावोऽपि प्राप्तनवगारणसत्त्वात्सहस्रवत्सहस्रवत्सदेव प्रबो-  
धान्तोति तद्वदित्यर्थः । १९ स्मृतिवियमात् । २० तत्त्वमादिवत्त्वात् ।

करणैः संयुक्ते जन्मनि सति प्रज्ञामेधास्मृतिवेशारद्य दृष्टं तथा प्रजापतेर्धर्मज्ञानवैराग्य-  
श्वर्यविपरीतहेतुसर्वपाप्मदाहाद्विशुद्धैः कार्यकरणैः संयुक्तमुत्कृष्टं जन्म तदुद्भवं चानुप-  
दिष्टमेव युक्तमेकत्वदर्शनं प्रजापतेः । तथाच स्मृतिः—

“ज्ञानमप्रतिघं यस्य वैराग्यं च जगत्पतेः ।

ऐश्वर्यं चैव धर्मश्च सहसिद्धं चतुष्टयम्” इति ॥

सहसिद्धत्वे भयानुपपत्तिरिति चेत् । न ह्यादित्येन सह तम उदेति । न, 'अन्या-

प्रजाद्यतिशयदर्शनात्तेन च ज्ञानेन जन्मान्तरहेत्वविद्याशयेऽप्यारब्धं कर्म तज्जं च भयारत्याद्यविद्यालेशतो  
भविष्यतीति परिहरति—नेप दोष इति । सगृहीतमर्थं समर्थयेत्—यथेत्यादिना । धर्माविचतुष्टयाद्विपरी-  
तमधर्मादिचतुष्टयं तत्र हेतोः सर्वस्य पाप्मनो ज्ञानाद्यतिशयेन नाशविति यावत् । उत्कृष्टत्वं प्रकृष्टज्ञाना-  
दिशालित्वम् । उक्तजन्मफलमाह—तदुद्भव चेति । तस्य ज्ञानादिवेशारद्ये पीराणिको स्मृतिमुदाहरति  
—तथा चेति । अप्रतिघमप्रतिबद्धं निरङ्कुशमित्येतत्प्रत्येकं संबध्यते यस्यैतच्चतुष्टयं सहसिद्धं स निरव-  
र्ततेति सबन्धः ।

सहसिद्धत्वस्मृते 'सोऽबिभेत्' इति श्रुतिविरुद्धत्वादप्रामाण्यमिति 'विरोधाधिकरणन्यायेन  
शङ्कते—सहसिद्धत्व इति । सत्येव सृजे ज्ञाने 'स्यहेतोर्भयमपि स्यादिति चेन्नेत्याह—न हीति ।  
अन्येनाऽऽचार्येणानुपदिष्टमेव प्रजापतेर्ज्ञानमुदेतीत्येवमर्थपरत्वात्सहसिद्धवाक्यस्य तत्त्वज्ञानात्प्राक्तस्य  
भयमाविरुद्धमूर्ध्वं चाज्ञानलेशादतो' न विरोधः श्रुतिस्मृत्योरिति समाधत्ते—नेत्यादिना । ज्ञानोत्पत्तेरा-

(शङ्का का परिहार करते हैं) यह कोई दोष नहीं है । क्योंकि लोकव्यवहार के समान प्रजा-  
पति का जन्म उत्कृष्टहेतु से हुआ है । जिस प्रकार पुष्पकर्मों से उत्पन्न विशुद्ध-देह घोर इन्द्रियो से  
समुक्त जन्म होने पर भी, बुद्धि, धारणशक्ति, और स्मृति की विशदता देखी जाती है, उसी प्रकार  
धर्म, ज्ञान, वैराग्य और ऐश्वर्य से विपरीत होने वाले समस्त पापों के भस्म हो जाने प्रजापति का  
विशुद्ध-देह घोर इन्द्रियो से समुक्त उत्कृष्ट जन्म है । उससे होने वाला प्रजापति का एकत्वदर्शन भी  
अनुपदिष्ट है—ऐसा मानना ठीक ही है । स्मृति भी इसका समर्थन करती है—

१ अन्यानुपदिष्टेत्यादि । विरोधे चाप्रामाण्य परस्परव्याघातात्' इत्याचार्या । न चात्र सर्ववहनस्मृते स्पृष्टोद्गा-  
नश्रुतश्च निधोविरोधवत् विरोधोऽस्त्येति भावः । आचार्या जैमिनय । २ आदिना वैराग्यादि । ३  
विरोधाधिकरणन्यायेनेति—“औदुम्बरी वेष्टनीया सर्वल्येया स्मृतिरिति । अमितिवैति सद्दमि मिति स्यादष्टवादि-  
वत् ॥ औदुम्बरी स्पृशन् गायदिति प्रत्यक्षवदत् । विरोधान्मूलवेदस्थाननुमानादमानता ॥ प्रत्यक्षानुमितभृत्योर्द्व-  
व्यापातदर्शनात् । अमात्वे शङ्कते बाधोऽनुमानस्यात्र यथ्यत् । परप्रत्यक्षत्वोऽत्र मूल वेदेष्वन्यत् तत् । अस्त्वेवम-  
प्यनुष्ठान स्वप्रत्यक्षानुरोधत् ” ॥ इत्यधिकरणमालोक्तन्यायेनेत्यर्थं । मिति प्रमा । अष्टरावर्गविशेष तस्यास्मृति-  
सिद्धत्वेऽपि प्रामाणिकत्व यथा तद्वत् ॥ स्मृत्यानुमीयमान स्मृतेर्मूलभूतो वद ॥ अमात्वम्—अप्रमात्वम् ॥ अत्र यथा  
—औदुम्बरी स्पृशन् गायदिति प्रत्यक्षश्रुतिविरोधात् औदुम्बरी सन्निवेष्टनीयेति स्मृते सदानुमितमूलभूतश्रुतेश्चा-  
प्रामाण्य तद्वदित्यर्थं । विरोधेति—तथा च जै० सू० 'विरोधे त्वनपेक्ष स्यादसति हानुमानम्' । १ ३ २ इति । श्रुति-  
विरोधे सति स्मृतिप्रामाण्यमनपेक्षितमसति तु तस्मिन् स्मृतिमूलप्रत्यनुमानमित्यर्थं । ५. स्वस्य भयस्य, हेतोः  
अज्ञानात् । ५ वाक्यस्य यथोक्तपरत्वात् ।



नुपदिष्टार्थत्वात्सहसिद्धवाक्यस्य । 'श्रद्धातात्पर्यं प्रणिपातादीनामहेतुत्वमिति चेत् । 'स्या-  
न्मतम्—'श्रद्धावाँल्लमते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः" "तद्विद्धि प्रणिपातेन" इत्येवमादीनां  
श्रुतिस्मृतिविहितानां ज्ञानहेतूनामहेतुत्वं 'प्रजापतेरिव जन्मान्तरकृतधर्महेतुत्वे ज्ञानस्येति  
चेत् । न । निमित्तविकल्पसमुच्चयगुणवदगुणवत्त्वभेदोपपत्तेः ।

लोके हि 'नैमित्तिकानां कार्याणां निमित्तभेदोज्जेकधा 'विकल्प्यते । तथा निमित्त-  
समुच्चयः' । तेषां च विकल्पितानां समुच्चितानां च पुनर्गुणवदगुणवत्त्वकृतो भेदो भवति ।

कार्याद्यनेपेक्षत्वे श्रद्धादिविधानानर्थक्यादनेकश्रुतिस्मृतिविरोध स्यादिति शङ्कते—अद्वेति । आदिपदेन  
ज्ञानादिग्रह । 'अस्मदादिषु तेषां हेतुत्वमिति चेन्नैत्याह—प्रजापतेरिवेति । चोदितं विरोधं निरा-  
करोति—नैत्यादिना । 'निमित्तानां विकल्प समुच्चयो गुणवत्त्वमगुणवत्त्वमित्यनेन प्रकारेण कार्योत्पत्तौ  
विशेषसंभवात् श्रद्धादिविधानार्थक्यमित्यर्थः ।

सग्रहवाक्य विवृणोति—लोके हीति । तद्वि सर्वं विकल्पादि यथा ज्ञातुं शक्यं तथैकस्मिन्नेव

"जिस जगत् के पालक प्रभु के अप्रतिबद्धज्ञान, अप्रतिबद्ध वंराग्य, अप्रतिबद्ध ऐश्वर्य और  
अप्रतिबद्ध धर्म—ये चारो सहजसिद्ध हैं (यह निरवतित हुआ)" इत्यादि ।

किन्तु इनके सहजसिद्ध होने पर प्रजापति को भय होना अयुक्त है । सूर्य के साथ अन्धकार का  
उदय कभी नहीं होता । ऐसी शङ्का करना ठीक नहीं । क्योंकि स्मृतिप्रोक्त इस सहजसिद्धवाक्य के  
प्रयोजन ज्ञान को आचार्यादि से अनुपदिष्ट बतलाना है । (फिर शङ्का होनी है) ऐसा होने पर तो  
श्रद्धा, तत्परत्व एव नमस्कारादि की (ज्ञानोत्पत्ति में) अहेतुता ही जायगी । (सगृहीत श्रद्धादि गुणों  
को स्पष्ट करते हैं—) यदि प्रजापति के समान जन्मान्तरकृत धर्म ही ज्ञान का हेतु होगा तो  
"श्रद्धावान् तत्पर और जितेन्द्रिय पुरुष को ही ज्ञान प्राप्त होता है", (तत्त्वदर्शियों को) नमस्कार  
करके उस ज्ञान को जानो" इत्यादि श्रुतिस्मृति-समाहित वाक्या द्वारा ज्ञान के हेतुगुणों की अहेतुता-  
पुष्टि हो जावेगी । (शङ्का परिहार करते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि ज्ञान के साधनों के  
विकल्प, समुच्चय, गुणवत्त्व और अगुणवत्त्व इस प्रकार से कार्य-उत्पत्ति में विशेष होने के कारण  
श्रद्धादि की अयुक्तता का बाध हो जाता है ।

लोक व्यवहार में सहेतुव कार्यो का निमित्तभेद विकल्प से अनेक प्रकार का होता है । उसी  
प्रकार निमित्तसमुच्चय भी अनेक प्रकार का होता है । और पुन उन विकल्पित और संमुच्चितों का  
भी गुणवत्त्व और अगुणवत्त्व का भेद होता है । उसी को बताते हैं । पहले नैमित्तिकरूप ज्ञान कार्य

१ तत्परत्वैत्यर्थः । २ अद्वैत्यादिना सगृहीत विवृणोति स्यादिति । ३ मत स्यादिति सम्बन्धः । ४  
प्रजापतेरिवेत्यादि—अस्मदादिष्वपि ज्ञानस्य प्रजापतेरिव जन्मान्तरकृतधर्महेतुत्व मति श्रुत्यादिविहितानां ज्ञानहेतूना-  
महेतुत्व मत स्यादिति सम्बन्धः । तथा च तद्विधानमनर्थकं स्यात् । पुरुषभेदेन (अधिकारिभेदेन) अथर्ववेदे च विशेष-  
(समुच्चयविधायक) श्रुत्यादिविच्छेदमिति भावः । ५ महतुकानाम् । ६ विकल्पेनानेकधाभवतीत्यर्थः । ७  
अनेकधाभवतीत्यर्थः । ८ तद्विधायकश्रुतिरित्यर्थः । ९ अस्मदादिनिष्ठज्ञान प्रतीत्यर्थः । १० ज्ञानसाधनानाम् ।

तद्यथा रूपज्ञान एव तावन्नैमित्तिके कार्ये तमसि विनाऽऽलोकेन चक्षूरूपसंनिकर्षो 'नक्षत-  
चराणां रूपज्ञाने निमित्तं भवति 'मन एव केवलं रूपज्ञाननिमित्तं योगिनामस्माकं' तु'  
संनिकर्षालोकाम्यां 'सह' । तथाऽऽदित्यचन्द्राद्यालोकभेदैः समुच्चिता-निमित्तभेदाऽन्धन्ति ।  
तथाऽऽलोकविशेषगुणवदगुणवत्त्वेन भेदाः स्युः ।

एवमेवाऽऽत्मैकत्वज्ञानेऽपि क्वचिज्जन्मान्तरकृतं 'कर्म निमित्तं भवति । 'यथा  
प्रजापतेः । क्वचित्तपो निमित्तम् । "तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व" इति श्रुतेः । क्वचित्

नैमित्तिके रूपज्ञानाख्यकार्ये दर्शयामीत्याह—तद्यथेति । तत्र 'विकल्पमुदाहरति—तमसोत्यादिना ।  
समुच्चयं दर्शयति—अस्माकं त्विति । विकल्पितानां समुच्चितानां च निमित्तानां गुणवदगुणवत्प्रयुक्तं  
भेदं कथयति—तथेति । आलोकविशेषस्य गुणवत्त्वं बहुलत्वमगुणवत्त्वं मन्दप्रभत्वं 'चक्षुरादेर्गुणवत्त्वं  
निर्मलत्वादि "तिनिरोपहतत्वादि चागुणवत्त्वमिति भेदः ।

दृष्टान्तं प्रतिपाद्य दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । तथाऽप्यस्यापि प्रजापतितुल्यस्य वामदेवादेर्ज-  
न्मान्तरीयसाधनवशादीश्वरानुग्रहादस्मिन्नुन्मनि स्मृतवाक्यादेवयज्ञानमुदेतीति शेषः । मृगुस्तत्तुल्यो  
वाऽधिकारी क्वचिद्वित्युच्यते । तपोऽप्यप्यतिरेकाख्यमालोचनम् । श्वेतकेतुप्रभृतिषु ज्ञाननिमित्तानां  
समुच्चयं दर्शयति—क्वचिदित्यादिना । एकान्तं "नियतमावश्यकं ज्ञानलाभे निमित्तत्वमिति यावत् ।

मे (मार्जारादि) रात्रि मे विचरण करने वालो को बिना प्रकाश के अन्धकार मे होने वाला, चक्षु-रूप  
सन्निकर्ष रूपज्ञान मे कारण होता है (नही तो मार्जारादि रात्रि के अन्धकार मे रहने वाले मूषकादि  
को कैसे पकडते ?) । दूसरा विकल्प न होने से योगियों का मन ही रूपज्ञान मे हेतु है । हम  
अयोगियों को तो चक्षु-सन्निकर्ष और प्रकाश होने पर रूप ज्ञान होता है । इसी प्रकार सूर्य और  
चन्द्रादि आलोकभेद से विकल्पित और समुच्चित निमित्तो के भेद होते है । तथा आलोकविशेष के  
गुणत्व और अगुणत्व निमित्त भेद हो जाते है ।

१ नक्तञ्चराणामिति—मार्जारादीनामित्यथ । कथमन्यथाऽप्यनारमण्यवतिनस्त मूषकादिगृहीयुगिनि भाव । २.  
विधान्तरणं विवल्पार्थमाह—मन इति । ३ अयोगिताम् । ४ मनोरूपज्ञाननिमित्तमित्यन्वय । ५ ममुष्ये  
प्रकारान्तरं दर्शयति-तथेति । चन्द्राद्यालोकं सह चक्षुरादि वैपाचित्तत्र निमित्तमित्यर्थ । ६ श्रवणादिरूपम् । ७  
यथा प्रजापतेरिति । न चात्र नियामकाभाव "यो ब्रह्माण विदधातीति" श्रुती प्रजापतितुदाबोन्नरानुग्रहाद्याजन्मो  
वेदादिर्भावेनतेरिति भाव । ८ उदितानुदितहोमबद्धपवस्थितविकल्पमित्यथ । ९ प्रमात्रादीना धोर्तृता  
गुणवत्त्वदोषवत्त्वान्मागनेरुष्या निमित्तविकल्पं दर्शयति—चक्षुरादेरिति । आदिना प्रमात्रप्रमययोर्ग्रह । तत्र प्रमाता  
ज्ञानपरिणामी साभासान्त करणख्य तस्य गुणवत्त्व प्रकृतप्रजत्वविति । वैपरीत्य दोषवत्त्वम् । प्रमयो घटादि तस्य  
दोषो दूरत्वविति गुण सन्निकृष्टत्वादि । दार्ष्टान्तिके ब्रह्मादियु गुणवत्त्वम्—उत्त्वपं । दोषवत्त्व निवप इति  
द्रष्टव्यम् । १० चक्षुर्गुणविशेषस्तमित् । ११ अन्वयेत्यादि-अत्रप्रणादित्यभिचारित्वावनात्प्रा स्रगा-  
दिवत् आत्मा तु रज्ज्वादिबद्धव्यभिचारी यथा उतात्यादिभानत्वाद्दूयानामनात्मत्वम् ब्रह्माण्डे तु द्वाद्रिपादात्म-  
त्वमित्येवविशेषमतिरेकाख्यविचारोऽत्र तप भादेन विवक्षित इत्यर्थ । तदुक्तं वातिके— "अन्वयमतिरेकदि-  
विन्तन वा तपो भवेत् । अहं ब्रह्मंति वाक्यार्थबोधायालमिदं मतं इति ॥" वाक्यतात्पर्यान्वयेन साधनविशेषानु-  
साधान फलविशेषविन्तन चादिशब्देन गृह्यते । १२ नैतैविना ज्ञान संभवतीति भाव ।

“आचार्यवान्पुरुषो वेद” “श्रद्धावांल्लभते ज्ञानम्” “तद्विद्धि प्रणिपातेन” “आचार्यद्विव”  
 “द्वष्टव्यः श्रोतव्यः” इतिश्रुतिस्मृतिभ्य एकान्तज्ञानलाभनिमित्तत्वं श्रद्धाप्रभृतौनाम् ।  
 अधर्मादिनिमित्तवियोगहेतुत्वात् । वेदान्तश्रवणमनननिदिध्यासनानां च साक्षाज्ज्ञेयविषय-  
 त्वात् । पापादिप्रतिबन्धक्षये चाऽऽत्ममनसोभूतार्थज्ञाननिमित्तस्वामाख्यात् । तस्मादहेतुत्वं  
 न जातु ज्ञानस्य श्रद्धाप्रणिपातादीनामिति ॥२॥

अथ प्रणिपातादिव्यतिरेकेण न प्रजापतेरपि ज्ञानं संभवति सामग्र्यभावादत आह—अधर्मादिति ।  
 प्रणिपातावेज्ञानोदयप्रतिबन्धकनियतं कत्यात्प्रजापतेश्च तन्निवृत्तेर्जन्मान्तरीयसाधनायत्त्वादाधुनिकप्रणि-  
 पातादिना विना स्मृतवाक्यावेवैक्यधीः संभवतीत्यर्थः । तर्हि श्रवणादिव्यतिरेकेणापि प्रजापतेर्ज्ञानं  
 स्यादित्याशङ्क्याऽह—वेदान्तेति । न तंविना ज्ञानं कस्यचिदपि स्यात्प्रजापतेस्तु जन्मान्तरीयश्रवणव-  
 शादिदानोमनुस्मृतवाक्यात्तदुत्पत्तिरिति शेषः । तर्हि श्रद्धादिकमपि प्रतिबन्धकनिवर्तकत्वेन प्रजापतेराद-  
 रणीयं तन्निवृत्तिमन्तरेण ज्ञानोत्पत्त्यनुपपत्तेरित्याशङ्क्याऽह—पापादिति । आत्ममनसोमिथः संयुक्तयोः  
 संबन्धि यत्पापं तत्कार्यं च रागादि तस्याभेदज्ञानोत्पत्तौ प्रतिबन्धस्य पूर्वोक्तेन न्यायेन क्षये सति प्रजा-  
 पतेरीश्वरानुग्रहात्स्मृतवाक्यस्य परमार्थज्ञानोत्पत्तौ केवलस्य निमित्तत्वात्तस्याऽऽधुनिकश्रद्धाद्यतिरेकेण  
 ज्ञानोदयेऽपि न तद्विधिव्यर्थम् । अस्माकं तद्ग्राह्ये तदुत्पत्तेर्भाव्यतात्पर्यादिज्ञानं सर्वेषामेव “ज्ञानसा-  
 धनमाचार्यादिषु पुनर्विकल्पसमुच्चयवित्पर्यः । अधिकारिभेदेन ज्ञानहेतुषु विकल्पेऽपि तेषामस्मासु  
 समुच्चयात् श्रुतिस्मृतिविरोधोऽस्तौत्पुपसंहरति”—तरमादिति ।

इसी प्रकार आत्मकत्वज्ञान मे भी कभी-कभी पूर्वजन्मकृत श्रवणादिरूप कर्म निमित्त होता  
 है । जैसे प्रजापति की बुद्धि मे ईश्वर के अनुग्रह से वेद आविर्भूत हुए । कभी-कभी आत्मकत्वज्ञान मे  
 तप निमित्त होता है । “उस निर्विकल्पक ब्रह्म को तप से जानने की इच्छा करो” ऐसा श्रुति द्वारा सिद्ध  
 होता है । कहीं-कहीं श्रुतियाँ “आचार्यवान् पुरुष को ज्ञान प्राप्त होता है”, “श्रद्धावान् पुरुष को ज्ञान  
 प्राप्त होता है”, “(तत्त्वदर्शी महात्माओं को) नमस्कार करके उसे जानो”, “आचार्य के  
 द्वारा ही (विद्या स्थिर होती है)”, एव “इस आत्मा का ही दर्शन करना चाहिये, श्रवण करना  
 चाहिये” ऐसा कह कर अधर्मादिरूप जो ज्ञान प्रतिबन्धक है, उनके निमित्त का नाश हो जाने से श्रद्धा  
 आदि को अद्वितीय ज्ञानलाभ निमित्त कहा है ।

वेदान्त के श्रवण, मनन और निदिध्यासन तो साक्षात् ज्ञानसाधन होने के कारण ब्रह्म को  
 श्रद्धादि की तरह परम्परा रूप से नहीं, बरिपु साक्षात् विषय करते हैं । पापादि प्रतिबन्ध के नाश होने  
 पर आत्मा और मन का भी वत्त्वाभेदज्ञान मे निमित्तो का स्वाभाविकत्व है । इसलिए ज्ञान की उत्पत्ति  
 मे श्रद्धा, प्रणिपातादिको का ग्रहेतुत्वं कभी नहीं हो सकता ॥२॥

१. पूर्वोक्तान्वयीदम् । २. अधर्मादिरूपाणि यानि ज्ञानप्रतिबन्धनिमित्तानि तेषाम् । ३. साक्षाज्ज्ञानसाधन-  
 त्वादनन्तरङ्गसाधनत्वाप्रतु श्रद्धादिवत् परम्परया । ४. तत्त्वार्थज्ञाने निमित्तानां स्वाभाविकत्वादित्यर्थं । ५.  
 उत्पत्तिरिति शेष । ६. प्रजापतेः श्रवणादिपूर्वजन्मानुग्रहादेः । ७. तादात्म्यात्परयोः । ८. एवं ज्ञानजन्म-  
 निमित्तानां विकल्पसमुच्चयसम्भवादिति शेष । ९. श्रद्धादिविधिरित्यर्थं । १०. ज्ञानसाधनीभूतेषु । ११.  
 स्यान्मतमित्यादिनोपश्रान्तस्योपसंहारः ।

स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीय-

मैच्छत् । स हैतावानास यथा स्त्रीपुमासौ संपरि-

ष्वक्तौ स इममेवाऽऽत्मानं द्वेधाऽपातयत्ततः पतिश्च

पत्नी चाभ्रवतां तस्माद्विदमर्धंबृगलमिव स्व इति ह

स्माऽऽह याज्ञवल्क्यस्तस्मादयमाकाशः स्त्रिया पूर्यत

एव ता<sup>७</sup> समभवत्ततो मनुष्या अजायेन्त ॥३॥

उस प्रजापति ने आनन्द का अनुभव नहीं किया, इसीलिये आज भी एकाकी पुरुष रति वा अनुभव नहीं करता (इष्ट वस्तु के सयोग से होने वाली क्रीडा का नाम ही रति है, ऐसी रति के लिये और अरति की निवृत्ति के लिये) उस प्रजापति ने दूसरे की अर्थात् स्त्री, की अभिलाषा की, जैसे परस्पर स्त्री पुरुष आलिङ्गित होते हैं वैसे ही परिणाम वाला वह सत्य सकल्प प्रजापति भी हो गया । उससे इस अपने शरीर को ही दो भागों में बाँट दिया । उसी से पति और पत्नी हुये । इसीलिये लौकिक शरीर द्विदल अन्न के एक दल के समान है अर्थात् अकेला पुरुष अर्ध द्विदल के समान है ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा । मत यह पुरुष का अर्ध आकाश स्त्री से पूर्ण होता है, विवाह के पश्चात् वह पुरुष उस स्त्री से समुक्त हुआ पूर्ण माना जाता है । उसी मधुन की प्रवृत्ति से मनुष्य उत्पन्न हुये है ॥३॥

इतश्च संसारविषय एव प्रजापतित्वं यतः स प्रजापतिर्वै नैव रेमे रति नान्वभवद-  
रत्याविष्टोऽभूदित्यर्थोऽस्मदादिवदेव यत इदानीमपि तस्मादेकाकित्वाविधमवस्वादेकाकी  
न रमते रति नानुभवति । रतिर्नामिष्टार्थसंयोगजा क्रीडा । तत्प्रसङ्गिन इष्टवियोगान्म-  
नस्याकुलीभावोऽरतिरित्युच्यते । स तस्या अरतेरपनोदाय द्वितीयमरत्यपघातसमयं

प्रजापतेर्भयाविष्टत्वेन संसारान्तर्भूतत्वमुक्तमिदानीं तत्रैव हेत्य तरसाह—इत्येति । अरत्या-  
विष्टत्वे प्रजापतेरेकाकित्वे हेतुं करोति—यत इति । कार्यस्थारतिः कारणस्थारतेर्तल्लभित्वनुमानं  
सूचयति—इदानीमपीति । आदिपदेन भयाविष्टत्वादिग्रहः । अरतिं प्रतियोगिनरुक्तिद्वारा निर्वाक्ति—  
रतिर्नामिति । कर्म 'तर्हि यथोक्त रतिनिरसनमित्याशङ्क्य स द्वितीयमच्छद्विद्येतद्व्याचष्टे—स तस्या

इसलिए प्रजापति होना भी संसार के अन्तर्गत है, क्योंकि "स" अर्थात् उस प्रजापति ने "वै नैव रेमे" अर्थात् आनन्द अनुभव नहीं किया । (एकाकी होने से) हम लागा वे समान ही उदास हो गया, यह भाव है । इसलिए इस समय भी "तस्मात्" अर्थात् एकाकित्वादि धर्मों से युक्त होने के कारण "एकाकी न रमते" अर्थात् आनन्द अनुभव नहीं करता । इष्टवस्तु के सयोग से होने वाली मानसोत्सासविशेष क्रीडा का नाम ही रति है । उस इष्टवस्तु में समुक्त पुरुष के मत, से इष्टवस्तु के वियोग होने पर जो व्याकुलता होती है, उसे अरति कहा जाता है । उस व्याकुलता को दूर करने

१ संसारान्तर्गतम् । २ एकाकित्वादिति शेषः । ३ मानसोत्सासविशेषः । ४ अनुमानमिति—विराड्भागा-  
ऽऽत्त्याविष्टोऽभूदेकाकित्वादस्मदादिवदित्याचारविशेषः । निवृत्ताविद्यस्य पुमः स्वाविद्यास्त्वमास्तिपयन्तमाधिवा-  
चिनजीवमुक्तानामिव प्रादरूपत्वविद्यालेप्तानुबन्धाऽऽत्त्याद्युपपद्यत इति भावः । ५ अरत्याविष्टत्वे ।

'स्त्रीवस्त्वैच्छद्गृद्धिमकरोत् । तस्य चैवं स्त्रीविषयं गृध्यतः स्त्रिया परिष्वक्तस्येवाऽऽ-  
मनो भावो बभूव । स तेन सत्येप्सुत्वाद्दंतावानेतत्परिमाण आस बभूव ह ।

किं परिमाण इत्याह—यथा लोके स्त्रीपुमांसावरत्यपनोदाय संपरिष्वक्तौ यत्परि-  
माणौ स्यातां तथा तत्परिमाणौ बभूवेत्यर्थः । स तथा तत्परिमाणमेवैवमात्मानं द्वेषा  
द्विप्रकारमपातयत्पातितवान् । इममेवेत्यवधारणं मूलकारणाद्विराजो विशेषणार्थम् ।  
न क्षीरस्य सर्वोपमर्देन दधिभावापत्तिवद्विराड्भावोपमर्देनतावानास । किं तर्ह्यात्मना

इति । स हेत्यस्य वाक्यस्य पातनिका करोति—तस्येति । तेन भावेनेति यावत् । कथमभिमानमात्रेण  
यथोक्तपरिमाणत्वं तत्राऽऽह—सत्येति । निपातोऽवधारणे । तस्यैव पुनरनुवादोऽन्यथायः ।

परिमाणमेव प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—किमित्यादिना । सप्रति स्त्रीपुंसयोस्तत्पत्तिमाह—स तयेति । ननु  
द्वेषाभावात् 'विराजो वा ससक्त' स्त्रीपुंसागतस्य "पिण्डस्य वा नाऽऽद्य सशब्देन विराड्प्रहायोगात्तस्य  
कर्मत्वाद्वितीये त्वात्मशब्दानुपपत्तिस्तत्राऽऽह—इममिति । "तथा च सशब्देन कर्तृत्वात् विराड्प्रहणम-  
विच्छेदमित्यर्थः । "तदेव स्फुटयति—नेत्यादिना । कस्य "तर्हि द्विधाकरणमित्याशङ्क्याऽऽह—किं  
तर्हीति । तच्च द्विधाकरणकर्मैति शेष । कथं तर्हि तत्राऽऽश्मशब्दः संभवतीत्याशङ्क्याऽऽह—स एव चेति ।

के लिए उसने "द्वितीयम्" अर्थात् अरति को नाश करने में उपयुक्त स्त्रीरूप वस्तु की "ऐच्छत्" अर्थात्  
लालसा की । इस तरह स्त्री के लिए लालसा होने पर स्त्री से भालिङ्गन करते हुए उसे अपने अन्त-  
करण का अभिमान उत्पन्न हुआ । सत्यसङ्कल्प होने के कारण उस अभिमान से वह "एतावान्" अर्थात्  
इस परिमाण वाला "आस" अर्थात् हो गया ।

किस परिणाम वाला हो गया ? इस पर कहते हैं । जिस प्रकार लोक व्यवहार में स्त्री और पुरुष  
(एकाकी में आनन्द अनुभव न करने से) मन की उत्कण्ठा को दूर करने के लिए परस्पर भालिङ्गित  
होते हैं, वे दोनों जिस परिणाम वाले होते हैं, वह उसी परिमाण वाला हो गया—यह आशय है ।

१ स्त्रीवदिति—स द्वितीयमच्छदिति द्वितीयमात्रस्येष्टत्वश्रुतेस्तस्य च स्त्रीत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—अरत्यपघात-  
समर्थमिति । तथा शोचत वातिवे—दृच्छामात्रमरत्युत्थ पुंस्यन्वस्थितस्त्रियम् । प्रयुङ्क्त योम्यतस्तस्वास्तदल-  
ब्धाऽऽरति प्रभो" ॥१११॥ इति । एकावित्वादारतिस्ततो द्वितीयच्छा तन्मात्र स्त्रीविशेषणार्हते द्वितीयमात्र-  
विषय सदरत्यपनोदनासमर्थं पुंस्यन्वस्थ द्वितीयत्वेन स्त्रियमुपस्थापयति तदलाभादि प्रजापतेररतिस्तस्मादारत्यप-  
घाते स्त्रियो योम्यत्वात्सैव तदिच्छावचनम् । अतएव दृष्टान्तेऽपि स्त्रीप्रहणमिति वार्तिकार्थम् । २ अन्तकरणस्य ।  
३ अभिमानः । ४ सत्यसङ्कल्पत्वात् । ५ सपरिष्वक्तस्त्रीपुंसप्रकारेण । ६ स्वक्षीरम् । ७ मूलकार-  
णादित्यादि—मनुशतस्योत्पत्तिबीजभूताद् सपरिष्वक्तस्त्रीपुंसपरिमाणवाच्छरीरान्तरादित्ययम् । यद्वा विराज इत्यन-  
न्तर द्विधाकरणत्रिधाकरणं पिण्डस्येति शेषः । विशेषणार्थमित्यस्य व्यावृत्त्यप्यमित्यर्थः । तथा चेममेवेत्यवधारण  
जयतो मूलकारणतो विराडात्मन सकाशाद्द्विधाकरणत्रिधा कर्मभूतस्य परिष्वक्तस्त्रीपुंसपरिमाणस्य पिण्डस्य  
व्यावृत्त्यर्थमित्यर्थः । एव च स इममेवात्मानं द्वेषाश्रयतयदित्यस्यायमर्थः । स जन्ममूलकारणीभूत पुरुषविष-  
प्रथमक्षरीरी प्रजापतिविराड्भावात्, इममेव स्वस्माद्भावत् पुरोवर्तिन परिष्वक्तस्त्रीपुंसपरिमाणं पिण्डमात्मानमा-  
त्मीयत्वेनाभिमत द्वेषाश्रयतयद् द्विप्रकार पातितवान् त द्विधाश्रुतेस्तस्य भागद्वय इत्यवार्तिकं यावत् । ८  
व्यावृत्त्यर्थम् । ९ विराट्क्षरीरस्य । १० स्त्रीपुंसमानस्य । स्त्रीपुंसात्मकस्य इति पाठान्तरे । ११ तद्-  
वेणोत्सर्वदेहान्तरस्य । १२ विराजो इत्याभावात्तन्मुपगमे च । १३ तस्य ततो व्यावर्तनमेव । १४ विराजो  
द्वेषाभावनमेतवान्मुपगमे ।

व्यवस्थितस्यैव विराजः ।। सत्यसंकल्पत्वादात्मव्यतिरिक्तं स्त्रीपुंसपरिव्यक्तपरिमाणं शरीरान्तरं बभूव । स एव च विराट् तथाभूतः स हैतावानासेति सामानाधिकरण्यात् ।

ततस्तस्मात्पातनात्पतिश्च 'पत्नी चामवतामिति वंपत्यो' निर्वचनं लौकिकयोरत' एव तस्माद्यस्मादात्मान' एवार्थः पृथग्भूतो येयं स्त्री तस्मादिदं शरीरमात्मनोऽर्ध्वगुणमर्धं च तदर्ध्वगुणं 'विदलमर्धंविदलमिवेत्यर्थः । प्राक्स्थ्युद्ग्रहनात्कस्यार्ध्वगुणमित्युच्यते स्व 'आत्मन इति । एवमाह स्मोक्तवान्किल याज्ञवल्क्यो यज्ञस्य बल्को वक्ता यज्ञबल्कस्तस्यापत्यं

तथाभूतः संसक्तजायापुं परिमाणोऽभूदिति' यावत् ।

न केवलं मनुः शतरूपेत्यनयोरेव वंपत्योरिदं निर्वचनं किन्तु लोकप्रसिद्धयोः सर्वयोरेव तयो-  
रेतद्ब्रह्मण्यं सर्वत्रास्य संभवादित्याह—लौकिकयोरिति । उच्यते निर्वचने लोकावृत्तभवमनुकूलयति—  
तस्मादिति । प्रागिति 'सहस्रमंचारिणोसवन्धात्पूर्वमित्यर्थः । आकाङ्क्षाद्वारा यष्टोमाशायानुभवमय-  
सन्ध्य व्याघ्रपटे—कस्येत्यादिना । बृगतशब्दे 'विकारार्थः । अनुभवसिद्धेऽप्यं प्रामाणिकसंमतिमाह—

एक दूसरे से प्रालिङ्गित स्त्री-पुरुष की तरह उसने उस परिणाम वाले अपने इस शरीर को ही "द्वेषा" अर्थात् दो प्रकार से, "पातयत्" अर्थात्—पात कर दिया । मूलकारण से विराट् की व्यावृत्ति के लिए "इमम् एव" अर्थात् 'इस शरीर को ही' यह निश्चयार्थक प्रयोग है । तो क्या अपने स्वरूप को संव्यानाश कर दूध से दधिभाव प्राप्ति की तरह पूर्वस्वरूप को सर्वथा विनष्ट कर विराट् ऐसे परिमाण वाला नहीं हुआ ? तो फिर कैसा हुआ ? अपने स्वरूप में अवस्थित रहते हुए ही विराट्, सत्यसङ्कल्प होने के कारण अपने से भिन्न प्रालिङ्गित-स्त्रीपुरुष के परिमाण वाला दूसरा शरीर हो गया । वही पूर्वस्वरूप में अवस्थित विराट् या, संयुक्त-स्त्रीपुरुष के भी विराडाकार होने से वह इस प्रकार परिमाण वाला हो गया । एक ही अधिकरण से रहने से "सः" और "एतावान्" का समानाधिकरण है ।

'सत.' अर्थात् उस पातन से, मनु नाम के पति हुए और शतरूपा नाम वाली पत्नी हुई । यह सार्वत्रिक पति-पत्नी का निरूपण है । क्योंकि अपने शरीर से ही आगार्ध में विभक्त हुई यह स्त्री है । "तस्मादिदम्" अर्थात् इसी से यह शरीर अपनी आत्मा का अर्ध्वगुण है अर्थात् अर्धं विभाग है । उस विभाग में से जो अर्धविभाग है, उसे अर्ध्वगुण उसी प्रकार कहते हैं, जिस प्रकार शुक्ति और वांस को दो भागों में विभक्त करने पर एक भाग को अर्धविदल कहते हैं । यदि ऐसा है तो विवाह से पूर्व स्त्री किसकी अर्ध्वगुण कही जाती है ? इस पर श्रुति कहती है—'अपनी आत्मा की ही अर्ध्वगुण होती है ?' ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा है । (याज्ञवल्क्य नाम क्यों पडा ?) "याज्ञवल्क्य." अर्थात् यज्ञ का बरक या वक्ता याज्ञवल्क, उसकी मतान याज्ञवल्क्य हुई, उसे देवराति भी कहा है । प्रत्या का

१. मनु । २. शतरूपा । ३. निरूपणम् । ४. अतएवेति—अस्य निर्वचनस्य सार्वत्रिकत्वादेत्यर्थः ।
५. स्वशरीरादेव भागो विभक्त इत्यर्थः । ६. स्वल्पः । ७. विदलमिति शुक्तिपत्रकाद्यर्धभागवदित्यर्थः । ८. पुरुषत्वम् । ९. तस्यापि नियन्त्रणारवादिनि भावः । १०. अर्धविकारिणः परस्त्रीप्राप्तयेन न प्रकति पूर्णतेत्या-  
द्येन स्त्र्युद्ग्रहनादिनाप्य व्याघ्रपटे-सहस्रमंचारिणोसवन्धादिति । ११. विभागार्थः ।

सो हेयमीक्षांचक्रे कथं नु माऽऽत्मन एव जनयित्वा  
संभवति हन्त तिरोऽसानीति सा गौरभवदृषंभं  
इतरस्ताऽ समेवांभवत्ततो गावोऽजायन्त वडवेतरा-  
ऽभवदश्ववृष इतरो गर्दभीतरा गर्दभ इतरस्ताऽ

उस शतरूपा ने (कन्या-गमन निषेध स्मृति वाक्य का) विचार किया कि अपने से उत्पन्न कर मेरे साथ सभोग कैसे करता है? अच्छा हो। ऐसी परिस्थिति में मैं छिप जाऊँ। अतः वह गौ हो गयी, इसे देख दूसरा मनुष्य पुरुष वृषभ होकर उससे सभोग करने लगा। इससे गाय और बिल उत्पन्न हुए। फिर वह शतरूपा घोड़ी हो गयी और मनु अच्छा घोड़ा बन गया। पुनः वह गर्दभी हो

याज्ञवल्क्यो देवरातिरित्यर्थः । ब्रह्मणो वाऽपत्यं यस्मादसं पुरुषार्थं आकाशः स्रष्ट्यर्धंशून्यः  
पुनरुद्बहनात्स्मात्पूर्वते स्रष्ट्यर्धेन पुनः संपुटीकरणेनैव विदलार्थः । तां स प्रजापतिर्मन्वा-  
रुष्यः शतरूपाल्थामात्मनो दुहितरं पत्नीत्वेन कल्पिता समभवन्मैथुनमुपगतवान् । ततस्त-  
स्मात्तदुपगमनान्मनुष्या अजायन्तोत्पन्नाः ॥३॥

सा शतरूपो हेयं सेयं दुहितृगमने स्मार्तं प्रतिषेधमनुस्मरन्तीक्षांचक्रे । कथं न्विद-

एवमिति । द्वेषापतने सत्येको भागः पुरुषोऽपरस्तु शीत्यर्धं हेत्वन्तरमाह—यस्मादिति । उद्बहनात्प्राग-  
वस्थायामाकाशः पुरुषार्थः स्रष्ट्यर्धंशून्यो यस्मादसंपूर्णो वर्तते तस्माद्ब्रह्मणेन प्राप्तस्रष्ट्यर्धेन पुनरितरो  
भागः पूर्वते यथा विदलार्थोऽसंपूर्णः संपुटीकरणेन पुनः संपूर्णं क्रियते तद्वदिति योजना । पूर्वमपि  
'स्वाभाविकयोगतायशेन संसर्गोऽमुदनादित्वात्ससारस्येति सूचयितुं पुनरितरियुक्तम् । पुरुषार्थस्येतरार्थस्य  
च मिथः संबन्धान्मनुष्यादिसृष्टिरित्याह—तामित्यादिना ।

स्मार्तं प्रतिषेधमिति । न सगोत्रा समानप्रवरां भार्यां विन्देत्त्यादिकमिति यावत् । अकृत्यं हीदं  
यद्दुहितृगमनं मातृतश्चाऽऽपञ्चमात्मपुरुषात्पितृतश्चाऽऽसप्तमादिति स्मृतेरिति मत्वाऽऽह—कथमिति ।

पुन याज्ञवल्क्य है—ऐसा भी प्रसिद्ध है । क्योंकि यह पुरुषार्थ शून्यत्वसादृश्य से आकाश स्रष्ट्यर्धं-शून्य है,  
इसलिए विवाह करने पर पुनः यह स्रष्ट्यर्धं से पूरित होता है । जैसे (शुक्ति-वेणु आदि के) विदलार्थ  
पुनः सम्पुटित कर देने पर पूर्ण हो जाता है । "ताम्" अर्थात् उस मनुनामक प्रजापति ने पत्नीरूप  
से कल्पना की हुई अपनी शतरूपानाम की कन्या से "समभवत्" अर्थात् मैथुन किया, "ततः" अर्थात्  
उस मैथुन धर्म से मनुष्य "अजायन्त" अर्थात् उत्पन्न हुए ॥३॥

स्मृतिप्रोक्त पुत्रीगमन सम्बन्धी प्रतिषेधवाक्य का स्मरण कर यह यह शतरूपा सोचने

१ प्रसिद्धो याज्ञवल्क्य । २ शून्यत्वसादृश्यादाकारात् । ३ तामिति—मनु मनुशतरूपाम्ना मनुष्यादिमृष्टि-  
वंशधने न च तयो मृष्टिर्मसिद्ध्या ताप्यामन्वसृष्टिर्वन्तु युक्तेत्यायङ्कृपाऽह वाजिने—'बिराजमसृजद्ब्रह्मा  
सोऽमृत्युरुष विराट् । पुरुष त मनु विद्धि यत्स्य मानवो प्रजा' ॥११७॥ इति । स्रष्टा हि पुरुषो न सुव्यकीर्ति-  
मनुप्रविशेदित्यायङ्कृपाह—पुरुषमिति । द्वेषाज्जातयदित्यत्र द्वेषापाननव्याजेन मनुशतरूपयो मृष्टिरिति भाव  
इत्यादि । ४ आदिचययोगता । ५ एवविधकन्या भार्यात्वेन गात्रोक्त्यादित्यर्थः ।

समेवाभवत्त एकशफमजायताजेतराऽभवद्वस्त इतरो-  
ऽविरितरां मेघ इतरस्ता<sup>१</sup> समेवाभवत्ततोऽजावयो-  
ऽजायन्तैवमेव यदिदं किंच मिथुनमा पिपीलिकाभ्य-  
स्तत्सर्वमसृजत ॥४॥

गयीं, तब मनु गर्दभ हो गया और उससे सभोग करने लग गया । इस मिथुन से एक खुर वाले पशु उत्पन्न हुए । पुनः शतरूपा बकरी हो गयी और मनु बकरा हो गया । जब वह भेड़ हो गयी, तब मनु भेडा हो गया और उससे सभोग करने लग गया । इसी से भेड़ बकरे उत्पन्न हुए । ऐसे ही चीटी से लेकर जितने स्त्रीपुरुषरूप जोड़े हैं, उन सभी की इसी प्रकार उन दोनों ने सृष्टि की ॥४॥

मकृत्यं यन्मा मामात्मन एव जनयित्वोत्पाद्य संभवत्युपगच्छति । यद्यप्ययं 'निर्घृ'णोऽहं  
हन्तेदानीं तिरोऽसानि जात्यन्तरेण तिरस्कृता भवानोत्येवमीक्षित्वाऽसौ गौरभवत् ।  
उत्पाद्यप्राणिकर्ममिश्रोद्यमानायाः पुनः पुनः संव मतिः शतरूपाया मनोभ्राभवत् । ततश्च  
ऋषभ इतरः । ता समेवाभवदित्यादि पूर्ववत् । ततो गावोऽजायन्त । तथा बडवेतराऽभ-  
वदश्वधृष्य इतरः । तथा गर्दभीतरा गर्दभ इतरः । तत्र 'घडवाश्ववृषादीनां संगमात्तत  
एकशफमेकखुरमश्वश्वतरगर्दभाख्यं त्रयमजायत । तथाऽजेतराऽभवद्वस्तशृङ्गा इतरः ।  
तथाऽविरितरा मेघ इतरः । तां समेवाभवत् । तां तामिति वोप्सा । तामजां तामवि चेति

तयोर्जात्यन्तरगमनं कथमित्याशङ्क्याऽह—यद्यपीति । शतरूपायां गोभावमापन्नायामृषभमिभायो'  
भनोर्भवतु तावता 'यथोक्तदोषपरिहारस्तयोर्बडवादिभावे तु न कारणमस्तोत्पाद्यशङ्क्याऽह—उत्पाद्येति ।  
ततस्तस्या गोभावादनन्तरमिति यावत् । गवां जन्मार्थं मिथःसंभवनं ततःशब्दाद्यः । तत्र तेषामुत्पत्तौ  
सत्यामिति यावत् । वाक्यद्वये वोप्सा विवक्षितेत्याह—तामिति । तामेवाभिनयति—तामजामिति । तां

लगी । 'कथं तु' अर्थात् यह ग्रहास्त्राय कृत्य है, जो अपने से ही उत्पन्न करके मुझमें "संभवति"  
अर्थात् ग्राम्य धर्म करता है । यद्यपि यह तो निलेज्ज है, मैं "हन्त" अर्थात् भ्रव "तिरोऽसानि"  
जात्यन्तर रूप से अपने को छिपाये लेती हूँ—यह सोचकर वह गाय हो गयी । उत्पन्न किया जाने वाले  
प्राणियों के कर्मों से उदित हुई बुद्धि के समान मनु और शतरूपा की पुन पुनः वंसी बुद्धि होती रही ।  
शतरूपा के गोभाव के अनन्तर मनु बेल हो गया । वह पूर्ववत् गाय के साथ ग्राम्यधर्म करने लगा ।  
गो रूप के सम्बन्ध के बाद गाय बेल उत्पन्न हुए । फिर शतरूपा घोड़ी हो गयी और मनु अश्वप्रेष्ठ हो  
गया । इसके बाद शतरूपा गर्दभी हो गयी और मनु गर्दभ हुआ । उन घोड़ी और अश्वप्रेष्ठ के समागम  
से घोड़ा खन्कर और गर्दभाख्य तीनों एक खुर वाले पशु उत्पन्न हुए । इसी प्रकार शतरूपा बकरी  
हो गयी और मनु बकरा हो गया, शतरूपा भेड़ हो गयी और मनु भेड़ा हो गया और उस उम शरीर से  
सङ्गम करने लगा । "ता" शब्द की "ताम्, ताम्" अर्थात् "वह-वह" यह द्विवक्ति समझ लेनी

१. निलेज्ज । २. धोवृषभसम्बन्धात्तरम् । ३. गर्दभास्ववातीयाददन्तर इति बोध्यम् । ४. आदिपद्य  
प्रधानवाची । ऋषभोत्तम इति यावत् । ५. यथोक्तदोषेति—स्मार्तप्रतिषेधातिशयप्रयुक्तप्रत्यवायरूपदोषैरत्यर्थं ।



सोऽवेदहं वाव सृष्टिरस्म्यहं<sup>७</sup> होद<sup>७</sup> सर्वमसृक्षीत  
ततः सृष्टिरभवत्सृष्ट्या<sup>७</sup> हास्यंतस्यां भवति य एवं  
वेद ॥५॥

इस प्रकार सम्पूर्ण जगत् की रचना करने के बाद उस प्रजापति ने जाना कि "मैं ही सृष्टि हूँ"  
मैंने ही इस सम्पूर्ण जगत् की रचना की है। अतएव वह प्रजापति सृष्टि नाम वाला हुआ। जो ऐसा  
जानता है वह इस प्रजापति की सृष्टि में प्रजापति के समान ही स्रष्टा होता है ॥५॥

सममवदेवेत्यर्थः । ततोऽजाश्रावायश्राजावयोऽजायन्त । एवमेव यदिदं किञ्च यत्किञ्चेदं  
मिथुनं स्त्रीपुंसलक्षणां द्वंद्वमा पिपीलिकाभ्यः पिपीलिकाभिः सहानेनेव न्यायेन तत्सर्वम-  
सृजत जगत्सृष्टवान् ॥४॥

स प्रजापतिः सर्वमिदं जगत्सृष्ट्वा<sup>७</sup> जगत् । कथम् । अहं वावाहमेव सृष्टिः सृज्यत  
'इति सृष्टं जगदुच्यते सृष्टि'रिति । यन्मया सृष्टं जगन्मदभेदत्वादहमेवास्मि न मत्तो  
व्यतिरिच्यते । कुत एतत् । अहं हि यस्मादिदं सर्वं जगदसृक्षि सृष्टवानस्मि तस्मा-

वडवां तां गर्दभौ चेत्यपि द्रष्टव्यम् । ततो 'मिथु संभवनाद्ययोक्तादिति यावत् । विशेषाणामानन्त्यात्प्रत्ये-  
कमुपदेशासंभव मन्वान. माक्षिप्योपसंहरति—एवमेवेति । 'तद्विभजते—इद मिथुनमिति । पशुकर्मप्रयोगो  
'न्याय' ॥४॥

"यद्यपि मन्वाविसृष्टिरेवोक्ता तथाऽपि सर्वा सृष्टिर्कर्मवेति सिद्धवत्कृत्याऽह—स प्रजापतिरिति ।  
प्रवर्गति प्रश्नपूर्वकं विज्ञापयति—कथमित्यादिना । कथं सृष्टिरस्मोत्यवधारयते कर्तृ क्रिययोरेकत्वाद्योगा-  
दित्वाशङ्क्याऽह—सृज्यत इतीति । पदार्थपुक्त्वा वाक्यार्थमाह—यन्मयेति । जगच्छब्दादुपरि तच्छब्द-  
मध्याहृत्याहमेव तदस्मीति संबन्ध । "तत्र हेतु राह—मदभेदत्वादिति । एषकारार्थमाह—नेति । मदभे-  
दत्वादित्युक्तमाक्षिप्य समाधत्ते—कुत इत्यादिना । न हि सृष्टं स्रष्टुरर्थान्तरं तस्यैव तेन "तेन मायावि-

चाहिये अर्थात् बकरारूप मनु घोर भडारूप मनु उस बकरीरूपा शतरूपा भोर भेडरूपा शतरूपा से  
समागम करने लगा । उससे बकरी भोर भेडो की उत्पत्ति हुई । इस प्रकार जो कुछ भी है, चीटी से  
लेकर स्त्रीपुरुष-द्वन्द्वात्मक जगत् है, उसने इन सबकी इसी तरह से "मसृजत" अर्थात् उत्पत्ति की ॥४॥

उस प्रजापति ने यह सब जगत् उत्पन्न करके समझा । किस प्रकार समझा ?—"अहं वाव"  
अर्थात् मैं ही, सृष्टि हूँ । "सृजन की जाती है" इस व्युत्पत्ति से सृष्ट जगत् को "सृष्टि" इस शब्द से  
कहा जाता है । जिस जगत् की मैंने सृष्टि की है, विवर्तन से जगत् मुझसे अभिन्न होने के कारण

- १ आडोर्गमिभ्याप्ययक्त्वर मन्वाक्त पिपीलिकाभि सहति । २ अवगतवान् । ३ इति व्युत्पत्त्येत्थं ।
- ४ इति शब्दनेत्यर्थं । ५ मदभेदत्वाविति—मद्विभक्तत्वे न जगतो मदभिप्रत्यवादित्यर्थं । ६ पुत एतदिति  
—जगतस्त्वदभेदत्वेऽपि को हेतुर्नित्याशेषार्थं । ७ मंयुनारमकादित्यर्थं । ८ उपसहारवाक्य विवृणोतीत्यर्थं ।
- ९ रीति । १० ननु पूर्णा सृष्टिमसृष्ट्वा सृष्टिरस्मीति स्रष्टा कथ सर्वा सृष्टिमवधारयतीत्याऽऽशङ्क्य या  
वक्ष्यमाणा सोमानीन्द्रादिरुपाऽनुपाह्वयसृष्टि साप्युक्तानुपाह्वयमन्वाविसृष्टिवदुच्येति विराट् मन्मते अतस्तामपेश्य  
सृष्टिरस्मीत्यवधारितवानित्यभिप्रैत्योत्तरवाक्यमवतारयति—यद्यपीति । ११ तत्रैति—सृष्टिरस्मीत्यवधारण इत्यर्थं ।
- १२ रूपेणेत्यर्थं ।

अथेत्यभ्यमन्थत्स मुखाच्च योनेर्हस्ताभ्यां चाग्निमसृजत्  
तस्मादेतद्ब्रह्मयमलोमकमन्तरतोऽलोमका हि योनि-  
रन्तरतः । 'तद्यद्विदमाहुरमुं यजामुं यजेत्येकं देवमे-

इस प्रकार फिर उस प्रजापति ने मन्थन किया । उससे मुखरूप योनि से दोनो हाथो के द्वारा अच्छी प्रकार मन्थन करके अग्नि को उत्पन्न किया । इसीलिए ये दोनो ही हाथ भीतर को घोर से लोम-  
रहित है, क्योंकि स्त्रियो की योनि भीतर से लोम शून्य ही होती है (अतः ये हाथ घोर मुख दोनो ही  
वाहक अग्नि को योनि माने जाते हैं । याज्ञिक लोग अग्नि, इन्द्रादि को) इसीलिए भिन्न-भिन्न देवता

दित्यर्थः । यस्मात्सृष्टिशब्देनाऽऽत्मानमेवाभ्यधात्प्रजापतिस्ततस्तस्मात्सृष्टिरभवत्सृष्टिना-  
मामवत् । सृष्ट्यां जगति हास्य प्रजापतेरेतस्यामेतस्मिञ्जगति स प्रजापतिवत्क्षष्टा  
भवति स्वात्मनोऽनन्यसूत्रस्य जगतः । कः । य एवं प्रजापतिवद्यथोक्तं स्वात्मनोऽनन्यसूत्रं  
जगत्साध्यात्माधिभूताधिदेवं जगदहमस्मीति वेद ॥५॥

एवं स प्रजापतिर्जगदिदं मिथुनात्मकं सृष्ट्वा ब्राह्मणादिवर्णानियन्त्रोर्देवताः सिंसृक्षु-  
रादौ । 'अथेति' शब्दद्वयमभिनयप्रदर्शनार्थम् । अनेन प्रकारेण मुखे हस्तौ प्रक्षिप्याभ्यमन्थदा-

वदवस्थानादित्यर्थः । ततः सृष्टिरित्यादि व्याचष्टे—यस्मादिति । किमर्थं स्रष्टुरेया 'विभूतिरूपद्विष्टेत्या-  
शङ्क्याऽऽह—सृष्ट्यामिति । जगति भवतीति सबन्धः । वाक्यार्थमाह—प्रजापतिवदिति ॥५॥

अनु सर्वा सृष्टिरुक्तोक्तं च प्रजापतेर्विभूतिसंकोर्तनफलं किमवशिष्यते यदर्थमुत्तरं वाक्यमित्या-  
शङ्क्याऽऽह—एवमिति । आदावभ्यमन्थदिति सबन्ध । अभिनयप्रदर्शनमेव विशदयति—अनेनेति ।

“मैं ही हूँ” वह मुझसे भिन्न नहीं है । ऐसा क्यों है ? क्योंकि मैंने ही इस सम्पूर्ण जगत् को “असृष्टि”  
अर्थात् उत्पन्न किया है । इसलिए यह मुझसे अभिन्न है—यह इसका माशय है । क्योंकि प्रजापति ने  
अपने का ही सृष्टि शब्द से कहा था, “तत” अर्थात् इसलिए “सृष्टिरभवत्” अर्थात् सृष्टि नाम वाला  
हुमा । “हास्य” अर्थात् इस प्रजापति को “सृष्ट्याम्” अर्थात् सृष्ट जगत् मे “एतस्याम्” अर्थात् इस जगत्  
मे । वह प्रजापति के समान अपने से अभिन्न जगत् का स्रष्टा होता है । कौन स्रष्टा होता है ? जो  
‘एवम्’ अर्थात् प्रजापति के समान पूर्वकथित अपने से अभिन्न जगत् को (प्रजापति के तादात्म्यरूप से)  
“अध्यात्म, अधिभूत घोर अधिदेव के सहित जगत् मैं हूँ” इस प्रकार जानता है ॥५॥

इस प्रकार मिथुनात्मक सृष्टि की उत्पत्ति कर प्रजापति ने ब्राह्मणादि चार वर्णों को नियमा-  
धीन करने वाली देवताओं की इच्छा से पहले अग्निदेवता को उत्पन्न किया । “अथ”  
शब्द अनुप्राह्य सृष्टि के अनन्तर का बोधक है । “इति” शब्द मन्थनप्रकारक अभिनय प्रदर्शन के

१. तत्-तत्र-कर्मकाण्डे इत्यर्थः । आहुरिति शुद्धमग्नि देवतामेव पारमार्थिक मन्थमाना अतुरित्यर्थः । देवमिति  
सन्नादरणीयमिति शेषः । २. स्रष्टा भवतीति—प्रजापतिना तादात्म्यापन्नतया तद्गुणैर्वा स्रष्टा भवतीत्यर्थः । ३.  
अथेति—अन्नाशब्दोऽनुप्राह्यसृष्ट्यान्तरत्यर्थः । इतिशब्दस्तु मन्थप्रकाराभिनयप्रदर्शनार्थं इति विवेकः । ४.  
सृष्टिरूपा विभूतिः । ५. मन्थय इति—तथा चानुप्राह्यब्राह्मणादिसृष्ट्यनन्तरमनुप्राह्यवर्णादिसृष्टिं चतुर्वर्ण  
वाक्यमिति भावः ।

तस्यैव सा 'विसृष्टिरेव उ ह्येव सर्वे देवाः । अथ  
यत्किंचेदमाद्रं' तद्वेतसोऽसृजत तद् सोम एतावद्वा  
इदं सर्वमन्नं चैवान्नादश्च सोम एवान्नमग्निरन्नादः

मानते हुए भी ऐसा कहते देखे जाते हैं कि इस अग्नि का यजन करो, इस इन्द्र का यजन करो, क्योंकि वह एक ही प्रजापति देव की विमृष्टि है। यह प्रजापति ही नितिल देवस्वरूप है, तत्पश्चात् उस प्रजापति ने वीर्य से उस वस्तु को उत्पन्न किया, जो कुछ भी यह समार मे गोला दीपना है वही सोम है। यह सब इतना ही है, यही अन्न और अन्नाद है। सोम ही अन्न है और अग्नि ही अन्नाद है। यह

'निमुह्येन मन्यनमकरोत् । मुखं हस्ताभ्यां मयित्वा स मुखाच्च योनेहस्ताभ्यां च योनि-  
न्यामग्निं ब्राह्मणजातेरनुग्रहकर्तारमसृजत सृष्टवान् । यस्माद्ब्राह्मणस्याग्नेर्योनिरेतद्बुभयं हस्तौ  
मुखं च तस्माद्बुभयमप्येतदलोमकं लोमविवर्जितम् । किं सर्वमेव । न अन्तरतोऽभ्यन्तरतः ।  
अस्ति हि योन्या सामान्यमुभयस्यास्य । किम् । अलोमका हि योनिरन्तरतः स्त्रीणाम् ।  
'तथा ब्राह्मणोऽपि मुखादेव जज्ञे प्रजापतेः । तस्मादेकयोनित्वाज्ज्येष्ठेनेवानुजोऽनुगृह्यते-  
ऽग्निना ब्राह्मणः । तस्माद्ब्राह्मणोऽग्निदेवत्यो मुखवीर्यश्चेति श्रुतिस्मृतिसिद्धम् । । ।'

मुखादेरग्निं प्रति योनित्वे समकमाह—यस्मादिति । 'प्रत्यक्षविरोधं शङ्कित्वा दूययति—किमित्यादिना ।  
हस्तयोर्मुखे च योनिशब्दप्रयोगे निमित्तमाह—अस्ति—हीति । प्रजापतेर्मुखादित्यमग्निः । सुष्टोऽपि 'कथं  
ब्राह्मणमनुगृह्णाति तत्राऽह—तथेति । 'उक्तेऽर्थे श्रुतिस्मृतिसंबादं दर्शयति—तस्मादिति । 'आग्नेयो वै  
ब्राह्मणः' इत्याद्या श्रुतिस्तदनुसारिणी च स्मृतिर्द्रष्टव्या ।

लिए है। इस प्रकार मुख मे हाथ डाल कर 'अभ्यमन्यत्' अर्थात् पूरे प्रयत्न से मन्यन किया । उसने  
मुख को हाथा से मथकर मुख और हाथरूप योनियो से "अग्निम्" अर्थात् ब्राह्मण जाति पर अनुग्रह  
करने वाले अग्नि देवता को "अमृजत्" अर्थात् उत्पन्न किया । क्योंकि दो हाथ और मुख यह दोनो  
दाहकगुण वाले अग्नि की यानि है । इतानिय यह दोनो ही "अलोमकम्" अर्थात् रोमरहित हैं । क्या  
बाहर और भीतर सब जगह लोमरहित है ? ऐसा नहीं है । 'अन्तरत' अर्थात् अन्दर से ही लोम-  
रहित हैं । (हस्त द्वय और मुख के लिए 'योनि' शब्द का प्रयाग करने मे हेतु दिखाते हैं ।) इन दोनो  
की योनि से समानता है । क्या समानता है ? स्त्रियो की योनि भी अन्दर से रोमरहित होती है ।  
अग्नि के समान ब्राह्मण भी प्रजापति के मुख से उत्पन्न हुआ है । इसलिए एक ही योनि से, उत्पन्न होने  
के कारण अग्नि, ब्राह्मण पर उसी प्रकार अनुग्रह करता है, जिस प्रकार बड़ा भाई अपने छोटे भाई पर  
अनुग्रह करता है । ब्राह्मण के अग्नि से अनुग्रह होने के कारण अग्नि ही ब्राह्मण का देवता है और वह  
मुखरूप वीर्य वाला है । इस प्रकार ("आग्नेयो वै ब्राह्मण") श्रुति और स्मृति से सिद्ध होता है ।

अग्निदेवता की तरह बल की आश्रयभूता भुजाग्री से उसने क्षत्रियजाति के नियन्ता

१ विभूति । २ सर्वप्रयत्नेन । ३ सबाह्याभ्यन्तरमित्येव । ४ अग्निवत् । ५ ब्राह्मणस्यानुग्रह-  
त्वात् । ६ तेज सामर्थ्यं च वीर्यम् । ७ प्रत्यक्षेण हि मुखोपरि दग्ध्यादिलोमानि दृश्यन्ते हस्तवृष्ट्याग्रे चेति  
प्रत्यक्षविरोधः । ८ अग्नेर्ब्राह्मणानुग्रहस्वरूपे ।

संवा ब्रह्मणोऽतिसृष्टिः । यच्छ्रेयसो देवानसृजताथ  
यन्मर्त्यः सन्नमृतानसृजत तस्मादतिसृष्टिरतिसृष्ट्या ७  
हास्यैतस्यां भवति य एवं वेद ॥६॥

प्रजापति की अतिसृष्टि है—अर्थात् अपने से भी बड़ी हुई सृष्टि है कि जो उसने अपने से उत्कृष्ट देवताओं की रचना की । क्योंकि स्वयं मरणधर्मा होने पर भी अमरणधर्मा देवताओं की रचना इसने ही की है, अतएव अतिसृष्टि है । जो इस प्रकार इसकी उपासना करता है, वह इस अतिसृष्टि में इस प्रजापति के समान ही जगत् का स्रष्टा हो जाता है ॥६॥

तथा बलाश्रयाभ्यां बाहुभ्या बलभिदादिक क्षत्रियजातिनियन्तारं क्षत्रियं च ।  
'तस्मादेन्द्रं क्षत्रं बाहुवीर्यं चेति श्रुतो स्मृतौ चावगतम् । तथोरुत ईहाश्रयाद्वस्वादितक्षण  
विशो नियन्तारं विश च । तस्मात्कृष्यादिपरो वस्वादिवेत्वश्च वंशयः । तथा 'पूपरां  
पृथ्वीदेवतां शूद्रं च पद्भ्या परिचरणक्षममसृजतेति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धम् । तत्र क्षत्रादि-  
देवतासर्गमिहानुक्तं वक्ष्यमाणमप्युक्तवदुपसंहरति 'सृष्टिसाकल्पानुकीर्त्ये । धयेयं श्रुति-

'अग्निमसृजत' इत्येतदुपलक्षणार्थमित्यभिप्रेत्य सृष्ट्यन्तरमाह—तथेति । बलभिविन्द्रः । आदि-  
शब्देन वरुणादिपृहृते । क्षत्रिय चासृजतेत्यनुवर्तते । उक्तमर्थं प्रमाणेन ब्रह्मयति—तस्मादिति ।  
'ऐन्द्रो राजन्य' इत्याद्या श्रुतिस्तदनुसारिणो च स्मृतिरवधेया । विशं चासृजेति पूर्ववत् । ईहाश्रया-  
द्वृक्तो जातस्त्वं वस्वादेव्येष्टत्वं च तच्छब्दायं । 'पद्भ्या शूद्रो भजायत' इत्याद्या श्रुतिस्तथाविधा  
च स्मृतिरनुगतव्या । 'अग्निमसृजत' 'वक्ष्यमाणेन्द्रादिसर्गोपलक्षणत्वे सति 'सृष्टिसाकल्यादेय उ एव  
सर्वे देवा इत्युपसंहारसिद्धिरिति फलितमाह—तत्रेति । 'उक्तेन 'वक्ष्यमाणोपलक्षणं सर्वशब्दः सूचयतीति  
भावः । किञ्च 'सृष्टिरत्र' न विवक्षिता किन्तु येन प्रकारेण सृष्टिश्रुतिः स्थिता तेन प्रकारेण देवतादि सर्वं

इन्द्रादिको श्रीर क्षत्रियो की उत्पन्न किया । (इन्द्र और क्षत्रियो के बाहु से उत्पन्न होने से) क्षत्रिय  
इन्द्र देवता से अनुशाह्य और बाहुरूप वीर्य वाला होता है ।—यही बात ("ऐन्द्रो राजन्य") श्रुति

१ तस्मादिति—इन्द्रक्षत्रयोर्बाहुजस्वादिपत्य । २ ईहाश्रयोसृजत्वात् वस्वाद्यनुजत्वाच्च । ३ पुष्यतीतिव्यु-  
त्पत्त्या पोषणकत्री पृथ्व्यभिमानीदेवताम् । ४ तत्र शब्दार्थटीकोक्त । ५ इहानुक्तमपीति । साग्निमसृजते-  
त्यन्वयेन सृष्टिरुक्ता तद्वेतदसृजतेति चन्द्रस्य इवात्मन सोमस्य न तु क्रमानुसारेण देवतासंघेन्द्रादे सगमिहोक्त-  
मित्यर्थ । इन्द्रादीना षष्ट्यभ्यस्त्वाभावादेव नोक्ता सृष्टिरित्यासाद्ब्रह्माह—वक्ष्यमाणमपीति । इन्द्रादीनामप्यभिधा-  
प्रकरणे कर्मसंनिधौ सा वक्ष्यत इत्यर्थ । ननु तत्रेन्द्रादीना सृष्टेरुक्तावधानुक्तौ च धृतौ कोभिप्राय इति चेदुच्यत ।  
अविद्याधिकारे कर्मान्नातवत्कर्मसंनिधौ देवसर्गोन्मान तापामाविष कर्मसु सम्प्रदानत्वेनाधिष्ठानाना तथैवाज्ञत न तु  
ब्रह्माविद्यामित्यभिप्रेत श्रुतिरिति । तदुक्तं वार्तिके—'अनुशाहकदेवाना सर्गोऽयं प्रस्तुतो महान् । तन्नामैवदितो-  
त्पत्तिन विवन्द्रादेरिहोच्यते ॥ अविद्याधिकृतो तेषा सृष्टिरुक्त्वं प्रवक्ष्यते । कर्माधिष्ठितमन्वन्वप्रतिपत्त्यर्थमेव त्विति ॥  
१२७-१२८ ॥ अत्र देवसर्गस्य महत्त्वम् अनवच्छिन्नदेवताविषयत्वात् अनुशाहसृष्ट्यपेक्षयोत्कृष्टत्वाच्च बोध्यम् ।  
६ सृष्टिपरिश्रुतिवचनाय । ७ धयेयमिति । यथा स्रष्टा प्रजापति सृष्टि जगद्विषये प्रमाण । इम—प्रथमसृष्टि-  
श्रुति, व्यवस्थिता—अतिष्ठिता उक्तमर्थकतयाऽन्यतप्रतिष्ठा यदिति यावत् । ८ इन्द्रनियतृकस्रिय । ९ नर्वि-  
न्द्रादिसर्गस्य वक्ष्यमाणत्वादेय उ ह्येव सर्वं देवा इत्युपसंहारोऽनुक्तो देवसृष्टे सात्प्यनानुक्तत्वादिप्यासाद्ब्रह्माह—  
अग्निमसृजति । १० दू०उ० १४ ११ । ११ सृष्टिसाकल्पस्य सम्प्रवृत्ताय । १२ अग्निमसृजत । १३  
इन्द्रादिसर्गोपलक्षणमवबोधनम् । १४ प्रकरणे ।

व्यवस्थिता तथा प्रजापतिरेव सर्वे देवा इति 'निश्चितोऽर्थः' । स्रष्टुरनन्यत्वात्सृष्टानाम् ।  
प्रजापतिर्नैव तु सृष्टत्वाद्देवानाम् ।

अथैवं प्रकरणार्थे व्यवस्थिते तत्स्तुत्यभिप्रायेणा'बिद्वन्मतान्तरनिन्दोपन्यासः' ।  
अन्यनिन्दाऽन्यस्तुत्ये । तत्तत्र कर्मप्रकरणे ऋकेवलयाज्ञिका यागकाले यदिदं वच आहुर-

प्रजापतिरेवेति विवक्षितमित्याह—यथेति । 'तत्र हेतुमाह—स्रष्टुरिति । तथाऽपि कथं देवतादि सर्वं  
प्रजापतिमात्रमित्याशङ्क्याऽऽह—प्रजापतिनेति ।

तद्यदिवमित्यादिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—अथेति । स्रष्टा प्रजापतिरेव सृष्टं सर्वं कार्यमिति  
प्रकरणार्थे पूर्वोक्तप्रकारेण व्यवस्थिते सत्यन्तरं 'तस्यैव स्तुतिविवक्षया तद्यदिवमित्याद्यबिद्वन्मतान्तरस्य  
निन्दायं वचनमित्यर्थः । मतान्तरे निन्दितेऽपि कथं प्रकरणार्थः स्तुतो भवतीत्याशङ्क्याऽऽह—अन्येति ।

और स्मृति से जानी जाती है । इसी प्रकार चेष्टा के आश्रय होने के कारण ऊरुयो से वंद्य जाति के  
नियन्ता वसु आदि देवता को और वंद्य को उत्पन्न किया । (ईहाश्रय और वसु आदि के अनुज होने  
के कारण) इसीलिए कृषि आदि कर्मों में तत्पर वंद्य, वसु आदि देवताओं से अनुगृहीत होता है । इस  
प्रकार चरणों से पोषणकर्त्री पृथ्व्यभिमानीदेवता एव सेवापरायण शूद्र को सृष्टि की । यही बात  
(“पद्भ्या शूद्रोऽजायत”) श्रुति और स्मृति से सिद्ध होती है ।

उनमें (सृष्टिसाकल्य के सम्पन्न होने से) क्षत्रियादि देवताओं की सृष्टि वा यद्यपि उपनिषद् मन्त्र  
में कथन नहीं है । तो भी ग्रामों कहे जाने वाले प्रकरण का सृष्टिपरिपूर्ति कथन के लिए कहे हुए के  
समान वह उपसहार करती है । जिस प्रकार प्रजापति स्रष्टा है, जगत् सृष्ट कार्य है, इस सृष्टि श्रुति  
की अचल प्रतिष्ठा है, उसी प्रकार प्रजापति ही सर्वदेवमय है, ऐसा इसका विवक्षित अर्थ है, क्योंकि  
उत्पन्न पदार्थ स्रष्टा से अन्य नहीं होते, और प्रजापति ही देवताओं की सृष्टि करने में कारण है ।

१ विवक्षित । २ अविद्वन्मतेति । तथा च वार्तिके—'अविद्वद्देवताभिन्नीप्रतिषेधाय साम्प्रतमिति' ॥१२६॥  
अविदुषा परस्यामेवस्यामेव हि देवताया या भेदधीस्तन्निषेधायाधुना तद्यदिवमित्यादिवाक्य प्रवृत्तमिति योजना ।  
३ प्रदक्षितविवक्षितोऽर्थः । ४ प्रकरणार्थस्यैव ।

ऋकेवलयाज्ञिका इति शुद्धकर्मिण इति यावत् । तथा च वार्तिकवार्त्ता आह —'यदिदं कर्मिण प्राहु कर्मभूमा-  
वधेधन । अमुर्मनिममु सोम यजेति यजिसधवात् ॥ यजेति लिङ्गादिनिन्देया कर्मिणाभेव गम्यत । न तु विध्वस्त-  
मोहानां प्रत्यङ्मानैकजायिताम् ॥ यत्त्वत्तत्परितरेव स्यादात्मवृत्तस्य मानव । आत्मगन्धेव च स्रष्टुस्तत्त्व कार्यं  
न विद्यते ॥ उत्पन्नैवात्म्ययाथात्म्यभास्वद्विज्ञानभास्कर-सप्सुष्टाविद्यावद्दलनसमा कर्मनिह्नुतिम् ॥ सर्वैर्माधि-  
काराणां निषेध प्रत्यपीदत् । पुराण साधवतो विष्णु प्रपन्नाय विरौटिने ॥१३१-१३५॥ इति । देवतास्वरूपधी-  
वैद्युयमेवामेषस्त्वम् । नन्वाहुरिति त्रियापद वतुं मात्रमपेक्षत तद्विद्याप्रवरणत्वाद्विदुषामेव तत्र वतुंत्व न कर्मिणा-  
मिति नेत्याह—यजेति ॥ नन्वस्मिन्वाक्ये देवताभेदानुवाचमात्र गम्यते न कर्मनिन्दा न च ते निन्दित्यु साधयन्ते  
श्रेयोमार्गं प्रवृत्तत्वाद् । यथाऽऽह —यो यागमनुतिष्ठति तं कर्मिणमिति हि समाचक्षत इति । अन्यथा विदुषामपि  
निन्दा स्यात् तस्मात् पूर्वपक्षस्तथाह—यजेतीति । यद्यपि कर्मिण श्रेयोमार्गं प्रवृत्तान् यो हि पुरुषान्नि श्रेयसे न  
समुत्तं स धर्मस्त्वयाऽपि तेषामेवा निन्देव भेदानुवादव्याजेन सूच्यते । अमुर्मनि यजामुर्मिदं यजेति हि वदन्तो  
देवता भिन्दानास्ते दृश्यन्ते । तथा च बोऽयथा सन्तमात्मानमित्यादिन्यायादन्याशानलिङ्गादिनिन्दायोग्यास्ते भवन्ती-



मन्यमाना आहुरित्यभिप्रायः । 'तत्र तथा विद्यात् । 'यस्मादेतस्यैव प्रजापतेः सा 'विमृष्टि-  
द्वैवेदः सर्व एव उ ह्येव प्रजापतिरेव प्राणः सर्वे देवाः ।

'अत्र विप्रतिपद्यन्ते । 'पर एव हिरण्यगर्भ इत्येके । संसारीत्यपरे । पर एव तु  
मन्त्रवर्णात् । "इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहुः" इति । "एष ब्रह्मं प इन्द्र एव प्रजा-  
पतिरेते सर्वे देवाः" इति च श्रुतेः । स्मृतेश्च—

"एतमेके वदन्त्याग्निं मनुमन्ये प्रजापतिम्" इति,

भेदावृषटशकटादिवदर्थक्रियाभेदाच्च प्रत्येकं देवानां भिन्नत्वात्कर्मणामेतद्द्वघ्नमित्यर्थः । आदिशब्देन  
'रूपादिभेदात्तद्भ्रूत्वं संगृह्णाति । नन्वत्र कर्मिणां निन्दा च प्रतिभाति तन्मतोपन्यासस्यैव प्रतीतेरि-  
त्याशङ्क्याऽऽह—तन्नेति । एकस्यैव प्राणस्यानेकविधो देवताप्रभेदः "शाकल्यब्राह्मणे वक्ष्यत इति  
विवक्षित्वा विशिनष्टि—प्राण इति ।

अग्न्यादयो देवाः सर्वे प्रजापतिरेत्युक्तं संप्रति तत्स्यरूपनिर्दिधारयिष्या "तत्र "विप्रतिपत्ति  
वशंपत्ति—अत्रेति । हिरण्यगर्भस्य परत्वमाद्ये द्वितीये कल्पे संसारित्वं "विधेयमिति विभागः । "तत्र  
"पूर्वपक्षं गृह्णाति—पर एव त्विति । नन्वेकस्यानेकात्मकत्वं मन्त्रवर्णादिवगम्यते नतु परमात्मत्वं  
प्रजापतेरित्याशङ्क्य ब्राह्मणवाक्यमुदाहरति—एव इति । ब्रह्मप्रजापती मूर्धावरान्जो । एषशब्दः

प्रजानी के मतान्तर को निन्दा के लिए मत प्रस्तुत करते हैं—वर्षादि किसी एक की निन्दा दूसरे की  
स्तुति के लिए होती है । तात्पर्य यह है कि वहाँ कर्म प्रकरण में केवल याज्ञिक यज्ञ के समय "इस  
अग्नि देवता का यजन करो, उस इन्द्र देवता का यजन करो" इस प्रकार अग्नि आदि देवताओं के नाम,  
वास्त्र, स्तोत्र और कर्म भिन्न भिन्न होने के कारण सबको अलग मानते हुए वचन बोलते हैं । मुमुक्षु  
कर्ममार्गी के समान देवताभेद न माने । (आत्मत्वरूप से देवता-एक्य होने पर) यह समस्त अग्न्यादिरूपा  
विभूति इस प्रजापति का ही देवभेद है, अतः प्राणरूप प्रजापति ही सर्वदेवमय है ।

प्रजापति के स्वरूप में बहुत से मत प्रस्तुत किये जाते हैं । कुछ कहते हैं—ब्रह्म ही हिरण्यगर्भ  
है । दूसरे कहते हैं कि हिरण्यगर्भ संसारी है । दोनों में से (ब्रह्म ही हिरण्यगर्भ है, यह) आद्यपक्ष ही  
मन्त्रों से सिद्ध होता है । इस सम्बन्ध में श्रुतिमां प्रमाण है जैसे—"उस परमात्मा को ही इन्द्र, मित्र,  
वरुण और अग्नि आदि नामों द्वारा पुकारा जाता है", "यह ब्रह्म है, यह इन्द्र है, यह प्रजापति है और

- १ तन्नेति । तत् देवताभेदम् । तथा कर्मिणो न विद्यात् मुमुक्षु । २. "विश्वं भूतं भुवनं चित्रं बहुधा जातं  
जायमानं च यत् सर्वं ह्येव रुद्रं" इति श्रुतेः । "आत्मैव देवता सर्वा" इति स्मृतेः । "एव वा सयोगरूपचोद-  
नाऽऽद्याऽऽविशेषादिति" न्यायाल्लोकार्थत्वेन द्वैतैक्यादिति हेतुमाह—यस्मादिति । अत्र सयोग, फलम्, रूपम्  
इतिकर्तव्यता । चोदना पुरुषप्रयत्न । आख्या नाम एतेषामविशेषादेकमभिन्नं कर्मेति (जै० २४६.) सूत्रार्थः ।
- ३ विमृष्टि—त्रिविधाऽग्न्यादिरूपा विभूतिरित्यर्थः । ४ प्रजापतिरवहृषेः । ५ ब्रह्मं वा । ६ इन्द्रमिति—  
परमात्मारभेदेन्द्रादिनामभिर्वाहुरित्यर्थः । ७. परमात्मानम् । ८ रूपं—ब्रह्महस्तत्वादि । आदिना गुणोत्प-  
त्त्यादिशङ्कः । ९ आहृति—निन्दाफलकं निषेधमाहेत्यर्थः । १० वृ० उ० ३.६.६. ११. प्रसन्नरूपे ।  
१२ विप्रतिपत्तिमिति—यद्यपि प्रजापते संसारित्वात्साराख्ये मिद्वान्तेऽपीत्येते पर विप्रतिपत्तारस्त्यतदिच्छ-  
न्तस्तद्वारयन्त्येवेति विशेषः इति ध्येयम् । १३ उपपाद्यम् । १४ द्वयोर्मध्ये । १५ आद्यम् ।

“योऽसावतीन्द्रियोऽप्राह्यः सूक्ष्मोऽव्यक्तः सनातनः ।

सर्वभूतमयोऽचिन्त्यः स एव स्वयमुद्भूतो” इति च ।

संसार्येव वा स्यात् । “सर्वान्पाप्मन औषत्” इति श्रुतेः । न ह्यसंसारिणः पाप्म-  
बाहप्रसङ्गोऽस्ति । भयारतिसंयोगश्रवणान्ना । “अथ यन्मर्त्यः सन्नमृतानसृजत” इति च ।

“हिरण्यगर्भं पश्यति जायमानम्” इति च मन्त्रवर्णात् । स्मृतेश्च कर्मविपाकप्रक्रियायास्—

“ब्रह्मा विश्वसृजो धर्मो महानव्यक्तमेव च ।

उत्तमां सातिवकीमेतां गतिमाहुर्मनीषिणः” इति ।

परमात्मविषयः । स्मृतेश्च पर एव हिरण्यगर्भं इति संबन्धः । तत्रैव वाक्यान्तरं पठति—योऽसाविति ।  
कर्मैन्द्रियाविषयत्वमतीन्द्रियत्वम् । अप्राहृत्यं ज्ञानेन्द्रियाविषयत्वम् । तत्र हेतुमाह—सूक्ष्मोऽव्यक्त इति ।  
न च तस्यासत्त्वं प्रमात्रादिभावाभावसाक्षित्वेन सदा सत्त्वादित्याह—सनातन इति । इतश्च तस्य  
नासत्त्वं सर्वेषामात्मत्वादित्याह—सर्वेति । घनतःकरणाविषयत्वमाह—अचिन्त्य इति । योऽतो परमात्मा  
यथोक्तविशेषणः स एव स्वयं विराडात्मना भूतयानित्याह—स एवेति ।

मन्त्रब्राह्मणस्मृतिषु परस्य सर्वदेवतात्मत्वदृष्टेरत्र च सूत्रस्य तत्प्रतीतिस्तस्य परत्वमित्युक्त-  
मिदानीं पूर्वपक्षान्तरमाह—संसार्येति । सर्वपाप्मदाहश्रवणमात्रेण कथं प्रजापतेः संसारित्वं तत्राऽऽह—  
—न हीति । ‘अन्तस्तद्धर्मोपदेशादित्यत्र’ परस्यापि सर्वपाप्मो’दयाङ्गीकारान्नेद संसारित्वे लिङ्गमित्या-  
शङ्क्याऽऽह—भयेति । असृजतेति च श्रवणाविति संबन्धः । न केवलं मर्त्यत्वश्रुतेरेव संसारित्वं किन्तु  
जन्मभूतेश्वरेत्याह—हिरण्यगर्भमिति । यथोक्तहेतूनां संसार्येव स्यादिति प्रतिज्ञयाऽन्वयः । “कर्मफलदशाना-  
धिकारै ब्रह्मो ह्याद्यायाः स्मृतेश्च” तत्फलभूतस्य प्रजापतेः संसारित्वमेवेत्याह—स्मृतेश्चेति । विराड्ब्रह्म-  
त्युच्यते । विश्वसृजो मन्वादयः । धर्मस्तदभिमानिनी देवता यमः । महान्प्रकृतेराद्यो विकारः सूत्रम् ।

यह सब देवता हैं” । स्मृतियो मे भी इसे कहा है जैसे—“इस परमात्मा को ही कोई अग्नि, कोई मनु  
और कोई प्रजापति कहते हैं ।” “परमात्मा जो यह अतीन्द्रिय, प्रमाह्य, सूक्ष्म, अव्यक्त, सनातन, सर्व-  
भूतमय और अचिन्त्य है, वह ही स्वयं श्रवतरित हुआ” इत्यादि ।

अथवा हिरण्यगर्भं ससारी ही है । “उसने सब पापों को भस्म कर दिया” यह श्रुति है । क्योंकि पर-  
मात्मा तो अससारी है, अतः उसमे पापदाह का प्रसङ्ग नहीं है । वह भय अरति वाला भी सुना जाता है ।  
श्रुतियां कहती हैं—“उसने स्वयं मर्त्य होकर अमर्त्य देवताओं की सृष्टि की”, “परमात्मा उत्पन्न हुए  
हिरण्यगर्भं को देखता है ।” कर्मफलप्रकरण मे स्मृति भी कहती है—“हिरण्यगर्भं, प्रजापतिसामूह, धम,  
महत्तत्त्व और अण्यक्त की गति को विद्वान् लोग श्रेष्ठ सत्वपरिणाम ज्ञानकर्मफलयुक्त बतलाते हैं ।”

१. परमात्मा । २. देवान् । ३. पश्यति परमात्मा । ४. कर्मैत्यादि—कर्मफलप्रकरणे । तथा च तत्रस्था  
स्मृतिर्नान्यमसारिरूपफल वक्तुमर्हतीति भावः । ५. सत्वपरिणामज्ञानकर्मफलभूताम् । ६. प्रमाता—अन्तःकरणम् ।  
७. तद्यदिमाहुरिति प्रकृतवाक्ये । ८. अन्तरित्यादि । जन्मः शब्दार्थः परमात्मा भवितुमर्हति । अथ हेतुस्तदि-  
त्यादि—तस्य परमेश्वरस्य ये सर्वपाप्मराहित्यादिधर्मोपदेशात्पामात्मिन् च यत्र उपदेशादिति हेत्वर्थः । अथ य एषोऽन्त-  
रादित्ये हिस्मय गुरुषो ह्यस्ये हिरण्यगर्भमथ हिरण्यगर्भेण आप्रणजान्त्वयं एव मुवयं इत्यादि(छा० १।६।३-८) श्रुति-  
रस्य सूत्रस्य विषयः । ९. वृ० उ० १.१.२० । १०. उदय—असर्गाः । ११. कर्मजनस्य स्वर्गं यत्र नादृगि  
प्रकरणे । १२. कर्मजनभूतस्येत्यर्थः ।



ॐ अर्थयं 'विरुद्धार्थानुपपत्तेः प्रामाण्यध्याघात इति चेन्न ।

कल्पनान्तरोपपत्तेरविरोधात् । उपाधिविशेषसंबन्धा द्विशेषकल्पनान्तरमुपपद्यते ।

“आप्तो नो दूरं व्रजति शयानो याति सर्वतः ।

कस्तं मदामदं देवं मदन्यो ज्ञातुमर्हति” ।

अथवत प्रकृतिरिति भेदः । 'अस्तु' तर्हि द्विविधवाक्ययशात्प्रजापतेः संसारित्वमसंसारित्वं चेत्याशङ्क्याऽऽह—अथेति । 'तद्द्विविधवाक्यश्रवणानन्तर्यमयशब्दार्थः' । एवशब्दः संसारित्वासंसारित्वप्रकार-परामर्शार्थः । विरोधकृतप्रामाण्यं निराकरोति—नेत्यादिना । स्वतोऽसंसारित्वं कल्पनया च संसारित्वमिति कल्पनान्तरसंभवाद्द्विविधधृतीनामविरोधात्प्रामाण्यं द्विरित्यर्थः । कल्पनया संसारित्वमित्ये-तद्विशयति—उपाधीति । श्रौपाधिकी परस्य विशेषकल्पनेत्यत्र प्रमाणमाह—आप्तो न इति । स्वारस्येन कूटस्थोऽप्यात्मा मनसः शीघ्रं दूरगमनदर्शनात्तदुपाधिको दूरं व्रजति । यथा स्वप्ने 'शयानोऽपि मनसो गतिभ्रान्त्या सर्वत्र यातोऽव भाति तथा जागरेऽपीत्यर्थः । कल्पितेन हर्षादिविपारेण स्वाभावियेन तद-

इत्तरह तो विरुद्ध अर्थ असगत है, इससे श्रुतिप्रामाण्य वा उभयविध वाक्यो मे व्याघात होता है । ऐसा कहना ठीक नहीं, क्याकि अपने असंसारित्व-कल्पना से दूसरी संसारित्व-कल्पना संभव हो जाने से दोनो प्रकार की श्रुतियो में अविरोध होने से प्रामाण्य की सिद्धि हो जायगी । उपाधिविशेष के सम्बन्ध से अन्य संसारित्व-विशेषकल्पना युक्तिनसगत है ।

“वह एक स्थान मे प्रतिष्ठित होने पर भी दूर चला जाता है । सोता हुआ भी सब ओर जाता

१ बहुव्रीहिवं । २ उभयविधवाक्य इत्यर्थः । ३ समागित्वकल्पना । ४ एव पूर्वपक्षमित्वा सिद्धान्तयितु प्रसङ्गमाह—अस्त्विति । ५ अन्यतरपक्षे निर्णायकभावे । ६ तत् तत्र प्रजापतिवप्यनेति यावत् । ७ अचल ।

ॐ अर्थवमित्याद्युपपद्यत इत्यन्तर्भाष्य इमानि पञ्चवार्तिवानि द्रष्टव्यानि तथाहि—“मिथ्याविरुद्धवादिक्वाद्द्वयोराग-मयोरेपि । अप्रामाण्यप्रसक्तिर्यत्र कल्पनपरमश्रवात् ॥ प्रत्यगज्ञानज्ञानकविविधोपाधिसंगते । विरुद्धार्थत्वव-चमा स्यादकत्रापि सम्भव ॥ अपास्ताविद्यातज्जत्वाद्ब्रह्माद्युक्तिगोचर । स्वाभासाविद्यापाधि मन्साध्यन्तर्मा-मिता व्रजेत् ॥ तथा हिरण्यगमस्य बुद्धयुपाधि स एव तु । तम सत्त्वरजोयोगाद्याति क्षेत्रज्ञतामज ॥ अभिद-बुद्ध्याऽजिगृहस्य भिन्नधीभिश्च भिन्नताम् ॥ एति नित्स्वतमाहोर्णे किंचिदपि दुःसिद्धमिति ॥ १४६-१५३ ॥ एव पूर्वपक्षमित्वा सिद्धान्तयितु प्रसङ्गमाह—मिथ इति । स्वतोऽसंसारित्वेऽपि सूत्रस्य संसारित्वमोपाधिपक्षमिति विधा-न्तरसिद्धेर्द्विविधगमाविरोध इति सिद्धान्तमाह—नेति ॥ कथं संसारित्वासमाखिन्विद्विद्वार्थवाक्यानामेकत्रात्मनि प्रामाण्यमित्याशङ्क्य सप्रहृषाक्य विवृणोति—प्रत्यगिति । संसारित्वेति शेषः । स्वतस्त्वसंसारित्वेऽपि विवृणोति—विरुद्धेति । विरुद्धार्थत्वन प्रतीयमानोदाहृतवाक्यानामिति यावत् ॥ तथामेऽस्मिन्नात्मनि सम्भवमेव साध-यन्नादावसंसारित्ववाक्यानामुपपत्तिमाह—अपास्तेति । तत्रैव ऋविशेषवाक्यानामपि सम्भवमाह—स्वाभासेति । चिदाभासविशिष्टाविद्यापाधे साक्षित्व तस्यैव मायात्वायनियन्तृत्वेनात्ममितेति भेदः ॥ तस्यैव मायामयापञ्चो-दृतभूतपञ्चवाराब्धिसमष्टिबुद्धयुपाधित्वेन ज्ञानशक्तितमो हिरण्यगमत्वमाह—तथेति । व्रजदिति पूर्वेषु सम्बन्धः । तस्यैव समष्टिप्राणोपाधे त्रियासक्तिमत सूत्रत्व तस्यैव पञ्चोदृतभूतपञ्चकारणधममष्टयुपाधेर्विराटत्व तस्यैव प्राहृतभूताब्धिसाक्षित्वं राजसतामसव्यष्टिबुद्धयुपाधिसम्बन्धात्प्रानाजीवरूपतत्पमिप्रेत्याह—तम इति । विरुद्धार्थ-वचमाभेकत्र संभवमुपसहृति—अभिनेति ॥

इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।

उपाधिवशात्संसारित्वं न परमाथतः । स्वतोऽसंसार्येव । एवमेकत्वं नानात्वं च हिरण्यगर्भस्य । तथा सर्वजीवानाम् । “तत्त्वमसि” इति श्रुतेः । हिरण्यगर्भस्तूपाधिमुद्ध-  
चतिशेषापेक्षया प्रायशः पर एवेति श्रुतिस्मृतिवादाः प्रवृत्ताः । संसारित्वं तु क्वचिदेव दर्शयन्ति जीवानां तूपाधिगताशुद्धिबाहुल्यात्संसारित्वमेव । प्रायशोऽभिलप्यते । व्यावृत्तकृ-  
त्स्नोपाधिभेदापेक्षया तु सर्वः परत्वेनाभिधीयते श्रुतिस्मृतिवादेः ।

‘ताकिकेस्तु परित्यक्तागमबलैरस्ति नास्ति कर्ताऽकतत्यादि विरुद्धं बहु ‘तर्कयद्भि-

भावेन च युक्तमात्मानं न कश्चिदपि निश्चेतुं शक्नोतीत्याह—कर्तामिति । आदिपदेन ध्यायतीवेत्यादि-  
श्रुतयो गृह्यन्ते ।

उदाहृतश्रुतीनां तात्पर्यमाह—उपाधीति । किं तर्हि पारमार्थिकं तदाह—स्वत इति । हिरण्य-  
गर्भस्य वास्तवमवास्तवं च रूपं निरूपितमुपसंहरति—एवमिति । तस्याप्यस्मदादिवन्न स्वतो ब्रह्मत्वं  
किंतु संसारित्वमेव स्वाभाविकमित्याशङ्क्य दृष्टान्तस्य साध्यविकलतामाह—तथेति । सर्वजीवानामे-  
कत्वं नानात्वं चेति पूर्वैरेव संबन्धः । तेषां स्वतो ब्रह्मत्वे प्रमाणमाह—तत्त्वमिति । कर्ताह हिरण्यगर्भं  
विशेषो येनात्तावस्मदादिभिरुपास्यते तत्राऽह—हिरण्यगर्भस्त्विति । ननु श्रुतिस्मृतिवादिषु क्वचित्तस्य  
संसारित्वमपि प्रदर्शयते सत्यं तत्तु कल्पितमित्याभ्रेत्याऽह—संसारित्वं त्विति । अस्मदादिष्वपि तुल्य-  
मेवदित्याशङ्क्याऽह—जीवानां त्विति । कथं तर्हि ‘तत्त्वमसि’ ‘क्षेत्रज्ञ चापि मां विद्धि’ इत्यादिश्रुतिस्मृ-  
तिवादाः संगच्छन्ते तत्राऽह—व्यावृत्तति ।

स्वमते तत्त्वनिश्चयमुक्त्वा परमते तदभावमाह—ताकिकेस्त्विति । नन्वेकजीववादेऽपि सधंष्य-

है, वह हर्ष से रहित है, उस देव को मेरे अतिरिक्त दूसरा कोन जान सकता है ?” इत्यादि श्रुतियो से सिद्ध होता है ।

उत्तमे संसारित्वं हो जाना परमाथं दृष्टि से नहीं, उपाधि के कारण ही होता है । पारमार्थिक दृष्टि से वह असंसारि ही है । इस प्रकार हिरण्यगर्भ का एकत्व भी है और नानात्व भी है । इसी प्रकार सब जीवा में एकत्व और नानात्व है । “वह तू है” यही श्रुति बतती है । हिरण्यगर्भ तो उपाधि की शुद्धि की अतिशयता की अपेक्षा (भय-अरति आदि संसार-प्रतीति में स्तुत कभी-कभी सृष्ट्यादि काल में) प्रायशः ईश्वर ही है । इस प्रकार (हिरण्यगर्भ को परमात्मा सिद्ध करने वाली) श्रुति स्मृति-गत अनुद्धिबाहुल्य के कारण प्रायः संसारित्व ही प्रतिपादन किया जाता है । निश्चित उपाधिभेद के वाच्य को बालोचना से श्रुति-स्मृति-वादा द्वारा जीव का भी परमात्मभाव से निरूपण किया जाता है । जिन्होंने आगम का आश्रय त्याग दिया है ऐसे (निर्मूल उत्प्रेक्षाभास में तत्त्वनिर्णय में

१. भयारत्यादिगसत्प्रतीतिन्मुपस्य वदादिदेव गृहपादिकाले इत्युक्तं प्रायम इति । २. हिरण्यगर्भस्यपरत्व-  
बोधना पूर्वोक्ता । ३. अपेक्षा-आलोचना । ४. जीव । ५. ताकिकैः निर्मूलोत्प्रेक्षाभासेन तत्त्वनिर्णये प्रवृत्तैः ।  
६. गानुनीदृश-तत्रंप्रपुतनिरचयनियताभाषादिन । ७. जीवत्वादिनि भावः ।

राकुलोऽवृत्तः 'शास्त्रार्थः । 'तेनायंनिश्रयो' कुलंमः । ये तु 'केवलशास्त्रानुसारिणः 'शान्त-  
दर्पास्तेनां 'प्रत्यक्षविषय इय निश्रितः शास्त्रार्थो' देयतादिविषयः ।

'तत्र प्रजापतेरेकस्य देवस्यां प्राविलक्षणो भेदो "विवक्षित इति । तत्राग्निरक्तो-  
ऽप्रादोऽप्राधः सोम इवानोमुच्यते । अयं यत्किंचेदं लोकं आद्रं द्रवात्मकं तद्रेतस आत्मनो  
वोजादसृजत । "रेतस प्रापः" इति श्रुतेः । द्रवात्मकश्च सोमः ।

यस्यानुपपत्तेस्तत्त्वनिश्रयवदोत्पत्तं तुल्यमिति चेन्नेत्याह—ये त्विति । स्वप्नप्रबोधोपात्तागदोपपत्त्यवस्था-  
संभवात्पूर्व्यं च तदभास्येषुत्पत्त्यादेवमेव ग्रहानाद्यविद्यापत्ताददोपपत्त्यवहारोत्पत्तिमिति पक्षे न बाधन दोष-  
श्चेति भावः ।

सर्वदेवतात्मकस्य प्रजापतेः स्वतोऽसंसारित्यं ब्रह्मण्यया यंपरीत्यमिति स्थिते सत्यपेत्याद्युत्तर-  
ग्रन्थस्य तात्पर्यमाह—तत्रेति । विवक्षित इत्युत्तरग्रन्थप्रवृत्तिरिति शेषः । "तस्य विषयं "परिशिनष्टि-  
तत्राग्निरिति । "अत्राद्योनिर्घारणार्था सप्तमी । संप्रति प्रतीकमादायाधराराणि व्याचरोति—अथेति ।  
अतु सर्गानन्तयंमशब्दाद्यं । रेतसः सकाशादप्रां सर्गेऽपि सोममगं किमायातमित्याद्युत्तरात्—द्रवा-  
त्मकश्चेति । "अद्यात्प्राहृते" सोमोत्पत्तिथयणात्तत्र शंत्योपलब्धेश्चेति भावः ।

प्रवृत्त) तांकिव "आत्मा की सत्ता है, आत्मा की सत्ता नहीं है, वह कर्ता है, वह अकर्ता है" इत्यादि  
बहुत से विरुद्ध तर्क प्रस्तुत करते हैं । इन्होंने परमात्मा को तर्क से प्रयुक्त निदचय की विषयता वाला  
बना दिया है । निर्मूल लक्ष्यतर्क से तात्पर्य वा निदचय होना अममभव हो जाता है । किन्तु जो केवल  
शास्त्र वा अनुसरण करने वाले दर्परहित पुरुष है, उन्हें शास्त्रमात्रगम्य देवतादिरूप प्रमेय वा तात्पर्य  
(पट) प्रत्यक्ष के समान निदचय होता है ।

इस प्रकार निदचय हो जाने पर एक प्रजापति देवता के अन्न और अन्नाद्यादिरूप विशेष वा  
प्रतिपादन करना इष्ट है । उसमें 'अत्ता' रूप अग्नि का निरूपण कर दिया, अथ 'प्राद्य' रूप सोम वा  
वर्णन किया जाता है । जो कुछ भी लोक में 'आद्रंम्' अर्थात् तरल पदार्थ है, 'तद्रेतस' अर्थात् उसने  
वह अपने वीज से उत्पन्न किया । श्रुति कहती है—"वीज से जल हुआ" । सोम भी द्रवात्मक है ।

- १ परमात्मा । २ तेनेति—निर्मूलशुष्कनर्णेत्यर्थ । ३ यदयंमुद्योगं कृतशोऽपि न सव्य इति सद्युत्तरग्रन्थमा-  
यमभिप्रेत्याह—तेनेति । ४ वेवलेति—शास्त्रप्रतिकूलतर्काहित्य केवन्त्यम् । ५ तर्कोदभावकविद्यादिप्रयुक्तमद-  
राहित्य शान्तदर्पात्वम् । ६ पटादिवत् । ७ शास्त्रैवगम्यो देवतादिरूपो विषय । प्रमेय इत्यर्थः । ८  
टीकोक्तार्थम् । ९ अन्नाद्यादिरूपो विषेयः । १० विवक्षित इति । अन्नाद्यादिरूपोपास्यत्वव्येति शेषः । अत्र  
वातिवे । इत्यं सङ्गतिमाह — "अज्ञानायावदुत्पत्तेस्तस्मात् प्राणिनोऽखिला । अज्ञानोऽज्ञोऽभिविरहाभालस्यानाय  
सहना ॥ तस्मात्सोमास्रमृष्टार्थं परोऽग्न्योऽवतार्यते" ॥१५४॥ इति । अज्ञानायावत् प्रजापतेरत्यन्तत्वात्तत्तार-  
स्यानाय—स्यानु जीवितुं नालम् । ११ तस्य उत्तरग्रन्थस्य । १२ परिशिनष्टि पूर्वग्रन्थविषयात्पृथक्चरोति ।  
१३ अत्ता आद्य च तयोः । १४ किमायातमिति—नैतावता प्रजापतिसोमोत्पत्तिरुत्पा भवतीत्यर्थः । १५ तस्मि-  
न्नेतस्मिन्नग्नी देवा अद्या जुह्वति तस्या आहृत्यं सोमो राजा सभवंतीति श्रुतेः । अत्र अद्या जलम् अद्या वा आप  
इति श्रुतेः ।

'तस्माद्यदाद्रं प्रजापतिना रेतसः सृष्टं तदु सोम एव । एतावद्वा एतावदेव नातो-  
ऽधिकमिदं सर्वम् । किं तत् । अन्नं चैव सोमो द्रवात्मकत्वादाप्यापकम् । अन्नादश्चाग्नि-  
रौष्ण्याद्भूक्षत्वाच्च । तत्रैवमवधियते । सोम एवान्नें यदद्यते तदेव सोम इत्यर्थः । य एवात्ता  
स एवाग्निः । अर्थवलाद्व्यवधारणम् । अग्निरपि क्वचिद्भूयमानः सोमपक्षस्यैव ।  
सोमोऽपीज्यमानोऽग्निरेवात्तृत्वात् । एवमग्नीषोमात्मकं जगदात्मत्वेन पश्यन्न केनचिद्दोषेण  
लिप्यते । प्रजापतिश्च भवति । सैषा ब्रह्मणः प्रजापतेरतिसृष्टिरात्मनोऽप्यतिशया ।

सोमस्य द्रवात्मकत्वे कलितमाह—तस्मादिति । अग्नीषोमयोरन्नान्नादयोः सृष्टावपि जगति  
सृष्ट्यान्तरमवशिष्टमस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—एतावदिति । आप्यायकं सोमो द्रवात्मकत्वादान्नं चाऽप्यायकं  
प्रसिद्धं तस्माद्रूपपन्नं सोमस्यान्नत्वमित्याह—द्रवात्मकत्वादिति । सोम एवान्नमग्निरन्नाद इत्यवधारणस्य  
विवक्षितमर्थमाह—तत्रेति । यथोक्तं वाक्यं सप्तम्यर्थः । यथाश्रुतमवधारणमवधीर्यं कृतो विधान्तरेण  
तद्व्याख्यानमित्याशङ्क्याऽऽह—अर्थबलाद्वीति । अन्नादस्य सहतृत्वाद्ग्नित्वमन्नस्य च सहरणीयतया  
सोमत्वमवधारयितुं युक्तमित्यर्थः । नन्वन्नस्य सोमत्वेन न नियमोऽग्नेरपि जलादिना संहाराद्य चातुर-  
ग्नित्वेन नियमः सोमस्यापि कदाचिद्विद्यमानत्वेनात्तृत्वात्तत्कुतोऽयं बलमित्याशङ्क्याऽऽह—अग्निरपीति ।  
सोऽपि संहार्यश्चेत्सोम एव स च सहर्ता चेदग्निरेवेत्यवधारणसिद्धिरित्यर्थः । प्रजापतेः सवित्तस्यमुपश्रम्य  
जगतो द्वेषाविभक्तत्वाभिधानं कुत्रोपयुक्तमित्याशङ्क्य 'तस्य सूत्रे पर्यवसाना' तस्मिन्नात्मबुद्धयोपासकस्य  
सर्वदोषरहित्यं फलमत्र विवक्षितमित्याह—एवमिति । अनुग्राहकदेवसृष्टिमुक्त्वा 'तदुपासकस्य फलो-  
क्त्यर्थमादौ देवसृष्टिं स्तौति—संपेति ।

(सोम के द्रवात्मक होने से) इसलिए प्रजापति ने जो कुछ भी अपने वीर्य में द्रवात्मक पदार्थ  
रचा, वह सोम ही है । यह सब 'एतावद्वा' अर्थात् इतना ही है, इससे अधिक नहीं है । 'एतावत्' पद  
वाच्य वह क्या है ? यही कि तरलरूप होने से सोम तृप्ति-प्रद अन्न है । उष्णस्वभाव और रक्ष होने के  
कारण अग्नि अन्नाद है । इससे यहाँ निश्चित होता है कि 'सोम एवान्मम्' अर्थात् जो खाया जाता है,  
वही सोम है । जो अत्ता है, वही अग्नि है । अर्थ के बल से ही ऐसी धारणा होती है । यजन किया  
जाने वाला होने से कही-कही अग्नि भी (लतारसात्मक) सोम पक्षात्मक हो जाता है । कही-कही  
सोम भी यजन किया जाने वाला और अत्ता होने के कारण अग्नि मान लिया जाता है । इस प्रकार  
(अग्निन्न सूत्रात्मा) अग्निषोमात्मक जगत् को आत्मस्वरूप देखने वाला पुरुष सर्वदोषरहित हो जाता  
है और वह प्रजापति हो जाता है । वह यह 'ब्रह्मण' अर्थात् प्रजापति की 'अतिमृष्टि' अर्थात् अपनी  
अनुग्राह्य और अतिमाधवी सृष्टि है ।

१ सोमस्य द्रवात्मकत्वात् । २ एतावत्पदवाच्य किम् । ३ तृप्तिप्रदोन्नमम् । ४ जगदाभिन्नसूत्रात्मानम् ।  
५ अतिमाधुग्राह्यमृष्टिसग्रह । अनिताया—अतिमाधवी । ६ सोमस्य—लतारसात्मनस्य । इज्यमानत्वेन—हूय-  
मानत्वेन अग्निवर्त्मसद्वारकृतृत्वमापाद्यमानत्वेनेति यावत् । ७ कुत्रोपयुक्तमिति—वस्मिन् विषये पत्नयद्भूवनीत्यर्थः ।  
८ तस्मैति द्वेषाविभागाभिधानस्यस्यम् । ९ पर्यवसानात्—तारयति । १० तस्मिन्निनि—द्वेषाविभक्तजगदा-  
त्मसूत्रात्मनीत्यर्थः । ११ देवतोपासकस्य तस्यत्सुमुपासकस्य वा ।

का सेत्याह—यच्छ्रुयसः प्रशस्यतरानात्मनः सकाशाद्यस्मादसृजत देवांस्तस्माद्देव-  
सृष्टिरतिसृष्टिः । कथं पुनरात्मनोऽतिशया सृष्टिरित्यत आह—अथ यद्यस्मान्मर्त्यः  
सन्मरणधर्मा सभ्रमृतानमरणधर्मिणो देवान्कर्मज्ञानवह्निना सर्वानात्मनः पाप्मन श्रो-  
त्वाऽसृजत, तस्मादियमतिसृष्टिरुत्कृष्टज्ञानस्य फलमित्यर्थः । 'तस्मादेतामतिसृष्टिं प्रजापते-  
रात्मभूतां यो वेद स एतस्यामतिसृष्ट्यां प्रजापतिरिव भवति प्रजापतिवदेव स्रष्टा  
भवति ॥६॥

“तद्वेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्” सर्वं वैदिकं साधनं ज्ञानकर्मलक्षणं कर्त्राद्यनेककार-

'अग्निर्गर्धा' इत्यादिश्रुतेरग्न्यादयोऽस्याद्यववास्तत्कथं तत्सृष्टिस्ततोऽतिशयवतीत्याशङ्कते—  
कथमिति । प्रजापतेर्यजमानावस्थापेक्षया देवसृष्टेरुत्कृष्टत्ववचनमविरुद्धमिति परिहरति—अत आहिति ।  
देवसृष्टेरतिसृष्टिर्वाभावशङ्कानुवादा'र्थोऽयंशब्दः । ज्ञानस्येत्युपलक्षणं कर्मणोऽपीति द्रष्टव्यम् । अतिसृष्टि-  
धामित्यादि व्याचष्टे—तस्मादिति । देवादिस्त्रष्टा 'तदात्मा प्रजापतिरहमेवेत्युपासितुस्तद्भावापत्या  
तत्स्रष्टृत्वं फलतोत्यर्थः ॥६॥

पूर्वोत्तरग्रन्थयोः संबन्धं वक्तुं प्रतीकमादाय कुतं कीर्तयति—तद्वेद्यादिना । 'तस्याऽऽदेयत्वायं  
'वैदिकमित्युक्तम् । साधनमित्युक्ते मुक्तिसाधनं 'पुरः स्फुरति तद्गिरस्यति—ज्ञानेति । एकरूपस्य मोक्षस्या-  
नेकरूपं न साधनं भवतीति भावः । मुक्तिसाधनं 'मानवस्तुतत्रं तत्त्वज्ञानमिदं तु कारकसाध्यमतोऽपि  
न तद्वेतुरित्याह—कर्त्रादीति । किंचेदं प्रजापतित्वफला'वसानम् 'मृत्युरस्या'ऽऽत्मा भवति' "इति श्रुतेः ।  
न च "तदेव कैवल्यं भयारत्यादिश्रयणादतोऽपि नैद मुक्त्यर्थमित्याह—प्रजापतित्वेति । किंच नित्यसिद्धा

वह कौनसी अतिसृष्टि है ? “यच्छ्रुयसः” अर्थात् जिसे अपने से अधिक उत्तम 'देवान्' अर्थात्  
देवताओं ने रचा है—इसलिए देवसृष्टि अतिसृष्टि है । यह सृष्टि अपने से श्रेष्ठ क्यों है ? इस पर श्रुति  
कहती है—'अथ यद्' अर्थात् क्योंकि इसने “मृत्यु सन्” मरणधर्मा होकर, कर्मज्ञानरूप अग्नि से  
अपने समस्त पापों को भस्म कर मरणधर्मा देवताओं की सृष्टि की है । इसलिए यह 'अतिसृष्टि.'  
अर्थात् उत्कृष्टज्ञान का फल है । (देवसृष्टि के उत्कृष्टज्ञानकर्मफलरूप होने से) इसलिए प्रजापति  
की आत्मस्वरूप इस अतिसृष्टि को जो जानता है वह इस अतिसृष्टि में प्रजापति के समान हो जाता है,  
अर्थात् प्रजापति के समान जगत् वा स्रष्टा होता है ॥६॥

“वह यह जगत् उत्पत्ति से पूर्ण अव्यक्त था ।” अर्थात् आदि अनेक कारणों की अपेक्षा करने  
वाला, ज्ञान-श्रीर कर्मात्मक सम्पूर्ण वैदिक साधनरूप-प्रजापति में प्रयोजन वाला, साध्यफलक इतना ही

१ देवसृष्टेरुत्कृष्टज्ञानकर्मफलत्वात् । २ अविद्यापटलसवीतचक्षुषामिति शेष । अज्ञानाच्छन्निवृत्तानामिति  
तदर्थः । ३ उलम्—आच्छादनम् । ४ नन्वयं क इति यावत् । ५ देवादिस्त्रष्ट्याभिन्न । ६ साधनस्य । ७  
तस्यापुत्रादेयत्वस्य च कारयति वैदिरभिनीति पाठान्तरम् । ८ पुरः स्फुरतीति—भट्टित्युपस्थित भवतीत्यर्थः ।  
तत्प्रवर्णनादिति भावः । ९ प्रमाणप्रमेयाधीनमित्यर्थः । १० अवगमनम्—अवधि । १०. समुद्योगोपासकस्य,  
मृत्यु हिरण्यगर्भः । ११ वृ० उ० १२७ । १२ हैरण्यगर्भं पदमेव ।

कापेक्षं प्रजापतित्वफलावसानं 'साध्यमेतावदेव यदेतद्व्याकृतं जगत्संसारः । अथैतस्यैव साध्यसाधनलक्षणस्य व्याकृतस्य जगतो व्याकरणात्प्राग्बीजावस्था या तां निर्दिद्विक्षत्य-इकुरादिकार्यानुमितामिव वृक्षस्य 'कर्मबीजोऽविद्याक्षेत्रो ह्यसौ संसारवृक्षः समूल उद्धतं व्य इति । तदुद्धरणे 'हि पुरुषार्थपरिसमाप्तिः । तथाचोक्तम्—“ऊर्ध्वमूलोऽवावशाखः”

मुक्तिरिव 'तु 'साध्यफलमतोऽपि न मुक्तिहेतुरित्याह—साध्यमिति । किंच 'मुक्तिव्याकृतावधन्तरमन्यदेव तद्विदितादित्यादिश्रुतेः । "इदं तु 'नामरूपं 'व्याकृतमतोऽपि 'न तद्वेतुरित्याह—एतावदेवेति । संप्रत्य-व्याकृतकण्डिकाभवतारपरप्रवेशावाक्यात्प्राक्तनस्य तद्वेदमित्यादेवावस्थस्य तात्पर्यमाह—अथेति । ज्ञानकर्मफलोक्त्यानन्तर्यमयशब्दार्थः । बीजावस्था साभासप्रत्यगविद्या" तस्या निर्देष्टुमिष्टत्वमेव न साक्षान्निर्येयत्वमनिर्वाच्यत्वादिति वक्तुं निर्दिदिक्षतीत्युक्तम् । वृक्षस्य बीजावस्थां लोको निर्दिद्विक्षतीति संवधः । यज्जाने पुमर्थस्तिस्तदेव वाक्यं किमिति प्रत्यगविद्योच्यते तत्राऽह—वर्मेति । उद्धतं व्य इति तन्मूलनिरूपणमर्थवदिति शेषः । अथ पुरुषार्थमर्थयमानस्य तदुद्धारोऽपि स्वोपयुज्यते तत्राऽह—तदुद्धरणे हीति । ननु संसारस्य मूलमेव नास्ति 'स्वभाववादात्प्रधानाद्येव वा तन्मूल नाज्ञात ब्रह्मेत्याशङ्क्य श्रुतिस्मृतिभ्या परिहरति—तथा चेति । ऊर्ध्वमुत्कृष्टं कारणं कार्यापेक्षया परमव्याकृत मूलमस्येत्यूर्ध्वमूलो हिरण्यगर्भादिवो मूलापेक्षयाऽ"वाच्यः "शाखा यस्य इत्यवावशाख । एवम् 'ऊर्ध्वमूलमधःशाखम्' इत्यादिगीता अपि नेतव्या । अस्ति हि संसारस्य मूलम् "नेदममूलं भविष्यति" इति श्रुतेस्तच्चाज्ञातं ब्रह्म वेति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धमिति भावः ।

यह अव्यक्त जगत् है, मानी संसार है । कर्मनिमित्त अविद्या के उपादान इस प्रसिद्ध संसाररूपी वृक्ष को समूल काटना है—इसलिए अकुर आदि कार्य से अनुमित होने वाली वृक्ष की पूर्वबीजावस्था के समान इस (ज्ञानकर्मफलभूत) साध्यसाधनरूप व्यक्त जगत् के व्याकृत होने से पूर्व जो बीजावस्था थी, उसका श्रुति निर्देश करना चाहती है । उस (प्रमातृत्वादिरूप महा-अनर्थरूप संसार वृक्ष) के काटने में ही पुरुषार्थ की परिसमाप्ति हो जाती है । ऐसा ही कठोपनिषद् में कहा गया है—“जिस (व्यापक परमात्मा के परमपदरूप) का मूल ऊपर की ओर तथा (देव, नर, तिर्यक् आदि शरीररूप)

१ साध्यमिति करणश्रुत्यत्या साध्यफलकमित्यर्थ । २ ज्ञानवर्मफलभूतस्यैव । ३ कर्मनिमित्तोऽविद्योपादानक इत्यर्थ । ४ प्रसिद्ध । ५ उद्धेतव्य । ६ तदुद्धरणे—तस्य प्रमातृत्वादिरूपमहानर्थरूपसंसारवृक्षस्य उद्धरणे सति । ७ हिशब्दोऽप्यव्यतिरेकसूचक । ८ ज्ञानवर्ममित्येव साधनम् । ९ उत्साद्यफलकम् । १० कार्यादित्यर्थ । ११ ज्ञानवर्मरूपम् । १२ नामरूपत्वात् । १३ कार्यम् । १४ ज्ञानोऽतीत्यत्र अतो व्याकृतस्यैव हेतुर्न मुक्तिरित्याऽऽहेति पाठान्तरम् अयंस्त्वभिन्न । १५ न तद्वेतुरिति—तत्त्वज्ञानस्य व्याकृतान् 'पातित्वेऽपि तस्य मुक्तिहेतुत्वानुपपमान् दोष व्यञ्जनमेव हि तत् व्यञ्जयञ्जवयोदच न व्याकृतत्वादिताजगद्विनियम अती-न्द्रिवरपीन्द्रियै रूपसाध्यव्यञ्जनात् निव्याभूतैरपि गुरुधास्त्रादिभि सत्यात्मव्यञ्जनादिति ध्येयम् । १६ अय-वादर्था इत्यनन्तरम् उक्तं फल परामुत्तरतस्यैवेति इति दोषो द्रष्टव्य । १७ प्रत्याग्राध्यविषया । १८ स्व-भाववादाश्रयणात् । १९ निरुद्धः । २० मानादिशु प्रसूतत्वाच्छासा इय । २१ छा०धु० । २२ भाव इति—साभासप्रत्यगविद्यास्यबीजावस्थोत्तिहारा नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव परमात्मैव प्रत्यग्भूतो ज्ञो ज्ञान वेति निश्चित् प्रवेशवाक्यात्प्राचीनवाक्य प्रवृत्तमिति तु परमार्थ ।

तद्वेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्तन्नामरूपाभ्यामेव 'व्याक्रिय-  
तासौनामाऽयमिदं'रूप इति 'तदिदमप्येतर्हि नाम-  
रूपाभ्यामेव व्याक्रियतेऽसौनामाऽयमिदं'रूप इति स  
एष इह प्रविष्टः । आ नखाग्रेभ्यो यथा क्षुरः क्षुरधाने-  
ऽवहितः स्याद्विश्वंभरो वा विश्वंभरकुलाये तं न  
पश्यन्ति । अकृत्स्नो हि स प्राणन्नेव प्राणो नाम

वह यह (प्रत्यक्षादि प्रमाणों से प्रतीयमान) जगत् उत्पत्ति से पूर्व अव्यक्त था । वही नामरूप के योग से व्याकृत हो गया अर्थात् "यह इस नाम और इस रूप वाला है" इस प्रकार से वह अव्यक्त-तत्त्व, नाम और रूप के द्वारा व्यक्त हो गया । अतः अब इस सृष्टि के समय भी यह अव्याकृत वस्तु "इस नाम और इस रूप वाला है" इसी प्रकार व्यक्त होता है । वह यह व्यावर्ता पुरप इस वर्तमान देह में नख से शिख पर्यन्त प्रवेश किये हुए है । जैसे छुरा छुरे के अधिकरण से छिपा रहता है, या विद्व का भर्ता अग्नि अपने आश्रय काष्ठादि में गुप्त रहता है, इसीलिए लोग उसे देख नहीं पाते । वह असम्पूर्ण है, प्राणन त्रिया के कारण होने से वह प्राण है, बदन का कारण होने से वाणी है । दर्शन वा कारण होने से नेत्र है, श्रवण का कारण होने से श्रोत्र है और मनन का कारण होने से मन है । ये सब

इति काठके । गीतासु च "ऊर्ध्वंमूलमघःशाखम्" इति । पुराणो च—"ब्रह्मवृक्षः सनातनः" इति ।

तद्वेदं तदिति बीजावस्थ जगत्प्रागुत्पत्तेस्तर्हि तस्मिन्काले परोक्षत्वात्सर्वनाम्ना-  
ऽप्रत्यक्षाभिधानेनाभिधीयते । भूतकालसंबन्धित्वाव्याकृतमाविर्ना जगतः । मुखग्रहणार्थ-

सप्रति प्रतीकमादाय पदानि व्याचष्टे—तद्वेत्यादिना । 'अप्रत्यक्षाभिधानेन तदिति सर्वनाम्ना 'बीजावस्थ जगदभिधीयते परोक्षत्वादिति सबन्ध । कथं जगतो बीजावस्थत्वमित्याशङ्क्य तर्हीत्यस्यार्थ-  
माह—प्रागिति । कथं तस्य परोक्षत्वं तत्राऽऽह—भूतेति । निपातार्थमाह—सुधेति । ह्रस्वार्थं'मभिन-

शाखाएँ नीचे की ओर हैं ।" इसी को श्रीमद्भगवद्गीता में भी कहा है—"उसका मूल ऊपर की ओर तथा शाखाएँ नीचे की ओर हैं ।" पुराण में भी कहा है—"ब्रह्माधिष्ठानरूप वृक्ष (तत्त्वज्ञान के बिना काटना असम्भव होने के कारण) सनातन है ।"

'तत् ह इदम्' में 'तत्' अर्थात् उत्पत्ति से पूर्व बीजरूप में स्थित 'तर्हि' अर्थात् उस समय में (अव्यक्त था) । यहाँ अव्यक्तरूप वाला जगत् भूतकाल से सम्बद्ध होने के कारण एव परोक्ष होने के

- १ व्याक्रियतेति—नामरूपावधारणपर्यन्त व्यक्तीभावमापद्यतेत्यर्थं ।
- २ तदिदमिति—मुपुत्तो प्रमुक्त सदव्याहृत वस्तु । एतर्हि—अस्मिन्कारणकाल इत्यर्थं ।
- ३ ब्रह्माधिष्ठानरूपो वृक्षो ब्रह्मवृक्ष । तत्त्वज्ञानमन्तरेणोच्छेत्तु-  
मदावयवत्सनातन इति ।
- ४ रूपस्य ।
- ५ परोक्षार्थंवाचनेन ।
- ६ बीज सामागप्रत्यगविद्यातद्रूपम् ।
- ७ दर्शयति ।

भवति । वदन्वाक्पश्य<sup>७</sup>श्चक्षुः शृण्वञ्छ्रोत्रं मन्वानो  
मनस्तान्यस्यैतानि कर्मनामान्येव । स योऽत एकैक-  
मुपास्ते न स वेदाकृत्स्नो ह्येषोऽत एकैकेन भवत्या-  
त्मेत्येवोपासीतात्र ह्येते सर्व एकं भवन्ति । तदेतत्पद-  
नीयमस्य सर्वस्य यदयमात्माऽनेन ह्येतत्सर्वं वेद ।  
यथा ह वं पदेनानुविन्देदेवं कीर्ति<sup>८</sup> श्लोकं विन्दते य  
एवं वेद ॥७॥

इसके कर्मानुसार ही नाम है । अतएव इनमें से एक-एक की उपासना जो करता है वह यह नहीं जानता, वस्तुतः वह असम्पूर्ण ही है । वैसे परिस्थिति में वह केवल एक-एक विशेषण से युक्त है । "अतः आत्मा है" इसी प्रकार से उस प्रजापति की उपासना करे, क्योंकि इसी आत्मा में वे सभी एक हो जाते हैं । यह जो सर्वानुभव सिद्ध आत्मा है, वही इन सब जीवों का प्राप्तव्य है । वस्तुतः यह आत्मा है और इस आत्मा के जानने से ही इस सम्पूर्ण जगत् को जानता है । जैसे खोये हुए पशु को पदचिन्हों के द्वारा प्राप्त कर लेते हैं, वैसे ही जो पुरुष ऐसा जानता है, वह इसके द्वारा कीर्ति और इष्ट पुरुषों का समा-  
गम प्राप्त करता है ॥७॥

भैतिहाप्रयोगो हशब्दः । एवं ह तवाऽऽसीदित्युच्यमाने सुखं तां परोक्षामपि जगतो  
बीजावस्थां प्रतिपद्यते पुधिष्ठुरो ह किल राजाऽऽसीदित्युक्ते यद्वत् । इदमिति व्याकृतनाम-  
रूपात्मकं साध्यसाधनलक्षणं यथार्वाणितमभिधीयते । तदिदंशब्दयोः परोक्षप्रत्यक्षावस्थ-  
जगद्वाचकयोः सामानाधिकरण्यादेकत्वमेव परोक्षप्रत्यक्षावस्थस्य जगतोऽवगम्यते । तदेवे-

यति—किलेति । यथार्वाणितमित्यनर्थत्वेन संसारेऽसारत्वोक्तिः । पदद्वयसामानाधिकरण्यसम्बन्धमर्थमाह  
—तदिदमिति । 'एकत्वमभिनयेनोदाहरति—तदेवेति । एकत्वावगतिफलं कथयति—अथेति । सामाना-

कारण सर्वनाम द्वारा परोक्षार्थवाचक ('तत्') पद से कहा गया है । (परोक्ष जगत् की) सुखबुद्धि परम्परागत उपदेश के आधीन होती है इसलिये 'ह' शब्द का प्रयोग उस अर्थ में है । "उस समय वह ऐसा था" इस प्रकार कहने पर परोक्ष होने पर भी उस जगत् की बीजावस्था की श्रुता सुगमता से ग्रहण कर लेता है । जैसे लोकव्यवहार में भी कहा जाता है—"युधिष्ठिर एक राजा था" । नाम और रूपादि से व्यक्त उस साध्य और साधनरूप पूर्ववर्णित जगत् का ही "इदम्" इन शब्दों से अभिधान होता है । अत्रत्यक्ष और प्रत्यक्षरूप में जगत् के वाचक 'तत्' और 'इदम्' (वह और यह)

१ ऐनिह्येति परोक्षस्य जगत् सुमधीरोत्तहाधीना तेनात्र हशब्दप्रयोग ऐतिहास्यपरम्परायतो प्रदेयः तदर्थोऽयं हशब्दप्रयोग इत्यर्थः । इयमाऽऽसीदित्वाऽऽचार्यपरम्परया श्रुयत इति यावत् । "पारम्पर्योपदेशे स्फार्देनिह्यमिति हाव्यमिल्यतर" । ऐनिह्य हशब्दत्वेति द्वय पारम्पर्योपदेशाभावः तत्र हशब्दोऽप्यर्वाणिति तदर्थ इति । २. नामान्तात्मना विज्ञानम् । ३. स्वरूपप्रदर्शनेन स्पष्टयति ।



'दमिदमेव च तदव्याकृतमासीदिति । अथैवं सति नासत्' उत्पत्तिर्न सतो चिनाशः कार्य-  
स्पेत्यवधृतं भवति ।

❖ 'तदेवंभूतं जगदव्याकृतं सन्नामरूपाभ्यामेव नाम्ना रूपेणैव च व्याक्रियत ।

धिकरणप्रवशादेकत्वे निश्चिते सत्यनन्तरम्—

'नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः'

इति स्मृतिरनुसृता भयतीति भावः ।

"अज्ञात ब्रह्म जगतो मूलमित्युच्यत्वा तद्विधत्तौ जगदिति "निरूपयति—तदेव भूतमिति । तृतीया-

इन दोनो शब्दों का एक अधिकरण होने से अत्रत्यक्ष और प्रत्यक्ष अवस्था वाले जगत् की एकता ज्ञात होती है । वह अव्याकृत ही व्याकृत (कार्यरूप जगत्) था । यही अव्याकृत था । एकस्वरूप होने से 'कार्यं अव्याकृत है' ऐसा कहे जाने पर असत् की उत्पत्ति नहीं हो सकती और सत्कार्य का विनाश नहीं हो सकता—ऐसा निर्णय हो जाता है ।

"तत्" अर्थात् प्रकृत अज्ञात जगत् अनभिव्यक्त होकर "नामरूपाभ्यामेव" अर्थात् नाम और रूप के द्वारा व्याकृत हुआ । "व्याक्रियते" अर्थात् इसमें कर्मकृत प्रयोग होने से वह अव्याकृत स्वयं

- १ अव्याकृतमेव, व्याकृत-कार्यम् । २ नासत् उत्पत्तिरिति । कार्यमव्याकृतमित्युक्तं न तस्य सतो नाशः प्रत्येकव्याकृतस्य स्थितेर्नापि तस्मात्सतो जनितव्यक्तव्यक्तेरव जनित्वादिति भावः । ३ तत् प्रकृतम् । ४ एवभूतम्—अज्ञातम् । ५ अनभिव्यक्तनामादि । ६ नामरूपाभ्यामिति—अत्र वाचकसामान्य नामशब्दार्थः । तदुक्तं वातिके—'अभिधानादृतिर्नामशब्देर्हार्त्तभिधीयते । अभिधेयादृतिस्तद्द्रूपमित्युपदिश्यते इति" ॥ ३६१ ॥ अत्रादृति सामान्यम् । ७ यदा नामरूपाभ्या समुच्चिताभ्यामेव व्याकरणं नत्वेकैकेनेत्येतदर्थमवधारणमिति वैचित्तं (भर्तृ प्र०) तन्नेत्याह—नाम्नेति । ८ रूपेणैवेति—न तु प्रत्यगात्मस्वरूपेणेत्य । तथा च नामाद्यात्मना जगद्व्यक्तमपि अधिष्ठानात्मनाऽप्यतमेव यथा सर्वाद्यात्मना व्यक्तापि रज्जु स्वरूपेणाव्यक्तैव तद्वदित्यर्थः । ९, अङ्गीकृता । १० अज्ञातात्मविवर्तो जगदिति निरूपयितुमुत्तर वाक्यमित्यभिप्रेत्य तदवमिति भाष्यमवतारयति - अज्ञात ब्रह्म ति । ११ उपादयति ।

❖ तदेवभूतं जगदव्याकृतं सन्नामरूपाभ्यामेव नाम्ना रूपेणैव चेति । अत्र भाष्ये चत्वारि वातिकानि । तथाहि—  
'वायकारणभेदेन प्रपञ्चो यं पुरोदित । यश्चोर्ध्वं बहयते तस्मात्परस्तादितदुच्यते ॥ प्रथमे वैस्वरूपेण यतोऽवि-  
लंबं सर्वथा । अविद्यामात्रयायात्मादतस्तद्वदमुच्यते ॥ मा भूद्रथादृत्तथी पुसा नामरूपात्मवस्तुनि । ऐवात्मव्य-  
क्तितोऽयत्र तस्मादेवेति गीरित्यम् ॥ सामानाधिकरण्यात्तद्व्यक्तस्याव्यक्तसिद्धयः । न हि कालम्यमभिव्यक्तेर्व्यक्त-  
स्यानास्त-यंदक्षनादिति' ॥ २०६-२०६ ॥ तन्नामरूपाभ्यामित्यादिवाक्यतात्पर्यमाह—कार्येति । वायकारणभेदेन  
तस्मादुक्तवक्ष्यमाणप्रपञ्चादपरिहातमुभयविधप्रपञ्चमाश्रित्य तदित्यायुच्यते । तत्र नामरूपस्य द्वाभ्यामाशानादि  
गृह्यते, न प्रसिद्धे नामरूपे न च तदव्याकरणमृते मूलकारणादिति न तदग्रहणमत्र मुक्तमित्यय ॥ वायकारणयोर्नि-  
त्यमभेद इत्युच्यत्वा कार्यकारणभेदेन बदनो व्याहृतिरित्यादाङ्क्याऽऽह—प्रथत इति । वैस्वरूपेण कार्यं वायकारणमित्य-  
नेवाकारणेत्यय । सर्वदा त्रिज्वलि बालेभ्यति यावत् । कार्यकारणयोराविद्यात्वाद्दुक्तमाशानाधिकरण्यात्तयोर्भेदो-  
पपत्तिर्भेदेन चानुवादस्तद्व्येणाविद्याया भानादिद्रो मायाभिरित्यादिभूतेनैतन्न व्याहृतिरित्यर्थः ॥ तदित्यादिवाक्यस्य-  
मेव शब्द व्याहृतिर्—मा भूदिति । आत्मव्यक्तिं विना जगद्व्यक्तमिति पुसा भ्रातिरूपा धीर्मा भूदिति यतो मन्यते  
भूतिस्तस्मान्नामरूपाभ्यामेव जगदभिव्यक्तं न स्वरूपेण प्रत्यगात्मनति बद्धौ नामाद्यात्मना तद्व्यक्तमव्यक्तमेव

व्याक्रियतेति कर्मकर्तृप्रयोगात्तत्स्वयमेवाऽऽत्मैव व्याक्रियत वि आ अक्रियत विस्पष्टं  
नामरूपविशेषावधारणमर्थादं व्यक्तीभावंमापद्यत । सामर्थ्यादाक्षितनियन्तृकर्तृसाधन-  
क्रियानिमित्तम् । असौनामेति सर्वनाम्नाऽविशेषामिधानेन नाममात्रं व्यपदिशति ।  
देवदत्तो यज्ञदत्त इति वा नामास्येत्यसौनामाऽयम् । तथेदमिति शुक्लकृष्णादीनामवि

मित्यंभावार्थत्वेन व्याचष्टे—नाम्नेति । क्रियापदप्रयोगाभिप्रायं तदनुवादपूर्वकमाह—व्याक्रियतेति ।  
‘तत्र पदच्छेदपूर्वकं तद्वाच्यमर्थमाह—व्याक्रियतेत्यादिना । स्वयमेवेति कुतो विशेष्यते कारणमन्तरेण  
कार्यात्पत्तिरपुक्तेत्याशङ्क्याऽह—सामर्थ्यादिति । निर्हेतुकार्यसिद्धेषुपुपत्त्याऽऽक्षिप्तो नियन्ता जनयिता  
‘कर्ता चोत्पत्तो साधनक्रिया कारकव्यापारस्तन्निमित्तं तदपेक्ष्य व्यक्तीभावमापद्यतेति योजना ।  
नामसामान्यं देवदत्तादिना विशेषनाम्ना संयोज्य सामान्यविशेषवानर्थो नामव्याकरणवाच्ये विवक्षित  
इत्याह—असावित्यादिना । असौशब्दः श्रौतोऽप्यत्येन नेयः । रूपसामान्यं शुक्लकृष्णादिना विशेषेण  
संयोज्योच्यते रूपव्याकरणवाच्येनेत्याह—तथेत्यादिना । प्रव्याकृतमेव व्याकृतात्मना व्यक्तमित्येतत्पुस्त-

अपने द्वारा ही व्याकृत होता है । ‘वि आइ उतरांगपूर्वक अक्रियत’ अर्थात् स्पष्टतः नामरूपविशेष निश्चय-  
पर्यन्त अभिव्यक्त होता है । वह अव्याकृत, सामर्थ्य से आक्षिप्त प्रयोजक और प्रयोज्य की उत्पत्ति  
में साधनक्रिया की अपेक्षा से जगत् रूप में व्यक्त होता है । ‘असौनामा’ इस वाक्य में ‘असौ’ इस नाम-  
सामान्यवाचक सर्वनाम से वाचकसामान्य को बतलाया गया है । देवदत्त या यज्ञदत्त इत्यादि इनके  
नाम हैं इसलिए यह “असौनामा” है । इसी प्रकार ‘इदं’ यह शुक्ल और कृष्णादि का सामान्याकार है ।  
यह शुक्ल अथवा कृष्ण इसका रूप है इसलिए इदं रूप है । (सुप्तप्रबुद्ध दृष्टान्त से) “तदिदम्” अर्थात्

१. अव्याकृतम् । २. आत्मनैव । ३. पर्यन्तम् । ४. निमित्तमिति—अव्याकृतशब्दस्य नियन्त्रादिपुस्तजगदा-  
चरत्वादितिभाव । व्याक्रियतेति कर्मकर्तृप्रयोगजगत् कर्तुरविवक्षितत्व प्रतीयते इति चेतस्यम् मुच्यत बलः  
स्वयमेवेतिवत् कर्मकर्तृलकारो व्याकरणलोकप्रतिपत्त्या सत्यव कर्तारि निर्बन्धीनि बोध्यम् । ५. श्रौति-इतिवाच्ये  
इत्यर्थः । ६. नामसामान्यवाच्येन । ७. वाचकसामान्यम् । ८. क्रियापदे । ९. प्रयोजक । १०. प्रयोज्य ।

रज्जुत्वि सर्वरूपेणैवभिप्रायेणैवहार प्रयुङ्क्ते इत्यर्थं ॥ इन्द्रजगद्व्यक्तमित्वेन व्यक्तमेवेत्याह—सामानाधिकर-  
ण्येति । इदं तदिति सामानाधिकरण्यावधारणाभिप्रायमुपोद्बन्धयतीत्यय । अव्यक्तेर्नि भावप्रधानोक्तिः । आत्म-  
व्याक्तिं विना जगतः साक्षाद्भक्तत्वाभावे हेत्वन्तरमाह—न हीति । व्यक्तं जगति व्यक्तेरपुण्यत्वे हनुमाह—व्यक्त-  
स्येति । आत्मैव वस्तु न जगदिति तदुपलब्धौ गोपलभ्यते । अतो यावद्दृश्यं प्रत्यङ्गं भवति तावज्जगदव्यक्तमेव-  
त्यर्थं ॥ नामरूपाभ्यां समुच्चिनाभ्यामेव व्याकरणेन त्वेकैवेनायैतदव्यक्तत्वावधारणमिति चेन्नित्याशङ्क्यात्तत्राव्या-  
स्तथाहि—“नामरूपाभ्यामेवेति न समुच्चयनिर्दिशती । समस्ताभ्यस्तत्ताभ्यां तावैऽपि व्यावृत्तिर्भवति ॥ जातिरतो  
यन्निरस्तेह व्यक्तिः स्याद्रूपमात्रज्ञा । ज्ञात्वन्पादेरेव नाम्नैव तथा चोभयथाऽप्यतो ॥ अज्ञातामैरहेतूनां मियापेक्षा-  
त्माना धृतौ । नेयत्ताऽन्तीह तत्त्वानामानव्याप्यं क्रमस्तथेति ॥ ३६८-४०० ॥ अविमन्व सवस्वव्यक्तत्वाभ्यामिभ्येन  
तवभ्यते ॥ अस्तेन रूपमात्रेण अकारणमुदाहरति—जातित इति । इह प्रकृतत्वात् । नाममात्रेण व्याकरणेन दर्शयति  
—ज्ञात्वन्वेति । आदिपदेन नैमित्तिकान्धोक्तिः समुच्चयमाह—तथेति । उभयोर्नि नाम्ना रूपेण चेतव्यं  
असाविति व्यक्तित्वात् ततोदाहरणमस्मादाय ॥ समस्ताभ्यां व्यक्ताभ्यां च नामरूपाभ्यां व्याकरणेऽपि  
व्यात्रियमाणसंन्याक्रमो वाच्यवित्यानाङ्क्याऽह—अज्ञानेति । शृद्धमाताना हेतुद्वारा चरित्वात् १२। मुच्यता स्वस्वपत्तोर्नि  
तदाह—मिष इति । तेषां तत्त्वानामानव्यापिह धृतौ नेयत्ताऽप्येव एव न इमश्चेति योजनम् ॥

'शेषः । इदं शुक्लमिदं कृष्णं वा रूपमस्येतीदंरूपः । तदिदमव्याकृतं वस्त्वेतद्दृष्टस्मिन्नपि काले नामरूपान्ध्यामेव व्याक्रियतेऽसौनामाऽयमिदंरूप इति ।

यदर्थः 'सर्वशास्त्रारम्भो यस्मिन्नविद्यया 'स्वाभाविकया कर्तृक्रियाफलाध्यारोपणा कृता यः कारणं सर्वस्य जगतो यदात्मके नामरूपे सलिलादिव स्वच्छान्मेसमिव 'फेनम-

प्रबुद्धदृष्टान्तेन स्पष्टयति—तदिदमिति ।

तद्वेत्यत्र मूलकारणमुक्त्वा तन्नामरूपान्ध्यामित्यादिना तत्कार्यमुक्तमिदानीं प्रवेशवाक्यवत्स्य-  
शब्दापेक्षितमर्थमाह—यदर्थं इति । काण्डद्वयात्मनो वेदस्याऽऽरम्भो यस्य परस्य प्रतिपत्त्यर्थो 'विज्ञायते  
कर्मकाण्डं हि स्वार्थानुष्ठानाहिनचित्तशुद्धिद्वारा तत्त्वज्ञानोपयोगीष्यते ज्ञानकाण्ड तु साक्षादेव तत्रोप-  
युज्यते 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति च श्रूयते स परोऽत्र प्रविष्टो देहादाविति योजना । सर्वस्याऽऽ-  
भ्यासस्य ब्रह्मात्मनि 'समन्वयमुक्त्वा तत्र विरोधसमाधानार्थमाह—यस्मिन्निति । अध्यासस्य  
'धतुर्विधख्यातीनामन्यतमत्वं वारयति—अविद्ययेति । तस्या 'मिध्याज्ञानत्वेन सादित्वादानाद्यध्यास-  
हेतुत्वासिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—स्वाभाविकयेति । "विद्याप्रागभावत्वमविद्याया व्यावर्तयति—कर्त्रिति ।  
'न हि तदुपादानत्वमभायत्वे संभवति नचोपादानान्तरमस्तौति भावः । अन्वयस्तु सर्वत्र यच्छब्दस्य  
पूर्ववद्बुद्धव्यः । आत्मनि कर्तृस्वाध्यासस्वाविद्याकृतत्वोक्त्या समन्वये विरोधः समाहित. संप्रत्य'ध्या-  
सकारणस्योक्तत्वेऽपि निमित्तोपादानभेदं "साध्यवादाशङ्कोक्तमेव कारणं तदभेदनिराकरणार्थं कथय-  
ति—य कारणमिति । "श्रुतिस्मृतिवादिषु परस्य तत्कारणत्वं प्रसिद्धमिति भावः । नामरूपात्मकस्य  
द्वैतस्याविद्याविद्यमानदेहेत्वाद्बिद्यापनोद्यत्वं सिध्यतीत्याह—यदात्मके इति । व्याकर्तृरात्मन. स्वभावतः  
शुद्धत्वे दृष्टान्तमाह—सलिलादिति । व्याक्रियमाणयोर्नामरूपयो. स्वतोऽशुद्धत्वे दृष्टान्तमाह—मल-

प्रव्याकृत वस्तु 'एतर्हि' अर्थात् उस समय भी नाम और रूप के द्वारा ही 'इस नाम वाली है', 'इस  
रूप वाली है' इस प्रकार व्याकृत होती है ।

जिसके लिए वैदिक-अवैदिक सर्वशास्त्रो का आरम्भ हुआ है, जिसमें अनादिसिद्धा अविद्या के

१ गामान्यावार । २ तदिदमिति—वतमानकाले मुपुप्तावध्याकृतवस्तुज्ञात जागरादौ व्याभियमाण दृष्टमत.  
सर्गादावपि पूर्वमव्याकृतस्य व्याकरण दृष्टानुसारात्कल्पमिति भावः । ३ वैदिकवैदिकभाधारणशास्त्रम् । ४  
अनादिमिदम् । ५ भलिनम् । ६ अविद्यात्मके । ७ निरधीयते । ८ तात्पर्यम् । ९ चतुर्विधख्या-  
तीनि—असत्त्व्यातिर्माध्यमिकानाम् । अस्यनि माध्यप्रभाकराणाम् । अन्वयाध्यायति ताविकाणाम् । आत्मस्या-  
तिर्योगाचाराणाम् । अविद्यायास्त्वनिर्वाच्यतयाऽनिर्वचनीयस्याति संद्वान्तिव्रानामिति । १० पुनित्वजज्ञानवत् ।  
११ अविद्याया विद्याप्रागभावत्वादानादित्वेऽपि नाध्यामोपादानत्वमिभ्येत्याह—विद्येति । १२ उभयविधाध्या-  
सस्याभावेतत्त्वात्तदुपादानाऽज्ञानरथापि नाभावत्वम् उपादानात्तराभावाधित्वमिभ्येत्याह—न हीति । १३ अज्ञान-  
स्य । १४. योगमन्तर्भाष्याह—साध्यवादिमिति । १५ श्रुतिस्मृतिवादेविति । 'आत्मन आकाश सभूत' ।  
'एतस्माज्जायते प्राण' इत्याद्या श्रुतयः । 'अहम् सर्वस्य जगत प्रभव प्रलयस्तथा ।' 'मत् सर्वं प्रवर्तते' इत्यादि-  
स्मृतेरच । परिच्छिन्नस्य कार्यत्वेन मूलकारणत्वायोग इत्यादिगुणिसंप्राहृको वादशाब्द । अतोऽज्ञात प्रसूत कारण  
न प्रधानादीनि तत्र तत्रोक्त वदन्ते च मधुबाह्याणादावती न प्रधानवाद साधु । तथा च वार्तिकम्—'श्रुतितो  
मुनिस्तद्व्यापि स्वयमेव प्रवदयति । उदर्क इममेकार्थं नातोऽपरतरण तत्" ॥५८१॥ इति । उदर्क—अर्थ ।

व्याकृते व्याक्रियेते यश्च ताभ्यां नामरूपाम्भ्यां विलक्षणः स्वतो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावः स एषोऽव्याकृते आत्मभूते नामरूपे व्याकुर्वन्न्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तेषु देहेष्विह कर्मफलाश्रयेष्व-  
शनायादिमत्सु ॐप्रविष्टः ।

मिवेति । यथा फेनादि जलोत्थं तन्मानमेव तथाऽऽज्ञातब्रह्मोत्थं जगद्ब्रह्ममात्रं तज्ज्ञानवाद्यं चेति भावः । नित्यशुद्धत्वादिलक्षणमपि वस्तु न स्वतोऽज्ञाननिवर्तकं केवलस्य 'तत्साधकत्वाद्वाक्योत्थबुद्धि-  
वृत्त्यारूढं तु तथेति मन्वानो भूते—यश्चेति । 'आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते 'यदन्तरा-  
तद्ब्रह्म' इति श्रुतिमाश्रित्याऽऽह—ताभ्यामिति । नामरूपात्मकद्वैतासंस्पर्शत्वादेव' नित्यशुद्धत्वमशुद्धे-  
द्वैतसंबन्धाधीनत्वात्तत्रापिद्या प्रयोजिकेत्यभिप्रेत्य तत्संबन्धं नियेषति—बुद्धेति । तस्मादेव दुःखाद्यनर्था-  
संस्पर्शित्वमाह—मुक्तेति । विद्यावशाया शुद्ध्यादिसद्भावेषु क्वावस्थायां नैवमिति चेन्नेत्याह—  
स्वभाव इति । अद्याकृतवाक्योक्तमज्ञातं परमात्मानं परामृशति—स इति । 'तमेव कार्यस्थं प्रत्यञ्चं  
निदिशति—एष इति । आत्मा हि स्वतो नित्यशुद्धत्वाविरूपोऽपि स्वाविद्यावष्टम्भात्प्रामरूपे व्याकरोतीति  
'तत्सर्जनस्याविद्यामपर्यं विवक्षित्वाऽऽह—अव्याकृते इति । तपोरात्मना व्याकृतत्वे तदतिरेकेणाभावः  
फलतीति भूत्वा विशिनष्टि—आत्मेति । जनिमन्मात्रमिहशब्दार्थं कथयति—ब्रह्मादीति । 'तत्रैव दुःखादि-  
संबन्धो नाऽऽत्मनोति मन्वानो विशिनष्टि—कर्मति । ब्रह्मात्मैक्ये पदद्वयसामानाधिकरण्याधिगते हेतुमाह  
—'प्रविष्ट इति ।

द्वारा कर्ता, क्रिया और फल का आरोप किया गया है, जो सारे जगत् का कारण है, जिसके स्वरूपभूत नाम और रूप स्वच्छन्न से भगिनतारूप फेन के समान अविद्यात्मक रूप में व्याकृत होते हैं । और जो उन नाम और रूप से विलक्षण स्वतः नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वरूप है, वह यह आत्मा अव्याकृत एव आत्मस्वरूप-नामरूपों को व्याकृत करता हुआ ब्रह्मा से स्तम्बपर्यन्त कर्मफल के आश्रयभूत अशनाया-

- १ अज्ञोऽहमित्यादिप्रतीत्यति व्ययम् । २ आकाश इति । आसमन्ताःकागतं प्रकाशत इत्यानाद्य परमात्मा ।
- ३ निर्वहिति—उत्पत्तिरित्यतिहेतुपरिहृतम् । ४ यदन्तरिति—गर्भमाद्भिन्ने । यस्मिन्व्यतिरस्वनाध्यस्ते स्त इति वाय ।
- ५ एवेति—अप्यथके संबन्धारेण बोधैरन्तरात् वार्तित्वात्तत् हेत्यन्तर समुच्चयित । ६ तमेवेत्यादि—परोक्षाभिहित परमात्मानमेव । कार्यम् बुद्धिस्तस्य तदुक्तमित्यति यावत् । ७ तामर्जनस्येति । नमव्युत्पत्त्या नामरूपात्मकद्वै-  
तस्येत्यर्थे । ८ स्वरूपेण । ९ उक्तदेहादावव । १० प्रविष्ट इति—स्वाविद्यावष्टम्भात्प्रामूर्धादिवत्प्रतिविम्बो-  
भूत इत्यर्थे । तथा च वार्तिकम्— 'सूत्रादिस्याणुपर्यन्तं जगत्सृष्ट्वा स्वमायया । स्वाभासैवसहाय्यात्मा तदेव  
प्राविशदिति" ॥५१४॥ इति । आभास प्रतिबिम्बस्तद्वारेत्यर्थे ।

ॐप्रविष्ट इति । अत्राशौ चातिकानि द्रष्टव्यानि । तथाहि—'इत्युक्तप्रतिपर्ययं ह्युरेयोर्प्रभियोन्ते । प्रविष्ट इत्यन-  
नाम स्वाभासैकतमोऽन्वयात् ॥५०१॥ स्वात्माभासप्रवशा य' प्रत्यङ्माहनिवन्धन । तज्जैवपि स एव स्यान्मर-  
द्वनुत्पद्यद्विचिपिणु ॥ परोम्भावस्तूरूप प्रियाविज्ञानसात्तितम् । वदुत्स्यभावक स्यान्तु चत वमस्यभावनम् ॥  
बुद्ध्यात्ततोऽप्रभिवृत्तिव्यवसायतमनस्तत् । हिरण्यमर्षं य प्राहुरापाशनं जगद्धियाम् ॥ पराज स्यान्माताद्य  
धमादिदेवविभागान् । देवताःरूपो देव एष एवाक्यते विराट् ॥ तथा च मन्त्रवशात् ह्यग्निर्भूमिनि दृश्यत ।  
तदुपादानमात्रा स्युर्देवता स्वाभिमानजा ॥ आधिभौतिकभूतानां तथैवाप्यात्मरूपिणाम् । पूर्वोक्तानां परिरुद्धेना  
स्वाविद्यानामपर्यमि । सूत्रादिस्याणुपर्यन्तं जगत्सृष्ट्वाऽऽत्ममायया । स्वाभासैवसहाय्यात्मा तदेव प्राविशदिति-  
रिति" ॥५०८-१४॥ प्रविष्टपदसाम्यमाह—इत्युक्तनि । इतिना पदत्रयसामानाधिकरण्यात्तत्तनोक्तमैव सति-  
त्यसाम्यमपेक्षितो हेतु प्रविष्टशब्देनोच्यत इत्यर्थे । परस्य प्रवेशरन्तु प्रविष्टस्य जीवत्वात्तं तदेव युक्तं न तु

नन्वव्याकृतं स्वयमेव व्याक्रियतेत्युक्तं 'कयमिदमिदानीमुच्यते 'पर एव त्वात्मा-  
ऽव्याकृतं व्याकुर्वन्निह प्रविष्ट इति । नप दोषः । 'परस्याप्यात्मनोऽव्याकृतजगदात्मत्वेन

परमात्मा स्रष्टा सृष्टे प्रविष्टो जगतोत्यादिष्टमाक्षिपति—नन्विति । 'पूर्वापरविरोधं समाधत्ते—  
नेत्यादिना । व्याक्रियतेति कर्मकर्तृप्रयोगाज्जगत्कर्तुरवियक्षितत्वमुक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—प्राक्षिप्तेति ।

दिमान् समस्त शरीरो मे प्रविष्ट ह्यम ।

यहां शङ्का होती है कि 'अव्याकृत स्वय ही व्याकृत होता है' जब ऐसा कह चुके हो तो श्रव  
ऐसा क्यों कहने लगे हो कि परमात्मा ही अव्याकृत को व्याकृत करता हुआ इसमें प्रविष्ट है । (इस

१. कयमिति—नर्मकर्तृलदर्शनाज्जगतः स्वयमेव व्याक्रियेत्येव सति द्रष्टुरभावात् तस्य प्रवेष्टृत्वमितिभाव । २.  
पर एवेति । परस्याप्रवेशे हेतुवन्तरम् भासितकम् "परात्मन प्रवेशोऽपि न्याय सगच्छते न च । नेहासौ प्रवृत्तो  
यस्मादतो नासौ प्रवेशभागिति" ॥५१६॥ न्याय युक्ति न सहते । इह-अव्याकृतप्रकरणे । ३. परस्यापि ।  
अव्याकृतवदित्यपि शब्दार्थ । अव्याकृतज्ञस्वयनियन्त्रादिविशिष्टजगदात्मत्वादितिभावः । ४. पूर्वैति—परस्य-  
प्रकृतस्य दर्शयन्नित्यादौ शेष ।

परस्य प्रवेशस्तस्यासङ्कत्यादित्याशङ्क्याऽऽह—अत्रेति । सृष्टे कार्ये प्रत्यगाभास मदत्तण्ड तमस्तत्सबन्धात्प्रवेश  
इत्यर्थः ॥ अतु तस्मार्थो नैकमपमान्तरं हृदवादिद्वयाशङ्क्याह—स्वास्मेति । यो हि प्रत्यङ्मोहवृत्तस्तस्मिन्मोहे  
प्रत्यगाभासास्य प्रवेश स एव प्रत्यगमानजन्त्येवपि सर्वोपाधिषु प्रवेशः प्रवेशान्तरस्यापरिच्छिन्ने परस्मिन्प्र-  
योगात् चाऽऽभासस्याऽऽभासिनोऽन्यत्र सत्त्वमित्येवमे प्रविष्टयाद पर्यवस्यतीत्यर्थः ॥ महद्वुद्ध्यादिहृदिपिचित्ति  
प्रवेशाधिकरणान्युक्तानि तेषा स्वरूपमाह—पय इति । व्यतिकीर्णक्षीरनीरबन्धायोपाधिकारण तानारूप तस्य सर्व-  
कार्यात्मनस्यात्समादुत्पन्न सूत्रमपञ्चोत्तृत्तभूतात्मक क्रियाप्रधानज्ञानावसर्जनशक्तियुक्तमित्यर्थः । कारणस्यावान्तर-  
विशेषमाह—कर्तृत्वेति । कर्तृरूपेण जनकत्वेन स्थित यत्स्वरूप सूत्रकारण तदुद्भवमित्त स्वस्त्वविवचलमना-  
दित्वादित्यर्थः । कार्यस्य सूत्रस्यावागतरविशेषमाह—चलमिति । बमरूपेण जन्यत्वेन स्थितं यत्स्वार्थरूप सूत्र  
तच्चलमाद्यन्तवदित्यर्थः ॥ क्रियोपसर्जनज्ञानशक्तिकहिदृष्यगर्भस्य परस्मादुत्पत्तिमनुबदप्रवान्तर स्वरूपमाह—  
बुद्ध्यात्तम इति । तत्रेव विनिर्नाष्टि—अव्यवसायत्मन इति । सूत्र व्यावर्तयति—तत इति । अजातात्परस्मादित्यर्थः ।  
ततो बुद्ध्यात्तमोत्पत्तावपि हिदृष्यगर्भस्य किमायात तदाह—हिरण्यगर्भमिति । तत्र श्रुतिस्मृतौ प्रमाणयति—  
प्राहुरिति । तस्मिन्नेव कार्येतिङ्गुमनुमान सूत्रयति—उपादानमिति ॥ विराज स्वरूपमाह—वैराजमिति ।  
परार्थमेव सूत्रादिहेतुर्नामोर्वा सूत्रम पृथिव्यादिपञ्चवाहृशविभागवान्वैराज स्थूलप्रपञ्चात्मक स्थान प्राप्य विराडु-  
च्यत स चाग्निमूर्पोद्यपयवधानित्यर्थः ॥ उक्त विराजि पूर्वोक्तमेव मान स्मारयति—तथा चेति । द्योर्मूर्धानमस्य  
विप्रा बदनीत्याद्या स्मृतिरपि दर्शते विराजि यथोक्तश्रुतिमूला भवति मानमिति वक्तुं हिताद । विराज  
मनाशादुत्पत्तिमनुबदमिन्द्रादिदेवतास्वरूप सगुह्यति—तदुपादाननि । इन्द्रोऽहमित्याद्यभिमानित्वेन साधकावरथाया  
पुमानवस्थितस्तत्र तद्गामापि देवतासु पत्रभूतासु हेतुरित्याह—स्वाभिमानेति ॥ भवन्त्वेवविधानि प्रवेशाधि-  
करणानि तेषु प्रविष्ट चैतन्यमेकमेकं चाऽऽद्य जीवभेदव्यवहारयोगोद्वितीय त्वद्वैतहृतिरित्याशङ्क्याऽऽह—  
आधिभौतिकेति । तथेवेति—आधिदैविक भूतसमुच्चयार्थः । पूर्वोक्ताना प्रत्यङ्मोहमहद्वुद्धीत्यादावुक्तानामिति  
यावत् । तत्तदुपाधिषु प्रविष्टचैतयस्यैवपि जीवभेदव्यवहारोऽविद्यादिवशादित्यर्थः । अविद्यादेरविद्यामानपरिच्छे-  
दपरिनिर्माणनिपुणताद्योतनार्थो हिताद । प्रवेशवाच्यार्थमुपसहरति—सूत्रादिति । एकः स्वाभास एतामोऽथ  
स स्वामानैकसहाय स चामावात्मा च स्वसृष्ट जगत्प्राविशतिनि याजना । मूढो प्रवेशे च साधारण हेतुमाह—  
आत्मेति । प्रविष्टस्य तत्र पालयितृत्वं सूचयति—हुरिति ॥

विवक्षितत्वात् । आक्षिप्तनियन्तृकर्तृ क्रियानिमित्तं हि जगदव्याकृतं व्याक्रियतेत्यवोचाम् ।  
'इदंशब्दसामानाधिकरण्याच्चाव्याकृतशब्दस्य ।

'यथेदं जगन्नियन्त्राद्यनेकारकनिमित्तादिविशेषवद्व्याकृतं तथाऽपरित्यक्तान्यतम-  
विशेषवदेव तदव्याकृतम् । व्याकृताव्याकृतमात्रं तु विशेषः । 'दृष्टञ्च' लोके विवक्षातः  
शब्दप्रयोगो ग्राम आगतो ग्रामः शून्य इति । कदाचिद्ग्रामशब्देन निवासमात्रविवक्षायां

'मुच्यते वृत्तः स्वयमेवेतिवत्कर्मकर्तरि लकारो व्याकरणसौकर्यपिभया सत्येव कर्तरि निर्वहतीति भावः ।  
अव्याकृतशब्दस्य नियन्त्रादियुक्तजगद्वाचित्वे हेत्वन्तरमाह—इदमन्वेति ।

कथमुक्तसामानाधिकरण्यमात्रादव्याकृतस्य जगतो नियन्त्रादियुक्तत्वं तत्राऽऽह—यथेति ।  
नियन्त्रादीत्यादिशब्देन कर्तृ करणादिप्रहणम् । निमित्तादीत्यादिपदेनोपादानमुच्यते । 'विमत नियन्त्रा-  
दिसापेक्षं कार्यत्वात्संप्रतिपन्नवदित्यर्थः । 'कस्तर्हि प्रागवस्थे संप्रतितने च भगति विशेषस्तत्राऽह—  
व्याकृतेति । कथं पुनरव्याकृतशब्देन जगद्वाचिना परो गृह्यत एकस्य शब्दस्यानेकार्यत्वायोगावत् आह—  
दृष्टश्चेति । उक्तमेव स्फुटयति—कदाचिदिति । उभयविवक्षया ग्रामशब्दप्रयोगस्य दार्ष्टान्तिकमाह—

शब्दा का निराकरण करते हैं— इसमें कोई दोष नहीं है, क्योंकि यहाँ परमात्मा ही अव्याकृत-  
नियन्त्रादिविशिष्ट जगत् रूप से विवक्षित है। आक्षिप्त हुए नियन्त्रा और कर्ता (प्रयोज्य और  
प्रयोजक) उत्पत्ति में साधन क्रिया की अपेक्षा से अव्याकृत जगत् ही व्याकृत होता है—ऐसा हम पहले  
कह चुके हैं। इसके अतिरिक्त 'अव्याकृत' शब्द का 'इदम्' शब्द से समानाधिकरण है।

जिस प्रकार यह व्याकृत जगत नियन्त्रा आदि अनेक कारक-निमित्तादि विशेष से युक्त है, उसी  
प्रकार श्रुतिस्थ तत्पदवाच्य अव्याकृत भी उनमें से किसी विशेष का बिना त्याग किए उनमें युक्त ही  
है। (दोनों के नियन्त्रादि सापेक्ष होने से) उनमें व्याकृत और अव्याकृत होना मात्र ही विशेष है।  
लोकव्यवहार में भी देखा जाता है कि शब्द का प्रयोग विवक्षा से होता है। जैसे—'ग्राम आ गया'  
'ग्राम शून्य है'। (इन वाक्यों में) कभी तो ग्रामशब्द से अधिकरणमात्र की विवक्षा होने पर 'ग्राम

१ इदमिति । अव्यक्तजगदभिधानस्याव्याकृतपदस्य व्यक्तजगदभिधाने नेदशब्देन सामानाधिकरण्यप्रवणत्वं सर्व-  
त्रैव जगति नियन्त्रादिसाहित्यमुचितमित्यर्थः । २ यथेदमिति—तथा च वार्तिके— 'इदं जगन्नियन्त्रादि विभि-  
धानेकरूपवत् । यथाऽऽधुना निश्चिनुम प्रागप्यतदभूत्तथा ॥ नामरूपाद्यभिव्यक्त प्रागव्यक्तापह्लवेऽप्यभूत् । अन्व-  
क्ताध्यक्ष एकाकी व्यक्त मत्साधिक जगत् ॥ जगज्जनिस्थितिष्ववतनूत्साशयतिरेवत । शिष्टस्येह प्रवेदपत्वात्पर-  
एवाऽऽविशेदत " ॥५१६-५२१॥ इति । इदमिति-दृष्टानुमारिणी बल्पनेति भावः ॥ अव्याकृत जगति नियन्त्रादि-  
एवाऽऽविशेदत " ॥५१६-५२१॥ इति । नामरूपाम्ना व्यक्त जगदेन साक्षिणा नियन्त्रादियुक्तमनुभूयते स एव  
युक्त साधकवैधुर्मामाद्युवाऽऽह—तामेति । नामरूपाम्ना व्यक्त जगदेन साक्षिणा नियन्त्रादियुक्तमनुभूयते स एव  
तदुत्पत्ते प्राक् तदपह्लवानन्तर च तदव्यक्ताव्यक्तत्वसाधको न च तस्याप्यसाधनापेक्षा एवास्तित्वात् स्वप्रपादात्वाच्चे-  
त्यर्थः । परस्य प्रकृतत्वोक्त्या तस्यैव प्रवेदमनुक्त्वा तत्रैव हेत्वन्तरमाह—जगदिति । साक्षिणो भेदन श्रुत दृष्ट वा  
यदवशिष्ट तस्य सर्वस्य प्रवेदादियुक्तमन्वित्वात् परमात्मैव जगति प्रवेष्टा तन्न भेदमिद्वत्यर्थः । ३ श्रुतिस्थतत्पद-  
वाच्यम् । ४ दारस्यतुरोष दृष्टान्तमित्युक्तं चरद्व । ५ अधिवरणमात्रविवक्षा याभिरुक्तः । ६ मुच्यते इति ।  
जगद्भाषाकरणस्य नियन्त्राद्यतिरेकयोगान्नियन्त्रादियुक्त जगद्भाषावृत्तपद्वेदोच्यते इत्यादौ दोषः । ७ अव्याकृ-  
तम् । ८ व्याकृतवत् । ९ उपभोगिन्यादित्यापत्त्ये ।

ग्रामः शून्य इति शब्दप्रयोगो भवति कदाचिन्निवासिजनविवक्षायां ग्राम आगत इति कदाचिदुभयविवक्षायामपि ग्रामशब्दप्रयोगो भवति 'ग्रामं च न प्रविशेदिति यथा । तद्वदिहापि जगद्विदमव्याकृतं व्याकृतं चेत्यभेदविवक्षायां मात्मानात्मनोर्भवति व्यपदेशः । तथेदं जगदुत्पत्तिविनाशात्मकमिति' केवलजगद्व्यपदेशः । तथा महानज आत्माऽऽधूलोऽनणुः स एव नेति नेतीत्यादि 'केवलात्मव्यपदेशः ।

ननु परेण व्याकृत्रां व्याकृतं सर्वतो व्याप्तं सर्वदा जगत्स कथमिह<sup>१</sup> प्रविष्टः परिकल्प्यते । अत्रप्रविष्टो हि देशः परिच्छिन्नेन प्रवेष्टुं शक्यते । यथा पुरेण ग्रामादिर्नाऽऽकाशेन किञ्चिन्नित्यप्रविष्टत्वात् । पाषाणसर्पादिवद्धर्मन्तरेणोति चेत् । अथापि स्यान्न

तद्वदिति । इहेत्यव्याकृतवाक्योक्तिः । निवासमात्रविवक्षया ग्रामशब्दप्रयोगस्य दार्ष्टान्तिकमाह— तथेति । निवासिजनविवक्षया तत्प्रयोगस्यापि दार्ष्टान्तिक कथयति—तथा महानिति ।

अव्याकृतवाक्ये परस्य प्रकृतत्वात्तस्य प्रवेशवाक्ये सशब्देन परामृष्टस्य सृष्टे कार्ये प्रवेश उक्तस्तं च प्रकारान्तरेणऽऽभिपत्ति—नन्विति । कथमिति मूर्च्छितामनुपपत्तिमेव स्पष्टयति—अप्रविष्टो हीति । दृष्टान्तावष्टभेन 'प्रवेशवादी शङ्कते—पाषाणेति । "तदेव विद्युणोनि—अथापीत्यादिना । परस्य परिपू-

शून्य है' ऐसे शब्द का प्रयोग होता है और कभी ग्रामवासी लोगा की विवक्षा होने पर 'ग्राम आ गया' ऐसा प्रयोग होता है तथा कभी दोनों की विवक्षा में भी ग्राम शब्द का प्रयोग होता है, जैसे 'ग्राम (नगर या जनसमूह) में प्रवेश न करे' । उसी तरह यहाँ भी 'यह जगत् व्याकृत और अव्याकृत है' इस वाक्य में अभेद की विवक्षा होने पर आत्मा और अनात्मा का निर्देश होता है । तथा 'यह जगत् उत्पत्तिविनाशस्वभाव वाला है' इस वाक्य में (आत्मोपसर्जन) केवल अनात्मजगत् का निर्देश है । तथा 'यह आत्मा महान् और जन्मरहित है, 'यह असूल और अनणु है', 'वह यह आत्मा ऐसा (कारणरूप) नहीं है, ऐसा (कार्यरूप) नहीं है' इत्यादि श्रुतिवाक्यो में केवल आत्मा का निर्देश है ।

(पुन शङ्का होती है ) किन्तु जब व्याकृत करने वाले परमात्मा द्वारा यह व्याकृत जगत् सर्वदा सब ओर से व्याप्त किया गया है, तो बुद्धिघाति में प्रविष्ट हुआ<sup>२</sup> ऐसी कल्पना क्यों करते हो ? क्योंकि किसी परिच्छिन्न वस्तु द्वारा उसी जगह प्रवेश किया जा सकता है, जिसमें उसका प्रवेश न हुआ हो । जैसे पुरुष द्वारा ग्रामादि में प्रवेश होता है । (सब में) नित्यप्रविष्ट होने के कारण आकाश के द्वारा किसी वस्तु में प्रवेश नहीं किया जा सकता । (मिद्धान्त्यनदशो प्रवेशवादी कहुता है—)

१ नगर जनसमूह कथय । २ आत्मानात्मनोरिति । तथा च वार्तिके—अव्यक्त व्याकृत विवक्ष यत्र चाप्यभिधीयत । आत्मानात्मद्वयार्थेन विवक्षा तत्र गम्यते" ॥५२७॥ इति । ३ वाक्य । ४ कवनति जगच्छब्देन प्राधान्यनात्मस्यवहारः । तथा च वार्तिके—"असूलाऽनोऽनर शुद्धो यत्र चाप्यभिधीयते । प्रत्येकार्थविवक्षेयं तत्र ज्ञेयाभिधानत ॥५२६॥ यत्र नियेष्यत्वेन स्थानादिजगत्त्वध्वत् तत्र प्रत्येकार्थेन नियेष्यार्पणद्वारा जगच्छब्देन विवक्षयेते इत्यर्थः । ५ वाक्ये । ६ केवलेति—आत्मोपसर्जनात्मात्मव्यवहार । ७ बुद्धिघाते । ८ उक्त इति—यदि तस्य तत्र प्रकृतत्व नेष्ट तयापि यन्मदन्वयास्ति, इत्यत्र प्रकृतत्वात् तस्यात्र सशब्देन परामर्शत् तस्यैव सृष्टे सृष्टे जगति प्रकरो युक्त इति शेष । 'यन्मदन्वयदिति चोक्ते परस्य प्रकृतत्वत । सशब्देन परामर्श परस्यैव भवदत् ॥५२८॥ इति वार्तिकोक्ते । ९ मिद्धान्त्येवदेशी । १० मद्रह्वाक्यम् ।

पर आत्मा स्वेनैव रूपेण प्रविवेश किं तर्हि तत्स्थ एव 'धर्मान्तरेणोपजायते' तेन प्रविष्ट 'इत्युपचर्यते । "तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्" इति श्रुतेः । "यः स्रष्टा स भावान्तरमनापन्न एव कार्यं सृष्ट्वा पश्चात्प्राविशदिति हि श्रूयते ।

यथा भुक्त्वा गच्छतीति भुजिगमिक्रिययोः पूर्वापरकालयो रितरतेरविच्छेदोऽविशिष्टश्च कर्ता तद्विहायि' स्यान्नतु तत्स्थस्यैव भावान्तरेणोपजनन 'एतत्संभवति । न च स्थाना-

स्यस्य बवन्तिप्रवेशाभावेऽपीति यावत् । तच्छब्दः सृष्टकार्यविषयः । धर्मान्तरं जीवाह्वयम् । दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । पाषाणाद्ब्रह्मः सर्पादिस्तत्र प्रविष्ट इति शङ्कापोहार्थं सहजविशेषणम् । "सर्पादिरङ्गनादिरूपेण स्थितभूतपञ्चकपरिणामत्वात्तत्र "सहजत्वं" पाषाणादौ यानि भूतानि "स्थितानि तेषां परिणामः सर्पादिस्तद्रूपेण तत्र भूतानामनुप्रवेशवदपरिच्छिन्नस्यापि परस्य जीवाकारेण बुद्ध्यादौ प्रवेशसिद्धिरित्यर्थः । प्राक्षेप्ता ब्रूते—नेति । "तदेव स्पष्टयति—यः स्रष्टेति ।

ननु तद्व्याप्तिरिति वेदमनि ततोऽप्यस्यापि प्रवेशो दृश्यते तथा परेण सृष्टे जगत्पन्यस्य प्रवेशो भविष्यति नेत्याह—यथेति । "पाषाणसर्पन्यायेन कार्यस्यस्यैव परस्य जीवाह्वये परिणामे" तत्सृष्ट्वेत्यादि-ध्वनमनुपपन्नमिति "व्यतिरेकं दर्शयति—नरिवति । अस्तु "तर्हि परस्य मार्जारविकल्पपूर्वा"स्थानान्त्यागि-नावस्थानान्तरसंयोगात्मा प्रवेशो नेत्याह—न चेति । निरवयवोऽपरिच्छिन्नश्चाऽऽत्मा तस्य स्थानान्तरेण विद्योर्गं प्राप्य स्थानान्तरेण सह संयोगलक्षणे यः प्रवेशः स सावयवे परिच्छिन्ने च मार्जारादौ दृष्टप्रवेश-

किन्तु यदि उसने पाषाण घोर सर्पादि के सदृश धर्मान्तर से प्रवेश किया हो तो? (भावाशय यह है कि) यह भी हो सकता है कि परमात्मा ने अपने ही रूप से प्रवेश नहीं किया? तो फिर क्या हुआ? वह उसमें स्थित हुआ ही जीवरूप धर्मान्तर में परिणत हो गया । इसलिए (जीवाह्वय परिणाम द्वारा) 'प्रविष्ट हो गया' ऐसा कहा जाता है । जिस प्रकार पत्थर में उसके साथ उत्पन्न होने वाला व उसके अन्दर रहने वाला सर्प अथवा नारियल में जब है । (इसपर आक्षेप्ता कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि श्रुति कहती है—"उसे सृजन कर वह परमात्मा उसी में जीवभाव से प्रविष्ट हो गया" । "जो स्रष्टा है, वह बिना कोई भावान्तर प्राप्त किये कार्य का सृजन कर बाद में प्रविष्ट हो गया" ऐसा श्रुति में कहा गया है ।

जैसे "भोजन करके जाता है" इस वाक्य में पहले होने वाली भोजन क्रिया घोर धाद में होनेवाली गमन-क्रिया में परस्पर भेद है, और उनका कर्ता एक ही है, उसी तरह यहाँ भी हो जायेगा, उस में स्थित का ही भावान्तर को प्राप्त होना (श्रुति द्वारा कथित अविच्छिन्न का ही प्रवेश होना) यह संभव नहीं है ।

१. जीवरूपेण परिणमते । २. जीवाह्वयपरिणामद्वारा । ३. उच्यते । ४. य. स्रष्टेति-यथा देवदत्तोऽनेव-चित्तसर्पवदवतः (शुक्) (निष्णात.) स्वकृत वैरम प्रविशति तथैव स्रष्टा सृष्ट्वायं बुद्धधादावप्राप्तपरिणाम-विशेष सन् प्रविष्टोऽस्तीति तत्सृष्ट्वेत्यादिभ्युत्था यत उच्यतेऽनो नोक्तदृष्टान्तवशाच्छङ्का सावकारोत्पत्त्यर्थः । ५. परस्परभेदः । ६. एक । ७. अपिरेवकारार्थः—तद्वदेव । ८. धृत्युक्तमविकृत्यैव प्रवेशनम् । ९. पृथग्-भवेन साधयति—पाषाणादाविति । १०. उपादानत्वेन । ११. मग्नहावयवमेव । १२. न्यायेन-दृष्टान्तरूपया युक्त्या । १३. अवस्थानमत्र स्थानमेव । १४. अवस्थानमत्र स्थानमेव । १५. अवस्थानमत्र स्थानमेव । १६. अवस्थानमत्र स्थानमेव । १७. अवस्थानमत्र स्थानमेव । १८. अवस्थानमत्र स्थानमेव । १९. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २०. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २१. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २२. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २३. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २४. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २५. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २६. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २७. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २८. अवस्थानमत्र स्थानमेव । २९. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३०. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३१. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३२. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३३. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३४. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३५. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३६. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३७. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३८. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ३९. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४०. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४१. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४२. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४३. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४४. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४५. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४६. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४७. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४८. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ४९. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५०. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५१. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५२. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५३. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५४. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५५. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५६. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५७. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५८. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ५९. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६०. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६१. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६२. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६३. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६४. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६५. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६६. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६७. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६८. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ६९. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७०. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७१. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७२. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७३. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७४. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७५. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७६. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७७. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७८. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ७९. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८०. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८१. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८२. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८३. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८४. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८५. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८६. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८७. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८८. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ८९. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९०. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९१. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९२. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९३. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९४. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९५. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९६. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९७. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९८. अवस्थानमत्र स्थानमेव । ९९. अवस्थानमत्र स्थानमेव । १००. अवस्थानमत्र स्थानमेव ।



न्तरेण वियुज्य स्थानान्तरसंयोगलक्षणः प्रवेशो निरवयवस्यापरिच्छिन्नस्य दृष्टः ।

सावयव एव प्रवेशध्वरणादिति चेन्न । "दिव्यो ह्यमृतः पुरुषः" "निष्कलं निष्क्रियम्" इत्यादिश्रुतिभ्यः । 'सर्ष्व्यपदेश्यधर्मविशेषप्रतिषेधश्रुतिभ्यश्च । प्रतिविम्बप्रवेशवदिति चेन्न । 'वस्त्वन्तरेण विप्रकर्षानुपपत्तेः । द्रव्ये गुणप्रवेशवदिति चेत् । न । अनाश्रितत्वात् । नित्यपरतन्त्रस्पर्शवाऽऽश्रितस्य गुणस्य द्रव्ये प्रवेश उपचर्यते । न तु ब्रह्मणः 'स्वातन्त्र्यध्वरणात्तया प्रवेश उपपद्यते ।

फले बीजवदिति चेन्न । सावयवत्वबुद्धिक्षयोत्पत्तिविनाशादिधर्मवत्त्वप्रसङ्गात् । न

सदृशो भवतीति योजना । वियुज्येति पाठे तु स्फुटैव योजना ।

प्रवेशश्रुत्या निरवयवत्वासिद्धिं शङ्कते—सावयव इति । प्रवेशश्रुतेरन्यथोपपत्तेर्वैश्यामाणात्त्वान्-  
वमिति परिहरति—नेत्यादिना । अमृतत्व निरवयवत्वम् । पुरुषत्वं पूर्णत्वम् । प्रकारान्तरेण प्रवेशोप-  
पत्तिं शङ्कते—प्रतिविम्बेति । आदित्यादौ जलादिना सनिकर्षादिसभवात्प्रतिविम्बाद्यप्रवेशोपपत्ति ।  
आत्मनि तु परस्मिन्मद्गुणवच्छिन्ने केनचिदपि तदभावात् यथोक्तप्रवेशसिद्धिरित्याह—न वस्त्वन्त-  
रेणेति । प्रकारान्तरेण प्रवेशं चोदयति—द्रव्य इति । परस्यापि कार्ये प्रवेश इति शेष । गुणापेक्षया  
परस्य बलक्षणं दर्शयन्परिहरति—नेत्यादिना । स्वातन्त्र्यध्वरणात् सर्वेश्वर इत्यादि ।

पनसाविकले बीजस्य प्रवेशवत्कार्ये परस्य स्मादिति शङ्कित्वा दूषयति—फल इत्यादिना ।

निरवयव गौर अपरिच्छिन्न पदार्थ का एक स्थान से वियोग प्राप्त कर दूसरे स्थान मे संयोग लक्षणरूप प्रवेश नहीं देखा जाता है ।

उसका प्रवेश होना तो सुना गया है इसलिये यदि वह अवयव युक्त कहा जाए तो ? ऐसा नहीं हो सकता । ' (वह अक्षरब्रह्म स्वयंप्रकाश होने के कारण) निरवयव ही दिव्य, आकाररहित पुरुष है" "जो कला रहिन और क्रिया शून्य है (उस देव की मैं शरण हूँ)" इत्यादि श्रुतियाँ और ( 'नेति-नेति' इस प्रकार) सब व्यपदेश्य धर्म विशेष के प्रतिषेध करने वाली श्रुतियाँ इसमे प्रमाण हैं । (सिद्धान्त्येकदेशी शका करता है—) यदि प्रतिविम्ब के प्रवेश के समान उसका प्रवेश मान लें तो ? (इसका परिहार पूर्वपक्षी करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि स्वभिन्न वस्तु द्वारा वियोगादि होना असंभव है । (पुन सिद्धान्त्येकदेशी कहता है—) जैसे द्रव्य मे गुण का प्रवेश होता है उसी तरह उसका प्रवेश मान लें तो ? (इस पर पूर्वपक्षी कहता है—) ऐसा यहाँ मानना ठीक नहीं क्योंकि वह किसी के आश्रित नहीं है । नित्य परतन्त्र और आश्रित गुण का ही द्रव्य मे प्रवेश कहा जाता है । ब्रह्म का द्रव्य मे गुण की तरह प्रवेश संभव नहीं है क्योंकि ईश्वर वा स्वतन्त्र होना सुना जाता है ।

(पुन प्रवेशवादी कहता है—) यदि ईश्वर का प्रवेश फल मे बीज के समान मान लिया जाय

१ सर्वत्रि । नेति नेतीति सर्वव्यवहियमाणधर्मविशेषप्रतिषेधतिमानानुवृत्तपत्ति—तथेति । न परस्य सावयव-  
त्वादिसभावनेतिनाप । २ वस्त्वन्तरेणत्यादि । स्वभिन्नवस्तुना वियोगाद्यसभवादित्यर्थ । तदुक्तं बाणिके—  
'सत्वोदयत्र त्रियोगद्वयं यस्य येनेह बीजवत्ते । प्रतिविम्बप्रवर्णोऽत्र तत्र नस्त्वह मुज्यते ॥५५१॥ इति । ३ उच्यते ।  
४ स्वातन्त्र्येति—नहि कारणं कार्यं च वैपरीत्यादतो द्रव्यं गुणवदीश्वरत्वप्रवृत्ता न कार्यं युक्तं स्वतन्त्रतया गुण-  
वैधर्म्यादित्यर्थ । ५ सनिकर्षादिभावत्वात् ।

चैवं धर्मवत्त्वं ब्रह्मणः “अजोऽजरः” इत्यादिश्रुतित्यायविरोधात् । अन्य एव ससारी परिच्छिन्न इह प्रविष्ट इति चेन्न । “सैयं देवतैक्षत” इत्यारभ्य “नामरूपे, व्याकरवाणि” इति तस्या एव प्रवेशव्याकरणकर्तृत्वश्रुतेः । तथा तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् । स एतमेव सीमानं विदार्यतया द्वारा प्रापद्यत । “सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन्यदास्ते” “त्वं कुमार उत वा कुमारी त्वं जीर्णो दण्डेन वैश्वसि” “पुरश्चक्रे द्विपदः” “रूपं रूपम्” इति च मन्त्रवर्णान्नि परादन्यस्य प्रवेशः ।

विनाशादोत्पादशब्देनात्मात्मत्वान्तिश्रवत्वादि गृह्यते । प्रसङ्गस्येष्टत्वमाशङ्क्य निराचष्टे—न चेति । जन्मादीनां धर्माणां धैमिणो भिन्नत्वाभिन्नत्वासंभवादिन्याय । भोजकत्वयोरवयवावयवित्व पापाणसंपयोराधाराधेयतेत्यपुनर्हक्ति । परस्य सर्वप्रकारप्रवेशासंभवे प्रवेशश्रुते “रालम्बन वाध्यमित्याशङ्क्य पूर्वपक्षमुपसंहरति—अन्य एवेति । जगतो हि परः स्रष्टेति वेदान्त “मयादा स्रष्टव च प्रवेष्टा” प्रविश्य व्याकरवाणीति प्रवेशव्याकरणयोरैककर्तृत्वश्रुतेस्तस्मात्परस्मादन्यस्य प्रवेशो न युक्तिमानिति सिद्धान्तयति—नेत्यादिना । “तत्रैव तैत्तिरीयश्रुति सयादयति—तथेति । ऐतरेयश्रुतिरपि यथोक्तमर्थमुपो” “द्वलपतीत्याह—स एतमेवेति । “श्रीनारायणाक्षयमन्त्रमप्यत्रानुकूलयति—सर्वाणीति । वाक्यान्तरमुदाहरति—त्व कुमार इति । अत्रैव धाव्यशेषस्याऽऽनुगुण्यं दर्शयति—पुर इति । उदाहृतश्रुतीनां तात्पर्यमाह—न परादिनि ।

तो ? (पूर्वपक्षी कहता है—) ऐसा मानना भी ठीक नहीं । ऐसा कहने से ईश्वर में सावयवत्व, वृद्धि, क्षय, उत्पत्ति और विनाशादि धर्म होने का प्रसङ्ग आ जायगा । परन्तु ब्रह्म इस प्रकार के धर्मों वाला नहीं है । यह मानने से “वह अजन्मा और अजर है” इत्यादि श्रुति और युक्ति से विरोध होने लगेगा । (लोक व्यवहार में परिच्छिन्न का ही प्रवेश देखा जाता है) अत यदि ऐसा मानो कि ईश्वर से भिन्न किसी परिच्छिन्न ससारी ने ही इसमें प्रवेश किया है तो ? (पूर्वपक्षी की उपसंहार उक्ति का सिद्धान्तोत्खण्डन करता है—) ऐसा मानना ठीक नहीं । (इस जगत् का स्रष्टा परमात्मा है और वही प्रवेष्टा है ऐसा वेदान्त का परम सिद्धान्त है इसलिए अन्य का प्रवेश होना सर्वथा अनुपयुक्त है) क्योकि (छान्दोग्य उपनिषद् में) “उस इस (सत् नाम वाली तैज, अग्नि और अन्न की योनिरूपा) देवता ने ईक्षण किया” यहाँ से लेकर “मैं नाम और रूपों की अभिव्यक्ति करूँ” महा तव की श्रुति से उसी का प्रवेष्टा और स्रष्टा होना सिद्ध होता है । तथा “उसे चुजन कर बाद में (स्रष्टा परमेश्वर) उसी में प्रविष्ट हो गया”, वह सृष्टिकर्ता ईश्वर इस मूर्धा को ही विदीण कर इस मार्ग से ही इस सघात में प्रविष्ट हो गया” “जो धीर है वह समस्त रूपों को रचकर, उनके नाम रखकर उनमें आसीन हुआ धोवता रहता

१ व्यय एवेत्यादि इह श्रुती या जाग्राप्रविशदित्युक्त स परस्मादन्य परिच्छन्न समाप्येव इति योजना । परिच्छिन्नत्वाय प्रवेशो लाके दृष्ट । न च श्रुतिविरोध परस्वैव जीवभावमापन्नस्य प्रवेशवादित्वादिनि भाव । २ छान्दोग्य । ३ विरचय । ४ मत्-य धीर । आगीनोऽभिवदतीति यावत् । ५ गच्छति । ६ वृ० उ० २-५-१८ । ७ वृ० उ० २-५-१९ । ८ भिन्नत्वेत्यादि । अत्यन्तभिन्नत्वं न धर्मधर्मिभाव यथा घटपटयो । अभिन्नत्वेपि नाभिन्नत्वाभिन्नत्वं चैव विरुद्धत्वादशकश्याम्युपगमम् । ९ पत्नीवृद्ध्यान्त्यस्य पापाणसंपद्व्यात्तन पुनरक्तिमाशङ्क्याऽऽह—वीजेति । १० विषय । ११ परमसिद्धान्तः । १२ अतन जीवेनारयनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि । १३ स्रष्टृप्रवेष्टोरौ । १४ द्रष्टयति । १५ नारायणाग्निपतीपम् ।

प्रविष्टानामितरेतरभेदात् परानेकत्वमिति चेत् । न । “एको देवो बहुधा संनिविष्टः”  
 “एकः सन्बहुधा विचारः” “त्वमेकोऽसि बहून्ननुप्रविष्टः” “एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी  
 सर्वभूतान्तरात्मा” इत्यादिश्रुतिभ्यः । प्रवेश उपपद्यते नोपपद्यत इति तिष्ठतु तावत्प्रविष्टा-  
 नां संसारित्वात्तद्वन्नन्यत्वाच्च परस्य संसारित्वमिति चेत् । न । ‘अशनायाद्यत्ययश्रुतेः’ ।  
 सुखित्वदुःखित्वादिदशानान्नेति चेत् । न । “न लिप्यते लोफदुःखेन बाहूः” इति  
 श्रुतेः । प्रत्यक्षादिपरोधादयुक्तमिति चेत् । न । उपाध्याश्रयजनितविशेषविषयत्वात्

परस्य प्रवेशे प्रविष्टानां मियो भेदात्तदभिन्नस्य तस्यापि नानात्वप्रसक्तिरिति शङ्कते—प्रविष्टा-  
 नामिति । न परस्यानेकत्वमेकत्वश्रुतिविरोधाविति परिहरति—नेत्यादिना । विचार विचचारेति  
 यावत् । परस्य प्रवेशे नानात्वप्रसङ्ग प्रत्याख्याय दोषान्तरं चोच्यते—प्रवेश इति । तेया संसारित्वेऽपि  
 परस्य किमायात् तवाह—तदनन्यत्वादिति । श्रुत्यवष्टम्भेन व्यपयति—नेति ।

अनुभवमनुसृत्य शङ्कते—सुखित्वेति । नासंसारित्वमिति शेषः । गूढाभिषाधिरुत्तरमाह—नेति ।  
 प्रागमो हि परस्यासंसारित्वे मान त्वयोच्यते स चाध्यक्षविरुद्धो न स्वार्थे मानं न च वंपरीत्यं ज्येष्ठ-  
 त्वेन<sup>१</sup> बलवत्त्वादिति शङ्कते—प्रत्यक्षादीति । पूर्ववादिनि स्वाशयमाधिष्णुतवति सिद्धान्ती स्वाभि-  
 सधिमहा—नोपाधीति । उपाधिर्नत करण तदाश्रयत्वेन जनितो विशेषश्चिदाभासस्तद्गतदुःखादिविषय-

है”, “तुम ही कुमार मा कुमारी हो तू हो बूढा हाकर लरुडो के सहारे चलता है ।” “परमात्मा ने दो  
 पैर वाले शरीर बनाये”, “(एक हो सम्पूर्ण भूता का अन्तरात्मा उनके) रूप के अनुरूप हो रहा है”  
 इत्यादि मन्त्रवर्णों से भी परमात्मा से भिन्न मृष्टि में किसी दूसरे का प्रवेश सिद्ध नहीं होता ।

यदि शका करो कि प्रविष्ट पदार्थों का परस्पर भेद होने से परमात्मा में नानात्व प्राप्त होने  
 लगेगा तो ऐसा कहना ठीक नहीं । “एक ही वह परमात्मा बहुरूप से प्रविष्ट हुआ”, “एक ही होकर उस  
 परमात्मा ने बहुरूप से विचरण किया”, “तुम एक ही हो और अनेको में प्रविष्ट हो”, “समस्त प्राणियों  
 में सर्वव्यापक सम्पूर्ण भूतो का अन्तरात्मा, एक परमात्म देव ही गुप्त भाव से स्थित है ।” इत्यादि  
 श्रुतियाँ इसमें प्रमाण हैं । (पूर्वपक्षी पुन दोषान्तर ढढकर कहता है—) अच्छा, इस कार्यभूत मृष्टि में  
 परमात्मा का प्रवेश होता है या नहीं, इस बात को छोड़ो । प्रदिष्ट हुए पदार्थों के ससारी होने से एव  
 परमात्मा उससे अभिन होने से श्रुति परमात्मा को अशनाया, पिपासा, शोक, मोह, जरा, मृत्यु आदि  
 सासारिक धर्मों से परे बताती है ।

यदि कहो परमात्मा का सुखी और दुखी होना देखा जाता है इसलिए परमात्मा

- १ परानेकत्वमिति । पर स्वगतभेदवान् अनेकाभिन्नत्वात् अनेकवदिति शङ्कितुरागम ॥ २ बहुरूपेण ।
- ३ इत्यादीति । अनेके तत्त्वत स्वगतभेदहीना एवाभिन्नत्वादेकवदिति प्रत्यनुमान तथा लोकेऽपि नाभेदा नानात्व-  
 कारी दृष्ट । तस्याभेदवत्त्वादेव तद्भिरोधित्वादित्यभिन्नत्वस्य भेदमाश्रयत्वे लोकविरोधश्चादिशब्दार्थ । तदुक्त  
 वातिके— “बहूनामेक्योगित्वादेकत्व कि न चोच्यत इति ॥५५२॥ एकस्य बहुभिरभेदादनेकत्व चेद्बहूनामेनेना-  
 भेदादेनैव कि न स्यादिति तदय । पर स्वगततात्त्विकभेदहीनो मेयत्वादावाशवदिति वास्तविकभेदाभावबोध्यमान  
 च द्रष्टव्यम् । तथा च परभेदागचन लोकागमानुमानविरुद्धमिति भाव । ४ तिष्ठति-येन केनापि प्रकारेण  
 प्रवेशोऽस्तु श्रुतिवशादित्यर्थ । श्रुत्यवष्टम्भेन मक्षिप्त प्रवेश प्रपञ्चयितव्य पश्चादिति तावच्छब्दार्थ ।
- ५ तदनन्यत्वादिति । पर समारी तदभिन्नत्वात्तद्वदिति भाव । ६ वृ०उ० ३-५-१ । ७ योऽशनायापिपासे  
 शोक मोह जरा मृत्युमत्येतीत्यादिश्रुते । ८ जीवदुमेन । ९ अविद्यात्सृष्ट । १० अध्यात्मस्य ।

प्रत्यक्षादेः । “न दृष्टेर्दृष्टारं पश्येद्विज्ञातारमरे” केन विज्ञानीयादविज्ञातं विज्ञातु” इत्यादिभ्यो तिम्यो नाऽऽत्मविषयं विज्ञानं किं तर्हि बुद्ध्याद्युपाध्यात्मप्रतिच्छायाविषयमेव सुखित्वात्प्रत्यक्षादेराभासत्वात्तेनाऽऽत्मन्यसंसारित्वागमस्य न विरोधोऽस्तीत्यर्थः । किंच प्रत्यक्षादीनामानात्मविषयत्वादात्मविषयत्वाच्चऽऽगमस्य भिन्नविषयतया नानयोमिथो विरोधोऽस्तीत्यभिप्रेत्याऽऽत्मनोऽध्यक्षाद्यविषयत्वे श्रुतीरुदाहरति—न दृष्टेरिति । सुख्यहमित्यादिप्रतिभासस्य “तर्हि का गतिरित्याशङ्क्य पूर्वोक्तमेव स्मारयति—किं तर्हीति । बुद्ध्यादिरुपाधिस्तत्राऽऽत्मप्रतिच्छाया तत्प्रतिबिम्बस्त-

का सासारिक धर्मो से परे होना नहीं बनता, तो ऐसा कहना ठीक नहीं । “( सम्पूर्ण भूतो का अन्तरात्मा ) अविद्या से असृष्ट वह परमात्मा जीव के दुःख से लिप्त नहीं होता” यह श्रुति इसमें प्रमाण है । यदि कहो कि प्रत्यक्षादि प्रमाणों से इसका विरोध होने से परमेश्वर का अज्ञानायाद्यतीत मानना उचित नहीं तो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि प्रत्यक्षादि का उपाधि के आशय से होने वाले विशेष को विषयत्व करना होता है । “तुम (अन्त करण की वृत्तिरूप) दृष्टि के द्रष्टा को (घटादि के समान) नहीं देख सकते हो”, “(अरी मंत्रेयी ! ) विज्ञाता को किमसे ज्ञाने”, “(हे गार्गी ! ) यह अक्षर बुद्धि का अविषय होने से स्वयं अविज्ञात होना हुआ भी विज्ञानस्वरूप होने से दूसरों का विज्ञाता है” इत्यादि श्रुतियों से ‘ मैं सुखी हूँ’ आदि विज्ञान आत्मा को विषय नहीं करता । तो फिर किसको

१ वृ०उ० ३-४-२ । २ वृ०उ० ४५-१५ । ३ वृ०उ० ३-५-११ । ४ इत्यादीत्यादिना “पराञ्चि खानि” । “अन्यदेवनद्विदितदि” ग्रहणम् । ५ विज्ञानमिति—सुख्यहमित्यादिविज्ञानमित्यर्थः । स्पष्टभासनों दृष्टिविषयत्वप्रतिषेधादिति शेषः । ६ प्रत्यक्षादेराभासत्वादि—मिथ्याज्ञानजनकत्वेन मिथ्यात्वादित्यर्थः । ७ तेनेति—प्रत्यक्षादिना रहस्यम् । ८ न विरोधीऽस्तीति । प्रत्यक्षागमयोर्भिन्नविषयत्वादित्यर्थः । ९ प्रत्यक्षस्य । १० तर्हि का गतिरिति—आत्मविषयत्वाभाव को विषय इत्यर्थः ।

प्रत्यक्षादेरिति । तथा च साभासा बुद्धिरेव सुखदुःखादिमती नात्मा आत्मनि तु तद्द्वारा दुःखित्वादिकल्पित-मिति भावः । तथा च वातिकम्—“शरीरेन्द्रियसघात आत्मत्वेन गता धियम् । नित्यात्मन्योतिषा दोषा निशियन्ति सुखादयः ॥५६३॥ दुःखी यदि भवेदात्मा क साक्षी दुःखिनो भवेत् । दुःखिन साक्षिताऽप्युक्ता साक्षिणो दुःखिता तथा ॥ नतं स्याद्विक्रिया दुःखी साक्षिता का विकारिणः । धीविक्रियासहस्राणा सादयनोऽहमविक्रिय ॥ सुखदुःखादिसंबन्धा यथा दण्डेन दण्डनम् । राधको वीजते बुद्धि साक्षी तद्वदहत् ॥५६०-६२॥” इति, सुखादिमती बुद्धिरेव नाऽऽत्मेत्युपादायति—शरीरेण । देहादावात्मत्वेन स्थिता साभासा बुद्धि सुखादयो व्यावर्तयन्ति तद्बुद्धि-सुखादिविषयमप्यक्षमिति न चित ससारितप्रथम् । सुखादीना चेतनधर्मत्वप्रसिद्धे बुद्धिस्यैवत्यममुत्तमिति चेन्नेत्याह—नित्येति । आत्मचेतन्य-यात्बुद्धिधर्मत्वादात्मधर्मत्वप्रसिद्धिरित्यर्थः ॥ निमित्त्याभासाद्वारा चैत ये दुःखित्वादि कल्प्यते साक्षादेव तत्र तदिक न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—दुःखोति । दुःखेव कश्चिद्दुःखिन साक्षी स्यादित्यत आह—दुःखिन इति । तथेति—अयुवतेति यावत् ॥ दुःखित्वसाक्षित्वयोरेकत्रायोगे हेतुमाह—नेति । परिणामित्व विना न दुःखित्वस्यम् । परिणामित्वेऽपि साक्षित्वमाशङ्क्याऽऽह—साक्षितेति । तस्य जाड्यादासाक्षित्वस्यम् । विकारिणोऽसाक्षित्वे फलितमाह—धीविक्रियेति । प्रत्यगात्मा निविकारो बुद्धितद्दृत्तसाक्षीत्युक्तम् ॥ तदानीं तस्य साधयेन योगस्येदसङ्कतवक्षतिरयोगस्येदसाक्षित्वमाशङ्क्याऽऽह—मुचेति । राधक साधको द्रष्टेति यावत् । यथा द्रष्टा दण्डेन पुनत मंत्रमीक्षमाणो न स्वयं दण्डो भवति तथा सुखादिमती बुद्धिमसत् । अन्यन्यसाक्षी न सुखादिना युग्यतेऽना वस्तुतोऽज्ञस्य कल्पितगबन्धासाक्षित्वस्यम् ॥

तोऽहं दुःखितोऽहमित्येवमादि प्रत्यक्षविज्ञानम् । 'अयमहमिति' विषयेण विषयिणः सामानाधिकरण्योपचारात्' "नान्यदतोऽस्ति द्रष्टुः" इत्यन्यात्मप्रतिषेधाच्च । देहावयवविशेष्यत्वाच्च सुखदुःखयोर्विषयधर्मत्वम् ।

"आत्मनस्तु कामाय", इत्यात्मार्यत्वश्रुतेरयुक्तमिति चेन्न । 'यत्र वा अन्यदिव स्यादित्यविद्याविषयात्मार्यत्वाम्युपगमात् । 'तत्केन कं पश्येत्' "नेह नानाऽस्ति किंचन"

द्विषयमेव सुखहमित्यादि विज्ञानमिति योजना । आत्मनो दुःखित्वाभावे हेत्वन्तरमाह—अयमिति । अयं देहोऽहमिति हृदयेन द्रष्टुस्तादात्म्याध्यासदर्शनाद्दृश्यविशिष्टस्यैव प्रत्यक्षाविषयत्वात्तत्र केवलस्याऽऽत्मनो दुःखादिसंसारोऽस्तौत्यर्थः । किंचास्पृशादिविशेषणमक्षरं प्रक्रम्य तस्यैव प्रत्यगात्मत्वं दर्शयन्ती श्रुतिरात्मनः संसारित्वं वारयतीत्याह—नान्यदिति । किंच पादयोर्दुःखं शिरसि दुःखमिति देहावयववच्छिन्नत्वेन तत्प्रतीतेस्तद्धर्मत्वनिश्चयान्नाऽऽत्मनि संसारित्वं प्रामाणिकमित्याह—देहेति ।

श्रुतिवशादात्मनः संसारित्वं शङ्कते—आत्मनस्त्विति । सुख तावदात्माश्रयमात्मनस्तु कामायेति" सुखसाधनस्याऽऽत्मार्यत्वश्रुते"रतस्तदविनामृतं" दुःखमपि तत्रैत्यात्मन्यसंसारित्वमयुक्तमित्यर्थः । आविद्यकसंसारित्वानुवादेनाऽऽत्मनोऽनतिशयानन्दत्वप्रतिपादकमात्मनस्तु कामायेत्यादिवाच्यमिति मत्वाऽऽह—नेति । तदाविद्यकसंसारानुवादीत्यत्र गमकमाह—यत्रेति । अनेन हि वाच्येनादिष्टावस्थापानेवाऽऽत्मार्यत्वं सुखादेरभ्युपगम्यते । अतो न तस्याऽऽत्मधर्मत्वमित्यर्थः । आत्मनि "संसारित्वस्या-

विषय करता है? "मैं सुखी हूँ, मैं दुःखी हूँ" इत्यादि प्रत्यक्षविज्ञान बुद्धि आदि उपाधि में होने वाले आत्मा के प्रतिबिम्ब को विषय करता है । क्योंकि "यह मैं हूँ" इस वाक्य में विषय के साथ विषयी का सामानाधिकरण्य-दर्शन होने से "इससे भिन्न कोई द्रष्टा नहीं है" इस श्रुति से अससारी अक्षर आत्मा से अन्य का प्रतिषेध किया है । ('पैर में पीडा है, शिर में दर्द है' इत्यादि प्रतीति में) देहावयव विशेष्यत्व होने से सुख-दुःख हृदयधर्मत्व होने से आत्मा में संसारित्व कल्पना प्रामाणिक नहीं है ।

यदि कहो कि "आत्मा के लिए ही सभी प्रिय होते हैं" ऐसी आत्मार्यत्व प्रतिपादन करने वाली श्रुति होने से आत्मा में संसारित्व की शंका होती है तो ऐसा मानना उचित नहीं । क्योंकि "जहाँ कोई अन्य सा होता है" इस श्रुति के अनुसार आविद्यक आत्मार्यता मानी जाती है, "(इसके विपरीत जहाँ

१ अयमिति इदं भाष्यं प्रकाशान्तरेण व्याकृतं कालिके । तथाहि— 'तथा दुःखहमित्यादी प्रत्यक्षमुपचारात् ॥ सामानाधिकरण्यस्य तत्रैवेहोपचारात् । अयं दुःखहमस्मीति विषयेण तदीक्षणमिति" ॥५६६-५६७॥ भिन्नविषयत्वादविरोधे हेत्वन्तरमाह-तथेति । हत्वन्तरमेव स्पष्टयति—दुःखीति । यथा ब्राह्मणोऽहमित्याद्यध्यक्ष कल्पिततादात्म्यविषय तथा दुःखहमित्यादी यत्प्रत्यक्ष तदपि मिथ्याज्ञानमेव उपचारात्तन्नेन विषयस्य मिथ्यात्वोक्तोरित्यर्थः ॥ प्रकृत्याध्यक्षस्य मिथ्यात्व हेतु साधयति—सामानाधिकरण्यस्यति । ब्राह्मणोऽहमित्येकस्य मिथ्यात्वात्तद्विषयकाध्यक्षस्य मिथ्याज्ञानत्ववद्दुःखिन्यारम्भे च यत्सामानाधिकरण्यमैक्यमध्यक्षविषयस्तस्योपचारात् तौ मिथ्यात्वाद्विषयिणात्प्रिय तस्य मिथ्याज्ञानतत्त्वर्थः । २ दधानात् । ३ वृ० उ० ३-०-११ । ४ अससारीक्षरदन्त्येत्यर्थः । ५ हृदयधर्मत्वम् । ६ वृ० उ० २-४-५ । ७ वृ० उ० ४-३-३१ । ८ इति श्रुतेरित्यर्थः । ९ वृ० उ० २-४-१५ । १० वृ० उ० ४-४-१६ । ११ वाक्ये । १२ सुखस्यात्माश्रयत्वात् । १३ तदविनामृतमिति—मुखाध्यभिचारितम् । पूर्वापरभावेन सुखसामानाधिकरणमिति यावत् । १४ आत्मनस्तु कामायेतिवाच्येनेति शेषः ।

“तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः” इत्यादिना विद्याविषये तत्प्रतिषेधाच्च नाऽऽत्म-  
धर्मत्वम् ।

‘तार्किकसमयविरोधाद्युक्तमिति चेन्न । युक्त्याऽप्यात्मनो दुःखित्वानुपपत्तेः । न-  
हि दुःखेन प्रत्यक्षविषयेणाऽऽत्मनो विशेष्यत्वं प्रत्यक्षाविषयत्वात् । आकाशस्य शब्दगुण-

प्रतिपाद्यत्वेऽपि गमकमाह—तत्केनेति । आत्मनोऽसंसारित्वे विद्वदनुभवमनुकूलमितुं चशब्दः ।

तर्कशास्त्रप्रामाण्यादात्मनः संसारित्वमिति शङ्कते—तार्किकेति । बुद्ध्यादिचतुर्दशगुणयान्त्रमेति  
तार्किकसमयस्तेन विरोधात्तस्यासंसारित्वमयुक्तं तर्काविच्छेदो हि सिद्धान्तो भवतीत्यर्थः । सर्वतर्क-  
विरोधो वा कतिपयतर्कविरोधो वा सिद्धान्तः । नाऽऽद्य । तार्किकादिसिद्धान्तस्यापि ‘मिथो वैदिक-  
तर्कश्च विरोधादसिद्धिप्रसङ्गात् । द्वितीये तु श्रोततर्कविरोधादात्मासंसारित्वसिद्धान्तोऽपि सिध्येदित्य-  
भिसंधायाऽऽह—न युक्त्याऽपीति । किंच दुःखादिरात्मधर्मो न भवति चेद्वत्त्वाद्रूपाविवदित्याह—  
न हीति । प्रत्यक्षाविषयत्वोक्त्या प्रतीचरतद्विषयदुःखाविशेष्यत्वमयुक्तं प्रत्यक्षाप्रत्यक्षयोः शब्दाकाश-  
योरिव दुःखात्मनोरपि गुणगुणित्वसंभवादिति शङ्कते—आकाशस्येति । यत्र धर्मधर्मभावस्तत्रैकज्ञान-

पर इस विद्वान् की दृष्टि में सब आत्मा ही हो गया) वहाँ पर किससे किसको देखे?”, “उस ब्रह्म में  
नाना कुछ भी नहीं है”, “उस आत्मा में एकद्वे देखने वाले को, क्या शोक और क्या मोह हो सकता है ?  
अर्थात् नहीं (ये तो आत्मा का यथार्थ स्वरूप न जानने वालो को होते है)” इत्यादि श्रुतिवाक्यो से  
विद्यावस्था में उनका निषेध होने के कारण आत्मधर्मत्व होना प्रसम्भव है ।

(पूर्वपक्षी पुन शका करता है—) किन्तु तार्किकों के सिद्धान्त से विरोध होने के कारण (आत्मा  
का असंसारित्व) यह मानना ठीक नहीं है । (इसके समाधान में कहा जाता है—) ऐसा भी कहना ठीक  
नहीं । क्योंकि युक्ति से भी आत्मा में दुःखित्व होना अमिद्व है (पूर्व से पश्चिम, शीत से उष्ण का  
परस्पर विरोध होने से, इनमें जिस प्रकार विशेष्यविशेषणभाव मानना अयुक्त है, उसी प्रकार) प्रत्यक्ष  
के निषेध दुःख से आत्मा विशेष्य नहीं हो सकता, क्योंकि आत्मा स्वयं प्रत्यक्ष का अविषय है । यदि  
आकाश के गुणवत्त्व के समान आत्मा में भी दुःखित्व माना, तो ऐसा मानना ठीक नहीं, क्योंकि दुःख

१ तार्किकेत्यादि—इच्छादय कश्चिदाधिता गुणत्वाद्रूपवत्, इच्छादय पृथिव्याद्यनाधिता चेतनत्वसामानाधिकर-  
ण्येन प्रतीयमानत्वात् यन्नैव तन्नैव यथा ह्लादि । तेषामेव च बहुलानवर्तमानता ससात्त्वादात्मनोऽसंसारित्व तन्म-  
तविरोध स्यात् न च प्रागागिकममयविरोधे तत्त्वव्यवस्थेत्यर्थः । २ सिद्धान्तः । ३ न हीत्यादे—आर्क-  
प्रतीचो कीर्तय्यादिविनिर्गमो विरोधाद्विशेष्यविशेषणभावोपागोदितिभावः । ४ विद्वदनुभवमिति—तद्वृत्त चानिधि-  
—मम तावदिदं बुद्धो भवद्भ्रूचो यत्र रोचते । प्रत्यक्षप्रवणया हृष्टया समारो नाऽऽत्मनीदयते” ॥१७३॥ यदनवर्त-  
त्वम् दुःखादि भवता स्वार्थं नेत् तदिदं विदुषा तावत्साभासाया बुद्धापनुभूयते तत्र तदात्मन्यपनुभवविरोधादित्यर्थः ।  
आत्मन्यत्वेनापि तदनुभवोऽस्तीति चेन्नेत्याह—प्रत्यगिति । ५ मिथ इति । ननु तर्कशास्त्राप्रामात्मनः संसारित्वे  
विद्यादाभावात्सिद्ध्यन्तरे मानस्यात्तद्वाक्याधितयुक्त्या तत्संगतिवसिद्धिस्तथाच तदसंगतिव्युक्तिप्रयागमुमुक्षुभि-  
रप्यनुभवशक्यमित्याद्युक्त्यु समाहितं वार्तिके—“न च तार्किकयुक्त्यारि प्रतीचोऽऽमुखात्तदा । यतोऽवगम्यत  
तस्याभिधीति मुखमात्मतामिति” ॥१७४॥ इच्छादीना मनोवर्धतया पारिरोप्यानिर्द्वन्द्वदीययुक्त्यापि प्रतीच  
संसारित्वानवगममात्तदनसंगतिव्युक्त्यापि मुमुक्षुभिर्निर्मयैरन्युपगन्तुं शक्यमित्यर्थः ॥

घटत्ववादात्मनो दुःखित्वमिति चेन्न । एकप्रत्ययविषयत्वानुपपत्तेः<sup>१</sup> ।

न हि सुखग्राहकेण प्रत्यक्षप्रत्ययेन नित्यानुमेयस्याऽऽत्मनो विषयीकरणमुपपद्यते । तस्य च विषयीकरण आत्मन एकत्वाद्विषय्यभावप्रसङ्गः । एकस्यैव विषयविषयित्वं दीपवदिति चेन्न । युगपदसंभवादात्मान्यंशानुपपत्तेश्च<sup>२</sup> ।

गम्यत्वं दृष्टं यथा शुक्लो घट इति तद्रूप्यापक व्यावर्तमानं दुःखात्मनोर्धर्मधर्मित्वं व्यावर्तयति शब्दाकाशयोरपि गुणगुणिभायो नास्माकं संमतः शब्दतन्मात्रमाकाशमिति स्थितेरित्याशयेनाऽऽह—नैकेति ।

कथं तदनुपपत्तिस्तत्राऽऽह—न हीति । नित्यानुमेयस्येति जरत्कारिकमत्तानुसारेण सांख्यसमयानुसारेण चोक्तम् । आधुनिकं तार्किकं प्रत्याह—तस्य चेति । सुखादिवदात्मनोऽपि प्रत्यक्षेण विषयीकरणे सत्येकस्मिन्वेहे तदव्ययसंभवेरात्मान्तरस्य तत्राप्रयोगादेकत्र भोवत्तुद्वयान्निष्टेः 'गुरुपान्तरस्यान्यं प्रत्यप्रत्यक्षत्वाद्द्वयभावादात्मदृश्यत्वासिद्धिरित्यर्थः । दीपस्य स्वव्यवहारहेतुत्वेन विषयविषयित्ववदेकस्यैवाऽऽत्मनो द्रष्टृदृश्यत्वसिद्धेर्द्वयभायो नास्तीति शङ्कते—एकस्यैवेति । आत्मनो विषयविषयित्वं काल्पन्येनोशाभ्यां वा । आद्येऽपि युगपत्क्रमेण वा । नाऽऽह इत्याह—न युगपदिति । 'क्रियायां गुणत्वं कर्तृत्वं तत्र प्राधान्यं कर्मत्वमतौ युगपदेकक्रियां प्रत्येकस्य साकल्येन गुणप्रधानत्वायोगान्धर्मित्यर्थः । न 'द्वितीयः । एकभावेऽप्याभावादिति 'मत्वा' कल्पान्तर प्रत्याह—आत्मनीति । 'एतेन प्रदीपदृष्टान्तोऽपि प्रतिनीतस्तस्यांशान्या' तद्भावे प्रकृताननुकूलत्वात् ।

श्रीर आत्मा का एक ज्ञान का विषय होना सम्भव नहीं है ।

सुखग्राहक प्रत्यक्षविषयक ज्ञान के द्वारा (प्राचीन नैयायिक एव सांख्यमतानुसार) नित्यानुमेय आत्मा को विषय करना असम्भव है । यदि आत्मा में विषयीकरण मानते हैं, तो आत्मा के एक होने के कारण उसमें विषयी के अभाव का प्रसङ्ग आ जायगा । यदि कहो कि दीप के समान एक का ही विषय श्रीर विषयी होना सम्भव है, तो यह बात भी यहाँ नहीं घटती । क्योंकि एक साथ ही होना असम्भव है और आत्मा में अग्र होना असम्भव है, इस कारण प्रदीप दृष्टान्त अननुकूल है ।

१ दुःखात्मनोरिति शेष । २ आत्मनो द्रव्यरूपेण विषयत्व बोधरूपेण च विषयित्वमिति ( उभयरूपात्मवादिभाट्टमत ) चकारनिरास्यम् । ३ शरीरान्तर्बल्यात्मन । ४ भीमागवसमयोऽयं—क्रियाया कर्तृगोणतयाऽन्यत्र जमणद्वय प्राधान्येन तथाच घट पश्यतीत्यादे एककर्तृत्ववर्तमानदशनकर्म घट इति तन्मतेऽर्थं । ५ आद्ये द्वितीय । ६ मनसैव प्रत्याख्यायेत्यर्थं । ७ कल्पान्तरमिति—अशाभ्याभेदस्याप्यात्मनो विषयविषयित्वव्यभिचयः । ८ एतनेति—एवस्य विषयविषयित्वनिरसनेन । प्रतीचो निरशत्वकथनेनेति वार्थं । प्रतिनीत इति—विषयित्वो विषय इति वार्थं । तथा च वार्तिके—“न व्यनक्ति प्रदीपोऽपि स्वतो भास्वररूपत । विषयत्वाच्च पुबुद्धेर्न दीपस्योभयात्मता ॥ प्रतीचश्च निरशत्वात् दीपेन सधर्मतेति” ॥१८३-८४॥ यथा दृष्टान्त प्रतिपत्तेर्विषयत्वाच्चान्वयमित्याशङ्क्य दृष्टान्त विषयतमिति—नेति । न हि दीपो दीप प्रकाशयति प्रकाशकरत्वादातो न तस्यैकरत्तस्यैव विषयविषयित्वेत्यर्थं । अस्तु तर्हि तस्य स्वप्रकाशता त्वदिष्टाऽऽत्मवन्नेत्याह—विषयत्वादिति । पुबुद्धि स्वरूपस्फुरण तद्भाष्यत्वादीपस्य न स्वप्रकाशतेत्यर्थं । दृष्टान्ताभाव निगमयति—नेति ॥ निच प्रदीपस्य जडत्वान्न तेनाऽन्यदप्रकाशास्याऽऽत्मन समतेत्याह—प्रतीचश्चेति । ९ त्वदीत्या विषयविषयित्वेऽभ्युपगम्यमाने सति ।

एतेन विज्ञानस्य ग्राह्यग्राहकत्वं प्रत्युक्तम् । प्रत्यक्षानुमानविषयोश्च, दुःखात्मनो गुण-  
गुणित्वे नानुमानम् । दुःखस्य नित्यमेव प्रत्यक्षविषयत्वाद्रूपादिसामानाधिकरण्यञ्च ।

मनःसंयोगजत्वेऽप्यात्मनि दुःखस्य सावयवत्वविक्रियावत्त्वानित्यत्वप्रसङ्गात् । न  
ह्यविकृत्य संयोगि, द्रव्यं गुणः कश्चिदुपयन्नपयन्वा दृष्टः क्वचित् । न च निरवयवं  
विक्रियमाणं दृष्टं क्वचिदनित्यगुणाश्रयं वा नित्यम् ।

ननु विज्ञानवादिनो युगपदेकस्य विज्ञानस्य साकल्येन ग्राह्यग्राहकत्वमुपयन्ति तथा त्वदात्म-  
मनोऽपि स्यात्तत्राऽह—एतेनेति । एकस्योभयत्वनिरासेनेत्यर्थः । सा भूत्प्रत्यक्षमागमिक, पारिभाषिकं  
वाऽऽत्मनः संसारित्वम् । प्रानुमानिकं तु भविष्यति दुःखादि स्वचिदाश्रितं गुणत्वाद्रूपादिवदित्याशये  
सिद्धे परिशेषादात्मनस्तदाश्रयत्वादित्याशङ्क्याऽह—प्रत्यक्षेति । न हि मिथोविरुद्धयोगुणगुणित्वमनुमेयं  
दुःखादेश्च साभासबुद्धिस्वत्वात्पारिशेष्यासिद्धिरित्यर्थः । साभासान्त-करणनिष्ठ दुःखादीत्यत्र प्रमाणा-  
भावात्कार्यं सिद्धसाधनत्वमित्याशङ्क्य 'दुःखमित्यादिप्रत्यक्षस्य तत्र, प्रमाणत्वादुक्तानुमानस्य सिद्ध-  
साध्यतया परिशेष्यासिद्धिरित्याह—दुःखेति । यत्र रूपादिमति वेहे दाहच्छेदादि दृष्टं तत्रैव तत्कृत-  
दुःखाद्युपलम्भात्तत्राऽऽत्मनस्तद्वत्त्वमिति हेतुवन्तरमाह—रूपादीति ।

यस्त्वात्ममनसंयोगादात्मनि बुद्ध्यादयो नव वंशेषिका गुणा भवन्तीति तद्बुद्धयति—मनसंयोग-  
जत्वेऽपीति । दुःखस्याऽऽत्मनि मनसंयोगजत्वेऽप्युपगतेऽपि मनोवदात्मनः संयोगित्वात्सावयवत्वादि-  
जत्वेऽपि । तत्र संयोगित्वेन सक्रियत्वं साध्यति—न हीति । संप्रति सक्रिय-  
प्रसङ्गादात्मत्वमेव न स्यादित्यर्थः । 'तत्र संयोगित्वेन सक्रियत्वं साध्यति—न हीति । संप्रति सक्रिय-  
त्वेन सावयवत्व प्रतिपादयति—न चेति । यद्वा दुःखाद्यात्मनो विक्रियेति "कश्चिद्विद्वत्त्वात्सस्य सक्रियत्वम-  
नस्य गुणी नित्यत्वा"त्सामान्यवदित्याह—अनित्येति । नित्य "पदयाम इति शेष । "दाशब्दो  
नजनुकर्यणार्थः ।

इससे विज्ञानवादियों के युगपद् एक विज्ञान के ग्राह्य-ग्राहक उभयरूप होने का खण्डन हो जाता  
है । प्रत्यक्ष प्रमाण के विषय दुःख और अनुमान प्रमाण के विषय आत्मा के गुण और गुणित्व में अनुमान  
प्रमाण भी नहीं हो सकता (विभिन्न ज्ञान विषयो का वंसा हाना असंभव है) । क्योंकि दुःख तो  
नित्य ही प्रत्यक्ष का विषय है और रूपादिमामानाधिकरण्य है (इसलिए रूप के समान वेदत्व होने  
से दुःख आत्मधर्मी नहीं है) ।

दुःख को आत्मा में मनसंयोगजन्य मानने पर आत्मा में सावयवत्व, विकारित्व और अनित्यत्व  
का प्रसङ्ग होने लगेगा । क्योंकि संयोगी द्रव्य को विकृत किए बिना कोई गुण वही उत्पन्न या

१ विभिन्नज्ञानविषययोस्तथात्वात्संभववदिति भावः । २ दुःख नात्मधर्मो वेद्यत्वाद्रूपवदिति प्रकार्यः । ३  
न हीति—यत्संयोगि तत्सावयव सक्रियादि च घटादिदृष्ट आत्मनोऽपि संयोगित्वे त स्यातामिति भावः । ४  
उच्यते । ५ विनश्यत् । ६ विज्ञानवादिपरिभाषासिद्धम् । ७ सामान्यबुद्धेरेवाऽहमर्थत्वादित्यर्थः । ८  
प्रयोज्यप्रयोजकयो सामानाधिकरण्यानियमात् । ९ संयोगित्वादिनि—संयोगित्वात्सावयवत्वसावयवत्व ततो विक्रि-  
यावत्त्वादनित्यत्वात्सावयवत्वादिप्रसक्तिरित्यर्थः । १० सावयवत्वादिमध्यः । ११ भाट्टे । १२ सिद्धाते  
सात्त्विक सामान्य सा च ब्रह्मैव । १३ आश्रयशब्द नियतनिष्क्रमणार्थात्—पदयाम इति शेष इति । १४  
तथा च दाशब्दस्य दन्तित्यन्वयार्थत्वात्संभववदिति भावः—यामाह इति ।



न चाऽऽकाश आगमवादिभिनित्यतयाऽवगम्यते । न 'चान्यो दृष्टान्तोऽस्ति ।  
विक्रियमाणमपि तत्प्रत्ययानिवृत्तौ नित्यमेवेति' चेन्न । द्रव्यस्यावयवान्यथात्वव्यतिरेकेण  
'विक्रियानुपपत्तेः ।

सावयवत्वेऽपि नित्यत्वमिति चेन्न । सावयवस्यावयवसंयोगपूर्वकत्वे सति 'विभागो'

आकाशे व्यभिचारमाशङ्क्याऽऽह—न चेति । आकाशस्य नित्यत्वं चेत् 'घातमन आकाशः  
संभूतः' इत्यादिश्रुतिविरोधः स्यादिति सूत्रयितुमागमवादिभिरित्युक्तम् । परमाष्वादी व्यभिचारमा-  
शङ्क्याऽऽह—न चान्य इति । न तावदणवः सन्ति श्र्यणुवेतरसत्त्वे मानाभावाद्दिशश्चा'ऽऽकाशोऽस्तभं वन्ति'  
कालस्तु सर्वे निमेया जतिर इत्यादिश्रुतेरुत्पत्तिमान्मनोऽप्यप्रमयं श्रुतिप्रसिद्धमतो न क्वचिद्द्रव्यभिचार  
इति भावः । यस्मिन्विक्रियमाणो तदेवेदमिति बुद्धिर्न विहन्यते 'तदपि' नित्यमिति न्यायेन परिणामवादी  
शङ्कते—विक्रियमाणमिति । तत्प्रत्ययस्तदेवेदमिति' प्रत्ययः । विक्रियां घदता द्रव्यस्यावयवान्यथात्वं  
वाच्यं तदेव तस्यानित्यत्वमत्यन्तभावस्याप्रामाणिकत्वेन दुर्बलत्वादिति परिहरति—न द्रव्यस्येति ।

आत्मनः सक्रियत्वं सावयवत्वं वाऽस्तु तथाऽपि नानित्यत्वमिति 'स्याद्वादी शङ्कते—सावय-  
वत्वेऽपीति । यत्सावयवत्वं तदवयवसंयोगकृतं यथा पटादि तथा सति संयोगस्य 'विभागाघसानत्वादवय-  
वविभागे द्रव्यनाशोऽवश्यं भावोति दूषयति—न सावयवस्येति । यत्सावयव तदवयवसंयोगपूर्वकमिति न

विनष्ट होते हुए नहीं देखा जाता । निरवयव वस्तु को विकृत होते और न ही वही नित्य वस्तु को  
अनित्य गुणों का आश्रय होते देखा जाता है ।

आगमवादियो ने आकाश को तो अनित्य माना है । सामान्य के अतिरिक्त कोई दूसरा दृष्टान्त  
भी नहीं है । ( जिसके विकृत होने पर यह वही है ऐसी बुद्धि विनष्ट नहीं होती, वह भी नित्य है; इस  
न्याय से अब परिणामवादी शङ्का करता है) विकृत होने पर भी तद्बुद्धि निवृत्त न होने से वह नित्य  
ही है, ऐसा मानें तो क्या हानि है? (शङ्का परिहार करते हैं) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि द्रव्य  
पदार्थ के अवयवों में अन्वयारूपत्व (अनित्यत्व) लाये बिना विकार होना असम्भव नहीं है ।

(अब स्याद्वादी शङ्का प्रस्तुत करते हैं) यदि कहो कि वह सावयव भी है और नित्य भी है तो ऐसा  
भी मानना उचित नहीं है । क्योंकि अवयवसंयोगपूर्वक उत्पन्न सावयव द्रव्य के अवयवों का संयोगनाश  
होना संभव है । यदि कहो घटादि में ऐसा नहीं देखा जाता तो ऐसा मानना भी ठीक नहीं, क्योंकि

१ सामान्यातिरिक्त । २ विक्रियाऽनुपपत्तेरिति । अवयवान्यथात्वरूपमनित्यत्व तु प्रतीचो निरवयवत्वादसम्भ-  
वोति भावः । ३ अनन्तावाशप्रदेगत्वाद्दिशाम् । ४ सैवेय गङ्गा सैवेय दीपकत्वात् इत्यादि । ५ परिणा-  
मिनित्यम् न तु कुरस्थनित्यम् तत् । ६ एवकारव्यावर्त्यमाह—अत्यन्ताभावस्यति । ननु सून्यवादिभिरवयवा-  
ऽन्यथाव्यतिरेकेणानित्यत्वसम्बन्धोऽन्यन्ताभाव (अत्यन्ताभावप्रतिषेधोक्तिवत्) अम्पुपेयत स किमिति त्वया नेष्यत  
इत्यत आह—अप्रमाणिकत्वेनेति । तथाहि समानसिद्धो न वा आद्ये घटादिवत्सत्त्वापत्त्याऽभावत्वव्याघातो द्वितीये  
स्वप्रवाशो न वा (साधकमानान्तराभावे तेन स्वयमेव सेष्यम् सिद्धिरुच्येद्विष्टेति भावः ) न चेत् तदसत्त्वं सर्वसत्त्वा-  
पत्तिरिति सर्वसून्यवादिनामिष्टो योऽभावरूपोऽर्थं सोऽपि सन्नेव स्यात् तस्य स्वप्रवाशात् न तु यत्तुमाद्यपि सवित्स्व-  
रूपव्यतिरेकेण लौकिक वैदिक वा न किञ्चिदपि स्वप्रवाश प्रामाणिकैर्दृष्टान्तोऽत्यन्ताभावस्य स्वप्रवाशात्वे सवित्-  
भेद एव स्यादिति सक्षेपः ॥ ७ चापरेनो वाकारः । ८ जैनः । ९ अवश्यभाविविभागपरत्वात् ।

पपत्तेः । वज्रादिष्वदर्शान्नेति चेन्न । अनुमेयत्वात्संयोगपूर्वत्वस्य 'तस्मान्नाऽऽत्मनो --  
दुःखाद्यनित्यगुणाश्रयत्वोपपत्तिः ।

परस्याद्दुःखित्वेऽन्यस्य 'च दुःखिनोऽभावे दुःखोपशमनाय शास्त्रारम्भानर्थक्यमिति  
चेन्न । अविद्याध्यारोपितदुःखित्वभ्रमापोहार्थत्वात् । ॐ 'आत्मनि' प्रकृतसंख्या 'पूरण-

व्याप्तिः । सावयवेष्वेव वज्रादिष्ववयवसंयोगपूर्वकत्वे प्रमाणाभावादिति शङ्कते—वज्रादिष्विति ।  
विमतमवयवसंयोगपूर्वकं सावयवत्वात्पटवदित्यनुमानेन परिहरति—नानुमेयत्वादिति । आत्मनो  
मनःसंयोगजन्यदुःखादिगुणवत्त्वे सावयवत्वसंक्रियत्वानित्यत्वादिसत्तद्गं प्रतिपाद्य 'प्रकृतमुपसंहरति—  
तस्मादिति ।

आत्मनोऽनर्थध्वंसार्थशास्त्रारम्भान्यथानुपपत्त्या संसारितेत्यर्थापत्त्या शङ्कते—परस्मेति ।  
'अविद्याविद्यमानमात्मस्थमनर्थभ्रमं निराकर्तुं' तदारम्भः संभवतीत्यन्यथोपपत्त्या समाधत्ते—नावद्येति ।  
परस्यैवाविद्याकृतसंसारित्वभ्रान्तिध्वंसार्थं शास्त्रमित्येतद्वृष्टान्तेन स्पष्टयति—आत्मनीति । यत्तु

वहाँ अवयवसंयोग पूर्व में हुआ है—ऐसा अनुमान किया जाता है । इसलिए आत्मा के असंसारित्व  
होने के कारण उसमें अनित्य गुणों का आशय होना असंभव है ।

(इस पर शङ्का होती है—) यदि ईश्वर दुःखी नहीं है, (जीवात्मा की दुःखनिवृत्ति की लिए ही  
शास्त्र आरम्भ करना चाहिए) और न ही दूसरा कोई दुःखी है, तो दुःख की निवृत्ति के लिए शास्त्र  
आरम्भ की व्यर्थता सिद्ध होती है । (शङ्का का समाधान किया जाता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं ।  
आत्मा में दशमत्व सत्त्वा की अपूरणतारूप भ्रमनिवृत्ति के समान शास्त्र का आरम्भ अविद्या

१. तस्मादिति—यत् सावयवस्यानित्यत्वादिदुर्वारम् अतोऽप्यवकल्पनाऽयोगादात्मनो भन सयोगोऽनुपपत्तेस्तस्मिन्  
दुःखाद्युत्पत्तिहेत्वभावादसंसारित्व तस्माद् आत्मनोऽसंसारित्वादिति यावत् । २ जीवात्मनो दुःखनिवृत्त्यर्थं  
शास्त्रमारभ्यमित्याशङ्क्य मान्यदतोऽस्ति द्रष्टेत्यादिथुतिमनुसरन्नाह—अन्यस्यति । ३ बुद्धिगतदुःखनिवृत्त्यर्थं  
शास्त्रारम्भोऽनुकूलतया अर्चंत्तन्मादिति चार्थः । ४ शास्त्रारम्भस्येति शेषः । ५ दशमे । ६ आत्मनीत्यादि ।  
यथा दशममन्त्रमतीत्याप्तवाक्य दशमेऽवशमत्वभ्रमनिवृत्त्यर्थमेवमसंसारिणि परस्मिन् समारित्वभ्रमनिवृत्त्यर्थं शास्त्र-  
मित्यर्थः । ७ दशमत्वसत्त्वा । ८ अपूरणतिच्छेदः । ९ पटविति । ननु सावयवत्वेऽप्यवयवसयोगपूर्वक-  
त्वाभावे वि बापनमिति चेत् सावयवत्वानुपपत्तिरेवेति गृह्याण । १० आत्माऽसंसारित्वम् । ११ न क्वचिदपि  
वास्तव दुःखमुपेत्य तदद्वैतार्थं शास्त्रमिति मत्वाह—अविद्येति । वास्तवस्याऽनिवर्त्यत्वादिति भावः ।

ॐ आत्मनि प्रकृतसंख्याऽपूरणभ्रमापोहवदित्यादि । अत्र वातिकानि पञ्च । तथाहि — 'नवसख्यमात्रधी  
दशमी विभ्रमाद्यथा । न वेति दशमोऽस्मीति स्वीजमाणोऽपि तावत् ॥ नि रोपानारमदृष्टद्वन्द्वनिर्ज्ञातमत्त्ववत् ।  
न वेत्येकात्म्यमस्मीति बोधमापोऽप्यनात्मनः ॥ दशमोऽस्मीति वाक्योत्पत्त्यस्यज्ञानानलाचिषया । प्तुष्ट्वाऽऽन-  
न वेत्येकात्म्यमस्मीति बोधते ॥ यथा तत्त्वमसीत्यादिवाक्योत्पत्त्यज्ञानवह्निना । प्तुष्ट्वाऽऽनमत्तमत्तज्ज तथै-  
कात्म्य प्रपद्यते ॥ प्रथमज्ञानदेवृत्त्यशास्त्राचार्यादिमापन । तद्विरुद्धमर्थेकात्म्य प्रत्यपद्यत माययति" ॥६००-६०४॥  
परस्यैवाविद्याकृतसंसारित्वभ्रान्तिध्वंसार्थं शास्त्रमित्येतददृष्टान्तेन साध्यभ्रादौ तस्याविद्यावत्त्वे दृष्टान्तमाह—  
नवेति । वस्तुतो दशमो माणवको नवसत्त्वकाकानेव माणवकानुपगतभमानस्तद्दर्शनापहृतदशमहृष्टिःपटोऽप्राविति  
भाग्या स्वस्व दशमत्व न परमतीत्यर्थः । दशमत्वधीप्राप्तिमाह—स्वीर्षेति । स्वातिरिक्तानुपपत्त्यज्ञान प्राप्तमपि

भ्रमापोहवत्कल्पितदुःख्यात्मान्म्युपगमाच्च ।

जलसूर्यादिप्रतिबिम्बवदात्मप्रवेशश्च प्रतिबिम्बवद्ब्याकृते कार्यं उपलभ्यत्वम् ।

ॐ प्रागुत्पत्तेरनुपलब्ध आत्मा पश्चात्कार्यं च सृष्टे द्याकृते बुद्धेरन्तरुपलभ्यमानः सूर्यादि-

परस्यादुःखित्वमन्यस्य च दुःखिनोऽसत्त्वं तत्राऽऽह—कल्पितेति । न तावत्परस्मादन्यो दुःखी 'नाम्योऽतो-  
ऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुतेः । स पुनरनाद्यनिर्वाच्याज्ञानसंबन्धात्तज्जन्यंबुद्ध्यादिभिरंशयाध्यासमापन्नः  
संसरति । तथा च 'कल्पिताकारद्वारा दुःखिनः परस्याऽऽत्मनोऽङ्गीकाराघ्रायापत्तेरुत्थानमित्यर्थं ।

परस्य प्रवेशे प्राप्ता दोषपरम्परां पराकृत्य तत्प्रवेशस्वरूपं निरूपयति—जलेति । यथा जले  
सूर्यादेः प्रतिबिम्बलक्षणः प्रवेशो दृश्यते तथाऽऽत्मनोऽपि सृष्टे कार्यं 'काल्पनिकः प्रवेश इत्यर्थः ।  
अनवच्छिन्नप्राद्वयचिदातोर्वस्त्वन्तरेण संनिकर्षात्संभवाच्च प्रतिबिम्बाह्वयप्रवेशः संभवतीत्याशङ्क्य वस्त्वन्त-  
रकल्पनया कल्पितसंनिकर्षाद्यादाय प्रतिबिम्बपक्षं साधयति—आत्मेति । तदेव प्रपञ्चयति—प्रागुत्पत्ते-  
रित्यादिना ।

१८

१८

हे भ्रम्यारोपित दुःखित्वरूप भ्रम की निवृत्ति, के लिए है तथा कल्पित (बुद्ध्यादि मे स्वप्रतिबिम्ब  
चिदाभासाख्य आकार द्वारा) दुःखी आत्मा स्वीकार भी किया गया है ।

जल मे पड़े हुए सूर्यादि के प्रतिबिम्ब के समान व्याकृत वार्य मे आत्म-प्रतिबिम्ब के समान  
उपलब्ध होना आत्मा का उस कार्य मे प्रवेश है । जगत् की उत्पत्ति के पूर्व अनुपलब्ध आत्मा व्याकृत  
कार्य की सृष्टि के पश्चात् बुद्धि के अन्दर उपलब्ध होने से जलादि मे सूर्यादि के प्रतिबिम्ब के

१ जगदुत्पत्ते पूर्वम् । २ तथापेति—परस्मादन्यस्य दुःखिनोऽभावे धेत्यर्थं । ३ कल्पिताकारद्वारेति ।  
कल्पितबुद्ध्यादिस्वरूपद्वारा । यद्वा कल्पितेषु बुद्ध्यादिष्वकारः स्वप्रतिबिम्बचिदाभासाख्यजद्वारा । यद्वा—  
कल्पितो य स्वीयाकारचिदाभासाख्यन्तद्वारेत्यर्थं । ४. काल्पनिक इति—शास्त्रादिवत् प्रवेशस्यापि कल्पितत्वात्  
तमाश्रित्य काचिदाशङ्केति भावः । तथा च वार्तिने—“शास्त्राचार्यादयो यद्गमोहोत्पादाश्च वस्तुतः । प्रवेशोऽप्य-  
स्य तादृक् स्यादेकान्यप्रतिपत्तये ॥ व्याकृताभ्याहृतावस्थे जगतोऽप्य रवभाषत । अन्यं लोकातो दृष्टे तदायात्म्य  
प्रबोध्यते ॥ ६०५-६०६ ॥ ननु प्रकृतश्रुतिषु व्याहृताभ्याहृत जगदुत्पत्ते न स्वैव प्रतिपाद्यते तत्रैव तत्प्रतिपत्त्यर्थं  
प्रवेशकल्पनेत्यागाङ्ग्याह—व्याकृतेति । लोकात्—लोके । ५ सप्रहेषोक्तमुपलभ्यत्वम् ।

न लभतेऽज्ञानसामर्थ्यादित्यर्थं ॥ दाष्टान्तरमाह—नि शोयेति । उक्तदृष्टान्तानुसारेणानिर्जातात्मयायात्सम्यो मुमुक्षु  
सर्वानात्मद्रष्टा स्यातिरित्याहकारादीनांदातनुर्ब्रह्मि ब्रह्मात्मवत्त्वमस्मीत्यनेन श्रवणेण न वेतीत्यन्वयः ॥ परस्या-  
द्विदां दृष्टान्तनोक्त्वा विद्यया तदन्वसे दृष्टान्तमाह—दशम इति । बाह्यवाक्योत्थसम्यग्ज्ञानाग्निना स्वकीयदशमत्व-  
ज्ञान रसत्वा दशमोऽस्मीति दशमत्वमात्मनोऽनुभवमगणवरो यथा निर्वृणोतीत्यर्थं ॥ दृष्टान्तसम्यगर्थं दाष्टान्तिके  
योऽन्यति—तत्त्वमिति । इह जीवदशस्थायामिव ॥ उक्तमर्थं सोपस्कारमुपसंहरति—प्रत्ययीति । आदिपरं ब्रह्मविद्या-  
हेतवोऽनुता सर्वे गृह्यन्ते । अज्ञानहृताशास्त्राचार्यादिद्वारोत्पत्तया मायया ब्रह्मविद्यया तत्रायेविरुद्धमेव यदा  
पुमान्प्रतिपन्नवास्तदेव तस्य सर्वान्यथ्वस्तिरित्यर्थं ॥

ॐ प्रागुत्पत्तेरनुपलब्ध इत्यादि । अत्र कर्तृकल्पमस्ति—“निर्धूताशेषनाशतत्वेनुरविभ्रमगवात् । अन्वयस्यतिव  
प्रत्याहृताशेषनामादिजन्मत ॥ इन्द्रादिरूपतस्तावद्ब्रह्मतिरेकोऽभवत्पुरा । नामादिजन्मनि इन्द्रेत्यादिरूपान्वयोऽप्य-  
भूदिति ॥ ६११-१२ ॥ प्रतिबिम्बस्थानीयाऽजीवाद्ब्रह्मणो बिम्बस्थानीयस्याभेद साधयति—निर्धूतेति ।

प्रतिविम्बवज्जलादौ कार्यं सृष्ट्वा प्रविष्ट इव लक्ष्यमाणो 'निदिश्यते "स एष इह प्रविष्टः" "तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्" "स एतमेव सीमानं विदार्येतया द्वारा प्रापद्यत्" "सैयं देव-  
तैक्षत हन्ताहमिमास्तिन्नो देवता अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य" इत्येवमादिभिः ।

न तु सर्वगतस्य निरवयवस्य दिग्देशकालान्तरापक्रमणप्राप्तिलक्षणः प्रवेशः 'कदा-  
चिदप्युपपद्यते । न च परादात्मनोऽप्योऽस्ति "नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ" "नान्यवतोऽस्ति  
श्रोतृ" इत्यादिश्रुतेरित्यवोचाम । उपलब्ध्यर्थत्वाच्च सृष्टिप्रवेशस्थित्यप्ययवावयानाम् ।  
उपलब्धेः पुरुषार्थत्वश्रवणात् । "आत्मानमेवावेत्" "तस्मात्तत्सर्वमभवत्" "ब्रह्मविदाप्रोति

स्वाभिप्रेतं प्रवेशं प्रतिपाद्य परेष्टं पराचष्टे—न त्विति । कुनश्चिद्विशो देशात्कालाच्चाप-  
क्रमणेन दिगन्तरे देशान्तरे कालान्तरे च प्राप्तिलक्षण इति यावत् । यत्तु परस्मादन्यस्य प्रवेष्टृत्वमिति  
तत्राऽह—न चेति । अथेदं प्रवेशादि वस्तुतो विद्यमानमस्तु किमित्याविद्यं कल्प्यते तत्राऽह—उप-  
लब्धीति । आत्मज्ञानार्थत्वेन प्रवेशादीना कल्पितत्वात्तद्वाक्यानां न स्वायं "पर्यवसानमित्यर्थः" । फल-

समान कार्यं को रचकर उसमे प्रविष्ट हुआ सा लक्षित होता है—) ऐसा निर्देश किया जाता है । "वह  
व्याकर्ता पुरुष इस वर्तमान देह मे (नख से शिखा पर्यन्त) प्रवेश किए हुए है ।", "उन शरीरो को  
रचकर वह स्रष्टा उनमे ही प्रविष्टहो गया", "वह सृष्टिकर्ता ईश्वर इस पूर्णा को ही विदीर्ण कर  
इस मार्ग से ही इस सघात मे प्रविष्ट हो गया ।", "उस इस (सत् नामवाली नेत्र भ्रूप और योनिरूपा)  
देवता मे ईक्षण किया । मैं इस जीवात्मरूप से इन तीनों देवताओ मे अनुप्रविष्ट हो नाम और रूपी  
की अभिव्यक्ति करू ।" इत्यादि श्रुतियाँ इसमे प्रमाण हैं ।

सर्वगत और निरवयव आत्मा का दिशा, देश और काल से अपभ्रमण और पुनः प्राप्त होना  
रूप प्रवेश असम्भव है । (अखिल परिच्छेदशून्य और परिपूर्ण ईश्वर का कार्य मे प्रवेश विल मे सप के  
समान वास्तविक नहीं है) । "हे गर्गी ! इस अक्षर से भिन्न कोई द्रष्टा नहीं, इस अक्षर से भिन्न कोई  
श्रोता नहो" इत्यादि श्रुतिवाक्यो से सिद्ध होता है कि परमात्मा से अन्य कोई नहीं है जो प्रवेष्टा

१ उपदिश्यते । २ कदाचिदिति—न हि परिसूर्यस्य पराकृताखिलपरिच्छेदस्य विले मपवद् कार्यं प्रवशो वास्त-  
वोऽस्तीति भावः । ३ अस्तीति य प्रविशेदिति शेषः । ४ वृ० उ० ३-८ ११ । ५ अथवादिष्टि-सृष्ट्यादि-  
श्रुतीना स्वायं विफलत्वेनापर्यवसानात्तत्त्वदृष्टेरथ फलवत्त्वश्रवणात्फलवत्त्वनिर्घाविति न्यायन पुत्रम तामा तादप्य-  
मिति भावः । ६ आत्मवदनात् । ७ यत्परः शब्द स शब्दार्थ इति न्यायात् । ८ तात्पर्यम् ।

तस्य नानात्वस्य हतुर्थमिग्रहार्थि । निर्धूत निरस्तमशेष निखिल नानात्व तद्देनुद्वय यत्र न तथा । सहजा केवलभे-  
दस्याभावेऽपि अभेदसहितस्य तस्य मत्त्वमात्रद्वयाऽह—अविभागवानिति । प्रथाभ्यप्रकाशवत्त्वेन भेदमात्रद्वयाऽह  
—अनन्तेति । आत्मनात्मत्वेन भेद शङ्कित्वाऽह—प्रत्यङ्ङिति । इन्द्रद्वयादिभावन तमात्रद्वय—नामा-  
दीति । जगत्समाप्त्युं इन्द्रादिरूपतस्तस्य व्यतिरेकोऽमत्त्वमतो निविशेय प्रत्यङ्ङमात्र तावदशागवत्स्यामामागीदित्यर्थः ॥  
इन्द्रादेरतहि प्रतीचोऽर्थात्तत्त्वान्नामोऽर्जस्त इन्द्रेत्यादिश्रुतिविरोधोऽन्यथाप्राप्तवाने इन्द्रादिव्यतिरेकासिद्धि-  
रारम्भावे तदभिन्नद्रष्टादेरपि भावादित्यात्राद्वयाऽह—नामादीति । जगत्सर्वं बुद्धित्वाप्रतिनिव्यहाराय नक्षरा-  
दिकरणदत्तानादिनास्तिद्विरूपावाकारधीवृत्तीरनुभवन्नात्मैव द्रष्टा आतेत्यादिदत्तामादिशरीरीत्यर्थः ।

परम्" "स यो ह वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति" "आचायवान्पुरपो वेद" "तस्य तावदेव चिरम्" इत्यादिश्रुतिभ्यः । "ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्" "तद्वचप्रथं सर्वविद्यानां प्राप्यते ह्यमृतं ततः" इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । भेददर्शनापूर्वादाच्च सृष्ट्यादिवाक्यानामात्मैकत्वदर्शनार्थपरत्वोपपत्तिः । तस्मात्कार्यस्थस्योपलभ्यत्वमेव प्रवेश इत्युपचयते ।

आ नखाप्रेम्यो नत्ताप्रमर्षादिमात्मनश्चैतन्यमुपलभ्यते । तत्र कथमिव प्रविष्ट इत्याह— यथा लोके क्षुरधाने क्षुरो धीयतेऽस्मिन्निति क्षुरधानं तस्मिन्नापितोपस्कराधाने

वत्संनिधावफलं तदङ्गमिति न्यायमाश्रित्योक्तमेव प्रपञ्चयति—उपलब्धेरित्यादिना । तत शब्दो भक्तिभोगपरामर्शो । तदित्यात्मज्ञानमुच्यते । तस्याप्रपञ्चं साधयति—प्राप्यते हीति । सृष्ट्यादिवाक्यानामर्थप्राप्त्यानार्थत्वे हेतुवन्तरमाह—भेदेति । कल्पितं प्रवेशं प्रतिपादितमुपसंहरति—तस्मादिति ।

आ पुनरस्य प्रवेशस्य मर्षादित्याशङ्क्याऽह—आ नखाप्रेम्य इति । स भवति मर्षादान्तरे निर्मितं प्रवेशस्यैवमेव मर्षादित्याशङ्क्याऽह—नखाप्रेति । दृष्टान्तद्वयमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्थापयति—तत्रेति । प्रवेशाधारो देहादि मत्प्रत्ययः । प्रथमोदाहरणप्रतीकोपादानम्—यथेति । तद्व्याचष्टे—लोक इति ।

हुआ हो—ऐसा हम पहले कह आए हैं । एव सृष्टि, प्रवेश, स्थिति और लय का प्रतिपादन करने वाले श्रुतिवाक्य ध्यातमज्ञानके लिए हैं, क्योंकि (सृष्टि आदि श्रुतिया का स्वार्थ में पर्यवसान न होने के कारण) आत्मज्ञान ही परम पुरुषार्थ है—ऐसा मुना गया है । "उसने अपने को ही जाना", "(मैं ब्रह्म हूँ) इसी विज्ञान से यह सर्वरूप हो गया", ब्रह्मज्ञानी परतत्त्व को प्राप्त कर लेता है", "लोक में जो कोई उस परब्रह्म को जान लेता है, वह ब्रह्म ही हो जाता है", "आचायवान् पुरुष ही सत्य को जानता है", "उम तत्त्ववेत्ता के लिए विदेहकैवल्य प्राप्त करने में उतनी ही देर है, (जब तक कि वह प्रारब्ध कर्म को भोगकर वर्तमान देह के बन्धन से मुक्त नहीं हो जाता ।) इत्यादि श्रुतियों से यही सिद्ध होता है । और "तत्र मुझे तत्त्व में जानकर तुरन्त मुझ में ही प्रविष्ट हो जाता है", "वही आत्मज्ञान समस्त विद्याभोग में श्रेष्ठ है, क्योंकि उससे अमृतत्व की प्राप्ति होती है" इत्यादि स्मृतिवचनों से भी यही सिद्ध होता है । इस अतिरिक्त भेदज्ञान की निन्दा होने से भी सृष्ट्यादि श्रुतियों का आत्मैक्य ज्ञानार्थक होना उचित है । अतः कार्यस्थ आत्मा का ज्ञान होना ही प्रवेश है—ऐसा उपचार होता है ।

"आ नखाप्रेम्य" अर्थात् नखाप्रपयन्त ही देह में पुरुष का चैतन्य स्फुरित होता है । वह चैतन्य उममें किस तरह प्रविष्ट होता है ? इस पर श्रुति कहती है—'यथा' अर्थात् लोक व्यवहार में जिस प्रकार 'क्षुरधाने' जिसमें छुरा रखा जाता है, उसका नाम क्षुरधान है—उसमें अर्थात् हजामत बनाने की सामग्री वाले नापित की सन्दूक के एवमेश में रखा छुरा 'अवहित' उपलब्ध होता है या

१ तत्त्वज्ञानस्य फलवत्त्वे श्रुतेस्तात्पर्यनिष्क्रम्यसास सूचयति—इत्यादिश्रुतिभ्य इति । २ चैतन्य हि पदे पुरुषस्य नखाप्रपयन्त स्फुरतीति । ३ तदेकदेशे । ४ प्रवेशादीनामात्मज्ञानार्थत्वम् । ५ कल्पितमिति तथा च कतिके—"तममेव यथा मर्षं स्रक्प्रविष्टा न नु स्वत । प्रत्यगज्ञानैरुत्पन्नामर्षं मायया जगत्" ॥६२३॥इति । स्वाज्ञानादेव स्रगो भुजगप्रवेशो न वन्ततोऽप्रतीति स्रगतिरिसमर्षोत्पन्नवत् प्रतीचोऽपि स्वज्ञानोत्पे जगति तद्व्यादेव प्रवेशो न परमार्थत इति प्रत्यगर्णवै बन्धु न नु जगदिनि स्थितमित्यर्थं ।

क्षुरोऽन्तस्थं उपलभ्यतेऽवहितः प्रवेशितः स्याद्यथा वा विश्वं भरोऽग्निविश्वस्य भ्रमणाद्विश्वं भ्रमरकुलाये नीडेऽग्निः काष्ठादाववहितः स्प्रोऽवित्यनुवर्तते । तत्र हि स मथ्यमान उपलभ्यते । यथाच क्षुरः क्षुरधानं कदेशेऽवहितो यथा चाग्निः काष्ठादौ सर्वतो व्याप्यावस्थित एव सामान्यतो विशेषतश्च देहं संव्याप्यावस्थित आत्मा । तत्र हि स प्राणनादिक्रियावान्दर्शनादिक्रियावांश्चोपलभ्यते । तस्मात्तत्रैवं प्रविष्टः तमात्मानं प्राणनादिक्रियाविशिष्टं न पश्यन्ति नोपलभन्ते ।

नन्वप्राप्तप्रतिषेधोऽयं तं न पश्यन्तीति दर्शनस्याप्रकृतत्वात् । नैव दोषः । सृष्ट्यादि-

सत्र प्रवेशितत्वं क्षुरस्य कथं सिद्धमत आह—अन्तस्थत्वं उपलभ्यत इति । "विश्वभ्रमरशब्दस्याग्नि-विषयत्वं व्युत्पादयति—विश्वस्येति । तस्य तद्भूतत्वं महाभूतत्वात्तत्रांतरवादाद्ब्रह्मव्यम् । काष्ठादा-घग्नेरवहितत्वे युक्तिमाह—तत्रेति । दृष्टान्तद्वये विवक्षितमशमनूद्य दार्ष्टान्तिकमाह—यथेत्यादिना । आत्मनो जाग्रत्स्वप्नयोर्देहे द्वयी वृत्ति स्वापे तु सामान्यवृत्तिरेवेत्यवान्तरविभागमाह—तत्र हीति । अवस्थाद्वयं सत्तन्मयं । 'न केवल विशेषवृत्तिरेव तदोपलब्धा किन्तु सामान्यवृत्तिश्चेति चकारायं । 'प्रवस्थान्तरे संवेत्यपि 'तस्यैवार्थः । वाक्यान्तरमवतारयितुं भूमिकामाह—तस्मादिति । यस्मादुभयो वृत्तिरात्मनः शरीरे दृश्यते तस्मात्तत्रैव जलसुषुम्बद्विद्यया प्रविष्टोऽयमिति योजना । व्याकृताञ्जगतः सकाशादारमानं पृथक्कर्तुं तं न पश्यन्तीति वाक्यं तद्भ्रूयाचष्टे—तमात्मानमिति । विशिष्टं पश्यन्तीति 'केवलमात्मानं न पश्यन्तीति यावत् । "चाक्षुषत्वनिषेधस्येष्टव्यमाशङ्क्य व्याचष्टे—नोपलभन्त इति ।

'उक्तनिषेधमाक्षिपति—नन्विति । प्रतिषेधस्य प्राप्तं दशमपरिहरति—नेत्यादिना । तन्नाम-

प्रविष्ट होता है । अथवा जिस प्रकार "विश्वभ्रमर" अर्थात् विश्व का भरण करन वाला अग्नि 'विश्वभ्रमरकुलाये अर्थात् विश्वभ्रमर के नीचे में, काष्ठादि में स्थित अग्नि के समान व्याप्य होकर स्थित है, इस प्रकार इसकी अनुवृत्ति होती है । वहाँ वह अग्नि मथन करने पर उपलब्ध हो जाती है । जिस प्रकार क्षुरधान के एकदेश में छुरा रहता है और जिस प्रकार काष्ठादि में अग्नि सत्र और व्याप्त रहती है, उसी प्रकार आत्मा स्फूर्त्यात्मा द्वारा इस देश को सामान्यरूप से एवं द्रष्टा-श्रोतारूप आत्मा द्वारा विशेष रूप से देह को व्याप्त करके उसके एकदेश चक्षु-श्रोनादि नीचे में स्थित है । वहाँ वह प्राणनादि और दर्शनादि क्रियायान् देखा जाता है । इसलिए उस शरीर में ही प्रविष्ट 'तम्' अर्थात् उस प्राणनादिक्रियाविशिष्ट आत्मा को लोग 'न पश्यन्ति' अर्थात् नहीं जानते हैं ।

१ व्याप्य स्थित । २ सामान्यतः स्फूर्त्यात्माना देहं संव्याप्य । ३ विशेषतः—द्रष्टा श्रोतेरवाधारमना देहम-संव्याप्य तदेकदेशे चक्षु-श्रोनादिनाडिषु स्थित इत्ययं । अत्र वातिकम्—'मिथो विभक्ता एव च क्षुरधाने यथा क्षुरा । क्षुरधानादिभ्रमन्ते तथाऽऽत्मा नादिभेदेत इति ।' ४ न जानन्ति । ५ विश्वभ्रमेति-ननु नाश शब्दोऽग्निं मोचयति तत्र रूपभावादिनामङ्कयत्यादि । ६ न केवलमित्यादिवार्तिकानुभारत् । ७ सुषुप्ते । ८ सामान्यवृत्तिरेव । ९ चरान्त्येव । १० पूणम् । ११ न पश्यन्तीति क्षुरधनुषोऽश (अनुभ्रम्यामूनरुतेद) स च पश्यन्तिगन्धस्य चाक्षुषावत्वेनापचत इत्यभिप्रेतः आशु-चाक्षु-नेति । १२ उक्तनि-षेधमिति-व्याकृताञ्जगतं सनासादात्मानं प्रपश्यन्तु' निषेधवाक्यमिदं युक्तत्वाद्दर्शनस्याप्रकृतत्वाद्दर्शननिषेधमादि-पतीत्ययं ॥

वाक्यानामात्मैकत्वप्रतिपत्त्यर्थं परत्वात्प्रकृतमेव तस्य दर्शनम् । "रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव तदस्य रूपं प्रति चक्षणाय" इति मन्त्रवर्णात् ।

तत्र प्राणनादिक्रियाविशिष्टस्य दर्शने हेतुमाह—'अकृत्स्नोऽसमस्तो हि यस्मात्त प्राणनादिक्रियाविशिष्टः' कुतः पुनरकृत्स्नत्वमिति । उच्यते । प्राणनेव प्राणनक्रियामेव कुर्वन्प्राणो नाम प्राणसमाह्वयः प्राणामिधानो भवति । प्राणनक्रियाकर्तृत्वाद्धि प्राणः प्राणित्युच्यते नान्या क्रियां कुर्वन् । यथा लावकः पाचक इति । तस्मात्क्रियान्तरवि-

रूपाम्या स एव इत्यादिवाक्यानां 'ज्ञानार्थं वे मानमाह—रूपमिति ।

विशिष्टस्य दर्शनेऽपि पूर्णस्यादर्शने हेतुत्किरनन्तरवाक्यमित्याह—तथेति । "प्रतिज्ञावाक्याय स्थिते सतीति यावत् । तस्मात्तद्दर्शनेऽपि पूर्णस्यादर्शनमिति शेष । विशिष्टस्यापि पूर्णत्वमात्मत्वादन्यथा प्राणनादिकर्तृत्वायोगादिति शङ्कते—कुत इति । प्राणनादिक्रियाकर्ता प्राणादिभिः संहतत्वात्पूर्णा न भवतीत्युत्तरधारणं कर्तृत्वात्—उच्यते इति । आत्मनि प्राणशब्दप्रवृत्तिमुपादायति—प्राणनक्रियाकर्तृत्वादिति । तत्कर्तृत्वादात्मा प्राण उच्यते प्राणित्युत्तरिति योजना । सट्ट्यान्तमेवकारार्थमाह—नान्यामिति । एवकारार्थमत्र "हेत्यर्थमुपसंहरति—तस्मादिति ।

(इस पर पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) "उस आत्माको नहीं देखते हैं" इस श्रुति से अप्राप्त का प्रतिषेध होता है क्योंकि इस प्रकरण में दर्शन की कोई व्यात नहीं है । (इस पर समाधान देते हैं—) इसमें कोई दोष नहीं है । क्योंकि सृष्ट्यादि वाक्यों का आत्मैकत्व-प्रतिपत्तिरूपार्थ तात्पर्य होने के कारण उसका दर्शन प्रकरणानुसारी ही है । "वह परमात्मा रूप के प्रतिरूप हो गया । इसका वह रूप अभिव्यक्त करने के लिए (वह परमेश्वर) माया से अनेक रूप वाला दीखता है ।" इत्यादि श्रुति मन्त्र इसमें प्रमाण है ।

अथ श्रुति प्राणनादिक्रियाविशिष्ट के दिखायी देने पर भी निष्प्रपञ्च के न दीखने में हेतु बताती है—'अकृत्स्नो' अर्थात् असमस्त, 'हि' ब्योकि 'स' अर्थात् वह प्राणनादिक्रियाविशिष्ट है । उसकी असमस्तता का क्या कारण है ? इस पर श्रुति बताती है—'प्राणनेव' अर्थात् प्राणन क्रिया को (अज्ञानवश) करता हुआ ही वह 'प्राणो नाम' अर्थात् प्राणसमाह्वया या प्राणामिधान वाला होता है । ब्योंकि प्राणन क्रिया का कर्ता होने से 'प्राण प्राणनक्रिया करता है' ऐसा कहा जाता है, अन्य दर्शनादिरूप क्रिया को करने के कारण नहीं । जैसे लवण क्रिया से लावक कहा जाता है, न कि पवित्र क्रिया से,

१ प्रतिपत्तिरूपार्थतात्पर्यं कर्त्वात् । २ प्रकृतमेवेति—तत्रामरूपाम्यामिति प्रकृत सग स एव इहेनि प्रवेगश्च तस्यात्सजानशेषत्वात्तदपि प्रकृतमेवेति ज्ञाय । ३ रूप रूपमिति—प्रत्युपाधिप्रतिषेधरूपो बभूव तत्प्रतिषेधवस्तु अस्य निरुपाधिकस्यात्मन रूप स्वरूप प्रतिचक्षणाय आत्मपायात्म्यप्रतिस्थापनाय अयथाऽनाटनिषचनीयाविद्यापटावृत्तस्य मुद्दिब्रह्मपुपाधिप्रतिषेधनाभावे स्वरूपप्रकाशानुपपत्तेरिति । ४ सू० उ० २-५-१६ । ५ निष्प्रपञ्चत्वादर्शने इत्यर्थः । ६ 'अकृत्स्नोऽसमस्त इति परिच्छिन्नो व्यभिचारी अपूर्ण इति यावत् । इष्टा श्रोता मन्तरयादिविशिष्टस्वरूपाणां परस्पर व्यावृत्तया व्यभिचारिस्त्वेनापूर्णत्वमात्म्यमित्यर्थः । ७ अज्ञानवशादिति बोध्यम् । ८ दर्शनादिरूपम् । ९ सचनत्रियर्थेव सावको न तु पक्ष्या तथैव च पाचक इति । १० ज्ञाशेषत्वे । ११ न परयन्तीति प्रतिज्ञावाक्यार्थः । १२ अनात्मत्वे । १३ अकृत्स्नो हि स इति हेतुबानवार्थम् ।

शिष्टस्यानुपसंहारादकृत्वसो हि सः ।

तथा वदन्वदनक्रियां कुर्वन्वक्तीति वावपश्यंश्चक्षुश्चष्टे इति चक्षुर्द्रष्टा शृण्वञ्शृ-  
णोतीति श्रोत्रम् । प्राणन्नेव प्राणो वदन्वागित्याभ्यां क्रियाशक्त्यद्भवः प्रदक्षितो भवति,  
पश्यंश्चक्षुः शृण्वञ्श्रोत्रमित्याभ्यां विज्ञानशक्त्यद्भवः प्रदश्यते । नामरूपविषयत्वाद्द्विज्ञान-  
शक्तेः । श्रोत्रचक्षुषीं विज्ञानस्य साधने विज्ञानं तु नामरूपसाधनम् । न हि नामरूप-

"स्वाभावस्थायी समस्तकरणोपसंहारेऽपि प्राणस्य व्यापारदर्शनात्प्राधान्यावगमात्प्राणसित्यादि-  
वाक्यमादौ व्याख्याय क्रियाशक्तित्वेन प्राणसादृश्याद्वाचो वदन्निष्येतपूर्वकमुत्तरवाक्यानि व्याचष्टे—  
तथेत्यादिना । प्राणनवदान्म्यामनुक्तकर्मन्निव्यव्यापारमुपलक्ष्य वाक्यद्वयतात्पर्यमाह—प्राणन्नेवेति ।  
प्राणवागाद्युपाधिद्वारेणऽऽत्मनीति शेषः । "दृष्टिभ्रुतिभ्यामनुक्तज्ञानेन्द्रियव्यापारोपलक्षणं कृत्वाऽनन्तर-  
वाक्ययोस्तात्पर्यमाह—पश्यन्निति । चक्षुराद्युपाधिद्वारेऽऽत्मनीति पूर्ववत् । उक्तबुद्धीन्द्रियव्यापाराम्या-  
मनुवत् तद्व्यापारमुपलक्ष्याऽऽत्मन एष्यद्वत्वादिपरिरक्षेदो न सिध्यति । "संबन्धं विनो"पलक्षणायोगादित्या-  
शङ्क्याऽऽह—नामरूपेत्यादिना । "प्रकाश्य"प्रकाशकारितिरुक्तज्ञेयाभावात् "तदुपलक्ष्णे च चक्षु श्रोत्रयोरिव  
त्वगादेरपि करणत्वादे"कार्यत्वरूपसंबन्धादुपलक्षणसम्भवादात्मनः एष्यद्वत्वादि सिद्धिरित्यर्थः ।" तथाऽप्यु-

इसी तरह पकित-क्रिया से ही पाचक कहा जाता है । इसलिए क्रियान्तरविशिष्ट का प्राणपद से बोध न होने के कारण प्राणनादिविशिष्ट वह अपूर्ण ही है ।

तथा इसी प्रकार 'वदन्' अर्थात् बोलता है, इस व्युत्पत्ति से वदन-क्रिया करता हुआ, यह वक्ता कहा जाता है । 'पश्यश्चक्षु' 'चक्षिष्ट' अदादिगणोप धातु से (व्यक्त रूप से बोलने और दर्शन अर्थ में) चष्टे अर्थात् देखता है, इस व्युत्पत्ति के कारण चक्षु नाम पडा यानी द्रष्टा का नाम चक्षु है । "शृण्वन्" अर्थात् सुनता है, इस व्युत्पत्ति से जो सुनता है, वह श्रोता है । 'प्राण-क्रिया को करता हुआ प्राणाभिधान वाला है' एव 'वदन-क्रिया को करता हुआ ही वह वक्ता कहा जाता है' इन दोनों श्रुतिवाक्यों द्वारा आत्मा में क्रिया शक्ति का गमनादिव्यापार दिखाया गया है । "देखने के कारण वह श्रुतिवाक्यों द्वारा आत्मा में क्रिया शक्ति का गमनादिव्यापार दिखाया गया है । क्योंकि विज्ञानशक्ति नाम और रूप को विषय करती है । श्रोत्र और नेत्र व्यापार दिखाया गया है । क्योंकि विज्ञान नाम रूप का प्रकाशक है । क्वाकि नामरूप से भिन्न कोई विज्ञेय नहीं विज्ञान में करण है और विज्ञान नामरूप का प्रकाशक है ।

- १ प्राणपदानवबोधोपात् । २ अपूर्ण । ३ प्राणनादिविशिष्ट । ४ व्युत्पत्तौ । ५ वक्ताव्युत्पत्ते । ६ श्रुतात् । ७ गमनादिव्यापार । ८ पश्यंसादिव्यापार । ९ करणे । १० प्रकाशकम् । ११ ननु श्रोत्रचक्षु करणकविज्ञानस्य स्वविज्ञेयप्रवादावत्त्वात् कथं विज्ञान नामरूपप्रकाशकमित्युच्यते इत्यादिपाऽऽह—
- न हीति । १२ प्राणनक्रियाविशिष्टत्वं श्रुतो प्रथमोपन्यास हतुमाह—स्वापेत्यादिना । १३ वक्ताव्यवहारात्प्राणम् । १४ उपलक्ष्यापलक्षकयोः । १५ तदापाधोपात् । १६ रूपत्वयः । १७ नामेत्ययः । १८ विज्ञपज्ञाने । १९ एकार्थत्वरूपसम्बन्धादिति—चक्षुरादेस्त्वगादेस्त्वं एव विज्ञेयविज्ञापकत्वरूपसम्बन्धादित्ययः । २० तयापीति—
- एतेनोपलक्ष्योपलक्षणयोः सम्बन्धे वक्तव्ये चक्षुरादेस्त्वगादेस्त्वदुक्तिः सत्त्वित्वात् न निरस्तम् । २० तयापीति—  
उक्तबुद्धीन्द्रियव्यापाराम्यामनुक्ततद्व्यापारमुपलक्ष्य आत्मन एष्यद्वत्वादिद्वयवहात् िद्विज्ञेयत्वयः ।



व्यतिरिक्तं विज्ञेयमस्ति 'तयोश्चोपलम्भे करणं चक्षुःश्रोत्रे । क्रिया च नामरूपसाध्या प्राणसमवायिनी । तस्याः प्राणाश्रयाया अभिव्यक्तौ वाक्करणम् । तथा पाणिपादपायूपस्थाख्यानि' । सर्वेषामुपलक्षणार्था, वाक् । एतदेव हि सर्वं व्याकृतम् "त्रयं वा 'इदं नाम रूपं कर्म" इति हि चक्षयति । मन्वानो मनो मनुत इति 'ज्ञानशक्तिविकासानां साधारणं करणं मनो 'मनुतेऽनेनेति पुरुषस्तु, कर्ता सन्मन्वानो ऋमन इत्युच्यते ।

क्तर्मन्दिष्यव्यापारेणानुक्ततद्व्यापारोपलक्षणादात्मनो न गन्तृत्वादिरिच्छेदः । संगच्छते विना संबन्धमुपलक्षणासिद्धेरित्याशङ्क्याऽह—क्रिया चेत्यादिना । "सर्वा क्रिया "नामरूपव्यङ्ग्या प्राणाश्रया "च तत्र प्राणाश्रयणनामविषयोच्चारणक्रियाव्यञ्जकत्वं वाचो हस्तादीनां तदाश्रयादानादिव्यञ्जकता "तस्मादेकाश्रयक्रियाव्यञ्जकत्वयोगादुपलक्षणसंभवादात्मनो गन्तृत्वादिसिद्धिरित्ययं । शक्तिद्वयोद्भवोक्त्या समस्तसारस्य प्रतीच्यध्यासोऽत्र" विवक्षित इत्याह—एतदेवेति । उद्भूतशक्तिद्वयमेतच्छब्दायः । "उक्तेऽर्थे वाक्यशेषमनुकूलयति—त्रयमिति । आत्मा मन्वानः सन्मन इत्युच्यते मनुत इति व्युत्पत्तेरिति" वाक्यान्तर व्याचष्टे—मन्वान इति । करणे प्रसिद्धस्य मन शब्दस्य कथमात्मनि वृत्तिरित्याशङ्क्य व्युत्पत्तिभेदमाह—ज्ञानशक्तीत्यादिना । २३

हे । विज्ञेयात्मक नामरूप की उपलब्धि मे नेत्र श्रौर श्रोत्र साधन है । श्रौर नाम श्रौर रूप से साध्या क्रिया प्राण की आश्रया है । उस प्राण की आश्रिता क्रिया की अभिव्यक्ति मे वाक् करण है । इसलिए हाथ, पैर, पायु श्रौर उपस्थ नाम की कर्मन्दिष्यां हैं । इन सबके उपलक्षण के लिए वाक् है । यही सब व्याकृत जगत् है । "व्याकृत श्रयावृत्त रूप सारा जगत् नाम, रूप, क्रिया सामान्य त्रयरूप है" इसे श्रुति भागे बतलाएगी । 'मन्वानो मन' (अर्थात् रुधादिगणीय श्रवबोधनार्थक 'मनु' धातु से) श्रवबोधन करता है, इस व्युत्पत्ति से ज्ञानशक्ति के विकार दशनादि का साधारण साधन मन है । क्योंकि इसके द्वारा श्रवबोधन करता है । पुरुष ही कर्ता होने पर जब श्रवबोधन करता है तो 'मन' इस नाम से कहा जाता है ।

- १ विज्ञेयात्मकनामरूपयो । २ तस्मादिति शेष । ३ सर्वं व्याकृतमेतदेव । ४ व्याहृताव्याहृत जगत् । ५ क्रियासामान्यम् । ६ वृ० उ० १-६-१ । ७ ज्ञानशक्तिविकाराणा दशनादीनाम् । ८ व्युत्पत्तेरिति शेष । ९ मनुते इति व्युत्पत्ते । १० व्यवहार । ११ वदनादि । १२ नामरूपात्मकवागादिव्यञ्जना । १३ वदनादिक्रियाभा मध्ये । १४ तस्मादित्यादे —उपपादितादेकाश्रयक्रियाव्यञ्जकत्वरूपवाग्धस्ताद्यो सम्भवात् तद्द्वारात्पादुपलक्षणयोरेकाश्रयक्रियाव्यञ्जकत्वरूपवाग्धस्ताद्यो सम्भवात् । १५ प्रकृतवाक्य प्रकारेण वा । १६ स्वयम् जगत् प्रतीच्यध्यास्तत्वरूपेऽर्थे । १७ एवप्रकारेण ।

ऋमन इत्युच्यते इति । स प्राणान्नवत्यादिमन्वानो मन इत्यन्तश्रुतिभाष्यतात्पर्यग्राहकाणि शीघ्रं वातिकानि सन्ति । तथाहि— 'वक्तीति वाग्भवेदारमा ह्युच्यते वाग्भवेदध्वनि । तथाच्यतेऽनेयस्येस्मात् करणं वापुदाहृता ॥ परमं चक्षुस्तथा द्रष्टा पुरुषश्चोक्तं तथैव च । त्रिधा त्रिधा व्यवच्छिन्न एव सर्वत्र सद्येत् ॥ चक्षुरासौचनार्थं सशय कुर्वते मन । बुद्धिरव्यवसानाय साक्षी क्षत्रज्ञ उच्यते' ॥६०-६२॥ इति । यद्यपि श्रुतौ प्राणनादिकर्तृत्वेनेवाऽऽत्मनो व्यवच्छेद श्रुतस्तथापि प्रतीच्यध्यापार कर्तृत्ववत्त्वमन्वेन करणत्वेन च व्यवच्छेदो द्रष्टव्य इत्याह—वक्तीत्यादिना । ध्वनौ वाक्शब्दस्य रुदित्वात्कौ द्विशब्द । अस्माद्भूपत्यादनादिति यावत् ॥ यदन्वागित्यन्तरोक्त्याय वाक्यान्तरेवतिदिशति—परमन्विति । एव हि चपत् इति चक्षु शब्देन द्रष्टोच्यते दृश्यते इति कर्म तथा

तायेतानि प्राणादीन्य'स्याऽऽत्मनः 'कर्मनामानि कर्मजानि नामानि कर्मनामान्येव न तु 'वस्तुमात्रविषयाणि । अतो न 'कृत्स्नात्मवस्त्व'द्यद्योतकानि । एवं ह्यसावात्मा 'प्राणनादिक्रियया 'तत्तत्क्रियाजनितप्राणादिनामरूपान्यां' व्याक्रियमाणो'ऽवद्योत्यमानोऽपि ।

'स "योऽतोऽस्मात्प्राणादि"क्रियासमुदायादेकैकं प्राणं चक्षुरिति" वा विशिष्ट-  
"मनुपसंहृतेतरविशिष्टक्रियात्मकं मनसाऽयमात्मेत्युपास्ते चिन्तयति न स वेद न स जानाति

आत्मादिशब्देभ्यो विशेषमाह—तानीति । कृत्स्नात्मवस्त्वद्यद्योतकानि न भवन्तीत्येतदेव स्फुट-  
यति—एव हीति । प्राणादीनां कर्मनामत्वे सतीति यावत् । अद्यद्योत्यमानोऽपि न कृत्स्नो "दृष्टः स्यादिति शेषः ।

अकृत्स्नदर्शिनोऽप्यात्मदर्शित्वमाशङ्क्याऽऽह—स य इति । आत्मोपासितुरात्मदर्शनात्स्वमयुक्त-

'तानि, एतानि' अर्थात् वे य प्राणादि 'अस्य' अर्थात् ( प्रनामरूप ) आत्मा के 'कर्मनामानि' अर्थात् ( पाचकादि के समान ) कर्मजनित नाम है । ये कर्मज नाम ही हैं, चिन्मात्रवस्तुस्वरूप के प्रत्यायक नहीं हैं । इमंलि ए ये अपरिच्छिन्न आत्मवस्तु के ( आत्मादि शब्द के समान ) अद्यद्योतक नहीं हैं । इन प्रकार यह आत्मा ( व्याख्येय ) प्राणनादि क्रिया के द्वारा उम उस क्रिया के व्याख्यान से होने वाले प्राणादि नाम और रूपों से विक्रिया को प्राप्त हुआ एव उक्त विकारविशिष्ट रूप से अनुभूत होता हुआ भी पूर्णतया अनुभूत नहीं होता ।

'स यो' अर्थात् वह लौकिक पुरुष जो याथात्म्य द्रष्टा होकर 'अत' अर्थात् इस प्राणनादि-  
क्रिया निमित्तक समुदाय से 'एकैकम्' अर्थात् ( प्राणन आदि अन्यतम क्रिया से ) विशिष्ट प्राण या

- १ अनामरूपवस्य । २ पाचकादिवत् । ३ चिन्मात्रवस्तुस्वरूपप्रत्यायकानि । ४ अपरिच्छिन्नेत्यर्थ । ५ आत्मादिशब्दवत् । ६ व्याख्येयमिदम् । ७ व्याख्यानमिदम् । ८ नामरूपात्मकविक्रिया प्राप्यमाण । ९ उक्तविकारविशिष्टत्वेनानुभूयमानोऽपि । १० स सौमिको जन । ११ य याथात्म्ये वा द्रष्टा सन् । १२ क्रियानिमित्तकसमुदायात् । १३ प्राणनाद्यन्यतमक्रियाविशिष्टमित्यर्थ । १४ अनुपेत्यादि । अविशेषणीभूतप्राणनाद्यतिरिक्तवदनादिरूपविलक्षणत्रियकमित्यर्थ । १५ अनुभूत ।

दृश्यतज्जेनेति करणमिति विभाग । दृष्वच्छ्रोत्रमित्यत्रापि योत्रशब्देन शनोतीति द्योतक भूयत इति कर्म भूयते-  
ज्जेनेति करणमिति विवेक्तव्यम् । स्वगादिष्वपि यद्योक्तन्याय मोनयति—एवमिति ॥ इन्द्रियादिसद्व्यादात्मनो-  
ज्जेकधात्वमुक्त्वेन्द्रियादेरसाधारण व्यापारमाह—चक्षुरिति । यद्यु शब्देन दशेन्द्रियाणि गृह्यन्ते । आतोचनशब्देन  
दशानादयो वचनाद्वयपर इत्यव्यापार । सशय सकल्पस्याप्युपलक्षणम् । जीवस्यासाधारण व्यापारमाह—  
सासीति । आत्मनो बस्तुतो न कर्तृत्वादीति भावः ॥ हाप्यस्मैतानि कर्मनामान्येवेति श्रुतिभाष्यतात्पर्यसंग्राहक  
वातिकद्वयमस्ति । तथाहि— "अन्योऽन्यपेक्षसिद्धेरन्योऽयमभिचारतः । अपरार्थोत्तसिद्धौ भानाविव समो  
भवेत् ॥ यत एवमद्योत्य प्राणाद्यस्मात्प्रारम्भेन । नामरूपमततान्यां पश्यद्यपि न एस्मति" ॥ ६८६-६८७ ॥  
इति । उक्ताना प्राणनादिनामरूपानां प्राणनादिनिमित्तत्वेऽपि पाचकादिवत्प्रतीचि बस्तुतेति चेन्नेत्याह—अन्यो-  
ज्जेति । नाम्नो रूपापेक्षस्य तस्य धान्यापेक्षस्य सिद्धे रूपस्यानामत्वाप्रान्नेश्चरूपत्वान्ययो व्यभिचारदादित्ये  
समोवत्प्रतीचि विदेकरुहे नामरूपमसम्भारितत्वात्कल्पितमित्यर्थं ॥ तस्य कल्पितत्वे पतितमाह—यत इति ।  
सापेक्षत्वादप्यभिचारिवाच्येतेवशब्दार्थं । अतदात्मनो नामरूपहीनस्येति यावत् । इत्यभावे तृतीया । पश्य द्रष्टा-  
ऽऽप्रमानमिति शेषः ।



तथा च वक्ष्यति—“ध्यायतीव लेलायतीव” इति । तस्मादात्मैत्येवोपासीत । एवं कृत्स्नो ह्यसौ स्वेन वस्तुरूपेण गृह्यमाणो भवति । कस्मात्कृत्स्न इत्याशङ्क्याऽऽह—अत्रास्मिन्नात्मनि हि यस्मान्निरुपाधिके जलसूर्यप्रतिबिम्बभेदा इवाऽऽदित्ये प्राणाद्युपाधिकृता विशेषाः प्राणादिकर्मजनानामिधेया यथोक्ता ह्येत एकमभिन्नतां भवन्ति प्रतिपद्यन्ते ।

आत्मैत्येवोपासीतेति नापूर्वविधिः । पक्षे प्राप्तत्वात् । “यत्ताशादपरोक्षा-

स्वतोऽस्य प्राणनादिसंबन्धे संभवति किमित्युपाधिसंबन्धेन त्याशङ्क्याऽऽह—तथा चेति । आत्मनि सर्वोपसंहारवति दृष्टे पूर्वोक्तदोषाभावात् पश्यन्नेवाऽऽस्मदशीत्युपसंहरति—तस्मादिति । यथोक्तात्मोपासने पूर्वोक्तदोषाभावे प्रागुक्तमेव हेतुं स्मारयति—एवमिति । “तस्यायं स्फोरयति—स्वेनेति । वाङ्मनसातीतेनाकार्यकारणेन प्रत्यग्भूतेनेति यावत् । आकाङ्क्षापूर्वकमुत्तरवाक्यमवतार्यं व्याकरोति—कस्मादित्यादिना । “तस्माद्यथोक्तमात्मानमेवोपासीतेति” शेषः । “अस्यैव द्योतको द्वितीयो हिशब्दः ।

विद्यासूत्रं “विधिस्पष्टं विना “विवक्षितेऽयं व्याख्यायापूर्वविधिपरमिति पक्षं प्रत्याह—आत्मैत्ये-

तो फिर किस प्रकार देखने पर जानता है । इस पर श्रुति कहती है—“आत्मैत्येव” अर्थात् आत्मा पद से पूर्व में प्राणादि विशेषणों द्वारा जिनका वर्णन कर दिया है, वे जिसके हैं, उन्हें व्याप्त करता हुआ होने के कारण आत्मा कहा जाता है । इस प्रकार प्राणनादि समस्त उपाधियों से युक्त तत्तदात्म-रूप में स्थित रहने से वही आत्मा पूर्ण कहा जाता है । वह वाङ्मनसातीत कार्यकारणरहित प्रत्यक्षरूप से प्राणादि उपाधि विशेष होने से क्रिया-निमित्त विशेषणों में व्याप्त है । ऐसा ही “बुद्धिवृत्ति के अनुसार चिन्तन करता हुआ सा और प्राणवृत्ति के अनुसार चेष्टा करता हुआ सा जान पड़ता है” इस श्रुति द्वारा आगे कहा जायगा । अतः “वह आत्मा है” इस प्रकार ही उसकी उपासना करे । इस प्रकार

१. तस्मादिति—सर्पादीन् सविवाहिलाननबरोणेन व्यापनादित्यर्थं । २. नापूर्विति—“विधिपरमप्राप्तो नियम पाशिके सति । तत्र चान्यत्र च प्राप्नो परिसरुषेति गीयते” ॥ इति अत्र विधिसादोऽपूर्वविधिवचनम् । इति त्रिविधविषय पूर्वोकाण्डेऽभिज्ञता । ३. पक्षे प्राप्तत्वादिति । “अविशेषे स्मृति प्राप्ता विशेषे तु न सा तत । पालिसया स्मृतिसंप्राप्तो तस्मान्नातो नियम्यते ॥ उपनिषत् यदा दुःख तदा तस्योपदान्त्ये । आनन्दारमकमयतं स्मरेद्ब्रह्म पुन पुन ॥ इत्येव मुमुक्षुचित्ताना मत प्राप्यकृतस्तया । अङ्गीकृत्य भरञ्चकल्पपूर्वविधिवारणे ॥ अर्थात् मृतिरायागु कल्पान्तनिश्चयेन वा । इत्यादि धीरचित्ताना नित्यप्राप्तिरिहोच्यते ॥ यत्ताशादितिवाच्योत्वप्रत्ययव्यापारम्येहिना । ज्ञानेन तमसो दाहाग्निप्रत्ययप्राप्तैव तस्मृति ॥ १४ ७७६-७८० ॥ देहात्मचिन्ता मूढानां नित्यप्राप्ता यथा तथा । विदुषा ब्रह्मचिन्ताऽपि नातो नैदमिको विधि” इति मालिकसारोक्तम् ॥ १४ ७८६ ॥ ४. वृत्तिव्यवधानमन्तरेणैव । ५. अपरोक्षम् । ६. उच्यते इति शेषः । ७. सर्वापसंहारवतीति । प्राणादिनिश्चलविशेषणव्याप्तिगतीत्यर्थं । ८. सर्वोपसंहारवदात्मानुभव इत्यर्थं । ९. तस्मादित्युक्तम् । १०. हेतोः । ११. तस्मादिनि—निरुपाधिकात्मनि प्राणादिनवोपागुपसंहारादित्यर्थः । १२. एवोऽज्ञारमिनवर्तकः । १३. पश्येत् । १४. उक्तोपस्यैव । १५. विधिसम्पर्कं विनैत्यर्थः । १६. वेदान्तेषु लिङ्गादीनामर्हायत्वात् । १६. विवक्षिते—अभिमतो वाच्यकारणविलक्षणो वाङ्मनसातीते वृत्तये प्रत्यग्भूतेऽर्थे ॥

आत्मैत्येवोपासीतेति नापूर्वविधिपरि । एतद्वाच्यतात्पर्याविधिपरमपि पश्चान्निकानि सन्ति । तथाहि— “नापूर्वविधिपरिपेय कदाचिदपि गृह्यते । सर्वदेव तु तात्प्राप्तेस्तथा नान्योऽपि वचन ॥ पृथ्वापारानधीनत्वात्तद्देव सभाव्यते विधि । स्वव्यापारैव विषयः सर्व एव यतो विधिः ॥ सत्येन्नेत्येव पारस्य पूर्वोपपत्तिपूर्वकः ।

व्यह्य" "कतन आत्मेति" "योऽयं विज्ञानमयः" इत्येवमाद्यात्मप्रतिपादनपरारमिः श्रुति-  
मिरात्मविषयं विज्ञानपुत्पादितम् । तत्राऽऽत्मस्वरूपविज्ञानेनैव तद्विषयाऽनात्माभिमान-

वेति । अत्यन्ताप्राप्तार्थो ह्यपूर्वविषयेषा स्वर्गकामोऽग्निहोत्रं जुहुयादिति नामं तथा पक्षे प्राप्तत्वादा-  
त्मोपासनस्य तस्य तत्प्राप्तिश्च 'पुरुषविशेषाधिक्या विचारावसाने' स्पष्टो भविष्यतीत्यर्थः । "इदानी-  
मात्मज्ञानस्याविषयेत्यवस्थापनार्थं" वस्तुस्वभावालोकनया नित्यप्राप्तिमाह—मत्साक्षादिति । उत्पाद्यता-  
मुक्तश्रुतिभिरात्मविज्ञानं किं तावदेत्यत आह—तत्रेति । कारकादीत्यादिषु तदवधान्तरभेदविषयम् ।

अपने वाङ्मनसातीत वायंकारणरहित प्रत्यक् रूप में ग्रहण किया जाने से यह पूर्ण है । क्यों पूर्ण है ?  
इस पर श्रुति कहती है—'अत्र' अर्थात् इस निरुपाधिव आत्मा में, पूर्वं बतलाए हुए प्राणादि-धर्म-  
जनित नामों से अभिधेय प्राणादि उपाधियों से होने वाले समस्त विशेष उसी तरह "एवम्" अर्थात्  
अभिप्रता को "भवन्ति" अर्थात् प्राप्त हो जाते हैं, जैसे जलगतसूर्य प्रतिबिम्बभेद से सूर्य में एव हो  
जाता है ।

"वह आत्मा है" इसी प्रकार ही उपासना करनी चाहिए, यह अपूर्वविधि नहीं है (अपूर्वविधि  
अत्यन्त अप्राप्तार्थक होती है) क्योंकि यह दर्शन पक्ष में स्वयंप्राप्त है "जो ब्रह्म साक्षात् अपरोक्ष है

- १ बुद्धपादोना मध्ये । २ विज्ञान धीस्तरप्राप तद्भूत इति भाव । ३ ताभिस्तस्मिन्नुत्पादिन ।
- ४ नेद प्रत्ययाद्यधिगतम् । ५ दशनस्य । ६ धर्तनस्य । ७ पक्षे प्राप्ति । ८ पुरर्षविशेषति—
- विद्भजनेत्यर्थ । ९ आरब्धकर्मवशात् क्षुत्पिपासादिदायोद्भवात् आत्मनो विस्मरणमनात्मन स्मरण च समावित
- विवृप इति वदन् भाष्यहृत् । ज्ञानस्य पक्षे प्राप्ति विचारावसाने वक्ष्यतीत्यर्थं । १० उपसाहारात्मवटीकार्या
- मन्त्रस्य । १० पूर्वमपूर्वविधिभिरासात्मानियमविधिमङ्गीकृत्या । ११ नित्यापरोक्षात्मस्वरूपविचारणया ।
- १२ ताभिस्तदुत्पादने नात्मज्ञानस्य नित्यप्राप्तौ क्रियायातमित्यर्थं ।

भाष्यहृत् इतो यत्न स आधिक्यतेऽभुना ॥ यथा कार्यानिषेधस्य प्राणाप्य वचस स्फुटम् । ऐरात्म्यवस्तु-  
निष्ठस्य तथा पूर्वमवादिपम् ॥ निष्ठप्रत्ययश्रुतेरत्र भ्रान्ति समुपजायत । यजेत्स्यादिसामान्याद्विध्यर्थोऽतो  
विचार्यते ॥ सिद्धान्तोपक्रम पूर्व पूर्वपक्ष प्रदर्शयते । सम्यग्निर्गतसिद्धान्तो यतो वति बलाबलमिति ॥७५२-५७॥  
श्रीनपि किमीश्वराकरोति—नेत्यादिना । अपूर्वविधिप्रियम परिस्थया वा कश्चिदपि विधिं गृह्यत इति  
सबन्ध । तत्र हेतुमाह—सर्वदेति । आत्मविधि सदाभावात्तत्प्राप्तव्ययमाणत्वात् तत्र विधिप्रय न हि सिद्धेऽप्ये  
विधि साध्ये तत्रियमादित्यर्थं ॥ किञ्च ब्रह्मणि तज्ज्ञाने वा त्रिबिधो विधिर्युक्तो ब्रह्मण सदाभावात्तज्ज्ञानस्य च  
मानवस्तुत्पन्नत्वादित्याह—पूर्वमाहारि । प्रयत्नानधीनेऽपि काश्चिद्विद्ये शत कुनो न विधिस्तत्राऽह—स्वव्य-  
पारेति । यतो यत्नसाध्यत्वात्पर्यमात्रविषयस्त्रिविधाऽपि विधिरतो ज्ञाने मानवस्तुमात्रतन्त्रे न सोऽन्तीत्यर्थ ॥  
वस्तुनि तज्ज्ञाने वा विषयभ्रमवसोक्तव्यायन सिद्धत्वात्तन्मुत्तरेण विधिविचारेणत्याशङ्क्याऽह—सत्येन इति ।  
उत्तरो विचाररूपो ग्रन्थो ज्ञानविषयसम्भव इद्वियतुमित्यर्थ ॥ ननु ब्रह्मणि तज्ज्ञाने च सर्वपरकारविषयसम्भवस्य  
सबन्धप्रत्ये सिद्धत्वाद्वापि तस्यैवोक्तो पुनर्हात्तत्प्राशङ्क्य सब-धोक्तमनुवदति—पथेति । कार्यासंप्रतिभा वेदान्त-  
बन्धा कार्यागिरामिवाकार्यं भुङ्क्ते सिद्धे वस्तुनि मानवमतिस्फुटमतीत्येतावन्मात्र सबन्धप्रत्ये समभिगतमित्यर्थ ।  
उत्तरस्यापुनरुक्तमर्थमाह—निष्ठप्रत्ययेति । आत्मेत्येवोपाधीतेत्यत्र विधायनपदश्रवणाद्यजेतेत्यादिना साहचर्यात्तत्र  
यागाद्यो विधिबन्धापि वस्तुनि तज्ज्ञाने वा विधिरिति भ्रान्तो भ्रान्ताया विधिपदस्यापार्थोऽपूर्वो नियमोऽप्ये वेति  
विवाय निरस्यतेऽतो भ्रान्तिनिवृत्त्या वाच्यस्य वस्तुपरस्य निरन्तेत्यमित्यर्थ ॥ ननु पुनरुक्त्यभावेऽपि प्राप्तिपूर्वक-  
त्वाभिधेयस्य पूर्वं पूर्वपक्ष प्राप्य परचातुस्तरपक्षो वाच्यस्तत्र यथोक्तमतिरिक्तमे भाष्यकारस्य को हेतुरिति वृत्तति

बुद्धिः कारकादिक्रियाफलोप्यारोपणात्मिकाऽविद्या निर्वर्तितः इतरेषां निर्वर्तितार्यां कामा-  
दिदोषानुपपत्तेरेनात्मचिन्तानुपपत्तिः । पारिशेष्यादात्मचिन्तया तस्मात्तदुपासनमस्मिन्पक्षे  
न विधातव्यं प्राप्तत्वात् ।

नन्वविद्यायामपनीतायामपि रोगद्वेषादित्युत्थाद्विधी-प्रवृत्तिः स्यात् हि विद्वद्विद्युद्वेगवहारे कश्चिद्वि-  
शेषः पश्चादभिन्नाविशेषादिति न्यायोदत्तः ओह—तस्यामिति । बाधितानुवृत्तिमात्रान्न 'बंधो प्रवृत्तिर'  
बाधिताभिमानमन्तरेण तदयोगादिति भावः । विद्युः सुप्तुत्तुल्येति ध्यावन्तपति—पारिशेष्यादिति ।  
श्रोतज्ञानात्पूर्वमपि सर्वासां चित्तवृत्तीनां जन्मनेवाऽऽरम'चतन्यव्यञ्जकत्वात्प्राप्तमात्मज्ञानं श्रोते तु ज्ञाने  
नास्त्यनात्मेति स्फुरणमात्मज्ञानमेवेति नित्यप्राप्तिमभिप्रेत्याऽऽह—तस्मादिति । अस्मिन्पक्ष इति  
नित्यप्राप्तत्वपक्षोक्तिः ।

(उसको व्याख्या तुम मेरे प्रति करो) '“(जनक ने पूछा—बुद्धि आदि में आत्मा कौन है ?) जा यह  
विज्ञानमय है” (इत्यादि आत्मप्रतिपादक श्रुतियो से आत्मविषयक ज्ञान उत्पन्न होता है। ऐसा ज्ञान  
उत्पन्न होने पर वही आत्मस्वरूप के ज्ञान से ही तद्विषयां अनात्माभिमानबुद्धि यानी कारकादि क्रिया  
श्रीर फल की अध्यागोपरूपा प्रविद्या निवृत्त हो जाती है। उस प्रविद्या की निवृत्ति होने पर कामादि  
दोषो की कल्पना असम्भव होने से अनात्मचिन्तन की सम्भावना नहीं रहती । (इस प्रकार) आत्मचिन्तन  
ही परिशेष्य रह जाता है। इसलिए इस पक्ष में आत्मोपासना का विधान नहीं करना चाहिए क्योंकि वह  
तो स्वयंप्राप्त है ।

- १ विद्युगा कर्तृत्वादिधीस्तु बाधितानुवृत्त्येति भाव । २ विधिप्रयुक्ता । ३ चिद्विधातत्वात् ।
- ४ भानम् ।

—सिद्धान्तेति । प्रख्यातपश्चादिति शेष । पूर्वोत्तरपक्षयोर्व्याख्यासे भाष्यवृत्तोऽभिप्रायमाह—सम्यगिति । पुण्यो  
हि भ्रमधिगतमिद्वान्त नन्पूर्वोत्तरपक्षयोर्बलावनमाकलनितुमल तनाऽऽदौ सिद्धान्तवचनमभिरुद्धमित्यर्थं ॥  
यसासादित्यदि प्राप्तत्वादित्यन्तस्य भाष्यस्य तात्पर्यमादृष्टान्या वानिवाचायांस्तथाहि—'नित्यप्राप्तिमिहाऽऽनष्टे  
विषयार्थानुत्तमया । अप्राप्तानुपासनेव सर्व एव विधिर्वन्त ॥ पारिशेष्युपासनप्राप्तितया वेति च लिङ्गत् ।  
विवक्षिता भाष्यकृते नित्यप्राप्तिरतीत्यन्त' इति ॥७५६-६०॥ ज्ञान विधिव्यनिरातेच्छया तस्य नित्यप्राप्तिमप  
भाष्यकारो ब्रवीतीत्यर्थं । नित्यप्राप्तत्वेऽपि ज्ञानस्य कथं विधिव्ययोगस्तथाऽऽह—अप्राप्तिः । अविषयव्यपरायं सर्वं  
एवेत्येवकारः । यथा निरवप्राप्तं ज्ञानं न कश्चिदपि विवर्तितं शेषः । यस्मादादित्यादौ भाष्यं ज्ञानस्य नित्य-  
प्राप्तिविवर्तनेन कृतोऽवगम्यते तत्राऽऽह—पाक्षिकीति । तिष्ठन्तु तावदित्यादौ भाष्यं नित्या वेतिप्रयोगमामध्यदिव  
पूर्वभाष्येण ज्ञानस्य नित्यप्राप्तिविवक्षितेति भावीत्यर्थं ॥ इत्येव विद्युपो न वंधो प्रवृत्तिरिमाहुस्ते—'यदज्ञाना-  
त्प्रवर्तितं तज्ज्ञाने गति मा कुत । न गीहापास्तनिद्रोऽपि सुप्तवस्त्वपनीयते ॥ यद्धि मय्य मन्वो रूपं न तत्रा-  
प्तावपेक्षते । त्रिषां मोहनिर्मितत्वात्पेक्षा वर्त्तपहृत् ॥ न च समोहविध्वस्तौ यथावस्त्ववबापत । ममर्थमन्यस्य-  
मयाम क्रियाकारककल्पकमिति ॥७६३ ६१॥' प्रत्ययज्ञानात्प्रवृत्तिं प्रत्यप्नोति हेत्वभावाद्युक्तित्वेन इद्वानमाह—  
न हीति । यथा लोके सुप्तो जनो निद्रानुपगतमना स्वप्नानुष्वावचानुपगतते न तथा जाग्रति निद्रासहित  
स्वस्वचेता स्वप्नाग्नया पश्यति तद्वदज्ञानात्प्रवृत्तिं सोति ज्ञाने न युक्तेत्यर्थं । ज्ञानार्थत्वेनाज्ञस्य क्रियावज्जानि-  
मोऽपि तत्तन्हायत्वेन तस्योत्तराज्ञाने विध्यभावेऽपि तस्याममो स्यादित्याद्युक्तं सा हि ब्रह्मप्राप्त्यर्थां मोहोमोहार्थां  
वेति विरुद्धाऽऽज्य दूयपति—यदीति । आत्मस्वरूपत्वाद्ब्रह्मप्राप्तत्वात्पौ त्रिगणेषामावाप तत्रप्राप्तिरनुक्रियायां  
विधिरित्येव । धारतरो बह्व स्वभाषिक रूपं वेत्तय तदप्राप्तिधीस्तथाऽऽह—मोहेति । अप्राप्तेरिति शेषः ।

तिष्ठतु तावत्पाक्षिकव्यात्मोपासनप्राप्तिर्नित्या वेति । 'अपूर्वविधिः स्यात् ।' ज्ञानोपासनयोरेकत्वे सत्यप्राप्तत्वात् । न स वेदेति विज्ञानं । प्रस्तुत्याऽऽत्मैत्येवोपासीतेत्यभिधाना-

अपूर्वविधिवादी शङ्कते—तिष्ठतु तावदिति । सर्वेषां स्वभावतो विषयप्रवर्णनान्द्रियाणि नाऽऽत्मज्ञानवार्तामपि मृष्यन्ते 'तद्वयन्ताप्राप्तत्वादात्मज्ञाने भवत्यपूर्वविधिरिति भावः । 'विशिष्टस्याधिकारिणः शाब्दज्ञानं 'शब्दादेव सिद्धमिति कथमप्राप्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—ज्ञानेति । न खल्वत्र शाब्दज्ञानं विवक्षितं किंतुपासनमुपासनं नाम मानसं । कर्म तवेव 'ज्ञानावृत्तिरूपवाज्ज्ञानमित्येकत्वे सत्यप्राप्तत्वाद्विधेयमित्यर्थः । तयोरेकत्वं विवृणोति—नेत्यादिना । अनेन हीत्यादौ 'वेदशब्दस्याध्यान्तर-

' (अपूर्वविधिवादी शङ्का करता है—) आत्मोपासनप्राप्ति पाक्षिक है अथवा नित्य है—इसकी चर्चा अभी रहने दो । ('आत्मा है इस प्रकार ही उपासना करनी चाहिए' । ऐसी आत्मज्ञान में जो सुनी जाती है, वह) यह तो अपूर्वविधि ही है । क्योंकि यहाँ ज्ञान और उपासना का अभिन्न अर्थ होने से वह स्वतः प्राप्त नहीं है । "वह नहीं जानता है" इस श्रुतिवाक्य से (निषेध-प्रतियोगीरूप से) विज्ञान का आरम्भ करके "वह आत्मा है, इस प्रकार ही उपासना करनी चाहिए" ऐसा कहने से ज्ञान और

- १ आत्मैत्येवोपासीतस्यात्मज्ञाने य. श्रूयत स । २ निषेधप्रतियोगितयति ध्ययम् । ३ तस्मात् ।
- ४ विशिष्टस्येति—विधितोऽधीतस्वाध्यायमन्त्राधियतपदपदार्थसंबन्धरथेत्यर्थं । ५ यत्साक्षादित्यादिभ्युक्ते ।
- ६ विधानीयानन्तरितप्रत्ययरूपत्वात् । ७ उपासनभिन्नज्ञानरूपार्यान्तरैत्यर्थः ।

कुत्र तर्हि स्वमते क्रियापेक्षा तत्राऽह—अपेक्षेति । पशुत्वादे सोपादानत्यापह्नवो येन तस्मिन्ज्ञाने शुद्धिद्वारोपत्तो क्रियापेक्षत्यर्थं । कल्पान्तर निराह—न चेति ॥ उत्पन्ने ज्ञाने तेनाज्ञानदाहात्प्रवृत्त्ययोगात्त्र विधिनं वाऽनुमाने तस्मिन्विधिविषयानावाप्त च ज्ञानसहायत्वेन क्रियायां विधितरसहायत्वासम्भवात्पित्युक्तम् । इदानीं तिष्ठतु तावदित्यादि स्यादित्यन्तरय भाष्यस्य तात्पर्यं वदन् शाब्दे ज्ञाने ज्ञानान्तर वा विधिरिति विकल्प्याऽऽद्य प्रत्याह—'स्वाध्यायाधीतिविधिना ज्योतिष्ठीमादिबोधवत् । सदा प्राप्ताऽऽत्मविद्याऽऽपि तातो विधिरिहेत्येव ॥ देहेन्द्रियमनो बुद्धिमवस्थापारभासिन । निष्कृतश्चावमेयत्वात् सभाभ्यो विधिस्ततः ॥ प्राप्ताऽहप्रत्ययात्साक्षादात्मयायात्मनिश्चिते । असम्भवादसंप्राप्ते कृतो विधिरिहेत्येव ॥ नन्विहाऽऽत्मापसदृशावह प्रत्ययमभ्यता । पाक्षिणेति ततोऽप्राप्तेर्नैवैदमिको विधि ॥ पाक्षिकी तावदत्राऽऽत्मात्कारत्वाध्यायवनेहित । ज्ञानस्य प्राप्तिरित्या वेत्यस्त्वपूर्वो विधि र्कृत् " इति ॥७६६-७०॥ सदा स्वविषयविधि विनेति यावत् । विधितोऽधीतराध्यायस्याधियतपदपदार्थसंबन्धस्य साक्षादेव कर्मज्ञानवद्ब्रह्मज्ञानस्य विधिभन्तरेण प्राप्तेन शब्दे ज्ञाने विधिरित्येव ॥ किं च ससारिणोऽससारिणो वाऽऽत्मनो ज्ञान विधेयमाद्येऽपि स नित्यानुमेय प्रत्ययो वेति विकल्प्याऽऽद्य प्रत्याह—देहेति । देहादिवेश प्रयत्नवर्णविका विधिद्वेषेष्टात्वात्प्राप्त्यादिवेशावदित्यनुमानाद्देहादिव्यापारसिद्धौ न तदनुपपत्तेश्च ससार्थमनिश्चयात् तज्ज्ञाने विधिरित्यर्थं । तत् तत्रेति यावत् ॥ द्वितीय दूषणं—तर्पति । प्रत्ययत्वे मनीत्येतत् । इहेति ससार्थमधीप्रहं । अहं प्राप्यनाऽऽत्मन ससारिणो याथात्म्यस्य प्रमातृताप्रमुखस्य कशुत्वादिदृश्यस्य तदप्रत्ययत्वात्पदे निश्चितत्वात्तज्ज्ञानस्याप्राप्त्यभावात् तत्र विधिरित्यर्थं ॥ अससार्थमधीविधेवेति पदमुत्पापगति—नन्विति । अहमिति ससार्थमधीज्ञानस्य सदाप्राप्त्यादेव्याह ब्रह्मेत्यहप्रत्ययेन प्रत्ययत्वात्प्राप्त-पाप्मादिगुणकस्याससारिणोऽध्यस्य ब्रह्मणो षडण पाक्षिक द्युपादिदोषोद्भवकान्तानियमात्तद्विस्मरणसम्भवात्स-स्मादुपासीतेत्यससार्थमधीविषयो नियमविधिरित्यर्थः ॥ ताह्यज्ञान विधेयमित्येतद्बुद्धीरूप्यापूर्वविधिकात्ताह—पाक्षिणेति । ऐक्यत्वावशाहिनो ज्ञानस्य पाक्षिकी निर्या वा प्राप्तिरित्यतत्तावादास्तामत्रैकात्म्यज्ञाने य र्कृत्ते विधिरसाकपूर्वोऽस्त्विति सवन्ध ॥

वेदोपासनशब्दयोरेकार्थताऽवगम्यते । “अनेन ह्येतत्सर्वं वेदं” “आत्मानमेवावेत्” इत्यादि-  
श्रुतिभ्यश्च विज्ञानमुपासनम् । तस्य चाप्राप्तत्वाद्विध्यहृत्यम् ।

न च ‘स्वरूपा’ न्वाख्याने पुरुषप्रवृत्तिरूपपद्यते । तस्मादपूर्वविधिरेवायम् । कर्म-  
विधिसामान्याच्च । यथा “यजेत जुहुयात्” इत्यादयः कर्मविधयो न तैरस्य “आत्मेत्येवो-  
पासीत” “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः” इत्याद्यात्मोपासनविधिर्विशेषोऽवगम्यते । मानसक्रिया-  
त्वाच्च विज्ञानस्य । यथा यस्य देवतायं हविर्गृहीत स्यात्ता मनसा ध्यायेद्वपदकरिष्यन्नि-  
त्याद्या मानसो क्रिया विधीयते, तथा “आत्मेत्येवोपासीत” “मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः”

वियम्यत्वन्न स वेदेत्यत्रापि किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—अनेनेति । उक्तश्रुतिभ्यो यद्विज्ञानं श्रुत  
तदुपासनमेवेति योजना । ‘स योऽत एकैकमुपास्ते’ इत्युपक्रमत् “आत्मेत्येवोपासीत” इत्युपसंहाराच्च  
न स वेदेत्यत्र तावद्वेदशब्दस्योपासनार्थत्वमेष्टव्यमन्यथोपक्रमोपसंहारविरुधात् । तथा चार्थवशत-  
संभवादुपासनमेव सर्वत्र वेदान्तत्त्वं सर्वथैवाप्राप्तमिति तस्मिन्नपूर्वविधिः स्यादिति भावः ।

इतश्च “तस्मिन्नेष्टव्यो विधिरित्याह—न चेति । अतः प्रवर्तको विधिरूपेय इति शेषः ।  
स चात्यन्ताप्राप्तवियम्यत्वान्निष्पन्नविधौ न भवतीत्याह—तस्मादिति । आत्मोपासतिविधेयेत्यत्र  
हेत्वन्तरमाह—कर्मविधीति । कर्मात्मज्ञानविधौ । शब्दानुसारेण विशेषमभिधेयानि—यथेत्यादिना ।  
सप्रत्ययतोऽप्यविशेषमाह—मानसेति । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । यदि क्रिया विधीयते कथं

उपासना की एकाग्रता ज्ञात होती है । “इससे इन सबको जान लेता है” ; “आत्मा को जाना” इत्यादि  
श्रुतियो से भी विज्ञान उपासना ही का नाम है । वह (विज्ञान से अभिन्न) उपासना अप्राप्त होने के  
कारण विधि की अहंता रखता है ।

इसके अतिरिक्त स्वरूपमात्र कथन में पुरुष-प्रवृत्ति असंभव है । इसलिए यह अपूर्वविधि ही  
है । कार्यविधि से इसका साम्य होने के कारण यही बात सिद्ध होता है । जिस प्रकार ‘यजन करे,  
हुवन करे’ इत्यादि कर्मविधियाँ हैं—उन इन आत्मोपासन विधियो में कोई विशिष्टता नहीं जान पड़ती ;  
जैसे “आत्मा है—इस प्रकार उपासना करे”, “अरी मंत्रयी । नि सन्देह यह आत्मा ही दशन के योग्य  
है” आदि । तथा विज्ञान भी मानसी क्रिया है । जस ‘जित दबता के लिए हवि ग्रहण की जाय,  
उसका ‘वपट्’ सहित उच्चारण करते हुए मन से ध्यान करे’ इत्यादि कर्मकाण्ड में जिस प्रकार मानसो

१ विज्ञानाभिन्नोपासनस्य । २ स्वरूपमात्रकथने । ३ स्वरूपान्वाख्यान इति । वेदान्तानां सिद्धावस्वरू-  
पावबोधित्वमाने शास्त्रत्वमेव न स्याद्यत — प्रवृत्तिर्वा निवृत्तिर्वा नित्येन कृतकेन वा । पुत्रा यनोपदस्येय  
तच्छास्त्रमभिधीयते ॥” इत्यभियुक्तोक्ति । ४ उपपद्यत इति । सप्तद्वीपा यमुनती राजासो गन्धर्वीत्यादि-  
स्वरूपमात्रकथने बुद्धिपूर्वकरिणो न प्रवृत्तिरालक्ष्यत यताञ्च प्रवर्तको विधिधेय इति शेषः । ५ वपदकरि-  
ष्यन्निति—शुद्धवेदकर्मकारी ऋत्विक् स हि वपदुच्चरति । ६ उपसंहारविरुधादिति । उपसंहारिना  
मध्यस्थवेदशब्दस्याप्युपासनायत्त्वमेव अन्यथा वाक्यभेदप्रसक्त इति सप्रथमे च न वाक्य भेत्तु युक्तमिति भावः ।  
७ तथा चेति—वेदोपास्योरेकार्थ्यं सति । ८ पूर्वोक्तवाक्येषु ।— ९ तच्चेति—ज्ञानाभिन्नमुपासन  
चेत्यर्थः । ऐश्वर्यज्ञान सर्वथैवाप्राप्त तदभिन्नमुपासनमपि तथा । यत्साक्षादित्यादिवाक्यानां तत्रभाष्यविषयत्वेऽपि  
महावाक्यत्वाभावात् तन्त्रमस्यपदार्थगोचरं ज्ञानं तस्य महावाक्यैश्च परत्वात्पूर्वोक्तवाक्यैस्तदप्राप्तविरुधात्तयः ।  
१० आत्मज्ञाने ।



इत्याद्या क्रियैव, विधीयते ज्ञानात्मिका । तथाऽवोचाम वेदोपासनशब्दयोरेकार्थत्वमिति ।

भावनांशत्रयोपपत्तेश्च । यथा हि यजेतेत्यस्यां भावनायाः किं केन कथमिति भाव्याद्याकाङ्क्षापनयकारणमंशत्रयमवगम्यते, तथोपासीतेत्यस्यामपि भावनायां विधीयमानायां किमुपासीत केनोपासीत कथमुपासीतेत्यस्यामाकाङ्क्षायामात्मनमुपासीत मनसा त्यागब्रह्मचर्यशमदमोपरमति तिक्षादीतिकर्तव्यतासंयुक्त इत्यादि शास्त्रेणावै समर्थतेऽशत्रयम् ।

ज्ञानात्मिकेति विशेष्यते तत्राऽह—तथेति ।

इतश्चाऽऽरभोपासने विधिरस्तीत्याह—भावनैति । वेदान्तेषु भावनापेक्षितांशत्रयोपपत्ति विशदयितुं दृष्टान्तमाह—यथेति । भावनायां विधीयमानत्वे सतीति शेषः । प्रेरणाधर्मकशब्दव्यापारः स्वज्ञानकरणकः स्तुत्यादिज्ञानैतिकर्तव्यताकः पुरुषप्रयत्नमाध्यनिष्ठः शब्दभावनोच्यते । स्वर्गयोगेन प्रयाजादिरूपकृत्यं साधयेदिति, पुरुषप्रवृत्तिरर्थभावनैति विभागः । दृष्टान्तस्यमर्थं दाष्टान्तिके योजयति—तथेत्यादिना । त्यागो निष्ठिकाभ्यवर्जनम् । उपरमो नित्यनैमित्तिकत्यागः । तितिक्षादीत्यादिपदं समाधानादिसंज्ञार्थमित्यंशत्रयमिति संबन्धः । शास्त्रं ज्ञान्तो, दान्त इत्यादि । उक्तप्रकारमंशत्रयमन्यदपि सुलभमिति, षत्तुमादिपदम् ।

क्रिया का विधान किया जाता है, इसी प्रकार "आत्मा है, इस प्रकार उपासना करे", "(इसे आचार्य तथा शास्त्र द्वारा पहले) थपन करना चाहिये, मनन करना चाहिए और निर्विध्यासन करना चाहिये ।" इत्यादि रूप से, ज्ञानात्मिका त्रिया का विधान किया जाता है । तथा 'जानना' और 'उपासना' शब्दों की समानार्थता है, ऐसा पहले ही कह चुके हैं ।

इसके अतिरिक्त वेदान्त में भी भावना के (फल, करण और इतिकर्तव्यतारूप) तीनों अंश सम्भव होने के कारण भी यह विधिवाक्य है । जिस प्रकार "यजन करे" इसमें 'किसलिए, किसके द्वारा और किस प्रकार (यजन करे)।' इत्यादि साध्यादिसम्बन्धी आकाक्षाओं की निवृत्ति के कारणभूत भावना के तीन अंश ज्ञात होते हैं, उसी प्रकार 'उपासना करे' इस प्रकार विधान करने वाली भावना में भी किसकी, उपासना करे ? किसके द्वारा उपासना करे ? और किस प्रकार उपासना करे ? ऐसी आकाक्षा होने पर 'आत्मा की ही उपासना करे, मन से उपासना करे; त्याग, ब्रह्मचर्य, शम-दम, उपरति तथा तितिक्षारूप इतिकर्तव्यता से युक्त होकर उपासना करे' इत्यादि शास्त्र से ही तीनों अंशों का सम्बन्ध होता है ।

१. भावनैति । वेदान्तेष्वपि भावनापेक्षितांशत्रयोपपत्तेः शास्त्रोपासने विधिरस्तीत्यर्थः । २. भाव्यादीति—साध्यादीत्यर्थः । साध्यसंघनमिनिकर्तव्यैतैति यावत् । ३. आत्मनो मुक्तिरूपेण साध्यत्वमुपेत्य किमशत्वमाह—आत्मानमिति । ४. प्रेरणेत्यादि—प्रेरणाधर्मको यो लिङादिशब्दस्तदीयो व्यापार प्रेरणास्यः । स्वेति—स्व । जिहादि । स्तुतीति—पूजाहृत्या 'सर्वेभ्यः कामानाप्नोतीत्याद्यर्थवाचशानैतिकर्तव्यताक' । पुरयेति—पुरुषप्रवृत्तिरूपोऽर्थभावनारूपो यः पुरुषप्रयत्नस्तदमाध्यक स्वर्गमित्यादि । स्वर्गादिभाव्यानां यागादिवर्णिका प्रयाजादीतिकर्तव्यतायाः पुरुषप्रवृत्तिरूपोऽर्थभावनो सादृशार्थभावनारूपो लिङादिज्ञानकरणिका स्तुत्यादिसानैतिकर्तव्यतायाः लिङादिधर्मप्रेरणास्या साध्यादिसानैतिकर्तव्यतायाः । ५. प्रयाजादिरूपमुपकरणं सपाद्य । ६. नित्यं सध्वोपासनानिहोत्रादि । नैमित्तिकं धादादीति शेषम् ।

यथा च कृत्स्नस्य दर्शपूर्णमासादिप्रकरणस्य 'दर्शपूर्णमासादिविध्युद्देशत्वेनोपयोगः ।  
'एवमौ'पनिषदात्मोपासनप्रकरणस्याऽऽत्मोपासनविध्युद्देशत्वेनोपयोगः ।'नेति नेत्यस्यूल-  
मेकमेवाद्वितीयमशनायाद्यतीत' इत्येवमादिवाक्यानामुपास्यात्मस्वरूपविशेषसमर्पणो'प-  
योगः । फलं च मोक्षोऽविद्यानिवृत्तिर्वा ।

'अपरे बर्णयन्त्युपासनेनाऽऽत्मविषयं 'विशिष्टं' विज्ञानान्तरं भावयेत्तेनाऽऽत्मा ज्ञाप-  
तेऽविद्यानिवर्तकं च तदेवं क्शनाऽऽत्मविषयं वेदवाक्यजनितं विज्ञानमिति । एतस्मिन्नर्थे

विधियुक्तानां वेदान्तानां कार्यपरत्वेऽपि तद्विधानां तेषां 'वस्तुपरतेत्याशङ्क्याऽऽह—यथा चेति ।  
विध्युद्देशत्वेन तद्व्येपत्वेनेति यावत् । अस्पृष्टादिवाक्यानामारोपितद्वंद्वतन्निषेधेनाह्यं वस्तु समर्पयतां  
कथमुपास्तिविधिशेषत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—नेत्यादिना । 'अह्य वेद ब्रह्म'य भवति' 'तरति शोकमात्मवित्'  
इत्यादीनां फलापेक्षत्वेनोपास्ति'विध्युपयोगमभिप्रेत्याऽऽह—फलं चेति । मोक्षो ब्रह्मप्राप्तिः ।

आत्मोपासनं विधेयमिति 'पक्षमुक्त्वा पक्षान्तरमाह—अपरे इति । 'तस्यानुपयोगमाशङ्क्याऽऽह—  
तेनेति । शाब्दस्य 'ज्ञानस्यासंसृष्टपरिधात्मविषयत्वाभावमिति शब्देन हेतुं करोति । ज्ञानान्तरं वेदान्तेषु

जिस प्रकार 'दर्शपूर्णमासादि सम्पूर्ण प्रकरण का दर्शपूर्णमासादिविषयक प्रधानविधिव्यव-  
शेषत्वरूप उद्देश्य रूप से ही उपयोग है । उसी प्रकार उपनिषदों के आत्मोपासनसम्बन्धी प्रकरण वा  
भी आत्मोपासन विधि के उद्देश्य से विनियोग है । "यह नहीं, यह भी नहीं", "वह अक्षर, अस्यूल है"  
" (सजातीय-विजातीय-स्वगतभेदबन्धु) एकमात्र अद्वितीय मत् ही या", "भूखप्यासादि से अतीत वह  
आत्मा है" इत्यादि श्रुतिवाक्यों का विनियोग उपास्य आत्मा के विशेष स्वरूप को अभिलक्षित करने में  
है । तथा उसका फल अविद्यानिवृत्ति या मोक्ष है ।

१. दर्शादिविषयक प्रधानविधिव्यवशेषत्वेन । २ एवमिति । दर्शादिविषयस्य समस्तस्यैव प्रकरणस्य  
दर्शादिविधिशेषतया विनियोगवदित्यर्थः । ३ औपनिषदेति—उपास्तिविध्युद्देशेनोपास्य तत्प्रकरणस्यस्य  
सर्वस्यैव वाक्यस्य उपास्तिविधिशेषत्वेनैव विनियोग इत्यर्थः । विधिहीनमपि सर्वं वेदान्तवाक्यमात्मोपास्तिविधौ  
शेषत्वेन विनियुज्यत इति भावः । तत्र तदर्थबोधक देवतास्थानीयोपास्यापेक्षत्वेन त्वमथपर च यजमान-  
स्थानीयोपास्यार्थकतया । महावाक्य च स्तावकतथेतिवर्त्यत्वात्वेन उपास्तिविधिशेष इत्यभिप्रायः ।  
४ विधिशेषत्वेन सम्बन्धः । ५ शाब्दज्ञानविधिविधिम्योऽप्ये । ६ शाब्दज्ञानाद्विलक्षणम् । ७ विज्ञाना-  
न्तरमिति । अन्तरशब्देन तस्य चाख्यज्ञानेनैवाय विवक्ष्यते । तथा च विषयज्ञानताजितिरिकन यन्मोक्षाय फल  
-नियोगाधीनं तदुपेत मन्तादिसहितमात्मविषय विज्ञान वेदान्तेषु विधेयमित्येव । नियोगाधीनमित्यस्य नियोग्य-  
मानाधीनमित्यर्थः । ८ सिद्धवस्तु । ९ विधिशेषत्वम् । १० पदार्थमिति—मुक्तिफलमाश्रयमात्मज्ञान-  
मुपासनान्म्य वेदान्तेषु विधीयत इति पदम् । ११ विषेयज्ञानान्तरस्याभिहितस्यस्यम् । १२ ननु शब्दस्य  
मानतवाद्यपाविषयमतामृष्टापरिधातोधिस्वभेदव्यमग्यथाऽनात्मत्वापत्तिरित्याशङ्क्य समाहितं वातिने—'शब्दस्वभाव  
एवैव संसृष्टार्थावबोधनम् । ब्रह्मासंसृष्टस्वरूपत्वेनातो नावगम्यते" ॥८०१॥ इति । बहिरङ्गाप्यनुगात्पन्तरङ्ग-  
स्वरूपानुसरणमुचितमिति भावः । बहिरङ्गाप्यौ सोरिवाप्यं । सोने हि संसृष्टमेवायं शब्दो बोधयतीति—भेदेऽपि  
तथा । शब्दस्य संसृष्टपरिधातोधिस्वै पनितमाह—ब्रह्मेति । तेन चाख्यज्ञानेनेति यावत् ।

क्षमाऽऽत्मविषयं वेदवाक्यजनितं विज्ञानमिति । अप भाव्ये पञ्चकालिकाणि सन्ति । तथाहि—'न हि वाक्य-  
मुपेतं ब्रह्मावाक्यार्थरूपकम् । विज्ञानेन परिच्छेदुं वाक्यते यमैवत्ववचित् ॥ ज्ञानापदार्थसंगृह्यत्प रगदायत्रायते ।

वचनान्यपि—“विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत” “ब्रह्मण्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः”  
 “सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः” इत्यादीनि ।

न, अर्थान्तराभावात् । न च “आत्मेत्येवोपासीत” इत्यपूर्वविधिः । कस्मात् ।

विधेयमित्यत्र मानमाह—एतस्मिन्निति ।

पक्षद्वये प्राप्ते प्रथमपक्षं प्रत्याह—नार्थान्तराभावादिति । ‘तत्र नञर्थमेव स्वयं ध्याच्छे-  
 न चेति । शब्दज्ञानवतो विषयाभावात् विधि संभवत्यविद्यात्कार्यनिवृत्तौ स्वयं फलावस्थ-  
 त्वाच्चेत्यर्थः । हेतुभागं प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कस्मादित्यादिना । आत्मोपदेशेनानात्मनिषेधद्वारा

अन्य शाब्दज्ञानविधिवेदी कहते हैं कि उपासना के द्वारा आत्मविषयक शाब्दज्ञान से विलक्षण विजातीय विज्ञान की भावना करना चाहिए । उससे आत्मज्ञान होता है, वही अविद्या निवृत्ति करने वाला है, आत्मविषयक वेदवाक्यजनित विज्ञान उसकी निवृत्ति करने वाला नहीं है । इस अर्थ का प्रतिपादन करने वाले श्रुतिवाक्य भी हैं—“(बुद्धिमान् ब्राह्मणः) ब्रह्म एव जानकर उसी में बुद्धि लगानी चाहिए”, “अरी मंत्रेयी । नि सन्देश यह आत्मा ही दर्शन करने के योग्य है (इसे आचार्य तथा दास्य द्वारा पहले) श्रवण करना चाहिये, (तत्पश्चात् तर्क द्वारा) मनन करना चाहिए फिर निदिध्यासन करना चाहिए”, “उसका अन्वेषण करना चाहिए और उसे जानने की इच्छा करनी चाहिए” इत्यादि ।

(अपूर्वविधिवेदी की शङ्का “शाब्दज्ञान अनुष्ठेय है” इस प्रथम पक्ष का समाधान करते हैं—)  
 ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि इस वचन का अर्थान्तर नहीं हो सकता । “आत्मा है—उसकी ही

१ विज्ञायेति । एषु वाक्येषु आत्मोपासनं तत्साक्षात्कारमुद्दिश्य विधीयते । तथा च धीरो धीमान् विज्ञाय आत्म-  
 विज्ञानाय प्रज्ञामुपासनां कुर्वीति वाक्यार्थः । २ शाब्दं ज्ञानं विषयमीपासितकं वा ज्ञानान्तरमिति  
 पक्षद्वयम् । ३ प्रतिज्ञाहेतुभागयोग्ये । ४ अनुष्ठेयाभावात् । ५ फलावस्थत्वाच्चेति । मुमुक्षोरिष्ट-  
 पुण्यरूपं यत्कैवल्यं ब्रह्म तस्य तत्स्वरूपत्वात् । अज्ञानमात्रव्यवहितत्वात् ज्ञानादेव तन्निवृत्ते तस्य च  
 वाक्यज-यत्वेन विध्यनधीनतादनुष्ठेयाभावात् विध्यसिद्धवेदान्तसु तदुक्तिरयुक्तति भावः ।

विज्ञानं तेनावाक्यार्थरूपं नैव च गम्यते ॥ शब्दस्वभाव एवैव सगृह्यार्थवचोपनम् । ब्रह्मासगृह्यरूपत्वात्तेनातो  
 नावगम्यते ॥ वाक्यं चातीन्द्रियार्थेषु प्रमाणमिति निश्चितम् । तस्याप्यविषयत्वात्तद्विज्ञानान्तरावोचर ॥  
 न वेदावस्थोत्पन्नविज्ञानपरिच्छेदं तद्विध्यते । नाऽऽप्नोत्याथार्थं भवेत्तदिति नैव वेदार्थ एव हीति ॥ (॥०३-००७॥  
 वाक्यीपज्ञानेनैव ब्रह्मणः सिद्धत्वात्किं वैपज्ञानान्तरेणत्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । तत्र वैषम्यं दृष्टान्तमाह—  
 कर्षवदिति । कर्षवद्वेदे वागे पुति वैश्य ॥ वाग्योत्पन्नान्तरब्रह्मणोऽपरिच्छेदे हेतुमाह—नानेति ॥  
 ननु शब्दस्य मानवत्वाद्यथाविषयममगृह्यारोक्षणीधिवेद्येऽव्यवस्थानुत्पत्तिरिति । तत्राऽऽह—शब्दति ।  
 बहिष्कारानुसारान्तरब्रह्मस्वरूपानुसृष्टमनुविनमिति भावः । शब्दस्य सगृह्यपरोक्षबोधित्वे फलितमाह—ब्रह्मेति ।  
 तेन शाब्देन ज्ञानेनेति यावत् ॥ ब्रह्म शाब्दानन्तरमप्यमतीन्द्रियत्वाद्दर्शनवैधायक्याऽऽह—वाक्यं चेति ।  
 यत्पृथगीन्द्रियार्थेषु धर्माद्येषु वाक्यं मानं ब्रह्म चातीन्द्रियं तथाऽपि तस्यासगृह्यपरोक्षस्य वाक्यविषयकत्वा-  
 ज्ञानान्तरावोचरता तेन चाविद्यानिवृत्तिर्नैव शाब्दज्ञानेनेत्यर्थः । तदित्यसगृह्यपरोक्षं ब्रह्मोच्यते ॥ ब्रह्मणो  
 वेदागम्यत्वे तदर्थवायोपादीपनिषदव्यविधेयपणनवकाशमिति शङ्कते—न चेदिति । वेदविहितोपायजन्यज्ञान-  
 गम्यत्वाद्देवार्थतेत्योपनिषदत्वमविच्छेदमित्याह—नैवमिति ॥

आत्मस्वरूपकथनानात्मप्रतिषेधवाक्यजनितविज्ञानव्यतिरेकेणार्थान्तरस्य, कर्तव्यस्य मान-  
सस्य बाह्यस्य वाऽभावात् । तत्र 'हि विधेः साफल्यं यत्र विधिवाक्यश्रवणमात्रजनितवि-  
ज्ञानव्यतिरेकेण पुरुषप्रवृत्तिर्गम्यते । यथा "दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत" इत्ये-  
वमादौ ।

न हि दर्शपूर्णमासविधिवाक्यजनितविज्ञानमेव दर्शपूर्णमासानुष्ठानम् । तच्चाधिक-  
राद्यपेक्षानुभावि । न तु "नेति नेति" इत्याद्यात्मप्रतिपादकवाक्यजनितविज्ञानव्यतिरेकेण  
दर्शपूर्णमासादिवत्पुरुषव्यापारः संभवति । सर्वव्यापारोपशमहेतुत्वात्तद्वाक्यजनितविज्ञान-  
नस्य । न ह्युदासीनविज्ञानं प्रवृत्तिजनकमब्रह्मानात्मविज्ञाननिवर्तकत्वाच्च "एकमेवा-  
वाक्योत्थजानातिरेकेणोति यावत् । कर्तव्यान्तराभावेऽपि वाक्यजन्यविज्ञानमेव विधियं स्यादित्या-

शङ्क्याऽऽह—तत्र हीति ।

दृष्टान्तेऽपि वाक्योत्थजानातिरेकेण पुरुषप्रवृत्तिरसिद्धेत्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । तदनुष्ठानं  
तर्हि वाक्यार्थज्ञानाद्योनमिति व्यर्थं विधित्तत्राऽऽह—तच्चेति । अधिकारो 'विधिपुरुषसम्बन्धस्तःकृत-  
ज्ञानापेक्षमनुष्ठानमित्यर्थंशान्ध्विधिरित्यर्थः । 'तर्हि' प्रकृतेऽपि वाक्योत्थजानव्यतिरेकेण पुरुषव्यापार-  
संभवाद्धिषताफलयमित्याशङ्क्याऽऽह—न त्विति । अयं 'विमत प्रवर्तक वैदिकज्ञानस्वाद्धिधिवाक्यो-  
त्थज्ञानवदित्याशङ्क्य "प्रवर्तकविषयत्वमुपाधिरित्याह—न हीति । मिथ्याज्ञानानिवर्तकत्वमुपाध्यन्तर-

उपासना करनी चाहिए" इस वचन में अपूर्वविधि नहीं है । किस कारण से नहीं है ? क्योंकि आत्म-  
स्वरूपकथन और अनात्मप्रतिषेधवचन से होने वाले विज्ञान से भिन्न इसका मानसिक या बाह्य कर्तव्य-  
सम्बन्धी कोई अन्य ग्रथं नहीं हो सकता । विधि की सफलता वही हाती है, जहाँ विधिवाक्य के श्रवण  
( सिद्धार्थबोधकवाक्य के ध्यावर्तन) मात्र से होने वाले विज्ञान के अतिरिक्त पुरुष के अनुष्ठान की  
कोई दूसरी प्रवृत्ति जानी जाए । जैसे "स्वर्ग की कामना वाला दर्शपूर्णमासादि यागों द्वारा यजन  
करे" इत्यादि वाक्यों में हुम्ना करती है ।

उक्त वाक्य में दर्शपूर्णमाससम्बन्धी विधिवाक्यों से जनित विज्ञान ही दर्शपूर्णमास का अनुष्ठान  
नहीं है । उक्त अनुष्ठान तो अधिकारी आदि की अपेक्षा के समान पीछे होने वाला है । किन्तु "नेति  
नेति" इन आत्मप्रतिपादक वाक्यों से होने वाले विज्ञान के अतिरिक्त दर्शपूर्णमासादि के समान पुरुष-  
व्यापार संभव नहीं है । इन वाक्यों से होने वाला विज्ञान समस्त व्यापार की निवृत्ति कर देता है ।  
इसलिए उदासीनविज्ञान प्रवृत्ति का जनक नहीं हो सकता । इससे अतिरिक्त "वह अद्वितीय सत् एक

- १ विधिवादिना सप्रतिषेधार्थो हिमब्ध । वाक्योत्थजानातिरेकेणैव यागान्ते विषेयत्व तिरिष्यते न  
तस्यैवेति भाव । २ मिदार्थबोधिवाक्यव्यावर्तनम् । ३ अनुष्ठानम् । ४ उक्तानुष्ठानम् ।  
५ अपेक्षावदिति यावत् । ६ अत्रह्यणि ब्रह्मज्ञान एवमुत्तरम् । ७ विधिपुरुषसम्बन्ध—नियोज्य-  
नियोजकभावत्वं । तद्वृत्तज्ञान चायं विधि भा प्रवर्तयतीत्याचार बोध्यम् । ८ तर्हीति—पूर्ववाक्ये  
निरस्तरीत्या विधिसाफल्ये ततोत्पत्त्यर्थं । ९ प्रकृतेऽपीति—वेदान्तवाक्येष्वपि । विधापरस्थायामपीति यावत् ।  
१०. वेदान्तवाक्योत्थ ज्ञानम् । ११. प्रवर्तक साध्य तद्धि त्वसिद्धार्थं पुरुषप्रवृत्तौ प्रयोजकं भवति ।  
तथा च साध्यविषयत्वमुपाधिरित्यर्थं । प्रवर्तकं यत्राक्य तद्विषयत्व तत्रजन्यत्वानित्यर्थं  
इत्याह ।

द्वितीयम्'- "तत्त्वमसि", -इत्येवमादिवाक्यानाम् । न च तन्निरुद्धतौ प्रवृत्तिरूपपद्यते ।  
विरोधात् ।

वाक्यजनितविज्ञानमात्रात्प्राज्ञानात्मविज्ञाननिवृत्तिरिति चेन्न नृत् "तत्त्वमसि"  
"नेति नेति" "आत्मवेदम्" "एकमेवाद्वितीयम्" "ब्रह्मवेदममृतम्" "नान्यदतोऽस्ति ब्रह्म"  
"तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि" इत्यादिवाक्यानां तद्वादित्वात् । - "द्रष्टव्यविधिर्विधयसम्पर्काप्येता-  
नीति चेन्न । अर्थान्तरामावादित्युक्तोत्तरत्वात् । आत्मवस्तुस्वरूपसम्पर्करेव<sup>१</sup> वाक्यैस्तत्त्व-  
मसीत्यादिभिः श्रवणकाल एव तद्दर्शनस्य कृतत्वाद्द्रष्टव्यविधेर्नानुष्ठानान्तरं कर्तव्यमित्युक्तो-  
त्तरमेतत् ।

माह—अब्रह्मेति । वाक्योत्पत्त्यज्ञानस्य 'तन्निवृत्तकत्वेऽपि प्रयत्नकत्व किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति ।  
द्वितीयोपाधे साधनव्याप्ति शङ्कते—वाक्येति । ब्रह्मात्मैक्यधीपरवाक्योत्पत्त्यज्ञानस्याज्ञान-  
तत्कार्यध्वंसित्वध्रौव्यात् 'साधनव्याप्तिरित्याह—नेत्यादिना । तद्वादित्वाद्ब्रह्मपरत्वाविति<sup>२</sup> यावत् ।  
उक्तानां वाक्यानां विध्यपेक्षितार्थसम्पर्कत्वेन तच्छ्रेयत्व शङ्कितमनुभाषते—द्रष्टव्येति । सिद्धान्तो-  
पक्रमेण समाहितमेतदित्याह—नेति । 'तदेव स्पष्टयति—आत्मेति ।

ही-या", 'वही ब्रह्म तू है' इत्यादि श्रुतिवचन अब्रह्म मे ब्रह्मज्ञान और अनात्म मे आत्मविज्ञान  
सम्पादन करने वाले है । अब्रह्म और अनात्मविषयकविज्ञान की निवृत्ति हान पर प्रवृत्ति असम्भव है,  
क्योंकि अनात्मविज्ञाननिवृत्ति और पुरुषप्रवृत्ति मे विरोध है ।

(फिर शङ्का होनी है—) वाक्यजनितविज्ञान के विधिव्यावर्तकमात्र से ही अब्रह्म एव  
अनात्मविज्ञान की निवृत्ति नहीं हो सकती । (शङ्का परिहार करते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं,  
क्योंकि श्रुतिवाक्य अनात्मविज्ञाननिवृत्ति का ही प्रतिपादन करने हैं—'तू वह है', 'यह सब कार्य  
आत्मा नहीं है यह कारण भी आत्मा नहीं है', 'यह सब आत्मा ही है', 'वह अद्वितीय एक ही सत्  
है', 'वह अमृतस्वरूप ब्रह्म ही (सबके आगे है)', '(हे गर्मी ! ) इससे भिन्न कोई द्रष्टा नहीं है',  
'जिससे वाणी प्रकाशित होती है) उसी का तुम ब्रह्म जानो' इत्यादि । (शङ्का होती है—) ("आत्मा  
वाऽरे द्रष्टव्य') ये श्रुतिवचन तो द्रष्टव्यविधिविषय को समर्पण करने वाले हैं । (शङ्का परिहार  
किया जाता है—) ऐसा कहना उचित नहीं । क्योंकि इनका अर्थान्तर नहीं हो सकता—'ऐसा उत्तर हम  
पहले दे चुके हैं । आत्मवस्तु के स्वरूप क समर्पक 'तत्त्वमसि' आदि महावाक्योसे ही उनके श्रवणकाल  
मे ही विधि के बिना आत्मसाक्षात्कार के सम्पन्न हो जाने के कारण द्रष्टव्यविधि से अनुष्ठानान्तर  
का कर्तव्य नहीं है—इस प्रकार उत्तर पहले ही दे चुके हैं ।

१. ज्ञानद्वारा वाक्यानां ज्ञानात्मानिति यावत् । २. विरोधादिति—प्रवृत्तिमित्याज्ञाननिवृत्त्यर्थो विरोधात् ।
- प्रवृत्तिमित्याज्ञाननिवृत्तकवाक्योत्पत्त्यानायोर्वा विरोधात् सदानवस्थानादित्यथ । नहि मित्याज्ञानमृते प्रवृत्ति ।
- न च तत्सम्प्राप्त्यानेन सद्वाक्यस्यानुमहति तन्निवृत्त्यत्वादिति भाव । ३. विधिव्यावर्तको मात्र ।
४. निवृत्तिरिति । अतो विधिना भाष्यमिति शेष । विधेयमेव ज्ञान तन्निवृत्तकमित्याशयः । ५. आत्मा
- वाऽरे द्रष्टव्य इति । ६. आत्मसाक्षात्कारस्य सम्पन्नत्वात् विधि विनैव । ७. द्वितीयोपाधे साधनव्या-  
पकत्वेऽपि प्रथमोपाधे साधनव्यापकत्व किं न स्यादित्यय । ८. नापि विध्यपेक्षति भावः । ९. विधय-  
ज्ञानापक्षितविधयोपस्थापकत्वेन । १०. उक्तसमाधानमेव ।

आत्मस्वरूपान्वाख्यानमात्रेणाऽऽत्मविज्ञाने विधिमन्तरेण न प्रवर्तते इति चेन्न । आत्मवादिवाक्यश्रवणेनाऽऽत्मविज्ञानस्य जनितत्वात्किं भोः कृतस्य करणम् । तच्छ्रवणोऽपि न प्रवर्तते इति चेन्न । अनवस्थाप्रसङ्गात् । यथाऽऽत्मवादिवाक्यार्थश्रवणे विधिमन्तरेण न प्रवर्तते तथा विधिवाक्यार्थश्रवणोऽपि विधिमन्तरेण न प्रवर्तित्यत इति विध्यन्तरापेक्षा । तथा तदर्थश्रवणोऽपीत्यनवस्था प्रसज्येत ।

वाक्यजनितात्मज्ञानस्मृतिसततेः श्रवणविज्ञानमात्रादर्थान्तरत्वमिति चेन्नार्थप्राप्त-

परोक्तमुद्गावयति—आत्मस्वरूपेति । कुत्र तर्हि विधिरात्मज्ञाने वा वाक्यश्रवणे वा तदर्थ-  
ज्ञानस्मृतिसतते वा चित्तवृत्तिनिरोधे वा नाऽऽद्य इत्याह—नाऽऽत्मवादीति । द्वितीय शङ्कते—  
तच्छ्रवणोऽपीति । 'अनिष्टार्थवादिवाक्यस्यासत्यादिलक्षणस्य विधिं विना श्रवणात्परमादेरपि तस्माद्दृते  
श्रवणमविरुद्धमित्यभिसंधाय' दोषान्तरमाह—नेत्यादिना । तत्त्वमादिश्रवणप्रयोजको "विधिरात्मनोऽपि  
प्रयुङ्क्ते श्रवणमिति चेन्नैवं स खल्वप्यनविधिरन्यो वाऽऽद्ये "तदपेक्षया धृतस्य तत्त्वमत्यादे.  
"स्वार्थबोधित्वं कर्मयाक्यवदिति स्वार्थनिष्ठत्वाविशेषो द्वितीये तस्या"प्रमाणत्वात्तदीयस्वपरनिर्वाहकत्व  
दूरोत्सारितमित्यभिप्रेत्यानवस्था विवृणोति—यथेत्यादिना ।

तृतीयमाशङ्कते—वाक्यजनितेति । ततः सा विधेयेति शेषः । तस्या विधेयत्व वूपयति—नेति ।

(पुन शङ्का होती है—) किन्तु विधि के बिना तो आत्मस्वरूप के अनुवादमात्र से ही आत्म-  
विज्ञान में पुष्टि की प्रवृत्ति नहीं होनी (इसलिए प्रवक्त के लिए विधि करना चाहिए) । (सिद्धान्ती  
इसका खण्डन करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं । आत्मविज्ञान तो आत्मप्रतिपादक श्रुतवाक्यों के  
श्रवणमात्र से ही हो जाता है । फिर किए हुए को करने में कौनसा प्रयोजन सिद्ध होता है ? पुष्टि उसे  
श्रवण करने में भी प्रवृत्त नहीं होता—ऐसा कहना उचित नहीं, क्योंकि इससे अनवस्था दोष का  
प्रसङ्ग आ जायगा । जिस प्रकार विधि के बिना आत्मवादी वाक्यरूपार्थ श्रवण में प्रवृत्त नहीं होता,  
उसी प्रकार विधि के बिना विधिवाक्यरूपार्थ के श्रवण में भी प्रवृत्त नहीं होगा, इसलिए एक दूसरी  
विधि की अपेक्षा होगा । उस विध्यन्तर के अर्थ श्रवण में फिर अन्य विधि के बिना प्रवृत्ति नहीं होगी—  
इस तरह अनवस्था का प्रसङ्ग आ जाएगा ।

(पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) फिर भी वाक्यश्रवणविज्ञान मात्र से वाक्यजनित—आत्मज्ञान  
की स्मृति का प्रवाह तो इसका अर्थान्तर है (अतः उसका विधान करना चाहिए) । (इसका खण्डन

- १ प्रवर्तते इति—पुमान्त प्रवर्तका विधिरपेय इति शेषः । २ किं प्रयोजनम् अविधिकरमित्यर्थः ।
- ३ कृतस्य करणमिति । निरस्तसमस्तप्रतिबन्धस्यानुष्ठानसाधनस्याधिकारिणो ज्ञानजन्मेव विधिकर तच्चेद्वाक्य-  
श्रवणात् सिद्ध विध्यनवयस्य स्पष्टमिति भावः । ४ तच्छ्रवण इत्यादि । यागादावनुष्ठानाय विध्यतिरेषा-  
प्रवृत्तिवत् वाक्यश्रवणायापि तं विना न प्रवर्तताता यागादाविव वाक्यश्रवणे विधिरित्यर्थः । ५ पुमान् ।
- ६ वाक्यरूपार्थः । ७ श्रवणत्यादि—वाक्यश्रवणमात्रात् । तदुत्पन्नान्मात्राच्च स्मृतिसततेरयान्तरत्वाद्दुक्त-  
दोषाभावे न तस्या स्फुट विधयतरथः । ८ विधयामयत्वः । ९ नद्यास्तीरे पञ्चपत्तानि सन्तीत्यादि-  
मिध्यावाक्यस्य । १० सवस्यापि वाक्यस्य विधे श्रवणमिति पक्ष इति शेषः । ११ स्वश्रवण स्वयमेव  
विधिरित्यर्थः । १२ तत्प्रयुक्त्या । १३ स्वार्थतात्पर्यवचनम् । १४ अप्रमाणात्वादिति—अध्ययनविध्य-  
तिरिक्तस्य श्रवणविधेरभावात् प्रष्टव्य इत्यादीनामर्थत्वादिति भावः ।

त्वात् । यदैवाऽऽत्मप्रतिपादकवाक्यश्रवणादात्मविषयं विज्ञानमुत्पद्यते तदैव तदुत्पद्यमानं तद्विषयं मिथ्याज्ञानं निवर्तयदेवोत्पद्यते । आत्मविषयमिथ्याज्ञाननिवृत्तौ च तत्प्रमदाः स्मृतयो न भवन्ति 'स्वाभाविक्योऽनात्मवस्तुभेदविपर्यायाः । अनर्थत्वावगतेश्च । आत्मावगतौ हि सत्यामन्यद्वैत्यनर्थत्वेनविगम्यते' । अनित्यदुःखाशुद्धधादिवद्दोषवत्त्वादात्मवस्तुनश्च तद्विलक्षणत्वात् ।

तस्मादनात्मविज्ञानस्मृतीनामात्मावगतेरभावप्राप्तिः । पारिशेष्यादात्मैकत्वविज्ञान-स्मृतिस्तन्तेरर्थत एव भावान्न विधेयत्वम् । शोकमोहभयाशनायापिपासादिदुःखदोषनिवर्त-कत्वाच्च तत्स्मृतेः । विपरीतज्ञानप्रभवो हि शोकमोहादिवदोषः । तथा च "तत्र को मोहः

अर्थप्राप्तिं विवृणोति—यदैवेति । अनात्मस्मृतिहेत्वज्ञाननिवृत्तौ तत्कार्यस्मृत्यनुपपत्तेः 'स्वभावबल-प्राप्तेवाऽऽत्मस्मृतिरित्युक्तमिदानीमनात्मस्मृतेर'नर्थत्वस्यान्वयव्यतिरेकसिद्धत्वाच्चाऽऽत्मस्मृतिः स्वभाव-प्राप्तेत्याह—अनर्थत्वेति । अनात्मनोऽनर्थत्वनिश्चयाच्च तदोपस्मृत्यनुपपत्तावितरस्मृतिरर्थप्राप्तेत्याह—आत्मावगताविति । आत्मनश्च 'परमेष्टृत्वावगमादर्थप्राप्ता' तदोपस्मृतिरित्याह—आत्मवस्तुनश्चेति ।

अर्थप्राप्त्या विधेयत्वाभाक्पुंसंहरति—तस्मादिति । अनात्मस्मृतिहेत्वज्ञानाभावादिति तच्छब्दाद्यर्थः । अर्थतद्विचदेकरसात्मस्वभावबलाविति यावत् । दृष्टफलत्वाच्चाऽऽत्मस्मृतिर्न विधेयेत्याह—शोकेति । मिथ्याज्ञानमेव सा निवर्तयति न शोकादीत्याशङ्क्याच्चाऽह—विपरीतेति । आत्मस्मृतेः शोकादिनिवर्तकत्वे मानमाह—तथा चेति ।

'क्रिया जाता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि उमकी प्राप्ति तो अर्थत है ही । जब भी आत्म-प्रतिपादक वाक्य के श्रवण से आत्मविषयक ज्ञान उत्पन्न होता है, उमी समय ही वह उत्पन्न होने वाला ज्ञान आत्मविषयक मिथ्याज्ञान को निवृत्ति करत हुए उत्पन्न होता है । तथा आत्मविषयक मिथ्याज्ञान को निवृत्ति होने पर उज्जित सामानपेश अनात्मवस्तुभेदविषयक स्मृतियां भी नहीं होती । इसके अनिरिक्त अनात्मवस्तुभेदविषयक स्मृतियां अनर्थफलक है । ऐसा वाद्य होने पर उनकी निवृत्ति नहीं होती । आत्मज्ञान हो जाने पर (अनात्मवस्तुओं में अनर्थत्वनिश्चय से) अन्य वस्तुओं में अनर्थत्वबुद्धि होने लगती है, क्योंकि अनात्म वस्तुएं अनित्य, दुख और अशुद्धादिरूप बहुत दोषों से युक्त हैं । आत्मवस्तु तो (निरतिशय-अनन्दस्वरूप, विधि प्रयत्न के बिना सिद्ध) इससे विलक्षण है ।

इमलिए आ-भावबोध हो जाने पर अनात्मविज्ञानजनित स्मृतियों का अभाव हो जाता है । अन्त में आत्मैकत्वविज्ञानमन्वन्धी स्मृति की मगति अर्थत ही प्राप्त होने से विधि का विषय नहीं है; क्योंकि आत्मस्मृति तो शोक मोह भय भूत-प्यासादि दुःख और दोषों की निवृत्ति करने वाली है । शोकमोहादि दोष तो विपरीतज्ञान में उत्पन्न होते हैं । इम प्रकार "उस आत्मा में एकत्व देखने वाले को

१. शास्त्रानपेक्षा । २. निदेशसामान्यरूपसामर्थ्यप्राप्तैव । ३. अन्वयफलवत्त्वस्य । ४. परिशेषप्राप्तेत्यर्थः ।

५. निरतिशयानन्दरूपत्वावगमादित्यर्थः । ६. विधिप्रयत्नमन्तरेण सिद्धा ।

कः शीको विद्वात्र विभेति कुतश्चन" "अभयं वै जनकं प्राप्तोऽसि" "मिद्यते हृदयग्रन्थिः" इत्यादिश्रुतयः ।

निरोधस्तद्वा यन्त्रमिति चेत् । अथापि स्याच्चित्तवृत्तिनिरोधस्य वेदवाक्य-  
जनितात्मविज्ञानादयान्तरत्वात् । तन्त्रान्तरेण च कर्तव्यतयाऽवगतत्वाद्भिन्नेत्येवमिति चेन्न ।  
"भोक्षसाधनत्वेनानवगमात्" । न हि वेदान्तेषु ब्रह्मात्मविज्ञानादन्यत्परमपुरुषार्थसाधन-  
त्वेनावगम्यते । "आत्मानमेवावेत्तस्मात्तत्सर्वमभवत्" ब्रह्मविवाप्नोति परम्" "स यो ह  
वै तत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति" "आचार्यवान्पुरुषो वेद" "तस्य तावदेव चिरम्"  
"अभयं हि वै ब्रह्म भवति । य एवं वेद" इत्येवमादिश्रुतिशतैः ।

चतुर्थमुत्पापयति—निरोधस्तर्हीति । यदि वाषयोत्यज्ञानादेरविधेयत्वं तर्हि चित्तवृत्तिनिरोधो  
मुक्तिर्साधनत्वेन विधीयतां तस्योक्तज्ञानादेरर्थान्तरत्वादित्यर्थः । चोद्यमेव विवृणोति—प्रयापीति ।  
अर्थान्तरत्वात्तस्य विधेयतेति शेषः । 'तस्य मुक्तिहेतुत्वेन विधेयत्वे योगशास्त्रं संवादयति—  
तन्त्रान्तरेष्विति । 'अथ योगानुशासनमिति' निःश्रेयसहेतुः समाधिः सूत्रितस्तस्य च लक्षणमुच्यते ।  
योगश्चित्तवृत्तिनिरोध इति । तन्निरोधावस्थायां चाऽऽत्मनः स्वरूपप्रतिष्ठत्वं कर्तव्यमाख्यातं तदा-  
द्वष्टः स्वरूपेऽवस्थानमित्येवं योगशास्त्रे मुक्तिहेतुत्वेनेष्टो निरोधविधिरित्यर्थः । योगशास्त्रादपि  
बलवतीं श्रुतिमाश्रित्योत्तरमाह—नेत्यादिना ।

शोक मोह नहीं हो सकता", "उस ब्रह्म के आनन्द को न जानने वाला विद्वान् किसी से भयभीत नहीं  
होता ।" ("याज्ञवल्क्य ने कहा—) हे जनक ! तुम निःसन्देह अभय पद को प्राप्त कर चुके हो", "जो  
कारणरूप से पर और कारणरूप से अपर है, उस परापर ब्रह्म तत्त्व का साक्षात्कार ही जाने पर इस  
जीव को) 'आत्मानात्माध्यासरूप हृदय की ग्रन्थि टूट जाती है' इत्यादि श्रुतिर्वा इतमें प्रमाण हैं ।

(पुनः चोथी शङ्का होती है—) निरोध भी तो मोक्ष का साधन है अर्थात् वेदवाक्यजनित  
आत्मविज्ञान से अर्थान्तर होने एव शास्त्रान्तर में (मोक्ष के लिए) कर्तव्यरूप से अवगत होने के कारण  
चित्तवृत्तिनिरोधकी विधिपरकता तो है ही । (शङ्का का समाधान किया जाता है—) ऐसा कहना ठीक  
नहीं । क्योंकि निरोध की मोक्ष के साधन के रूप में नहीं जाना जाता है । वेदान्त शास्त्रों में ब्रह्मात्म-  
विज्ञान के अतिरिक्त परम पुरुषार्थ की उपलब्धि के लिए साधनरूप से अन्य किसी को स्वोच्छ्रति नहीं दी  
गई है । "उसने अपने को ही जाना (मैं ब्रह्म हूँ)", "इसी विज्ञान से वह सर्वरूप हो गया", "ब्रह्मज्ञानी  
परतत्त्व को प्राप्त कर लेता है", "लोक में जो कोई उस परब्रह्म को जान भेता है, वह ब्रह्म ही हो जाता  
है", "वैसे ही इस लोक में आचार्यमान् पुरुष ही सत्य को जानता है", "उस तत्त्ववेत्ता के लिए निन्दे-  
कर्तव्य प्राप्त करने में उतनी देर है, जय तक कि वह (प्रारब्धकर्म को भोग कर वतमान देहग्रन्थन से)

१. आहूयति शेषः । २. निरोधस्य । ३. आदिना "समेव विदित्वेत्यादिषुः" । ज्ञानमेव केवल कर्तव्यसाधन  
न निरोध. श्रुतिनिरोधेन योगशास्त्रस्यानवकाशत्वादिति भावः । ४. मनोनिरोधस्य । ५. आरभ्यते ।  
६. सूत्रेण । ७. अभिनवतः ।



'अनन्यसाधनत्वाच्च निरोधस्य न ह्यात्मविज्ञानतत्स्मृतिसंतानव्यतिरेकेण चित्त-  
वृत्तिनिरोधस्य 'साधनमस्ति । अम्युपगम्येदमुक्तं' न तु ब्रह्मविज्ञानव्यतिरेकेणान्यन्मोक्ष-  
साधनमवगम्यते ।

आकाङ्क्षाभावाच्च भावनाभावः । यदुक्तं यजेतेत्यादौ किं केन कथमिति

'भावनाकाङ्क्षायां फलसाधनेतिकतं व्यतामिराकाङ्क्षापनयनं यथा' तद्वदिहाप्यात्मविज्ञान-  
विधावुपपद्यत इति । तदसत् । एकमेवाद्वितीयं तत्त्वमसि नेति नेत्यनन्तरमबाह्य-

चित्तवृत्तिनिरोधस्य मुक्तिहेतुत्वेऽपि न विधेयत्व विधिं विना 'तत्सिद्धेरित्याह—अनन्यति ।  
न तावद्यथा' कथञ्चिन्निरोधो विधेयः सर्वस्यापि तत्सभवाद्धिधिव्यवर्थात्तपि 'सर्वात्मना तन्निरोधो  
विधेयो ज्ञानादेव तत्सिद्धेरिविषयानर्थक्यादित्यर्थं' । नान्यं पन्था विद्यते ज्ञानादेव तु फलव्यमित्यादि-  
शास्त्रमनुसरन्नुपेत्यवाद त्यजति—अम्युपगम्येति । निरोधस्य मुक्तिहेतुत्वमिदमा परामृष्टम् ।  
'योगशास्त्रमपि श्रुतिस्मृतिविरोधे' न प्रमाणम् । 'एतेन योग प्रत्युक्त' इति न्यायादिति भावः ।

वेदान्तेषु विधेयाभावोक्त्या विधिर्निरस्त सप्रत्ययशययती भावना तेष्वस्तीत्युक्त दूषयति—  
आकाङ्क्षेति । "तदेव स्फुटयितुमुक्तमनुवदति—यदुक्तमिति । आगमावपृम्भेन निराचष्टे—तदसदिति ।

मुक्त नहीं हो जाता', "जो कोई उक्त आत्मा को अभय ब्रह्म समझता है, वह अभय ब्रह्मस्वरूप ही हो  
जाता है, इनमे किसी प्रकार का सन्देह नहीं" इत्यादि सैंकड़ों धुनियाँ इस (ब्रह्मात्मविज्ञानमात्र साधन)  
मे प्रमाण हैं ।

चित्तवृत्तिनिरोध मे भी ज्ञान ही साधन होने के कारण आत्मविज्ञान एव उसकी स्मृति की  
सन्तति के प्रतिरिक्त चित्तवृत्तिनिरोध का विधि आदि रूप दूसरा साधन नहीं है । यह केवल अम्युपगम-  
वाद ही है, सिद्धान्त नहीं है क्योंकि वस्तुतः (श्रुतियों और स्मृतियों मे) ब्रह्मविज्ञान के प्रतिरिक्त  
मोक्ष का कोई अन्य साधन नहीं जाना जाता ।

(अब अश प्रयवती भावना का खण्डन करते हैं—) आत्मविज्ञान मे किसी प्रकार की आकांक्षा न  
होने के कारण उमम भावना का भी अभाव है । जो तुमने कहा कि 'यजन करे' इत्यादि विधि मे 'किसका  
किसके द्वारा और किस प्रकार (यजन करे)' ऐसी भावना की आकांक्षा होने पर जिस प्रकार फल,  
साधन और इतिवर्तव्यता द्वारा आकांक्षा निवृत्त हो जाती है, उसी प्रकार यहाँ आत्मविज्ञान-  
सम्बन्धी विधियों मे भी उसकी सम्भावना की जाती है—ऐसा तुम्हारा मत उचित नहीं ठहरता, क्योंकि  
"(हे सोम्य ! ) नामरूपात्मक जगत् (सजातीय, विजातीय और स्वगत भेदशून्य) एकमात्र अद्वितीय  
सत् ही था", '(हे श्वेतकेतु ! ) वही तू है', "ब्रह्म (सर्वोपाधिविरोध निरास द्वारा) नेति नेति है",  
'वह यह ब्रह्म जातिव्यवितहीन और अबाह्य है', "(सबका अनुभव करनेवाला) यह आत्मा ही ब्रह्म

- १ ज्ञानादन्वयसाधनं नास्ति यस्य । २ विध्यादिरूपम् । ३ कस्मादम्युपगमवादोऽयं सिद्धान्तं कुतो  
न स्यादित्यत आह—न त्विति । श्रुती स्मृती वेति शेष । ४ भावनाया भाव्याद्याकाङ्क्षाया सत्याम् ।  
५ भवति । ६ जातिव्यतिहीनम् । ७ ज्ञानादेव चित्तवृत्तिनिरोधस्य सिद्धत्वादित्यय । ८ कादाचित्क ।  
९ सार्वदिक । १० ननु निरोधस्य मुक्तिहेतुत्व तदा द्रष्टुं स्वल्पेऽवस्थानमित्यादौ योगशास्त्रे प्रसिद्धमित्यत  
आह—योगेति । ११ सति । १२ एतेनेति । कपिलमतनिरासनं पानञ्जलमतं निरस्तं वेदितव्यम् ।  
१३ अ सू २-१-३ । १४ सङ्ग्रहाकथमेव ।

मयमात्मा ब्रह्मेत्यादिवाक्यार्थविज्ञानसमकालमेव 'सर्वाकाङ्क्षाविनिवृत्तेः । न च वाक्यार्थविज्ञाने विधिप्रयुक्तः प्रवर्तते । विध्यन्तरप्रयुक्तो चानवस्थादोषमवोचाम । न चैकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेत्यादिवाक्येषु विधिर'वगम्यते । आत्मस्वरूपान्वाह्यानेनैवावसितत्वात् ।

'वस्तुस्वरूपान्वाह्यानमात्रत्वादप्रामाण्य'मिति चेत् । अथापि स्याद्यथा सोऽरोदी-  
च्छदरोदीत्तद्ब्रह्मस्य रुद्रत्वमित्येवमादौ वस्तुस्वरूपान्वाह्यानमात्रत्वादप्रामाण्यमेवमात्मार्य-  
वाक्यानामपीति चेन्न । विशेषात् । न वाक्यस्य वस्त्वन्वाह्यानं क्रियान्वाह्यानं वा

विधिमन्तरेण वाक्यार्थज्ञाने प्रवृत्त्ययोगाद्विधमेव ज्ञानं सर्वाकाङ्क्षानिवर्तकमित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । यथा कर्मकाण्डे स्वाध्यायविधेरथविबोधपर्यन्तस्त्वेन ज्योतिष्टोमादिविध्यंज्ञाने विध्यन्तरं नापेक्षते तथा ज्ञानकाण्डेऽपि स्यादित्यर्थः । तत्रापि वेदः 'कृत्स्नोऽधिगन्तव्य इति विध्यन्तरप्रयुक्तमेव वाक्यार्थज्ञानमित्याशङ्क्याऽऽह—विध्यन्तरेति । श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गाच्च न विधिशेषत्वं वेदान्तानामित्याह—न चेति ।

'वेदान्ताः स्वार्थे न मानं सिद्धार्थवाक्यत्वात्सोऽरोदोदित्यादिवदित्यनुमानात्तेषां विधिशेषत्वं प्रामाण्यार्थमेष्टव्यमिति शङ्कते—वस्तुस्वरूपेति । तदेवानुमानं प्रपञ्चयति—अयापीति । विधेरश्रुत-  
त्वेऽपीति यावत् । फलवन्निश्चितज्ञानाजनकत्वमुपाधिरिति मन्वानः समापत्ते—न विशेषादिति ।

है ।"—इत्यादि श्रुतिवचनो के अर्थ का ज्ञान होने के माय ही (कि, केन, कथरूपा) सब प्रकार की आकाक्षाएँ निवृत्त हो जाती हैं। और एक बात यह भी है कि अधिकारी वाक्यार्थज्ञान मे विधि से प्रेरित होकर प्रवृत्त नहीं होता। विध्यन्तर का प्रयोग मानने से अनवस्था दोष होता है—यह पहले ही कह आए है। इसके अतिरिक्त "एकमेवाद्वितीय ब्रह्म" इत्यादि वाक्यो मे विधि का अर्थन ही होता, क्योंकि उनकी सफलता तो आत्मस्वरूप मात्र के अनुवाद मे ही है।

(पुन गङ्गा होगी, है—) चित् एकरस आत्मस्वरूप के अनुवाद मात्र होने से वेदान्तवाक्यो की अप्रामाणिकता सिद्ध हो जाती है। जैसे "वह रोया, जो रोया, वह रुद्र का रुद्रत्व है" इत्यादि वाक्यो मे वस्तुस्वरूप का अनुवादमात्र होने से वह अप्रामाण्य है, वैसे ही आत्मविषयक वाक्य भी अप्रामाण्य हैं—वस्तुस्वरूप का अनुवादमात्र होने से वह अप्रामाण्य है, वैसे ही आत्मविषयक वाक्य भी अप्रामाण्य हैं—ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि ऐसा कहने मे क्या हानि है? (इसका परिहार किया जाता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्मविषयक वाक्यो की विशेषता है । वस्तु का अनुवाद अथवा त्रिया का अनुवाद ही वाक्य के

१. सर्वेत्यादि—कि केन वचनमित्याकाङ्क्षामु निरपेक्षहत्तुरज्ञान तस्य वाक्योत्पत्त्यज्ञानेन हानाप्रामाण्यवती भावना वेदान्तेषु समाव्यते अज्ञाने सत्येवाकाङ्क्षाद्वारातादृश्य भावनाया समवायतो न तेषु विधिरिति भाव । तदुक्त वास्तविके—"सर्वाकाङ्क्षोर्क्षहेतोश्च प्रत्यग्विज्ञानहानत । न भावनेह सभाष्या मोहे सत्येव सा यत" इति ॥८५३॥ २ अधिकारी । ३ श्रूयते । ४. सफलत्वात् । ५. वस्तुचित् चिदेकरसात्मस्वरूपा-  
नुवादमात्रत्वादित्यर्थः । प्रवर्तननिवर्तकधीजनकत्वाभावो मात्रशब्दात् । ६. वेदान्तानाम् । ७ सायं । ८. श्रुतस्याविधिशेषत्वरूपत्वात्तस्य हानिरश्रुतविधेरवस्था । ९ वेदान्ता इति । वेदान्तेषु विधिरिति—  
नात्मस्वरूपमात्रावसायित्वमुक्तमेतावता सप्रतीत्यादि ।

३०५  
प्रामाण्याप्रामाण्यकारणं किं तर्हि निश्चितफलवद्विज्ञानोत्पादकत्वम् -।- तद्यत्रास्ति -  
तत्प्रमाणं वाक्यं यत्र नास्ति तदप्रमाणम् ।

किंच भोः—पृच्छ्यासस्त्वामात्मस्वरूपान्वाख्यानपरेषु वाक्येषु फलवन्निश्चितं च  
विज्ञानमुत्पद्यते न वा । उत्पद्यते चेत्कथमप्रामाण्यमिति । किंवा न पश्यस्य विद्याशो-  
कमोहमयादिसंसारबीजदोषनिवृत्तिं विज्ञानफलम् । न शृणोषि, वाक्किञ्चिन्नत्र को मोहः  
कः शोक एकत्वमनुपश्यतः” । “मन्त्रविदेवास्मि नाऽऽत्मचित्सोऽहं, भगवः शोचामि तं  
मा भगवाञ्छोकस्य पार तारयतु” इत्येवमाद्युपनिषद्वाक्यज्ञानानि । एवं विद्यते कि-

नत्रयं स्पष्टयति—न वाक्यस्येति । विशेषे व्याचष्टे—किं तर्हीति । तस्य प्रामाण्यप्रयोजकत्वमन्वय-  
व्यतिरेकान्यां दर्शयति—तद्यत्रेति ।

सामान्यन्यायं प्रकृते योजयन्पृच्छति—किं चेति । किं तेषु सादृशज्ञानमुत्पद्यते न वेति प्रश्नार्थः ।  
द्वितीयेऽनुभवविरोधः स्यादिति मत्वा पक्षान्तरमनूय प्रत्याह—उत्पद्यते चेदिति । प्रामाण्ये हेतुसङ्गा-  
त्वात्प्रामाण्यमित्यर्थः । निश्चितज्ञानजनकत्वेऽपि फलवत्त्वविशेषणमसिद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—किंचेति ।  
विद्वद्भुवफलभ्रुतिसिद्ध विशेषणमिति भावः । “दृष्टान्त विघटयितुं प्रश्नान्तरं प्रस्तौति—एवमिति ।

प्रामाण्यं या अप्रामाण्यं मे कारणं नही है । तो फिर क्या कारण है ? निश्चित फल वाले विज्ञान को  
उत्पन्न करना कारण है । यह जिसमें है, वह वाक्य प्रामाणिक है, जिसमें नहीं है, वह वाक्य  
अप्रामाणिक है ।

अच्छाजी तो हम तुमसे पछते हैं—आत्मस्वरूप के अनुवादपरक वाक्यो (के श्रवण) से  
फलयुक्त और निश्चित विज्ञान उत्पन्न होता है अथवा नहीं । यदि उत्पन्न होता है तो अप्रामाण्य कैसे  
हो सकता है ? अथवा क्या तुम अविद्या, मोह, मोह और भयादि मूलाज्ञान की निवृत्ति होना विज्ञान  
का ही फल है—ऐसा नहीं देखते हो ? और क्या तुमने श्रुतिवाक्य भी श्रवण नहीं किए हैं—“उस  
समय या उम आत्मा में एकत्व देखने वाले का क्या शक और मोह हो सकता है ? अर्थात् नहीं हो  
सकता (ये तो आत्मा को न जानने वाले को ही हुआ करते हैं)”, “ह भगवन् ! मैं केवल शब्दार्थमात्र ही  
जानता हूँ, आत्मा को मैं नहीं जानता, (मैंने आप जैसे महापुरुषा स मुना है, आत्मज्ञानी शोक को  
पार कर जाता है) और हे भगवन् ! मैं तो शाक करता हूँ, एस मुझ शाकग्रस्त को शोक से पार कर  
देवें अर्थात् मुझे अग्रय प्राप्त करा देवें”—इस प्रकार संकडो उपनिषद् वाक्य है । (पुन पूर्वपक्षी से

१ निश्चितेति किम् ? ‘योषा वा शीतमग्निःत्वादी’ मा भूत् । तस्य सफलत्वस्युत्पासनत्वेवानिदन्वात्मत्वात् ।  
फलवदिति किम् ? सोऽरोदीदित्यत्र न मा भूत् । विज्ञानेति किम् ? हृषडादिशब्दाना मन्नाङ्गतया फलवत्त्वेन  
तत्र मा भूदिति ॥ अत्र “सोऽरोदीदित्यस्य बहिषि रजत न दयामिति” वाक्यदीपताऽवगन्तव्या । स—  
देवेतिच्छोऽग्नि । २ अविद्याऽत्र वायाविद्या अनित्यादिषु नित्यादियुद्धिरूपा प्राह्या । ३ बीजभूता दापो  
मूलाज्ञानम् । ४ विद्वद्भुवविरोध पत्न्युतिविरोधश्च । ५ “सोऽरोदीदिति” दृष्टान्त निरसयितुमित्यर्थः ।  
उक्तानुमानाङ्गत्व तस्य निरसयितुमिति यावत् ।

सोऽरोदीदित्यादिषु निश्चित फलवच्च विज्ञानम् । न चेद्विद्यतेऽस्त्व'प्रामाण्यम् । तदप्रामाण्ये सत्यपि फलवन्निश्चितविज्ञानोत्पादकस्य किमित्यप्रामाण्यं स्यात् । तदप्रामाण्ये च दर्शपूर्णमासादिवाक्येषु को विश्रम्भः ।

ननु दर्शपूर्णमासादिवाक्यानां पुरुषप्रवृत्तिविज्ञानोत्पादकत्वात् प्रामाण्यम् । आत्मविज्ञानवाक्येषु तु न्नास्तीति । सत्यमेवम् । नैव दोषः । प्रामाण्यकारणोपपत्तेः ।

वेदान्तेष्विवेति यावत् । किंवा नेति शेषः । 'आद्ये साध्यवैकल्यं मत्वा द्वितीयं रूपयति—न चेदिति । तर्हि तद्दृष्टान्तेन तत्त्वमस्यादेरपि स्यादप्रामाण्यमित्याशङ्क्याऽऽह—तदप्रामाण्यं इति । 'विमतं स्वायं मानं यथोक्तज्ञानजनकत्वाद्दर्शादिवाक्ययदिति भावः । विपक्षे 'दोषमाह—तदप्रामाण्यं चेति ।

प्रवर्तकज्ञानजनकत्वमुपाधिरिति शङ्कते—निति । 'साधनव्याप्तिं धुनीते—आत्मेति । प्रवर्तकधीजनकत्व 'धर्मिणि नास्त्येवङ्गी करोति—सत्यमिति । 'तर्हि यथोक्तोपाधिसद्भावाद्नुमानानुत्पानमित्याशङ्क्याऽऽह—'नैव दोष इति । 'न हि प्रवर्तकधीजनकत्वं प्रामाण्ये कारणं निषेधवाक्येष्वप्रामाण्यप्रसङ्गात् । न च निवर्तकधीजनकत्वमपि तथा विधावप्रामाण्यप्रसङ्गात् । नोभयं प्रत्येकमु-

पूछत है—) क्या वह रोया—इत्यादि वाक्या म इसी प्रकार निश्चित और फलयुक्त विज्ञान है ? (हमारी बात का खण्डन करते हैं—) यदि (आत्मपरकवाक्यो से सफल और निश्चित विज्ञान) उत्पन्न नहीं होता है तो भले ही उनका अप्रामाण्य रहे । उनके अप्रामाण्य होने से फलयुक्त और निश्चित ज्ञान उत्पन्न करने वाले आत्मवाक्यो की अप्रामाणिकता क्या होगी ? और उस अप्रामाणिक मानने से दर्शपूर्णमासादि वाक्यों में विश्वास ही क्या होगा ?

(पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) दशपूर्णमासादि वाक्यो की प्रामाणिकता तो पुरुषप्रवृत्ति के प्रयोजक विज्ञान के उत्पन्न होने से ही आत्मविज्ञान वाक्या म प्रवृत्ति धीजनकत्व नहीं है ।

- १ अप्रामाण्यमिति । किंवा सांकोपाधिमत्त्वात्प्रानुमाना ध्यानमिति भावः । २ को विश्रम्भ—न विश्वास । उक्तज्ञानजनकत्वमपि तत्त्वमस्यादेरमानं विधिवाक्यमप्यमानं म्यात्तथा च मानं न नवापि भवदिति भावः ।
- ३ प्रवृत्तिविज्ञानेति प्रवर्तिप्रयोजकं जनेत्यर्थः । ४ प्रामाण्यमिति—तथा च न दर्शादिवाक्यानां निश्चित फलवच्च विज्ञानकतया मानं न हि तु प्रवर्तकधीजनकत्वेनेति भावः । ५ प्रवृत्तिधीजनकरे । ६ प्रामाण्यकारणात्सति । विज्ञानं मानं तत्रारणवत्त्वात् समतवत् इत्यर्थः । ७ आद्ये साध्यवैकल्यमिति यथोक्तज्ञानसत्त्वे तत्र स्वायं मानं तत्राभावात्तत्राभावात्साध्यस्याभाव इत्यर्थः । ८ दृष्टान्तेन साध्यवैकल्यम् । ९ अप्रामाण्यमिति । यथोक्तज्ञानजनकत्वात् । तथा चोपाधि साधनव्यापकत्वेति भावः ।
- १० यदान्तवाक्यम् । ११ अनिप्रसङ्गरूपम् । १२ पूर्ववाद्युपाय साधनव्यापकत्वं निरस्यति । १३ पक्षः । १४ तर्हीति—धर्मिणि प्रवर्तकधीजनकत्वाद्वाङ्गीकारे । दृष्टान्तं च तत्त्वमस्याभ्यासम् इत्यर्थः । १५ किं च विमतमनुमानं वाक्यवत् मिति प्रवर्तकज्ञानजनकत्वात् जरदगवादिवाक्ययदियमीष्टं (पूर्वपक्षमिमतं) व्यतिरिक्तं (सत्यनिष्पन्नत्वं) निराकृत्ये—नय इति । १६ न हि प्रवर्तकत्वादि—तथा च प्रवर्तकधीजनकत्वादीनां प्रामाण्यकारणत्वात्प्रवर्तकत्वस्य साभावत् पक्षवतिनिश्चितज्ञानजनकत्वस्यैव तथात्यादृशतावाक्यस्य साध्यवैकल्यनिश्चयात्तत्र च प्रवर्तकज्ञानजनकत्वस्याभावात् साध्याभ्यापकतया तस्योपाधित्वमेव न पठ इति भावः ।

प्राप्ताण्यकारणं च यद्योक्तमेव नान्यत् । अलंकारश्चायं यत्सर्वप्रवृत्तिबीजनिरोधफल-  
यद्विज्ञानोत्पादकत्वमात्मप्रतिपादकवाक्यानां नाप्रामाण्यकारणम् ।

यत्पूर्वतं विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीतेत्यादिवचनानां वाक्यार्थविज्ञानव्यतिरेकेणोपास-  
नायत्वमिति । सत्यमेतत् । किन्तु नापूर्वविध्ययंता पक्षे प्राप्तस्य नियमार्थतैव ।

भयकारणत्वाभावेनाप्रामाण्याविति भावः । वेदान्तेषु प्रवर्तकघोजनकरत्वाभावो न केवलमदोषः किन्तु  
गुण इत्याह—अलंकारश्चेति । आत्मानं चेदित्यादिभूतेरेतद्बुद्ध्वेत्यादिस्मृतेरज्ञाऽऽत्मज्ञानं कृतकृत्य-  
तानिदानम् । न च ज्ञानस्य प्रवर्तकत्वे तद्युक्तं प्रवृत्तीनां यत्तेशाक्षेपकत्वावतो यद्योक्तज्ञानजनकत्वं  
वाक्यानां भूषणमेवेत्यर्थः ।

शब्दोत्थं ज्ञानं विधेयमिति प्रतिक्षिप्य पूर्वोक्तपक्षान्तरमनुयदति—यत्पूर्वतमिति । उपासना-  
यत्वमित्यात्मोपासनैव तत्साक्षात्कारं भावयेदित्येवमर्थत्वमित्यर्थः । "अभ्युपगमवादेन परिहरन्नि-  
सत्यमिति । यद्योक्तेषु वाक्येष्व्वात्मोपासनं तत्साक्षात्कारमुद्दिश्य विधीयते चेत्प्रकृतेऽपि वाक्ये  
तत्संभवात्नापूर्वविधिरिति प्रक्रमो "भज्येतेत्याशङ्क्याऽऽह—किं त्विति । कथं तर्हि विध्यङ्गीकारवाचो-  
युक्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—पक्षेति । यथा पक्षे प्राप्तस्यावघातस्य बोहोनवहृतीति नियमरूपो "विधिर-  
ङ्गीकृतस्तथाऽऽत्मोपासनस्यापि पक्षे प्राप्तस्य तदेव कर्तव्यं नानात्मोपासनमिति यो नियमस्तदर्थता  
प्रकृतवाक्यस्येति न प्रक्रमविरोधोऽस्तौत्यर्थः ।

(सिद्धान्तो समाधानं करता है—) यह सत्य है, हमे अङ्गीकार है, किन्तु इसमे कोई दोष नहीं  
है । क्योंकि (आत्मविषयक वाक्यो म भी) प्रामाण्य का कारण सिद्ध ही है । प्रामाण्य का कारण  
उपरोक्त ही है, अन्य नहीं । और यह तो शोभा की बात है कि समस्त प्रवृत्ति के बीज का निवृत्तिफल  
क विज्ञान आत्मप्रतिपादक वाक्यो से उत्पन्न होता है, यह उसकी अप्रामाणिकता का कारण नहीं है ।

इसके अतिरिक्त जो यह कहा गया है कि "बुद्धिमान् ब्राह्मण को उस ब्रह्म को ही जानकर  
उसी मे बुद्धि लगानी चाहिये" इत्यादि श्रुतिवचन ज्ञान से भिन्न होने से उपासना के लिए है । यह  
कहना ठीक है । किन्तु यह अपूर्वविधि के लिए नहीं हो सकते । बल्कि विवक्ष्य से प्राप्त उपासना का

- १ न्नासिद्धिमाशङ्क्याऽऽह—प्रामाण्यति । २ अलङ्कारश्चायमिति । ये वेदान्तानां मानत्वमुपर्यान्त  
तेषामेवोअङ्कुरो यदोपप्रवृत्तीनां बाष्पीभूतमित्याज्ञानरागादिनिवृत्तफलविज्ञानजनकत्वं वेदान्तानाम् अन्यथा  
विधिशेषत्वेन चन्तुनि प्रामाण्यासिद्धिरित्यर्थः । ३ निवृत्तिफलवेत्यर्थः । ४ शब्दोत्पन्नज्ञानमिदमेव ।  
५ न्प्रामाण्यादिति । न च विधो प्रवृत्तजनकत्वं निषेधे च निवृत्तजनकत्वं प्राप्ताण्यप्रयोजकं स्यादिति वाच्य  
प्रयोजकानुगमे प्रयोगस्य प्रामाण्यस्यानुगम्यतात् । अन्यतरत्वेनपि निरूप्यमाणं न प्रत्येकातिरिक्तमिति  
ष्येयम् । तद्धि भेदद्वयावच्छिन्नप्रतियोगिकभेदवस्वरूपं प्रत्यक्षमेव पवन्स्यतीति भावः । ६ "बुद्धिमान्  
स्यात्—" गी० । ७ वनेशप्रयोजकत्वात् । ८ अत इति—प्रवर्तकज्ञानस्य कृतायंताऽऽप्रयोजकत्वादित्यर्थः ।  
९ पक्षं नित्यम् । १० उपासनाऽभिन्नं ज्ञानान्तरं विधेयमिति पक्षम् । ११ अभ्युपगमवादननि-  
साक्षादेव प्राप्यकृता विवक्षितो नियमविधिरिति किं नेष्यत इत्याशङ्क्य समाहितं यातिके— "न कश्चिदपि  
समाध्यो यद्योक्तव्यापारत्वात् । विधिर्यतोऽभ्युपगमास्त्रियमोक्तिरियं तत्" ॥६२२॥ इति । आत्मविधयो  
निरप्रप्राप्तत्वात्प्रापकन्यायस्य बलीयस्त्वादित्याह—यथोक्तव्यापारीत्वादिति । अभ्युपगमादिति—विधिमभ्युपेत्यापि  
वेदान्तानां वस्तुपरत्वं यद्यपीत्येव विवक्षित्वा पक्षे प्राप्तस्य नियमार्थतैवेतीयं निगमप्राप्त्युक्तिरित्यर्थः ।  
१२. विरुध्यते । १३. अवघातेनैव नुपविभोक्त. कर्मणो न नत्वावदतनादिनेत्याकारो विधिनिषयः ।



न त्वपूर्वा कर्तव्या प्राप्तत्वादित्यवोचाम । तस्मात्प्राप्तविज्ञानस्मृतिसंताननियमविध्यर्थानि  
विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वन्तित्यादिवाक्यान्वन्यार्यासंभवात् ।

अनात्मोपासनमिदमिति शब्दप्रयोगात् । यथा 'प्रियमित्येतदुपासीतेत्यादौ न प्रियादि-  
गुण एवोपास्य किं तर्हि प्रियादिगुणवत्प्राणाद्येवोपास्यम् । तथेहापीति परात्मशब्दप्रयोगा-  
दात्मगुणवदनात्मवस्तुपास्यमिति गम्यते । 'आत्मोपास्यत्ववाक्यवैलक्षण्याच्च । 'परेण च  
वक्ष्यत्यात्मानमेव 'सोकमुपासीतेति । तत्र च वाक्य आत्मवोपास्यत्वेनाभिप्रेतो 'द्वितीया-  
श्रवणादात्मानमेवेति । इह तु न द्वितीया श्रूयत इति परं 'आऽऽत्मशब्द आत्मेत्येवोपासी-

तच्छब्दार्थः । आदिपदं ब्रह्मचर्यशमदमाविसग्रहार्थम् । विज्ञायेत्यादिवाक्यानां नियमविध्यर्थदमु-  
पसंहरति—तस्मादिति । आदिपदेन प्रकृतमपि 'वाक्यं संगृह्यते । तच्छब्दार्थमेव स्पष्टयति—  
अन्यार्थेति ।

"शाब्दज्ञानादेव पुमर्थसिद्धेस्तस्य" "तदावृत्तेर" तृतीयज्ञानस्य वा विधेयत्वाभावाद्देवान्ताः शुद्धे  
सिद्धेऽर्थे मानमित्युक्तमिदानीमिति शब्दप्रयुक्तं चोद्यमुत्थापयति—अनात्मेति । आत्मशब्दादूर्ध्वमिति-  
शब्दप्रयोगादात्मशब्दार्थेवोपास्यत्वेनाश्विष्ठितत्वादात्मगुणकस्यानात्मनोऽप्याकृतशब्दितस्य प्रधानस्यो-  
पासनमस्मिन्वाक्ये विवक्षितमित्यर्थः । उक्तमेवार्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । अनात्मोपा-  
सनमेवात्र विधिस्तमित्यत्र हेत्वन्तरमाह—आत्मेति । तदेव" प्रपञ्चयति—परेणेति । ततो वैलक्षण्यं

से करनी पडती है, अपूर्वरूप मे नहीं करनी पडती, क्योंकि आत्मज्ञान होने पर वह प्राप्त ही है, ऐसा  
हम कह चुके हैं । इसलिए "वृद्धिमान ब्राह्मण को उम ब्रह्म को जानकर उसी मे वृद्धि लगानी चात्रिये"  
इत्यादि श्रुतिवाक्य, प्राप्तविज्ञान वी स्मृति सन्तति की नियमविधि के लिए हैं क्योंकि उनका दूसरा  
कोई अर्थ होना सम्भव नहीं है ।

(शब्दा होनी है—) ("आत्मा इत्येवोपासीत" मन्त्र मे) इतिशब्द का प्रयोग होने से यह तो  
अनात्मोपासना है । जिस प्रकार "प्रियम इति एतद् उपासीत" इत्यादि श्रुतिवाक्यो मे प्रियादि गुण  
उपास्य नहीं हैं । तो क्या उपास्य हैं ? प्रियादिगुणयुक्त प्राणादि ही उपास्य है । इसी प्रकार यहाँ भी  
"आत्मा" शब्द के बाद 'इति' का प्रयोग होने से आत्मा के समान गुण वाली अनात्मवस्तु ही उपास्य  
है । इसके अतिरिक्त आत्मोपासना सम्बन्धी वाक्यो से प्रकृत वाक्य की विलक्षणता है । वाक्यदोष मे  
कहेगे—"आत्मा की ही प्रकाशरूप से उपासना करे" । वहाँ उम वाक्य मे आत्माशब्द मे द्वितीया-  
विभक्ति का प्रयोग होने के कारण उपास्यरूप से आत्मा ही अभिप्रेत है । यहाँ द्वितीया वा प्रयोग नहीं

- १ वृ उ ४१३ । २ गम्यत इति । आत्मगुणवत्मात्मवत्वेवोपास्य कि न स्यादित्याशङ्क्य समाहित  
वाचित्ते—"आत्मैकगुणवत्त्वेन न त्वत्राऽऽत्मैव चिन्त्यते" ॥६३४॥ इति । एवत्र गुणगुणिभावतत्त्वात्  
आत्मगुणवत्तनात्मवत्त्वेवोपास्यमित्यर्थः । ३ प्रकृतवाक्यस्येत्यादि । ४ वाक्यदोषेण । ५. वृ. उ १-४-१५ ।  
६ प्रकाशरूपम् । ७ विभक्तिः । ८ तत्र पश्यन्तीति वाक्यादात्मोपासतेनियेषात् पूर्वापरविरोधेनाना-  
त्मोपासितरेवात्रेति हेत्वन्तरममुक्तवार्थसंबन्धवार । ९ "आत्मेत्येवोपासीतेति"वाक्यम् । १०. शाब्देति ।  
शब्दस्य मसृष्टपरोक्षबोधित्वानियमात् (यथावस्तुप्रकाशवत्त्वात्) असमृष्टपरोक्षमिदं शाब्दत्वोपपत्तेरित्यादि ।  
११. तस्य—शाब्दज्ञानस्य । १२ तदावृत्ते—तदाऽऽवृत्तस्य तत् स्मृतिसन्तानस्येति यावत् । १३. तृतीय  
ज्ञानम्—उपासतानाभिप्रायान्तरम् । १४. वैलक्षण्यमेवोपासयति ।

तेति । 'अतो नाऽऽत्मोपास्यः आत्मगुणश्चान्य इति त्ववगम्यते । न । वाक्यशेष आत्मन उपास्यत्वेनावगमात् । अस्यैव वाक्यस्य शेष आत्मवोपास्यत्वेनावगम्यते । तदेतत्पदनीयमस्य सर्वस्य यदयमात्माऽन्तरतरं यदयमात्माऽऽत्मानमेवावेदिति' ।

प्रविष्टस्य दर्शनप्रतिषेधादनुपास्यत्वमिति चेत् । यस्याऽऽत्मनः प्रवेश उक्तस्तस्यैव दर्शनं वायंते तं न पश्यन्तीति । प्रकृतोपादानात् । तस्मादात्मनोऽनुपास्यत्वमेवेति चेन्न । 'अकृत्स्नत्वदोषात् । दर्शनप्रतिषेधोऽकृत्स्नत्वदोषाभिप्रायेण नाऽऽत्मोपास्यत्वप्रतिषेधाभिप्रायेण । प्राणनादिक्रियाविशिष्टत्वेन 'विशेषणात् । आत्मनश्चेदुपास्यत्वमनभिप्रेतं प्राण-

दर्शयति—इह त्विति । बंसक्षणान्तरमाह—इतिपरश्चेति । बंसक्षणफलमाह—अत इति । 'नाग्रानात्मोपासनं विवक्षितमिति परिहरति—नेत्यादिना । हेत्वर्थं स्फुटयति—अस्यंवेति ।

आत्मनश्चेदुपास्यत्वं तदा प्रक्रमविरोधः स्यादिति शङ्कते—प्रविष्टस्येति । आत्मनो दर्शनप्रतिषेधं प्रकटयति—यस्येति । तस्यंवेति नियमे हेतुमाह—प्रकृतेति । तच्छब्दस्य प्रकृतपरामर्शित्वात्प्रविष्टस्य च प्रकृतत्वात्तस्य तेनोपादानादिति हेत्वर्थः । पूर्वपक्षं निगमयति—'तस्मादिति । प्राणनादिविशिष्टस्य परिच्छिन्नत्वात्तस्य दृष्टत्वेऽपि पूरणस्य न दृष्टतेति नियेधश्रुतिपर्यवसानान्नोपक्रमविरोधोऽस्तीति परिहरति—नेत्यादिना । 'तदेव विशदयति—दर्शनेति । कथमयमभिप्रायभेदः श्रुतेरवगम्यते तत्राऽह—प्राणनादीति । प्राणन्नेवेत्यादिना क्रियाविशेषविशिष्टत्वेनाऽऽत्मनो विशेषणत्तस्य दृष्टत्वेऽपि नासौ परिपूर्णा दृष्टः 'स्यादिति श्रुतेराशयो लक्ष्यते केवलस्य तु तस्योपास्यत्वमभिसहितमकृत्स्नत्वदोषाभावादित्यर्थः । उक्तमर्थं व्यतिरेकमुक्तेन साधयति—आत्मनश्चेदिति ।

है, और "आत्मा इति एव उपासीत" इस प्रकार "आत्मा" शब्द के बाद "इति" शब्द भी है । उपपादित विलक्षणता से सिद्ध होता है कि यहाँ आत्मा उपास्य नहीं है; अपितु आत्मा के समान गुण वाला अन्य ही उपास्य है । (इसका समाधान करते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि वाक्यशेष से आत्मा ही उपास्यरूप से जाना जाता है । इसी वाक्य के अन्त में आत्मा ही उपास्यरूप से अवगत होता है । "वस्तुतः यह आत्मा है और इस आत्मा के जानने से ही इस सम्पूर्ण जगत् को जानता है", "क्योंकि यह आत्मा उन धनुषादि की अपेक्षा अत्यन्त समीपवर्ती है", "उसने अपने को ही जाना" इत्यादि ।

(प्रक्रमविरोध होने से शङ्का होती है) किन्तु शरीर के भीतर प्रविष्ट आत्मा के दिखाई न देने से उसका धनुष्यास्यत्व सिद्ध होता है । जिस आत्मा का प्रवेश कहा गया है उसका दर्शन नियेध किया जाता है, जैसे ("त न पश्यन्ति") "उसे नहीं देखते हैं" इस श्रुति में 'त' पद के ग्रहण से दर्शन प्रतिषेध किया है । अतः आत्मा का धनुष्यास्यत्व ही स्वीकार करो । (शङ्का समाधान सिद्धान्ती करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं । वह तो अकृत्स्नरूप दोष से है । अर्थात् आत्मा का न देख पाना तो उसमें अकृत्स्नता दोष के अभिप्राय से है, आत्मा क उपास्यत्व प्रतिषेध क अभिप्राय से नहीं है । क्योंकि

१. उपपादितबंसक्षणमाह । २. वृ. उ. १.४.८ । ३. वृ. उ. १.४.१० । ४. इतीति । 'आत्मानमेव त्रियमुपासीते'स्युपासनवाक्ये "तस्य आत्मानमेव त्रियमुपास्यते न हास्यति"फलवाक्ये च तदश्रुतिरिति शब्दः । ५. अकृत्स्नत्वदोषादिति—अकृत्स्नत्वदोषोऽनुपास्यत्वात् दर्शनप्रतिषेधाभिप्रायेण प्रक्रमविरोध इत्यर्थः । ६. पूर्णत्वेना व्यावर्तनात् । ७. उपक्रमप्रतिषेधात्प्राणनादान्तरमाह—इति च विवक्षितेति मत निरस्त्येति—नार्थेति । ८. प्रविष्टस्य दर्शनप्रतिषेधात् । ९. उक्ततात्पर्येणैव । १०. स्यादिति । न स उपास्य इतीति शेषः ।



नाद्येकं कृत्वा विशिष्टस्याऽऽत्मनोऽकृत्स्नत्ववचनमनर्थकं स्यादकृत्स्नो ह्येपोऽत एकैकेन भवतीति । अतोऽनेकं विशिष्टस्यात्मा कृत्स्नत्वादुपास्य एवेति सिद्धम् ।

यस्त्वात्मशब्दस्येतिपरः प्रयोग आत्मशब्दप्रत्यययोरात्मतत्त्वस्य परमार्थतोऽविषयत्वज्ञापनायम् । अन्यथाऽऽत्मोपासोत्तेत्येवमवश्यम् । 'तथा चार्थादात्मनि शब्दप्रत्ययावन्नुजातौ स्याताम् ।' 'तच्चानिष्टम्' 'नेति नेति' "विज्ञातारमरे केन विजानीयात्" "अधिज्ञातं विज्ञातृ" "यतो याचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह", इत्यादिश्रुतिभ्यः । यत्त्वात्मानमेव लोकमुपासीतेति । तदनात्मोपासनप्रसङ्गनिवृत्तिपरत्वात् वाक्यान्तरम् ।-

'तस्यानुपास्यत्वार्थं तद्वचनमर्थवदित्याशङ्क्य तदुपास्यत्वनिषेधस्याऽऽत्मोपास्यत्वे पर्यवसानमभिप्रेत्याऽह—'अतोऽनेकैकेति ।

उपक्रमोपसंहाराभ्यामुपास्यत्वमात्मनो दाशितमिदानीमिति शब्दप्रयोगादनात्मोपासनमिदमित्युक्तं प्रत्याह—यस्त्विति । प्रयोगशब्दादुपरिष्ठात्तद्वच्यो द्रष्टव्यः । इतिशब्दस्य यथोक्तार्थत्वाभावे दोषमाह—अन्यथेति । न चाऽऽत्मनः 'स्वातन्त्र्येणानुपास्यत्पर्यमितिशब्दोऽर्थवान्' पूर्वापरवाक्यविरोधादिति द्रष्टव्यम् । इतिशब्दमन्तरेण वाक्यप्रयोगे दोषमाह—तथेति । तस्य शब्दप्रत्ययविषयत्वमिष्टमेवेति चेन्नत्राऽह—तच्चेति । आत्मोपास्यत्ववाक्यवैतक्षण्यादनात्मोपासनमेतदित्युक्तं तद्दूषयति—यस्त्विति ।

यहाँ प्राणनादि क्रिया-विशिष्टत्व से पूर्ण आत्मा का व्यावर्तन किया है । आत्मा का उपास्यत्व यदि अवाञ्छनीय होता, तो "अतएव इतम से एक-एक की उपासना जो करता है, वह नहीं जानता, वस्तुतः वह असम्पूर्ण ही है ।" इस वाक्य से प्राणनादि एक-एक क्रिया से विशिष्ट आत्मा को "असम्पूर्ण" बताना व्यर्थ हो जाता । इसलिए यह सिद्ध होता है कि निखिलक्रियाध्यास का अधिष्ठान आत्मा कृत्स्नरूप होने से उपास्य है ।

और जो आत्मा शब्द के अग्रे "इति" शब्द का प्रयोग है, वह तो आत्मतत्त्व को परमार्थत आत्मशब्द और आत्मप्रत्यय से अविषय ज्ञापन करने के लिए है । नहीं तो "आत्मा की उपासना करे" ऐसा श्रुति न कहा होता । ऐसे वाक्य और शब्दापठितत्वरूप आत्मा में शब्दधीगम्यत्व सम्भव होने के कारण आत्मशब्द और आत्मप्रत्यय की प्रतीति हो जाती । जो कि "मह नहीं है, यह नहीं है", "अरी मंत्रेया ! विज्ञाता को किम्के द्वारा जाने", "बुद्धि का अविषय होने से स्वयं अधिज्ञात होता हुआ भी विज्ञानस्वरूप होने से विज्ञाता है", "जहाँ से मंत्र सहित वाणी उसे प्राप्त न कर लौट आती है", इत्यादि श्रुतियों के द्वारा अनभिमत सिद्ध होता है । और 'आत्म लोक की ही उपासना करे' ऐसी जो

- १ निखिलक्रियाध्यासविष्णानम् । २ ज्ञापनार्थं इति । अधीयान् पाठ । ३ तथा चेति । उक्तशब्दस्येति शब्दापठितत्वं चेत्यर्थं । ४ अपादिति—आत्मनि शब्दधीगम्यत्वसम्भवादिष्यं । ५ अमुगुणती । ६ अनभिमतम् । ७ न वाक्यान्तरपर्यति । आत्मानमेवेत्यादिवाक्यस्यानात्मोपासितनिवृत्त्यथवा पूर्ववाक्ये-नेकवाक्यत्वेनैव तस्य प्रकृतवाक्यात् वाक्यान्तरत्वं प्रकृतवाक्याधीनत्वादित्वादिभिर्भाव । ८ विशिष्टस्य । ९ प्राणनाद्यन्यतःपरिगणितस्यात्मनोऽकृत्स्नत्ववचनत्वं । १० स्वातन्त्र्यमेति—गुणगुणभावस्यैवेत्यर्थं । गुणत्वनिर्बोधावत्यापत्ति भाव । ११ पूर्वापरैति—आत्मेत्युपासीत तदेतत्पदनीयमित्यनयो पूर्वापरवाक्य-विरोधोभस्मोक्तत्वादित्यर्थं ।



समस्तं वेद जानाति । नन्यन्यज्ञानेनान्यत्र ज्ञायत इति । अस्य परिहारं 'दुन्दुम्यादिप्रत्ययेन वक्ष्यामः ।

ॐ 'कथं पुनरेतत्पदनीयमिति । उच्यते—यथा ह वं लोके पदेन 'गवादिखुराङ्कितो

ज्ञातत्वसिद्धेर्नस्ति ज्ञानान्तरापेक्षेत्यर्थः । 'लोकदृष्टिमाश्रित्यानेनेत्यादिवाक्यार्थमाक्षिपति—नन्विति । आत्मकार्यत्वादनान्तरस्तिप्रसन्नर्थात्वात्तज्ज्ञानेन ज्ञानमुचितमिति परिहरति—प्रत्येति ।

सत्योपायाभावादारभतस्त्वस्य पदनीयत्वासिद्धिरिति शङ्कते—कथमिति । असत्यस्यापि श्रुत्या-  
षामदि'र्यक्रियाकारित्य'संभवादात्मतस्त्वस्य पदनीयत्वोपपत्तिरित्याह—उच्यत इति । विविक्तितं

बहुना ठोक नही ? तो अन्य अनात्मा भी क्या ज्ञातव्य है ?—ज्ञातव्यरूप होन पर भी उसे आत्मतत्त्वज्ञान से भिन्न किसी ज्ञानान्तर की अपेक्षा नहीं है । क्यों अपेक्षा नहीं है ? 'अनेन' अर्थात् आत्मज्ञान होने पर 'हि' अर्थात् क्योकि, यह 'सवम्' अर्थात् अन्य जो कुछ भी अनात्मजात है, उस सभी को, पुरुष 'वेद' अर्थात् जान लेता है । किन्तु अन्य पदार्थ के ज्ञान से अन्य का ज्ञान तो हुआ नहीं करता ? इसका निराकरण (बृहदारण्यक उपनिषत् के द्वितीय अध्याय चतुर्थ ब्राह्मण के सातवें मन्त्र में) दुन्दुभ्यादि ग्रन्थ से आगे करेगे ।

यह आत्मा पदनीय (ज्ञातव्य) किस प्रकार है ? इस पर कहा जाता है । जिस प्रकार लोक

१. व. उ २-५-७ । २ कथामिति । आत्माज्ञानजनितत्वात्कल्पितस्तावदाचार्यादिरुपायस्तेनाज्ञानतत्कार्यसिद्धत्वं सत्यं ब्रह्म न ज्ञातुं शक्यं मिथ्याविराधादिति भावः । ३ गवादीति । यथाज्ञातखुराङ्कितदेशहनुक्- खुराङ्कित-तदेशज्ञानहनुको वा नष्टे (अदृश्य) विवक्षित (अभिमत) गवादी वाधो जायत स च साम्यामस्पृष्टगवादिमात्र-वियय तथा नामरूपादि प्रपञ्चोपायहनुकोअप्रपञ्चात्मके भूमि प्रतीति बोध प्रजायत तथा च कायकारणा-संबन्धिप्रत्ययप्रसङ्गस्य यथा हेत्यादिदृष्टान्त इति द्रष्टव्यम् । यद्वा अवस्थाद्वये न वस्तुषु अज्ञानतत्कार्य-विरोधात् स्वावेपि न तद्वी अज्ञानप्रतिबन्धात्तो मेवत्वासिद्धिरिति घोषापनुक्तये दृष्टान्तोऽयम् । अत्र पक्षेऽप्यमर्षं यथा गवादिखुराङ्कित दश दृष्ट्वा तदनुरोधनं गधो गवादिक्मन्वेषमाणो गवादात्मना साक्षाद्गवादिक् समते तथा त्वमपस्य प्रतीति साधनम् मुमुक्षु प्रत्यगात्मना ब्रह्म जानातीत्यर्थः । ४. अत्रप्रसिद्धम् । ५ अर्थत्रियति—उपायानामर्थक्रियाकारित्वरूपं सत्यत्वं त्यक्त्वा परमार्थतत्पता नोपेयबोधनोपयोगिनी सत्सुपाये-ध्वर्यक्रियाकारिणु । ६ कार्यजनकत्वसंभवादित्यर्थः ।

ॐ 'कथं पुनरित्यादीत्यर्थं एतदन्तर्भावगतगूढार्थाविकरणपरार्थिणं प्रपञ्चदशपातिकाभि सन्ति । तथाहि—'कथं पुनरबोधोत्थकत्त्वात्प्रायस तत्परम् ॥ गम्यते सत्यमित्यस्य परिहृत्यै परं क्व ॥ परमार्थात्मनाप्रत्यय पदं तदपि बोधकम् । स्वायस्यैवपुण्यमत्स्यस्याऽऽत्मनोऽदित्यताम् ॥ उपायसत्यतां मुक्त्वा नान्यादृश्युपगुञ्जत । सत्यताऽत्र ह्युपायानामुपेयै किं तयेष्यत ॥ गवादिखुराङ्कितो वा पदमित्युपदिश्यते । अनन्विताथार्थसिद्धयर्थं दृष्टान्तोऽयं तथा सति ॥ गवादिबोधनिवृत्ति पदतज्ज्ञानहेतुतः अनन्वितपदज्ञानपाषण्डिकावसायिनी ॥ यथैव नामरूपादि प्रपञ्चोपायहेतुतः ॥ अप्रपञ्चात्मके भूमि प्रपञ्चाध प्रजायत ॥ प्रमाणश्रुतार्थकालस्य विरोधात्प्रतीयत । ततोऽप्यथाप्रमेयत्वात्तदभावेऽपि नेदयत ॥ न हि वस्त्वात्वनैवाऽऽत्मनोऽह्युत्पत्तये क्वचित् । प्रमाणनिरपेक्षं सद्द्रव्यत्वं स्वप्रसिद्धये ॥ ससायानवतारं स्वान्मानवैपत्यमेव च । इत्यतस्त्वेह चोद्यस्य परिहाराय चात्तरम् ॥ यथा गवात्मना साक्षाद्गा विन्देद्गोपदानुग । प्रत्यक्चैतन्यसूर्यैश्च विन्देत्स्वरमपदम् ॥ प्रत्यक्षया यदाभाति ह्यागमापायिसाधितः । देहेन्द्रियमनोधीषु चैतन्याभासरूपकम् ॥ जडध्वकमनेषु कूटस्थं क्षणभङ्गिणु । अनात्मसु तथा चाऽऽत्मा सहतेऽप्यसहत् ॥ तस्यावाक्यार्थरूपस्य पदमेतत्प्रवक्षतः । पदतेजने तदात्मात्तनेद पदमुच्यते ॥ स्वमहिमनैव वेतिसिधुपाय परमार्थवत् । स्वतः सिद्धेन मिथ्यात्वं सत्यं स्यात्परमार्थवत् ॥ परमार्थादभिन्नरथेति-

देशः पदमित्युच्यते तेन पदेन 'नष्टं विविरितसं पशुं पदेनान्वेषमाणोऽनुविन्देत्समेतं । एव-  
मात्मनि लब्धे सर्वमनुसमत' इत्यर्थः । नन्वात्मनि ज्ञाते सर्वमन्यञ्ज्ञापत इति ज्ञाने प्रकृते

त्वधुमिष्टम् । 'अन्वेषणोपायत्वं दर्शयितुं पदेनेति पुनरुक्तिः । अनेनेत्यत्र धेवेति ज्ञानेनोपक्रम्यानु-  
विन्देदिति लाभमुक्त्वा कीर्तिमित्यादिश्रुतौ पुनर्ज्ञानार्थेन विदितोपसंहारादनुविन्देदिति श्रुतेरपक्रमोप-  
संहारविरोधे स्यादिति शङ्कते—नन्विति । 'शङ्कितं विरोधं निराकरोति—नेति । कथं तयोरेकार्थ्यं

व्यवहार मे गौ आदि के खुर से अंकित देश को "पद" ऐसा कहा जाता है । अर्इश्य एव जिसको प्राप्त  
करना अभीष्ट है; ऐसे पशु को 'पदेन' अर्थात् पद से ढूँढता हुआ' अनुविन्देत्' अर्थात् प्राप्त कर लेता  
है, इसी प्रकार (कल्पित श्रुत्यादि के द्वारा) आत्मप्राप्ति से सबकी प्राप्ति हो जाती है (यानी पुरुष  
मव कुछ जान लेता है) यह इसका अर्थ है । (यह शका होती है—) क्योंकि 'आत्मज्ञान होने पर अन्य  
सबका ज्ञान हो जाता है' इस प्रकार यहाँ ज्ञान का प्रकरण होने से ('वेद' श्रुतिवाक्य कहकर फिर

- १ अदृश्यम् । २ कल्पितश्रुत्यादिना । ३ जानाति । ४ अन्वेषणमेवोपायोऽप्येति दर्शयितुम् ।  
५ आभ्या सह विरोध ।

तराम्पात्मता । इत्यादिपूर्वमुक्त यदनुत्तपेयमत्र तदिति" ॥६६१-१००५॥ व्याख्यं चोद्यमनूच यथा हेत्यादि-  
वाक्यमवतारयति—कथमिति । आत्मज्ञानजनितत्वात्कल्पितस्तावदाचार्यादिरुपायस्तेनाविद्यातदुत्थासमृष्ट तस्य  
प्रह्ला न जानु शक्य मिथो विरोधादिति चोद्य परिहृतुं यथा हेत्यादिवाक्यमित्यर्थं । तद्व्याखरोति—परमार्थेति ।  
गवाव्वादिवर्णात्मक पद द्वैगत्या कल्पितमपि स्वार्थस्य गोत्वादेर्बोधक नहि तदकल्पित क्रमवता वर्णानां  
तद्वावात्क्रमस्य च तेष्वारोप विनाऽगोपात्र हि नित्या विभवश्च वर्णा स्वार्थेन क्रमयन्तस्तायाऽऽत्मन्याविद्य-  
श्रुत्यापार्यादेस्तद्वाचोपायत्व दृष्टव्यमित्यर्थं ॥ किं चोपायानामर्थक्रियाकारित्व सत्यत्व श्वक्त्वा परमार्थसत्यता  
नार्थबोधनोपयोगिनी तत्र तथा तादृशी सत्यतेत्याह—उपादेति । अत्र उपेयबोधने । समुपायेष्वर्थक्रियामपरि-  
तदीयपरमार्थसत्यत्वाभावापराधेनानुपायत्वानुपलम्भादिति ह्याव्यायं । कार्योत्पत्तावनुपयोगित्व परमार्थसत्यताया  
व्यनक्ति—उपेय इति । ननु गवादिपद स्वार्थं बोधयद्यस्तमित्यसिद्ध तस्य त बोधयतस्तेनास्ति संगतिस्तया  
श्रुत्यादेरपि श्रद्धाबोधकत्वेन संगति स्यादतस्तदसङ्कल्वहानिरित्यामाहूय पदशब्दस्याप्यन्तरमाह—गवादीति ।  
तदीयखुरबिम्बराधेन तद्विकृतो देशो गृह्यते । तथापि कथमुपायेन श्रुत्यादिना गम्यमान ब्रह्मामङ्गमङ्गीकृतुं  
शक्यमित्यामाहूयाऽह—अनन्वितेति । गवादिपदसिद्धते देने पदशब्देन सति कार्यकारणासर्वप्रत्ययसंश्लेषण-  
यथा हेत्यादिदृष्टान्त इत्यर्थं ॥ विवक्षितार्थसिद्धये दृष्टान्त विदुषोति—गवादीति । यथा ज्ञातसुराङ्कित-  
देशहेतुवस्तुहीहेतुको वा मष्टे विवक्षितं गवादी बोधो जायत स च ताज्यामसृष्टमवादिमानविषय इत्यर्थं ।  
नान्विते पदत्वज्ञाने येन गौपिषेन तस्मिन्पथं वसितेति यावत् ॥ दाष्टान्तिकमाह—एवमिति । आदिपद  
क्रियासंभू । प्रत्यक्प्रतीचीति यावत् । प्रत्याकारत्वाद्वा प्रत्यगिति बोधो विरोध्यते ॥ कल्पितस्य ज्ञानसाधन-  
त्वमापनाद ब्रह्मणो द्वैतासंबन्धाय च यथा हेत्यादि व्याख्यातमिदानीमात्मेत्येवोपासीतेनिमूत्रावतितारणियया  
प्रसञ्जितचोशोत्तरत्वेन व्याकुलुं चोद्यमनुव्रति—प्रमाणेति । अवस्थाद्वये न वस्तुधीज्ञानतत्त्वार्थविरोधात्तदभावो  
स्वाज्ञानतज्जे निवर्तयिष्यति बोधात्मत्वात्तस्मात्प्रतिबन्धात्प्रतिबन्धात्स्मिन्प्रमासि सदा स्यादित्यामाहूय सामान्यन्याममाह-  
—न हीति । शुक्त्यादिवस्तुस्वरूपेणैव प्रमाणानपेक्ष सत्त्वाविद्यातज्जापनुपाये स्वजप्तये वा न क्वचिदपि  
देवादी घत दृष्टम् । किन्तु प्रमाणमपेक्षैव यथोक्तानार्थाय पर्याप्तमित्यर्थं ॥ शुक्त्यादी जडे मानापेक्षा-  
यामप्यात्मनि स्वरूपकोदे सपेक्षा पिना स्वरूपोपाददीषादिष्वस्तिरित्यामाहूयाऽह—संशारेति । यदेत्याद्यु-

'कथं लामोऽप्रकृत उच्यते इति । न । 'ज्ञानलामयोरेकार्थत्वस्य विवक्षितत्वात्' । 'आत्मनो ह्यलामोऽज्ञानमेव । तस्माज्ज्ञानमेवाऽऽत्मनो लामो नानात्मलामभवदप्राप्तप्राप्तिलक्षण आत्मलामो 'लक्ष्मणव्यययोर्भेदाभावात्' ।

पामावो 'तदेकत्वाप्रसिद्धेरित्याशङ्क्याऽऽह—आत्मन इति । प्रामादावप्राप्ते प्राप्तिरेव लामो न ज्ञानमात्र तयाऽनापि किं न' इत्यादिप्याशङ्क्याऽऽह—नेत्यादिना ।

लामार्थक 'अनुविन्देत्' इति श्रुतिवाक्ये का ) जिसका प्रकरण नहीं है, उस लाम की बात क्यों वही जाती है? ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि (वेद) ज्ञान और (अनुविन्देत्) लाम शब्द एकार्थत्व की विवक्षा करते हैं । (आत्मा में लाम का ज्ञानमात्ररूप होना हृदयान्त से सिद्ध करते हैं—) आत्मा का अज्ञान ही अलाम है । उक्त हृदयान्त से (नित्यलक्षणस्वरूप) आत्मा का ज्ञान ही (अपने कठामरण की तरह) लाम है, अनात्मलाम के समान अप्राप्त की प्राप्ति होना आत्मलाम नहीं है । (प्रत्यक्षज्ञान में अभेद होने पर) प्रापक और प्राप्य वस्तु में भेदाभाव होने का कारण ज्ञान से भिन्न कोई लाम नहीं होता है ।

१ कथमिति । वेदेति ज्ञानार्थे शब्दे प्रकृतं सति मध्य विन्देदिति लामार्थे न शब्दनाम्नत्वा पुनश्च एव दर्शितं ज्ञानार्थेन शब्देन कथमुपसहितयत इति शङ्कितुराशयः । २ ज्ञानलाभायनशब्दयोः । ३ नात् विराध इति शेषः । ४ आत्मनि लामस्य ज्ञानमात्रत्वं हृदयान्तेन साधयति—आत्मन् इति । ५ उक्तहृदयान्तात् । ६ नित्यलक्षणस्वरूपस्य स्वरूपकठामरणवत् । ७ प्रत्यक्षज्ञानो । ८ नहि प्रत्यक्षज्ञानारभेद ज्ञानादयो लामस्तत्रास्तीत्यर्थः । ९ एकार्थत्वानुपलम्भात् ।

सत्त्वेनाऽऽवृत्ते—इत्येवमिति । पूर्वोक्तस्य सौपत्यारम्भनूदितस्य चोद्यस्यात्र परिहारापानन्तरवारणमित्यर्थः । तस्योक्तार्थेन वक्ष्यमाणार्थस्य समुच्चयाधश्चकार ॥ परिहारं स्फुटयितुं वाक्यं व्याचष्टे—यथेति । नवादिशु-राङ्कित देशे हृदया तदनुगोचने गतो यामनित्यव्याप्यस्तद्रूपेणाध्यक्षतो लभते तथा प्रत्यवर्त्तयत्यस्य त्वमर्थस्य कृत्या गोचनया तद्रूपेण मुमुर्शुर्वह्ना जानातीत्यर्थः ॥ त्वमर्थं विविच्योऽह—प्रत्यक्षयेति । देहादिषु बाह्येष्वामायावस्तुषु यत्तत्त्वेन तस्मात्तत्त्वेन चान्वयव्यतिरेकान्या भाति तदेतत्त्वमिति मन्वथ । सत्सत्त्वे विद्याभासस्य द्वारद्वयोत्तरानार्थं विनिर्गच्छे—भैतयेति ॥ साधयतिशब्देन नव साक्षित्वं तत्रोऽह—जडैवेति । अजडमित्यव्याहारः । तथार्थं भिन्नत्वे देहादिवदसाक्षित्वमित्याशङ्क्याऽऽह—एवमिति । सत्रिमत्त्वेनासाक्षित्व-माशङ्क्याऽऽह—कूटस्थमिति । प्रत्यक्षतया यदाभातीत्युक्तं प्रत्यक्षत्वं व्यनक्ति—अनात्मसिद्धिः । सावदवत्त्वादे-हादिवदप्रत्यक्षत्वमाशङ्क्याऽऽह—सहैतेति ॥ शोधितं त्वमथमुक्त्वा तस्य ब्रह्मैव प्रति पदव्यं प्रतिजानीते—तस्येति । ब्रह्मणस्तदयस्यास्यस्य प्रत्यक्षत्वं शोधितं प्रत्यक्षत्वं हेतुत्वेति । नथ त्वमथस्तदयस्य पदमित्याशङ्क्यं वरमभ्युत्पत्त्येत्याह—पद्यत इति । शोधितेन हि त्वमर्थेन तदयं स्वरूपतया ज्ञायतं पदायज्ञानाभी-नत्वाज्ञानार्थं ज्ञानस्येत्यर्थः ॥ प्रत्यक्षचित्तो ब्रह्मधीह्लासायाप्यवदाचार्यादरपि तद्विहितोस्तत्त्वाकाशं तमिष्यात्वं युक्तमित्याशङ्क्याऽऽचार्यादिति स्वतोऽप्यतो वा सिध्यतीति विवक्ष्योऽऽहमनुवदति—स्वमहितेति । तदा रवत सिद्धे स भैतत्यवम जड इत्यादिति ह्ययमिति—परमार्थवदिति । परत सिद्धो तस्य मिष्यात्वं इत्यादायाशिक-सवपाहते इत्या तदसिद्धेरिति द्वितीयं प्रत्याह—मिष्यात्वमिति । किं चोपाय परमार्थादभिधो भिद्धो वा नाऽह इत्याह—परमार्थवदिति । स्वल्पेणोपायस्य त्वमा सत्यत्वेऽस्तदभिज्ञोपायमाश्चेत्तत्राप्यस्तं मूपायभिराहसत्-त्तराभावाच्च तद्व्यमिति भावः ॥ न द्वितीयो भेदस्याप्रामाणिकत्वात्प्र-च नुवतोऽनुवदत्तचोपायत्वमती-क्ष्वेत्स्योपायस्याप्ये चिदात्मनि कश्चित्तत्त्वमभ्याहृतिव्याप्यानुसन्तोपायत्वत्वं हेतुत्वेन ज्ञयमित्याह—इत्यादीति ॥

येत्र हात्मनाऽनात्मा लब्धव्यो भवति । तत्राऽऽत्मा लब्धा लब्धव्योऽनात्मा । स चाप्राप्त उत्पाद्यादिक्रियाव्यवहितः कारकविशेषोपादानेन । क्रियाविशेषमुत्पाद्य लब्धव्यः । स त्वप्राप्तप्राप्तिलक्षणोऽनित्यो मिथ्याज्ञानजनितकामं क्रियाप्रभवत्वात्स्वप्ने, पुत्रादिलाभस्तु । अयं तु तद्विपरीतः आत्मा । आत्मत्वादेव नोत्पाद्यादिक्रियाव्यवहितः । नित्यलब्धस्वरूपत्वेऽपि सत्यविद्यामात्रं व्यवधानम् । प्रयो स्वरूपेण गृह्यमाणाय अपि शुक्तिकाया विपर्ययेण रजताभासाया अग्रहणं विपरीतज्ञानव्यवधानमात्रं तथा ग्रहणं

ज्ञानलाभशब्दयोरर्थभेदस्तर्हि कुत्रेत्याशङ्क्याऽऽह—यत्र होति । अनात्मनि लब्धलब्धव्यो-  
 नानुज्ञेययोश्च भेदे क्रियाभेदात्फलभेदसिद्धिरित्यर्थः । नन्वात्मलाभोऽपि ज्ञानाद्विद्यते लाभत्वादेनात्म-  
 लाभवदित्याशङ्क्य 'ज्ञानहेतुमात्रानधीनत्वमुपाधिरित्याह—स चेति । अप्राप्तत्वं व्यक्ती करोति—  
 उत्पाद्येति । तद्व्यवधानमेव साधयति—कारकेति । किञ्चानात्मलाभोऽविद्याकल्पितः कादाचित्कत्वात्स-  
 मत्त्वदित्याह—सः त्विति । किञ्चासावविद्याकल्पितोऽप्रामाणिकत्वात्संप्रतिपन्नवदित्याह—मित्येति ।  
 प्रकृते विशेषं दर्शयति—अयं त्विति । विपरीत्यमेव स्फोरयति—आत्मत्वादिति ।

आत्मनस्त्वर्हि नित्यलब्धत्वात् तत्रालब्धत्वबुद्धिः स्वादित्याशङ्क्याऽऽह—नित्येति । आत्मन्य-  
 लाभोऽज्ञानं लाभस्तु ज्ञानमित्येतद्दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । शुक्तिकायाः स्वरूपेण गृह्यमा-  
 णाया अपोति योजना । आत्मलाभोऽविद्यानिवृत्तिरेवेत्यप्रोक्तं वक्ष्यमाणं च गमकं दर्शयति—

(अनात्मवर्गं मे) जहाँ अनात्मा आत्मा का लब्धव्य होता है; वहाँ आत्मा प्राप्त करने वाला और अनात्मा प्राप्त करने योग्य होता है । वह (अनात्मभूत आमादलाभ गमनादिक्रिया के बिना) अप्राप्त उत्पाद्यादिक्रियाओं से व्यवहित हाता है तथा कारकविशेष के उपादान से क्रियाविशेष उत्पन्न करके उसे प्राप्त करना होता है । वह अनात्मलाभता मिथ्याज्ञानजनित काम व क्रिया से होने के कारण स्वप्ने मे पुत्रप्राप्ति के समान अप्राप्तप्राप्ति लक्षण वाला एव अनित्य है । यह आत्मलाभ तो उससे विपरीत स्वभाव वाला स्वतः सदातन है । आत्मा ही होने के कारण यह उत्पाद्यादि क्रिया से व्यवहित नहीं है ।

नित्यलब्धस्वरूप होने पर भी अविद्या मात्र ही उसमें बाधा है । जिस प्रकार विपरीत ज्ञान से रजताकार भासने वाली ग्रहण करने योग्य शुक्ति का अग्रहण विपरीतज्ञानरूप बाधा वाला ही है; उसी प्रकार ज्ञानमात्र ही उसका ग्रहण है, क्योंकि वह ज्ञान विपरीतज्ञानरूप बाधा की निवृत्ति करने वाला है । इसी प्रकार यहाँ भी आत्मा का ज्ञान अविद्यामात्र व्यवधान वाला है । (आत्मलाभ के अज्ञान

१. अनात्मवर्गः । २. स चेति—अनात्मभूतधामादिलाभो गमनादिक्रिया विनाप्राप्य इत्यर्थः । ३. आत्मलाभः ।
४. आत्मेति—स्वतः सदातन इत्यर्थः । तथा चोक्तानुमाने जडत्व कादाचित्कत्व चोपाधिरिति भावः ।
५. इदत्वेनेत्यर्थः । ६. रजताकारायाः । ७. अनात्मनाति । यत्र मंत्रो लब्धा ग्रामादि च लयं स एव च भाता घटादि च ज्ञेयं तत्र ज्ञानलाभाधीनयमाभेदात् ज्ञानलाभयोः फलधीर्भेदोऽविद्योत्पाद्याप्रगतमनु-  
 तच्छब्दयोर्भिन्नाप्येतर्यर्थः । ८. ज्ञानरूपो यो हेतुस्तन्मात्रानधीनत्वमित्यर्थः । क्रियाव्या-  
 वर्तको मात्रशब्दः । ९. शुक्तिरजतादिवत् । १०. प्रकृत इति । आत्मलाभोऽप्यविद्याकल्पितो लाभत्वाद्-  
 नात्मलाभवदित्याशङ्क्येत्यादिः । ११. उत्पाद्यादिक्रियाव्यवधानाभावे । १२. इदत्वेन । १३. शुक्तिर-  
 नात्मरूपम् ।

ज्ञानमात्रमेव विपरीतज्ञानव्यवधानापोहार्यत्वाज्ज्ञानस्य । एवमिहाप्यात्मनोऽलामोऽविद्याभा-  
 द्रव्यवधानम् । 'तस्माद्विद्यया तदपोहनमात्रमेव लामो नान्यः कदाचिदप्युपपद्यते । 'तस्मा-  
 दात्मलाभे 'ज्ञानादर्थान्तरसाधनस्याऽऽनर्थक्यं वक्ष्यामः । तस्मान्निराशाङ्कमेव ज्ञानलामयो-  
 रेकार्यत्वं विवक्षन्नाह—'ज्ञानं प्रकृत्यानुविन्देदिति । विन्दतेर्लाभार्यत्वात् ।

'गुणविज्ञानफलमिदमुच्यते—यथाऽयमात्मा नामरूपानुप्रवेशेन 'ह्यर्थात् गत आत्मे-  
 त्यादिनामरूपाम्यां प्राणादिसंहतिं च श्लोकं प्राप्तवानित्येवं यो वेद, स कीर्ति ह्यर्थात्  
 श्लोकं च संघातमिष्टैः सह विन्दते समते । 'यद्वा यथोक्तं वस्तु यो वेद मुमुक्षूणामपेक्षितं  
 कीर्तिशब्दितमर्थयज्ञानं तत्फलं श्लोकशब्दितं मुक्तिमाप्नोतीति मुख्यमेव फलम् ॥७॥

तस्मादिति । अविरोधमुपसंहरति—तस्मादित्यादिना । तयोरेकार्यत्वेऽपि कथमनुविन्देदिति मध्ये  
 प्रयुज्यते तत्राऽऽह—विन्दतेरिति ।

आदिमध्यावसानानामविरोधमुक्त्वा कीर्तिमित्यादिवाक्यमवतार्यं ध्याकरोति—गुणेत्यादिना ।  
 इतिशब्दादुपरिष्ठाद्यर्थेत्यस्य संबन्धः । 'ज्ञानस्तुति"श्चात्र विवक्षिता "ज्ञानिनामोदृष्टफलस्यानभिलषित-  
 त्वादिति ब्रष्टव्यम् ॥७॥

से श्रुतिरेक होने से) इसलिए विद्या से उस (अविद्या) को दूर कर दना ही आत्मलाभ है, इसके  
 प्रतिरिक्त और किसी का लाभ होना कदापि सम्भव नहीं है। इसलिए आत्मलाभ में ज्ञान से भिन्न  
 दूसरे साधन की अनर्थकता हम बतलाएंगे। (प्रदर्शित रीति से लाभ और ज्ञान में एकता होने से)  
 इसलिए 'ज्ञान' और 'लाभ' इन दोनों शब्दों की एकार्यता में कुछ भी शक नहीं है—इसी को बतलाने  
 की इच्छा से श्रुति ने ज्ञान का उपक्रम करके "अनुविन्दत्" (प्राप्त करे) यह कहा, क्योंकि 'विद्'  
 घातु लाभार्थक है ।

इस गौण विज्ञान का यह फल बतलाया जाता है। जिस प्रकार यह आत्मा नाम और रूप के  
 अनुप्रवेश द्वारा ह्यर्थात् को प्राप्त हुआ है, एव आत्मा इत्यादि नाम और रूपों के कारण प्राणादिसंहति-

१. आत्मालाभस्याज्ञानान्तिरेकात् । २ प्रदर्शितरीत्या ज्ञानलाभयोरन्यत्वात् । ३ शब्दयोः । ४ ज्ञान  
 प्रकृत्येति । अनेन हीति ज्ञानार्थेन विदिनोपक्रम्य अनुविन्देदिति लाभार्थेन विदिना मध्ये लाभमुक्त्वा भूषेफल-  
 लभ्ये ज्ञानार्थेन विदिनोपसंहृतिमाहति योज्यम् । ५ इदं गौण विज्ञानस्य फलम् । ६ ह्यर्थात् गत इति ।  
 युक्तं वातिके—“अप्रह्यतो यथैवाऽऽत्मा व्याकृतं ह्यर्थात्मेविवान् । एव तदवबोधान्ना ह्यर्थात्मेत्यभिनन्दनीम् ॥  
 याऽऽत्मा सहति प्रापद्वाकृतं करणादिभिः । एव विद्वानवाप्नोति पुत्रामात्यादिसंहतिम्” ॥१०२०-१०२२॥  
 ति । अब्याहृते नामरूपाम्यामप्रह्यतोऽपि व्याकृतं जगति ताम्यामाह्वानस्तथा यथोक्तारमज्ञानादविद्यतो नरो  
 नल्पसिद्धो ह्यर्थात्मेतोर्यथैः । ७ न हि सभवात्या मुख्यपत्नोक्ती स्तुतिकल्पना युक्तेत्यभिप्रेत्याह—  
 द्वेति । = उपपाद्य । ८ ननु उक्तं फलमात्मज्ञानानुपल तस्य निरतिशयपत्तोपायत्वादित्यत आह—  
 ज्ञानस्तुतिरिति । तदुक्तं वातिके—“उक्तज्ञानप्रवृत्त्यर्थमर्थवादीऽप्यभिप्यत” ॥१०२२॥ इति । १०. पत्तवापये ।  
 ११ ननु ब्रह्म वेदेत्यादिवत् फलविवक्षयैवाय वाद किं न स्यादत आह—ज्ञानिनामिति । तदुक्तम्—“निरियणानो  
 नेदृगिष ससारं प्रविहासताम् । फलं युक्तं प्रवृत्त्यङ्गमथवादो भवेदत” ॥१०२३॥ इति । एतन्नामविनिर्मुक्तानां  
 तदन्तस्थं ससारं त्यक्तुमिच्छतां तदन्तभूतं ह्यर्थात्पादपत्तं नोचितमित्यर्थं । फलविवक्षाऽप्योपे वाच्यस्य  
 ज्ञानस्तुत्यर्थेव पत्तोत्पाह—प्रवृत्तीति ॥

तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्स-  
र्वस्मादन्तरतरं यद्यमात्मो । स योऽन्यमात्मनः  
प्रियं ब्रूवाणं ब्रूयात्प्रियं<sup>७</sup> रोत्स्यतीतीश्वरो ह

वह यह आत्मतत्त्व (लोकप्रसिद्ध प्रिय) पुत्र से अधिक प्रिय है । "सुवर्णादिरूप से अधिक प्रिय है और लोक में प्रियरूप से प्रसिद्ध अन्य सभी वस्तु से भी प्रियतर है, क्योंकि यह आत्मा उनकी अपेक्षा अत्यन्त समीपवर्ती है । वह जो आत्मा को प्रिय देखने वाला है, यदि आत्मा से भिन्न अनात्मा को प्रिय कहने वाले पुरुष से कहे कि 'तेरा प्रिय नष्ट हो जाएगा' तो वेसा ही हो जाएगा, क्योंकि वह ऐसा कहने

❖ कुतश्चाऽऽत्मतत्त्वमेव ज्ञेयमनाहृत्यान्यदित्याह—तदेतदात्मतत्त्वं प्रेयः प्रियतरं

आत्मनः पदनीयत्वे 'तस्यैवाज्ञातत्वसम्भो हेतुरुक्तोऽधुना तत्रैव हेत्वन्तरत्वेनोत्तरवाक्यम-  
वतारयति—कुतश्चेति । 'अन्यदनात्मेति यावत् । 'विरक्तस्य पुत्रे प्रीत्यभावात्कथमात्मनस्तस्मात्प्रिय-

रूप श्लोक को प्राप्त हुआ है, इस प्रकार जो ऐसा जानता है, वह 'कीर्तिम्' अर्थात् स्याति 'श्लोकम्' अर्थात् इष्टजनो से मिलन को 'विन्दते' अर्थात् प्राप्त करता है । अथवा जो उपर्युक्त वस्तु को जानता है, वह मोक्षकामी अपेक्षित कीतिरूप से कथित ऐयजान तथा उसके फल श्लोकशब्द से कथित मुक्ति

१ हेत्वन्तरात् । २ अनात्मनामज्ञानरूपत्वेनावरणरूपतयाज्ञानाऽनाश्रयत्वाद्ज्ञातत्वासम्भवात् । ३ अनात्मानमिति युक्तम् । ४ विरक्तस्यैवाज्ञाधिकारादुपदेशत्वम् ।

❖ कुतश्चेत्याद्याहेत्यन्त भाष्य तदेतत्प्रेय इत्यादिवाक्यस्य तात्पर्योद्घाटनपरम् । तथा च वातिकम्—'हेत्वन्त-  
रोपदेशो वा पदनीयत्वमात्मनः । तदेतदितिशास्त्रेण भण्यते तद्वुमुत्तम ॥१०२७॥ "अव्याहृतव्याकरण-  
प्रत्ययदानं ज्ञेयं । तदन्तरायस्तास्तस्मिन्नित्तिवृत्तौ परा श्रुति ॥ शब्दादिबहिःशाहृधेतसः प्रत्यगीक्षणं । न सामर्थ्यं  
यतस्तभ्यो व्यावृत्त्यं परा श्रुति ॥१०२५-२६॥ साख्यमुक्तिनिवृत्त्यपमथवाप्रवृत्तरा श्रुति । प्रयोगिराऽऽत्मनो  
यस्मात्प्रिष्टाऽऽन-दस्य भण्यते ॥१०२८॥ इति । आत्मनः 'पदनीयत्व तस्यैवाज्ञानत्वसम्भो हेतुरुक्तोऽधुना  
निरतिशयप्रियत्व हेत्वन्तरमनोभ्यत इति भाष्योक्त तात्पर्यमाह—हेत्वन्तरात् । तद्वुमुत्तमे हेत्वन्तरमात्मान  
वा जिज्ञासमानायेत्यर्थं ॥ अतु प्रपञ्चोक्त तात्पर्यान्तरमाहाव्याहृतति । आत्मज्ञानार्थं मृष्टिश्च्यते तदस्य  
रूपमित्यादिव्युत्सन्नस्यात्मदशनस्यान्तराय प्रतिबन्धस्तत्र मृष्टे जगत्यासक्तिस्तत्रिवृत्त्यपमुत्तर वाक्यमित्यर्थ ॥  
ननु न तदासक्तिरात्मधीप्रतिबन्ध रहः सम्भवादित्यत आह—शब्दादीति । शब्दादयो हि दृश्यमानादिचत-  
स्याऽऽज्ञातत्वाद्बहिःशास्त्राख्यन्त तत्प्रणयचतसो न प्रत्यगर्थीयुत्ता प-।कप्रत्ययदृष्ट्याविरोधात्तस्मात्प्रियम्यो मनो  
व्याकृत्य प्रतीचि प्रवेशयितुमुत्तरा श्रुतिरित्यर्थं ॥ प्रवृत्तिपुरुषादिवे वृत्तवन्धश्चस्तिमा" मुक्तिर्नतितापयुक्त-  
व्यक्तिरिति साख्या । यथाऽऽहु "वसन्निवृत्तिनिमित्तं शो स्य यथा प्रवृत्तिरज्जव । पुरुषदिमोऽनिमित्तं तथा  
केवल्यमान्नाति" इति च ॥ 'प्राप्तं शरीरभेदे चरितार्थत्वात्प्रधाननिवृत्तौ । एकान्तिव्यभिचिन्मभ्युत्त-  
सर्वस्मात्प्रियतमत्वमात्मनो वदन्त्या साख्यमुक्तिनिवृत्तस्तथाऽऽह—प्रेयाभिरिति । आत्मनः प्रियतमत्वोत्त्या  
तस्मिन्प्राग्दस्यावसानं यतोऽप्या श्रुत्वोभ्यतेजो दुःखप्रवृत्तिस्तत्र साख्यीय मोक्षं न भण्यते श्रुतिरित्यर्थः ॥



तथैव...स्यादात्मानमेव प्रियमुपासीत स य  
आत्मात्तमेव प्रियमुपास्ते न हास्य प्रियं  
प्रमायुक्तं भवति ॥ ८ ॥

मे समर्थ है। अतः (सम्पूर्ण धनात्मवस्तु का परित्याग कर) आत्मरूप प्रिय की ही उपामना परे। जो पुरुष आत्मरूप प्रिय की उपासना करता है अर्थात् आत्मा ही प्रिय है, अन्य लौकिक पदार्थ प्रिय होने पर भी अप्रिय ही हैं। ऐसा निश्चय रखके चिन्तन करता है, उसका अत्यन्त प्रिय मरणशील नहीं हो सकता ॥८॥

पुत्रात् । 'पुत्रो हि लोके प्रियः प्रसिद्धस्तस्मादपि, प्रियतरमिति निरतिशयप्रियत्वं दर्शयति । तथा वित्ताद्धिरण्यरत्नदेवैस्तथाऽन्यस्माद्यद्यल्लोके प्रियत्वेन प्रसिद्धं तस्मात् सर्व-

तरत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—पुत्रो हीति । प्रियतरमात्मतत्त्वमिति ज्ञेय । लोकदृष्टिमेवावष्टभ्याऽह—  
तथेति । वित्तपदेन मानुषवित्तबद्देवं वित्तमपि गृह्यते । विशेषाणामानन्त्यात्प्रत्येकं प्रदर्शनमज्ञाय-

को प्राप्त करता है। अर्थात् उसे मुख्यफल प्राप्त हो जाता है ॥७॥

और हेतुन्तर से अन्य सबका अनादर करके आत्मतत्त्व ही ज्ञेय है, इस पर श्रुति कहती है—  
'तदेतत्' अर्थात् यह यह आत्मतत्त्व, पुत्र से 'प्रिय' अर्थात् प्रियतर है। क्योंकि लोकदृष्टि में पुत्र

१ पुत्रो हि लोके प्रिय इति तथा च लोकदृष्ट्याऽऽमानस्तस्मात् प्रियतरत्वमुक्तं न तु धीतरागमुमुषुदृष्टयेत्यर्थः ।  
२ गृह्यते इति । ननु मानुष वित्त धनादि कथं फलकमत्रवित्तग्रन्थेन गृह्यते देव वित्त ध्यानात् स्व मुक्तिफलकं तेन ब्राह्मणमिति चेत् । यथा पुत्रकर्मणोर्मेनुष्यत्वोत्पत्तौ लोकात् फलमेव देवलोकोऽपरविद्याभ्यर्चनवित्तत्वापि फल विद्याया देवलोक इति ध्युतेर्न मुक्तिस्त्वपि प्रतिषेधधुतेस्तत्तदपि ब्राह्मणम् । तदुक्तं यातिके—'देवलोका फल यस्माद्देवस्यापि न तत्पदमिति' ॥१०३२॥ इति ।

प्रियतरमिति । कातिकाचार्यस्त्वीयमु प्रत्ययस्य तमवर्धकत्वमाहुस्तथाहि—'इयमुस्तमवर्धे स्यात्पुत्रादीनां बहुत्वत् । छादसत्त्वात्प्रियतमस्येवाऽऽत्मा सभवरथपीति' ॥१०३०॥ बहूनामेवत्व निर्धारणे सगणो विधाना-  
दात्मनश्च प्रियत्वे पुत्रादिभ्यो बहुभ्योऽतिशयस्य विवक्षितत्वादिति हेतुमाह—पुत्रादीनामिति । ननु द्विवचन-  
विभक्त्योपपदे तरबीयसुना'विति स्मरणात्तमवधत्वं तस्यामुक्तं तत्राऽह—छादमत्वादिति । इयमुन्स्तरपा-  
समाचार्यैस्त्वमुदाहृत्यैव षष्ठ्योपेतत्वात्साधयविवक्षित्वा तमवधत्वं मेष्टस्यमित्यर्थः । छादसत्त्वेऽपि किमित्यस्या-  
तिशयमात्रकादात्र तमवर्धतेष्टा मुख्यसमवे लक्षणायोगादित्याशङ्क्य प्रियतमत्वस्यैवाऽऽत्मानं सभवादप्यस्य  
सादृशोऽभावात्तस्मिन्भीयसुनस्तमवधत्वंमेवेत्याह—प्रियतम इति । अपरिवधारणे । आर्मेव प्रियतमो न  
तथाऽऽत्मा तस्मिन्प्रियतमत्वमेव सभवति पुत्राद्यनकापेक्षया प्रियत्वादिति योजना ॥

सर्वस्मादिनि । मन्वात्मनि प्राणादौ च प्रीते समत्वात् कथमारमन प्रियतमत्व तत्राहुर्वातिकाचार्या—  
'प्रीतिसाधनहेतुत्वात्प्राणादौ प्रीतिरिष्यते । मन्ववोप्रीतिव-मुह्या नैवानारमसु युज्यते ॥ व्याध्याद्युपप्लुतो  
यस्मादिति निबिण्णमानस । अयं मरण श्रेयो यम दुःखवित्तरामन ॥ प्रतीति निर्निमित्तं चर्चस्वत्या-  
स्वपीत्येते । प्रीतिरगुण्युपसत्त्वादात्मा प्रेयानारमन' ॥१०३३-१०३५॥ इति । उल्लासो भावस  
प्रीतिस्तस्मात् साधनमुत्पादनं तत्र हेतुत्वादिति यावत् । अथकी वारवनिता । धर्मवती पाठे तु धर्मकी अक्षरी

स्मादित्यर्थः । तत्कस्मादात्मतत्त्वमेव सर्वस्मात्प्रियतरं न प्राणादीति । उच्यते,—अन्तर-  
तरं बाह्यात्पुत्रवित्तादेः प्राणपिण्डसमुदायो ह्यन्तरोऽभ्यन्तरः सनिकृष्ट आत्मनः । तस्माद-  
प्यन्तरादन्तरतरं-यद्यमात्मा यदेतदात्मतत्त्वम् । यो हि लोके निरतिशयप्रियः स सर्व-  
प्रत्यनेन लब्धव्यो, भवति । तथाऽयमात्मा सर्वलौकिकप्रियेभ्यः प्रियतमः । तस्मात्तल्लोके  
महान्यत्न आस्थेय इत्यर्थः । 'कर्तव्यताप्राप्तमप्यन्यप्रियलाभे यत्नमुज्जिह्वत्वात्' । 'तस्मात्' ।  
'कस्मात्पुनरात्मानात्मप्रियोऽन्यतरप्रियहानेनेतरप्रियोपादानप्राप्तात्मात्प्रियोपादान-

मित्याशयेनाऽऽह—तथाऽयमस्मादिति । पुत्रादौ प्रीतिव्यभिचारेऽपि प्राणादौ तदव्यभिचारादात्मनो न  
प्रियतमत्वमिति शङ्कते—तत्कस्मादिति । पदान्तरमादाय व्याकुर्वन्परिहरति—उच्यते इत्यादिना ।  
'अन्तरतरत्वे प्रियतमत्वसाधने हेतुरात्मतदमित्यभिप्रेत्य विशेष्य व्यपदिशति—यद्यमिति । आत्मनो  
निरतिशयप्रेमास्पदत्वेऽपि कुतस्तस्यैव पदनीयत्वमित्याशङ्क्य धाव्यायमाह—यो हीत्यादिना । पुत्रादिलाभे  
दारादीना कर्तव्यत्वेन प्राप्तप्रयत्नविरोधादात्मलाभे प्रयतनः 'सुकरो न भवतीत्याशङ्क्याऽऽह—  
कर्तव्यतेति ।

आत्मनो निरतिशयप्रेमास्पदत्वे युक्तिं पुच्छति—कस्मादिति । आत्मप्रियस्योपादानमनुसंधान-  
मितरस्यानात्मप्रियस्य हानमनुसंधानम् । विपर्ययोऽनात्मनि पुत्रादाव'भिनियेनेनाऽऽह—प्रियस्याननु-

प्रियरूप से प्रसिद्ध है । आत्मा उससे भी ज्यादा प्रिय है । इस प्रकार श्रुति आत्मा की निरतिशय  
प्रियरूपता बताती है । उसी प्रकार 'वित्तात्' अर्थात् सुवर्णरत्नादिरूप से जो कुछ भी लोकदृष्टि में  
प्रियत्वरूप से प्रसिद्ध है, उन सबसे यह ज्यादा प्रिय है । तो किस कारण से आत्मतत्त्व ही प्रियतर है,  
प्रियत्वरूप से प्रसिद्ध है, उन सबसे यह ज्यादा प्रिय है । तो किस कारण से आत्मतत्त्व ही प्रियतर है,  
कायंकरणसघातरूप प्राण और पिण्ड समुदाय 'अन्तरतरम्' अर्थात् पुत्र-वित्त आदि बाह्य पदार्थों की तुलना में  
उस निकटवर्ती से ज्यादा निबट जो है वह आत्मतत्त्व है । लोचव्यवहार में जो अत्यधिक प्रिय होता  
है उसकी प्राप्ति के लिए सारे उपाय किए जाते हैं, उसी प्रकार लोकदृष्टि में सभी प्रिय वस्तुओं में  
यह आत्मा सर्वाधिक प्रिय है । भाव यह है कि अन्य अनात्मपदार्थों की प्राप्ति के लिए अवश्यकतव्यता-  
रूप प्रयत्न करना त्याग कर आत्मप्राप्ति के लिए महान् यत्न करना चाहिए ।

तो ऐसा क्यों है कि आत्मा और अनात्मरूप प्रिय पदार्थों से से किसी एक प्रिय पदार्थ के त्याग

१ हेतो । २ प्राणपिण्डति । प्राणा करणानि पिण्ड स्थूल शरीर कायरूपम् तथा च कायकरणसघात  
इत्ययम् । तदुक्तं वातिके— वित्तात्पुत्र प्रिय पुत्रात्पिण्ड पिण्डात्तथेन्द्रियम् । इन्द्रियेभ्य प्रिय प्राण आत्मा  
प्रियतमस्तत् ॥१०३६॥ इति । ३ अनात्मप्रियलाभे । ४ आत्मानात्मरूपप्रियपदाययोरित्यर्थम् ।  
५ प्रातिकूल्ये सतीति बोध्यम् । ६ प्रियतरत्वेहेतावन्तरतरत्वे इत्यन्वयम् । ७ सामर्थ्यम् । ८ सुकर इति ।  
स्वल्पोऽपीति यावत् । स्वल्प हि सुकर भवतीति । ९ प्रेम्णा ।

प्रसिद्धे ॥ प्राणादिपु प्रीतेरमुख्यत्वे लोकप्रसिद्धिमाह—व्याप्यादीति । आदिना दरिद्रताराजपीडादि गृह्णते ।  
तस्मात्प्राणादावमुख्या प्रीतिरिति दोष ॥ तथैव प्रतीच्यपि प्रीतिरमुख्या स्व्यादित्याराद्ध्यानुभवविरोधमाह—  
प्रतीचीति । तत्र स्वाभाविकी प्रीतिरित्यत्र दृष्टान्तमाह—अनीति । प्राणादावात्मनि च प्रीतेररूपत्वाभावे  
फलितमाह—तस्मादिति ॥

नेनैवेतरहानं क्रियते न विपर्यय इति । उच्यते—स यः 'कश्चिदन्यमनान्तंविशेषं पुत्रादिकं प्रियतरमात्मनः सकाशाद्ब्रूवाणं ब्रूयादात्मप्रियवादी । किम् । प्रियं त्वानिमित्तं पुत्रादिलक्षणं रोत्स्यत्यावरणं प्राणसंरोधं प्राप्स्यति विनङ्क्ष्यतीति । 'स कस्मादेवं ब्रवीति । यस्मादोश्वरः समर्थः पर्याप्तोऽसावेवं वक्तुं ह । यस्मात्सत्समात्तयैव स्याद्यत्तेनोक्तं प्राणसंरोधं प्राप्स्यति । यथाभूतवादी हि सः । तस्मात्स ईश्वरो वक्तुम् । ईश्वरशब्दः 'क्षिप्रवाचीति केचित् । भवेद्यदि प्रसिद्धिः स्यात् । तस्मादुज्जिह्वताऽन्यत्प्रियमात्मानमेव प्रियमुपासीत ।

संधानमिति विभागः । 'युक्तिनेशं दर्शयितुमनन्तरवाक्यमवतारयति—उच्यते इति । यः कश्चिदात्मप्रियवादी स 'तस्मादन्यं प्रियं ब्रूवाणं प्रति ब्रूयादिति संबन्धः । वक्तव्यं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—किमित्यादिना । आत्मप्रियवादिन्येवं घटत्यपि पुत्रादिनाशस्तद्वाक्यार्थो नियतो न सिध्यतीत्याशङ्क्य परिहरति—स कस्मादित्यादिना । शब्दोऽवधारणार्थः समर्थपदादुपरि संघट्यते । तस्मादेवं वक्तोति शेषः । उक्तं सामर्थ्यमनूय फलितमाह—यस्मादिति । अथाऽऽत्मप्रियवादिना यथोक्त सामर्थ्यमेव कथं लब्धमित्याशङ्क्याऽह—यथेति । अतोऽन्यदात्तं'मित्यनात्मनो विनाशित्वाद्दिनाशिनश्च दुःखात्मकत्वात्तत्प्रियत्वस्य भ्रान्तिमात्रत्वादात्मनस्तद्वैपरोत्यान्मुह्यदा प्रीतिस्तत्रैवानात्मन्यमुह्येति भावः । 'पक्षान्तरमनूय वृद्धप्रयोगाभावेन ब्रूयति—ईश्वरशब्द इति । अनात्मन्यमुह्यदा प्रीतिरिति स्थिते फलितमाह—

से अन्य प्रिय पदार्थों को उपलब्धि होने पर आत्मरूप प्रिय पदार्थ को प्राप्त करके अनात्मपदार्थ का त्याग किया जाना है इसके विपरीत नहीं होता । इस पर श्रुति कहती है—वह यह आत्मप्रियवादी (आत्मप्रियवादित्व की दुर्लभता प्रदर्शन के लिए) 'अन्यम्' अर्थात् किसी दूसरे पुत्रादि-अनात्मविशेष को आत्मा की अपेक्षा प्रियतर बनलाने वाले से कहे । क्या कहे ? 'प्रियम्' अर्थात् पुत्रादिरूप तुम्हारा अभीष्ट पदार्थ 'रोत्स्यति' अर्थात् आरंभण या प्राणसंरोध को प्राप्त हो जाएगा अथवा विनाश को प्राप्त हो जाएगा । वह किस सामर्थ्य से ऐसा कहना है ? क्योंकि वह ऐसा कहने में 'ईश्वर' अर्थात् समर्थ यानी पर्याप्त है । क्योंकि वह ऐसा है, इसलिए वैसा ही होगा जैसा उमने कहा है, वह प्राणसंरोध को प्राप्त हो जाएगा, क्योंकि वह यथाभूतवादी है, इसलिए वह ऐसा कह सकता है । किन्तु के मत में ईश्वर शब्द शीघ्रतावाचा है (यानी शीघ्र विनाश हो जाएगा) । किन्तु यदि इस अर्थ की प्रसिद्धि होती तो ऐसा अर्थ हो सकता था । इसलिए (अनात्मप्रीति के गौण होने से) अन्य प्रिय पदार्थों को छोड़कर

- १ आत्मप्रियवादित्वस्य दोषप्रयोगनापदम् । २ विनङ्क्ष्यतीति । स चान्मनोऽन्य । प्रियतयाऽभीष्टो विनश्यन् सन् तद्दुःखं भवेदिति शेषः । ३ कस्मात्सामर्थ्यात् । ४ क्षिप्रवाचीति । तस्यै ईश्वरो रोत्स्यतीति क्षिप्रं विनङ्क्ष्यतीत्यर्थः । तदुक्तम् वात्किं—यस्ते प्रियतयाऽभीष्टं मोक्षचिराद्दुःखं भवेत् । यतो नह्यस्यति स क्षिप्रं नश्यन्वास्तुवद्वृत्तिर्यम्" ॥१०४८॥ इति । प्रियस्य नश्यतो दुःखतरव प्रसिद्धिमिति यन्तु पक्षश्च । ५ अनात्मप्रीतगौणत्वात् । ६ युक्तिरिति—आत्मरवस्याऽऽत्मनाऽपानपेक्षात्वाद्दनात्मनश्चाऽऽत्मापेक्षात्वात् सोऽन्तरतम इति महती युक्तिरपि द्रष्टव्या तथा चोक्तं वात्किं—'प्रत्यक्षाऽन्यापेक्षा हि तदव्यक्तव्येऽपेक्षा । यतोऽन्तरतमं प्रत्यङ्कर्ममादेवावगम्यत" ॥१०४२॥ इति । अपेक्षणीयवस्त्वसंभवो हिंस्रदार्थः । अनात्मनाऽऽत्मत्वादेव स्वातन्त्र्यायोगः । प्रत्यक्तव्यस्याऽऽत्मनि स्वाभाविकत्वे फलितमाह—यत इति । ७ आत्मनः । ८ भ्रूयात् । ९ ईश्वरशब्दार्थे पक्षान्तरम् ।

स य आत्मानमेव प्रियमुपास्त आत्मैव प्रियो नान्योऽस्तीति प्रतिपद्यतेऽन्यल्लौकिकं प्रियमप्य-  
प्रियमेवेति निश्चित्योपास्ते चिन्तयति न हास्यं वं विदः प्रियं प्रमायुकं प्रमरणशीलं भवति ।  
'नित्यानुवादमात्रमेतदात्मविदोऽन्यस्य प्रियस्याप्रियस्य चामावात् । आत्मप्रियग्रहणस्तुत्यर्थं  
वा प्रियगुणफलविधानार्थं वा 'मन्दात्मदर्शिनस्ताच्छील्यप्रत्ययोपादानात् ॥८॥

तस्मादिति । उपास्तितमनुद्य तत्फलं कथयति—स य इति । अनुवादद्योतको ह्यशब्दः । प्रियमात्मसुखं  
तस्यापि लौकिकसुखद्वाराः सुखत्वादिग्याशङ्किते तन्निरासार्थमनुवादमात्रमत्र विदक्षितमित्याह-  
नित्येति । फलश्रुतेर्गत्यन्तरमाह—आत्मप्रियेति । महद्दीवमात्मप्रियग्रहणं यत्तन्निष्ठस्य 'प्रियं न  
प्रणश्यति तस्मात्तदनुसंधानं कर्तव्यमिति स्तुत्यर्थं फलकीर्तनमित्यर्थः । पश्चान्तरमाह—प्रियगुणेति ।  
यो मन्दः सन्नात्मदर्शी तस्य प्रियगुणविशिष्टात्मोपासने प्रियं प्राणादि न नश्यतीति फलं विधातुं फल-  
वचनमित्यर्थः । नन्वात्मानं प्रियमुपासीनस्य प्रियं प्राणादि विद्यासामर्थ्यात् नश्यति 'तथा  
च मन्दविशेषणं "मन्दमित्याशङ्क्याऽऽह—ताच्छील्येति । ताच्छील्येऽर्थे विहितस्योप-प्रत्ययस्य 'श्रुत्यो-  
पादानात्स्वभावहानायोगाच्च प्रमरणशीलत्वाभावेऽपि प्राणादेरात्मन्तिकमप्रमरणम् 'विवक्षितमित्यर्थः ।

आत्मरूप प्रियपदार्थं की ही उपासना करनी चाहिए । जो पुरुष आत्मरूप प्रियपदार्थं की ही उपा-  
सना करता है—अर्थात् 'आत्मा ही प्रिय है; दूसरे लौकिक पदार्थं प्रिय होने पर भी अप्रिय ही हैं'—  
ऐसा निश्चय करके 'उपास्ते' अर्थात् चिन्तन करता है, 'हास्यं' अर्थात् इस प्रकार जानने वाले का आत्मसुख  
'प्रमायुकम्' अर्थात् प्रकृष्टतया मरणशील नहीं होना । आत्मज्ञानी के लिए तो न तो कोई प्रिय है, न  
अप्रिय ही है । इसलिए (आत्मसुख के स्वरूपतः अविनाशी होने के कारण) यह नित्यवस्तु का अनुवाद  
मात्र है । अथवा यह आत्मप्रियग्रहण की स्तुति के लिए है या प्रियगुणविशिष्ट (सुखमात्र) फलविधान  
के लिए है अथवा मन्द आत्मदर्शी के लिए है, क्योंकि ('प्रमायुक' पद मे) ताच्छील्यप्रत्यय का ग्रहण  
किया गया है ॥८॥

१. निश्चिनोति । २. आत्मसुखम् । ३. आत्मसुखस्य स्वरूपत एवाविनाशित्वं न सूपास्त्या तदित्यनुवाद  
एवायम् । ४. मन्दात्मदर्शिन इति । एवं चात्र पक्षत्रयप्रदर्शनमधिकारिणश्चिन्तयामि प्रायेणेति ध्येयम् ।  
प्रथमपक्ष उत्तमाधिकारिणि द्वितीयो मध्यमधिकारिणि तृतीयो मन्दो देवा प्रमायुषमनं सुख-सुखपात्र-पुत्र दिमुल-  
प्रियन्तर्वाविति, ध्येयम् । ५. अथ विवक्षितमिति । अथ यावै फलोक्त्या, अनुवादमात्रमभिमतम् । तथा  
चोक्तानुमाने जन्मत्यमुपाधि नि भाव । ६. तात्पर्यान्तरम् । ७. आत्मरूपस्य प्रियवस्तुनो ग्रहणं ज्ञानम् ।  
८. आत्मनिष्ठस्य । ९. सुखम् । १०. तन्प्राणाभावे च । ११. मन्दमिति—न सुखमित्यर्थः ।  
प्राणाद्यनाशस्य विद्याफलस्य विदुषः सम्भवाविति तदाशयः । १२. श्रुत्योपादानादिति—तथा च तत्प्रत्ययोक्त-  
मरणशीलस्यामरणशीलत्वं विहृद्यम् । प्रत्ययोपास्तमरणशीलत्वाभावेऽपि (प्रत्ययस्य ताच्छील्यार्थं नावानु-  
पगमेऽपि) प्रत्यक्षत एव मरणशीलत्वेन प्रतीयमानप्राणादेर्मरणरूपस्वभावत्यागायोगादमरणशीलत्वमसंभवोत्यर्थ-  
वादमात्रं मन्दाधिकारिणो ह्यनुपादानादेत्यर्थः । १३. विवक्षितमिति—'प्रमायुक्त्वं मर्यादाप्राणादेर्न  
तु वार्यते' इति वार्तिकत्वात् ॥१०५॥ न हि विरक्तस्य ज्ञानिनो ज्ञानफलं प्राणाद्यनाशित्वमनेनोच्यते ।  
न च नाशिनोप्राणित्वात्किञ्चिदफलम् मिथ्याज्ञानमूलत्वात् । अतोऽन्यदार्तमिति श्रुत्या प्राणादेविनाशित्वावगमात्  
अतो मन्दात्मदर्शिन एवेदं कर्ममिति भावः ।

तदाहुर्यद्ब्रह्मविद्यया सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या  
मन्यन्ते । किमु तद्ब्रह्मावेद्यस्मात्तत्सर्वमभव-  
दिति ॥ ६ ॥

(उसके विषय मे ब्रह्म की जिज्ञासा करने वाले ब्राह्मण ने) यह कहा है कि ब्रह्मविद्या के द्वारा मनुष्य "हम सबरूप हो जायेंगे ऐसा मानत है। उसके विषय म यह प्रश्न हाता है कि उस ब्रह्म ने क्या जाना, जिस विज्ञान से वह ब्रह्म सबरूप हो गया ? ॥ ६ ॥

॥ सूत्रिता ब्रह्मविद्याऽऽत्मेत्येवोपासीतेति' 'यदर्थोपनिषत्कृत्स्नाऽपि तस्यैतस्य सूत्रस्य व्याचिह्न्यासुः प्रयोजनाभिधित्सयोपोज्जिघासति-तदिति वक्ष्यमाणमनन्तरवावया-

तदाहूरित्यादेगेतेन ग्रन्थेन सबन्ध वस्तु वृत्त कीर्तयति-सूत्रितेति । तस्या प्रमाणमाह-यदर्थेति । तर्हि सूत्रव्याख्यानेनेव सर्वोपनिषदर्थसिद्धेस्तदाहूरित्यादि वृथेत्याशङ्क्याऽऽह-तस्येति । विद्यासूत्र व्याख्यातुमिच्छन्तो श्रुति सूत्रितविद्याविवक्षितप्रयोजनाभिधानाद्योपोद्घात चिकीर्षन्ति । प्रतिपाद्यमर्थं बुद्धौ सगृह्य तादर्थ्येनार्थात्तरोपवर्णनस्य 'तथात्वाच्चिन्ता प्रकृतसिद्धधर्माणुपोद्घात प्रक्षत इति न्यायादित्यर्थं । यद्ब्रह्मविद्येत्यादिवाक्यप्रकाशय चोद्य तच्छब्देनोच्यते 'प्रकृतसबन्धासम्भवा-

जिसको शेषीभूत समस्त उपनिषद है उस ब्रह्मविद्या का श्रुति न वह आत्मा है-इस प्रकार 'उपासना करे' इस वाक्य से सूत्ररूप से व्याख्यान किया है। उस इस सूत्र का व्याख्यान करने की इच्छुक श्रुति उसका तात्पर्य बतलाने की इच्छा से उपक्रम करना चाहती है। (मूल मन्त्र मे) 'तत् इस

१ किम्विति-युतो किश दमावत्य चोद्यममुदीरयेत् । कि तद्ब्रह्मैत्येवमेक किमवेदिति चापरम्' इति वातिकसारे ॥ २ इति वाक्येनेत्यथ । ३ यदर्थेति । यच्छेषोभूतत्वयथ । सूत्रितब्रह्मविद्याजनकत्वेनोपनिषदस्त-द्वेयत्वमिति ज्ञयम् । ४ तर्हीति-सबन्धा उपनिषद सूत्रितविद्यागेपत्वात्मुपगम इत्यर्थं । ५ अभिमतस्यथ । ६ उपोद्घातत्वात् । ७ स्मृते । ८ पूर्वोपक्रातेन सह मन्व-यत्यथ ।

॥ सूत्रितेत्याद्युपोद्घातसतीत्यन्तभाष्याभिप्रतायाविकरणपरानि पदवातिकानि मन्ति । तथाहि- आत्मेत्येनेन वाक्येन ब्रह्मविद्यासूत्रिता । यदर्थोपनिषत्कृत्स्ना वृत्तिस्तभ्या भविष्यति ॥ आत्मैवमिद सूत्र कर्तृका-द्रयमेव वा । अध्यापो वा समस्तो यमध्यायद्रयमेव वा ॥ कव्याहृन्धाकरणप्रमृतीत्यपरे विदुः । पञ्चव क्लिप्त सूत्राणि तथाऽपीष्ट न वाध्यत ॥ अल्पाहुत स एव तयाऽऽर्जैवति चापर । पदनीय तथा प्रम पदाभा पञ्च सूत्रिता ॥ यथोक्ताना च सूत्राणामा शास्त्रस्य समापनात् । वृत्त स्यादुत्तरो ग्रन्थस्तत्र तथा सम्भवत् ॥ व्याचिह्न्यासुरधक्षानी सूत्रार्थांश्रुतिरञ्जसा । प्रयोजनाभिधित्वाया उपाद्घात प्रवर्तते ॥ १०६३ १०६४ ॥ इति । उपसूत्रितेति । विद्यासूत्रस्य तामाश्यानुपगम्य सूत्रितावद्याजनकत्वेनोपनिषदस्त-च्छपत्वमाह-वदयति । तर्हि सूत्रव्याख्यानेनेव सर्वोपनिषदर्थसिद्धेस्तदाहूरित्यादिवृत्तयत्वात्तदाऽऽह-वृत्तिरिति । तदाहूरित्यादर्थो ग्रन्थो भविष्यत्यसौ सूत्रिताया विद्याया वृत्तिरिति योजना । आत्मेत्येवोपसीतत्यतदय सूत्रमुत्तर सर्वं तद्विवरण मित्युक्तमनुबदति-आत्मैवमेकमिति । तद्वदत्वा कण्डिका तदतदियपर तदुभय सूत्रमपरमस्य विवरणमित्याह-वर्णिकविति । तृतीयाध्याय सर्वोपेत् सूत्रमुत्तर प्रपञ्चस्तत्तथाह-अध्यायो वति । तृतीयाध्यायवस्तुर्थाध्यायवत् सूत्रमुत्तर विवरणमित्याह-अध्यायति ॥ स्वाभीष्टा सूत्रकृत्ति विवस्वद्वाराक्त्वा भवत् प्रपञ्चेष्ट तद्विभागमाह

वद्योत्यं' वस्त्वाहुर्ब्राह्मणा' ब्रह्म विविदिववो जन्मजरामरणप्रबन्धचक्रभ्रमणकृतायास-  
दुःखोदकापारमहोदधिप्लवभूतं गुरुमासाद्य तत्तीरमु'त्तितीर्थं'वो 'धर्माधर्मसाधनतत्फललक्षणा-  
त्साध्यसाधन'रूपाग्निविष्णास्तद्विलक्षणनित्यनिरतिशयश्रेयः प्रतिपित्सवः । किमाहुरित्याह-

दित्याह—तदिति । ब्राह्मणमात्रस्य' चोद्यकृत्'त्वं व्यावर्तयति—ब्रह्मेति । 'उत्प्रेक्षया ब्रह्मवेदनेच्छावस्त्वं  
व्यावर्तयितुं तदेव विशेषणं' विभजते—जन्मेति । जन्म च जरा च मरणं च तेषां प्रबन्धे प्रवाहे  
चक्रवदनवदन्त भ्रमणेन कृतं यदायासात्मकं दुःखं तदेवोदकं यस्मिन्नपारे संसाराख्ये महोदधौ तत्र  
प्लवभूतं तरणसाधनमिति यावत् । तत्तीरं तस्य संसारसमुद्रस्य तीरं परं ब्रह्मेत्यर्थः । तेषां  
विविदिषायाः साफल्यार्थं 'तत्प्रत्यनीके संसारे वंराग्यं दशयति—धमेति । 'निर्वेदस्य निरङ्कुशत्वं  
वारयति—तद्विलक्षणमिति । उत्तरवाक्यमववताथं व्याचष्टे—किमित्यादिना । अथ परा यया तदक्षरम-

पद से वक्ष्यमाण अनन्तरवाक्य प्रकाशकस्तु का ग्रहण हाता है । ब्रह्मजिज्ञासु ब्रह्म क का जानने की इच्छा  
वाले हैं, जन्म-वृद्धावस्था-मरणरूप प्रवाह में चक्र की तरह अनवरत भ्रमण से उत्पन्न आयासात्मक-  
दुःखरूपी जल है जिसमें, ऐसे अपार संसाररूपी महासमुद्र को तरण के लिए नौकारूप गुरु की धारण  
में जाकर उस समुद्र के तीर को पार करके इच्छुक धर्माधर्म साधन और फल वाले साध्यसाधनरूप  
संसार से वंराग्य धारण करने वाले और उससे विलक्षण नित्य निरतिशय श्रेय के जानने वाले उन ब्रह्म-  
जिज्ञासुओं ने ऐसा कहा । क्या कहा ? इस पर कहते हैं । "यद्वद्ब्रह्मविद्या" इस पद में ब्रह्म परमात्मा  
का नाम है, वह जिससे जाना जाता है, उसे ब्रह्मविद्या कहते हैं । उस ब्रह्मविद्या के द्वारा, "सर्वम्"  
अर्थात् निरवशेष मोक्षरूप "भविष्यन्त" अर्थात् हो जायेंगे, इस प्रकार मनु"जिसे मानते हैं । "मनुष्य"

१ अद्योत्य वस्त्विति । ब्रह्मधी सर्वात्मत्वे हेतुरित्यत्र मुमुक्षुषो विविदिववा गुरुसन्धिषो यन्बोधमाहृत्तदनन्तर-  
वाक्यप्रकाशकत्र यच्छब्दितमित्यर्थ । २ ब्रह्मजिज्ञासव । ३ नेप्सय । ४ धर्मादिरूप यत्साधन तत्फल  
स्वर्गादि तद्रूपात्संसारत् । ५ पूषस्यैव विवरणमिदम् । ६ जातिमात्रविशिष्टस्य । ७ निर्मूलकल्पना ।  
८ विवृणोति । ९ विविदिषाप्रतिद्वन्द्विनि । १० निर्वेदस्यनि—संसाररुदिव मोक्षादपि वंराग्य स्यात्  
फलत्वस्योभयत्राविशेषादित्याशङ्क्यस्यादि । निरङ्कुशत्वम्—असहृकुचितत्वम् ।

—अन्याकृतेति । उक्तमिदं तस्य तदीयमप्रदायावगतत्वद्योगिनाथं किन्त्युक्तम् । अस्यामपि कल्पनायांभेद-  
जानान्मोक्षस्य न क्षतिरित्यङ्गीकार सूत्रविभागत्वं सूचयति—तथाऽतीति ॥ ताग्येव परोक्तसूत्राणि प्रदर्शयति  
—अन्याकृतामिति । एवेहेति श्छान्दस्या प्रक्रियया सन्धिरनादृत । अज्ञातमात्तत्सर्वं जगती निदान तदेव सृष्टे  
जगति प्रविष्ट तदेव चानात्मनो हिंत्वा ज्ञातव्य तस्यैव ज्ञातव्येन पदनीपत्य तदेव च प्रियतममिति पदाय-  
पञ्चकमत्र सूचितमित्यर्थ ॥ उत्तरपञ्चमोक्तसूत्रवात्तत्त्वं प्रवृत्तिमाह—यथाऽज्ञानमिति । सूनिताभ्याहृता-  
दीनामुत्तरपञ्चे सम्पदानुगतेरिति हेतुमाह—सन्नेति । उक्तं च—एतेषा यमांष्यस्ताना वृत्तिस्थानीय उत्तरो  
ग्रन्थ आरभ्यत आ परिममाप्ते शास्त्रस्यति ॥ स्वपरपक्षयो सूत्र विभज्य स्वपक्षे तदाहुरित्यादस्तात्पर्यमाह  
—व्यापिक्रियासुरिति । सूत्रप्रसूतेरन्तरमवसरे सत्यात्तत्यादिमूत्रार्थमात्मज्ञान तदप्राप्तनानपि विवेचनीनु-  
पायभेदानञ्जसा व्याख्यातुमिच्छन्ती श्रुति सूत्रितज्ञानकचक्षयानयोपोद्घात 'विन्ता प्रहृतिद्विषयानुपोद्घात  
प्रचक्षते' इत्युक्तनक्षण करातीत्यय । अयेति सूत्रविभागाक्त्यानन्तर्मीति । आदौ सूत्रं ततो वृत्तिरिति प्रथम-  
मिदानीमित्युक्तम् । सूत्रभेदे तदंके च तदवज्ञानैक्यसि तत्र तत्र तदुक्तिप्राक्क्याभेद इष्ट्वा बहुक्तिरिति  
इष्टव्यम् । इच्छापस्यविवक्षित ॥

यद्ब्रह्मविद्याया ब्रह्म परमात्मा तद्यथा वेद्यते स ब्रह्मविद्या तथा ब्रह्मविद्याया 'सर्वं निरवशेषं भविष्यन्तो भविष्याम इत्येवं मनुष्या यन्मन्यन्ते । मनुष्यग्रहणं विशेषतोऽधिकारज्ञापनार्थम् । मनुष्या एवं 'हि' विशेषतोऽभ्युदयनिःश्रेयससाधनेऽधिकृता इत्यभिप्रायः । यथा 'कर्मविषये फलप्राप्तिं ध्रुवां कर्मभ्यो मन्यन्ते तथा ब्रह्मविद्यायाः सर्वात्मभावफलप्राप्तिं ध्रुवामेव मन्त्रन्ते ।' 'वेदप्रानाप्यस्योभयत्राविशेषात् ।

धिगम्यत, इति श्रुत्यन्तरमाश्रित्याऽऽह—तद्येति । मनुष्या यन्मन्यन्ते "तत्र विरुद्धं" वस्तु भातीति शेषः । मनुष्यग्रहणस्य कृत्यज्ञाह—मनुष्येति । ननु देवादीनामपि विद्याधिकारो "देवताधिकारणन्यायेन वक्ष्यते तत्कुतो मनुष्याणामेवाधिकारज्ञापनमित्यत आह—मनुष्या इति । विशेषतः सर्वाविसंवादेनेति यावत् । "तयाऽपि किमिति" ते ज्ञानान्मुक्तिं "सिद्धवद्भ्युदन्तीत्यावाङ्मूचाऽऽह—यथेति । उभयत्र कर्म-ब्रह्मणोरिति यावत् ।

पद का ग्रहण सर्वाविमवादरूप से ज्ञान और कर्म का अधिकार ज्ञापन करने के लिए है । मात्राशय यह है कि अभ्युदय और नि श्रेयससिद्धि के लिए ज्ञान और कर्माभ्यासाधनो मे विशेषत मनुष्यो का ही अधिकार है । जिस प्रकार कर्मकाण्ड मे कर्मों से होने वाली फलप्राप्ति को अव्यभिचारी मानते है, उसी प्रकार ब्रह्मविद्या से सर्वात्मभावफलप्राप्ति को भी अव्यभिचारी ही मानते हैं । (दूसरा हेतु यह है कि) वेद के प्रामाण्य मे दोनो ही के विषय मे समानता है ।

१. तद्यपि । यथा बुद्ध्या तद्ब्रह्म मन्त्रिचदानन्दाद्य प्रत्यक्त्वं साक्षाद्दद्यत सा वाक्योत्या बुद्धिर्ब्रह्मविद्या तथा ब्रह्मविद्याया सर्वं कृत्स्न भविष्याम इति यन्मनुष्या मन्यन्ते सभावयन्ति तत्र (सभावितेश्च) विद्याफल-मधिकृत्य विरोध बोधयामो इति । अद्वैत वस्तुनि यत्प्रमाण तत्परिणोषनाथं मुमुक्षूणा चोद्य द्रष्टव्यम् ।
- २ मोक्षरूपम् । ३ विशेषत—सर्वाविसवादन । अधिवापेति—ज्ञानकर्मणोरिति शेष । ४ तेषमेव वेदाथैर्धिर्निरिति पूर्वकाण्डे प्रदर्शितमिति हिद्यध्यायः । ५ ज्ञानकर्माख्ये । ६ अभिप्राय इति—अत्र मनुष्यग्रहणस्य कृत्यान्तरमाहुर्वातिते । तयाहि—'दृष्टायतो वा विद्याया मनुष्यग्रहणं वृत्तम् । तावन्मात्रो-ऽधिकारायत्र नाग्निहोत्राधिकारवत् । प्रत्यनुष्यत यो यस्तदिति चोर्ध्वं प्रवदयति । नात कर्माधिकारं त्र हृत्पार्थ-त्वादपश्यत" ॥१०८५-१०८६॥ इति । विद्याया शोवादिनासाख्यदष्टफलत्वात्त्वाभी सर्वोऽपि साधारणा-धिकारितलक्षणान्तोऽत्र विद्यायामधिकारी न त्वग्निहोत्राद्यधिकारिनियमवदत्र तत्रियमोऽतीति वक्तृमेव मनुष्याक्तिरित्यर्थ ॥ कर्माधिकारिब्रह्मज्ञाने नापेक्षितो विद्यिणोऽधिकारीत्यत्र मानमाह—प्रत्येति । प्रवदयतीति—विद्याधिकार्यनियममिति शेषः । मनुष्यग्रहण विशेषतोऽधिकारज्ञापनार्थमित्यादिमाप्य तहि षष्टित्यादाङ्कथ वाक्योपविणोषासाख्येयमित्याह—नात इति । अतो हृत्पार्थरादिति सबन्ध । कर्माधिकारी तद्विद्यिण्यो-ऽधिकारीत्यर्थ । अत्रेति विद्यायाति त्यर्थ ॥ ७ कर्मकाण्डे । ८ अर्थमिचरितम् । ९ एवेति—उभयत्र साधनत्वशकनरविशेषादित्यर्थ । १० हेत्यन्तरमाह—वदति । ११ मनुष्ययते । १२ मोक्षाख्यफलम् । १३. देवताधिकारणम्—तदुपर्यपि वादरायणं सभवात् (प्र हू १।३।२६) इत्येवमादि । देवताधिकारणोति-प्रमाणान्तरमवादविसवादाभागे मति तत्र मन्त्रादौ विग्रहादिरूपोऽथ मिष्यति स देवताधिकारणन्यायः ।—यथा 'ब्रह्मन्तं पुरदा' इत्यत्र तात्पर्याविषयीभूतमपि ( ऐ ब्रह्मप्रमाणस्यविषयत्वात्तात्पर्यस्य ) देवताविग्रहत्वं षष्ट्यहतरव ष सिष्यति तथा 'यो यो देवानामित्यादिभुक्तितात्पर्यस्य ब्रह्मविदस्तद्वापत्तिनिषयत्वेऽपि तदविषयभूतोऽपि देवादीनां विद्याधिकार लिष्यतीति । १४ मनुष्यग्रहणस्योक्ततात्पर्यवत्त्वेऽपि । १५ ब्राह्मणा । १६ निर्वचयन्त इव ।

तत्र विप्रनिषिद्धं वस्तु लक्ष्यतेऽतः पृच्छामः—'किमु तद्ब्रह्म यस्य विज्ञानात्सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या मन्यन्ते 'तत्किम'वेद्यस्माद्विज्ञानात्तद्ब्रह्म सर्वमभवत् । ब्रह्म च 'सर्वमिति श्रूयते । 'तद्यद्यविज्ञाय किञ्चित्सर्वमभवत्थाऽन्येषामन्यस्तु ' किं ब्रह्मविद्यया । अथ विज्ञाय सर्वमभवद्विज्ञानसाध्यत्वात्कर्मफलेन 'तुल्यमेवेत्यनित्यत्वप्रसङ्गः सर्वमावस्य ब्रह्मविद्याफलस्य । अनवस्थादोषश्च 'तदप्यन्यद्विज्ञाय सर्वमभवेत्ततः 'पूर्वमप्यन्यद्विज्ञाय

उत्तरवाक्यमुपादत्ते—तत्रेति । मनुष्याणां मतं तच्छब्दायः । वस्तुशब्देन 'ज्ञानात्फलमुच्यते । 'आक्षेपगर्भस्य चोद्यस्य प्रवृत्तो विरोधप्रतिभासो हेतुरित्यतःशब्दायः । 'तद्ब्रह्म परिच्छिन्नपरिच्छिन्नं वेति 'कुतो ब्रह्मणि चोद्यते तत्राऽह—'यस्येति । प्रश्नान्तरं करोति—'तत्किमिति । ब्रह्म स्वात्मानम- ज्ञासोदतिरिक्तं वेति प्रश्नस्य 'प्रसङ्गं दर्शयति—यस्मादिति । 'सर्वस्य व्यतिरिक्तविषये ज्ञानं प्रसिद्धं तत्किं विचारेणेत्याशङ्क्याऽह—ब्रह्म वेति । सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादौ ब्रह्मणः सर्वात्मत्वश्रवणावति- र्क्तिविषयाभावादात्मानमेवावेदिति 'पक्षस्य सावकाशतेत्यर्थः । किञ्चिद्व्यतिरिक्तत्वमुक्त्वाऽऽक्षे- पार्थमाह—तद्यदीति । ब्रह्म हि किञ्चिदज्ञात्वा सर्वमभवज्ज्ञात्वा वा ताऽऽद्यो ब्रह्मविद्यानर्थव्यादि- त्युक्त्वा द्वितीयमनुवदति—अथेति । स्वरूपमन्यद्वा ज्ञात्वा ब्रह्मणः सर्वापत्तिरिति विकल्पोभयप्र- साधारणं दूषणमाह—विज्ञानेति । 'द्वितीये दोषान्तरमाह—अनवस्थेति । 'बहिरेवाऽऽक्षेपं परिहरति—

किंतु (ज्ञान मनुष्य द्वारा समाविन अथ मे है, उसमे फलात्मक वस्तु मोक्ष है) यह वान विरुद्ध 'सी प्रतीत होती है । इसलिये हम पूछते है—वह ब्रह्म क्या है, जिसको जानने से 'सर्वरूप हो जायें' ऐसा मनुष्य मानते हैं ? उसने क्या जाना, जिसके जानने से वह ब्रह्म सर्वरूप हो गया ? ब्रह्म वा सर्वरूप (तदन्याभाव) होना सुना जाता है । वह ब्रह्म यदि कुछ भी न जानकर सर्वरूप हुआ है, तो फिर दूसरो के लिए भी यही बात होनी चाहिए । ऐसे मे ब्रह्मविद्या से क्या प्रयोजन है ? और यदि जानकर वह ब्रह्म सर्वरूप हुआ तो विज्ञानसाध्य होने से उसकी सर्वरूपता कर्मफल के समान ही है, इससे ब्रह्मविद्या के फल की सर्वरूपता मे अनित्यत्व का प्रसंग घाता है । वह ब्रह्म अपने से भिन्नपदार्थ को जानकर सर्वरूप हुआ, इससे पहले भी वह ब्रह्म किसी अन्य को जानकर सर्वरूप हुआ था—इस प्रकार अनवस्था

१. मनुष्यसंभावितस्य ज्ञाने फलात्मक वस्तुविरुद्ध प्रतीयत । अतः—'विरोधप्रतीति । २ किं तच्चाद्यमि- त्यावाङ्मय वाक्य व्याचष्टे—निमित्त । यस्य ब्रह्मणो विज्ञानान्नात् तच्छानुमुहुर्यत् तत् किं परिच्छिन्नमुत्पा- परिच्छिन्नमिति प्रश्नार्थः । ३. तत्किमिति—यज्ज्ञानाद्ब्रह्म सप्तत्वं यच्छ्रुति तत् किं स्वरूपमेव विदित्वा सर्वं भवत्युत्पादित्यर्थः । ४ यदीयात् । ५ सर्वमिति—तत्तद्वत् तदव्याप्ताव इति भावः । ६ ब्रह्म । ७. तुल्यमेवेति—विज्ञानफलमिति भावः । ८. ज्ञानहेतुकफलम् । ९—आक्षेपेत्यादि । तथा च आक्षेपगर्भस्य चोद्यस्य प्रवृत्तो विरोधप्रतीत्यत्वं हेतुत्वादाक्षेपगर्भं चोद्यस्य इत्यर्थं वचनमन्यः गुरुप्रति मिथ्यागानादापगर्भं चोद्य प्रसरेदिति भावः । १०. तद्ब्रह्म इति—परिच्छिन्नत्वे ब्रह्मादादानहत्वम् । अपरिच्छिन्नत्वे तु वेद्यत्वानु- पपत्तिरित्याक्षेपुर्भिराशयः । ११ कुतो ब्रह्मणीति—ब्रह्मादादावव्याप्यं पर्यालोचनयैव ब्रह्मणोऽपरिच्छिन्नत्वानु- पपत्तिरित्याक्षेपुर्भिराशयः । १२ यस्येतीति—तथा च वेद्यत्वन परिच्छिन्नप्रव्याप्ता गावकादीनि भावः । १३. अवसरम् । १४. प्राणिजतस्य । १५. आतिरिक्तज्ञानपदास्य तु सात्त्वत एवेत्युक्तम् । १६ द्वितीय इति—प्रथमेऽपि स्वेनेव स्वज्ञाने वस्तुवर्मेविरोधा दूषणं । इत्यर्थम् । १७ बहिरेवेति—



ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्तदात्मानमेवावेत् ।  
 अहं<sup>११</sup> ब्रह्मास्मीति । तस्मात्तत्सर्वमभवत्तद्यो  
 यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभव-  
 त्त्यर्षीणां तथा मनुष्याणां तद्धैतत्पश्यन्-

उत्पत्ति से पहले यह नामरूपात्मक जगत् ब्रह्मस्वरूप ही था । उसने अपने को ही जाना कि 'मैं ब्रह्म हूँ' । इसी विज्ञान से वह मर्वरूप हो गया । उसे देवताओं में मे जिम जिसने जाना, वही तद्रूप हो गया । ऐसे ही ऋषियों और मनुष्यों में से भी (जिस जिसने उस ब्रह्म को उक्त प्रकार से जाना वह ब्रह्म-रूप हो गया) ऋषि वामदेव ने उस तत्त्व को आत्मभाव से देखते हुए ही जाना । 'मैं ही मनु और सूर्य भी हुआ था', इस प्रकृतब्रह्म को इस समय भी जो इस प्रकार से जानता है कि 'मैं ब्रह्म हूँ' तो वह इस

ततः पूर्वतरमप्यन्यद्विज्ञापेति । न तावद्विज्ञाय सर्वमभवत् । शास्त्रार्थवैरूप्यदोषात् । फला-  
 नित्यत्वदोषस्तहि<sup>१२</sup>, नैकोऽपि दोषोऽर्थविशेषोपपत्तेः ॥६॥

यदि किमपि विज्ञायैव तद्ब्रह्म सर्वमभवत्पृच्छामः किमु तद्ब्रह्मावेद्यस्मात्तत्सर्वम-

न तावदिति । अज्ञात्वं ब्रह्मणः सर्वभावोऽस्मदादेस्तु ज्ञानादिति 'शास्त्रार्थवैरूप्यम् । न चास्मदादेरिदं तदन्तरेण तद्भावः शास्त्रानर्थक्यात् । ज्ञानाद्ब्रह्मणः सर्वभावपक्षे स्थोक्तं दोषमाक्षेप्ता स्मारयति— फलेति । 'स्वतोऽपरिच्छिन्नं ब्रह्माविद्यातत्कार्यसंबन्धात्परिच्छिन्नवद्भाति 'तत्र'वृत्त्योपाधिकं सर्वभावस्य साध्यत्वं न चानयस्या ज्ञेयान्तरानङ्गीकारात्प्रापि 'क्रियाविरोधो 'विद्यत्यत्वमन्तरेण चायौयुद्धिवृत्तौ स्फुरणादिति परिहरति—नैकोऽपीति । 'एतेन विद्यावैयर्थ्यमपि परिहृतमित्याह—अर्थेति । यद्यपि ब्रह्मपरिच्छिन्नं नित्यसिद्धं तथाऽपि तत्राविद्यातत्कार्यध्वंसरूपस्यार्थविशेषस्य ज्ञानादुपपत्तेर्न तद्वैयर्थ्यमित्यर्थः ॥६॥

इदानीं प्रश्नमनुष्य तदुत्तरत्वेन ब्रह्मेत्याविश्रुतिमवतारयति—यदीत्यादिना । "तत्र वृत्तिकृतां मतानुसारेण ब्रह्मशब्दार्थमाह—ब्रह्मेति । तस्य परिच्छिन्नत्वाज्जानेन सर्वभावस्य साध्यत्वसंभवाविति

दोष प्रा जाता है । किंतु वह बिना जाने तो सर्वरूप नहीं हुआ, क्योंकि इससे शास्त्र की अनर्थकता सिद्ध होने लगेगी । तो फिर (ज्ञान से सर्वभावप्राप्तिरूप) फल की अनित्यता का दोष बना रहा ? नहीं, ऐसा नहीं कह सकते । विशेषार्थ की सिद्धि होने से एक भी दोष नहीं रहेगा ॥६॥

यदि वह ब्रह्म कुछ जानकर ही सर्वरूप हुआ तो हम पूछते हैं कि उस ब्रह्म ने क्या जाना, जिससे

१. तर्हीनि । ज्ञानात्सर्वभावामनुपगम इत्यर्थः ।
२. तहि ।
३. शास्त्रार्थवैरूप्यमिति—सर्वभावपत्तिरूपं शास्त्रार्थं । कस्यचिज्ज्ञानत्रयः कस्यचिच्च तदजन्य इति तत्र विरुद्धमवत्त्व वैरूप्यमित्यर्थः ।
४. ब्रह्मण इत्येवमपि शब्दाद्यं । अज्ञात्वं किंचिद्ब्रह्मण सर्वभावोऽनुपगम्यतामिति भावः ।
५. स्वरूपतः । परिच्छिन्नप्रापरिच्छिन्नविषयमाद्य शोधमपवदति—स्वत इति ।
६. ज्ञात्वा सर्वमभवदिति पक्षोक्तमाशेषं प्रतिदिशति—तत्रिवृत्त्योपाधिकमिति ।
७. कल्पितपरिच्छेदनिवृत्तिप्रयुक्तम् ।
८. क्रियाविरोध इति—एवस्या क्रियायामेकमेव कर्मत्ववृत्त्वविरोध इत्यर्थः ।
९. फलविषयत्व विना ।
१०. वक्ष्यमाणेन ।
११. श्रुतिषट्कमिति यावत् ।

षिर्वाग्देवः प्रतिपेदेऽहं मनुरभव सूर्यश्चेति ।  
तद्विदमप्येतर्हि य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स  
इदं सर्वं भवति तस्य ह न देवाश्चनाभूत्या  
ईशते । आत्मा ह्येषा स भवति अथ योऽ-  
न्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति

विज्ञान से सर्वरूप हो जाता है । ऐसे तत्त्ववेत्ता के पराभव करने में द्योतनशील देवता भी समर्थ नहीं होते, क्योंकि वह तत्त्वज्ञानी इन देवताओं का भी आत्मा हो जाता है । यह आराध्यदेव भिन्न है और मैं उससे भिन्न हूँ, इस प्रकार जो अपने से भिन्न देवता की उपासना करता है, वह धरणी परमार्थतत्त्व को नहीं जानता । जैसे लोक में भारवाही पशु होता है, वैसे ही वह भेदवादी देवताओं का पशु है । जैसे

भवदिति । एवं चोदिते 'सर्वदोषानागन्धितं प्रतिवचनमाह—'ब्रह्मापरं सर्वभावस्य साध्यत्वोपपत्तेः । न हि परस्य ब्रह्मणः सर्वभावापत्तिविज्ञानसाध्या । विज्ञानसाध्यां च सर्वभावापत्तिमाह, तस्मात्तत्सर्वमभवदिति । 'तस्माद्ब्रह्म वा इदमग्र आसीदित्यपरं ब्रह्म हे भवितुमर्हति । 'मनुष्याधिकाराद्वा तद्वाची ब्रह्मणः स्यात् । सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या

हेतुमाह—सर्वभावस्येति । 'सिद्धान्ते पयोक्तृहेत्वनुपपत्तिं बोधमाह—न हीति । सा तर्हि विज्ञानसाध्या मा भूदित्यत आह—विज्ञानेति । हिरण्यगर्भस्य नोपदेशजन्यज्ञानाद्ब्रह्मभावः 'सहसिद्धं चतुष्टयम्' इति स्मृतेः स्वाभाविकज्ञानवत्त्वात्तत्सर्वमभवदिति चोपदेशाद्योपनिषत्सोऽस्तौ श्रुतो न चाऽऽसीदित्यतीतकाला- 'वच्छेदस्त्रिकाले' तस्मिन्नुज्यते । 'समवर्ततेति च जन्ममात्रं श्रूयते । कालात्मके तत्संबन्धस्य 'स्वाश्रय- पराहतत्वान्मनुष्याणां प्रकृतत्वाच्च नापरं ब्रह्म हे ब्रह्मशब्दमित्यपरितोपाद्बृत्तिकारमतं हित्वा ब्रह्मेति 'ब्रह्मभावावो पुरुषो निर्दिश्यत इति भट्टं प्रपञ्चोक्तिमाश्रित्य 'तन्मतमाह—मनुष्येति । 'तदेव प्रपञ्चयति

वह सर्वरूप हो गया ? ऐसा प्रश्न होने पर श्रुति इस प्रकार उत्तर देती है, जिसमें लेशमात्र भी दोष का स्पर्श नहीं है ।—ब्रह्मशब्द अग्रब्रह्म यानी हिरण्यगर्भ का बोधक है, क्योंकि (ज्ञान द्वारा) सर्वभाव का साध्यत्व संभव है । परब्रह्म की सर्वभावप्राप्ति विज्ञानसाध्य वतलाई गयी है । (परब्रह्म की सर्वभावप्राप्ति में ही गया' इस श्रुतिवाक्य से सर्वभावप्राप्ति विज्ञानसाध्य वतलाई गयी है । (परब्रह्म की सर्वभावप्राप्ति में विद्या की अपेक्षा न होने से) इसलिए 'वह ब्रह्म ही आदि मे था' इस श्रुतिवाक्य में 'ब्रह्म'शब्द अग्रब्रह्म

१. उपोद्घातोक्तसंबन्धोपापृष्टम् । २. हिरण्यगर्भं । ३. परब्रह्मणः सर्वभावापत्तेर्विद्यानपेक्षत्वात् ।
४. विद्याया मनुष्यस्यैवाधिकारात् । ५. मनुष्यः । ६. ब्रह्मशब्दार्थः । ७. परस्यैव ब्रह्मशब्दार्थत्वपत्तेः ।
८. ज्ञानादिचतुष्टयम् । ९. सम्बन्धः । १०. निदानस्वरूपे । ११. ननु "हिरण्यगर्भः समवर्ततात्रे" इति कान्तसम्बन्धोपनिषत् तत्र श्रूयत इत्याशङ्क्याऽऽह—हिरण्यगर्भं इति । १२. आत्माश्रयदोषेण निरस्तत्वात् ।
१३. इवानीमब्रह्माणि भावितुष्या । १४. तन्मतमिति—ज्ञानाग्राह्यस्तुतोऽग्रहोव जीवो ज्ञानाद्ब्रह्मरूपं भजतीति तन्मतम् । १५. तन्मतमेव ।

न स वेद यथा पशुरेव<sup>७</sup> स देवानाम् । यथा  
ह वै ब्रह्मः पशवो मनुष्यं भुञ्ज्युरेवमेकैकं  
पुरुषो देवान्भुनक्त्यं कस्मिन्नेव पशावादीयमा-  
नेऽप्रियं भवति किमु बहुषु तस्मादेषां तन्न  
प्रियं यदेतन्मनुष्या विद्युः ॥ १० ॥

लोक में बहुत से पशु जीविका प्रदाता का भार वहन करते हुए पालन करते हैं, वैसे ही हविष्यान्न प्रदान कर एक-एक मनुष्य देवताओं का पालन करता है। उनमें से एक पशु का भी अपहरण किये जाने पर मनुष्य को अप्रिय जान पड़ता है, फिर भला बहुतों के अपहरण किये जाने पर तो कहना ही क्या ? । अतः यह देवताओं को मर्त्यां प्रिय नहीं है कि मनुष्य ब्रह्मस्वरूप आत्मतत्त्व को जानें ॥१०॥

मन्यन्ते इति हि मनुष्याः प्रकृतास्तेषां चाम्युदयनिःश्रेयससाधने' विशेषतोऽधिकार इत्युक्तम् । न परस्य ब्रह्मणो नाप्यपरस्य प्रजापतेः । अतो द्वैतैकत्वापरब्रह्मविद्यया कर्म-सहितयाऽपरब्रह्मभावमुपसपन्नो मोज्यादपावृत्तः सर्वंप्राप्त्योच्छेन्नकामकर्मवन्धनः पर-ब्रह्मभावी ब्रह्मविद्याहेतुब्रह्मैत्यभिधीयते । दृष्टञ्च लोके भाविनीं वृत्तिमाश्रित्य शब्द-

—सर्वमित्यादिना । द्वैतैकत्वं सर्वजगदात्मकमपर हिरण्यगर्भात्स्य ब्रह्म तस्मिन्निर्वाहा हिरण्यगर्भोऽह-मित्यहंग्रहोपास्तिस्तथा सृष्टिचतया तद्भावमिहोपगतो हिरण्यगर्भपदे षड्भोग्ये ततोऽपि दीपदशना-द्विरक्तः 'सर्वकर्मफलप्राप्त्या निवृत्तकामादिनिषेधे साध्यान्तराभावाद्धिद्यामेवाथंमानस्तद्ब्रह्मब्रह्मभावी जीवोऽस्मिन्वाक्ये ब्रह्मशब्दाय इति फलितमाह—अत इति । कथं ब्रह्मभाविनि जीवे ब्रह्मशब्दस्य

का बोधक हीं सकता है। अथवा विद्या में मनुष्य का ही अधिकार होने से ब्रह्मशब्द से ब्रह्मभाव को प्राप्त होने वाला मनुष्य हो सकता है। 'हम सर्वरूप हा जाएंगे, ऐसा मनुष्य मानते हैं।' इस वाक्य से यहाँ मनुष्यो का प्रकरण है क्योंकि उन्हीं का अम्युदय नि श्रेयसरूप ज्ञान-कर्म के साधनों में विशेषरूप से अधिकार है—ऐसा पहले कहा गया है। परब्रह्म या अपरब्रह्म हिरण्यगर्भ का नहीं। परिशेषत कर्म-सहित द्वैतैकत्वरूप अपरब्रह्मविद्या द्वारा अपरब्रह्मभाव को प्राप्त हुआ। भोगों से निवृत्त सर्वकर्मफल की प्राप्ति होने से जिसके काम और कर्मरूप बन्धन क्षीण हा गये है वह परब्रह्म को प्राप्त होने वाला मनुष्य

१ यथा हेति—यथा पशुरित्यनेनैकव्यभिची कि पशुत्यादिवाक्येनानि चैत्ररभोगंवादिर्ब्रह्मस्य दर्शयितुमिति गृहाण । तदुक्तम् वातिके—'एकैकस्वामिको लोके यथादि पशुरित्यन । ततोऽप्यतिशय पुनर्भक्तोकोपरा-रितति" ॥१५७२॥ २ इतिवाक्यतः । ३ ज्ञानरमणो । ४. सर्वाविसादन । ५. ननु परापरब्रह्म-गोरन्यतरग्रहणमिह कृतो न स्यात्तोरपि मनुष्यसम्प्रयोगसम्भवान् (पुरुषशब्दप्रयोगवत्) अत आह—नेति । परस्य अपरस्य वा ब्रह्मानानधिवादाप्रवृत्तत्वात्त्व नात्र ग्रहणमिति भावः । किंच तद्यो यो देवानामित्यादिना सर्वेषामविशेषतः पुरुषायेहेतुतया ब्रह्मविद्योतान न हि हिरण्यगर्भादिमात्रस्य तथा 'च वाक्ययोपादेय ब्रह्मशब्दो न तदाचीत्यपि इत्यन्वयम् । ६ पारित्येध्यात् । ७ ब्रह्मविद्यास्वरुपादेतोः । ८ द्वैतैकत्वमिति—द्वैतरूपम-द्वैतरूप च । मानारामित्यर्थः । ९ सूत्रप्रदात्प्राया ।

प्रयोगो यथोद्वनं पंचतीति, शास्त्रे च परिब्राजकः सर्वभूतामयं दक्षिणामित्यादिस्तथेहेति केचिद्ब्रह्म ब्रह्मभांवी पुरुषो ब्राह्मण इति व्याचक्षते ।

तत्र, सर्वभावापत्तेरनित्यत्वदोषात् । न हि सोऽस्ति 'लोके परमार्थतो' यो निमित्तवशाद्भावान्तरभाष्यते नित्यइचेति । तथा ब्रह्मविज्ञाननिमित्तवृत्ता चेत्सर्वभावापत्तिरनित्या चेति विरुद्धम् । अनित्यत्वे च कर्मफलतुल्यतेत्युक्तो दोषः । अविद्याकृतासर्वत्वनिवृत्तिरचेत्सर्वभावापत्तिरब्रह्मविद्याफलं मन्यसे ब्रह्मभाविपुरुषकल्पना व्यर्था स्यात् ।

प्राग्ब्रह्मविज्ञानादपि सर्वो जन्तुर्ब्रह्मत्वाच्चित्यमेव सर्वभावापन्नः परमार्थतोऽविद्याया

प्रवृत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—दृष्टइचेति । आदिशब्देन 'गृहस्थः' सदृशो भार्या विन्देतेत्यादि गृह्यते । इहेति प्रकृतवाक्यकथनम् ।

भर्तृप्रपञ्चव्याख्यानं दूषयति—तन्नेति । ब्रह्मशब्देन परस्मादर्थान्तरस्य ग्रहे तस्य सर्वभावापत्तेः साध्यत्वादनित्यत्वापत्तेर्न तन्मतमुचितमित्यर्थः । साध्यस्यापि मोक्षस्य 'नित्यत्वमाशङ्क्य 'प्रकृतकं तदनित्यमिति न्यायमाश्रित्याऽऽह—न हीति । सामान्यन्यायं प्रकृते योजयति—तथेति । भवतु सर्वभावापत्तेरनित्यत्वं का हानिस्तत्राऽऽह—अनित्यत्वे चेति । किञ्च जीवस्याब्रह्मत्वं तवाविद्याकृतं पारमार्थिकं वेति विकल्प्याऽऽद्यमनूय दूषयति—अविद्याकृतेति ।

"तत्रानुवादभागं विभज्यते—प्रागित्यादिना । ब्रह्मभाविपुरुषकल्पना व्यर्थेत्युक्तं व्यक्ती करोति

ब्रह्मविद्यारूपं हतुं से "ब्रह्म" इमं शब्दं से कहा जाता है । अविष्यवृत्ति को आश्रित करके लोकव्यवहार में भी शब्द का प्रयोग देखा जाता है । जैसे "भात पकाता है" इस वाक्य में (पकते हुए चावलो को भात कहा जाता है) तथा शास्त्र में भी 'सन्ध्यासी समस्त प्राणियो को अभयरूप दक्षिणा दे (कर सन्ध्यास ग्रहण करे)' इत्यादि वाक्य में ऐसा ही प्रयोग है । उसी प्रकार यहाँ भी कुछ लोग "ब्रह्मभाव को प्राप्त होने वाला मनुष्य ही ब्रह्म है" ऐसी व्याख्या करते हैं ।

(उक्त भर्तृप्रपञ्च के मत का राण्डन करने हे—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि इससे सर्वभावप्राप्तिरूप मोक्ष में अनित्यत्व दोष आ जायगा । लोक या शास्त्र में ऐसा कोई वास्तविक पदार्थ नहीं है जो किसी कारणवश भावान्तर को प्राप्त हो और नित्य भी हो । ऐसे ही यदि सर्वभावापत्ति भी ब्रह्म है तो किसी कारणवश अन्या हो, तो वह नित्य भी है—ऐसा कहना युक्तिमत् न होगा । यदि उसे अनित्य कहा जाय तो कर्मफलतुल्यता होती है । यह अप्रतिष्ठान्तरूप दोष पहले बतला चुके हैं । यदि तुम अविद्याकृत असर्वत्वनिवृत्ति की ब्रह्मविद्या का सर्वभावप्राप्तिरूप फल मानते हो तो ब्रह्मीभूत मनुष्य की कल्पना करना व्यर्था है ।

- १ तत्पुत्रं पंचतीति प्रयोक्तव्ये । पाकान्तरभावितादादनस्य । २ दक्षिणामिति दद्यादिति शेषः । दक्षिणादानान्तरं हि परिव्रजनमिति भावः । ३ लोके इति शासत्याप्युपलक्षणम् । ४ प्रथमान्तात्तसि । ५ दोष—अपत्तिद्वान्तरूपः । ६ गृहस्थ इत्यादि—पार्हस्थ्यस्य भार्यात्वस्य विवाहान्तरभावित्वेषुपि प्राग्व्यवहारः । ७ सदृशीमिति—सादृश्यं प्रति नियतगोत्रत्वकुलीनत्वादिनेति बोध्यम् । ८ मोक्षस्य । ९ शान्तिरिक्तसाध्यस्यानित्यत्वमिति भावः । १० यत्कृतकमिति—न च ज्ञानातिरिक्तसाध्यत्वमुपाधिरिति वाच्यम् । तद्यदि ज्ञानसाध्यभिन्नत्वं तदा पक्षेतरत्वमेव । यदि तु ज्ञानातिरिक्ते न साध्यत्वरूपं तदा प्रादिसान्तेऽविद्यादी साध्याभ्यापकमिति । ११ तथेति—अविद्याकृतेत्यादिपूर्वोक्ती । अनुवादभागं मन्यसेरूपेणम् ।

त्वब्रह्मत्वमसर्वत्वं चाध्यारोपितं यथा श्रुक्तिकायां रजतं व्योम्निवा 'तलमलवत्त्वादि तथेह  
ब्रह्मण्यध्यारोपितमविद्ययाऽब्रह्मत्वमसर्वत्वं च ब्रह्मविद्यया निवर्त्यत इति मन्यसे यदि तदा  
युक्तं यत्परमार्थं आसीत्परं ब्रह्म ब्रह्मशब्दस्य मुख्यार्थभूतं 'ब्रह्म वा इदमग्र आसीदित्य-  
स्मिन्वाक्य उच्यत इति वक्तुम् । 'यथाभूतार्थवादित्वाद्वैदस्य' । न त्वियं कल्पना युक्ता  
ब्रह्मशब्दार्थविपरीतो ब्रह्मभावी पुरुषो ब्रह्मेत्युच्यत इति । श्रुतिहान्यश्रुतकल्पनाया  
अन्याय्यत्वात् ।

महत्तरे प्रयोजनान्तरेऽसत्यविद्याकृतव्यतिरेकेणाब्रह्मत्वमसर्वत्वं च विद्यत एवेति

—तदेति । तस्मिन्पक्षे यद्ब्रह्मज्ञानात्पूर्वमपि परमार्थतः परं ब्रह्माऽऽसीत्तदेव प्रकृते धारये ब्रह्मशब्दे-  
नोच्यत इति युक्तं वक्तुं तद्वि ब्रह्मशब्दस्य मुख्यमालम्बनमिति योजना । 'गौर्बाहीक इतिवदमु-  
ख्यार्थोऽपि ब्रह्मशब्दो 'निर्वहतीत्याशङ्क्याऽऽह—यथेति । निरतिशयमहत्त्वसंपन्नं वस्तु ब्रह्मशब्देन  
श्रुतमश्रुतस्तु ब्रह्मभावी पुरुष' श्रुतहान्यश्रुतकल्पना न 'न्यायवती तस्मात्कल्पना न युक्तेति  
'ध्यायार्थमाह—न त्विति ।

'अग्निरधीते'ऽनुवाकमित्यादौ श्रुतहान्यश्रुतोपादानं दृष्टमित्याशङ्क्याऽऽह—महत्तर इति ।  
तत्रान्निशब्दस्य मुख्यार्थत्वे सत्य'निवृत्ताभिधानानुपपत्त्या वाक्यार्थासिद्धेस्तज्ज्ञाने प्रयोजने श्रुतमपि  
हित्वाऽश्रुतं गृह्यते प्रकृते त्वसति प्रयोजनविशेषे श्रुतहान्यादिर्न युक्तिमतीत्यर्थः । मनुष्याधिकारं

ब्रह्मविज्ञान होने से पूर्व भी सभी प्राणी ब्रह्मस्वरूप होने के कारण पागमाधिक दृष्टि से नित्य  
ही सर्वभाव को प्राप्त है—अब्रह्मत्व और असर्वत्व तो अविद्या के द्वारा अध्यस्त हैं । जिस प्रकार सोप मे  
चाँदी और आकाश मे तलमलिनतादि दोष आरोपित है उसी प्रकार यहाँ ब्रह्म मे अविद्या से अध्यारोपित  
अब्रह्मत्व और असर्वत्व की ब्रह्मज्ञान से निवृत्ति हो जाती है । यदि ऐसा तुम मानते हो, तब तो यह कहना  
ठीक है कि जो परमार्थ ब्रह्मशब्द का मुख्यार्थभूत परब्रह्म है वही "ब्रह्म ही सृष्टि के पूर्व विद्यमान  
था" इस श्रुतिवाक्य मे कहा गया है । क्योंकि वेद मुख्यार्थवादी है । अत यह कल्पना करनी युक्तिसगत  
नहीं है कि ब्रह्मशब्द मे ब्रह्मशब्द के अर्थ से विपरीत ब्रह्म होने वाला मनुष्य कहा गया है । क्योंकि श्रुतार्थ  
का त्याग करना और अश्रुतार्थ की कल्पना करना युक्तिसगत नहीं है ।

दूसरे किसी महान् प्रयोजन के बिना भी यदि कहो कि अनाविद्यक अब्रह्मत्व और असर्वत्व है—तो

- १ तलम्—इन्द्रनीलरूटाहारूपता । २ ब्रह्मेति—तदित्यादि । ३ मुख्यार्थवादित्वात् । ४ यथाभूतार्थ-  
वादित्वाद्वैदस्येति । ब्रह्मशब्दस्य मुख्यार्थोऽस्ति न वाऽऽद्ये अमुख्य तन्नापेयम् गौणमुख्यं शयात् । न हि क्वचिच्च  
मुख्ये नवि सति बाहीकमालभन्ते । द्वितीये असति मुख्ये नास्ति गौणमित्युक्तं वातिके—'मुख्य ब्रह्म न  
वेदस्ति गौण स्यात्तद्विना कुत । मुख्यमग्निं विना गौण न लोकोऽप्यवगच्छतीति' ॥१०६२॥ परीक्षकसमु-  
च्चयार्थोऽपिपाद्यः ॥ ५ अनाविद्यकमिति पाषड् । ६ प्रतिपाद्यम् । ७ गौर्बाहीक इति । बहिर्भवे  
बाहीक जाङ्गलिको जन ग्रामीण इति यावत् । स गौ अनडवान् इति व्यवहियते नागरिकं ।  
८ स्वांसंभारंको भवति । ९ श्रुतहान्येति—श्रुतहानिपूर्विकाश्रुतकल्पनेत्यर्थः । १० युक्तिसहित्वात् ।  
११ व्यावर्त्यमिति—वेदस्य यथाभूतार्थवादित्वोक्तिप्रयोजनमित्यर्थः । यदा व्यावर्त्य—पूर्वोक्तानुवादग्रन्थेन व्यावर्त्य  
सण्डघमंसमित्यर्थः । १२ गौण्या मागवक । १३ ऋक्समुदायोऽनुवाक । १४ अन्वितेति—मिथोऽन्वितता-  
नामग्न्यादिपदार्थानां कथनानुपपत्त्येत्यर्थः ।

चेन्न । तस्य 'ब्रह्मविद्ययाऽपोहानुपपत्तेः । न हि ऋचिस्ताक्षाद्वस्तुधर्मस्यापोद्गी दृष्टा कर्त्री वा ब्रह्मविद्या । अविद्यायास्तु सर्वत्रैव निवर्तिका दृश्यते । तथेहाप्यब्रह्मत्वमसर्वत्वं चाविद्याकृतमेव निवर्त्यतां ब्रह्मविद्यया । न तु पारमार्थिकं वस्तु कर्तुं निवर्तयितुं वाऽर्हति ब्रह्मविद्या । तस्माद्व्यर्थैव' श्रुतहान्यश्रुतकल्पना ।

ब्रह्मण्यविद्यानुपपत्तिरिति चेन्न । ब्रह्मणि 'विद्याविधानात् । न हि शुक्तिकायां रजताध्यारोपरोऽसति शुक्तिकात्व ज्ञाप्यते चक्षुर्गोवरापन्नायामिमं शुक्तिका न रजत-

निर्वोदुं ब्रह्मभाविपुण्यकल्पनेत्याशङ्क्य महत्तरविशेषणम् । यद्ब्रह्मविद्येति<sup>१</sup> परस्यापि तुल्यमधि-  
'कृतत्व' तस्य चाविद्याद्वाराऽधिकारित्वमविच्छेदमित्यग्रे भविष्यतीति भावः । द्वितीय कल्पमुत्थापयति  
—अविद्येति । 'ब्रह्मविद्यायंयम्यं प्रसङ्गान्मवमिति दूषयति—न तस्येति । अनुपपत्तिमेव साधयति—  
न हीति । साक्षादारोपमन्तरेणेति यावत् । वस्तुधर्मस्य परमार्थभूतस्य पदार्थस्येत्यर्थः । विद्यायास्तहि  
कथमर्थवत्त्वं तत्राऽऽह—अविद्यायास्त्विति । सर्वत्र शुक्यादाविति यावत् । 'विमतमविद्यात्मकं  
विद्यानिवर्त्यत्वाद्भ्रजतादिवदित्यभिप्रेत्य बाष्पान्तिकमाह—तथेति । 'विमतं' न कारकं विद्यात्वाच्छुक्ति-  
विद्यावदित्याशयेनाऽऽह—न त्विति । अत्र ब्रह्मत्वादेवैस्त्वत्वायोगाद्युक्ता ब्रह्मभाविपुण्यकल्पनेत्युपसहरति  
—तस्मादिति ।

ब्रह्मण्यविद्यानिवृत्तिविद्याफलान्तरस्य चोदयति—ब्रह्मणीति । न हि सर्वज्ञे प्रकाशंकरसे  
ब्रह्मण्यज्ञानमादित्ये तमोबहुपपन्नमिति भावः । तस्या"ज्ञातत्वमज्ञत्वं"<sup>२</sup> बाऽऽश्लिष्यते नाऽऽद्य इत्याह—  
न ब्रह्मणीति । न हि तत्त्वमसीति विद्याविधानं विज्ञाते ब्रह्मणि युक्तं पिपृषिपिष्टप्रसङ्गात् । "अतस्तत्त्व-  
ज्ञातनेष्टुद्यमित्यर्थः । ब्रह्मात्मैक्यमज्ञातं शास्त्रेण ज्ञाप्यते तद्विषयं च भवत्यादि विधीयते" तेन

ऐसा कहना ठाक नहीं क्याकि उसकी ब्रह्मज्ञान द्वारा निवृत्ति असम्भव है<sup>१</sup>। ब्रह्मविद्या के द्वारा आरोप  
के बिना साक्षात् ही किसी परमाथभूत पदार्थ के धर्मों का लोप या प्रादुर्भाव हुआ हो—ऐसा नहीं देखा  
जाता । किन्तु वह ब्रह्मविद्या अविद्या की सदा ही निवृत्ति करती हुई देखी जाती है । लोकव्यवहार के  
समान ब्रह्म में भा जो अविद्याकृत अब्रह्मत्व और असत्त्व है, उसकी ब्रह्मविद्या से निवृत्ति कर देनी  
चाहिये । ब्रह्मविद्या पारमार्थिक वस्तु को उत्पन्न या विनष्ट करने में समर्थ नहीं है । इसीलिये श्रुतार्थ-  
त्याग और अश्रुताथकल्पना प्रयुक्त ही है ।

किन्तु ब्रह्म में अविद्या का रहना तो युक्तिसंगत नहीं है । ऐसी शङ्का करना उचित नहीं है ।  
क्याकि ब्रह्म में ब्रह्मविषयक विद्या का उपदेश किया गया है । यदि सीप में चाँदा का अध्यास न हो तो  
उसके चक्षु—इन्द्रिय क विषय होने पर 'यह सीप है, चाँदी नहीं है' इस प्रकार युक्तित्व का ज्ञान न करायी

१ ब्रह्मविद्येति । अब्रह्मत्वादेवैस्त्वत्त्व ज्ञानात्त घ्वस्त्वित्यतो ज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्तकमित्युक्ते<sup>१</sup> उपायान्तरभावाच्च  
तत्रनिवृत्तिरत्र न स्यादित्यपि द्रष्टव्यम् । २ लोकावत् ब्रह्मणि । ३. चक्षुर्गोव । ४. ब्रह्मविषयविद्या-  
पदेशात् । ५. इतिवाक्यावगतमिदमिति शेष । ६. इतिवाक्यावगतमिदमिदं तद्वत्त्व इत्यास्त्यापि तुल्यमित्यन्वय ।  
७. परस्य । ८. अब्रह्मत्वादिकम् । ९ ब्रह्मज्ञानम् । १० न कारकमिति—कारकनिकरस्य तु नित्यनिवृत्तस्व-  
रूपत्वेन न तत्रिदंत्वत्त्व वस्तुत्वं कारकत्वमिति भावः । ११ अज्ञानविषयत्वम् । १२ अज्ञानाथयत्वम् ।  
१३. विद्यापदशान्ध्याऽनुपपत्तेः । १४. शास्त्रज्ञानात्तत्रब्रह्मविषयकश्रवणादिविधानेन ।

मिति । तथा सदेवेदं सर्वं ब्रह्मं वेदं सर्वमात्मवेदं सर्वं नेदं द्वैतमस्त्यग्रहोति ब्रह्मण्येकत्व-  
विज्ञानं न विद्यातत्त्वं ब्रह्मण्यविद्याध्यारोपणायामसत्याम् । न ब्रूमः शुक्तिकायामिव  
ब्रह्मण्यतद्वर्माध्यारोपणा नास्तीति किं तर्हि न ब्रह्म स्वात्मन्यतद्वर्माध्यारोपनिमित्तम-  
विद्याकर्तृ चेति ।

भवत्वेदं नाविद्याकर्तृ भ्रान्तं च ब्रह्म । किन्तु नैवाब्रह्माविद्याकर्ता चेतनो भ्रान्तोऽप्य-  
इष्यते । “नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता” “नान्यदतोऽस्ति विज्ञातृ” “तत्त्वमसि” “आत्मान-  
मेवावेत्” “अहं ब्रह्मास्मि” “अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद” इत्यादिश्रुतिभ्यः ।

तस्मिन्नज्ञातात्वमेष्टव्यमित्युक्तमर्थं दृष्टान्तेन साधयति—न हीति । मिय्याज्ञानस्याज्ञानाव्यतिरेका-  
द्ब्रह्मण्यविद्याध्यारोपणाया शुक्तौ ह्यप्यारोपणं दृष्टान्तमिति द्रष्टव्यम् । कल्पान्तरमालम्बते—  
न ब्रूम इति ।

ब्रह्माविद्याकर्तृ न भवतीत्यस्य यथाभूतो वाऽर्थस्तदन्यस्तदाश्रयोऽस्तीति वा तत्राऽऽद्यमङ्गी-  
करोति—भवत्विति । “अनादित्वादविद्याया” कर्त्रपेक्षाभावाद्दिना च “द्वारं ब्रह्मणि भ्रान्त्यनभ्युपग-  
मादित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—कित्विति । ब्रह्मणोऽप्यश्वेतनो नास्तीत्यत्र श्रुतिस्मृतीरुदाहरति—

जाता । ऐसे ही यदि ब्रह्म में अविद्या का अध्यास न होता तो ‘यह सब सत् ही है’, ‘यह सब ब्रह्म ही है’  
‘यह सब आत्मा ही है’, ‘यह अब्रह्मरूप द्वैत नहीं है’—इन श्रुतिवाक्यों के अनुसार ब्रह्म में एकत्वविज्ञान  
का उपदेश नहीं किया जात। इस पर पुन दाङ्का होती है—सौंप में चांदी के समान ब्रह्म में अज्ञातत्वादि  
घमों का अध्यास नहीं है—ऐसा हमारा मत नहीं है । तो क्या है ? हमारे मत में (सर्वज्ञ होने के कारण)  
ब्रह्म अपने में अब्रह्मयमों के आरोप का निमित्त और अविद्या का कर्ता नहीं है ।

(दाङ्का का समाधान दिया जाता है—) ऐसा तो हो सकता है कि ब्रह्म अविद्या का कर्ता और भ्रान्त  
नहीं हो, किन्तु (अनादि) अविद्या का कर्ता अन्य कोई अब्रह्म भ्रान्त चेतन है—ऐसा मानना इष्ट नहीं है ।  
जैसा कि “जो विरोपरूप से ज्ञात नहीं होता, किन्तु विरोपरूप से जानता है”, “और न इससे भिन्न  
कोई विज्ञाता ही है”, “वह तू है”, “उसने अपने को ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ”, “वह आराध्यदेव  
भिन्न है और मैं उससे भिन्न हूँ, इस प्रकार जो अपने से भिन्न देवता की उपासना करता है, वह अज्ञानी

१. उपदेष्टव्यम् । २. अज्ञातत्वमिति यावत् । ३. अतद्वर्मा भ्रान्तत्वम् । तदारोपे च निमित्तं भवत्यज्ञत्व-  
सद्ब्रह्मणि न । ब्रह्म न भ्रान्तमिति यावत् । ४. अविद्याकर्तृ चेति—न ब्रह्म स्वात्मन्यन्यत्र चाऽविद्यां करोति  
सर्वज्ञत्वादित्यर्थः । ननु सर्वकर्तृत्वात्तदविद्यामपि करिष्यत्यन्यथा तदयोगादित्याशङ्क्याऽहं वातिके—  
“न हि धीपूर्ववारी मन्त्रिरोपानर्षदायिनीम् । प्रतीच्यविद्यां चिगृजेद्याऽन्यत्राऽपि न कान्यते” ॥१२१६॥ इति ।  
प्रतीचि—स्वात्मनि । विसृजेत्—कुर्यात् परमारमेत्यर्थः । ५. ननु दृष्टान्ते शुक्तौ मिय्याज्ञानमारोप्यते न तु  
तद्वैत्यज्ञानम् । दृष्टान्ते ब्रह्मणि तु अज्ञानारोपणमिष्टं न तु मिय्याज्ञानमतो विषमोऽहं दृष्टान्त इत्यत आह—  
मिष्येति । ६. अनादित्वादिति । तस्या हि कार्यत्वे कारणं वाच्यं निष्कारणकार्यमिवात् न चात्मा तथा  
कोटस्थ्यात् न चाऽविद्येव तत्रा एकत्रकार्यकारणत्वायोगात् । तद्वेदस्य चाऽद्वैतत्वात्कतोऽन्यत्वात्तस्या ब्रह्म न तां  
करोतीति । ननु तस्या ब्रह्मातिरेकात् कार्यत्वमिति चेन्न अनिर्वचनीयत्वात्तातिरेकोऽस्तीति । ७. अज्ञत्वरूपं द्वारम् ।

स्मृतिभ्यश्च—“समं सर्वेषु भूतेषु” “अहमात्मा गुडाकेश” “शुनि, चंवा, श्वपाके च,”  
 “यस्तु सर्वाणि भूतानि” “यस्मिन्सर्वाणि भूतानि” इति च मन्त्रवर्णनम् ।

नन्वेवं शास्त्रोपदेशानर्थक्यमिति । वाढमेवम्, अथगतेऽस्त्वेवाऽऽनर्थक्यम् । अथगमा-  
 नर्थक्यमपीति चेत् । अनथगमनिवृत्तेर्दृष्टत्वात् । तन्निवृत्तेरप्यनुपपत्तिरेकत्व इति चेत् ।

नाम्योऽनोऽस्तीत्यादिना । ब्रह्मणोऽग्याऽचेतनोऽपि नास्तोत्यत्र मन्त्रद्वयं पठति—परित्विति ।

ब्रह्मणोऽग्याऽस्त्वाभावे 'दोषमाशङ्कते—नन्विति । किमिदमानर्थक्यमथगतेऽनथगते, वा  
 चोद्यते तत्राऽऽशङ्कणी करोति—वाढमिति । द्वितीये नोपदेशानर्थक्यमथगार्थत्वादिति द्रष्टव्यम् ।  
 उपदेशव्यवगमस्यार्थि स्वप्रकाशे यस्तुनि नोपयोगोऽस्तीति शङ्कते—अथगमिति । अनुभवमनुसृत्य परिहरति  
 —नानथगमेति । सा वस्तुनो भिन्ना चेदद्वैतहानिभिन्ना चेत् ज्ञानाधीनत्वात् द्विरिति शङ्कते—तन्निवृत्त-  
 रिति । अनथगमनिवृत्तेर्दृश्यमानतया स्वरूपापलापयोगात्—प्रकाशान्तरासम्भवाच्च “पञ्चमप्रक. रत्वमेष्ट-

परमार्थतत्त्व को नहीं जानना” इत्यादि श्रुतियों से एव ‘ जो सम्पूर्ण प्राणियों में मुझ समभाव से देखना  
 है’, ‘हे अर्जुन ! मैं आत्मा हूँ’, ‘कुते और चाण्डाल से जानी समदृष्टि वाले हाते हैं’ ‘जा समस्त  
 प्राणियों को अपने में देखता है’ इत्यादि स्मृतियों से और “जिस काल मैं अथवा जिन आत्मा मैं  
 (परमार्थतत्त्व के दर्शन हो जाने से) तत्त्वदर्शी के लिए सम्पूर्ण भूत आत्मा ही हो गये” इत्यादि मन्त्र-  
 वर्ण से भी यही सिद्ध होता है ।

फिर तो ऐसे (अनर्थनिवृत्ति प्रयोजन न होने पर) शास्त्र की कोई उपयोगिता नहीं रह जाती ।  
 (सिद्धान्ती इसे स्वीकार करते हुए समाधान करता है—) यह सत्य ही है । तत्त्वज्ञान होने पर शास्त्रा-  
 र्थ भी व्यथता तो है ही । (यथा होती है—) ऐसे में तो तत्त्वज्ञान की भी अनथगता सिद्ध होने लगेगी ।  
 (समाधान दिया जाता है—) ऐसा कहना उचित नहीं, क्योंकि तत्त्वज्ञान का अज्ञाननिवृत्तिरूप प्रयोजन

- १ इति च मन्त्रवर्णनिति—‘पुरुष एवेद सर्वम्’ ‘ब्रह्मैव सर्वम्’ ‘अथर्ववेद सर्वं’मित्यादिभ्योऽस्मिन्नेत्  
 चकार । एतेन ब्रह्मण सर्वज्ञत्वेनाज्ञेयायोगात्तदव्यवहृति पक्षो मानविरोधेन निरस्तः । तथा च वातिके—  
 ‘तानुभूत प्रमाणाद्वा तदव्यवहृत्सु तन्मते’ ॥१२२४॥ इति । न हि ब्रह्मणोऽग्याऽस्त्वनुभूतेरवगम्यते तथा ज्ञानानु-  
 भूतेरप्रसिद्धत्वाभावात् मानात्परात्तदोषहान्योऽग्याऽज्ञानत्वाभावेन मानब्रह्मव्यथोपाद् (अज्ञात हि प्रवर्तमान मान  
 सकल मानत्ववच्च) अतो न तदव्यवहृतिर्निति तदप्य । २ अत्यर्थक्यमिति—न च ब्रह्मण्यनपनिवृत्त्यप्यनु-  
 देशोऽन्यत्वात् तस्य नित्यमुक्तत्वात् । अग्न्यासम्भवे मानयुक्तिरपि सम्भवति । अतः शास्त्रात्तेष्वेवैव फलित-  
 मित्याशयः । ३ तत्त्वमेव । ४ अद्वैतवादे । ५ शास्त्रारभानर्थक्यरूप दोषम् । ६ स्वप्रकाशे ब्रह्मणि ।  
 ७ आत्मनः । ८ अद्वैतहानिरिति—सा च न सती ब्रह्मव्यज्ञानसाध्यभावात् अद्वैतहानेत्त्वं नाप्यसती  
 सपुण्यव्यज्ञानसाध्यत्वात्सम्भवात् अनिबन्धनीया ज्ञाने सत्त्वात्स्वयोरभावेन तद्व्यतिरिक्तनिवृत्तौ सत्त्वात्स्व-  
 योरसम्भवाच्च नाप्युभयव्यथासदसदात्मकत्वस्यैकविरोधनासम्भवाद्भुक्तबोपापरिहाराच्च । नाप्यनिबन्धनीया अज्ञाना-  
 तिरिक्ता निबन्धनीयस्याज्ञानाधीनसत्ताकतयाऽज्ञानस्थितिमन्तरा तन्निवृत्तेरनिबन्धनीयत्वामागात् तत् स्थितौ च  
 तन्निवृत्तिव्याघातादिति भावः । ९ ज्ञानाधीनत्वात् द्विरिति—वस्तुस्वरूपाया अज्ञाननिवृत्तितृप्यदिद्वेन  
 ज्ञानसाध्यत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । १० प्रकाशान्तरासम्भवादि । प्रवर्तितृप्योक्तप्रकारचतुष्टयायोगात्तदित्यर्थः ।  
 ११ पञ्चमेति—सा हि न भिन्ना नाभिन्ना यथोक्तदोषाद् भिन्नाभिन्नत्वैवैकत्र विरुद्धम् भिन्नाभिन्नविनशात्त्व  
 चातिबन्धनीयधर्मो न विद्यामन्तरेण निवृत्तवतो निरस्तप्रकारचतुष्टयाद्वैतसाधनारक्षकम् ।



दृष्टविरोधात् । दृश्यते ह्येकत्वविज्ञानादेवानवगमनिवृत्तिः । दृश्यमानमप्यनुपपन्नमिति  
 भ्रुवतो दृष्टविरोधः स्यात् । न च दृष्टविरोधः केनचिदप्यभ्युपगम्यते । न च 'दृष्टेऽनुपपन्नं  
 नाम दृष्टत्वादेव । दर्शाननुपपत्तिरिति चेत्त्राप्येवैव युक्तिः ।

“ पुण्यो वं पुण्येन कर्मणा भवति ” “ तं विद्याकर्मणी समन्वारमेते ” “ मन्ता  
 बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः ” इत्येवमादिश्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यः परस्माद्विलक्षणोऽप्यः  
 संसार्यवगम्यते । तद्विलक्षणश्च परः “ स एष नेति नेति ” “ अज्ञानायाद्यत्वेति ” “ य

व्यमिति मत्वाऽऽह—न दृष्टेति । दृष्टमपि युक्तिविरोधे त्याज्यमित्याशङ्क्याऽह—दृश्यमानमिति ।  
 दृष्टविरोधमपि कुतो नेष्यते तत्राऽह—न चेति । अनुपपन्नत्वमङ्गीकृत्योक्त तदेव नास्तीत्याह—न  
 चेति । युक्तिविरोधे दृष्टिराभासो भवतीति शङ्कते—दर्शनेति । दृष्टविरोधे युक्ततेरेयाऽभासत्वं स्यादिति  
 परिहरति—तत्रापीति । अनुपपन्नत्वं हि 'सर्वस्य दृष्टियत्तादिष्टं दृष्टस्य त्वनुपपन्नत्वे न किञ्चिन्न-  
 मित्तमस्तीत्यर्थः' ।

ब्रह्मभाविपुरुषकल्पना निराकृत्य स्वपक्षे शास्त्रस्यायं वस्त्वयुक्तं संप्रति प्रकारान्तरेण 'पूर्वपक्षयति  
 —पुण्य इति । अविद्यादेन 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्याद्या श्रुतिगृह्यते । 'सुख कर्मैव तस्मात्त्वम्'  
 इत्याद्या स्मृति । न्यायो मिथो विरुद्धयोरेकत्वायोगः । विलक्षणत्वमन्यत्वे हेतु । जीवस्य परस्मादप्य-  
 स्वेऽपि न तस्य ततोऽप्यत्वमित्याशङ्क्याऽह—तद्विलक्षणत्वेति । परस्य तद्विलक्षणत्वं श्रुतितो दर्शयित्वा

देखा जाना है । (शका—) किन्तु ब्रह्मेतवाद् मे अविद्यानिवृत्ति मानना भी असंगत है । (समाधान—) ऐसा  
 कहना उचित नहीं । अविद्यानिवृत्ति तो देखी जाती है, उसमें विरोध ग्रहने लगेगा । लोकव्यवहार में  
 देखा जाता है, ब्रह्मेतविज्ञान से ही अविद्या की निवृत्ति होती है । देखी जाने वाली वस्तु को भी असंगत  
 मानने से दृष्टविरोध द्रौप उपस्थित होगा । दृष्टविरोध को कोई भी नहीं मानता । कोई भी वस्तु अनु-  
 भूत होने पर दृष्ट होने मात्र से असिद्ध नहीं हो सकती । यदि कही (युक्तिविरोध होने पर) दर्शन की  
 भी अनुपपत्ति हो सकती है, तो उसमें भी यही युक्ति है ।

(इस पर शका करते हैं—) “पुरुष पुण्यकर्म से धर्मात्मा होता है”, “उस समय इसके साथ-  
 साथ ज्ञान, कर्म (और पूर्वानुभवंजन्य संस्कार) जाता है”, “यही (देखने वाला, स्पर्श करने वाला, सुनने  
 वाला, सूँघने वाला, घसने वाला, मनन करने वाला, जानने वाला और कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष है”

- १ अनुभूते । २ युक्तिविरोधे सतीत्यादि । ३ विद्याकर्मणी—उपासनकर्मणी । पूर्वप्रज्ञा चेति श्रुतिशेष ।
- ४ मृतम् । समन्वारमेते अनुपपन्नत्वं । पूर्वप्रज्ञा वासना । ५ बुद्धिप्रधानो जीव । ६ निषेधाभिधानम् ।
- ६ न दृष्टविरोधादित्यादिना यदुक्तं तच्चाननिवृत्तेरनुपपन्नत्वमभ्युपगमयादेन । इदानीमनवगमनिवृत्तेरनुपपन्नत्वमेव  
 नास्ति दृष्टिवरादानुपपत्तिनिरासादित्याशयेनाह—अनुपपन्नत्वमिति । ७ अकिञ्चित्करी भवति । ८ सर्व-  
 निष्ठम् । ९ पूर्वपक्षयतीति—मनुस्मृतौत्या पूर्वपक्षस्याक्षिप्तत्वात् पुनस्तदुद्धारावनमपत्तमिति चेत् ब्रह्मभावी
- जीवो ब्रह्मोतिपश्चनिरास्यै वादार्थं पुनरपि पूर्वपक्षाय यत्नः । न च तस्मिन्मो मया युक्त्या दृढी भवति सर्व  
 वाच्या । निरस्तपक्षोत्पापनं स्वकिञ्चित्करीमिति वाच्यम् । बह्यमाणवाक्यानि जीवपरयोर्द्वेषराणीत्युपपन्नम-  
 निवृत्तये निरस्तस्यापि तस्योत्पापनं वाक्यीयसम्यगर्थे जिज्ञासूनां बुद्धिस्वयं तात्पर्यादिति भावः ।

आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युः ” एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने ” इत्यादिश्रुतिभ्यः । कणादाक्षपादादितर्कशास्त्रेषु च ससारिविलक्षण ईश्वर उपपत्तिः साध्यते । संसारदुःखापनयार्थित्वप्रवृत्तिर्दशनात्स्फुटमन्यत्वमीश्वरात्ससारिणोऽवगम्यते । “अवाक्यनादरः” “न मे पर्यास्ति” इतिश्रुतिस्मृतिभ्यः । “सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः” “तं विदित्वा न लिप्यते” “ब्रह्मविद्याप्रोति परम्” “एकधैवानुद्भूतव्यमेतत्” “यो वा एतदक्षरं गार्ग्यं विदित्वा” “तमेव धीरो विज्ञाय” “प्रणवो धनुः शरो ह्यात्मा ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते” इत्यादिकर्मकर्तृनिर्देशाच्च ।

तत्रैवोपपत्तिमाह—कणादेति । श्रुत्यादिकमुपलब्धिमतकृतृक कार्यत्वाद्दुष्टवदित्याद्योपपत्तिः । तयोर्मियो भेदे हेतुन्तरमाह—ससारेति । जीवस्य स्वगतदुःखध्वसे दुःख मे मा भूवित्यर्थित्वेन प्रवृत्तिर्दुष्टानेशस्य साऽस्ति दुःखाभावदतो भेदस्तयोरित्यर्थः । इतश्चेश्वरस्य न प्रवृत्तिर्हेतुफलयोरभावादित्याह—अवाकीति । मियो भेदे श्रौत लिङ्गान्तरमाह—सोऽन्वेष्टव्य इति ।

इत्यादि श्रुति, स्मृति और न्याय से ससारी जीव परमात्मा से भिन्न जाना जाता है । उससे विलक्षण परमात्मा “वह यह 'नेति नेति' बतलाया गया (आत्मा अगम्य है)”, “वह आत्मा क्षणादि से रहित है”, “जो आत्मा धर्म अधर्मादिरूप पाप से रहित, वृद्धावस्था से रहित व मृत्यु से रहित है (उसकी खोज करके ज्ञान प्राप्त करना चाहिये)”, “(हे गार्गी ! ) इसी अक्षर के प्रशासनमे (सूर्य चन्द्र विशेषरूप से धारण किये हुए स्थित है)”, इत्यादि श्रुतियो से सिद्ध होता है । महर्षि कणाद और महर्षि गौतम आदि के न्याय-वैशेषिक दर्शनो मे ससारी जीव ईश्वर मे विलक्षण है—ऐसा युक्ति द्वारा सिद्ध किया है । ससारदुःख के ध्वस के लिये जीव की (स्वाभाविक) प्रवृत्ति देखने से परमात्मा से जीवात्मा की भिन्नता स्पष्ट प्रतीत होती है । जैसा कि “(वह ब्रह्म) वाणी-रहित आत्मकाम होने से अश्रान्त है”, “हे अर्जुन ! (तीनों लोको मे) मेरा कोई कर्तव्य शेष नहीं है” इत्यादि श्रुति स्मृतियो से सिद्ध होता है । “उसे (शास्त्र और आचार्य के उपदेशो से) खोजकर ज्ञान प्राप्त करना चाहिये”, “उसे जानकर मनुष्य धर्माधर्मरूप बर्ण से लिप्त नहीं होता” “ब्रह्म को जानने वाला परमतत्त्व को प्राप्त कर लेता है”, “(आचार्य उपदेश के बाद ) उस ब्रह्म को (आकाश के समान अन्तर-वाह्य शून्य) एकमात्र विज्ञानधनरूप से ही देखना चाहिये”, “पर हे गार्गी ! जो इस अक्षर को जानकर (इस लोक से मरकर जाता है, वह ससारबन्धन से मुक्त हुआ पुरुष ब्राह्मण है”, “बुद्धिमान् ब्राह्मण को उस ब्रह्म को ही जानकर (उसी मे बुद्धि लगानी चाहिये)”, “ओकार धनुष है, सोपार्थिव आत्मा वाण है, और अक्षरब्रह्म उसका लक्ष्य कहा गया है” इत्यादि श्रुति-वाक्यों से जीव और ब्रह्म मे कर्तृत्व और कर्मत्व बतलाये जाने स भी उनमे भेद सिद्ध होता है ।

१ अवगम्यत इति—अभेदे क्वचित्प्रवृत्तिरन्यत्र नेति वैधर्म्यमिमादिति भावः । २ अवाकीति—आगुपलक्षितसकलेन्द्रियशून्य अनादर इति । आदरः—सभ्रमस्तच्छून्य इत्यर्थः । अत्रात इति यावत् । ३ लिप्यते कर्मणा पापकेनेति शेषः । ४ एवधर्मय ध्रुवमिति श्रुतिशेषः । ५ बर्णवर्तु निर्देशाप्येति—बर्णवर्तुर्भेदेन जीवैश्वरयोर्निर्देशादित्यर्थः । निरुक्तयुक्तिमत्त्वावश्यकत्वात् प्रायो जीवस्य वर्तुर्वेने-वरम्य च बर्णवेन निर्देशान्निविकेकः । ६ उपलब्धिमतकृतृकमिति । ज्ञानवाक्यवर्णमिति । न च जीवानामेकारुष्टद्वारा धित्यादिकर्तृत्वत्वेना हेतुपक्षोपादानादिशास्त्रारविरहित्यादत्त ससारिण्यो विलक्षणतत्त्वत्वेति भावः ।

मुमुक्षुश्च गतिमार्गविशेषदेशोपदेशात् । असति भेदे कस्य कुतो गतिः स्यात्तदभावे च दक्षिणोत्तरमार्गविशेषानुपपत्तिर्गन्तव्यदेशानुपपत्तिश्चेति । मिथस्य तु परस्मादात्मनः सर्वमेतदुपपन्नम् । कर्मज्ञानसाधनोपदेशाश्च । मिथश्चेद्ब्रह्मणः सत्तारी स्याद्युक्तस्तं प्रत्यभ्युदयनिःश्रेयससाधनयोः कर्मज्ञानयोरुपदेशो 'नेश्वरस्याऽऽप्तकामत्वात् । तस्माद्युक्तं ब्रह्मेति ब्रह्मभावो पुरुष उच्यत इति चेन्न । ब्रह्मोपदेशानर्थक्यप्रसङ्गात् । संसारी चेद्ब्रह्मभाष्य-ब्रह्म सन्विदित्वाऽऽत्मानमेवाह ब्रह्मास्मीति सर्वमभवत्तस्य सत्तार्यात्मविज्ञानादेव सर्वात्म-भावस्य फलस्य सिद्धत्वात्परब्रह्मोपदेशस्य ध्रुवमानर्थक्यं प्राप्तम् ।

तत्रैव तिङ्गान्तरमाह—मुमुक्षाश्चेति । गतिर्देवयानाद्य । तस्या मार्गविशेषोऽचिरादिदंशो गन्तव्य ब्रह्म तेषामुपदेशास्तेऽर्चयमानमित्तभयन्तीत्यादयस्तथाऽपि कथं भेदतिद्विस्तत्राऽऽह—असतीति । मा भूद्गतितिरिशङ्क्याऽऽह—नदभावे चेति । कथं तर्हि गत्यादिकमुपपद्यते तत्राऽऽह—मिथस्येति । जीवेश्वरयोर्मिथो भेदे हेत्वन्तरमाह—कर्मैति । भेदे सत्युपपन्ना भयन्तीति शेषः । तदेव स्फुटयति—मित्तश्चेदिति । तद्भेदे प्रामाणिकैरपि कथं ब्रह्मभाषिपुरुषकल्पनेत्याशङ्क्योपसंहरति—तस्मादिति । ब्रह्मभाषिनो जीवस्य ब्रह्मशब्दवाच्यत्वे ब्रह्मोपदेशस्याऽऽनर्थक्यप्रसङ्गान्घामिति दूषयति—नेत्यादिना । प्रसङ्गमेव प्रकटयति—संसारी चेदिति ।

मुमुक्षु के लिए दयानादि गति एव अचिरादि मार्गविशेष दश का उपदेश होने के कारण भेद सिद्ध हाता है । भेद न हाने स किसका कहां गमन होगा ? शीर गमन के स्वीकार करने से दक्षिणायन शीर उत्तरायण मार्गविशेष एव गन्तव्यदेश की अस्ति हो जायगी । परमात्मा से भिन्न जीवात्मा में तो यह सब संभव हो सकता है । कम शीर ज्ञानकाण्ड साधनों के उपदेश हाने से भी, जीव शीर ईश्वर में परस्पर भेद है । यदि संसारी जीव का ईश्वर से भेद होगा, तभी उसके लिए अभ्युदय शीर निश्रेयस के साधन कर्मकाण्ड शीर ज्ञानकाण्ड का उपदेश होगा । ईश्वर के प्राप्तकाम होने के कारण उसके लिए साधनों का उपदेश नहीं किया जा सकता । इसलिए (जीव ब्रह्म का भेद अतिदृढ़तापूर्वक प्रामाणिक होने से) यही मानना उचित है कि 'ब्रह्म' पद से ब्रह्मभावी पुरुष का बोध होता है । (शङ्का का समाधान करते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि फिर तो ब्रह्मोपदेश क्या सिद्ध होने लग जायगा । यदि ब्रह्मीभाव संसारी ही अब्रह्म होते हुए अपने को 'मैं ब्रह्म हूँ' ऐसा जानकर सर्वरूप हो गया, तब उसे

१ तदभाव इति—गत्यनङ्गीका? धृमाद्युपलक्षित दक्षिणमार्गस्थेष्वादिकारण प्रत्युक्तव्यज्ञानिन प्रत्यचिरा-द्युपलक्षितोत्तरमार्गस्थोक्तचिराद्व्येतातो गतिदुरपलक्षयति भाव । अस्तु तर्हि गति सा च सकर्तृत्वाद्वाद्यन्तारम-पदात् ततो बिलक्षणगन्तव्यताअस्तु कुनस्वग्राह—गन्तव्यनि । तस्या हि कर्तृकर्मणोरपेक्षा तुल्या तयोर्भेदाभावे नैव सा सिद्ध्येदित्यभिप्राय । २ अर्थतानि परस्मैव विधास्यन्त तत्कथं भेदस्तथाह—नेति । न तावदीश्वर-स्याभ्युदयार्थं साधन विधेय तस्य बन्धान्गतस्वर्गाद्यभ्युदयसंबन्धायोवात् नित्यमुक्तत्वात् कंबस्य तु तस्य नित्य-मिदं न साधनायत्तमान न त प्रति साधनद्वयविकिं जीव प्रति च शोऽस्ति तद्भेदस्यकोशितार्थं । ३ प्रामाणिक-जीवब्रह्मभेदस्यातिदृढत्वात् । ४ तर्हीति शेष । ५ आनर्थक्यमिति—'ब्रह्म वा इदमिदं'यत्र यद्ब्रह्मशब्दित तज्ज्ञानादेव मुक्तिर्दिष्टेता तदात्मानमेवेत्यादिभूतेरतो जीवोऽब्रह्म चेज्जीवज्ञानादेव तसिद्धे सत्यज्ञानादिब्रह्मो-पदेशो वृथा स्यादित्यर्थ । ६ इत्यादय इति । अतो गन्तुगन्तव्यपदसिद्धिरिति शेष । ७ अभेदेऽनुपपन्नत्वे ।

तद्विज्ञानस्यै क्वचित्पुरुषार्थसाधनेऽविनियोगात्संसारिणः एवाहं ह्यारमीति ब्रह्मत्वसंपादनार्थं उपदेश इति चेत् । अनिज्ञाति हि ब्रह्मस्वरूपे किं संपादयेदहं ब्रह्मास्मीति । निज्ञातिलक्षणे हि ब्रह्मसि शक्या संपत्कर्तुम् । "नायमात्मा ब्रह्म" "यस्ताक्षा-दपरोक्षाद्ब्रह्म" "य आत्मा" "तत्सत्यं स आत्मा" "ब्रह्माविद्याप्नोति परम्" इति प्रकृत्य "तस्माद्वा एतस्मादात्मनः" इति सहस्रशो ब्रह्मात्मशब्दयोः सामानाधिकरण्यादेकार्थत्वमेवेत्यवगम्यते । अन्यस्य ह्यन्यत्वे संपत्क्रियते "नैकत्वे । "इदं सर्वं यदयमात्मा" इति च

विधिशेषत्वेन ब्रह्मोपदेशोऽर्थवानिति चेत्तत्र किं कर्मविधिशेषत्वेनोपास्तिविधिशेषत्वेन वा तदर्थं स्वमिति, विकल्प्याऽऽद्यं रूपयति—तद्विज्ञानस्येति । अविनियोगाद्विनियोजकश्रुत्याद्यभावाविति शेषः । कल्पान्तरमादात्ते—संसारिण इति । उपदेशस्य ज्ञानार्थत्वत्तदपेक्षत्याच्च "संपत्तेस्तस्य कथं तादर्थ्यमित्याशङ्क्याऽऽह"—अनिज्ञाति हीति । व्यतिरेकमुक्तत्वाज्जयमाचष्टे—निज्ञातिति । पदयोः सामानाधिकरण्यात् जीवब्रह्मणोरभेदावगमात् संपत्पक्षः संभवतीति समाधत्ते—नेत्यादिना । कथमेकत्वे गम्यमानेऽपि "संपदोऽनुपत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—अन्यस्य हीति । एकत्वे हेत्यन्तरमाह—इदमिति ।

संसारी जीवात्मा के बौध से ही सर्वात्मभावरूप फलप्राप्ति हाने से परब्रह्म के उपदेश की निर्देय्य हो अनर्थता सिद्ध हुई ।

(इस पर शङ्का होती है) — ब्रह्मज्ञान का कही कही अग्निहोत्रादि मे पुरुषार्थरूप स्वर्गसाधन मे सम्बन्ध न होने से संसारी जीव को ही "मैं ब्रह्म हूँ" ऐसा ब्रह्मत्वसम्पादन के लिये (सत्य, ज्ञान, अनन्त वह ब्रह्म है) यह उपदेश हो तो ? ब्रह्म के स्वरूप के सम्यक्ज्ञान बिना "मैं ब्रह्म हूँ" इससे जीवात्मा क्या निर्देय्य कर सकता है ? क्योंकि ब्रह्म के स्वरूप का सम्यक् ज्ञान होने पर ही ब्रह्मभाव का सम्पादन किया जाना संभव है । (इस पर सिद्धान्ती समाधान देता है—) "ऐसा कहना ठीक नहीं है । "यह आत्मा ही (सब का अनुभव करने वाला) परमात्मा है", "जो ब्रह्म साक्षात् अपरोक्ष है (और जो सबका अन्तरात्मा है, उसकी व्याख्या तुम मेरे प्रति करो)", "जो आत्मा धर्माधर्मादिरूप पाप से रहित है" "(एतद्रूप ही सम्पूर्ण जगत् है) वह सत्य है, वही आत्मा है", "ब्रह्मज्ञानो परतत्त्व को प्राप्त कर लेता है"—यहाँ से प्रकरण आरम्भ कर "उस इस उक्तलक्षण धाने आत्मा से ही (सर्वप्रथम शब्दगुण वाला

१. तत्-ब्रह्म । २. क्वचित् अग्निहोत्रादी । ३. स्वर्गसाधने । ४. असम्भवात् । ५. उपदेश इति—जीवे एवाह ब्रह्मास्मीत्येवं यद्ब्रह्मत्वसम्पादनं तदर्थं एव मत्प्रज्ञानादिवाक्येन ब्रह्मज्ञानोपदेश इत्यर्थः । ६. स्वरूपे । ७. अपर्यवे । ८. यजु० । ९. साम० । १०. तस्माद्वा एतस्मादात्मन इति—ब्राह्मणमन्त्रप्रतिपादित-दित्यर्थः । आत्मनः प्रतीचः । अत्र तदेतच्छब्दाभ्यां मन्त्रब्राह्मणोत्रवत् ब्रह्म परामुख्य आत्मन इति प्रत्ययसामाना-धिवरण्येनाभिहितमिति तयोर्भेद इति भावः । ११. नैकत्व इति—अन्यत्वे मनोगणनादावगम्यं ब्रह्मणः संपद्वष्टा नत्वद्वये निष्पपञ्चे ब्रह्मणि सा युक्तेत्यर्थः । १२. नन्वद्वयमेवासिद्धं सामानाधिकरण्यस्य वेदाः प्रमाणमितिवदन्त्यासिद्धेरत आह—इदमिति । १३. इति चेति । इत्यान्तार्थेचकारः । "आत्मा वा अरे इष्टव्य" इति प्रकृतारमनो ब्रह्मत्ववदिदं सर्वमिति धृतिरदयत्वमाह । अतः संपदनवचनोत्तरार्थः । १४. श्रुतिसिद्धादि-प्रमाणभावात् । १५. संपदुपास्तेः । १६. ब्रह्मज्ञानाभावे ब्रह्मत्वसंपत्तौर्भाव इति व्यतिरेकमाहृत्यर्थः । १७. संपदुपास्तेः ।

प्रकृतस्यैव द्रष्टव्यस्याऽऽत्मन एकत्वं दर्शयति । तस्मान्नाऽऽत्मनो ब्रह्मत्वसंपदुपपत्तिः ।

न चाप्यन्यत्प्रयोजनं ब्रह्मोपदेशस्य गम्यते "ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति" "अनयं वं जनक प्राप्तोऽसि" "अनयं हि वै ब्रह्म भवति" इति च तदापत्तिश्रवणात् । संपत्तिश्चेत्तदापत्तिर्न स्यात् । नह्यन्यस्यान्यभावात् उपपद्यते । वचनात्सपत्तेरपि तद्भावापत्तिः स्यादिति चेन्न । संपत्तेः प्रत्ययमात्रत्वात् । विज्ञानस्य च मिथ्याज्ञाननियतकत्वव्यतिरेकेणाकारकत्वमित्यवोचाम । न च वचनं वस्तुनः सामर्थ्यजनकम् । ज्ञापकं हि शास्त्रं न कारकमिति

एकत्वे फलितमाह—तस्मादिति ।

'किंच सपत्तिपक्षे तदापत्तिः, 'फलमन्यद्वेति विकल्प्य द्वितीय प्रत्याह—न चेति । आद्यं द्रूपयति—सपत्तिश्चेदिति । त यथा यथेत्यादिधाष्यमाभित्य शङ्कते—वचनादिति । सपत्तेरमानत्वात् तद्वलादन्यस्यान्यत्वमित्याह—नेति । तस्या मानत्वेऽप्येव "मानस्याकारकत्वात् । न च सूत्राद्युपासनावस्थान्यात् "स्थितस्य नष्टस्य वा"ऽनुपपत्ते । "श्रुतिश्च न "पूर्वासद्वे"सूत्रादिभावाभिधायिनी "तत्सादृश्यात्प्या तद्भावोपचारादतो ब्रह्मभावे स्वतः सिद्धो न सापादिक इत्याह—विज्ञानस्येति । अथान्यस्यान्यभावे यथोक्त वचनमेव" शब्दाघायकमित्याशङ्क्याऽह—न चेति । ब्रह्मोपदेशानयंक्य-

आकाश उत्पन्न हुआ)" इत्यादि सहस्रो श्रुतियो म 'ब्रह्म' और 'आत्मा' शब्दों का समानाधिकरण होने से एक ही अर्थ है—यह बात सिद्ध हाती है तथा (मन गगनादि) एक पदार्थ के दूसरे पदार्थ से भिन्न होने पर ही (उसकी अद्वितीयता का) सम्पादन किया जाता है, एक हीन पर नहीं। "ये सब जो कुछ है, एकमात्र आत्मनत्व ही है (क्योंकि आदि, मध्य और अन्त में आत्मा को छाड़कर न्युक्त इनकी उपलब्धि नहीं होती है)" यह श्रुतिवाक्य प्रकृत द्रष्टव्य आत्मा का हा एकत्व सिद्ध करता है । इसलिए आत्मा के लिए ब्रह्मरूप सम्पादन युक्तिस्मृत नहीं है ।

इसके अतिरिक्त ब्रह्मव्याख्यान का दूसरा प्रयोजन भी विवक्षित नहीं होता है । "ब्रह्मवेत्ता ब्रह्म ही हो जाता है", 'हे जनक' तू निश्चय ही अन्नपद को प्राप्त हा गया है', "(जो कोई उक्त आत्मा को अन्नप ब्रह्म समझता है) वह अन्नप ब्रह्मरूप ही हो जाता है, इसम किसी प्रकार का सवह नहीं" इत्यादि श्रुतिवाक्यो से ब्रह्म की प्राप्ति सुनी गयी है । यदि आत्मा की सपत्ति पक्ष का माध्यम लिया जायगा तो उसे ब्रह्मत्वप्राप्ति नहीं होगी, क्योंकि एक वस्तु का अन्यभाव हा जाना सिद्ध नहीं

- १ सपत्तिश्रवणाधीयते । २ उपपद्यते इति । अ-नत्र उपदुवास्तद्विचक्षुर्ब्रह्मभारुत्वादिर्भावः ।
३. हिरण्यममभावापत्तिवदिति द्रष्टव्यतासौर्जपि । ४ शास्त्राणामाशयवदर्थज्ञापकत्वं सर्वसंप्रतिपत्तिमिति हिचन्द्रार्थः । ५ ब्रह्मरूपनोरेकरादित्यथ । ६ तयोरेवेदस्यैव वेद कल्पयित्वा संप्रत्यवर्ततामित्याशयेन शङ्कते—किंचेति । ७ ब्रह्मत्वापत्तिः । ८ ब्रह्मोपदेशस्य फलम् । ९ एवमिति—अन्यस्यान्यत्वाभावः । १०. ज्ञापकं हि मान कारकम् । ११ जपासितुः । १२ मूनत्वानुपपत्तेः । १३ 'त यथा यथेति' श्रुतिः । १४ पूर्वसिद्धद्रूपयति—उपास्यमानवर्तमानमूत्रव्यक्त्यभेदाभिधायिनी नेत्यर्थः । तथाभिधाने हि स्थान्यस्यान्यत्वम् । १५ मूनरूपता । १६ कथं तर्हि तदेव भवतीति तत्राऽह—उत्साहस्येति । तथा च, तत्सदृशो भवतीत्येव तदप । तत्सदृशाकारत्वं चान्मिनेव रूपे तत्त्वोक्तवासिनः कल्पान्तरादो वा हिरण्यममभाविन इति चाप्यनात्तरत्वात्प्राप्त्यनुसारेण कल्पनोपमिति भावः । १७ 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति वचनं 'त यथा यथे'त्यादिकमेव वा युक्तम् ।

स्थितिः । स एष इह प्रविष्ट इत्यादिवाक्येषु च परस्यैव प्रवेश इति स्थितम् । तस्माद्ब्रह्मेति न ब्रह्मभाविपुरुषकल्पना साध्वी ।

‘इष्टार्थबाधनाच्च सन्धवधनवदनन्तरमवाह्यमेकरसं ब्रह्मेति विज्ञानं सर्वस्यामुपनिषदि प्रतिपिपादयितोऽर्थः काण्डद्वयेऽप्यन्तेऽवधारणादवगम्यत इत्यनुशासनमेतावदरे’ खल्वमृतत्वमिति । तथा सर्वशाखोपनिषत्सु च ब्रह्मकत्वविज्ञानं निश्चितोऽर्थः । तत्र यदि संसारी ब्रह्मणोऽप्य आत्मानमेवावेदिति कल्प्येत, इष्टस्यार्थस्य बाधनं स्यात् । तथा च

प्रसङ्गान्न ब्रह्मभाविपुरुषकल्पनेत्युक्त्वा तत्रैव हेत्यन्तरमाह—स एष इति ।

ब्रह्मोपदेशस्य संपच्छेपत्वे दोषान्तरमाह—इष्टार्थेति । ‘तदेव विवृश्लिष्टनयमाचष्टे—सन्धवेति । यथोक्तं वस्तु तात्पर्यगम्यमस्यानुपनिषदीत्यत्र हेतुमाह—काण्डद्वयेऽपीति । मधुकाण्डायसानगतमवधारणं दर्शयति—इत्यनुशासनमिति । मुनिकाण्डान्ते व्यवस्थितमुदाहरति—एतावदिति । न केवलमुपदेशस्य संपच्छेपत्वे बृहदारण्यकविरोधः किं तु सर्वोपनिषद्विरोधोऽस्तीत्याह—तथेति । इष्टमर्थमित्यमुक्त्वा तद्बाधनं निगमयति—तत्रेति । ननु बृहदारण्यके ‘ब्रह्मकाण्डिकायां जीवपरयोर्भेदोऽभिप्रेत उपसंहारे त्वमेव इति व्यवस्थाया तद्विरोधः शक्यः समाधातुमित्यत आह—तथा चेति ।

होना । (यहा शङ्का हाता है—) श्रुतिवाक्यो से सपत्ति से भी (हिरण्यगर्भभावापत्ति के समान) ब्रह्मरूपता की प्राप्ति हो सकती है—ऐसा मान लिया जाय तो ? (समाधान देते हैं—) ऐसा कहना उचित नहीं, क्योंकि सपत्ति ता केवल प्रतीतिमात्र की होनी है । ज्ञान तो श्रुतिवाक्य की निवृत्ति करने के अतिरिक्त और कुछ नहीं करता—ऐसा हम पहले बतला चुके हैं । (ब्रह्मेति ब्रह्म ही हो जाता है) श्रुतिवचन किसी वस्तु में सामर्थ्य उत्पन्न करने वाला नहीं होता क्योंकि शास्त्रों का (आदित्य के समान) अर्थज्ञापक होना सर्वत्र सिद्ध है, कारक होना नहीं । “वह यह ब्रह्म इसमें प्रविष्ट हुआ” इत्यादि श्रुतिवाक्यो में परमात्मा का ही प्रवेश होता है, यह सिद्ध हुआ । इसलिए (उक्त सिद्धान्त के विरोध से) “ब्रह्म” यह शब्द ब्रह्मभावी पुरुष का वाचक है—ऐसा कल्पना करना उचित नहीं है ।

इसके अतिरिक्त अभिमत अर्थ का बाध होने के कारण भी ब्रह्मभावी पुरुष की कल्पना करना अनुचित है । लवणखण्ड के समान ब्रह्म अवच्छिन्न, अबाह्य और एकरस है—यह विज्ञान ही समस्त उपनिषदों द्वारा प्रतिपादन करना अभिमत है । “यही अनुशासन है”, “यही अमृतत्व है, इसमें कोई सन्देह नहीं है” इन श्रुतिवाक्यो से मधुकाण्ड एव याज्ञवल्क्यकाण्ड के प्रन्त में निगूढ करने से भी यही ज्ञात होता है । इसी प्रकार समस्त शाखा के उपनिषदों में भी ब्रह्मकत्व-विज्ञान ही निर्णीत अर्थ है । वही यदि ‘ब्रह्म से अन्य संसारी जीवात्मा ने अपने को जाना’ ऐसी कल्पना को जाए, तो अभिमत अर्थ का बाध हान लग जायगा । इसके अतिरिक्त उपश्रम और उपसंहार में विरोध हाने के कारण शास्त्र में अर्निष्ट कल्पना हान लग जायगी । (ब्रह्मविद्या) सज्ञा की अनुपपत्ति होने से भी वैसा नहीं

१. मिद्वान्तिताम् । २. उक्तमिद्वान्तविरोधात् । ३. अभिमतार्थबाधापत्तेः । ४. इत्यसंबन्धोपदेशः ।

५. सन्ध्यासमाप्तमज्ञानम् । ६. वृ. उ. ४-५-१५ । ७. अमृतत्वसाधनम् । ८. तत्रेति—सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मैकत्वविज्ञानस्य इष्टत्वं सर्वोत्पत्तयं । ९. तथा चेति—उपक्रमोपसंहारयोस्त्वद्विच्छेदया त्रिभार्यास्वतन्त्र्याबाधनं चेत्यर्थः । १०. वाचनमेव । ११. तात्पर्यविययः । १२. ‘ब्रह्म वा इदमग्र’ इति प्रकृतकण्डिकायांमात्रार्थः ।

शास्त्रमुपक्रमोपसंहारयोर्विरोधाद् 'समञ्जस कल्पित स्यात् । व्यपदेशानुपपत्तेश्च । यदि चाऽऽत्मानमेवावेदिति संसारी कल्प्येत, ब्रह्मविद्येतित्यपदेशो न स्यात् । आत्मानमेवावेदिति 'सत्सारिण एव वैद्यत्वोपपत्तः ।

३ । आत्मेति वेदितुरन्यदुच्यत इति चेन्न । अहं ब्रह्मास्मीति 'विशेषणात् । अन्वयश्चेद्द्वेषः स्यादयमसाधिति वा विशेष्येत नत्वहमस्मीति । अहमस्मीति विशेषणादात्मानमेवावेदिति चायधारणाभिश्चितमात्मैव ब्रह्मेत्यवगम्यते । तथा च सत्युपपन्नो ब्रह्मविद्याव्य-

ब्रह्मभाविपुरषवल्पनायामुपदेशानर्थक्यमिच्छायां चाप्युक्तमिदानीं ब्रह्मेत्यादिवाक्ये ब्रह्मशब्देन परस्याग्रहणे तद्विद्याया ब्रह्मविद्येतिति सन्नानुपपत्ति दोषान्तरमाह—व्यपदेशानुपपत्तेश्चेति ।

'अथोक्तब्रह्मशब्दायाद्विद्वत्तृतीयादग्यस्तदात्मानमित्यत्राऽऽत्मशब्देन परो गृह्यते तद्विद्या च ब्रह्मविद्येतिति सन्नानुपपत्तिं शङ्कते—आत्मेतीति । वाक्यशेषविरोधान्नैवमित्याह—नाहमिति । तदेव प्रपञ्चयति—अन्वयश्चेदिति । 'यथोक्तावगमे 'कल्पितमाह—तथा च भतीति । अत्यतभेदे व्यपदेशान्-

हो सकता । "उमने आत्मा को ही जाना" यदि इस श्रुतिवाक्य में जातने वाता, ममारी जीव माना जाय, तो इस विद्या की ब्रह्मविद्या सज्ञा नहीं होगी । क्योंकि 'अपन को ही जाना' इस श्रुतिवाक्य में ससारी जीव का वैद्य होगा सिद्ध होता है ।

यदि कहो, 'आत्मा' इस शब्द से प्रतिपादित वैद्य, वेत्ता में मिन ब्रह्म गया है, तो ऐसा बहना ठीक नहीं । क्योंकि 'मैं ब्रह्म हूँ' इस वाक्य में उमो अहुरूप से विशेषित किया गया है । यदि जानने योग्य वस्तु और जानने वाला भिन्न होते, तो उम यह अथवा 'ब्रह्म' शब्द में विशेषित किया जाता ? 'मैं (ब्रह्म) हूँ'—ऐसा कह कर नहीं । 'मैं (ब्रह्म) हूँ' इस विशेषण से अपने को ही जाना' ऐसा निणय होने से यह नि सन्देह सिद्ध होता है कि स्वयं आत्मा ही ब्रह्म है । ऐसा (परस्पर अत्यन्त अभेद) होने

१ असमञ्जसमिति—अद्वैतवाचनित्पदवर्नेकत्वाक्यस्य सम्भवति मति विरुद्धार्थनित्पत्तया तद्भेदेकत्पनममुक्तमतरचोपमहारवसानुपपन्नमेव्यद्वयवस्तुप्रतिपाद्यमिति भावः ॥ २ सत्सारिण एविति—ननु सात्त्विकमिति गोनव्यवञ्जीवमाने ब्रह्मविद्याचानन्दस्य रुदिरित्स्वत्वात्पादुपास्य वार्तिके—"नापि रुदिरित्स्वत्वात्स्मिन्प्रवक्त्रणादिवद्भवेदिति" ॥ १२६६॥ ब्रह्मज्ञानादयस्मिन्प्रवक्त्रणात् ब्रह्मविद्याचानन्दस्य न रुदिरित्स्वत्वात्स्मिन्प्रवक्त्रणात्स्वत्वात्स्वत्वात् ॥ ३ विगणनादिति—अत्र वाक्य प्रतीचो ब्रह्मणा विगणनादित्यर्थः । ननु ब्रह्माऽऽत्मा भवत्वारमा ततोऽय सपस्य रज्ज्वभेदोऽपि (तत्तपस्य रज्जुश एव सत्त्वात्) रज्जोस्तदयस्यदृष्टे (सपव्यति वेणापि रज्ज्वासरत्वात्) इति चेन्न परस्परविगणन तात्पर्यात् । उक्तुत वार्तिके—'प्रतीचो ब्रह्मवत्प्रत्यग्ब्रह्मणोऽपि विशेषणमिति ॥ १२७०॥ तयोर्न्योऽप्यविशेषणत्वान्योऽप्यारम्भत्वमुक्तं तत्रैव ।' तथाहि—ब्रह्मता न मदयम कौटस्थांमम नाशु । ब्रह्मणो नायत प्रत्यक्साक्षात्त्वाद्ब्रह्मवस्तुन ॥ १२७१॥ इति । ब्रह्मधमस्मात्प्रति दृष्टे कौटस्थांममराय आत्मा ब्रह्म तद्वर्मेत्याऽऽपरोक्षस्य धत्सासाधिति' ब्रह्मणि श्रुतेब्रह्माऽऽनेत्यर्थः ॥ अचोयाभेदे नि साभायविशेष ब्रह्म सिद्ध्यति तत्सिद्धौ च तद्विद्याया ब्रह्मविद्येत्युक्तिर्मुस्या स्यामिधो भेदे तु न ब्रह्मशब्दोऽमुस्या नापि व्यपदेशस्तथेति फलितमुक्त तत्रैवेति द्रष्टव्यम् ॥ ४ अत्र प्रवृत्तवर्णनधायाम् । ५ तयोर्निधोऽप्यन्यभेदे निदिष्टे । ६ 'सिद्धमर्थमिति यावत् ।

पदेशो नान्यथा । सैसारिविद्या ह्यन्यथा स्यात् । न च ब्रह्मत्वाग्रहत्वे ह्येकोऽप्येवमने परमार्थतस्तम.प्रकाशाविव भानोविरुद्धत्वात् ।

न चोभयनिमित्तत्वे ब्रह्मविद्येति निश्चितो व्यपदेशो युक्तस्तेवा ब्रह्मविद्या सैसारिविद्या च स्यात् । न च वस्तुनोऽर्घजरतीयत्वं कल्पयितुं युक्तं । तत्त्वज्ञानविषयायीम् । श्रोतु सशयो हि तथा स्यात् । निश्चित च ज्ञाने पुंस्त्वार्थसाधने निमित्तत्वे यस्य स्यादद्वा

नुपपत्ति विशदयति—संसारोति । 'जीवब्रह्मणोभवाभेदोपगमाभेदेन' ब्रह्मविद्येति व्यपदेशे सेत्स्यतो-  
त्वाशङ्क्याऽऽह—न चेति ।

स्यातां वा ब्रह्मात्मनोभेदाभेदो तयाऽपि भिन्नाभिन्नविद्याया-ब्रह्मविद्येति नियतो व्यपदेशो न स्यादित्याह—न चेति । निमित्त विषय । भिन्नाभिन्नविषया विद्या-ब्रह्मविषयाऽपि भवत्येवेति व्यपदेशसिद्धिमाशङ्क्याऽऽह—तदेति । 'उभयात्मकत्वाद्ब्रह्मस्त्वनरतद्विद्याऽपि 'तथेति समुच्चयमाशङ्क्याऽऽह—न चेति । अस्तु 'तहि' 'वस्तु ब्रह्म वाऽब्रह्म वा' 'वैकल्पिकमित्याशङ्क्याऽऽह—श्रोतुरिति । सशयितमपि ज्ञान यावयादुत्पद्यते चेत्तावत्तयं पुंस्त्वार्थं श्रोतु सिध्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—निश्चित चेति ।

परं ब्रह्मविद्या का नाम मार्थक सिद्ध हाता है, अन्य किसी तरह नहीं । धरया मागन स यह ब्रह्मविद्या न होकर ससारी विद्या कहवाने लग जायगी । जिस प्रकार अणुकार और प्रकाश परस्पर विरोधी स्वभाव वाने हाने के कारण भूय व धर्म नहीं हो सकते, उसी प्रकार एक ही आत्मा क ब्रह्मत्व और अब्रह्मत्व ये दोनों धर्म परमाथत सिद्ध नहीं हो सकत ।

इसक अतिरिक्त यदि ज्ञान के ससारीविद्या और ब्रह्मविद्या दाना विषय स्वाकार कर लिए जायें तो किं ब्रह्मविद्या यह निश्चयपूर्वक व्यपदेश सभय नहीं है । एत म ता (कभी) ब्रह्मविद्या और (कभी) जावविद्या कहलायेगी । ब्रह्मात्मवस्तु ससारा भी है और अससारा भी है, एसा अर्घजरतीय समुच्चय तत्त्वज्ञान व निरूपण करते समय अभिमत नहीं है । क्याकि वस्तु क द्वयत्मक होने म मुनने व न रो सशय हा जायगा और पुंस्त्वार्थ का साधन तो निश्चित ज्ञान माना जाता है । (मि दह स मंकर या गमन करन पर इसा ब्रह्म का प्राप्त होळेंगा --) एसा जिसवा निदयय है और जिस इस विषय म

१ अतान्नाभिन्नत्वोक्तिवदिति दुष्टाते हिगच्छ । २ प्रतीय । ३ परमाथत इति । यत्र प्रतीचि परमार्थता धर्ममागमेवात्पुलादिभ्युत्थाऽप्यन्त तत्र बुतो विरुद्धभेद भेदधमवत्त्व तथा चाभदान सशाराधन-ममुक्तमिति भाव । ४ उपमेति—द्वयविषय ज्ञान स्वीकृत्यैपि व्यपदेशो न घटत तयोभिन्नाभिन्नरतन द्वयोविद्याविषयत्व प्रह्वविद्येति ब्रह्मणैव विद्याया विगोप्यत्वायागादिभ्य । ५ द्वयविद्यैरविवयत्वाविधयात् कदाचिद्ब्रह्मविद्या कदाचिज्जीवविद्येति व्यपदेशा विकल्पित स्यादित्यर्थ । ६ एत्वज्ञानमिति । प्रह्वारमवस्तु समारि चाससारि चेति समुच्चयो न हि युक्त तत्त्वज्ञानस्य विपक्षानन्वात् विरुद्धत्वात्तावात्तदित्यर्थ । ७ श्रोतुरिति—निवल्पाद्ब्रह्मस्तुना द्वयामकारवे सदाविद्यात् सशय श्रात् स्यात् ब्रह्म वा'ब्रह्म वा जूमयारमक वा वरित्वेति सतापिज्ञापस्य वाप्यस्य सदायजनवत्त्व प्रतिदमिति वक्तुं हिगच्छ । ८ निश्चितज्ञानस्य फलवत्त्वे श्रुति प्रमाणयति—यस्यति । ९ जडाऽऽनराय ब्रह्मण । १० तमोऽत्येव भेद व्यपदेश वागशीरशादि । १० अमदाशमादाय । ११ सतायससामुच्चयत्यर्थ । १२ उभयस्त्वा । १३ विरुद्धया समुच्चयानुत्तरय । १४ प्रत्यक् । १५ कदाचिद्ब्रह्म कदाचिदज्जीवत्वय ।



नं विविकित्साऽस्ति", "संशयात्मा विनश्यति" इति श्रुतिस्मृतिभ्याम् । अतो न संशयितो वाक्यार्थो वाच्यः परहितार्थिना ।

ब्रह्मणि 'साधकत्वकल्पनाऽस्मदादिद्विवापेशला' तदात्मानमेवावेत्तस्मात्तत्सर्वमभवदिति चेन्न । शास्त्रोपासन्मात् । न ह्यस्मत्कल्पनेयं शास्त्रकृता तु तस्माच्छास्त्रस्यायमुपालम्भः । न च - 'ब्रह्मण इष्टं चिकीर्षुणा शास्त्रार्थविपरीतकल्पनया स्वार्थपरित्यागः कार्यः ।

श्रोतुनिश्चितज्ञानस्य फलवत्त्वेऽपि वस्तुः संशयितमर्थं वदतो न काचन हानिरित्याशङ्क्याऽह— अत इति । निश्चितस्यैव ज्ञानस्य पुनर्यसाधनत्वं न संशयितस्येत्यतःशब्दार्थः ।

जीवपरयोरत्यन्तभेदस्य भेदाभेदयोश्चायोगात्परमेय ब्रह्म ब्रह्मशब्दवाच्यं न जीवस्तद्वा-  
धीत्युक्तं संप्रत्यत्यन्ताभेदपक्षे दोषमाशङ्कते— ब्रह्मणीति । तदात्मानमेवावेदिति ज्ञातृत्वं ब्रह्मण्युच्यते  
तदयुक्तं तस्य ज्ञानमूर्तित्वात् एव न तत्त्वमन्त्वमपि । न च स्वकर्तृकर्मकज्ञानान्मुक्तिः परस्य  
क्रियाकारकफलखिलक्षणत्वात्तो न परं ब्रह्म ब्रह्मशब्दितमित्यर्थः । शास्त्रं ब्रह्मणि साधकत्वादि  
दर्शयति तच्चापीह्येयमदोषं नोपलम्भाहं तथाच तस्मिन्नाद्यिष्टं साधकत्वाद्यिष्टमिति समापत्ते—  
न शास्त्रेति । स चायुक्तस्तस्यापौरुषेयत्वेनासंभावितदोषत्वादिति शेषः । ननु ब्रह्मणो नित्यमुक्तत्वप-  
रिरक्षणार्थं शस्त्रमप्युपालम्यते नेत्याह— न चेति । शास्त्राद्ब्रह्मणो नित्यमुक्तत्वं गम्यते साधकत्वादि  
च तस्य तेनैवोच्यते न "चार्यजरतीयमुचितं" तथाच वास्तव्यं नित्यमुक्तत्वं कल्पितमितरदित्याश्लेष्यम् ।  
यदि तस्य नित्यमुक्तत्वायं सर्वथैव साधकत्वादि नेष्यते तदा स्वार्थपरित्यागः स्यात्साधकत्वादिना  
विनाऽभ्युदयनि श्रेयसयोरसंभवात् । न च ब्रह्मणोऽप्यश्चेतनोऽचेतनो घाऽस्ति 'नान्योऽतोऽस्ति इष्टा'  
'ब्रह्म वेद सर्वम्' इत्यादिश्रुतेस्तस्माद्योक्ता व्यवस्थाऽऽश्लेष्येत्यर्थः ।

किञ्चित् भी मन्दह नहीं है (उसे भवश्यमेव ईश्वर की प्राप्ति होती है)", "(हे अर्जुन ! इतना निश्चय जानो) सशयालु जीव विनष्ट हो जाता है" इत्यादि श्रुति-स्मृति वाक्यों से यही सिद्ध होता है । इस-  
लिए श्रोता शिष्य के हित के लिए सशययुक्त वाक्यार्थ नहीं कहना चाहिए ।

(अब अत्यन्ताभेद पक्ष में दोष की आशङ्का होती है —) किन्तु "उमने अपने को ही जाना;  
अतः वह सर्वरूप हो गया" इस श्रुतिवाक्य के अनुसार हम लोगों की तरह ब्रह्म में जिज्ञासुत्व की  
कल्पना करना असोभनीय है । (समाधान करते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि यह  
उपालम्भ शास्त्र के लिए है । यह कल्पना हमारी नहीं है; बल्कि शास्त्र द्वारा की हुई है । इसलिए  
(ब्रह्म में साधकत्वादि कल्पना शास्त्रीय होने से) वह उपालम्भ शास्त्र का ही है । अमोष्ट परिपालन

१. सशयस्यापि निश्चयवत्फलजनकत्वमाशङ्क्याऽह— संशयेति । २. श्रोतृशिष्यहितार्थिना । ३. जिज्ञासुत्व-  
कल्पना । ४. असोभना । ५. ब्रह्मणि साधकत्वादिकल्पनाया शास्त्रीयत्वात् । ६. ब्रह्मण इष्टमित्यादि—  
ब्रह्मनिष्ठ नित्यमुक्तत्व परिपालयता । ७. स्वार्थं. अभ्युदयनि श्रेयसरूपः । ८. तत्र ज्ञातृत्वादि कल्पनाऽप्योगात् ।  
९. उपालम्भाहमित्यर्थ । १०. अर्धजरतीयमिति—शास्त्रोक्तमर्थं तु मातृथ्य नित्यमुक्तत्वादि, अर्थ च न  
मनस्य साधकत्वादीत्येवमर्धजरतीय न न्याय्यमित्यर्थः । ११. नित्यमुक्तत्वसाधकत्वादेः शास्त्रीयत्वे ।  
१२. तस्मादिति—उक्तव्यवस्थाया. सर्वथा निर्दोषत्वादित्यर्थः ।

न 'चेत्तावत्येवाक्षमा युक्ता भवतः । सर्वं हि नानात्वं ब्रह्मणि कल्पितमेव "एक-  
ध्वानुद्रष्टव्यम्", "नेह नानाऽस्ति किञ्चन" "यत्र हि द्वैतमिव भवति" "एकमेवाद्वितीयम्"  
इत्यादिवाक्यशतैः । सर्वो हि लोकव्यवहारो ब्रह्मण्येव कल्पितो न परमार्थः सन्नित्यल्प-  
मिदमुच्यत इयमेव कल्पनाऽपेशलेति ।

'तस्माद्यत्प्रविष्टं स्रष्टुं तद्ब्रह्म । वंशब्दोऽवधारणार्थः । 'इवं शरीरस्यं 'यद्गृह्यतेऽप्रे  
'प्राक्प्रतिबोधादपि ब्रह्मं वाऽऽसीत्सर्वं चेदम् । कित्त्वप्रतिबोधाद्ब्रह्मास्म्यसर्वं चेत्यात्मन्य-

किञ्च सर्वस्यापि ससारस्य ब्रह्मण्यविद्याऽऽध्यासात्तदन्तर्भूतं साधकत्वाद्यपि तत्राध्यस्तमित्य-  
भ्युपगमे काऽनुपपत्तिरित्याह—न चेति । तस्य तस्मिन्कल्पितत्वं कुतोऽवगतमित्याशङ्क्याऽह—  
एकधेति । उक्तश्रुतिसात्पर्यं 'सकलयति—सर्वो हीति । सर्वस्य द्वैतव्यवहारस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वे  
प्रकृतचोद्यस्याऽऽभासत्वं फलतीत्याह—इत्यल्पमिति ।

"परपक्ष" निराकृत्य "स्वपक्षं दर्शयति—तस्मादिति । "तद्व्यतिरेकेण जगत्प्रास्तीति सूचयति—  
वंशब्द इति । तत्पदार्थमुपेत्वा त्वंपदार्थं कथयति—इदमिति । "तयोर्वस्तुतो भेदं शङ्कित्वा पदान्तरं  
व्याचष्टे—प्रागिति । "तस्यापरिच्छिन्नत्वमाह—सर्वं चेति । कथं तर्हि विपरीतधीरित्याशङ्क्याऽह—

करने की इच्छा वाले ब्रह्मनिष्ठ नित्यमुक्त पुरुष को शास्त्र के अर्थ से विपरीत कल्पना करके भ्रममुदय-  
नि श्रेयसरूप स्वार्थ का परित्याग नहीं करना चाहिए ।

साधकत्वकल्पनामात्र निमित्ता असहिष्णुता आपके लिए उचित नहीं है । सम्पूर्ण नानात्व  
ब्रह्म मे ही कल्पित है । "आचार्य उपदेश के बाद उस ब्रह्म को (आकाश के समान अन्तर-बाह्य  
शून्य) एकमात्र विज्ञानधनरूप देखना चाहिये", "उस ब्रह्म मे नाना कुछ भी नहीं है (फिर भी जो  
इसमे नाना के समान देखता है, अज्ञान के कारण उसे धार-धार मरना पडता है)", "जिस अविद्या  
अवस्था मे (परमार्थतः अद्वैत ब्रह्म) मे द्वैत सा प्रतीत होता है (वहाँ अन्य अन्य को जानता है)",  
"(उत्पत्ति से पूर्व सजातीय-विजातीय स्वगतभेद शून्य) एकमात्र अद्वितीय सत् ही था ।" इत्यादि  
शतश श्रुतिवाक्य इसमे प्रमाण है । क्योंकि यह समस्त लोकव्यवहार ब्रह्म मे ही कल्पित है, परमार्थतः  
सत् नहीं है । अतः यह कल्पना असोभनीय है, यह तो तुम तुच्छ धात कहते हो ।

उक्त न्याय से (ब्रह्मभावी जीव के "ब्रह्म" शब्दार्थक न होने से) जो स्रष्टा ब्रह्म प्रविष्ट हृद्भा  
था, वही यह ब्रह्म है । "वं" शब्द (अपरिच्छिन्न ब्रह्म का) निरुचयार्थक है । ('प्रमानादि-सादित्वं' पद  
से लक्ष्य) यह जो शरीर मे स्थित (अपरोक्ष) प्रतीत होता है, 'अध्रे' अर्थात् तत्त्वज्ञान उदय होने के  
पूर्व भी ब्रह्म ही था, तथा यह सर्वरूप था । किन्तु अविद्यावस्था मे मैं अब्रह्म हूँ, असर्व हूँ ऐसा आरोप

- १ एतावतीति—निमित्तसप्तमी । तथा च साधकत्वकल्पनामितिगतेत्यर्थं । अस्मान्प्रासिद्ध्युक्ता । २ एकध्वं—  
अद्वयरूपेणैव । नानात्वस्य कल्पितत्वं एवाद्भयरूपेण दर्शनं घटत इति । ३ उत्तं-यामेन ब्रह्मभावितो जीवस्य  
ब्रह्मशब्दार्थत्वाभावात् । ४ सर्वं जगद्ब्रह्मैव न तदन्त्यं ब्रह्मैति यावत् । ५ अपरिच्छिन्नं प्रमानादि-  
साक्षिं स्वपदलक्ष्यम् । ६ अपरोक्ष प्रतीयते । ७ तत्त्वज्ञानोदयात् । ८ निष्कृष्य दर्शयति । ९ अनुपपन्नत्वं  
तुच्छत्वमिति यावत् । १० परेष्टं ब्रह्मभावियुक्तब्रह्मशब्दार्थम् । ११ भट्टं-अपञ्चपदानिरासेनैव तुल्यरोपयता  
वृत्तिकारणशोऽपि निरस्त एवेत्यभिप्रेत्याह—परपक्षं निराहृत्यति । १२ स्वेष्टं सत् । १३ पूर्वोक्तं ब्रह्म ।  
१४ तत्त्वपदार्थयोः । १५ त्वमर्थस्य ।

ध्यारोपात्कर्तृहिं क्रियावान्फलानां च भोक्ता सुखी दुःखी संसारीति स्वाध्यारोपयति । परमार्थतस्तु ब्रह्मं च तद्विलक्षणं सर्वं च तत्कथंचिदाचार्येण दयालुना प्रतिबोधितं नासि संसारीत्यात्मानमेवायं त्स्वाभाविकम् । अविद्याध्यारोपितं विशेषवजितमित्यैवशब्दस्यार्थः ।

ब्रह्म को ज्ञाता वात्मा स्वाभाविको यमात्मानं विवितवद्ब्रह्म । ननु न स्मरस्वात्मानं दर्शितो ह्यसौ य इह प्रविश्य प्राणित्यपानिति व्यानित्युदानिति समानितोति । नन्वसौ गौरसावश्व इत्येवमसौ व्यपदिश्यते भवता नाऽऽत्मानं प्रत्यक्षं दर्शयति । एवं तर्हि द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता स आत्मेति ।

कित्विति । यथा प्रतिभासं कर्तृत्वादेर्वास्तवत्वमाशङ्क्य ज्ञान्यविरोधात् भवमित्याह—परमार्थतस्त्विति । तद्विलक्षणमध्यस्तसमस्तसंगाररहितमिति यावत् । किमु तद्ब्रह्मसि चोद्य परिहित्य किं तद्वेदिति चोद्यान्तरं प्रत्याह—तत्कथंचिदिति । पूर्ववाक्योक्तमविद्याविशिष्टमधिकारिद्वेन व्यवस्थितं ब्रह्म नासि समारोप्याचार्येण दयावता कथंचिद्बोधितमात्मानमेवावेदिति संवन्धः आत्मैव प्रमेयं स्त-  
ज्ज्ञानमेव प्रमाणमित्येवमर्थत्वमेवकारस्य विवक्षणाह—अविद्येति ।

"प्रकृतमात्मशब्दार्थं" विविच्य वक्तुं पृच्छति—ब्रह्मीति । स एव इह प्रविष्ट इत्यत्राऽऽत्मानो दर्शितस्वात्प्राणानादितिलज्जस्य तस्य त्वर्पणानुसंधानं शक्यत्वाद्भास्ति वक्तव्यमित्याह—नन्विति । आत्मानं प्रत्यक्षयितुं पृच्छतस्तत्परोक्षवचनमनुत्तरमिति शङ्कते—नन्वसाविति । आत्मानं चेत्प्रत्यक्षयितुमिच्छसि तर्हि प्रत्यक्षमेव तं दर्शयामोत्याह—एवं तर्हीति ।

आत्मा मे करने से मैं करता हूँ, मैं क्रियावान् हूँ, मैं फलो का भोक्ता हूँ, सुखी हूँ, दुःखी हूँ, समारी हूँ ऐमा अध्याय कर लेता है । परमार्थं वह उससे विलक्षण ब्रह्म और सर्वस्वरूप ही है । तब किसो तरह जूसने वारुणिक आचार्य द्वारा तत्त्वज्ञान कराये जाने पर "तू समारी नहीं है" ऐसे पारमार्थिक आत्म-  
त्व को ही जाना । 'आत्मा को ही जाना' इसमें 'एव' शब्द का अर्थ है कि उसने अविद्या द्वारा अध्वस्त कर्तृत्वादिविषय से रहित आत्मा को जाना ।

(वेद्यस्वरूप से उपस्थित आत्मशब्दार्थ को अनात्मा से पृथक् करके शङ्का होती है—) कृपया दत्त-  
भाष्ये, वह पारमार्थिक आत्मतत्त्व कौन ना है जिसे ब्रह्म ने जाना ? (उत्तर देते हैं—) क्या तू उस आत्मा का रक्षण नहीं करता जिसे "जा यह शरीर में प्रविष्ट होकर (जड भी जिसमें सत्ता सं) प्राण, अपान, व्यान, उदान और समान की चेष्टाएं करता है" इस प्रकार दिखाया गया था ? (पुन शङ्का होती है—) किन्तु 'वह गो है, वह श्वश्व है' इस प्रकार तू उसका व्यपदेश ता करते हो, आत्मा का

१ पारमार्थिकम् । २ कर्तृत्वादि । ३ प्राणितोत्यादि—प्राणादयो जडा अपि यस्तत्तया चेष्ट त इति भावत ।

४ नन्वसाविति—यथा कश्चिद्दाम्भव वा प्रत्यक्ष दर्शयामोऽप्युक्त्वा मयश्चलत्पयो मी यो वाक्यस्यावश्य इति

चलनोदितं अर्पणमिति । एवमात्मानं प्रत्यक्ष दयामोक्षुक्त्वा प्राणनादितिलज्जं ज्ञातात्मा व्यपदिश्यत इति

प्रतिज्ञाहानिरूप निग्रहस्थाने त प्राणमित्याद्यम् । ५ पतित्यनुत्तरात् । ६ त्वप्यमन्यद्वा । ७ किन्तु

शब्दमन्यु विद्यामन्दनरत ब्रह्मवाति । ८ दयातिरिक्तकारणाभावेन । ९ आत्मैविति—आत्माज्ञानमेवा-

नात्माज्ञानम् । आत्मज्ञानमेवात्मानमिति । अतो नाऽज्ञाताऽऽत्मव्यतिरेकेणातीत्यर्थं । स्पष्ट चैतद्भाषित्वे ।

१० नाऽज्ञाता । ११ वेद्यस्वेनोपरिधत्म् । १२ अनात्मना पृथक् इत्यम् ।

ननु तत्रापि दर्शनादिक्रियाकर्तुः स्वरूपं न प्रत्यक्षं दर्शयति । न हि गमिरेव गन्तुः स्वरूपं छिद्विवा, छेत्तुः । एव-तर्हि हृष्टेर्द्रष्टा श्रुतेः श्रोता मतेर्मन्ता विज्ञातेर्विज्ञाता स आत्मेति ।

नन्वत्र को विशेषो द्रष्टरि । यदि हृष्टेर्द्रष्टा यदि वा घटस्य द्रष्टा सर्वथाऽपि द्रष्टव्यं द्रष्टव्य एव, तु भवान्विशेषमाह हृष्टेर्द्रष्टेति । द्रष्टा तु यदि हृष्टेर्यदि वा घटस्य द्रष्टा द्रष्टव्यं । न, विशेषोपपत्तेः । अस्त्यत्र विशेषो यो हृष्टेर्द्रष्टा स हृष्टिश्चेन्नूचति नित्यमेव पश्यति हृष्टि न, कदाचिदपि हृष्टिनं दृश्यते द्रष्टा तत्र द्रष्टुर्द्रष्ट्या नित्यया भवितव्यम् ।

नेव प्रतिज्ञानुरूपं प्रतिवचनमिति चोदयति—नन्वत्रेति । प्रत्यक्षत्वाद्दर्शनादिक्रियायास्तत्कर्तुः स्वरूपमपि तथेत्याशङ्क्याऽह—न हीति । यदि दर्शनादिक्रियाकर्तुस्वरूपोक्तिमात्रेण जिज्ञासा नोपशान्त्यति तर्हि हृष्ट्यादिसाक्षित्वेनाऽऽत्मोक्त्या तुष्यतु भयान्तित्याह—एव तर्हि हृष्टेरिति ।

पूर्वस्मात्प्रतिवचनादस्मिन्प्रतिवचने द्रष्टृविषयो विशेषो नास्तीति शङ्कते—नन्विति । विशेषाभाव विशदयति—यदीत्यादिना । घटस्य द्रष्टा हृष्टेर्द्रष्टेति विशेषे प्रतीयमाने तदभावोक्ति-व्याहृतेत्याशङ्क्याऽह—द्रष्टव्य एवेति । तथा द्रष्टर्यपि विशेषो भविष्यतीत्याशङ्क्याऽह—द्रष्टा त्विति । वृत्तिमदन्त करणावच्छिन्न सविकारो घटद्रष्टा कूटस्थचिन्मात्रस्वभावः सनिधिसत्तामात्रेण बुद्धितद्रूपवृत्तौनां द्रष्टेति विशेषपगङ्गीकृत्य परिहरत—नेत्यादिना । एतदेव स्फुटयति—अस्तीति । सप्तमी द्रष्टारमधिकरोति । हृष्टेर्द्रष्टस्तावदन्वयव्यतिरेकाम्या विशेष विशदयति—यो हृष्टेरिति । भवतु दृष्टिसङ्ख्यावे द्रष्टुः सदा तद्रद्रष्टृत्व तयाऽपि कथं कूटस्थदृष्टित्वमित्याशङ्क्याऽह—तत्रेति ।

प्रत्यक्षदर्शनं तो कराते नही । ( इसका समाधान दते हे— ) ( प्रत्यक्षदर्शन करना हो ) तो ऐसा समझो वह आत्मा द्रष्टा, श्रोता, मन्ता और विज्ञाता है ।

किन्तु प्रत्युत्तर मे भी तो तुम दर्शनादिक्रिया के कर्ता का स्वरूप प्रत्यक्ष नहीं दिखाते । गन्ता का गमनक्रिया ही एव छेत्ता का छेदनक्रिया ही स्वरूप नहीं है । ( उत्तर दत है— ) तो फिर जो दृष्टि का द्रष्टा, श्रुति का श्रोता, मति का मन्ता एवं विज्ञप्ति का विज्ञाता है, उम ही आत्मा समझो ।

( पूर्वपक्षी शङ्का करता है— ) तो इस से द्रष्टा क विषय मे क्या विशेषता हुई ? चाहे दृष्टि का द्रष्टा रहे, चाहे घट का द्रष्टा, वह तो सब प्रकार से द्रष्टा ही ठहरा । दृष्टि का द्रष्टा इस प्रकार कहने से तो आप केवल द्रष्टव्य म ही विशेषता चलते है । द्रष्टा चाहे दृष्टि का हो अथवा घट का, द्रष्टा द्रष्टा ही है । ( सिद्धान्ती समाधान करता है— ) ऐसा बहना ठीक नहीं है । क्योंकि दोनो मे विशेषता समव है । द्रष्टा म एक विशेषता होती है, जो दृष्टि का द्रष्टा है, वह दृष्टि हाने पर नित्य ही देखता है । ऐसा नहीं होता कि द्रष्टा को कभी दृष्टि न भी दिखाई पडे । द्रष्टा के साक्षात्दृष्टि व द्रष्टृत्व होने पर द्रष्टा को दृष्टि नित्य होनी चाहिये । यदि द्रष्टा की दृष्टि अनित्य हागी, तब द्रष्टा-

१ प्रतिवचने । २, द्रष्टरि । ३ नित्यमेवेति—दृष्टिसत्ताभाव इति यावत् । तथाच यदा दृष्टितया  
४ द्रष्टेत्यन्वय उक्त । अपि व्यतिरेक । ५ द्रष्टुः साक्षाद्दृष्टिद्रष्टृत्वे सति । ६ द्रष्टृत्ववत् । ७ सङ्ख्यान ।  
८ घटादिद्रष्टुप्रमातृत्वाकाशाद्विशेषम् । ९ स्वरूपभूतहृष्टेः श्रोतव्यं वचम् ।

अनित्या चेद्द्रष्टुर्दृष्टिस्तत्र 'दृश्या या दृष्टिः सा कदाचिन्न दृश्येतापि यथाऽनित्यया दृष्ट्या घटादि वस्तु । न च 'तद्द्रष्टुर्दृष्ट्या कदाचिदपि न पश्यति दृष्टिम्' ।

किं द्वे दृष्टी द्रष्टुर्नित्याऽदृश्याऽनित्या दृश्येति । चाढम् । प्रसिद्धा तावद्'नित्या दृष्टिरन्यानघत्वदर्शनात्' । नित्यं च चेत्सर्वोऽनन्ध एव स्यात् । द्रष्टुस्तु नित्या दृष्टिः "न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते" इति श्रुतेरनुमानाच्च । अन्धस्यापि 'घटाद्यामासविषया स्वप्ने दृष्टिरूपलभ्यते । सा 'तर्हीतरदृष्टिनाशे न नश्यति सा द्रष्टुर्दृष्टिस्तयाऽविपरिलुप्तया नित्यया दृष्ट्या स्वरूपभूतया स्वयंज्योतिःसमाख्येतरामनित्या दृष्टि

नित्यत्वमुपपादयति—अनित्या चेदिति । "उक्तपक्षपरामर्शायां सप्तमी । कदाचित्के द्रष्टुर्दृश्यत्वे दृष्टान्तमाह—यथेति । घटादिवद्दृष्टिरपि कदाचिदेव द्रष्टा दृश्यते न सर्ववेत्यनिष्टापत्यभावमाशङ्क्याऽह—न चेति । विकारिणश्चित्तस्याद्रष्टृत्वं 'क्रमद्रष्टृत्वमन्यया द्रष्टृत्वं च दृष्टं तत्साक्षिणो व्यावर्तमानं तस्य निर्विकारत्वं गमयतीति भावः ।

दृष्टिद्वयं प्रमाणाभावाददिलष्टमिति शङ्कते—किमिति । तदुभयमङ्गी करोति—वाढमिति । तत्रानित्या दृष्टमनुभवेन साधयति—प्रसिद्धति । उक्तमर्थं युक्त्या व्यक्ती करोति—नित्यंवेति । संप्रति नित्या दृष्टि श्रुत्या समर्थयते—द्रष्टुरिति । तत्रयुक्त्यापत्तिमाह—अनुमानाच्चेति । तदेव विवृणोति—अन्धस्यापीति । जागरिते चक्षुरादिहीनस्यापि पुंसः स्वप्ने वासनामयघटादिविषया दृष्टिरूपलब्धा या च सा तस्मिन्काले चक्षुरादिजनितदृष्ट्यभावेऽपि स्वयमविनश्यन्त्यनुभूयते सा द्रष्टुः स्वभावभूता दृष्टिनित्यंवेष्टव्या । 'विमतं नित्यमव्यभिचारित्वात्परेष्टात्सवदिति प्रयोगोपपत्तेरित्यर्थः । नन्वात्मा दृष्टिस्वभावश्चेत्कथं दृष्टेर्दृष्टेत्युक्तमत आह—तथेति । नित्यत्वे हेतुः—अविपरिलुप्तयेति । नित्यद्वयं परिहर्तुं स्वरूपभूतयेत्युक्तम् । तस्या दृष्ट्यन्तरापेक्षां धारयति—स्वयमिति । उक्तमविपरिलुप्तत्वं व्यनक्ति—इतरामिति । आत्मा दृष्टेर्दृष्टेति स्थिते फलितमाह—

दृष्टि कभी नही देखी जायगी, जंसे अनित्य दृष्टि से घटादि वस्तु । किन्तु घटादि के समान दृष्टि का द्रष्टा कभी दृष्टि को देखता नहीं—ऐसा कहना ठीक नहीं ।

(दृष्टिद्वय मे कोई प्रमाण न होने के कारण पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) 'तो क्या द्रष्टा को दो दृष्टियाँ प्राप्त हैं, एक स्वरूपभूता और अदृश्या, दूसरी अनित्या और दृश्या । (सिद्धान्ती इसे स्वीकार करता है—) ऐसा ही है, लोकव्यवहार मे अन्धत्व और अनन्धत्व दोनों देखे जाने से अनित्या दृष्टि प्रसिद्ध ही है । यदि नित्या दृष्टि ही होती तो कोई भी नेत्रविहीन न होता । किन्तु "द्रष्टा की दृष्टि का लोप नहीं होता" इस श्रुतिवाक्य द्वारा एव अनुमान द्वारा 'द्रष्टा की दृष्टि तो नित्य है', यह सिद्ध होता है । अन्धे पुरुष की भी स्वप्न मे घटादिरूप मिथ्यावस्तुविषयक दृष्टि देखी जाती है । वह दृष्टि स्वप्न के समय इतरदृष्टि के विनष्ट होने पर भी नष्ट नहीं होती । वह द्रष्टा की दृष्टि है, उसे विलुप्त न होने

१. द्रष्टुः दृष्टेरनित्यत्वे । २. घटादिवत् । ३. स्वरूपभूता । ४. अनित्येति—नश्यतीत्यनघत्वम् । ५. घटादिरूपमिथ्यावस्तुविषया । ६. स्वप्नसमये । ७. द्रष्टुर्दृष्टेरनित्यत्वपक्षे । ८. घटदर्शनात् न पटदर्शनामिति क्रमिक तद्दर्शनं वृत्त्या । ९. विमतमिति—द्रष्टव्यादीनां द्रष्टृद्विरूपं प्रकृत ब्रह्मात्मतत्त्वम् । नित्यत्व त्रिकालावाप्तत्वम् । अव्यभिचारित्वं सर्वानुगतत्वम् ।

स्वप्नबुद्धान्तयोर्वासनाप्रत्ययरूपां नित्यमेव पश्यन्दृष्टेर्द्रष्टा भवति । एवं च सति दृष्टिरेव स्वरूपमस्याग्नौष्ण्यवन्न काणादादीनामिव दृष्टिव्यतिरिक्तोऽग्न्यश्चेतनो द्रष्टा ।

तद्ब्रह्माऽऽत्मानमेव नित्यद्रूपमध्यारोपितानित्यदृष्ट्योर्विवर्जितमेवावेदितवत् । ननु विप्रतिपिद्धम् । “न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः” इति श्रुतेर्विज्ञातुर्विज्ञानम् । न, एवं विज्ञानान्न विप्रतिषेधः । एवं दृष्टेर्द्रष्टेति विज्ञायत एव । अन्यज्ञानानपेक्षत्वान्च । न च द्रष्टृनित्यं दृष्टिरित्येवं विज्ञाते द्रष्टृविषयां दृष्टिमन्यामाकाङ्क्षते । निवर्तते हि द्रष्टृविषयदृष्ट्याकाङ्क्षा तदसंभवादेव । न ह्यविद्यमाने विषय आकाङ्क्षा

एव चेति । ‘अग्न्यश्चेतनोऽचेतनो वेति शेषः ।

नित्यदृष्टिस्यभावमात्मपदार्थं १ परिक्षोध्य अत्यक्षराणि योजयति—तद्ब्रह्मेति । चाप्यशेषविरोधं चोदयति—नन्विति । किं कर्मत्वेनाऽऽत्मनो ज्ञानं विरुच्यते किं वा साक्षित्वेनेति वाच्यं नाऽऽद्योऽग्न्युपगमादित्याह—नेति । न द्वितीय इत्याह—एवमिति । “तदेव स्पष्टयति—एव दृष्टेरिति । “तर्हि तद्विषय ज्ञानान्तरमपेक्षितव्यमिति कुतो विरोधो न प्रसरतीत्याशङ्क्याऽह—अग्न्यज्ञानेति । न विप्रतिषेध इति पूर्वेण सन्धः । सगृहीतमर्थं विवृणोति—न चेति । नित्यं स्वरूपमूतेति शेषः । विज्ञातत्व वाक्योयुद्धिवृत्तिव्याप्यत्वम् । अग्न्या दृष्टि स्फुरणत्वसंज्ञाम् । आत्मविषयस्फुरणाकाङ्क्षाभावं प्रतिपादयति—निवर्तते हीति । आत्मनि स्फुरणरूपे स्फुरणस्याग्न्यस्यासंभवेऽपि कुतस्तवाकाङ्क्षोपशान्तिरित्याशङ्क्याऽह—न हीति । किं च द्रष्टरि दृश्याऽदृश्या वा दृष्टिरपेक्ष्यत नाऽद्य

वालो स्वयज्योतिसञ्जिका स्वरूपभूता नित्यदृष्टि से स्वप्न मे प्रतिभासिकी जाग्रत् अवस्था म व्यावहारिकी अनित्यदृष्टि को नित्य हो देखते रहने के कारण वह दृष्टि का द्रष्टा है । ऐसा हान स अग्नि की उज्जता के समान इस आत्मा का स्वरूप है । काणाद मत क समान दृष्टि से व्यातिरिक्त कोई अन्य चेतन (या अचेतन) द्रष्टा नहीं है ।

(अधिकारोरूप मे स्थित) उस ब्रह्म ने, जो अघ्यारोपित अनित्यदृष्टि आदि से परे है उस नित्य स्वरूप आत्मा का ही अर्थवात् जाना । (पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) “तुम बुद्धितिरूप विज्ञाति के विज्ञाता का नहीं जान सकते ।” इस श्रुतिवाक्य द्वारा विज्ञाता आत्मा का जानना ता विरुद्ध बात जान पडती है । (सिद्धान्ती समाधान करता है—) ऐसा बहना ठीक नहीं । इस प्रकार (साक्षीरूप) जानने से कोई विरोध नहीं होता । उक्तविधि से ‘वह दृष्टि का द्रष्टा है’ ऐसा जाना ही जाता है । इतरज्ञान की अपेक्षा न होने से भी विरोध नहीं है । ‘द्रष्टा की दृष्टि नित्य ही है’—इस प्रकार जान लेने पर द्रष्टाविषयिणी अग्न्यदृष्टि की द्रष्टा की आकाङ्क्षा नहीं रहती, अपितु द्रष्टाविषयिणी दृष्टि की आकाङ्क्षा निवृत्त हो जाती है, क्योंकि उसका ज्ञाना समझ ही नहीं है । असंभावित विषय क लिए

१ वासनेति—स्वप्ने वासनारूपा प्राणिभासिकीम् । बुद्धान्त जाग्रति प्रत्ययरूपां व्यावहारिकीवित्यर्थः ।  
२ अधिकारितया स्थितम् । ३ साक्षित्वेन । ४ उक्तविषया । ५ द्रष्टा । ६ तदसंभवादिनि—  
तस्मिन् स्फुरणरूप आत्मनि स्फुरणात्तरासंभवादित्यर्थः । ७ असंभाविते । ८ भूतमते चिदचिद्भूत्यात्मन-  
चेतन इत्युक्त नैर्वाच्यमत अचेतनतयाऽचेतन इति । ९ त्वमर्थम् । १० निर्णयः । ११ एव ज्ञानम् ।  
१२ आत्मनि साक्षित्वेनापि विज्ञानस्वीकारः । १३ कतरणम् ।

कस्यचिदुपजायते । न च दृश्या दृष्टिद्रष्टारं विपयीकर्तुंमुत्सहते । यतरतामाकाङ्क्षेत । न च स्वरूपविपयाकाङ्क्षा स्वस्वैव । तस्मादज्ञानाध्यारोपणनिवृत्तिरेवाऽऽत्मानमेवावेदित्युक्तं नाऽऽत्मनो विपयीकरणम् ।

तत्कथमवेदित्याह—ग्रहं—दृष्टेद्रष्टाऽऽत्मा ब्रह्मास्मि भवामीति । ब्रह्मेति यत्साक्षादपरोक्षात्सर्वान्तर आत्माऽज्ञानायाद्यतीतो नेति नेत्यस्थूलमनण्वित्येवमादिलक्षणं तदेवाहमस्मि नान्यः संसारी यथा भवानाहेति । तस्मादेवं विज्ञानात्तद्ब्रह्म सर्वमभवत् । अब्रह्माध्यारोपणापगमात्तत्कार्यस्यासर्वत्वस्य निवृत्त्या सर्वमभवत् । तस्माद्युक्तमेव

इत्याह—न चेति । आदित्यप्रकाशस्य रूपादेस्तत्प्रकाशकत्वाभावादिति भावः । न द्वितीय इत्याह—न चेति । आत्मनो वृत्तित्याप्यत्वेऽपि स्फुरणव्याप्यत्वानङ्गीकरणान्न वाक्यशेषविरोधोऽस्तीत्युपसंहरति—तस्मादिति ।

वाक्यान्तरमाकाङ्क्षापूर्वकमादत्ते—तत्कथमिति । तदक्षराणि व्याचष्टे—दृष्टेरिति । इतिपदमवेदित्यनेन संबध्यते । ब्रह्मशब्दं व्याचष्टे—ब्रह्मेतीति । ब्रह्माहंपदार्थयोर्मध्ये दिशेषण विशेष्यभावमभिप्रेत्य वाक्यार्थमाह—तदेवेति । आचार्योपदिष्टेऽप्ये स्वस्य निश्चयं दर्शयति—पथेति । इतिशब्दो वाक्यार्थज्ञानसमाप्त्यर्थः । इदानीं फलवाक्यं व्याचष्टे—तस्मादिति । सर्वभावमेव व्याकरोति—ग्रहंवेति । 'ब्रह्मं वा विद्याया संसरति विद्याया च मुच्यत इति पक्षस्य निर्दोषत्वमुपसंहरति—

आकाङ्क्षा किमी को नहीं हुआ करती । इसके अनावा दृश्यभूता दृष्टि द्रष्टा को प्रकाशित करने में समर्थ नहीं है, जिसमें उसकी आकाङ्क्षा की जाय । और अपने स्वरूप के विषय में अपने को ही आकाङ्क्षा नहीं हुआ करती । इसलिए (आत्मा के स्व व इतरज्ञान में अनपेक्ष होने के कारण) 'आत्मा को ही जाना' इस श्रुतिवाक्य से अज्ञान के अयाम की निवृत्ति ही कही गयी है, आत्मा का विपयीकरण नहीं बताया गया ।

उस ब्रह्म ने किम प्रकार जाना ? इस पर श्रुति कहती है—“ग्रहम्” अर्थात् चाक्षुषीवृत्ति का साक्षी आत्मा मैं, ब्रह्म हूँ—ऐसा जाना । 'ब्रह्म' अर्थात् जो गणात् अपरोक्ष, सर्वान्तर आत्मा क्षुधादि से अतीत, नेति नेति, अशून्य, अनण् इत्यादि लक्षणों वाला है, यही मैं हूँ, मैं अन्य ससारी नहीं हूँ जंसा

- १ प्रकाशयितुम् । २ आत्मन् स्वेत्तजानात्पेक्षत्वात् । ३ चाक्षुष्या वृत्ते । ४ साक्षी । ५ 'अहं ब्रह्मास्मीत्यत्रात्मीनिपदमहंब्रह्मण्ययो सामान्यनिष्पत्त्यायम् । तथाहि—अस्मीनि वर्तमानापदेशात् ऐक्यस्य सदा मत्स्वमुच्यते नाभूतभवनम्' असंबन्धात्ता अत्रप्रवृत्तिमित्ताना शब्दानामेवार्थ्यं सामानाधिकरण्यमिति न्यायेनाहंब्रह्मपदयोरेवयवृत्तितयम् इतिगदुष्यमिदपदमिति । तदेव दर्शयति—तदेवाहमस्मीति । ६ ब्रह्म सर्वमभवदिति । ब्रह्म ब्रह्मं वाभवदित्यर्थः । स्वतो ब्रह्मं वाविद्यातत्कार्यभ्यामब्रह्मवदधिगत विद्याया तन्निवृत्ती स्वामागिन् ब्रह्मं वाभवदित्यर्थः । सर्वशब्दस्य ब्रह्मपर्यायत्वाद्ब्रह्मभाव एव ज्ञानफलमुच्यते । यथा रज्ज्वविद्या-जनितमूज्ज्वादीना रज्जुवे तत्त्व तथा ब्रह्माविद्याप्रसूतप्रपञ्चस्य ब्रह्माप्रतया प्रपञ्चविषय सर्वशब्द-ब्रह्मापदस्य पर्याय इति । ७, ब्रह्मविद्याया सर्वात्मभावापत्तिफलत्वात् । ८ 'अहं ब्रह्मास्मीति'वाक्यम् । ९ 'ब्रह्म वा इद'मित्यनया श्रुत्या सर्वत्रैक एव जीवो विवक्षित इत्येवजीववादस्यैव श्रोतरव सूचयशाह—ब्रह्मंवेति ।





परमाथंतस्तु तत्र तत्र ब्रह्मं वाग्र आसीत्प्राक्प्रतिबोधोधाद्देवादिशरीरेष्वन्यथैव विभाव्यमानम् । तदात्मानमेवायेत्तथैव च सर्वमभवत् ।

अस्या ब्रह्मविद्यायाः सर्वभावापत्तिः फलमित्येतस्यार्थस्य 'द्रष्टिन्ने मन्त्रानुदाहरति श्रुतिः' । कथम् । तद्ब्रह्मं तदात्मानमेवाहमस्मीति पश्यन्नेतस्मादेव ब्रह्मणो दर्शनादृष्टि-  
र्वानदेवात्यः प्रतिपदे ह प्रतिपन्नवाङ्मिकल । स एतस्मिन्ब्रह्मात्मदर्शनेऽवस्थित एतान्मन्त्रा-  
न्ददर्श—अहं मनुर्भवं सूर्यश्चेत्यादीन् । तद्येतद्ब्रह्म पश्यन्निति ब्रह्मविद्या परामृश्यते ।

पूर्वापरविरोधोऽस्तीति फलितमाह—अत इति । अविद्यादृष्टिमनुद्य तत्त्वदृष्टिमन्याद्यष्टे—परमार्थ-  
तत्त्विति । प्रबोधात्प्रागपि तत्र तत्र देवादिशरीरेषु परमार्थतो ब्रह्मं वाऽऽसीत्चेदौपदेशिकं 'ज्ञानमन-  
र्थकमित्याशङ्क्याऽऽह—अन्यथैवेति । 'नानाजीववादस्य तु नावकाशः' प्रक्रमविरोधादित्याशयेनाऽऽह  
—तदिति । तथैवेत्युत्पन्नज्ञानानुसारित्वपरामर्शं ।

'तद्वैतदित्यादिवाक्यमवतार्यं ध्याकरोति—'अस्या इति । मन्त्रोदाहरणश्रुतिमेव प्रश्नद्वारा  
ध्याद्यष्टे—कथमित्यादिना । ज्ञानान्मुक्तिरित्यस्यार्थवादोऽप्यमिति द्योतयितुं किलेत्युक्तम् । आदिपर्व  
समस्तवामदेवसूक्तग्रहणार्थम् । "तत्रावान्तरविभागमाह—तदेतदिति । शतप्रत्ययप्रयोगप्राप्तमर्थं

ऐसा हम पहले बना चुके है । इसलिए शरीरादि-उपाधिजनित अज्ञलोकदृष्टि को लेकर "देवताग्रो मे  
से" इत्यादि श्रुतिवाक्य कहा गया है । तत्त्वदृष्टि से तो उन उन देवशरीरो मे ज्ञान होने से पूर्व अन्यरूप  
से अध्वस्त किया जाता हुआ ब्रह्म ही था । 'उसने अपने को ही जाना और इसी प्रकार वह सर्वरूप  
हो गया ।'

इस ब्रह्मविद्या का फल सर्वभावापत्ति है । इसी अर्थ को दृढ़ता के लिए श्रुति मन्त्र उद्धृत करती  
है ? 'तत्' अर्थात् उस ब्रह्म को 'एतत्' अर्थात् अपने को ही 'मैं ब्रह्म हूँ' देखने वाले, इसी प्रकार ब्रह्म के  
दर्शन से वामदेव नामक ऋषि को 'प्रतिपदे ह' अर्थात् ज्ञान हुआ । वह इसी ब्रह्मात्मदर्शन से प्रतिष्ठित

- १ विभाव्यमानमिति—अध्यस्तसमस्तानात्मधर्मविशिष्टतथैव प्रतीयमानमित्यर्थ । २ ननु ब्रह्मविद्या सर्व-  
भावापत्तिक्लेनि श्रुत्यर्थे श्रुतेरेव निश्चयावकाशात्क मन्त्रैरित्याशङ्क्याऽऽह—द्रष्टिन्ने इति । ज्ञान देवादीप्राधिकरोति  
विहितसाधनत्वात्क मन्त्रैरित्याशङ्क्याऽऽह मन्त्रप्राणविरोधान्मन्त्रमित्यभिप्रेत्याह—मन्त्रानिति । ३ ब्रह्मण्यवाक्यम् ।  
अतो मन्त्रोदाहृतिर्यवतीति भाव । तदुक्तं बालिके—'श्रुत्युक्तार्थस्य वा स्थेन्ने मन्त्रोदाहृतिरित्यने ।  
प्रमाणान्तरसबादात्पुसा विश्वासधीयंत' ॥१४४४॥ इति । ४ प्रदस्यते ॥ ५ ज्ञानं विनापि ब्रह्मत्वादेव ।  
६ 'तद्यो यो ध्यानामिति' जीवानां बहुत्वावगमज्ञानाजीववाद एव श्रुति म्यादित्याशङ्क्यामपनुदन्नाह—  
नानाजीवति । ७ "ब्रह्म वा इदमथ आसीद"त्येकत्वनेवोपत्रमादेक एव जीव । ८ प्रक्रमविरोधादिति—  
"तद्यो यो देवानामि"त्यादेस्त्वयंवादत्वं मन्त्रस्य उपसहारादीकाया वक्ष्यत इति भाव । ९ तद्वैतदिति ।  
यथाऽग्निहोत्रादिकर्म मनुष्यत्वादिजातिमन्त्रसाधिकांरिणमपेक्षाने न तथा ज्ञानमिति पूर्वैव निर्णीतमिवाग्नी विमत  
विशिष्टाधिकार्यपेक्ष विशिष्टपुमर्थहेतुत्वात् कर्मवादित्याशङ्क्यामपनुदन्नित्यादि । १० अस्या इतीति ।  
अन्मान्तरानुष्ठितान्तरङ्गबहिरङ्गसाधनसंस्तुतबुद्धेर्वाग्मदेवस्य यथोक्तसंस्कारात् ब्रह्मज्ञान आत्मतो न तस्य  
मनुष्यत्वादिजातिमन्त्रधिकार्यपेक्षेति भाव इति शेष । ११ तत्रेति—प्रकृतवाक्ये । अवान्तरविभाग निविध-  
मवान्तरविभागमित्यर्थं ।

अहं मनुरभवं सूर्यश्चेत्यादिना सर्वभावापत्तिं ब्रह्मविद्याफलं परामृशति । पश्यन्सर्वात्मनावं फलं प्रतिपेद इत्यस्मात्प्रयोगाद्ब्रह्मविद्यासहायसाधनसाध्यं मोक्षं दर्शयति । भूञ्जानस्तु-  
प्यतीति पठत् ।

सेयं ब्रह्मविद्या सर्वभावापत्तिरासीन्महतां देवादीनां वीर्यातिशयान्नेदानीमदंयु-  
गीनानां विशेषतो मनुष्याणामल्पवीर्यत्वादिति स्यात्कस्यचिद्बुद्धिस्तद्व्युत्थापनायाऽऽह—  
तद्विदं प्रकृतं ब्रह्म यत्सर्वभूतानुप्रविष्टं 'दृष्टिक्रियादिलिङ्गमेतद्ब्रह्म' तस्मिन्नपि वर्तमानकाले  
यः कश्चिद्द्व्यावृत्तवाह्योत्सुक्य आत्मानमेवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति अपोहो'पाधिजनित-  
तन्त्रान्तिविज्ञानाध्यारोपितां न्विशेषान्संसारधर्मानागन्धितमनन्तरमवाह्यं ब्रह्म'वाहमस्मि

कथयति—पश्यन्निति । "लक्षणहेत्वोः क्रियायाः" (पा० सू० ३।२।१२६) इति हेतो शत्रुप्रत्ययविधा-  
नान्नेरन्तर्यं च सति हेतुत्वसंभवात्प्रकृते च प्रत्ययबलाद्ब्रह्मविद्याभोक्ष्योर्नरन्तर्यं प्रतीतेस्तथा साधनान्त-  
रानपेक्षया लभ्यं मोक्षं दर्शयति श्रुतिरित्यर्थः । 'अधोदाहरणमाह—भूञ्जान इति । भुजिक्रियामा-  
त्रसाध्या हि तृप्तिरत्र प्रतीयते तथा पश्यन्नित्यादावपि ब्रह्मविद्यामात्रसाध्या मुक्तिर्भातीत्यर्थः ।

तद्वदित्यादि व्याख्याय तद्विदमित्याद्यवतारयितुं शङ्कते—सेयमिति । ऐवंयुगीनानां कलिकाल-  
वर्तिनामिति यावत् । उत्तरवाक्यमुत्तररथेनावतार्यं व्याकरोति—तद्व्युत्थापनायेति । तस्य 'तादस्यं  
वारयति—यत्सर्वभूतेति । प्रविष्टे प्रमाणमुक्तं स्मारयति—दृष्टीति । व्यावृत्तं बाह्येषु विषयेषूत्सुकं  
आभिलाषं मनो यस्य स तथोक्तः । एवंशब्दार्थमेवाऽऽह—ग्रहमिति । तदेव ज्ञानं विद्युषोति—  
'अपोहो'ति । यद्वा मनुष्योऽहमित्यादिज्ञाने परिपन्थिनि कथं ब्रह्माहमिति ज्ञानमित्याशङ्क्याऽऽह—  
'अपोहो'ति । ग्रहमित्यात्मज्ञानं सदा सिद्धमिति न तदर्थं प्रयतितव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—संसारेति ।

होकर इन मन्त्रों का द्रष्टा हुआ—“मैं ही मनु और सूर्य भी हुआ था” इत्यादि । (ऋषि वामदेव ने)  
“उस तत्त्व को आत्मभाव से देखते हुए ही जाना” इससे ब्रह्मविद्या प्रदर्शित को गई है । “मैं ही मनु  
और सूर्य भी हुआ था” इत्यादि वाक्य से ब्रह्मविद्या का फल सर्वभावापत्ति प्रदर्शित किया गया है ।  
'उस तत्त्व को देखने वाले ऋषि को सर्वात्मभाव फल का ज्ञान हुआ' इस वाक्य के प्रयोग से श्रुति मोक्ष  
को ब्रह्मविद्यारूप ग्रहणसाधन से साध्य दिखायी है; जैसे तृप्ति भोजनक्रियामात्र साध्य है ।

विशेषसामर्थ्यं वाले महामहिम होने से देवताओं को ब्रह्मविद्या द्वारा यह यह सर्वभावापत्ति  
हो गयी थी । किन्तु अब कलियुगी जीवों को और उसमें भी विशेष कर अल्पशक्ति वाले मनुष्यों को  
उसकी प्राप्ति नहीं हो सकती । यदि ऐसा कोई सोचे तो उसका खण्डन करते हुए श्रुति कहती है;  
'नदिदम्' अर्थात् इस प्रकृत ब्रह्म को जो सर्व प्राणियों में अनुप्रविष्ट है, तथा दृष्ट्यादिक्रिया से ज्ञाप्य  
है, 'एतद्' अर्थात् इस वर्तमान समय में भी "यः" अर्थात् जो कोई भी बाह्य विषयों की उत्सुकता से  
मुक्त होकर अपने को ही 'मैं ब्रह्म हूँ' इस प्रकार जानता है, प्रज्ञानरूप उपाधिजनित मिथ्याज्ञान से

१. ब्रह्मविद्यारूपं यदसहायसाधनम् इतरानपेक्षं साधनं तस्मात्स्यम् । २. दृष्टिक्रियेति—'दृष्टेर्द्रष्टा श्रुतेः  
श्रोते'त्येवं दृष्ट्यादिक्रियाज्ञाप्यं दृष्ट्यादिमाक्षिणमिति यावत् । ३. व्यावृत्तेनि—अत्र टीरानुरोपाद्वा-  
च्युत्तवाह्योत्सुक इत्येव पाठ्यम् । ४. उपाधिरज्ञानम् । ५. वृत्'त्वादीम् । ६. हेतुफलयोर्व्यवधानाभावे ।  
७. प्रत्याभिप्रात्यम् ।

केवलमिति । सोऽविद्याकृतासर्वत्वनिवृत्तेशंहाविज्ञानादिवं सर्वं भवति । न हि महावीर्येषु वामदेवादिवु हीनवीर्येषु वा वार्तमानिकेषु मनुष्येषु ब्रह्मणो विशेषस्तद्विज्ञानस्य वाऽस्ति ।

वार्तमानिकेषु पुरुषेषु तु ब्रह्मविद्याफलेऽनैकान्तिकता शङ्क्यत इत्यत आह—  
तस्य 'ह ब्रह्मविज्ञातुर्यथोक्तेन विधिना देवा महावीर्यश्चेनाप्यभूत्या श्रमवनाय ब्रह्मसर्वभावस्य नेशते न पर्याप्ताः किमुतान्ये ।

ब्रह्मविद्याफलप्राप्तौ विघ्नकरणे देवादय ईशत इति 'का शङ्कोति । उच्यते—  
देवादीन्प्रति ऋणवत्त्वान्मर्त्यानाम् । "ब्रह्मचर्येण ऋषिभ्यो यज्ञेन देवेभ्यः प्रजया पितृभ्यः" इति हि जायमानमेवरां वन्तं पुरुष दशंपति श्रुतिः । पशुनिदर्शनाच्चाथो अयं

केवलमित्यद्वितीयत्वमुच्यते । ज्ञानमुपत्वा तत्फलमाह—सोऽविद्यति । यत्तु देवादीना महावीर्यत्वाद्ब्रह्मविद्यया मुक्ति सिध्यति नास्मदादीनामल्पवीर्यत्वादिति तत्राऽऽह—न हीति ।

येयासि बहुविघ्नानीति प्रसिद्धिमाश्रित्य शङ्कोते—वातमानिकेष्विति । शङ्कोत्तरत्वनोत्तरवाक्यमावाय व्याकरोति—अत आहृत्यादिना । ययोश्तेनान्वयादिना प्रकारेण ब्रह्मविज्ञानुरिति सबन्ध । अपिशब्दाद्यं कथयति—किमुतेति । अल्पवीर्यस्तत्र" विघ्नकरणे पर्याप्ता नेति किमुत वाच्यमिति योजना ।

अप्राप्तप्रतिषेधायोगमभिप्रेत्य चोदयति—ब्रह्मविद्यति । शङ्कानिमित्त दर्शपशुत्तरमाह—  
उच्यत इति । अधमर्णानिवोत्तमर्णा देवादयो मर्त्या प्रति विघ्न कुर्वन्तीति शेष । कथं देवादीन्प्रति मर्त्यानामृणित्वं तत्राऽऽह—ब्रह्मचर्येणेति । यया पशुरेव स देवानामिति मनुष्याणां पशुसाहस्य-  
श्रवणाच्च तेषां पारतन्त्र्याद्देवादयस्तान्प्रति विघ्न कुर्वन्तीत्याह—पद्विति । 'अथो अयं वा "आत्मा सर्वेषां भूतानां "तीव्र" इति च तेषां सर्वप्राणिभोग्यत्वभ्रुतेश्च सर्वे तद्विघ्नकरा भवन्तीत्याह—

अध्यारोपित कर्तृत्वादिविशेषो का बाधकर ससारी घर्षो की गन्ध स रहित अन्तरबाह्यगून्म में शुद्धब्रह्म ही है—ऐसा अनुभव करता है, वह अविद्यावृत्त असर्वत्व की निवृत्ति हाने से ब्रह्मविद्या क द्वारा सबरूप ही जाता है । महामहिम वामदेवादि अथवा अल्पमहिम कलियुगी मनुष्या मे (सर्वत्र एकरूपता से प्रविष्ट) ब्रह्म अथवा उनके विज्ञान का कोई अन्तर नहीं है ।

बलिमुगवामी मनुष्या मे तो ब्रह्मविद्या-उत्पत्ति म भी उसके फल म व्यभिचार की शङ्का होती है, इस पर श्रुति कहती है । निश्चय ही उस ब्रह्मविज्ञानी को 'अभूत्या अर्थात् सर्वभाव न होने देने का सामर्थ्य, उक्त प्रकार के महामहिम देवता भी 'नेशते अर्थात् नहीं रखते, फिर दूसरा की तो बात ही या है ।

ब्रह्मविद्या के फल का प्राप्ति म विघ्न करन म दबता आदि अपने महत्त्व का उपयोग करते हैं ।

- १ ब्रह्मण इति—ब्रह्मण सर्वः पृथ्वीमेव प्रविष्टत्वादिति । २ विद्योपपत्तावपि । ३ तत्फल व्यभिचार इत्यपि । ४ अवधारण । ५ चतस्र्यप्यकमव्ययम् । ६ वा शङ्कोतीति । विद्याफलप्राप्तौ देवता विघ्न कुर्वन्तीत्युक्त्वा शङ्का कारणाभावादतोऽप्राप्तप्रतिषेध श्रुत्या क्रियत इत्यर्थ । ७ ब्रह्मचर्यपूर्वकदेवाध्ययनोत्तर्यम् । ८ ऋषिभ्य इति—अनुगी भवतीति शेष । ९ श्रुतिरिति—'जायमानो ये ब्रह्मणस्त्रिभिरिष्टं श्रुत्वा जायत इति श्रुतेश्च मनुष्या देवादी प्रति ऋणिनो गम्यन्त इति । १० विद्याफलप्राप्तौ । ११ जीव । १२ भोग्य ।

वा इत्यादिलोकश्रुतेश्चाऽऽत्मनो 'वृत्तिपरिपिपालयिष्याऽधमर्णानिव' देवाः परतन्त्रान्मनुष्यान्प्रत्यमृतत्वप्राप्तिं प्रति, विघ्नं कुर्युरिति न्याय्यंवा शङ्का ।

'स्वपशून्स्वशरीराणीव च रक्षन्ति देवाः । महत्तरा हि वृत्ति कर्माधीनां दर्शयिष्यति देवादीनां बहुपशुसमतयं कस्य पुरुषस्य । "तस्मादेयां तन्न प्रियं यदेतन्मनुष्या विद्युः" इति हि वक्ष्यति । "यथा ह वै स्वाय लोकायारिष्टिमिच्छेदेवं हैवंविदे सर्वाणि भूतान्यरिष्टिमिच्छन्ति" इति च । ब्रह्मवित्त्वे 'पारार्थ्यनिवृत्तेर्न' 'स्वलोकत्वं' पशुत्वं चेत्यभिप्रायोऽप्रियारिष्टिवचनाभ्यामवगम्यते । 'तस्माद्ब्रह्मविदो ब्रह्मविद्याफलप्राप्तिं प्रति

अयो इति । लोकश्रुत्यभिप्रेतमर्थं प्रकटयति—आत्मन इति । यथाऽधमर्णान्प्रत्युत्तमर्णां विघ्नमाचरन्ति तथा देवादयः स्वस्थितिपरिरक्षणार्थं परतन्त्रान्कामिणः प्रत्यमृतत्वप्राप्तिमुद्दिश्य विघ्नं कुर्वन्तीति तेषां तात्प्रति विघ्नकर्तृत्वशङ्का सावकाशंवेत्यर्थः ।

पशुनिदर्शनेन विवक्षितमर्थं विवृणोति—स्वपशूनििति । पशुस्थानीयानां मनुष्याणां देवादिभ्यो रक्ष्यत्वे हेतुमाह—महत्तरामिति । इतश्च देवादीनां मनुष्यान्प्रति विघ्नकर्तृत्वममृतत्वप्राप्तौ सभावितमित्याह—तस्मादिति । इतश्च तेषां तात्प्रति विघ्नकर्तृत्वं भातीत्याह—यथेति । स्वलोको वेहः । एयवित्त्वं सर्वभूतभोज्योऽहमिति कल्पनावस्वम् । 'क्रियापदानुपप्लार्थश्चकारः । ब्रह्मवित्त्वेऽपि मनुष्याणां देवादिपारतन्त्र्याविघातात्किमिति ते विघ्नमाचरन्तीत्याशङ्क्याऽह—ब्रह्मवित्त्व इति । देवादीनां मनुष्यान्प्रति विघ्नकर्तृत्वे शङ्कामुपपादितामुपसंहरति—तस्मादिति ।

(कारणाभाव से) यह शङ्का क्यों होती है ? इस पर कहते हैं, क्योंकि ससारी जीव देवतादिको के ऋणी होते हैं । जैसे कि "ब्रह्मचर्यपूर्वक वेदाध्ययन से ऋषिऋण से मुक्त हो जाते हैं, यज्ञ सम्पादन से देवऋण की मुक्ति होती है सन्तानोत्पत्ति से पितृऋण का शोषण होता है" यह श्रुति जन्म-समकाल में ही पुरुष को ऋणी प्रदर्शित करती है । तथा "यह जो कर्माधिकारी अज्ञानी गृहस्वरूप आत्मा है (वह समस्त जीवों का भाग्य है)" इस श्रुति से मनुष्य को पशुरूप से निदर्शन किया है । जिस प्रकार ऋण देने वाला ऋण लेने वाले को बट्ट देना है, उसी प्रकार देवता भी अपनी स्थितिस्थापना के लिए परतन्त्र मनुष्यों के प्रति अमृतत्वप्राप्ति में विघ्न करे—यह शङ्का करना उचित ही है ।

देवता इन पशुस्थानीय मनुष्यों को अपने शरीर की भांति रक्षा करते हैं । एक-एक पुरुष को अपनेको पशुओं से तुलना करके श्रुति उसे देवताओं की महत्तर कर्माधीन स्थिति प्रदर्शित करेगी और "अतः यह देवताओं को सर्वथा प्रिय नहीं है कि मनुष्य ब्रह्मस्वरूप आत्मतत्त्व को जाने" यह और "जैसे लोक में सभी अपने शरीर का नाश नहीं चाहते हैं, वैसे ही ऐसा जानने वाले को सभी जीव अविनाशीरूप से देखना चाहते हैं" यह श्रुतिवाक्य आगे कहेंगे । किन्तु ब्रह्मज्ञान हो जाने पर परतन्त्रतानिवृत्ति होने से स्वनिष्ठ भूतभोग्यत्व और पशुत्व नहीं रहते, यह तात्पर्य उपरोक्त अप्रिय और अविनाशी-

१ वृत्ति स्थिति । जीविका इति यावत् । २ उत्तमर्णा । ३ पशुस्थानीयान् मनुष्यान् । ४ यथा ह वा इति । स्वाय लोकाय—स्वीयदेहाय । अरिष्टिम्—अविनाशम् । ५ एव विदे—सर्वभूतभोग्योऽहमिति निश्चयवत् इत्यर्थः । ६ पारार्थ्येति—पारतन्त्र्येत्यर्थः । पारतन्त्र्यस्याज्ञानवृत्तत्वात् ज्ञानादज्ञाननिवृत्तौ तत्रिवृत्तेरित्यभिप्रायः । ७ स्वनिष्ठ भूतभोग्यत्वम् । ८ उक्तेहेतुजातात् । ९ वक्ष्यतीतिप्रियापदेत्यर्थः ।

कुपुंरेव विघ्नं देवाः । प्रभाववन्तश्च हि ते ।

नन्वेवं सत्यन्यास्वपि कर्मफलप्राप्तिषु देवानां विघ्नकरणं 'पेयंपानसमम् । 'हन्त तह्यं विलम्भोऽभ्युदयनिःश्रेयससाधनानुष्ठानेषु । 'तथेश्वरस्याचिन्त्यशक्तित्वाद्घ्निकरणे प्रभुत्वम् । तथा 'कालकर्मनन्त्रोपधितपसामेयां हि फलसंपत्तिविपत्तिहेतुत्वं शास्त्रे लोके च प्रसिद्धम् । अतोऽप्यनाश्वासः 'शास्त्रार्थानुष्ठाने ।

न केवलमुक्तहेतुबलादेव किं तु सामर्थ्याच्चेत्याह—'प्रभाववन्तश्चेति ।

सामर्थ्याच्चेद्विद्याफलप्राप्ते तेषां विघ्नकरणं तर्हि कर्मफलप्राप्तावपि स्यादित्यतिप्रसङ्गं शङ्कते—नन्विति । भवतु तेषां सर्वत्र विघ्नाचरणमित्यत आह—हन्तेति । अविस्मभो विश्वासाभाव । सामर्थ्याद्घ्निककर्तृत्वेऽतिप्रसक्त्यन्तरमाह—तथेति । अतिप्रसङ्गान्तरमाह—तथा कालेति । विघ्नकरणे प्रभुत्वमिति पूर्वेण संबन्धः । ईश्वरादीनां यमोक्तकार्यकरत्वे प्रमाणमाह—एषा हीति । 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति । 'कर्म ह्येव 'नदूवतुलित्वादिवाक्यं शास्त्रशब्दायः । देवादीनां विघ्नकर्तृत्व-वदोश्वरादीनामपि तत्संभवाद्देवार्थानुष्ठाने विश्वासाभावात्तदप्रामाण्यं प्राप्तमिति फलितमाह—अताऽपीति ।

निरूपक श्रुतिवाक्यो से ज्ञात हाता है । इसी कारण से देवता ब्रह्मज्ञानी को ब्रह्मविद्या-फलप्राप्ति में विघ्न करेंगे ही, क्योंकि वे मांहुमा स युक्त हैं ।

(पूवपक्षी शङ्का करता है—) ता फिर विद्याफल स मित्र कमफल प्राप्ति में विघ्न करना भी देवताओं के लिए जलपान करने की भांति आसान है । तब तो अभ्युदय और निःश्रेयसप्राप्ति के साधनों में अविश्वास होने लग जायगा । इससे तो देवताओं के समान अनन्तशक्तिसम्पन्न परमेश्वर भी विघ्न करने में समर्थ हो जायेंगे । इसी प्रकार शास्त्र एवं लोकव्यवहार में काल, कर्म, मन्त्र, ओपधि और तप की भी फल-प्राप्ति या अप्राप्ति में हेतुता प्रसिद्ध ही है । इसलिए भी शास्त्रोक्त ज्ञान, कर्म और उपासना के अनुष्ठान में अविश्वास ही रहेगा ।

- १ विद्याफलान्निष्प्राप्तम् । २ पयस्य जलादे पानसम सुकरमिति यावत् । ३. हन्तत्यनुमती भवत्वित्यर्थः । ४ देवाशिवत् । ५ कालकर्मत्वादि । कालेति—प्रयागस्नानाद्येकस्मिन्कर्मणि सन्नान्यादिकालवृत्तफल-वैचित्र्यम् । कर्मिति—एकराशुत्युत्पन्नानां कालसाम्येऽपि कर्मवैचित्र्यात्फलवैचित्र्यम् । मन्त्रेति—इन्द्रशत्रुवर्धंस्वति मन्त्रस्य यजमानहिसंभव स्वरदीपात् । तथाहि—इन्द्रस्याभिचार त्वष्टा (श्रुतिग्विषेधेण) आत्स्य तनेन्द्रशत्रुवर्धंस्वेति । मन्त्र ऊहित यत्र इन्द्रस्य शातयिता शर्मयिता भवेति क्रियासब्दोऽत्र शत्रुशब्द आश्रित-न तु हविशब्द तदाश्रयणे बहुवीहान्त्युत्पथोरर्थाभेद-तत्रेन्द्रानिन्द्रदे सिद्धेऽपि इन्द्रस्यशत्रुमंवेत्यर्थे प्रतिपाद्येऽन्तोदात्तत्वे प्रयोक्तव्य आद्युदात्त । श्रुतिवजा प्रयुक्त इत्यर्थान्तराभिधानादिन्द्र एव वृत्रस्य दातयिता सम्पन्न । तदुक्तं "मन्त्रो हीन स्वर्तो वर्णतो वा मिय्याप्रयुक्तो न तमर्थमाह । स वाक्वजो यजमान हिनस्ति यनेन्द्रशत्रु स्वरताश्रयात् ॥" इन्द्रशत्रुर्चित—इन्द्रशत्रुशब्द इत्यर्थः ॥ औपधीति—यथा गुरो राज्याश्रयत्र-भक्षणान्धीभूताय कस्मैर्बिन्ध्यव्याय अदिव्या सद्रसायनभूतमपूप इत्तं राहोर्वाभूतपानाच्छिद्विधियापत्तस्य मरणस्य निरोधः । तपसामिति—यथा योगादीनां तपसा च घटजीवनश्रुत्सुक्तापुसादिविषयजनवत्वमित्यादि द्रष्टव्यम् । ६ ज्ञानकर्मोपासनानुष्ठाने । ७ से हि अकारणमपि तथा कुवन्ति । ८. षोषी० उ० ३-६० । ९ वृ० उ० ३-२-१३ । १०. याज्ञवल्क्यार्तभाषी । ११ अननुष्ठानरूपप्रामाण्यम् ।

न, सर्वपदार्यानां नियतनिमित्तोपादानाज्जगद्वैचित्र्यदर्शनाच्च । स्वभावपक्षे च तदुभयानुपपत्तेः । सुखदुःखाद्विफलनिमित्तं कर्मत्येतस्मिन्पक्षे स्थिते वेदस्मृतिन्यायलोकापरिगृहीते देवेश्वरकालास्तावन्न, कर्मफलविपर्यासकार्ताः ।। कर्मणा, काङ्क्षितकारकत्वात् । कर्म हि शुमान्शुभं पुण्याणां, देवकालेश्वरादिकारकमनपेक्ष्य, नाऽऽनानं प्रति लभते । लब्धात्मकमपि फलदानेऽसमर्थम् । क्रियाया हि कारकाद्यनेकनिमित्तोपादानस्य भाव्यात् । तस्मात्क्रियानुगुणा हि देवेश्वरादय इति कर्मसु तावन्न, फलज्ञाति प्रत्यविलम्बनः ।

किमिदमबंदिकस्य चोद्यं किं वा बंदिकस्येति विकल्प्याऽऽद्यं रूपयति—नेत्यादिना । दध्याद्युत्पिपादादिविषया दुग्धाद्यादानदर्शनात्प्राणिनां सुखदुःखादितारतम्यदृष्टेः स्वभाववादे च नियतनिमित्तोपादानवैचित्र्यदर्शनयोरनुपपत्तेस्तदयोगात्कर्मफलजगद्वैचित्र्यमित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—सुखेति । "कर्म ह वै" इत्याद्या श्रुतिः । "कर्मणा बध्यते" "जन्तुः" इत्याद्या स्मृतिः । जगद्वैचित्र्यानुपपत्तिश्च न्यायः । "कर्मणो भेतावता देवादीनां कर्मफले विघ्नकर्तृत्वाभावस्तत्राऽऽह—कर्मणेति । कर्म हेतुसिद्धिरित्याशङ्क्य कर्मणः स्वोत्पत्तौ देवाद्यपेक्षां व्यतिरेकमुखेन (ण) दर्शयति—कर्म हीति । स्वफलेऽपि तस्य तत्तपोक्षत्वमस्तोऽस्याह—लब्धेति । निष्पन्नमपि कर्म पूर्वोक्तं कारकमनपेक्ष्य स्वफलदाने शक्तं न भवतीत्यर्थः । कर्मणः स्वोत्पत्तौ स्वफले च कारकसापेक्षत्वे हेतुमाह—क्रियाया हीति । कारकादीनामनेकेयां निमित्तानां मुपादानेन "स्वभावो निष्पद्यते यस्याः सा तयोक्ता तस्या भावः कारकाद्यनेकनिमित्तोपादानस्वाभाव्यं तस्मात्" दुभयत्र परतन्त्रं कर्मैत्यर्थः । देवादीनां कर्मापेक्षितकारकत्वे फलितमाह—तस्मादिति ।

(सिद्धान्तो घृत शङ्का का क्रमशः खण्डन करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि सभी पदार्थों के निश्चितनिमित्तों का उपादान किया जाता है, तथा ससार में सुखदुःखादि-वैचित्र्य देखा जाता है । स्वभाववाद स्वीकार करने पर ये दोनों बातें सभव नहीं होगी । "कर्म सुखदुःखादिफल का कारण है"—वेद, स्मृति, मुक्ति और लोकव्यवहार से गृहीत इस पक्ष के निश्चय होने पर यह सिद्ध होता है कि देव, ईश्वर और काल तो कर्मफल का विपर्यास नहीं कर सकते, क्योंकि देवता कर्मानुष्ठान के लिए अपेक्षित शरीरादि के सम्पादक हैं । मनुष्यों का शुमान्शुभ कर्म, देव, काल और ईश्वरादि कारकों की, बिना अपेक्षा किए अपने आप निष्पन्न नहीं हो सकता । यदि निष्पन्न हो भी जाए तो वह फलसम्पादन में असमर्थ होगा । क्योंकि क्रिया का स्वभाव है कि वह कारकादि अनेक निमित्तों का उपादान नहीं करती । इसलिए (देवता प्रादि विघ्नकारक न होने के कारण) देवता और ईश्वरादि कर्म के गुण का अनुसरण करने वाले ही हैं; अतः कर्म में फलप्राप्ति के प्रति अविश्वास नहीं होता ।

१. मुक्तिरित्यर्थः । २. लोकेति । उक्तं च कामसूत्रे—“पुरुषकारपूर्वं ब्रह्मास्तव प्रवृत्तीनामवश्यमाविनाम्य-  
मंस्योपायपूर्वंब्रवादेव न निष्कमिणा भद्रमस्तीति” ३. प्रमिते । ४. कर्मणा बाङ्क्षितेति—देवानो  
कर्मोपेक्षितशरीरादिसम्पादकत्वादित्यर्थः । कर्मणेव स्वसिद्धयर्थं तेषां क्रोडीदृष्टत्वादिति यावत् । ५. कर्मस्वरूप-  
विद्विद्हेतुत्वेन तत्फलप्राप्तावनुकूलत्वेन च देवादीनां विघ्नकरत्वाभावात् । ६. स्वभावादेव सर्वं जायत इति  
स्वभाववादिनः । ७. स्वभाववादस्यामुत्पत्त्यात् । ८. तदूच्यते । ९. “पुण्यो वै पुण्येन बन्धेति” ।  
१०. जन्तुरिति—विद्यया च विमुच्यते । तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतः पारदर्शनं इति स्मृतिरेव ॥  
११. जगतः कर्मफलत्वस्वीकारान्नेन । १२. स्वीकारेण । १३. स्वस्मयम् । १४. स्वोत्पत्तौ स्वफलदाने च ।

कर्मणामप्येषां 'वशानुगतं' 'क्वचित्स्वसामर्थ्यस्याप्रणोद्यत्वात् । कर्मकालदेवद्रव्यादि'स्वभावानां' गुणप्रधानभावस्त्वनियतो दुर्विज्ञेयश्चेति तत्कृतो मोहो लोकस्य । कर्मैव कारकं नान्यत्फलप्राप्ताविति 'केचित् । देवमेवेत्यपरे । काल इत्येके । द्रव्यादिस्वभाव इति 'केचित् । सर्वे एते 'संहता एवेत्यपरे' । "तत्र कर्मणः प्राधान्यमङ्गीकृत्य वेदस्मृतिवादाः" "पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन" इत्यादयः । यद्यप्येषां स्वविषये कस्यचित्प्राधान्योद्भव इतरेषां तत्कालीनप्राधान्यशक्तिस्तन्मस्तथाऽपि न कर्मणः

"इतोऽपि कर्मफले नाविभ्रमोऽस्तीत्याह—कर्मणामिति । एषां देवादीनां क्वचिद्विघ्नलक्षणो कार्ये कर्मणां वशवदित्वमेष्टधर्मं प्राणिपरमेषामन्तरेण विघ्नकरणोऽतिप्रसङ्गादतोऽप्यत्रापि "सर्वत्र तेया तदपेक्षा वाच्येत्यर्थः । तत्र तेषां कर्मवशवदित्वे हेत्यन्तरमाह—स्वसामर्थ्यस्येति । विघ्नलक्षणं हि कार्यं दुःखमुत्पादयति । न च दुःखमृते पापादुपपद्यते । दुःखविषये पापसामर्थ्यस्य शास्त्राधिगतस्या- "प्रत्याख्येयत्वात्तस्मात्प्राणिनामदृष्टवशादेव देवादयो विघ्नकारणमित्यर्थः । देवादीनां कर्मपारतन्त्र्ये कर्म तत्परतन्त्रं न स्यात्प्रधानगुणभाववंपरीत्यायोगादित्याशङ्क्याऽऽह—कर्मैति । 'इतश्च नामोपां नियतो गुणप्रधानभावोऽस्तीत्याह—दुर्विज्ञेयश्चेति । इतिशब्दो हेत्यर्थः । यतो गुणप्रधानकृतो" मतिविभ्रमो लोकस्योपलभ्यते तस्मादसौ दुर्विज्ञेयो न नियतोऽस्तीति योजना । मतिविभ्रमे वादिविप्रतिपत्ति हेतुमाह—कर्मवेत्यादिना । कार्यं "तहि निश्चयस्तत्राऽऽह—तत्रेति । वेदवानुदाहरति—पुण्यो वा इति । आदिपदेन 'धर्मरज्ज्वा व्रजेदूर्ध्वम्' " इत्यादयः स्मृतिवादा गृह्यन्ते । सूर्योदयदाहसेचनादौ "कास्त-ज्वलनसलिलादेः प्राधान्यप्रसिद्धेनं, कर्मैव प्रधानमित्याशङ्क्याऽऽह—यद्यपीति । अनेकान्तिकत्वम-

इसके प्रतिरिक्त कर्मो कर्मो कर्म की वस्तुगन शक्ति दुर्वाग होने के कारण इन देवता आदि का विघ्न करना कर्मों के अधीन है (एक दूसरे की अपेक्षा स्वतन्त्र न होने से विघ्नकर नहीं हैं—यह आशय है) । कर्म, काल, देव और द्रव्यादि स्वरूपो का गौण और मुख्यभाव अनियत और दुर्विज्ञेय है; इसी से सासारिक लोकव्यवहार में उनके कारण मोह हो जाता है । किन्ही (भीमासको) के मत में फलप्राप्ति में कर्म ही कारक है, अन्य कोई नहीं । दूसरे (देवताकण्ठीय उपासक) देव को ही हेतु मानते हैं । कुछ (ज्योतिषिद) काल को हेतु मानते हैं । कुछ (चार्वाक-एकदेशी स्वभाववादी) द्रव्यादिस्वभाव को ही हेतु मानते हैं । अन्य (वेदान्ती) मानते हैं कि उपरोक्त सब मिलकर कर्मफलप्राप्ति के हेतु हैं । कर्मफलप्राप्ति में कर्म की प्रधानता स्वीकृत करके ही "पुण्य पुण्यकर्म से धर्मरिमा होता है और पाप कर्म से पापात्मा होता है" इत्यादि वेद एव स्मृतिवाक्य प्रवृत्त होते हैं । यद्यपि अपने अपने विषय में

१ एवमन्योन्यापेक्षतयाऽस्वातन्त्र्याद्विघ्नकरत्वमिति भाव । २ वस्तुगतशक्तेर्दुर्वारत्वात् । ३ स्वरूपाणाम् ।

४. पदार्थानाम् । ५ भीमासकोः । ६ अपर इति—'देवमेव पर मन्ये गौर्य तु निरर्थकमिति'

देवताकण्ठीया उपासका इत्यर्थः । ७ ज्योतिषिद । ८. चार्वाकैकदेशिस्वभाववादिनः । ९. वेदान्तिनः ।

१०. कर्मफलप्राप्तौ । ११. प्रवृत्ताः । १२ यथा कर्म देवाद्यपेक्षमेवं तदपि कर्मपेक्षामतो न तत्फले

तस्य विघ्नकर्तृत्वमिति हेत्यन्तरात् । १३. वरदानादौ । १४. अपरिहर्ष्यत्वात् । १५. विषयकः ।

१६. तदनियतत्वे । १७ 'पापरज्ज्वा व्रजेदध' । इत्युत्तरार्थम् । १८ प्रातःकालेति यावत् ।

फलप्राप्तिं प्रत्यनैकान्तिकत्वम् । शास्त्रेन्यायनिर्धारितत्वात्किमंप्राधान्यस्य ।  
 ने, अविद्यापेगममात्रत्वाद्ब्रह्मप्राप्तिफलस्य । 'यदुक्तं ब्रह्मप्राप्तिफलं प्रति देवा विघ्नं  
 कुर्युरिति तत्र न देवानां विघ्नकरणे सामर्थ्यम् ।' कस्मात् । विद्याकालानन्तरितत्वा-  
 द्ब्रह्मप्राप्तिफलस्य । कथम् । यथा लोके द्रष्टुश्चक्षुष आलोकेन संयोगो यत्कालस्तत्काल  
 एव रूपानिव्यक्तिः । एवमात्मविषयं विज्ञानं यत्कालं तत्काल एव तद्विषयाज्ञानतिरोभावः  
 स्यात् अतो ब्रह्मविद्यायां सत्यामेविद्यां कार्यानुपपत्तेः प्रदीप इव तमः कार्यस्य । 'तत्केन

प्रधानत्वम् । 'तत्र हेतुमाह—शास्त्रति । भुतिस्मृतिलक्षणं शास्त्रमुदाहृतम् । जगद्ब्रह्मचिन्त्यानुपपत्तिर्याय ।

कर्मफले देवादीनां विघ्नकर्तृत्वं प्रसङ्गागतं निराकृत्य विद्याफले तेषां तदाशङ्कितं निराकरोति  
 —नाविद्येति । 'तत्र नञर्थमुक्त्वा नुवादपूर्वकं विशदयति—यदुक्तमिति । तत्र प्रश्नपूर्वकं पूर्वोक्तं हेतुं  
 स्फुटयति—कस्मादिति । आत्मनो ब्रह्मत्वप्राप्तिरूपाया मुक्तेरज्ञानध्वस्तिसमाप्रत्वात्तस्याश्च ज्ञानेन तुल्य-  
 कालत्वात्तस्मिन्सति तस्य फलस्याऽऽवश्यकत्वाद्देवादीनां विघ्नाचरणे नावकाशोऽस्तीत्यर्थः । 'उक्त-  
 मेवायंमाकाङ्क्षापूर्वकं दृष्टान्तेन समर्थयते—कथमित्यादिना । ब्रह्मविद्याफलयोः समानकालत्वे फलित-

इतसे स किंसी-किमी की प्रधानता का उदय होता है । और उम समय होने वाली प्रत्ये कारको की  
 प्राधान्यशक्ति का अवरोध हा जाता है, तथापि फलप्राप्ति मे कम का व्यभिचारित्व नही है, क्योंकि  
 शास्त्र और न्याय से कम वा प्रधानता सिद्ध है ।

ब्रह्मविद्या के फल मे देवता विघ्नवर्ती नही है, क्योंकि ब्रह्मप्राप्ति का फल केवल अविद्या की  
 निवृत्ति हा है । पूवग्रन्थ से जो यह कहा कि ब्रह्मप्राप्तिरूप फल मे देवगण विघ्न करगे, यह उसमे विघ्न  
 करने की देवताप्रो मे सामर्थ्य नही है । क्या नही है ? क्याकि ब्रह्मप्राप्तिरूपफल तो ज्ञान होते ही हो  
 जाता है । किस प्रकार ? जिस प्रकार लाकव्यवहार मे द्रष्टा के नेत्रो का प्रकाश के माथ जिस समय  
 संयोग होता है, उसी समय रूप की अभिव्यक्ति होती है । इसी प्रकार जिस समय आत्मविषयक ज्ञान  
 होता है, उसी समय तद्विषयक अज्ञान की निवृत्ति हा जाती है । इसलिये (विद्या और फल के समकाल  
 में होने से) जैसे दीप की उपस्थिति मे अन्धकार का काय नही रहता, उसी प्रकार ब्रह्मविद्या की  
 अवस्था मे अविद्या एव उसका काय रहना असम्भव है । इसलिये देवता किस कारण स किसे विघ्न

१ व्यभिचारित्वम् । २ कर्मण फलसंप्राप्तिरप्राप्तिक्रमेण यद्यत । सादुभ्यविगुणत्वाभ्यां सा ह्याकर्मण  
 एव तु ॥१४६१॥ इति वातिके । क्वचित्कारीयादिफलव्यभिचारसाङ्ख्यान्तेषु । ३ विद्याफलतोस्सम-  
 कालत्वात् । ४ तत् । ५ तत्त्वेनति । तत्—तस्मिन् जबिद्यानत्कार्याभावात् । केन हतुना । त्रिष विद्युयो  
 विद्याफलप्राप्तौ विघ्नकरणे देवादीनां शक्तिरेव नास्ति । तदुक्तं यातिरेव—'देवादीन्वयविषयव्यतिरागन्तव्यहेतुत् ।  
 वैतत्याभूत्या उच्यन्ते ईश्वरा अपि नरात् । ईशोऽपि तव्यमवशं प्रत्यगज्ञानहेतुज । तस्यज्ञानात्तमोष्वस्तावी-  
 श्वराणामभीभवत् ॥१४६४-१४६५॥ इति । विद्या नगरीपत्त्वेनाभिनिवेश—(अहमस्मि जीव ईशपामव  
 इत्याद्याह—) हतुतमोष्वस्तौ देवादीन्वयविषयमतिग्रम्य स्थितव्यादिदुयो विरोधाभावात् त विघ्नवर्तात्  
 इति भाव । देवादीनामीश्वरत्वनाश्रित्योक्तं तदेतद्विद्विद्विषय नास्तीत्याह—ईशोऽपि । न चंतावता तदेवयं  
 विरुध्यत तस्यायं तावताशतस्य वन्दमाणात्वादिति भाव ॥ ६ फलप्राप्तौ कमद्रापाय । ७ तदप्यह्वात्रय-  
 स्थपदसमुदापमध्य । ८ विद्यासमकालाज्ञानध्वस्तिसिति ।



कस्य विघ्नं कुर्युर्देवाः । यत्राऽऽत्मत्वमेव देवानां ब्रह्मविदः ॥  
 तदेतदाह—आत्मा स्वरूपं ध्येयं यत्तत्सर्वशास्त्रैर्विज्ञेयं ब्रह्म हि यस्मादेषां  
 देवानां स ब्रह्मविद्भवति ॥ ब्रह्मविद्यासमकालमेवाविद्यामात्रव्यवधानापगमाच्छुक्तिकाया  
 इव रजतानामायाः शुक्तिकात्वमित्यवोचाम । अतो नाऽऽत्मनः प्रतिकूलत्वे देवानां  
 प्रयत्नः संभवति । यस्य ह्यनात्मभूतं फलं देशकालनिमित्तान्तरितं तत्रानात्मविषये  
 सफलः प्रयत्नो विघ्नाचरणात् देवादीनाम् । न त्विह विद्यासमकालः आत्मभूते  
 देशकालनिमित्तान्तरितेऽवसरानुपपत्तेः ।

माह—अत इति । देवादीनां ब्रह्मविद्याफले विघ्नकर्तृत्वाभावे हेत्वन्तरमाह—यत्रेति ।  
 यस्यां विद्यायां सत्यां ब्रह्मविदो देवादीनामात्मत्वमेव तस्यां सत्या कथं ते तस्य विघ्नमाचरेयुः स्वविषये  
 तेषां प्रातिकूल्याचरणानुपपत्तेरित्यर्थः ।

उक्तेश्च समन्तरवाक्यमूल्यात्प्य व्याचष्टे—तदेतदाहेति । कथं ब्रह्मविद्यासमकालमेव ब्रह्मवि-  
 द्देवादीनामात्मा भवति तत्राऽऽह—अविद्यामात्रेति । यथेद रजतमिति रजताकारायाः शुषितकायाः  
 शुषितकात्वमविद्यामात्रव्यवहितं तथा ब्रह्मविदोऽपि सर्वात्मत्वे तन्मात्रव्यवधानात्स्याश्च विद्योदये  
 "नान्तरीयकत्वेन निवृत्तैर्षुतं विद्यातत्फलयोः समानकालत्वम् । "उक्तं चैतत्प्रतिवचनदशायामित्यर्थः ।  
 "उक्तस्य हेतोरपेक्षितं बन्ब्रह्मविदो देवाद्यात्मत्वे फलितमाह—अत इति । क्वचित्पे तेषां विघ्नः कर्तृत्वे  
 कुत्र तत्कर्तृत्वेत्याशङ्क्याऽह—यस्य हीति । "तेषां निष्कुशप्रसरत्वं वारयति—न त्विति । सफलः  
 प्रयत्न इति पूर्वेषु संबन्धः । "तस्य निरवकाशत्वादिति हेतुमाह—अवसरेति ।

करेणै जवकि ब्रह्मज्ञानी देवताओं के आत्मत्व को ही प्राप्त हो जाता है ?

इसी को ही श्रुति प्रतिपादित करती है—व्योकि वह ब्रह्मज्ञानी (उपासक द्वारा) ध्येय अर्थात्  
 जो वह समस्त शास्त्रों के द्वारा विज्ञेय ब्रह्म है; वही देवताओं की आत्मा हो जाता है । क्योंकि रजत-  
 रूप भासने वाली शुषित के शुषितकात्व का ज्ञान होने के समय ही जैसे भ्रमजनित रजतत्वबुद्धि की  
 निवृत्ति हो जाती है, उसी प्रकार ब्रह्मज्ञान होने के समय ही अविद्यामात्रव्यवधान की निवृत्ति हो जाती  
 है—ऐसा हम पहले ही कह आये हैं । इसलिए (विद्वानो के देवात्मरूप होने से) आत्मा की प्रतिकूलता  
 के लिए देवताओं का प्रयत्न संभव नहीं है । जिस साधन के देश, काल और निमित्त से अन्तरित  
 अनात्मभूतफल होता है, उस अनात्मरूप फलप्राप्ति में विघ्न करने के लिए देवताओं का प्रयत्न सफल  
 हो सकता है । यहाँ (विद्याफल में) देश, काल और निमित्त में अव्यवहित और विद्योत्पत्ति काल में ही

१. उपासकं । २. विद्विद्भू । ३. विदुषो देवाद्यात्मत्वात् । ४. साधनस्य । ५. कर्मादिनस्फलयो-
- भिर्प्रदेशकालत्वात् । ६. अनात्मरूपफलप्राप्त्यावित्यर्थः । ७. विद्याफले क्वचित्पे । ८. विद्याया विदुष
- सर्वात्मत्वरूपेणै । ९. इत्येव रजतरूपेण प्रतीयमानाया । १०. समानकालोत्वेन । ११. उक्त
- चैतत्प्रतिवचनदशायामित्यर्थं इति—आत्मनः स्वरूपतया नित्यलभ्यत्वात् तत्रालम्ब्यत्वबुद्धिः स्यादिति चोद्य-
- समाधानावमरे एतदुक्तम् २४१मितपूटस्य"नित्यलभ्यत्वस्वरूपत्वेऽपीत्यादि"भाष्येणेत्यर्थः । प्रतिवचन-
- दशायामित्यनेनैतस्या भाष्योक्ते सिद्धान्तरूपस्य सूचित पूर्वपक्षरूपमपि हि भवति भाष्यमिति । १२ उक्तस्य
- हेतोरिति—विद्याफले देवादीना विघ्नकर्तृत्वाभावे उक्तस्य विदुषो देवाद्यात्मस्वरूपहेतोरित्यर्थः ।
१३. देवादीनाम् । १४ प्रमत्तस्य ।

एवं तर्हि । विद्याप्रत्ययसंतत्यभावाद्द्विपरीतप्रत्ययतत्कार्ययोश्च दर्शनादन्त्ये  
एवाऽऽस्तेप्रत्ययोऽविद्यानिवर्तको न तु पूर्वं इति । न प्रथमेनानैकान्तिकत्वात् । यदि हि  
प्रथम आत्मविषयः प्रत्ययोऽविद्यां न निवर्तयति तयाऽन्त्योऽपि तुल्यविषयत्वात् ।

एवं तर्हि संततोऽविद्यानिवर्तको न विच्छिन्न इति । न । जीवनादौ सति संतत्य-  
नुपपत्तेः । न हि जीवनादिहेतुके प्रत्यये सति विद्याप्रत्ययसंततिरुपपद्यतेः विरोधात् । अथ

ज्ञानस्यानन्तरफलत्वात्तत्फले देवादीनां न विघ्नकर्तृतेत्युक्तमुपेत्य स्वयूच्यः शङ्कते—एव  
तर्हीति । ज्ञानस्यानन्तरफलत्वे न तदज्ञानं निवर्तयेदज्ञानामिव तत्त्वज्ञानामपि ब्रह्मास्मीति ज्ञानसत-  
त्यभावात् । न चाऽऽद्यनेव ज्ञानमज्ञानध्वंसि प्राग्विघ्नमपि रागादेस्तत्कार्यस्य च दृष्टत्वात् । अतो  
देहपातकालीनं ज्ञानमज्ञानं निवर्तयतीति कुतो जीवन्मुक्तिरित्यर्थः । अन्त्यज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वं  
"तत्संततोर्वा प्रथमे तस्यान्त्यत्वादात्मविषयत्वाद्वा तद्व्यसितेति विकल्पोभयत्र" "दृष्टान्ताभावं मत्वा  
द्वितीये "दोषान्तरमाह—न प्रथमेनेति । तदेवानुमानेन स्फोरयति—यदि हीति ।

"कल्पान्तरं शङ्कयति—एव तर्हीति । अविच्छिन्ना ज्ञानसंततिरज्ञानं निवर्तयतीत्येतद्वूपयति—  
नेत्यादिना । जीवनादिहेतुर्कः प्रत्ययो बुभुक्षितोऽहं भोक्ष्येऽहमित्यादिसंज्ञः । तस्य "बुभुक्षाद्युपप्लुतस्य  
ब्रह्मास्मीत्यविच्छिन्नप्रत्ययसंततेश्च विरुद्धतया योग्येष्टायोगे हेतुमाह—विरोधादिति । प्रत्ययसंततिमुप-

देवताओं के आत्मत्व को प्राप्त हो जाने वाले ब्रह्मज्ञानी के प्रति (विघ्न करने में उनका प्रयत्न सफल)  
नहीं होता क्योंकि इसके लिए उन्हें अबसर मिलना ही असम्भव है ।

(वेदान्त्येकदेशी शङ्का करता है—) यदि ऐसी बात है तो विद्यावृत्ति के सजातीयप्रवाह का  
अभाव होने से तथा विपरीतवृत्ति और उसका कार्य देखा जाने से मरणकालीन आत्माकारवृत्ति ही  
अविद्या को निवृत्ति करने वाली हो सकती है, पूर्वं की नहीं । (सिद्धान्ती समाधान देता है—) ऐसा  
कहना ठीक नहीं, क्योंकि प्रथम आत्मप्रत्यय की तरह मरणकालीनप्रत्यय भी व्यभिचारी हो सकता है ।  
यदि आत्मविषयक प्रथमप्रत्यय अविद्या को निवृत्ति नहीं करता, तो अन्तिमप्रत्यय भी नहीं करेगा,  
क्योंकि दोनों का विषय समान है ।

उक्त रीति से चिराभ्यस्त प्रत्यय ही अविद्या का निवर्तक हो सकता है, विच्छिन्न नहीं । (इस  
का समाधान करते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं । क्योंकि जीवनादि के रहते हुए आत्माकारवृत्ति ना

- १ सजातीयप्रवाहेत्यर्थः । २ मरणकालीन । ३ प्रथमेनेति—आद्यज्ञानमादाय हेतोरनैकान्तिकत्वादित्यर्थः ।  
अन्त्याया बुद्धेरविद्यानिवर्तकत्वमाद्यापारुणेति व्यवस्थायामात्मविषयत्वहेतोराद्यबुद्धावनेकान्तिकत्वेति यावत् ।
- ४ तथाऽन्त्योऽपीति—तानं निवर्तयतीति शेषः । तथाचायं प्रयोग विमतोऽविद्यानिवर्तक आत्मविषयत्वाद्  
आद्यप्रत्ययवदिति । ५ एवं तर्हीति—उत्तरीत्याऽन्त्यज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वेऽपीत्यर्थः । सततं चिराभ्यस्त  
प्रत्ययः । ६ वेदान्त्येकदेशी । ७ अनन्तरफलकज्ञानम् । ८ तत् तन्निवर्तयतीत्युक्तवन्तं प्रति आद्यनन्त्य  
वेति विनित्याऽन्त्य स्वीकुर्वन्नाऽऽद्य द्रूपयति—न चेति । ९ प्रवृत्त्यादेः । १० पारिदोष्यात् । ११ अन्त्य-  
ज्ञानप्रवाहस्य । १२ अन्त्यात्मात्मविषयत्वयोः । १३ दृष्टान्ताभावमिति—न चान्त्यज्ञानत्वहेतुकानुमाने  
रजतभ्रमवतो निषनकालीनं श्रुतिज्ञानमुदाहरणं तस्य ससाधैवज्ञाननिवर्तकत्वात् । न चैव ब्रह्मज्ञानाद-  
ज्ञाननिवृत्तौ दृष्टान्तासिद्धिं आगमात्तिसिद्धौ क्वचित्तदुपन्यासस्य तु साकदृष्ट्यनुसारित्वादिति द्रष्टव्यम् ।
- १४ अज्ञाननिवर्तकत्वात्स दोषान्तरम् । १५ सन्ततिपक्षम् । १६ बुभुक्षादिगोचरस्य ।

जीवनादिप्रत्ययतिरस्करणेनैवाऽऽमरणात्ताद्विद्यासंततिरिति श्लेषः । प्रत्ययेऽप्यन्तानानवधारणाच्छास्त्रार्थनिवधारणदोषात् । इयतां प्रत्ययानां संततिरविद्यायां निवर्तित्वेन नवधारणाच्छास्त्रार्थो नावधिष्येत् । -तन्नानिष्टम् । १ । १०२०० ॥

संततिमात्रत्वेऽवधारित 'एवेति' चेत्, न, 'आद्यन्तयोरविशेषात् । प्रथमा विद्या-प्रत्ययसंततिमरणकालान्ता वेति विशेषान्वादाद्यन्तयोः प्रत्यययोः पूर्वोक्तो दोषो

पादयत्प्राग्भूते—अथेति । उवतरतीत्या प्रत्ययसंततिमुपेत्य रूपयति—नेत्यादिना । तमेव दोषं विशदयति—इयतामिति । शास्त्रार्थो ज्ञानसंततिरज्ञान निवर्तयतीत्येवमात्मकः ।

आत्मेत्येवोपासीतेति श्रुतेरात्मज्ञानसंततिमात्रसद्भावे' ततो विद्याद्वाराऽविद्याध्वस्तिरिति शास्त्रार्थ-निष्पत्तिद्विरित्याह—सततीति । आत्मघोसंततेः सत्त्वेऽपि न साऽऽत्मविषयत्वाद्द्विद्याद्वाराऽविद्यां निवर्तयति । 'आद्य'द्वित्रिक्षणस्यात्मघोसंततो व्यभिचारादिति परिहरति—नाऽऽद्यन्तयोरिति । पूर्वस्मिन्प्रत्यये नाविद्यानिवर्तकत्वमन्त्ये तु तथेत्युक्ते तस्मान्प्रत्ययत्वात्तयात्वं चेद्दृष्टान्ताभावः । आत्मविषयत्वात्तथात्वे प्रथमप्रत्यये व्यभिचारः स्यादित्युक्तो दोषो । 'आद्या संततिर्नाविद्याध्वसिनो । अन्त्या तु तथेत्यङ्गीकारेऽपि विशेषाभावादन्त्यत्वात्तस्या निवर्तकत्वे दृष्टान्ताभावः । आत्मविषयत्वात्तद्भावे त्वनंकारान्तिकत्वमित्येतावेव दोषो स्यातामित्युक्तं" विवृणोति—प्रथमेति । अन्त्यप्रत्ययस्य तत्संततेश्चाविद्यानिवर्तकत्वा-

प्रवाह सम्भव नहीं है । जीवनादि की कारणभूता वृत्ति के रहते हुए बोधवृत्ति की अविच्छिन्नता मम्भव नहीं है, क्योंकि उसमें विरोध है । यदि कहें, कि जीवनादि का हेतुभूता वृत्तियों के तिरस्कार करने से ही, मरणपर्यन्त विद्यासन्तति रहेगी—यह कहना ठीक नहीं है । क्योंकि वृत्तियों की सख्या का निश्चय न होने से शास्त्रार्थ-अनिर्णय दोष आ जायगा । अर्थात् इतनी वृत्तियों का प्रवाह अविद्या का निवर्तक है—ऐसा निर्णय न होने के कारण शास्त्रार्थ निश्चित नहीं होगा और यह अभिमत नहीं है ।

सन्तति मात्र में शास्त्रार्थ निश्चित ही है—ऐसा माने तो ? ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि आदिसन्तति और अन्तिसन्तति में कोई अन्तर नहीं है, बोधवृत्ति की प्रथमसन्तति ही अथवा मरणकाल में उत्पन्न अन्तिसन्तति हो, इन प्रथम और अन्तिसन्ततियों में कोई अन्तर न होने के कारण

१. सख्या । २ निश्चितेत् । ३ ईदमी (इयत्सख्याका) सततिज्ञानद्वाराऽज्ञानध्वसिनीति शास्त्रार्थनिश्चये वा

द्विरित्यप्राग्भूय शास्त्रार्थमात्मप्रसस्तिरित्याह—तन्नानिष्टमिति । शास्त्रार्थनिवधारण च न कस्याप्यभि-

मतमित्यर्थः । ४ निश्चित एव शास्त्रार्थ इत्यर्थः । ५ मरणकाले जाता या अन्तिमा । ६ अवधारिते

सति । ७ द्वित्रिक्षणस्यात्मघोसन्तादायाम् । ८ आद्याद्वित्रिक्षणेत्यत्र आद्याद्वित्रिक्षणेत्यत्र युक्तं पठितुम् ।

९. दृष्टान्ताभाव इति—न च दृष्टान्ताभावेऽपि व्यतिरिक्तत्वात्प्या यथोक्तहेतुनाऽन्यतमेन विवक्षित साध्यमनु-

मेयमिति बवतु युक्तमात्मविषयज्ञानत्वस्य तथाविषयज्ञानसत्तित्वस्य च विपक्षवृत्तिरत्वादन्यज्ञानत्वस्य तथाविध-

सततित्वस्य चारिद्धे । तदुक्तम्—'मरणेऽपि न विश्वासा हिनिकवावशवतिन । ज्ञानसततिनिष्पत्तो तमोमात्र-

समाप्तित" ॥१२०॥ इति । हिनिककादिमरणाव्यभिचारविह्वलतोऽतिनिविदे तमोमात्रे मन्गत्वादवश्यभाविनि

मरणेऽपि न निश्चय (मरिष्यान्ववाहमित्यर्थे न भवत्यवगम मूर्च्छाप्रस्तत्वात्) आत्मघोसंततती तु का

वातेति भावः ॥ १०. प्रत्ययपक्षोक्तो दोषो सततिपक्षेऽपि तुल्यावित्याशयेनाऽह—आद्या सततिरिति ।

११. आद्यन्तयोरिति सङ्ग्रहवाक्येनोक्तमर्थम् ।

प्रसज्येयाताम् । एवं तर्ह्यनिवर्तक एवेति चेन्न, “तस्मात्तत्सर्वमभवत्” इति श्रुतेः ।  
“मिच्छते हृदयग्रन्थिः” “तत्र को मोहः” इत्यादिश्रुतिभ्यश्च ।

अर्थवाद इति चेन्न । सर्वशास्त्रोपनिषदामर्थवादत्वप्रसङ्गात् । एतावन्मात्रार्थत्वो-  
पक्षीणा' हि सर्वशास्त्रोपनिषदः । प्रत्यक्षप्रमातात्मविषयत्वादस्त्वेषेवेति चेन्न । 'उक्तपरि-  
हारत्वात् । अविद्याशोकमोहमयादिदोषनिवृत्तेः 'प्रत्यक्षत्वादिति 'चोक्तः परिहारः ।  
'तस्मादाद्योऽन्त्यः संततोऽसंततश्चेत्य-चोद्यमेतत् । अविद्यादिदोषनिवृत्तिफलावसानत्वा-

संभवे प्रथमस्यापि रागाद्यनुवृत्त्या तदयोगाज्ज्ञानमज्ञानानिवर्तकमेवेति चोदयति—एव तर्हीति । श्रुति-  
विरोधेन परिहरति—न तस्मादिति ।

तासामर्थवादत्वेना'विवक्षितत्वं शङ्कते—अर्थवाद इति चेदिति । अतिप्रज्ञेन रूपयति—  
न सर्वेति । यथोक्तश्रुतीनामर्थवादत्वेऽपि कथं सर्वशास्त्रोपनिषदा तत्त्वप्रसदितरित्याशङ्क्याऽऽह—  
एतावदिति । एतावन्मात्रार्थत्वमात्मज्ञानात्तदज्ञाननिवृत्तिरित्येतावन्मात्रस्यार्थस्य सङ्काव । “अहोधोगभ्ये  
प्रतीच तासां प्रवृत्ते संवादविसवादान्या मानत्वायोगादस्त्येयार्थवादतेति प्रसङ्गस्येष्टत्वं शङ्कते—  
प्रत्यक्षेति । प्रमातुरहंधोगभ्यता नाऽऽस्तन'स्तत्साक्षिणस्तस्य वेदान्ता ब्रह्मत्वं बोधयन्तीति न संवादा-  
दिशङ्कस्याह—नोक्तेति । विद्वन्नुभवमाश्रित्यापि फलश्रुतेरर्थवादत्वं समाहितमित्याह—प्रविद्येति ।  
आत्मज्ञानस्य तदज्ञाननिवृत्तकत्वे स्थिते परमतस्य निरवकाशत्वं फलतीत्याह—तस्मादिति । चोद्यस्यान-  
वकाशत्वमेव विशदयति—अविद्यादीति ।

पूर्वोक्त दोषो दोषो को प्रसक्त होगी । तब तो आत्माकारवृत्ति अविद्या की निवृत्ति करती ही नहीं,  
ऐसा कहे तो । (सिद्धान्ती समाधान करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि “वह सर्वरूप हो गया”  
इस श्रुति से तथा “हृदयग्रन्थि टट जाती है”, “उस अवस्था में मोह कहाँ रहा ?” इत्यादि श्रुतियो  
से (ज्ञान द्वारा अविद्यानिवृत्ति) सिद्ध होती है ।

यदि कहो कि ये श्रुतियाँ अर्थवादपरक हैं—तो ऐसा कहना ठीक नहीं । क्योंकि ऐसे में तो  
समस्त शास्त्राद्यो की उपनिषदो के अर्थवाद होने का प्रसंग हो जाएगा । समस्त शास्त्राद्यो की उपनिषदों  
इतना मात्र बोधन कराने में तात्पर्य वालो है । प्रत्यक्ष प्रमाण आत्मविषयक होने के कारण उगता  
अर्थवादत्व है ही—ऐसा कहना नहीं बनता, क्योंकि इसका परिहार पहले ही किया जा चुका है । अविद्या  
शोक, मोह-भयादि दोषो की निवृत्ति विद्वानो द्वारा अनुभवसिद्ध है, इससे उसका परिहार कष्ट भूये

१ आत्मज्ञानादित्यर्थ । २ श्रुतिभ्यश्चेति—विद्वन्नुभवविरोधमनुचचार्यश्वकारः । तदुक्तम्—“न चात्रिपर्व-  
ज्ञान प्रत्यङ्मोहस्य मुख्यते । स्वानभूतिविरद्धत्वादग्निवाहादिवोधवत्” ॥१५२३॥ इति । अग्निं दाहती प्रवृ-  
त्त शीतलमित्यादिप्रयोगे अग्नेर्दाहत्वमन्मस शीतलत्वमित्यादिज्ञानप्रनादेव वाघवदारपीतद्वान्मार्थनिर्णी-  
मीविद्वदनुभवविरुद्धेत्यर्थः ॥ ३ एतावन्मात्रार्थत्वोपक्षत्वेनैव चरितार्था एतावत्येव तात्पर्यस्य इति यावत् ।  
४ २७२तमे पृष्ठे उक्तम् । ५ विद्वदनुभवसिद्धत्वात् । ६ २००तमे पृष्ठे उक्तम् । ७ उपनिषद-  
पस्याचलत्वात् । ८ चोद्यानवकाश । ९ स्वावितार्थकत्वम् । १० अर्थागम्य इति—गन्तव्यं प्र-  
प्रत्यक्षविषयत्वान्नामधिगतत्वम् । ब्रह्मत्वान्नो तु तस्यैव विसवादि विरोध । प्रमाणविशेष इति भावप्रति-  
११ प्रमातृसाक्षिण ।

द्विधायाः ि-य' एवाविद्यादिवोपनिवृत्तिफलश्रुतप्रत्यय आद्योऽन्त्यः संततोऽसंततो वा स एव विद्येत्यभ्युपगमान्न चोद्यस्यायतारगन्धोऽप्यस्ति ।

यत्कृतं विपरीतप्रत्ययतत्कार्ययोश्च दर्शनादिति । न, तच्छेपस्थितिहेतुत्वात् । येन कर्मणा शरीरमारब्धं तद्विपरीतप्रत्ययदोपनिमित्तत्वात्तस्य तथाभूतस्यैव 'विपरीत-प्रत्ययदोपसंयुक्तस्य फलदाने सामर्थ्यमिति यावच्छरीरपातस्तावत्फलोपभोगा'ङ्गत्वात् विपरीतप्रत्यय रागादिवोपं च तावन्मात्रमाक्षिपत्येव । मुक्तेषुवत्प्रयुक्तफलत्वात्तद्वेतुकस्य कर्मणः ।

ज्ञानसततेरन्वयज्ञानस्य बाऽज्ञानध्वसित्वासिद्धेराद्यमेव ज्ञान तथेत्युक्तं, संप्रति परोक्षतनुवदति - यत्कृतमिति । दर्शनाद्भाऽऽद्यं ज्ञानमज्ञानध्वंसोति शेषः । प्रारब्धकर्मशेषस्य विद्वद्दृष्टिस्थितिहेतुत्वादि-दुषोऽपि यावदारब्धक्षयं रागाद्याभासाविरोधात्तत्क्षये च देहाभासजगदाभासयोरभावाद्भाऽऽद्यज्ञानस्या-ज्ञाननियतं कत्वानुपपत्तिरित्युत्तरमाह—न तच्छेपेति । तदेव प्रपञ्चयति—येनेत्यादिना । तच्छेपस्या-ऽऽक्षिपतोत्पन्नेन सबन्धे । आक्षेपकत्व'नियम साधयति—विपरीतेति । मिथ्याज्ञानेन रागादिवोपेण च 'निमित्तेन प्रयुक्तत्वाविति यावत् । तथाभूतस्येत्यस्य विवरणं विपरीतप्रत्ययेत्यादि । कर्मैव यद्युच्यते विशेष्यते । तावन्मात्रं प्रतिभासमाप्रशरीरम् । प्रारब्धकर्मणोऽप्यज्ञानजन्यत्वेन ज्ञाननियत्यंत्वात् ज्ञानि-नस्ततो देहाभासादि संबन्धतोऽप्यज्ञानाद्भाऽऽद्य—मुक्तेषुवदिति । यथा प्रयुक्तवेषस्येष्वा'देवैगक्षयादेवा-प्रतिबद्धस्य भयस्तथा भोगादेवाऽऽरब्धक्षयो 'भोगेन स्थितरे क्षपयित्वा सपद्यत' इति न्यायात् 'ज्ञानादि-त्यर्थः । तद्वेतुकस्य विपरीतप्रत्ययादिप्रतिभासकार्यजनकस्येपि यावत् ।

है । इसलिए (उक्त युक्तिबलाप के सुस्थिर होने से) प्रथम हो, चरम हो, सतत हो अथवा असतत हो, उसके विषय में शङ्का करने का कोई अवकाश ही नहीं है । क्योंकि अविद्यादि दोषों की निवृत्तिरूप फल में ही विद्या का तात्पर्य है । जो भी वृत्ति अविद्यादि दोषों की निवृत्तिरूप फलप्रदाता है, वह प्रथम, चरम, सतत या असतत हो, वही विद्या है—ऐसा मानने से शङ्का करने का प्रसंग ही उपस्थित नहीं होता ।

और यह जो कहा गया कि विपरीत-प्रत्यय और उसका कार्य देने जाने से आत्मज्ञान अविद्या-ध्वंसक है, वह कहना ठीक नहीं । क्योंकि वह तो प्रारब्धशेष के विद्यमान रहने का कारण है । जिस कर्म से प्रेरित होकर शरीर का आरम्भ हुआ है वह विपरीत-प्रत्यय और दोषयुक्त होने के कारण उसके तथाभूत होने से ही विपरीत-प्रत्यय और (जन्मान्तरीय) रागादिसंस्काररूप दाप से समुत्पन्न रहकर ही फलसम्पादन में सामर्थ्य है, इसलिए जब तक मृत्यु नहीं आती तब तक फलोपभोग भी प्रयोज्यतारूप से उतना मात्र तो विपरीत-प्रत्यय और रागादिदाप ही जाता है । क्योंकि (तरवस से) छाडे गये

१ जन्मान्तरीयरागादिसंस्काररूपदायसहृदतस्य । २ प्रयाजकतया । ३ येन विना यदनुपपन्नमिति न्यायात् । ४ हतुत्वमेव । ५ नियममिति—आक्षेपव्यवहारगम्य नियममित्यर्थ । ६ फलरूपेण निमित्तेनेत्यर्थ । ७ आदिना बुलालचक्रादि । ८ कुड्यादिप्रतिबद्धस्येत्यर्थ । ९ भोगेन स्थितरे क्षपयित्वेति—सचितकमया ब्रह्मज्ञानेन नाश उक्त । इतर आरब्धकार्ये पुण्यपापे तु भोगेन क्षपयित्वा विद्वान् ब्रह्म सम्पद्यते । अथ सम्पत्स्ये सपत्स्यते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्यतो'त्यादिश्रुतिम्य इत्यर्थ ।

तेन न तस्य निर्वर्तिका विद्याऽविरोधात् । किं तर्हि स्वाभयादेव स्वात्मविरो-  
ध्यविद्याकार्यं यदुत्पित्सु तन्निरुद्धच नागतत्वादतीतं हीतरत् ।

किंच नेच विपरीतप्रत्ययो विद्यावत् उत्पद्यते । निविषयत्वोत् । अनवधूतविष-  
यविशेषस्वरूपं हि सामान्यमात्रमाश्रित्य विपरीतप्रत्ययोऽवनासमान उत्पद्यते । यथा

ननु ज्ञाननारब्धकर्मवदारब्धमपि कर्म कर्मत्वाविशेषांनवतं विषयति नेत्याह—तेनेति । अवि-  
द्यालेशेन सहाऽऽरब्धस्य कर्मणो विद्या निर्वर्तिका न भवतीत्यत्र हेतुमाह—अविरोधादिति । न हि  
ज्ञानावारब्धं कर्म क्षीयते तदविरोधित्वाद् विद्यालेशाच्च तदेव स्थितेरन्यथा जीवन्मुक्तिशास्त्रविरोधा-  
दिति भावः । आरब्धस्य कर्मणो ज्ञानानिवर्त्यत्वे ज्ञानं कर्मनिवर्तकमिति कथं प्रसिद्धिरित्याह—किं  
तर्हीति । प्रसिद्धिविषयमाह—स्वाश्रयादिति । ज्ञानविरोधि यदज्ञानकार्यं नारब्धं कर्म—ज्ञानाश्रयप्रमा-  
त्राद्याश्रयादज्ञानात्फलात्मना जन्माभिमुख तन्निवर्तकं ज्ञानमिति प्रसिद्धिरविरोधित्यर्थः । विमतं न ज्ञान-  
निवर्त्यं कर्मत्वादारब्धकर्मवदित्यनुमानादनारब्धमपि कर्मं न ज्ञाननिरस्यमित्याशङ्क्याऽह—प्रनागत-  
त्वादिति । अनारब्धं कर्म फलरूपेणाप्रवृत्तत्वात्प्रवृत्तेन ज्ञानेन निवर्त्यम् । आरब्धं तु कर्म फलरूपेण  
जातत्वात्तद्भोगादते न निवृत्तिमर्हति । अनुमानं स्वागमापवाधितमप्रमाणमित्यर्थः ।

नन्वनारब्धकर्मनिवृत्तावपि विदुषश्चेदारब्धकर्मं न निवर्तते तथाच प्रथापूर्वं विपरीतप्रत्ययादि-  
प्रवृत्तेर्विद्वदविद्वद्विशेषो न स्यादत आह—किंचेति । हेतुसिद्धयर्थं विपरीतप्रत्ययविषयं विशदयति—  
अनवधूतैः । संप्रति विद्वद्विषये विषयान्नावात्विपरीतप्रत्ययस्यानुत्पत्तिमुपनयस्यति—स चेति । आश्रय-

वाण के समान शरीर आरम्भककर्म फलप्रदान में प्रवृत्त हो चुका है ।

अत आरब्धकर्मस्थापक अविद्यालेश के साथ आरम्भक-कर्म को विद्या-निर्वर्तिका नहीं है  
क्योंकि उसके साथ उसका विरोध नहीं है । तो वह किसे निवृत्त करती है, स्वाश्रित होने के कारण जो  
ज्ञानस्वरूप का विरोधी अविद्या का कार्य उत्पन्न होने वाला होता है, उसे ही वह रोकता है, क्योंकि  
वह अनागत है और आरब्ध तो अतीत है ।

इसके प्रतिरिक्त, विद्वान् को विपरीतप्रत्यय नहीं हो सकता, क्योंकि उसमें विपरीतप्रत्यय के  
विषय का प्रभाव रहता है । अनवधारण विषय वाले विशेषस्वरूप का धर्मस्वरूप मात्र को आश्रित  
करके उत्पन्न होने वाला विपरीतप्रत्यय ही उत्पन्न होता है, जैसे धुक्ति में रंजव । और जिस विषय के  
ब्रह्मात्मैकरूप विशेष का निश्चय हो गया है, उसे सम्पूर्ण विपरीतप्रत्यय के, आश्रय का बाध होने के

१. तेनेत्यादि । तेन—आरब्धकर्मस्थापकेनाविद्यालेशेन सह, तस्य—आरब्धस्य कर्मणः । २. अविरोधादिति—  
फलरूपेणाऽऽरब्धकर्मणो जातत्वात्पुनस्तस्य रूपाभावाच्च न तन्निवर्तकं ज्ञानमिति प्रष्टव्यम् । तदुक्तम्—  
“अतीतत्वाच्च तद्धान्यं नास्मात्भावबोधणम्” ॥१५३०॥ इति । अतीतत्वाद् फलरूपेण परिणततया  
कर्मत्वविगमादिति यावत् । ३. ज्ञानस्वरूपविरोधि । ४. अनागतत्वादिति—एतेन तस्य ज्ञानकाने परत्वाच्च  
समवो दशित इति बोध्यम् । ज्ञानोत्तरकालीन त्वागानिपुण्यपवात्क कर्मं न ज्ञानावरोध्यमविरोधात् ।  
फलं तु तदीयं विद्वत्स्त्वाकनिन्दकानां प्रवृत्तौ बोध्यम् । ५. विदुषि, विपरीतप्रत्ययविषयमाभावत् ।  
६. अनवधारणविषयो विशेषस्वरूप यस्य । ७. धर्मस्वरूपमात्रम् । ८. ज्ञानस्य । ९. विशेषप्रति-  
प्रधानात् । १०. सचितम् ।

शुक्तिकायां रजतमितिः स च विषयविशेषावधारणवतोऽशेषविपरीतप्रत्ययाशयस्योपम-  
 दितत्वात् पूर्ववत्संभवति । शुक्तिकादौःसम्यक्प्रत्ययोत्पत्तौ पुनरवशानात् ।  
 एवचित्तु । त्रिधायाः । पूर्वोत्पन्नविपरीतप्रत्ययजनितसंस्कारेभ्योः विपरीतप्रत्य-  
 यावनासाः स्मृतयोः प्रायमाना विपरीतप्रत्ययभ्रान्तिमकस्मात्कुर्वन्ति । यथा विज्ञात-  
 दिग्विभागस्याप्यकस्माद्द्विवपर्ययविभ्रमः ।

सम्यग्ज्ञानवतोऽपि चेत्पूर्ववद्विपरीतप्रत्यय उत्पद्यते, सम्यग्ज्ञानेऽप्यद्विस्मन्माच्छा-  
 स्त्रार्थविज्ञानादौ प्रवृत्तिरसंभ्रमज्ञा स्यात्सर्वं च प्रमाणभ्रममाणं संपद्येत । प्रमाणा-

स्यागृहीतविशेषस्य सामान्यमाश्रयाःऽऽलम्बनस्येति यावत् । आश्रयस्येति पाठेऽप्ययमेवार्थः । विदुषो  
 विपरीतप्रत्ययादिप्रतिभासेऽपि न यथापूर्वं तत्सत्त्वं यस्य तु यथापूर्वं संसारित्वमित्यादिन्यायविरोधा-  
 दिति मत्वोक्तम् न पूर्ववदिति । तत्रानुभवं प्रमाणयति—शुक्तिकादाविति ।

यथाऽज्ञानवतो विपरीतप्रत्ययभावोऽनुभूयते तथा तद्वतोऽपि एवचिद्विपरीतप्रत्ययो दृश्यते  
 तथा च कथं तवानुभवविरोधो न प्रसरेदित्याशङ्क्य परोक्षज्ञानवति विपरीतप्रत्ययसत्त्वेऽपि नापरोक्ष-  
 ज्ञानवति तदाह्यमित्यभिप्रेत्याऽह—एवचित्त्विति । परोक्षज्ञानाधारः सप्तमर्थः । पञ्चमी त्वपरोक्ष-  
 ज्ञानार्था । अकस्मादित्यज्ञानोतिरिक्तबलप्रसामाधभावोक्तिः ।

विदुषो मित्याज्ञानोभावमुक्त्वा विपक्षे दोषमाह—सम्यगिति । तत्पूर्वकमनुष्ठानमादिशब्दार्थः ।  
 सम्यग्ज्ञानाद्विस्मभ्ने दोषान्तरमाह—सर्वं चेति । ज्ञानादज्ञानध्वंसे तदुत्थमित्याज्ञानस्य सविद्ययस्य

कारण उसका पूर्ववत् होना संभव नहीं है । जैसे शुक्तिकादि में, उनका सम्यक्प्रत्यय ही जाने पर फिर  
 भ्रम-वृद्धि नहीं होती ।

परन्तु कहीनकही (परोक्षज्ञान वाली) विद्या से पूर्वोत्पन्न विपरीतप्रत्ययजनित संस्कारों से  
 विपरीतप्रत्ययाकार की तरह भासने, वाली स्मृतियां उत्पन्न होकर अचानक विपरीतप्रत्यय की भ्रान्ति  
 पैदा कर देती हैं । जैसे दिशा विभाग जानने वाले को भी अचानक दिशा की भ्रान्ति हो जाती है ।

यदि सम्यक्ज्ञान-बुल्ले पुरुष को भी पूर्ववत् विपरीत-प्रत्यय हो जाए तो सम्यक्ज्ञान में भी  
 अविश्वास हो जाने पर द्वास्त्रार्थविज्ञान (तत्पूर्वक अथणकमनुष्ठान) आदि में प्रवृत्ति होनी असंभव  
 हो जाए और तब तो सद्भिः, प्रमिति, अप्रमिति हो जाए । नयोक ( उभयस्थान में अविश्वास की समानता

१. ब्रह्मात्मैव्यं विशेषः । स्वरूपमात्रं तु सामान्यम् । २ परोक्षज्ञानवति । ३ प्रत्ययाकारा ।  
 ४ प्रमिति । ५ अप्रमिति । ६ उभयत्रावित्यभस्य तुम्बत्वात् । ७ विषयस्य । ८ भवन्स्मादादिरिव  
 विदोऽपि रागादिनुवृत्तं तुकार्यदीर्घदक्षानादित्याशङ्क्याऽह—विदुष इति । तथाच चातित्वम्—“आपमाद्वेद  
 वेदेषु ब्रह्म भवेतीति हि । पलावस्यस्य च सत्तं बुला रागादिसन्वृति ” ॥१५४०॥ इति । ब्रह्माहमस्मीति  
 श्रुतेर्ज्ञानतो ब्रह्माभावस्याऽज्ञस्यनत्वादब्रह्मभूतस्य रागाद्यसत्पदात् तस्य यथापूर्वं सत्कार्यमस्तीत्यर्थे ॥  
 ९. अनुवर्तमानत्वम् । १०. यस्य तु यथापूर्वमिति—उक्तं ह्येतच्चतु मूर्तोभाष्योपगन्ते भगवता भाष्यश्रुता  
 “तस्मात्तत्रावगतब्रह्मात्मभावस्य यथापूर्वं सत्सारित्वम् । यस्य तु यथापूर्वं सत्सारित्व नासावगतब्रह्मात्मभाव  
 इत्यनवदमिति पञ्चमर्थस्यमन्त्रटीकायामस्य । ब्राह्मणस्थस्य । ११. विदुषि विपरीतप्रत्ययाद्यनुवृत्तौ ।  
 १२ ज्ञानवतोऽपि । १३. विदुषि विपरीतप्रत्ययसत्त्वे । १४. न कस्मादपि भवतीत्यवस्मात् परोक्षज्ञाना-  
 न्यप्यज्ञानं तु नास्ति तदतिरिक्तकारणाभाववचोक्तोऽवस्मादिति । १५. अथवादे ।

तस्य । 'कर्तृत्वाद्युपपत्तेः' । यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योऽन्यत्पश्येदिति हि वक्ष्यति ।  
 'अनन्यत्सद्वस्त्वात्माह्यं' यत्राविद्याया सत्यामन्यदिव स्यात्तिमिरकृतद्वितीयचन्द्रवत्तत्राविद्या-  
 कृतामेककारकापेक्षं दर्शनादिकर्मं तत्कृतं फलं च दर्शयति तत्रान्योऽन्यत्पश्येदित्यादिना ।  
 यत्र पुनविद्यायां सत्यामविद्याकृतानेकत्वभ्रमप्रहाणं तत्केन कं पश्येदिति कर्मसंभवं  
 दर्शयति । 'तस्मादविद्यांबद्विषय एव ऋणित्वं कर्मसंभवान्नेतरत्र ।

एतच्चोत्तरत्र व्याचिह्यासिष्यमाणैरेव वाक्यैविस्तरैण प्रदर्शयिष्यामः । तद्यथेहैव

यत्रेति । वक्ष्यमाणवाक्याय 'प्रकृतोपयोगित्वेन कथयति—अनन्यदिति । ऋणित्वं विद्युपो नेत्युक्तं व्यक्ती-  
 कृतं तस्य नास्ति कर्तृत्वादीत्यत्रापि प्रमाणमाह—यत्र पुनरिति । विद्यायां सत्यामविद्यायास्तत्कृताने-  
 कत्वभ्रमस्य च प्रहाणं यत्र संपद्यते तत्र तस्मादेव 'कारणात्कत्तेनेत्यादिना कर्मदिरसंभवं दर्शयतीति  
 योजना । प्रमाणसिद्धमर्थं नियमयति—तस्मादिति ।

अविद्याविषयमृणित्वमित्येत्तरप्रपञ्चविद्यासूत्रमवतारयति—एतच्चेति । तदृणित्वमविद्या-  
 विषयं यथा स्फुटं भवति सायाऽय मोऽयामित्यादायनन्तरप्रत्य एव कथ्यते प्रथममित्यर्थः । तदक्षराणि

होता । " (मैंने शुभकर्म क्यो नहीं किया और पापकर्म क्यो किया) इस प्रकार की चिन्ता केवल  
 इस विद्वान् को सतप्त नहीं करती " " (उस ब्रह्म के आनन्द को जानने वाला) विद्वान् भयभीत नहीं  
 होता । " इत्यादि श्रुतियों और "ज्ञानाग्नि समस्त कर्मों को भस्म कर देती है" इत्यादि स्मृतियों से भी  
 यही सिद्ध होता है ।

यह जो कहा कि (विद्वान् विद्याफलप्राप्ति में देवादि—) ऋणो से बँधा हुआ है । ऐसा कहना  
 ठीक नहीं है, क्योंकि ऋण अविद्या की तरह विषय है । ऋणो वही मनुष्य है, जो अविद्यायुक्त है,  
 क्योंकि उसीमें कर्तृत्व (भोक्तृत्व) आदि अभिमान समभव है । "जिस जाग्रत् या स्वप्न अवस्था में  
 आत्मा से भिन्न अन्य सी-वस्तु होती है, वहाँ ही अन्य, अन्य को देखता है" ऐसी श्रुति भी है । सर्वाभिन्न,  
 त्रिविधभेदसून्य, सत प्रपु आत्मा है, वह तिमिररोग से भासनेवाले द्वितीय चन्द्र के समान, जहाँ  
 अविद्यावस्था में अन्य के भ्रमान होती है, वही, "अन्य अन्य को देखता है" इत्यादि वाक्य से श्रुति  
 अनेक कारणों की अपेक्षावाली दर्शनादिक्रिया और उससे होने वाले कर्तृत्वादिफल को भी दिखती  
 है । किन्तु जहाँ अविद्यावस्था में अविद्याजनित नानात्वभ्रम का नाश हो जाता है, वहाँ "किससे  
 किसको देखे" यह श्रुति क्रम की अनुपपत्ति दिखाती है । हमारे द्वारा कहा गया अर्थ प्रामाणिक  
 होने के कारण अविद्वान् ही ऋणित्व है, क्योंकि उसी के द्वारा कर्म समव है, विद्वान् से नहीं ।

इसी बात को, (ऋणित्व का अविद्यावद्विषयत्व होना) जिन श्रुतिवाक्यों की व्याख्या करने  
 की हमारी इच्छा है, उनसे निस्तारपूर्वक दिखलाएंगे ।

जिस प्रकार यहाँ यह बात कही गयी है कि जो ब्रह्मज्ञानविहीन अन्य अपने से भिन्न जिस  
 किसी देवता की उपासना करता है; स्तुति, नमस्कार, याग, बलि, उपहार, भक्ति और ध्यानादि के

१. कर्तृत्वाद्यभिमानोपपत्तेः । २ सर्वाभिन्नम् । ३ त्रिविधभेदसून्यम् । ४ त्रिया । ५ कर्तृत्वादि ।
६. अस्मदुक्तार्थस्य प्रामाणिकत्वात् । ७ ऋणित्वस्याविद्यावद्विषयत्वम् । ८ अविद्युपि कर्तृत्वादिसापत्तत्वेन ।
९. काले । १०. अविद्यातत्कार्याभावात् ।



तावत्—अथ यः कश्चिदब्रह्मविद्वान्यामात्मनो व्यतिरिक्तां यां कांचिद्देवतामुपास्ते स्तुति-  
ननस्कारयोगे बल्युपहारप्रतिधानध्यानादिनोपास्ते तस्या गुणभावमुपगम्याऽऽस्ते । अन्यो-

ध्याकरोति—अथेत्यादिना । विद्यासूप्रानन्तर्यमविद्यासूप्रत्या (स्था) पशब्दाभेः । यागो गन्धमुष्पादिना  
पूजा । बल्युपहारी नैवेद्यसमर्पणम् । प्रतिधानमेकाग्रचक्षुः । ध्यान तत्रैवानन्तरितप्रत्ययप्रवाहकरणम् ।  
प्रादिपदं प्रदक्षिणादिग्रहणाभंम् । भेददर्शनमत्रोपासनं 'न शास्त्रीयमित्यभिप्रेत्यंतदेव' विवृणोति—

द्वारा उसकी उपासना करता है अर्थात् उसके दास्यभाव को प्राप्त होकर रहता है, वह उपास्य देवता  
अन्य धनात्मा मुझसे पृथक् है, तथा उपासना का अधिकारी मैं इससे भिन्न हूँ, मुझे ऋणी के समान  
इसका प्रत्युपहार करना चाहिए । इस प्रकार भेदबुद्धि से अभिनिविष्ट चित्तपाला यह उपासना करता

१. अथेति—विद्याप्रकरणादविद्याप्रवरणस्य विभाग द्योतयितुमशक्यं । तदुक्तं वातिके—“प्रवृत्तं वात्म्यविद्याया  
व्युत्थानायायगीरियम् । न हि सगच्छते विद्याविद्यायोग विरोधतः” ॥१५६६॥ इति । विरोधयोः निवर्त्य-  
निवर्तकभावादित्यर्थः ॥ २ दास्य प्राप्य । ३ न प्राप्तयोगमिति—न स वेद इति वाक्यसोपादिति भावः ।  
अतितु लोकिन्नभेदेति शेषः । न उपासनशब्दो लोकिन्नभेददर्शनं न प्रयुज्यत इति वाच्यं राजानमुपास्त इत्यादौ  
दर्शनादिति भावः । ४ उपासनमेव । ५ स्पष्टयति ।

अथत्यादि । अत्र वातिकानि चत्वारि सन्ति । तथाहि— विद्वांस प्रति नेशाना यदि देवादयो मता ।  
कस्मिन्विषय ऐश्वर्यं तेषां स्वात्सोऽपुनोच्यते ॥ प्रामाण्यं कर्मकाण्डस्य यस्मिन्विषय इत्यते । अविद्याविषय  
साक्षादर्थं योऽप्यामितीयेते ॥ सम्यग्ज्ञानसमुत्पत्तौ कर्मकार्यसमाप्तिः । तापेता कर्मकाण्डे स्यात्प्रामा-  
ण्यवृत्तार्थतः । प्रवृत्तं वात्म्यविद्याया व्युत्थानायायगीरियम् । न हि सगच्छते विद्याविद्यायोग विरोधतः” ॥  
१५६३-१५६६॥ इति । मनुष्याणां पशुलोकरवश्रवणेषु देवादिभिस्तद्विद्याकले मुक्ती प्रतिबन्धो न शक्यते  
कतुं विद्या चाऽऽष्टौ विद्याध्वसिन्त्यन्यायास्तत्सन्ततेश्च तदयोगाद्बुधो रागादिदृष्टेश्चाऽऽमासत्त्वात्तत्कृतमाव-  
श्यकमित्युक्तमिदानीं देवादीनां यिदुष्यत्स्वातन्त्र्ये कुत्र स्वातन्त्र्यमिति पृच्छति—विद्वांसमिति । अथ योऽप्यामि-  
त्याद्यन्तरयति—सोऽपुनेति । अब्रह्मविदि निग्रहानुग्रहस्वातन्त्र्य देवादीनां प्रपञ्च्यतेऽनन्तरवाक्येनेत्यर्थः ॥  
आचित्ते साध्यसाधनत्वाद्वा कर्मश्रुतेर्मान्त्व चोच्यते तेनैवेत्यर्थात्तरमाह—प्रामाण्यमिति । प्रत्यक्षादेरागमेतर-  
प्रमाणस्याविद्याविषये प्रामाण्यवदितिदृष्टान्तद्योतनार्थं साक्षादित्युक्तम् ॥ नन्वाविद्ये कर्मादौ न तत्प्रामाण्य-  
विबुधोऽपि कर्मपिष्टत्वात् न हि कश्चिदक्षणात्मनीत्यादिसमूहे श्रुतयोगेऽपि समुच्चितं ज्ञानं मुक्तिहेतुमाहुस्तत्राह—  
सम्यगिति । ऐक्यज्ञाने स्वर्गादिर्बाधितत्वात्कर्मकाण्डे तदर्थं वा विबुधो नास्त्यपेक्षा कृत्वाभावाज्ज्ञानात्प्रागेव  
तत्प्रामाण्यस्य व्यावहारिकस्य सिद्धत्वादित्यर्थः । अथवा सातं ज्ञाने कर्मकार्यस्य बुद्धिबुद्धेस्तद्वैतोरादावेव  
लब्धत्वात्कर्मकाण्डप्रामाण्यस्य चरितार्थत्वात् पुनस्तस्मिन्नपेक्षा युक्ता फलमानयोराभावाज्ज्ञानकार्यहेतु बाधित  
कर्मं प्रदीयतु 'न मे किञ्चन दत्तं' इत्यादिसमूहे । तदुक्तस्मृतिस्त्वत्रविषया 'तस्य कार्यं न विद्यत' इति च  
वक्ष्यति—'कुर्याद्विद्वानिति' चात्र प्रवर्तयितुमेवोक्तं 'यद्यदाचरति श्रेष्ठं' इत्यादिदर्शनात् समुच्चयवचनानि च  
क्रमसमुच्चयार्थानि अन्यथा 'नान्यं पन्था' 'न कर्मणे'त्यादिनिषेधभूतिविरोधो भवेत्तस्मादाविद्ये कर्मादौ  
कर्मश्रुतेर्मान्तेति भावः । नन्वाविद्यविषयत्वे तस्या ह्यप्यादिधीव्रदानतत्त्वाशङ्क्य व्यावहारिकमानत्त्वस्याध्य-  
क्षादिवदुपपत्तेर्ब्रह्मित्याह—तदिति । ह्यप्यादिधीन्तु न ज्ञानमविद्या देहे सह भ्रम इत्युपगमासिति द्रष्टव्यम् ॥  
अब्रह्मविदि देवादिस्वातन्त्र्यमाविद्ये च कर्मादौ कर्मकाण्डप्रामाण्यमित्यर्थेद्वयं बलुमुत्तरं वाक्यमिति तात्पर्य-  
मुपत्त्वाऽप्यशब्दार्थमाह—प्रवृत्तेति । प्रवृत्तादुत्तरस्य 'विच्छेदकरणे हेतुमाह—न हीति' । विरोधतः इति  
निवर्त्यनिवर्तकभावावित्यर्थः ॥

'ऽसौवनर्त्तिमा मुत्तं-पृथगन्योऽहमस्म्यधिकृता' मयाऽस्मा ऋशिषवत्प्रतिकर्तव्यमित्येवंप्रत्ययः सन्नुपास्ते न स इत्यप्रत्ययो 'वेद' विजानाति तत्त्वं न स केवलमेवंभूतोऽविद्वानविद्या-दोषवानेव किं तर्हि यथा पशुगंवादिर्वाहनदोहनाद्युपकाररूपभुज्यत एव स इज्याद्यनेकोपकाररूपभोक्तव्यत्वादेकंकेन देवादीनाम् । अतः पशुरिव सर्वार्थेषु कर्मस्वधिकृत इत्यर्थः ।

एतस्य ह्यविदुषो वर्णाश्रमादिप्रविभागवतोऽधिकृतस्य कर्मणो 'विद्यासहितस्य केवलस्य च शास्त्रोक्तस्य 'कार्यं मनुष्यत्वादिको ब्रह्मान्त' उत्कर्षः । शास्त्रोक्तविपरीतस्य च 'स्वामाविकस्य कार्यं मनुष्यत्वादिक एव स्थावरान्तोऽपकर्षः । यथा चैतत्तथाऽयं त्रयो"

ग्रन्थोऽसाविति । "तस्य मूलमाह—न स इति । वाक्यान्तरमवताय व्याचष्टे—न स केवलमिति । सोऽविद्वानेवमुक्तहृष्टान्तवशात्पशुरिव देवाना भवति तेषा मध्ये तस्यैकैकं बहुभिरुपकारभोग्यत्वाविति योजना । पशुसाम्ये सिद्धमर्थं कथयति—अत इति ।

अथानेनाविद्यासूत्रेण किं "कृतं भवतीत्यपेक्षायामविद्याया ससारहेतुत्वं सूत्रितमिति वस्तुम-विद्याकार्यं कर्मफल सक्षिपति—एतस्येत्यादिना । कर्मसहायभूता विद्या देवताध्यानात्मिका । शास्त्रो-यत्स्वामाविककर्मणोऽपि 'द्वैविध्य सूचयितुं चशब्द । "तत्र तु सहकारिणो विद्या नग्नखीदर्शनादि-रूपेति भेदः । कथं यथोक्तं कर्मफलमविद्यावत् स्यादित्याशङ्क्याऽह—यथा वेति । सूत्रं द्वैविध्यति-

है । ऐसी बुद्धिवाला पाश्चात्तिक तत्त्व को नहीं जानता । वह ऐसा अज्ञानी केवल अविद्या सहान वाले (ब्राह्मणादि) अभिमानरूप दोष से युक्त नहीं है, तो फिर कैसा है ? जिस प्रकार गाय, बैल आदि पशु वाहन और वाहनादि उपकारो से काम में लिए जाते हैं, उसी प्रकार वह यागादि घनेको उपकारा के कारण एक-एक दवादि वा उपभोग्य होने से उनका पशु ही है । देव के उपभोग्य होने के कारण वह पशु के समान सब प्रकार के फल देने वाले कर्मों का अधिकारी है ।

इस वर्णाश्रमादि विभागवान कर्मादि में अधिकृत अज्ञानी की उपासनासहित केवल शास्त्रोक्त कर्मों का फल मनुष्यत्व से लेकर ब्रह्मत्वपर्यन्त उत्कृष्टदेह की प्राप्ति होती है । तथा शास्त्रोक्त से विपरीत जो शास्त्रानाथय जन्मान्तरीय कर्म है उसका कार्य मनुष्यत्व से लेकर म्यावर योनियों तक अपकृष्टदेह की प्राप्ति होना है । यह जिस प्रकार है उसका हम अग्रिम ब्राह्मण (सोलहवें धन्त्र) में अध्याय के अन्त में 'मनुष्यलोक, पितृलोक और दवलोक—य ही तीन लोक हैं' इत्यादि वाक्य से सम्यक् प्रकार से प्रतिपादन करेंगे । विद्या का फल सर्वोत्तमभावापत्ति है, यह बात सक्षपत्त दित्तलाई

- १ उपास्यो देव । २ अदधीयोगसने । ३ प्रत्युपपत्तव्यम् । ४ भेदाभिनविष्टभेता । ५ न स इति—अनुभवसिद्ध नितिलज्जगज्जनक चिदभ्यस्तभगानमव तमूलमिति भाव । ६ इत्यभित्यादि—भेदाभिनविष्टमतिर्न जानात्युपास्योपासकयो पारस्परिक तत्त्वमित्यर्थ । ७ आविद्यब्राह्मणाद्यभिमानवान् । ८ किं तर्हीति—पशुसहस्रोऽपि भवतीति दोष । पशुसहस्रय दर्शनम् वाक्याक्षरणि व्याचरोति—यथेति । ९ देवोपभोग्यत्वात् । १० कर्मादी । ११ उपासना । १२ फलम् । १३ उत्कृष्टदेह । १४ स्वामाविकस्येति—स्वभाव शास्त्रानाथयो जन्मान्तरीय सत्कारः तत्प्रयुक्तयत्न । १५ वृ० उ० १-५-१६ । १६ भेददर्शनस्य । १७ उत्तम् । १८ केवत्येव विद्यासहितत्वं च । १९ स्पशनादि-स्वामाविकस्यमिति । २० विद्यासूत्राविद्यासूत्रमिति यावत् ।

वाव लोका इत्यादिना वक्ष्यामः कृत्स्नेनैवाध्यायशेषेण । विद्यायाश्च कार्यं सर्वात्मभावा-  
पत्तिरित्येतत्संक्षेपेनो दशितम् । सर्वा हीयमुपनिषद्विद्याविद्याविभागप्रदर्शनेनैवोपक्षीणा ।  
यथा चैवोऽयं कृत्स्नस्य शास्त्रस्य तथा प्रदर्शयिष्यामः ।

यस्मादेवं तस्माद्विद्यावन्तं पुरुषं प्रति देवा ईशत एव विघ्नं कर्तुमनुग्रहं  
चेत्येतद्दर्शयति—यथा ह वै लोके बहवो गोशवादयः पशवो मनुष्यं स्वामिनमात्मनो-  
ऽधिष्ठातारं भुञ्ज्युः पालयेयुरेवं बहुपशुस्थानीय एककोऽविद्वान्पुरुषो देवान्देवानिति  
पदे पित्राद्युपलक्षणाय भुनक्ति पालयतीति । इम इन्द्रादयोऽन्ये मत्तो ममेशितारो भृत्य  
इत्याहमेवां स्तुतिनमस्कारेऽप्यादिनाऽऽराधनं कृत्वाऽऽग्युदयं निःश्रेयसं च तत्प्रतं फलं  
प्राप्स्यामीत्येषामुमिसंधिः ।

तत्र लोके बहुपशुमतीऽपि यथैकस्मिन्नेव पशुभावादीयमाने व्याघ्रादिनाऽपह्नियमासो  
महदप्रियं भवति तथा बहुपशुस्थानीय एकस्मिन्पुरषे पशुभावाद्बहुसृष्टित्यप्रियं भवतीति  
द्वयं विद्यासूत्रार्थमनुष्ठापति—विद्यायाश्चेति । सूत्रान्तरशङ्कं धारयति—सर्वा हीति । कथमेतदव-  
गम्यते तत्राऽह—यथेति ।

मनुष्याणामविद्यायनां देवपशुत्वे स्थिते फलितमाह—यस्मादिति । तत्र प्रमाणस्वेनोत्तरं वाचय-  
मुत्थापयति—एतदिति । किमिदमविद्यायतो देवादिपालनमित्याशङ्क्य वाचयतात्पर्यमाह—इम इन्द्रा-  
दय इति । अभिसंधिरविद्यावतः पुरुषस्येति शेषः ।  
एकस्मिन्नेवेत्यादिवाचयमादाप्यव्याचष्टे—तत्रेति । मनुष्याणां पशुभावाद्बहुसृष्टिस्थानमप्रियं

गई है । सम्पूर्ण उपनिषदों का पर्यवसान विद्या और अविद्या के विभागप्रदर्शन करने में है । समस्त  
शास्त्रों का जिस प्रकार यह अर्थ है, उसे अक्षिप्त ब्राह्मण में कहेंगे ।

जिसप्रकार उक्त विधि से मनुष्यों का पशुत्व होना सिद्ध हुआ, उसी प्रकार श्रुति दिसलाती है  
कि अविद्वान् पुरुष के प्रति देवता विघ्न अथवा अनुग्रह करने में समर्थ हैं । जिस प्रकार लोकव्यवहार में  
गो-अश्वंवादि बहुत से पशु अपने स्वामी अधिष्ठाता मनुष्य का भरण-पोषण करते हैं, उसी प्रकार अनेक  
पशुस्थानीय एक-एक भक्षानी पुरुष देवताओं का भरण-पोषण करता है । "देवान्" यह पद पितृगणदि  
का भी बोधक है । मनुष्य से पृथक्-पृथक् इन्द्रादि भेदे शासक हैं, मैं परिचारक के समान् स्तुति, नमस्कार  
एवं यागादि से इनकी आराधना करके इनके लिए हुए भोग और मोक्ष सब फल प्राप्त कर लूंगा—  
अज्ञानी पुरुष की ऐसी कल्पना होती है ।  
वहने सोकेव्यवहार में जिसप्रकार किसी बहुत से पशुओं के मालिक पुरुष के एक पशु के भी  
'धादीयमाने' सर्वादि व्याघ्रादि के द्वारा हरण कर लिये जाने पर उसे बहुत दुःख होता है, उसी प्रकार  
किसी गृहस्थी के बहुत से पशु चुरा लिये जाने के समान अनेक पशुस्थानीय एक भी पुरुष के पशुभाव से

१. १. फलम् । २. विद्याऽविद्याविभागप्रदर्शनाख्यः । ३. अभिसंधि । ४. एवमित्ति—उक्तविधया  
। ५. मनुष्याणां देवपशुत्वम् । ६. हीबहु सित्तम् । ७. अनुवचति । ८. विद्यासूत्राविद्यासूत्राभ्यामन्यस्तुतीयसूत्रम् ।  
९. अनेपु देवानां निग्रहानुग्रहस्वातन्त्र्ये । १०. कि फलकं किमाकारकं च ।

किं-चित्रं देवानां बहुपश्वपहरण इव कुटुम्बिनः । तस्मादेयां देवानां तन्न प्रियं-किं तद्यवेतद्ब्रह्मात्मतत्त्वं, कथंचन मनुष्या विद्युविजानीयुः । तथा च स्मरणमनुगीतासु भगवतो व्यासस्य—

“क्रियावद्भिर्हि कौन्तेय देवलोकाः समावृताः ।

न चैतद्विष्टं देवानां मर्त्यैरुपरि-चर्तनम्” ॥इति॥

अतो देवाः पशूनिव व्याघ्रादिभ्यो ब्रह्मविज्ञानाद्विघ्नमाचिकीर्यन्ति । अस्मदुप-  
मोग्यत्वात्मा व्युत्तिष्ठेयुरिति । यं तु मुमोचयिष्यन्ति तं श्रद्धादिभिर्योक्ष्यन्ति-विपरीतम-  
श्रद्धादिभिः । तस्मान्मुमुक्षुर्वैवाराधनपरः श्रद्धामक्तिपरः प्रणयोऽप्रमादी स्याद्विद्याप्राप्ति

देवानामिति स्थिते । 'तदुपायमपि' तत्त्वज्ञानं तेषां देवा विद्विष्यन्तीत्याह—तस्मादिति । तत्त्वविद्याया  
दोलभ्यत्वं (स्यं) कथंचनेत्युक्तम् । मनुष्याणामुत्कर्षं देवा न मुष्यन्तीत्यत्र प्रमाणमाह—तथा चेति ।  
तेषां ब्रह्मविद्याया कंबल्याभिः सुतरामनिष्टेति भावः ।

देवादीनां मनुष्येषु ब्रह्मज्ञानस्याप्रियत्वेऽपि किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—अत इति । तेषां  
विघ्नमाचरतामभिप्रायमाह—अस्मदिति । "तर्हि देवादिभिरुपहतानां मनुष्याणां मुमुक्षवं न संपद्येते-  
स्याशङ्क्याऽह—य त्विति । उक्तं हि—

“न देवा इण्डमादाय रक्षन्ति पशुपालवत् ।

यं हि रक्षितुमिच्छन्ति बुद्ध्या संयोजयन्ति तम्” इति ।

“तर्हि किमिति सवनिव देवा नानुगृह्णन्तीत्याशङ्क्याऽह—विपरीतमिति । देवतापराङ्मुलन-  
मुमोचयिष्यन्तिमिति यावत् । संप्रति देवाप्रियवाक्येन(ण) ध्वनितमयंमाह—तस्मादिति । अविद्वस्तु  
मनुष्येषु देवादीनां स्वातन्त्र्यं तच्छब्दायः । श्रद्धादिप्रधानस्तदाराधनपरः सन्देवादीनां प्रियः स्यात्तद्वि-  
पक्षस्य” मुमुक्षावैकल्यादित्यर्थः । तत्प्रीतिविषयश्च तत्प्रसावासादितवैराग्यः सर्वाणि कर्माणि सन्त्यस्य  
विद्याप्रापकश्रवणादिकं प्रत्येकाग्रमनाः स्यादित्याह—अप्रमादीति । श्रवणादिकमनुतिष्ठन्नपि घर्णाधमा-

ऊपर को स्थिति पहुँचने पर यदि देवताओं को कष्ट होता है, तो इसमें क्या आश्चर्य ? इसलिए इन  
देवताओं को इसमें प्रसन्नता नहीं होती । किसमें ? यही कि ये मनुष्य इस ब्रह्मारमतत्त्व को 'विद्यु-'  
अर्थात् प्राप्त करें । उसी को भगवान् व्यास की मनुगीता में स्मरण किया गया है ।

“हे कुन्तीपुत्र अर्जुन ! स्वर्गलोक कर्ममार्गी पुरुषों से प्रतिष्ठित है । देवताओं को यह प्रिय  
नहीं कि मनुष्य उनसे ऊपर जाएँ अर्थात् ब्रह्मविद्या द्वारा कंबल्यप्राप्ति करे ।”

अतः देवता, यह साधकर कि हमारे उपभोग्य अर्थात् पशुभाव हान के कारण मनुष्य हमसे  
ऊपर न उठ सकें, पशुओं के व्याघ्रादि से दूर रखने के समान मनुष्यों को ब्रह्मविज्ञान से दूर रखने के

१. मुहूर्त्वास्य । २. मर्त्यदीपपशुभावात् । ३. बयी । ४. श्रवणादिवु मन तमार्थानवैधुर्प्रमाद ।

५. विद्याया . प्राप्तिव्यस्माच्छ्रवणादेस्त प्राति । ६. पशुभावव्युत्थानसाधनम् । ७. मोक्षाक्षयफलवदिति-

इष्टान्तायोऽपि । ८. पशुभावव्युत्थानम् । ९. मनुष्याणां का धातिः स्यात् । १०. देवादीनामुत्ता-

भिप्रायवत्त्वे । ११. सर्वोत्तमा देवाधीनानाम् । १२. श्रद्धादियुत्तथा बुद्ध्या । १३. अनुपहस्तात्तन्त्ये ।

१४. विरोधिन. पराङ्मुखस्य ।

प्रति विद्या प्रतीति या कावचैः तत्प्रदर्शित भवति देवाप्रियवाक्येन ॥१०॥—

'सूत्रित' शास्त्रार्थं आत्मैत्येषोपासीतेति । तस्य च व्याचिह्न्यासितस्य सार्थवादेन तदाहुर्यद्ब्रह्मविद्यपेत्यादिना सबन्धप्रयोजने अनिहिते । अविद्यायाश्च ससाराधिकारकारणत्वमुक्तमथ योऽन्या देवतामुपास्त इत्यादिना । तत्राविद्यागुणो पशुबह्वेवाविकर्मकतन्वयतया परतन्त्र इत्युक्त किं पुनर्देवाविकर्मकर्तव्यत्वे, निमित्त वर्णा आश्रमाश्च तत्र के

चारपरो भवेद'न्यथा विद्यात्काले फले प्रतिबन्धतभवादिवाशयेनाऽऽह—विद्या प्रतीति । भवादिनिमित्ता इवनेविकृति काकुरुच्यते । यथाऽऽह—'काकु रियमां विकारो य क्षोकीभोत्यादिभिष्यने' इति । तथा कावचा काण्वधुते स्वरकम्पेत्(रा) भयमुपलक्ष्य देवादिभजने कल्प्यते तात्पर्यमित्याह—कान्वति ॥१०॥

ब्रह्मकण्डिकामित्य व्याख्याय ब्रह्म या इदमित्यादिवाक्यस्या'तीतेन सबन्ध यवत् वृत्त कोतयति—सूत्रित इति । शास्त्रार्थशब्दो ब्रह्मविद्याविषय । 'तदाहुरित्यादिनोक्तमनुवदति—तस्य चेति । 'अर्थवादस्तद्यो यो देवानामित्यादि । सबन्धो ज्ञानस्य सर्वापत्तिफलेन साध्यसाधनत्वमधिकारिणाऽऽश्रयाश्रयित्वमन्वयेन विषयविषयित्वमिति विभाग । अविद्यासूत्र वृत्त कथयति—अविद्यायाश्चेति । ससाराध्याधिकार प्रवृत्तिरूपत्तिरिति यावत् । यथा पशुरित्यादिनोक्तमनुभाष्यते—'तत्रति । अविद्याधिकार' सप्तम्यर्थं । 'तत्राविद्याकार्यं प्रपञ्चयितुमप्यायोपप्रवृत्तिरिति मन्वानोऽविद्या'वियतंचातुर्वन्प्यसृष्टिप्रकटनाथं 'तदेतद्ब्रह्मैत्यस्मात्प्राक्तन वाक्यमित्याकाङ्क्षापूर्वकमाह—किं पुनरिति । ब्रह्म वा इदमित्यादि-

लिए विघ्न प्रस्तुत करने की इच्छा करते हैं । जिस वे भवबन्ध से छुड़ाना चाहते हैं उसे श्रद्धादि साधनो मे लगते है जिस मुक्त कराना नही चाहत उसे अश्रद्धादि म उलझाये रहते है । देवताओं का अप्रिय वतलाने वाली काकु उक्ति द्वारा सिद्ध हाता है कि मुमुक्षु को भगवदचीपरायण श्रद्धाभक्तिपरायण, देवताओं का प्रियपात्र, विद्याप्राप्ति के साधनो एव ज्ञान के प्रति सावधान रहना चाहिये ॥१०॥

'आत्मा है—ऐसे उसकी उपासना करनी चाहिये इस ध्रुतिवाक्य से शास्त्र का तात्पर्य सक्षिप्त रूप मे कहा गया । फिर व्याख्या के लिए अगोष्ठ अथवाद से तदाहुर्यद ब्रह्मविद्या इत्यादि मत्र द्वारा उस शास्त्रार्थ के सबन्ध और प्रयोजन बतलाये गये । अथ योऽया देवतामुपास्ते (क्योंकि बृहत्तत्त्व ज्ञानी इन देवताओं का भी आत्मा ही हो जाता है) इत्यादि वाक्य से ससार की उत्पत्तिहेतुरूपा होना अविद्या का स्वरूप है । अब्रह्मविद् ऋणो होता है अर्थात् पशु के समान देवकर्मों की कतव्यता से मुक्त होने के कारण पराश्रित होता है ऐसा वहाँ कहा गया है । किन्तु क्या बात है कि देवता मनुष्यों से कम करवाते है ? वण और आश्रमके कारण ऐसा होता है । वे वण कौनसे ह ?—ऐसी विचिकित्सा होनेपर अयारम्भ किया जाता है । जिस वणरूप निमित्त स सम्बद्ध कर्मों मे इस पराश्रित ससाराजीव का ही अधिकार

१ देवादेमन्नदिना प्रसादनम् । २ तक्षपेणोक्त । ३ अविद्यास्वरूपमनुष्वायक च । ४ मयेत्केष्टवे ।

५ आह—अमर इति शेष । ६ अत्यन्तममथदिति पूर्वोक्तवाक्येन । ७ तदाहुरिति—मनु क सम्बन्धो

ब्रह्मविद्याया कि च फल तस्या इयाशङ्क्यत्यादि । ८ एवजीववादिद्वैतार्थमिमांसायमुपमासम्भवमाश्रित्या

ऽऽह—अथवादस्तद्यो यो देवानामित्यादिरिति । ९ अविद्याप्रकरण । १० अधिकार, प्रकरणम् । ११

अविद्यातत्काययो सूत्ररूपेण बोधितत्वे सति । १२ परिणामेत्यर्थं । १३ वृ० उ० १४।१५ ।

ब्रह्म वा इदमग्र आसीदेकमेव तदेकं सन्न व्यभवत् ।

तच्छै योरूपमत्यसृजत क्षत्रं यान्येतानि देवत्रां क्षत्रा-

णीन्द्रो वरुणः सोमो रुद्रः पर्जन्यो यमो मृत्युरीशान

प्रारम्भ में यह मृद्विनीय ब्रह्म ही था । वह एकैला क्षत्रियादि पान्तनकर्ता के न होने में विभूति-युक्त कर्म करने में समर्थ न हो सका । तब उस ब्रह्म ने ( मैं ब्राह्मण हूँ—मेरा यह कर्तव्य है, ऐसी विवे-पता से) 'क्षत्र' इस प्रशस्तरूप की रचना की अर्थात् देवताओं में वे जो क्षत्रिय इन्द्र, वरुण, सोम, रुद्र,

वर्णा इत्येत इदमारभ्यते । यन्निमित्तसंबद्धेषु कर्मस्वयं परतन्त्र एवाधिकृतः संसरतीत्ये-  
तस्यैवायस्य प्रदशंनायाग्निर्गन्तन्तरमिन्द्रादिसर्गो नोक्तः । अग्नेस्तु सर्गः प्रजापतेः सृष्टि-  
परिपूरणाय प्रदाशितः । अयं चेन्द्रादिसर्गस्तत्रैव द्रष्टव्यस्तच्छेषत्वात् । इह तु स एवा-  
भिधीयतेऽविदुषः कर्माधिकार हेतु प्रदशंनाय ।

ब्रह्म वा इदमग्र आसीद्यवग्निं सृष्ट्वाऽग्निरूपापन्नं ब्रह्म ब्राह्मणजात्यभिमानाद्-

वाष्यमिदमा परामृश्यते । वर्णानेव विशिनष्टि—यन्निमित्तति । यन्निमित्तब्राह्मण्यादिभिः संबद्धेषु कर्म-  
स्वयमविद्वानधिकृतः पशुरिव संसरतीति पशुनिदशंनभृतौ प्रसिद्धं तानि निमित्तानि दर्शयितुमुत्तरं वाच्यं  
प्रवृत्तमित्यर्थः । अथेत्यम्यमन्थदित्यत्रानुप्राहकदेवतासर्गं प्रकल्प्यान्नेरेव सृष्टिरक्ता नेन्द्रादीनामत्र त्वविद्यां  
प्रस्तुत्य तेषां सोच्यते तत्र कः अन्तेरभिप्रायस्तत्राऽऽह—एतस्येति । पूर्वमग्निर्गन्तन्तरमिन्द्रादिसर्गो  
वाच्योऽपि नोक्तः । फलाभावात् । इह त्वविदुषस्तत्कार्यवर्णाद्यभिमानिनः कर्माधिकृतिरित्येतस्यापस्य  
प्रदशंनाय 'तदाविद्यत्वविवक्षया स ध्युत्पाद्यत इत्यर्थः । अग्निर्गन्तं सृष्टिपूर्वत्वे तर्हि तद्दशंनं वाच्यो विशेषाभा-  
वादित्याशङ्क्याऽऽह—अग्नेस्त्विति । प्रजापतेः सृष्टिपूर्वत्वे चेदग्निर्गन्तं सृष्टिपूर्वत्वे 'हृत्तेन्द्रादिसर्गोऽपि  
तत्रैव वाच्योऽप्यया तदपूर्वत्वेत्याशङ्क्याऽऽह—अयं चेति । तर्हि तत्रोक्तस्य कस्मादत्रोक्तः पुनरुक्तेरित्या-  
शङ्क्यं तस्यैवायस्येत्यत्रोक्तं स्मारयति—इह त्विति ।

"संगतिमुक्त्वा वाष्यमादाय व्याचष्टे—ब्रह्मेति । अपे क्षत्रादिसर्गत्पूर्वमिति यावत् ।

है । इसी अर्थ को प्रदाशित करने के लिए अग्निर्गन्तं के अनन्तर इन्द्रादिसर्ग का वर्णन नहीं किया गया ।  
अग्निर्गन्तं को तो प्रजापति की सृष्टि की परिपूर्णता के लिए वही प्रदाशित किया गया था । प्रजापतिसृष्टि-

१. तत्रैव । २. प्रजापतिसृष्टिप्रक्रियाममेव । ३. हेतु — अविद्यब्राह्मण्याद्यभिमानः । ४. प्रदशंनायेति—  
न चाविद्याकार्यत्वसिद्धपर्यमित्त्रादिसर्गवर्णनसर्गमपीहेवाक्त्वा तत्र सृष्टिपूर्वत्वंमुपसंह्रियतामिति वाच्यम् (गुणो-  
पसंहारन्यायेन तत्र वाच्यताम्) अग्निर्गन्तं सृष्टिपूर्वत्वे तत्रानुक्तौ सङ्ग्राह्यताभावाद्दुपसङ्ग्राह्यतादी प्रजापतिसृष्टेःपूर्वत्वे  
प्रसङ्गात् । न चेन्मिन्द्रादिसृष्टिं नत्र सृष्ट्वा तत्राग्निसृष्टिरूपलक्ष्यतामिति युक्तम् अग्निर्गन्तं सृष्टिपूर्वत्वे  
तया तेनेतरोपलक्षणस्यानुत्त्वादिति द्रष्टव्यम् । ५. अग्निं सृष्ट्वेति । "आत्मवेदमग्र आसीदि"त्यत्र यदारम-  
शब्देनोक्तं सृष्ट् ब्रह्म तदग्निं सृष्ट्वा तदरूपापन्नं ब्राह्मणत्वजात्यभिमानजनदस्मिन् वाक्ये ब्रह्मशब्देनोच्यते क्षत्रादि-  
सर्गात्पूर्वं तावन्मात्रं मवृत्तमित्यर्थः । ६. वृत् ७० १।४।६ । ७. अविद्याकार्यत्वार्थः । ८. इन्द्रादिसर्गस्या-  
विद्याकार्यत्वविवक्षयेति भावः । ९. फलमुद्दिश्य सृष्टेर्वक्तव्यत्वे । १०. हृत्तेत्यनुपमता । ११. अनुप्राह्यानु-  
प्राहकसृष्टिप्रतिपादकान्ययोस्तस्यैव शक्तिम् ।

इति । तस्मात्क्षेत्रात्परं नास्ति तस्माद्ब्राह्मिणः क्षत्रिय-  
मधेस्तादुपास्ते राजसूये क्षत्र एव तद्यशो दधाति  
संवा क्षत्रस्य योनिर्यद्ब्रह्म ॥ तस्माद्यद्यपि राजा

भेष, यम, मृत्यु तथा ईशानादि है; इन्हीं के लिये उम (देवधनसृष्टि) को उत्पन्न किया। अतएव क्षत्रिय से बढकर कोई नहीं है। इसीलिये राजसूययज्ञ में ब्राह्मणजाति वाले नीचे बैठकर क्षत्रियजाति की उपासना करते हैं। वे क्षत्रिय में ही 'ब्रह्म' इन नामरूप अपने यश को स्थापित करते हैं। वह जो ब्रह्म है;

'ब्रह्मेत्यभिधीयते । वा इदं क्षत्रादिजातं ब्रह्म वा मिथ्यमासीदेकमेव । नाऽऽसीत्क्षत्रादिभेदः । तद्ब्रह्म कं क्षत्रादिपरिपालयित्वादिशून्यं सन्न व्यमवन्न' विमूतयत्कर्मणे नालमासीद्वित्यर्थः । 'ततस्तद्ब्रह्म ब्राह्मणोऽस्मि ममेत्यं' कर्तव्यमिति ब्राह्मणजातिनिमित्तं कर्म चिकीर्ष्यतमनः कर्मकर्तृत्वविभूत्यं श्रेयोरूपं प्रशस्तरूपमत्यसृजतांतिशयेनासृजतं सृष्टवत् । किं पुनस्तद्यत्सृष्टं, क्षत्रं क्षत्रियजातिः, तद्व्यक्तिभेदेन प्रदशयति—यान्येतानि प्रसिद्धानि लोके देवत्रा

वंशब्दस्यायधारणार्थत्वं यदन्वाषयार्थोक्तिपूर्वकमेकमित्यस्वायंमाह—इदमिति । द्वितीयमेवकारं व्याचष्टे—नाऽऽसीदिति । कथं 'तर्हि तस्य कर्माविगुणतामर्थ्यसिद्धिरित्याशङ्क्य समनन्तरवाक्यं व्याचष्टे—तत इति । तदेव सृष्टमाकाङ्क्षाद्वारा स्पष्टयति—किं पुनरिति । एका चेत्क्षत्रजातिः सृष्टा कथं 'तर्हि यान्येतानोक्तिं यत्किरित्याशङ्क्याऽऽह—नद्व्यक्तिभेदेनेति । क्षत्रजातरेकत्वात्कथं क्षत्राणीति बह्वचन-

प्रक्रिया में हैं। इन्द्रादिसगं समग्रत्वेना चाहिये क्यावि यह उसका शेषभूत है। ब्रह्माविद् कं कर्माधिकार में हेतु दिखाने के लिए यहाँ, उसी का वर्णन किया जाता है।

'ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्' अर्थात् अग्निमूर्त्ति कर जो अग्निरूप को प्राप्त हुआ, वह ब्रह्म ही था। ब्राह्मणजाति का अग्निमान होने के कारण वह अग्निरूप ब्रह्म कहा जाता है। उस समय यह क्षत्रादि मनुष्य भी ब्रह्म में अग्नि अर्थात् एकरूप ही था। पहले क्षत्रियादि (वर्ण) भेद नहीं था। वह ब्रह्म 'एकम्' अर्थात् क्षत्रियादि पालनकर्ता स शून्य होने के कारण विभूतियुक्त कम करने में समर्थ नहीं हुआ। इसके पश्चात् उस ब्रह्म ने 'मैं ब्राह्मणवर्ण बाला हूँ, मेरा यह कर्तव्य है' ऐसा सोचकर ब्राह्मणजाति के कर्म करने की इच्छा से कर्मकर्तृत्वरूप विभूति के लिये 'श्रेयोरूपम्' अर्थात् प्रशस्तरूप रूप से देवताओं में प्रसिद्ध हैं। जानिवाचक शब्दों में विकल्प से बह्वचन होता है, ऐसे पाणिनीयसूत्र

१. अग्निरूप ब्रह्म । २. क्षत्रादिभेदसूच्यम् । ३. न विभूतयत्कर्मण इति—ननु कथं कर्मनिर्वाहकजातिमद्वेषु बृहस्पतिसवदब्राह्मणव्यजातिमन्मात्रसाध्य किं न स्वादिति चेन्न बृहस्पतिमवोग्रि पालयित्वाद्यभावे न शक्यो निर्वाहंयितुमिति क्षत्रादिसृष्टिरावश्यकः । तदुक्तम् वातिके—“चातुर्वर्ण्यं प्रसाध्य सन्नैकजातिप्रसाधनम् । कर्मानि सिद्धये लोके चिकीर्ष्यन् यथा” ॥ १६०० ॥ इति । ४. अनेकसाध्य कम नैकेन सिद्धतीति विचारानन्तरम् । ५. वर्णम् । ६. ब्राह्मणजात्यपेक्षयापि श्रेष्ठत्वेन । ७. सहकार्यभावे । ८. एकाकिन सृष्टत्वे ।

परमतां गच्छति ब्रह्म<sup>१</sup>वान्तत उपनिश्रयति स्वां योनिं  
 य उ एन<sup>२</sup> हिनस्ति स्वा<sup>३</sup> स योनिमृच्छति स पापी-  
 यान्भवति यथा श्रेया<sup>४</sup> स<sup>५</sup> हि<sup>६</sup>सित्त्वा ॥११॥

क्षत्रिय की योनि है । अतः यद्यपि राजा उत्कृष्टता का प्राप्त होता है, फिर भी गजसूय यज्ञ के अन्त में वह ब्राह्मण का ही आश्रय लेना है । अतः जो क्षत्रिय इस ब्राह्मण का पीटा पहुँचाता है, वह मानो अपनी योनि का ही नाश करता है । जैसे श्रेष्ठपुरुष की हिंसा करने से वह पापी होता है, वैसे ही वह पुरुष भी पापी होता है ॥ ११ ॥

देवेषु क्षत्राणीति<sup>१</sup>। ज्ञात्याख्यायां पक्षे बहुवचनस्मरणाद्व्यक्तिबहुत्वाद्वा भेदोपचारेण बहुवचनम् ।

कानि पुनस्तानीत्याह तत्रा<sup>१</sup>भिपिक्ता एव विशेषतो निर्दिश्यन्ते । इन्द्रो देवानां राजा । वरुणो यादसाम् । सोमो ब्राह्मणानाम् । रुद्रः पशूनाम् । पर्जन्यो विद्युदादीनाम् । यमः पितॄणाम् । मृत्यू रोगादीनाम् । ईशानो भासामित्येवमादीनि देवेषु क्षत्राणि । तदन्विन्द्रादिक्षत्रदेवताधिष्ठितानि मनुष्यक्षत्राणि सोमसूर्यवंश्यानि पुरुरवःप्रभृतीनि सृष्टान्येव द्रष्टव्यानि । तदर्थं एव हि देवक्षत्रसर्गः प्रस्तुतः ।

मित्याशङ्क्य 'ज्ञात्याख्यायामेकस्मिन्बहुवचनमन्यतरस्याम्' ( पा० सू० १ । २ । ५८ ) इति स्मृतिमाश्रित्याऽऽह—जातीति । बहुवचनोत्पत्त्यन्तरमाह—व्यवतीति । तासां बहुत्वाज्जातेश्च तदभेदात्क्षत्राणि भेदमुपचर्यं बहुक्तिरित्यर्थः । क्षत्राणीति बहुवचनमिति सवन्धः ।

तेषां विशेषतो ग्रहणं क्षत्रस्योत्तमत्वं ख्यापयितुमिति मन्वानः सप्तारह—कानि पुनरित्यादिना । ननु किमिति देवेषु क्षत्रसृष्टिरुच्यते ब्राह्मणस्य कर्मानुष्ठानसामर्थ्यसिद्धयर्थं मनुष्येष्वेव तत्सृष्टिरुपदेष्टव्येत्याशङ्क्याऽऽह—तदन्विति । तेषांपि विवक्षिता सृष्टिर्भूततो वक्तव्येत्याशङ्क्योपोद्घातोऽप्यमित्याह—तदर्थं इति ।

से अथवा भेदोपचार से इन्द्रादि व्यक्तियों के अनेक होने के कारण भी यहाँ 'क्षत्राणि' यह बहुवचन का प्रयोग है ।

वे कौन हैं ? इस पर श्रुति बतलाती है । यहाँ पूजनीय देवों का ही विशेषरूप से वर्णन किया गया है । देवताओं का राजा इन्द्र, जलचरो का राजा वरुण, ब्राह्मणों का राजा सोम, पशुओं का राजा रुद्र, विद्युदादि का नियन्ता मेघ, पितरों का ईश यम, रोगादि का अधिष्ठाता देवता मृत्यु; प्रभा का अधिष्ठाता ईशान इत्यादि देवताओं में क्षत्रिय हैं । उनके पीछे इन्द्रादि क्षत्रिय देवताओं से अधिष्ठित पुरुरवा आदि सोम और सूर्यवंशी मनुष्य क्षत्रिय रचे गये—ऐसा समझना चाहिये । उन्हीं के लिए (मनुष्यों में क्षत्रसृष्टि के अभिप्राय से) ही देवक्षत्रसृष्टि को प्रस्तुत किया गया है ।

१. पूज्या । २. यमदूत । ३. प्रभाभाम् । ४. मनुष्येषु क्षत्रसृष्ट्यभिप्रायत एव । ५. इन्द्रादिरूपेण । ६. अर्थात् क्षत्रदेवैः । ७. द्रव्यत ।



यस्माद्ब्रह्मणाऽतिशयेन सृष्टं क्षत्रं तस्मात्क्षत्रात्परं नास्ति' ब्राह्मणजातेरपि नियन्तु । 'तस्माद्ब्राह्मणः कारणभूतोऽपि क्षत्रियस्य क्षत्रियम' धस्ताद्व्यवस्थितः सन्नुपरि स्थितमुपास्ते । षव । राजसूये । 'क्षत्र एव तदात्मीयं यशः' स्यातिरूपं ब्रह्मेति दधाति स्थापयति । राजसूयाभिदिक्तेनाऽऽसन्ध्यां स्थितेन राजाऽऽमन्त्रितो ब्रह्मन्निति ऋत्विक्पुनस्तं प्रत्याह त्वं राजं ब्रह्मासीति । तदेतदभिधीयते क्षत्र एव तद्यशो दधातीति ।

'सैषा प्रकृता क्षत्रस्य योनिरैव यद्ब्रह्म । 'तस्माद्यद्यपि राजा परमतां राजसूया-मियेकगुणं' गच्छत्याप्नोति ब्रह्मं च ब्राह्मणजातिमेवा' न्ततोऽन्ते कर्मपरिसमाप्ताद्युपनिश्च-यत्पाश्र्वयति स्यां योनिं पुरोहितं पुरो निधत्त इत्यर्थः । यस्तु पुनर्बलाभिमानात्स्वां योनिं ब्राह्मणजातिं ब्राह्मणं य उ एनं हिनस्ति हिंसति 'न्यग्भावेन पश्यति स्वामात्मीयामेव स

"तस्मादित्यादि व्याचष्टे—यस्मादिति । क्षत्रस्य नियन्तृत्ववदुत्कर्षे हेत्वन्तरमाह—तस्मादिति । ब्रह्मेति प्रसिद्धं ब्राह्मणकार्यमिति यावत् । उक्तमेव प्रपञ्चयति—राजसूयेति । प्रासन्ध्यां मञ्जिकायाम् । क्षत्रे स्वकीयं यशः समर्पयतो ब्राह्मणस्य "निकर्षं माशङ्क्याऽऽह—सैपेति । तयोर्ब्राह्मणत्वस्य तुल्यत्वात्कृतोऽयान्तरभेदः क्षत्रमपि क्रतुकाले ब्राह्मण्यं प्राप्नोतीत्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति । क्षत्रस्य ब्रह्माभिभवे दोषश्रवणाच्च "तस्य तदपेक्षया तद्गुणत्वमित्याह—यस्त्विति । प्रमादादपीति वक्षतुमुशब्दः । य उ एनं हिनस्तीति प्रतीकग्रहणं यस्तु पुनरित्यादि व्याख्यामिति भेदः । ईयसुनस्तरवर्षस्य प्रयोगे

क्योंकि ब्रह्म ने क्षत्रियजाति की प्रतिशयरूप से सृष्टि की है, इसलिए क्षत्रियजाति के सिवाय ब्राह्मणजातिका नियामक दूसरा कोई नहीं है । इसलिए (बलमे क्षत्रिय उत्तम होनेके कारण) क्षत्रियजाति का कारणभूत होने पर भी ब्राह्मण पृथिवी में बैठकर मञ्च में बैठे हुए क्षत्रिय की उपासना करता है । कहाँ ? राजसूय यज्ञ में । उस समय यह क्षत्रिय मे ही 'तद्' अर्थात् अपने 'ब्राह्मणत्व' इस नामरूप यश को 'दधाति' अर्थात् स्थापित करता है । राजसूय यज्ञ में अभिषिक्त मञ्चस्थ राजा के द्वारा 'ब्रह्मन्' इस प्रकार पुकारे जाने पर ऋत्विक् उत्तर में उससे कहता है—'हे राजन् ! तुम ब्रह्म हो' इसी से यह कहा जाता है कि "वह क्षत्रिय मे ही अपना ब्राह्मणत्वरूप यश स्थापित करता है" ।

यह जो है, वह ब्राह्मणजाति प्रकृत क्षत्रिय का उत्पत्तिकारण ही है । इसलिए यद्यपि राजा "परमताम्", अर्थात् राजसूयाभिरुक्त्वं ब्रह्मत्वगुण को 'गच्छति' यानी प्राप्त हो जाता है, अपने उत्पत्तिकारण "ब्रह्मैव" अर्थात् ब्राह्मणजाति को ही 'अन्तत' यानी अन्त में कर्मपरिसमाप्ति के अवसर पर "उपनिश्चयति" अर्थात् आश्रय लेता है, अर्थात् आगे ले जाता है । तथा जो शक्ति के अभिमान से अपने

१. अग्यत् । २. क्षत्रस्य बलवत्त्वेनोत्तमत्वात् । ३. पृथिव्याम् । ४. मञ्चे । ५. उपासनामाह—क्षत्र-  
इति । ६. ब्राह्मणत्वरूपम् । ७. ब्राह्मणोऽसीत्यर्थः । ८. ब्राह्मणजातिः । ९. उत्पत्तिकारणम् । १०.

क्षत्रस्य पुरोहिताधीनत्वात् । ११. ब्रह्मत्वरूपम् । १२. अन्तत इति—एतेन राजसूयश्रवणमुत्पन्नकालेव तस्य  
ब्रह्मत्वप्राप्तितं तु ततः प्रागुत्तमं वेति ध्वनितम् । सापि प्रागुत्तरीत्या ब्राह्मणप्रयुक्तं न तु रवत इति ध्येयम् ।

१३. तिर्यग्दृष्ट्या १४. तस्मादिति—कथं क्षत्रस्योत्तमत्वं ततोऽपि ब्राह्मणस्योत्कर्षादित्याशङ्क्येत्यादि । १५.

निकर्षमिति षाठ साधुः । १६. तस्येत्यादि—तस्य क्षत्रस्य । तदपेक्षया ब्राह्मणाधीनतया । तद्गुणत्वम्  
ब्राह्मण्यगुणवत्त्वमित्यर्थः ।

स नैव व्यभवत्स विशमसृजत यान्येतानि  
 देवजातानि गणश आख्यायन्ते वसवो रुद्रा  
 आदित्या विश्वे देवा मरुते इति ॥१२॥

(घनोपार्जन करने वाले वा अभाव होने के कारण) वह प्रथम विभूतियुक्त वरम करने में समर्थ नहीं हुआ। अतः उसने वैश्वजाति की उत्पत्ति की। जो ये वस्तु रुद्र, आदित्य, विद्वेदेव और मरु इत्यादि देवगण एक-एक गणरूप में बहे जाते हैं, इन्हे उत्पन्न किया ॥ १२ ॥

योनिमृच्छति स्वं प्रसव्यं विच्छिनत्ति विनाशयति । स एतत्कृत्वा पापीयान्पापतरो भवति । पूर्वमपि क्षत्रियः पाप एव कूरत्वादात्मप्रसवहिंसया सुतराम् । यथा लोके श्रेयासं प्रशस्ततरं हिंसित्वा परिभूय पापतरो भवति तद्वत् ॥११॥

क्षत्रे सृष्टेऽपि 'स नैव व्यभवत्कर्मणो ब्रह्म तथा न व्यभवद्वित्तोपार्जयितुरभावात् । स विशमसृजत कर्मसाधनवित्तोपार्जनाय । कः पुनरसौ विट् । यान्येतानि देवजातानि स्वार्थे निष्ठा, य एते देवजातिभेदा इत्यर्थः । गणशो गणं गणमाख्यायन्ते कथ्यन्ते । गणप्राया हि विशः । प्रायेण संहता हि वित्तोपार्जने समर्था नैकैकशः । वसवोऽष्टसंहयो

हेतुमाह—पूर्वमपाति । ब्राह्मणाभिभवे पापीयस्त्वमित्येतदुदाहरणेन बुद्धावारोपयति—यथेति ॥ ११ ॥

'कर्तृब्राह्मणस्य नियन्तुश्च क्षत्रियस्य सृष्ट्वारिकम्' तरेणेत्याशङ्क्याऽऽह—क्षत्र इति । 'तद्व्याचष्टे—कर्मण इति । ब्रह्म ब्राह्मणोऽस्मोत्यभिमानो' पुरुषः । तथा क्षत्रसर्गात्पूर्वमिवेति यावत् । कथं 'तहि लौकिक' सामर्थ्यसंपादनद्वारा कर्मनिष्ठानमत आह—स विशमिति । देवजातानीत्यत्र तकारो निष्ठा । गण गण कृत्वा किमित्याख्यान विशामित्याशङ्क्याऽऽह—गणेति । विशां समुदायप्रधानत्वमद्यापि प्रत्यक्षमित्याह—प्रायेणेति ॥१२॥

उत्पत्तिकारण ब्राह्मणजाति की 'हिनस्ति' अर्थात् हिंसा करता है, उसे हेय दृष्टि से देखता है, वह अपनी ही योनि का नाश करता है अर्थात् अपने ही प्रभव का विच्छेद या विनाश करता है । वह ऐसा करके 'पापीयान्' अर्थात् बड़ा पापी होता है । नृशस होने के कारण क्षत्रिय पापी तो पहले भी था, अब अपने प्रभव की हिंसा करने से और भी पापी होता है । जिस प्रकार लोकव्यवहार में 'श्रेयामम्' अर्थात् अधिक प्रशस्तनीय का "हिंसित्वा" अर्थात् पराभव करके पुरुष बड़ा पापी होता है; उसी तरह उसे भी पाप लगता है ॥११॥

क्षत्रिय जाति की सृष्टि हो जाने पर भी 'स' अर्थात् वह सृष्टिकर्ता परमात्मा "नैव व्यभवत्" अर्थात् अनेक जातियुक्त व्यक्तिसाध्य कर्म करने के लिए घनार्जन-अभाव के कारण समर्थ नहीं हुआ । उस परमात्मा ने कर्म के साधनभूत घन का उपार्जन करने के लिए वैश्ववर्ण की सृष्टि की । वह वैश्व

- १ प्रभवमित्यर्थः । २ स्रष्टा परमात्मा । ३ अनेकजातिमद्वयव्यक्तिसाध्य वरम कर्तुम् । ४ कालाघनपेदाभावमाने । ५ समुदायबहुला । ६ यागदे कर्तुः । ७ वैश्यादिसर्गण तद्व्यत्येन च । ८ पूर्ववाक्यम् । ९ अभिपुरुषः । १० सामर्थ्याभावे । ११ इत्यादि ।

स नैव व्यभवत्स शौद्रं वर्णमसृजत पूषणमियं  
वं पूषेय७ हीद७ सर्वं पुष्यति यविदं किंच ॥१३॥

स नैव व्यभवत्तच्छेयोरूपमत्यसृजत धर्मं तदे-

(सेयव के त गृहने से फिर भी) वह ब्रह्म विभूतियुक्तकर्म करने में समर्थ नहीं हुआ। अतः उसने शूद्रवर्ण को रचा। पूषादेव शूद्रवर्ण है, यह पूष्यति ही पूषा है, क्योंकि यह जो कुछ है; उस सबका यही पोषण करती है ॥ १३ ॥

(चारो वर्णों को रचकर भी) वह ब्रह्म विभूतियुक्त कर्म करने में समर्थ नहीं हुआ। तब उसने

गणस्तथैकादश रुद्रा द्वादशाऽऽदित्या विश्वे देवा दश विश्वाया अपत्यानि सर्वे वा देवा  
मरुतः सप्त सप्त गणाः ॥१२॥ -

स परिचारकाभावात्पुनरपि नैव व्यभवत्स शौद्रं वर्णमसृजत शूद्र एव शौद्रः  
स्वार्थेऽपि वृद्धिः । कः पुनरसौ शूद्रो वर्णो यः सृष्टः । पूषणं पुष्यतीति पूषा । कः  
पुनरसौ पूषेति विशेषतस्तन्निदिशति—इयं पृथिवी पूषा । स्वयमेव निर्वचनमाह—  
इयं हीदं सर्वं पुष्यति यविदं किंच ॥१३॥

स चतुरः सृष्ट्वाऽपि वर्णान्नैव व्यभवदु प्रत्यात्क्षत्रस्यानियताशङ्कया तच्छेयो-

कर्तृपालयितृघनाजयितृणा सृष्ट्वात्कृन् वर्णान्तरसृष्ट्येत्याशङ्क्याऽऽह—स परिचारकेति ।  
शौद्रं वर्णमसृजतेत्यशौकारो वृद्धिः । पुष्यतीति पूषेत्युक्तत्वात्प्रश्नस्यानयकाशत्वमाशङ्क्याऽऽह—  
विशेषत इति । पूषशब्दस्यार्थान्तरे प्रसिद्धत्वात्कथ पृथिव्या वृत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—स्वयमेवेति ॥१३॥  
ननु चातुर्वर्ण्यं सृष्टे तावतैव कर्मानुष्ठानसिद्धेरल धर्मसृष्ट्येत्यत आह—स चतुर इति । अनिय-

कौन थे ? यह जो देवजात हैं । यहाँ कालाद्यनपेक्ष भावमात्र में 'क्त' प्रत्यय है । यह जो देवजाति के भेद हैं—यह अर्थ हुआ । 'गणश' अर्थात् एक-एक गण से 'आस्यायन्ते' अर्थात् कहे जाते हैं । क्योंकि वैश्यजाति समुदाय-यहल होती है । प्राय इकट्ठे होकर घन कमाने में समर्थ होते हैं, एक-एक करके नहीं । वमु अष्टसख्या का गण है, ऐसे ही रुद्र ग्यारह तथा आदित्य बारह हैं । विद्वेदेव दस हैं, ये सभी विश्वा की सन्तान हैं, अथवा सम्पूर्ण देवगण भी, विद्वेदेवकथन का प्रतिप्राय है । मरुदगण उनचास हैं ॥१२॥

परिचर्याकर्म करने वाले का अभाव होने से फिर भी वह विभूतियुक्त नहीं हुआ । उसने शूद्रजाति की रचना की । यहाँ स्वार्थ में 'अण्' प्रत्यय एव आदिवृद्धि होने के कारण शूद्र ही शौद्र है । किन्तु यह जो उत्पन्न किया, वह शूद्रवर्ण कौन था ? "पूषणम्" अर्थात् जो पोषण करता है;

- १ प्राणिजातम् । २ धर्ममिति—अथ धर्मशब्देन धर्मोऽहमस्मीत्यभिमानिनी श्रुत्यादिप्रमिद्धा धर्माधिष्ठात्री चेतना देवताऽभिमतता न तु प्रसिद्धोऽपूर्वस्थो ब्रूचेतनोऽर्थो विवक्षित तस्या चेतनत्वेन क्षत्रादिनिर्णयामकत्वायोगादित्यत्र विस्तर । ३. हम् । ४ जोक्षायाम् । ५ पूषशब्दवाच्य देवशूद्रम् । ६ चतु सख्याकान् । ७ क्षत्रस्य क्रूतया तवीनियामकभावे तदनियत स्यादित्याशङ्क्येत्यर्थः । ८ पोषणकर्तृर्यस्यापि सभवात् ।

तत्क्षत्रस्य क्षत्रं यद्धर्मस्तस्माद्धर्मतिपरं नास्त्ययो  
 अवलीयान्वलीयासमाशंसते धर्मेण यया  
 राज्ञं यो व स, धर्मः सत्यं वं तत्तस्मात्सत्यं

विशेषता से कल्याणप्रदरूप धर्म को उत्पन्न किया। यह जो श्रेयरूप धर्म है, यही क्षत्रिय का भी नियामक है। अतः धर्म से श्रेष्ठ कुछ नहीं है। अतएव जेमे राजा भी सहायता से (साधारण कुटुम्बी पुरुष) अपने से अधिक बलवान् को पराभव करना चाहता है, वैसे ही धर्म के द्वारा दुर्बल पुरुष भी बलवान्

रूपमत्यसृजत कि तद्धर्मं तदेतच्छ्रेयोरूपं सृष्टं क्षत्रस्य क्षत्रं क्षत्रस्यापि नियन्तु ।  
 उपादप्युग्रम् ॥ यद्धर्मो यो धर्मस्तस्मात्क्षत्रस्यापि नियन्तुत्वाद्धर्मतिपरं नास्ति ।  
 तेन हि नियम्यन्ते सर्वे । तत्कथमिति । उच्यते—अथो अप्यवलीयादुर्बलतरोऽपि  
 बलोयांसमात्मनो बलवत्तरमप्याशंसते कामयते जेतुं धर्मेण बलेन । यया लोके कश्चिद्राजा  
 सर्वबलवत्तेनापि कुटुम्बिक एवं 'तस्मात्सिद्धं धर्मस्य सर्वबलवत्तरत्वात्सर्वनियन्तृत्वम् ।

ताशङ्क्या नियामकाभावे तस्यानियतत्वसंभावनयेति यावत् । तच्छब्दः सृष्टृब्रह्मविषयः । कुतो धर्मस्य  
 सर्वनियन्तृत्वं क्षत्रस्यैव तत्प्रसिद्धेरित्याह—तत्कथमिति । अनुभवमनुसृत्य परिहरति—उच्यत इत्यादिना ।  
 'तदेवोदाहरति—यथेति । राज्ञा स्पर्धमान इति शेषः । धर्मस्योत्कृष्टत्वेन नियन्तृत्वे सत्यादभिन्नत्वं

वह पूषा है । फिर यह पूषा कौन है ? इमं विशेषरूप से श्रुति बतलाती है—यह पृथ्वी पूषा है ।  
 फिर उसी की निरुक्ति कर कहती है । क्योंकि यह जो कुछ प्राणिजात है; उन सब का यही  
 पोषण करती है ॥१३॥

वह परमात्मा चारों वर्णों की सृष्टि करके भी इस आशङ्का से विभूतियुक्त कर्म करने में समर्थ  
 नहीं हुआ कि उपस्वभाव वाला क्षत्रियजाति नियन्त्रण में नहीं रह सकनी । तब उसने अतिशयता से  
 श्रेयरूप उत्पन्न किया । वह कौन है ? धर्म श्रेयरूप है । वह इस प्रकार उत्पन्न किया हुआ श्रेयरूप  
 धर्म 'क्षत्रस्य क्षत्रम्' अर्थात् क्षत्रियजाति का नियामककर्ता है । उप्र से भी उप्र है; 'यद्धर्मं' अर्थात् जो  
 धर्म है, 'तस्मात्' अर्थात् क्षत्रियजाति का भी नियामक होने के कारण उस धर्म से श्रेष्ठ कोई नहीं है,  
 क्योंकि उसी के द्वारा सब का नियन्त्रण होता है । वह कैसे ? इस पर कहते हैं—जो 'अवलीयान्' अर्थात्  
 अधिक निर्बल होता है, वह 'वलीयासम्' अर्थात् अपने से बलवान् को धर्मरूपी बल से 'आशंसते'  
 अर्थात् जीतना चाहता है । जिस प्रकार लोकव्यवहार में सबने अधिक बलशाली राजा की सहायता से  
 साधारण गृहस्थी भी अपने से बलवान् को जीतना चाहता है । उसी प्रकार वह धर्मबल हेतु है । अतः  
 सर्वाधिक बलशाली होने के कारण धर्म ही सबका नियामक है; यह सिद्ध हुआ । वह जो लौकिक पुरुषों  
 द्वारा अनुष्ठित यागादिव्यवहाररूप धर्म है, 'सत्यं वं तत्' अर्थात् वह प्रसिद्ध ही है । शास्त्र द्वारा जेप  
 अर्थ को ही सत्य कहते हैं । उसी का अनुष्ठान करना धर्म है । शास्त्र के तात्पर्यरूप से उसका ज्ञान होने

१. धर्मत्व प्रशास्त्रत्वे हेतुमाह—उपादपीति । न हि बलवदपि क्षत्र मर्यादागतिश्रामति धर्मेण नियमितत्वाविति  
 भावः । २. प्रसास्तम् । ३. उक्तानुभवात् । ४. अनुभवम् । ५. स्पर्धमान इति—धर्मत्वकबलाश्रयात्  
 । श्रुपं जेतुमुत्सहते एव तथाऽन्यत्रापि धर्मस्योत्कर्षसिद्धिरिति शेषः ।



तदेतद्ब्रह्म क्षत्रं, विद्शूद्रस्तदग्निर्नैव देवेषु ब्रह्मा-  
भवद्ब्राह्मणो मनुष्येषु, क्षत्रियेण क्षत्रियो वैश्येन  
वैश्यः शूद्रेण शूद्रस्तस्मादग्नावेव देवेषु लोकमिच्छन्ते  
ब्राह्मणे मनुष्येष्वेताभ्यां<sup>१</sup> हि रूपाभ्यां ब्रह्माभवत् ।

वे ये ब्राह्मण क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र चार वर्ण है। इनका स्रष्टा ब्रह्म अग्निरूप से देवताओं में ब्राह्मणजाति हुआ। यही ब्रह्म मनुष्यों ब्राह्मणरूप से ब्राह्मण, क्षत्रियरूप से क्षत्रिय, वैश्यरूप से वैश्य और शूद्ररूप से शूद्र हो गया। इसीलिए अग्नि में ही देवताओं के बीच में कर्म करते हुए कर्मफल की इच्छा करते हैं, क्योंकि इन्हीं अग्नि तथा ब्राह्मण दोनों रूपों से ब्रह्म प्रकट हुआ था। जो भी वाई पुर्य

सर्वनिव 'नियमयति'<sup>१</sup> । तस्मात्स क्षत्रस्यापि क्षत्र्यमतस्तदभिमानोऽविद्वास्तद्विशेषा-  
नुष्ठानाय ब्रह्मक्षत्रविद्शूद्रनिमित्तविशेषमभिमन्यते । तानि च निसर्गत एव कर्माधि-  
कारनिमित्तानि ॥१४॥

तदेतच्चतुर्वर्ण्यं सृष्टं ब्रह्म क्षत्रं विद्शूद्र इत्युत्तराय उपसहारः । यत्तत्स्रष्ट ब्रह्म  
तदग्निर्नैव नान्येन रूपेण देवेषु ब्रह्म ब्राह्मणजातिरभवद्ब्राह्मणो ब्राह्मणस्वरूपेण

धर्मस्य सत्यादभेदे क्लितमाह—तस्मादिति । तस्य सर्वनियन्तृत्वेषु<sup>१</sup> प्रकृते किमायात तदाह—तस्मात्स  
इति । तर्हि यथोक्तधर्मवशादेव कर्मानुष्ठानसिद्धेर्वर्णाश्रमाभिमानस्याकिञ्चित्करत्वमित्याशङ्क्याऽह—  
अत इति । धार्मिकत्वाद्यभिमानो ब्राह्मण्याद्यभिमान पुरोधायानुष्ठापकश्चेत्तदभिमानोऽपि तथैवाभि-  
मानान्तर पुरस्कृत्यानुष्ठापयेदित्याशङ्क्याऽह—तानि चेति । न खल्वविद्युषो धार्मिकस्य ब्राह्मण्याविद्यु-  
निमित्तेषु सत्सु कर्मप्रवृत्तौ निमित्तांतरमपेक्ष्यते प्रमाणाभावादित्यर्थं ॥ १४ ॥

पुनरुक्तिव्यर्थ्यमाशङ्क्योक्तम्—उत्तराय इति । पूर्वत्र देवेषु दशितस्य सर्वाविभागस्य मनुष्ये-  
षुत्तरग्रन्थेन योजनायं इति यावत् । सृष्टवर्णचतुष्टयनिविष्टमवान्तरविभागमभिधातुमारभते—यत्तदिति ।  
नाथेन देवान्तररूपेण स्रष्ट्यादिविकारमन्तरेणोति यावत् । विकारान्तरमभिनवब्राह्मणरूपम् । क्षत्रि-

का भी नियामक है। अत उस धार्मिकत्व का अभिमान रखने वाला अत्रह्रावित पुर्य उमके धर्मविशेष  
रूप का अनुष्ठान करने के लिए ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य अथवा शूद्ररूप निमित्तविशेष में करने लगता है।  
ये ब्राह्मणादिवर्ण स्वभावत ही कर्मप्रवृत्ति में निमित्त है ॥१४॥

इस प्रकार ब्राह्मण क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र इन चारों वर्णों की सृष्टि की, यह उपसहार

- १ नियमत प्रवर्तयति । २ धार्मिकत्वाभिमान । ३ बृहस्पतिसर्वादिधर्मविशेष । ४ एतन्निमित्तविशेष-  
धर्मित्यर्थं । ५ अभिमन्यते इति—तथा च धार्मिकत्वाभिमानमात्र न कर्मानुष्ठानप्रयोजकमपितु वर्णाश्रमाद्य-  
भिमानपूर्वकमतो न तस्या विचिक्करत्वमिति भावः । ६ देवम् । ७ अग्निरूपेण । ८ तयोरभेदात् ।  
९ धर्मस्य शत्रुशत्रुत्वे । १० धर्मस्य सर्वनियन्तृत्वात् । ११ तस्य सर्वनियन्तृत्वे । १२ तस्य क्षत्रस्यापि  
नियन्तृत्वात् । १३ ब्राह्मण्यादीनि निमित्तानि । १४ पूर्वप्रति—अपेक्ष्यमान्य धर्मित्यभिनिर्गोक्तव्यन्तेस्तत्र  
ब्राह्मण्ये नोक्तमिति तद्वचनायाप्युपसहार इत्यपि श्रुत्यम् । १५ अग्यात्मकब्राह्मणलक्षणम् ।

अथ यो ह वा अस्माल्लोकात्स्व, लोकमदृष्ट्वा प्रति  
स एनमविदितो, न भुनक्ति यथा, वेदो वाऽननुक्तो-  
ऽन्यद्वा कर्माकृतं यदिह वा अथनेव विन्महत्पुण्यं कर्म  
करोति तद्धास्यान्ततः क्षीयत एवाऽऽत्मानमेव लोक-

प्रात्मा का जाने बिना ही इस लाक स चला जाता है, वह इस प्रज्ञात आत्मलोक का शोकादिनिवृत्ति के द्वारा पालन नहीं करता, जिस अध्ययन के बिना स्वरूपते वेद, या अनुष्ठान के बिना स्वरूपत कोई अन्य कर्म, पुरुष का पालन नहीं करता वैसे हा आत्मा का न जानने वाला पुरुष यदि इस लाक मे कोई महान् पुण्य करता भी हा ता ग्रन्त म उसका वह शुकृत नष्ट हा ही जाता है। अत जो आत्म

मनुष्येषु ब्रह्माभवदितरेषु वर्णेषु 'विकारान्तर प्राप्य क्षत्रियेण क्षत्रियोऽनवदिन्द्रादिवेवता-  
धिष्ठितो' वैश्येन वैश्य. शूद्रेण शूद्र. । 'यस्मात्क्षत्रादिविपु विकारापन्नमग्नौ ब्राह्मण एव  
चाविकृत स्रष्ट ब्रह्म तस्मादग्नायेव देवेषु देवाना मध्ये लोक कर्मफलमिच्छन्त्यग्निमसबद्ध  
कर्म कृत्वेत्यर्थः । तदर्थमेव हि तद्ब्रह्म 'कर्माधिकरणत्वेनाग्निरूपेण व्यवस्थितम् ।  
तस्मात्तस्मिन्नग्नौ' कर्म कृत्वा तत्फल प्रार्थयन्त इत्येतदुपपन्नम् ।

पैणेत्यत्र विवक्षितमर्थमाह—इन्द्रादिवेवताधिष्ठित इति । वैश्येनेति ब्रह्मसाधिष्ठितत्वमुच्यते । शूद्रेणेति  
पूषाधिष्ठितत्वम् । अग्नादिभावनापन्नस्य क्षत्रादिभावो न तु क्षत्रादिभावनापन्नस्याग्नादिभाव  
इत्येतावन्मात्रेण ब्रह्मणो विकृतत्वाविकृतत्वमग्निब्राह्मणस्तुत्यर्थमुक्तमित्यभिप्रेत्य तस्मादित्यादि व्या-  
चष्टे—यस्मादिति । यथोक्तप्रार्थनाया न्याय्यत्व साधयति—तदर्थमेवेति । कर्मफलदानार्थमिति यावत् ।

अग्निम ग्रन्थ से सम्बन्धयोजन के लिए है। वह जो सृष्टिकर्ता ब्रह्मा था वह अग्निम से ही देवताओं  
मे ब्रह्म अर्थात् ब्राह्मणजाति हुआ किसी अग्न्य रूप मे नहीं। वह ब्रह्म मनुष्या मे ब्राह्मणा 'अर्थात्  
अग्निरूप से ब्राह्मण हुआ। इसी प्रकार अग्न्य वर्णों मे अग्नि की प्रपेक्षा विकारांतर को प्राप्त होकर  
क्षत्रियरूप मे इन्द्रादि देवताओं से अनुगृहीत क्षत्रिय हुआ तथा वैश्यरूप से वैश्य और शूद्ररूप से  
शूद्र हुआ। क्योंकि आकाशादिरूप मे अविकृत सृष्टिकर्ता ब्रह्म क्षत्रियादि म विकार को प्राप्त हो  
गया है, केवल अग्नि और ब्राह्मण म स्थित ही वह त्रिभारशून्य है इसलिये लोकव्यवहार मे देवो  
मे अग्निदेवता मे ही अग्निम सम्बन्धी कर्म बरके कर्मफल की इच्छा करते है। उसी निमित्त से वह  
ब्रह्म होमादिकर्म व अग्निभूत अग्निरूप से स्थित है। इसलिये उस अग्निनिमित्तक कर्म को  
करके मनुष्य उसके फल की प्रार्थना करते है यह उचित ही है।

१ अग्न्येति । २ नियंत्रितोऽनुगृहीतश्च । ३ यस्मादिति—यस्मादाकाशादिप्रमना विकृतमपि स्रष्ट ब्रह्म  
क्षत्रादिरूपेण विकृतमेव अग्नौ ब्राह्मण च स्थितमित्यत्र तु अग्नाद्यात्मना विकृतमेव तस्मादित्यर्थः । ४ होमादि ।  
५ निमित्तः । ६ एतावन्मात्रेण—न तु सर्वैर्वाविकृत स्रष्ट ब्रह्मणो ब्राह्मणभावापन्नमाकाशादिरूपेण तु  
पूर्वं विकृतत्वावित्यर्थः ।

मुपासीत स य आत्मानमेव लोकमुपास्ते न हास्य  
कर्म क्षीर्यते । अस्माद्धवे वाऽऽत्मनो यद्यत्कामयते  
तत्तत्सृजते ॥१५॥

लोक की ही उपासना करता है, उसका कर्म नष्ट नहीं होता । इस आत्मा से ही पुरुष जिस-जिस को चाहता है, उस-उस को बना लेता है ॥१५॥

ब्राह्मणो मनुष्येषु मनुष्याणां पुनर्मध्ये कर्मफलेच्छायां नाग्न्यादिनिमित्तक्रियापेक्षा किं तर्हि जातिमात्रस्वरूपप्रतिलम्भेनैव पुरुषार्थसिद्धिः । यत्र तु देवाधीना पुरुषार्थसिद्धिस्तत्रैवाग्न्यादिसंबद्धक्रियापेक्षा । स्मृतेश्च—“जप्येनैव तु ससिध्येद्ब्राह्मणो नात्र संशयः । कुर्यादग्न्यत्र वा कुर्यान्मंत्रो ब्राह्मण उच्यते” इति ॥

मनुष्याणां मध्ये कमपि मनुष्यमवलम्ब्य कर्मफल'भोगापेक्षायामधिकरणसंप्रदानभावेनावस्थितान्मोन्द्रादिनिमित्तक्रियापेक्षा नास्ति किंतु ब्राह्मणजातिप्राप्तिमात्रेण तत्संबद्धं जप्यादि कर्मोद्देश्यभावीति' सन्मात्रेण पुरुषार्थं सिध्यतीति प्रतीकग्रहणपूर्वकमाह—मनुष्याणामिति । कुत्र 'तर्हि ययोक्तक्रियापेक्षेति तत्राऽऽह—यत्र त्विति । देवानां मध्येऽग्निसंबद्धमेव कर्म कृत्वा पुरुषार्थलाभो मनुष्याणां मध्ये तु ब्राह्मणप्रयुक्तजप्यादिमात्रेण तत्प्राप्तिरित्यत्र प्रमाणमाह—स्मृतेर्देवेति । जप्यग्रहण जातिमात्रप्रयुक्त-कर्मोपलक्षणार्थम् । अन्यदग्निसंबद्ध कर्म । कोऽयं ब्राह्मणो नाम तत्राऽऽह—मंत्र इति । सर्वेषु स्मृतेष्वभयप्रदो 'विशिष्टजातिमानिति यावत् । ननु ययोक्तस्मृतेर्ब्राह्मण्यप्रतिलम्भमात्रादग्न्युदयसाम्येऽपि

'ब्राह्मणे मनुष्येषु' अर्थात् मनुष्यों के मध्य कमफल को इच्छा होने पर अग्न्यादिनिमित्तक कर्म की अपेक्षा नहीं है, तो क्या है ? वहाँ ब्राह्मणजातिमात्र का स्वरूप उपलब्ध हो जाने से पुरुषार्थ-सिद्धि हो जाती है । जहाँ पुरुषार्थसिद्धि देवाधीन होती है, वही अग्न्यादि से सम्बन्ध रखने वाली क्रियामो की अपेक्षा होती है । यही बात स्मृति भी प्रतिपादित करती है—“ब्राह्मण अग्न्यादि अन्य कर्म करे अथवा न करे, सर्वभूतों को अभयप्रदान करने से अशेष सद्गुणा से विशिष्ट, 'मंत्र' कहलाता है, जप्रात्मक मानसकर्म द्वारा वैराग्य, सन्यास व ब्रह्मलोक प्राप्ति के क्रम से निश्चयस को प्राप्त कर लेता है, इसमें लेशमात्र भी सन्देह नहीं है ।”

इसके अतिरिक्त कर्मकाण्डी ब्राह्मण के लिए सन्यास का विधान होने से भी मनुष्यलोक में उसकी श्रेष्ठता सिद्ध होती है । अतः मनुष्यों में ब्राह्मण होने पर ही 'लोकम्' यानी कमफल की इच्छा

१ अस्मादिति—स आत्मोपासक यद्यदिष्ट कामयते, अस्मादेवात्मलोकं ज्ञात्वा तत्तदिष्टं सृजते उत्पादयते प्राप्नोति न साधनान्तरमपेक्षत इत्यर्थः । तथा च धातिके—“यद्यत्कामयते कामी कर्मभूभाववस्थित । अस्मादेवाऽऽत्म-विज्ञानात्तत्सुखमुपासते ॥ १६८६ ॥ इति । २ जप्येनेति—जप्रात्मकमानसकर्मणा । ससिद्धयेत्—वैराग्य-संन्यासब्रह्मलोकप्राप्तिक्रमेण निश्चयसंभवेत्यर्थः । जप्यस्य निश्चयपापनिवर्हणत्वादित्यर्थः । ३ सपाद-नेच्छायाम् । ४ जप्यादि विना ब्राह्मण्यसम्भवात् । ५ मनुष्यसाध्यपुरुषार्थेऽग्न्यादिस्मात्क्रियानपेक्षत्वे । ६ विशिष्टेति—सर्वाभूताभयप्रदत्वाद्यशेषसद्गुणविशिष्टा या ब्राह्मणत्वजातिस्तदानेव जप्यमात्रसिद्धयर्हो ब्राह्मणो नामेत्यर्थः ।



पारिव्राज्यदर्शनाच्च । 'तस्माद्ब्राह्मणत्वं' एव मनुष्येषु लोक कर्मफलमिच्छन्ति । यस्मादेताभ्यां हि ब्राह्मणाग्निरूपाभ्यां कर्मकर्त्रधिकरणरूपाभ्यां यत्स्रष्टु ब्रह्म 'साक्षाद्भवत् ।

अत्र तु परमात्मलोकमग्नौ ब्राह्मणे चेच्छन्तीति केचित् । तदसत् । अविद्याधिकारे 'कर्माधिकारायं वर्णविभागस्य प्रस्तुतत्वात्परेण' च विशेषणात् । यदि ह्यत्र 'लोकशब्देन पर एवाऽऽत्मोच्येत परेण विशेषणमनर्थकं स्यात्स्वं लोकमदृष्ट्वेति । 'स्वलोकव्यतिरिक्तश्चेदग्न्यधीनतया प्रार्थ्यमान प्रकृतो लोकस्ततः' स्वमिति युक्तं विशेषणं प्रकृत-

कृतस्ततो नि श्रेयससिद्धिस्तत्राऽऽह—पारिव्राज्येति । 'ब्राह्मणा द्युत्थापायं भिक्षाचर्यं धरन्तीति ब्राह्मणस्य पारिव्राज्यं श्रूयते तच्च सन्वासाद्ब्रह्मण स्यान्मिति' ब्रह्मलोकसाधनं गम्यते । "अतश्च ब्राह्मणजातिनिमित्तं "लोकमिच्छन्तीति युक्तमित्यर्थं । ब्राह्मणे मनुष्येष्वित्यस्यायमुपसहरति—तस्मादिति । 'हेतुवाक्यमादाय स्याच्छब्दे—यस्मादिति । हिशब्दार्थो यस्मादित्युक्त । यत्स्रष्टु ब्रह्म तदेताभ्यां यस्मा'साक्षाद्भवत्तस्माद्गनावेत्यादि युक्तमिति योजना ।

अग्नौ हृत्वा "ब्राह्मणे च दत्त्वा परमात्मलक्षणं लोकमाप्तुमिच्छन्तीति भर्तुं प्रपञ्चव्याख्यानमनुष्यदति—अत्रेति । सप्तमी तस्मादित्यादिवाक्यविषया । प्रकृमालोचनाया कर्मफलमिह" लोकशब्दार्थो न परमात्मा प्रक्रमभङ्गप्रमङ्गादिति द्रूपयति—तदसदिति । कर्माधिकारायं कर्मसु प्रवृत्तिसिद्धयर्थमिति यावत् । वाक्यशेषगतविशेषणवशादपि कर्मफलस्यैवात्र लोकशब्दवाच्यत्वमित्याह—परेण चेति । "तदेव प्रपञ्चयति—यदि हीति । परपक्षे स्वमिति विशेषणं व्यावर्त्याभावात् घटते चेत्स्वपक्षेऽपि कथं तदुपपत्तिरित्याशङ्क्याऽह—स्वलोकैति । परशब्दोऽनात्मविषयः । ननु प्रकृते वाक्ये लोकशब्देन परमात्मा

करते है क्याकि कर्म वा कर्ता ब्राह्मण और कर्म का अधिकरण अग्नि है, इन दो रूपों में सृष्टिरचयिता ब्रह्म ही व्यक्त हुआ था ।

अग्नि में हवन कर ब्राह्मण को दान देकर परमात्मलोक की प्राप्ति की इच्छा करते है, भर्तुं प्रपञ्च के मत के कुछ लोग ऐसा कहते है । ऐसा कहना ठीक नहीं है । अविद्या के कार्य चातुर्वर्ण्यादिप्रकरण में कर्माधिकार के लिए वर्णविभाग का वर्णन किया गया है क्योंकि यहाँ श्रुतिवाक्य में 'लोक' शब्द, परमात्मा का विशेषणरूप से अन्वय करने के लिए है । यदि इस वाक्य में 'लोक' शब्द से परमात्मा का ग्रहण किया जाय तो "स्व लोकमदृष्ट्वा" यह विशेषण व्यावर्त्याभाव होने से अनुपयोगी सिद्ध हो जायगा । यदि अग्नि के प्राचीन प्राथित प्रवृत्तलोक आत्मरूपलोक से भिन्न हो तभी 'स्व' यह विशेषण प्रस्तुत अनारमलोक की निर्वृत्ति के लिए होने के कारण उपयुक्त होगा । क्योंकि प्रत्यक्षरूप से

१ ब्राह्मणस्य ब्रह्मलोकसाधनत्वात् । २ विमित्तं सति । ३ कर्मिणः । ४ रूप्यमवत् । ५ अविद्या-कार्यं चातुर्वर्ण्यादिप्रकरणे । ६ परेण चेति—लोकशब्दार्थेन परेण परमात्मना स्वपक्षार्थसंस्थात्मनो विशेषणात् । विशेषणत्वेनाव्यकरणादित्यर्थं । ७ वाक्ये । ८ व्यावर्त्याभावात् । ९ आत्मरूपलोक । १० द्यु-३० ३।५।१, ४।४।२२ । ११ स्मृत्या । १२ ब्राह्मण्यस्य सत्यासन्नारा ब्रह्मलोकसाधनत्वात् । १३ कर्म-फलम् । १४ अग्निब्राह्मणयोः क्षात्राद्यपेक्षप्राधान्ये हेतुभूत वाक्यम् । १५ एतन्प्रादिविकारमन्तरेण । १६ ब्राह्मणायेत्यर्थं । १७ अस्मिन् वाक्ये । १८ परेण विशेषणत्वमेव ।

परलोकनिवृत्त्यर्थंत्वात् । 'स्वत्वेन चाव्यभिचारात्परमात्मलोकस्य । 'अविद्याकृताना च स्वत्वव्यभिचारात् । अथोति च कर्मकृताना व्यभिचारं क्षीयत एवेति' । १ । १ । १ । १ ।

ब्रह्मणा सृष्टा वर्णाः कर्मयन्म् । तच्च कर्म धर्मात्यं सवनिव कर्तव्यतया नियन्तु पुरुषार्थसाधनं च । तस्मात्तेनैव चैतकर्मणा स्वो लोकोः परमात्मास्योऽविवितोऽपि प्राप्यते किं तस्यैव 'पदनोयत्वेन क्रियत' इत्यत आह—'अथेति पूर्वपक्षविनिवृत्त्यर्थः । यं कश्चिद्ब्रह्म वा अस्मात्सासारिकात्पिण्डग्रहणलक्षणादविद्याकामकर्महेतुकादन्यधीनकर्माभिमानतया वा ब्राह्मणजातिनाम्नकर्माभिमानतया 'वाऽऽगन्तुकादस्वरूप'भूता लोकात्स्व' लोकमात्मा-

नोच्यते चेदुत्तरवाक्येऽपि तेन नासावुच्येत" विशेषाभावादित्याशङ्क्य विशेषणसामर्थ्यान्निवमित्याह—स्वत्वेन चेति । 'कर्मफलविषयत्वेनापि विशेषणस्य नेतु शक्यत्वात्प्र विशेषात्तिष्ठित्याशङ्क्याऽह—प्रविद्येति । तेवा स्वरूपव्यभिचारे वाऽप्येव प्रमाणयति—अथोति चेति ।

उत्तरवाक्यव्यावर्त्यं पूर्वपक्षमाह—ब्रह्मणति । 'तत्पुनरचेतनमकिंचित्करमित्याशङ्क्याऽह—तच्चेति । सर्वेरेव वर्णै 'स्वस्य कर्तव्यतया नाप्रति नियन्तु भूत्वेति योजना । 'तस्य पुमर्थोपायत्वप्रसिद्धिमादाय फलितमाह—तस्मादिति । अविदितोऽपीति श्च्येद । 'देवतागुण कर्म मुक्तिहेतुरिति पक्षप्रतिषेधुपुत्तरं वाक्यमुत्थापयति—अत आहति । ज्ञानादेव मुक्तिर्न कर्मणोत्थागमप्रसिद्धिमिति निपातयोरर्थं । 'तत्र निमित्तपुपादानं चेति द्वय सक्षिपति—अविद्येति । निमित्त विवृणोति—अन्यधीनेति ।

परमात्मलोक अव्यभिचारी नहीं है, केवल अविद्याकृत लोको वा व्यभिचार है । कर्मजनित लोको वा परमात्मलोक से 'क्षीयत एव' इस वाक्य मे अति व्यभिचार वतलानी है ।

ब्रह्म ने वर्णार्थमादि सृष्टि कर्म करने के लिए की थी । यह कर्म धर्मनाम वाला है, जो कर्तव्यरूप से सभी का नियन्ता एव परमार्थ का साधन है । अत यदि उसी ही कर्म द्वारा स्वर्लोक या परमात्मलोक अज्ञात होने पर भी प्राप्त हो जाता है, तो उपलब्धरूप से उमी के लिए और क्या करने की आवश्यकता है ? इस पर श्रुति कहती है । 'अथ' यह पद पूर्वपक्ष की निवृत्ति के लिए है । 'य' अर्थात् जो कोई भी 'हूँ व अस्मात्' इस अविद्या कामकर्मजनित एव अग्नि व अधीन कर्माभिमान के कारण अथवा ब्राह्मणजातिमात्र व कर्माभिमान के कारण उत्पन्न, आरापित सासारिक (ब्रह्ममाभिमानरूप) पिण्डग्रहण से, आत्मरूप से गृहीतवह से आत्मसंज्ञक लोक वा, जो आत्मस्वरूप होने से

- १ स्वत्वेनेति—स्वत्व प्रत्यक्ष तन्नाव्यभिचारित्व परमात्मनोऽस्ति तस्य सबप्रत्यक्षनमत्वात् । २ अनात्मनस्तु कर्म वाक्य परा च तदव्यभिचारित्वमतिरिक्तमित्याह—अविद्येति । ३ वृ० उ० १।४।१५ ।
- ४ आश्रमादिमवमोर्नलक्षणमिद वर्णादिहेत्वभाव कर्मानुष्ठानायोक्तात् । ५ चेतनात्मकम् । ६ कर्मण पुमर्थवाचकत्वात् । ७ ननु तनवति कथमविद्ययते ज्ञानस्यापि तत्र हेतुत्वमभवादित्याशङ्क्य समुच्चय (ज्ञान-कर्मणो) निरसितुं विहितमिति अविदितोऽपीति । 'कर्मणैव हि ससिद्धि' मित्यादिस्मृतौ निरपेक्षस्यैव कर्मण ।
- ८ सतिष्ठित्वादिभेदे मोर्षे साधकत्वव्यगमादित्यय । ९ ज्ञातव्यत्वेन । १० यदुक्त तन्नेत्येवमनोभ्य । १० आरोपितात् । ११ ब्रह्ममाभिमानरूपात् । १२ उत्पन्नात् । १३ उत्पत्तिविनाशभावत्वादेव वस्तुतोऽनात्मन । १४ आत्मात्वेन गृहीतात् । १५ देहात् । १६ प्रत्यक्षम् । १७ शब्दे । १८ अनात्मलोकप्रतिपादकत्वेन । १९-कर्म । २० कर्मण । २१ कर्मण । २२ देवतात्मको यो गुण दोष तच्छेद्यं कर्म देवता-भिच्छित्त वा कर्मण्यय । २३ पिण्डग्रहण ।

ह्यमात्मत्वेनाह्यमिचारित्वाद्दृष्ट्वाऽहं ब्रह्मास्मीति प्रीतिः; 'अप्रियते-1; स यद्यपि भवो लोकोऽविदितोऽविद्यया व्यवहितोऽस्य इवाज्ञात एनं संस्थापूरण इव लौकिक आत्मानं न भुनक्ति न पालयति शोकमोहनयादिवोपापनयेन ।

यथा च लोके वेदोऽननुक्तोऽनधीतः कर्माद्यवबोधकत्वेन न भुनक्त्यन्यद्वा लौकिकं कृष्यादि कर्माकृतं स्वात्मनाऽनमिष्यञ्जितमात्मीयफलप्रदानेन न भुनक्त्येवमात्मा स्वो लोकः स्वेनैव नित्यात्मस्वरूपेणानमिष्यञ्जितोऽविद्यादिप्रहासेन न भुनक्त्येव ।

ननु किं स्वलोकदर्शननिमित्तपरिपालनेन कर्मणः फलप्राप्तिध्रौव्याविष्टफलनिमि-

आत्माह्यस्य लोकस्य 'सत्त्वे हेतुमाह—आत्मत्वेनेति । ग्रह ब्रह्मास्मीत्यहृष्टत्वेति संबन्धः । यः परमात्मानमविदित्वं चिप्रियते तमेनं परमात्मा न पालयतीति योजना । परमात्मनः स्वरूपत्वादविदितस्यापि पालयितुं स्यादित्याशङ्क्याऽह—स यद्यपीति । लोकशब्दादुपरिष्ठात्तयाऽपीति द्रष्टव्यम् । अविदित इत्यस्य व्याख्यानमविद्येत्यादि । परमात्माह्यो लोको नामातो भुनक्तोऽयं कर्मफलभूत लोकं 'वैद्यम्यं दृष्टान्ततया दर्शयति—अस्य इवेति । अज्ञातस्यापालयितुं स्याद्यम्यं दृष्टान्तमाह—सत्येति । यथा लौकिको दशमो दशमोऽस्मीत्यज्ञातो न श्लोकादिनियतनेनाऽऽत्मानं भुनक्ति तथा परमात्माऽपीत्यर्थः ।

'तत्रैव श्रुत्युपतं दृष्टान्तद्वयं व्याचष्टे—यथा नेत्यादिना । अविद्यादीत्यादिशब्देन तदुत्थं सर्वं संगृह्यते ।

यदिहेत्यादिवाक्योपाह्वं घोचमुत्थापयति—नेति । ननु निष्टफलनिमित्तस्यापि कर्मणः फलप्राप्तिध्रौव्यात्कर्मणो मोक्षः सेत्स्यति तत्राऽह—इष्टेति । बाहुल्यमश्वमेधादिकर्मणो महत्तरवं

अव्यभिचारी है, "मैं ब्रह्म हूँ" इस प्रचार न जानकर "प्रीति" अर्थात् मर जाता है; यद्यपि वह लोक प्रत्यग्रूप है तथापि 'अविदित' यानी, अविद्या से व्यवहित अप्रत्यक् के समान अज्ञात रहने पर 'एनम्' लौकिक दृष्टान्त के दशम सख्यापूर्त के समान इन आत्मा-का 'न भुनक्ति' अर्थात् शोक, मोह एव भय आदि दोषों की निवृत्ति द्वारा पालन नहीं करता ।

जिस प्रकार लोकव्यवहार में 'अननुक्त' अर्थ विना अध्ययन विद्यो दृष्टा वेद, कर्मादि के अवबोधस्वरूप से पालन नहीं करता, अथवा अन्य कृपि आदि लौकिक कर्मों का अज्ञातम् अर्थात् स्वरूप से अनुष्ठित न होने से अपने फल प्रदान के द्वारा पालन नहीं करता, उसी प्रकार प्रत्यग्रूप आत्मा अपने नित्य आत्मस्वरूप से अमिष्यञ्जित न होने के कारण अविद्यादि के विनाश के द्वारा पालन नहीं करता ।

यहाँ शङ्का उठती है, तो फिर आत्मलोक के ज्ञान के कारण होने वाले परिपालन से क्या प्रयोजन सिद्ध होता है ? कर्मफलप्राप्तिके अक्षय होने से मोक्ष के कर्मफल-होने से इष्टफल के हेतुक

१ अप्रियते इति—ज्ञानादज्ञाननिवृत्तिविद्युधो भरणम्, स्वाज्ञानात्तम संसर्गोऽस्य मरण सघाताभिमानपत्तियाग-पुरसर (स्यूनदेहत्यागपूर्वकम्) अज्ञानपरवशत्वमिति यावदिति विवेकः । यो हि पृथगात्मानमात्मत्वेनाविदित्वा-ऽस्मादात्मात्मन गृहीतायनात्मभूताद्देहान्निभ्रयतेऽजनामिति तथमिमानं परित्यजन्नाविद्यापरवशोऽजय भवतीति चानिर्णयः । २ प्रत्यग्रूप । ३ तथापि । ४ दशत्वसंस्थापूरक । ५ कर्मफलप्राप्तेरक्षयत्वात् कर्मफल-त्वादेव मोक्षस्येति यावत् । ६ स्वत्यर्थः । ७ व्यतिरेकिदृष्टान्ततया । ८ अन्वयिदृष्टान्तम् । ९

अज्ञातस्मारकात्मत्वे ।

त्स्यं च कर्मणो बहिर्लयात्तन्निमित्तं पालनमक्षयं न विष्यति । तन्न िकृतकस्य क्षयवत्त्वा-  
 दित्येतदाह—यदिह वै संसारे ऽद्भुतवत्कश्चिन्महात्माऽप्यनेवंवित्स्वं लोकं ययोक्तेन विधि-  
 नाऽविद्वान्महद्ब्रह्मदशमेधादि पुण्यं कर्मोत्फलमेव नैरेन्तयैण करोत्यनेनैवाऽऽनन्त्ये मम  
 न विष्यतीति । तत्कर्म हास्याविद्यावर्तोजविद्याजनितकामहेतुत्वात्स्वप्नदर्शनविभ्रमोद्भूत-  
 विभ्रतिर्बन्ततोऽन्ते फलोपभोगस्य क्षीयत एव । तत्कारणयोरविद्याकामयोश्चलत्वात्कृत-  
 क्षयध्रौव्योपपत्तिस्तस्मान्न पुण्यकर्मफलपालनानन्त्या जाऽस्त्येव ।

अत आत्मानमेव स्वं लोकमात्मानमिति स्व लोकमित्यस्मिन्नर्थे स्वं लोकमिति

"तद्विद्वुरितमभिभूय मोक्षमेव संपादयिष्यतीत्यर्थं । यत्कृतकं तदनित्यमिति न्यायमाधित्य परिहरति—  
 तन्नेत्यादिना । सप्तम्यर्थं संसार इति निपातार्थं सूचयति—अद्भुतवदिति । अनेव वित्स्वं व्याकरोति—स्व  
 लोकमिति । ययोक्तो विधि"रन्वयव्यतिरेकादि । पुण्यकर्म"किञ्चिद्रेव दुरितप्रसक्ति निवारयति—नैरेन्तयै-  
 णति । तथा पुण्यं सविद्यवर्तोऽभिप्रायमाह—अनेनेति । प्रकान्तयच्छब्दापेक्षित कथयति—तत्कर्मोति ।  
 "प्रागुक्तन्याययोतो हेति निपात । कारणरूपेण कार्यस्य ध्रुवत्वमाशङ्क्याऽह—तत्कारणयोरिति ।

मुक्तेरनित्यत्वदोषसमाधिस्तहि" केन प्रकारेण स्यादित्याशङ्क्याऽह—अत इति । आत्म-  
 शब्दार्थमाह—स्व लोकमिति । "तदेव स्फुटयति—आत्मानमिति । आत्मशब्दस्य प्रकृतस्वलोकविययत्वे

कर्म स्वभावतः अधिक होने से, उसके कारण स्वका पालन ( मोक्षाह्वय ) अक्षय हो जायगा ।  
 ( जो कृतक है, वह अनित्य है, इस न्याय का अनुसरण कर समाधान दते हैं—) एसा कहना  
 ठीक नहीं क्योंकि किया हुआ कर्म क्षीण हो जाता है । इसे ही कहते हैं—'यदि ह वै' जा कोई अद्भुत-  
 तुल्य महात्मा भी इस संसार मे 'अनेव वित्' यानी आत्मलोक को उपर्युक्त विधि से न जानने वाला  
 अब्रह्मवित्, इस धारणा से कि "मुझे अनन्त फल की प्राप्ति होगी", निरन्तर बहुत से इष्टफल देनेवाले

- १ मोक्षाह्वयम् । २ प्रयादेनापि पापमनाचरतो नैरेन्तयैण च पुण्यमनुतिष्ठती अगति दुर्लभत्वमभिप्रेत्योक्तम्—  
 अदभुतवदिति । आश्चर्यतुल्य इत्यर्थं । ३ अव्यवधानेन । ४ अक्षयमोक्षरूपम् । ५ दशनरूपो विभ्रम ।
- ६ क्षीयत एवेति—कमसाध्यत्वे मुक्तेरन्तवत्स्व स्यात्तत्साध्यस्य गृहादेस्तन्नियमात् 'तच्चमेह कर्मजितो लो-  
 क्षीयत' इत्यादिश्रुतेरिति भाव । ७ कर्मकारणयोरित्यर्थं । ८ शयित्वात् । ९ कमफनेत्यर्थं । १०  
 कमसाध्यस्यानित्यत्वात् । ११ फलरूप यत्पालन रक्षण तत्र । १२ कृतकस्यानित्यत्वात् । १३ आत्मान-  
 नेवेति—प्रत्यगभिन्न परमात्मानमशेषानात्मदृष्टिपरिहारेणानिष्टमनुमदधीत । आत्माज्ञानामोक्षे तन्नित्यता  
 सिध्यति । मोहापिधानज्ञानमात्रस्य जानाधीनत्वादिति भाव । सर्वस्य कायधारणात्मनोऽन्यस्य तद्दृष्टेस्व निवृ-  
 त्यर्थं प्रत्यक्षान्तदृष्टिरेष्टव्या तच्चमेय पदम् । तदुक्तं वातिके—' नि घोषानात्मसदृष्टिनिराकरणमिदम् । एवेत्य-  
 वधुतिज्ञेया प्रत्यङ्मात्रेणैवाय तु' ॥ १६८४ ॥ इति । परादृष्टधर्मेणैवा प्रत्यग्दृष्टी पुरुषार्थवृत्त विशेष दर्शयितु  
 तुशब्द । १४ स्वरूपभूतम् । १५ परमात्मानम् । १६ प्रयुक्तम् । १७ अत्रमेधाधिकर्म । १८  
 अन्वयव्यतिरेकेति—परमात्मलोकस्य स्वत्वेनाव्यभिचारोऽन्वय । अनात्मलोरप्य तत्त्वेन व्यभिचारो व्यतिरेकपदा-  
 यशोधनविरादिगन्धार्यं । १९ सधियु । २० यत्कृतकं तदनित्यमिति यावदतीति । २१ ज्ञानेनापि तु तस्या  
 साध्यत्वे सति । २२ आहेति—स्वत्याक्षरपि मोक्षस्य साध्यत्वादित्यतः ततोऽतीत्येन वाक्यमवतरान्तरान्तरं ।  
 २३ सद्ब्रह्मवाचयम् ।

प्रकृतत्वादिह<sup>१</sup> च स्वशब्दस्यांप्रयोगादुपासीत् । स य 'आत्मानमेव लोकमुपास्ते । तस्य 'किमित्युच्यते—न हास्य कर्म क्षीयते । कर्माभावादेवेति 'नित्यानुवादेः । यथाऽविदुषः कर्मक्षयलक्षणं संसारदुःखं संततमेव न तथा तदस्य विद्यत इत्यर्थः । 'मिथिलायां प्रदीप्तायां न मे दहति किंचनेति यद्वत् ।

स्वात्मलोकोपासकस्य विदुषो विद्यासंयोगात्कर्मैव न क्षीयते इत्यपरे वक्ष्यन्ति ।

हेत्वन्तरमाह—इह चेति । प्रयोगे तु पुनरुक्तिभयादर्यान्तरविषयत्वमपि स्यादित्यर्थः । विद्याफलमाकाङ्क्षाद्वारा 'निक्षिपति—स य इति । कर्मफलस्य क्षयित्वमुक्त्वा कर्मणोऽक्षयत्वं वदतो व्याहृतिमाशङ्क्याऽऽह—कर्मैति । वाक्यस्य विवक्षितमर्थं वंधर्म्यदृष्टान्तेन व्याचष्टे—यथेति । अविदुष इति च्छेदः । 'कर्मक्षयेऽपि' वा विदुषो दुःखाभावे दृष्टान्तमाह—मिथिलायामिति ।

'आत्मानमित्यादि' केवलज्ञानानुक्तिरित्येवंपरतया व्याख्यातं संप्रति "तत्र भर्तृप्रपञ्चव्याख्या-मुत्थापयन्ति—स्वात्मेति । आत्मलोकोपासकस्य कर्माभावे कथं तदक्षयवाचो" युक्तिरित्याशङ्क्य कर्मा-

अश्वमेधादि पुण्यकर्म भी करे; तो भी उस अश्वहावित् का अविद्याजनितकामहेतुक वह कम स्वप्न म दीखने वाले भ्रमित-ऐश्वर्य के समान कैलोपभोग के बाद क्षीण हो ही जाता है; क्योंकि कर्म के कारण अविद्या और काम क्षयस्वभाव वाले हैं; इसलिए उस कर्मफलविनाश की निश्चितता उचित ही है । इसलिए कर्मसाधना के अनित्य होने के कारण पुण्यकर्मफल के द्वारा अनन्तकाल तक रक्षण की आशा तो है ही नहीं ।

उत्पन्न सभी पदार्थों के अनित्य होने के कारण 'आत्मानमेव' यानी प्रत्यगभिन्य परमात्मा की ही धर्मात् स्वरूपभूत परमात्मा की ही उपासना करे । 'स्व लोकम्' इस अर्थ में 'आत्मानम्' यह पद प्रयुक्त हुआ है । क्योंकि यह प्रकरण "स्व लोकम्" यहाँ से प्रारम्भ होता है और यहाँ "स्व" शब्द का प्रयोग नहीं किया गया । वह जो आत्मलोक की उपासना करता है, उसको क्या होता है ? इस पर कहते हैं, उसका कर्म क्षीण नहीं होता क्योंकि यह नित्यसिद्ध कर्माभाव का अनुवाद है । भावार्थ यह है कि जिस प्रकार अश्वहावित् के लिए कर्मक्षयरूप ससारदुःख निरन्तर ही रहता है, उस प्रकार विद्वान् के लिए नहीं होता । जैसे अश्वहावित् विदेह राजा जनक के उद्धार है—"मिथिलापुरी के जल जाने पर भी मेरा कुछ भी नहीं जलता" इत्यादि ।

(भर्तृप्रपञ्चमत्तानुयायी आदि) कुछ अन्य दार्शनिकों का विचार है कि स्वात्मलोक के विद्वान् उपासक का कर्म विद्या-साधनार्थ होने के कारण क्षीण नहीं होता । वे ज्ञानकर्म के समुच्चय के अनुष्ठान-

१. वाक्ये । २. कि फल भवतीति जिज्ञासायानिदमुच्यत इत्यर्थः । ३. नित्येति—कर्माभावादेवास्य कर्म न क्षीयत इति नित्यसिद्धस्यैव कर्माभावस्यायमनुवाद इत्यर्थः । ४. निरन्तर भवति । ५. विदुषः । ६. वक्ष्यन्ति । ७. अन्मुपगतेऽपि वा कर्मक्षये । ८. ननु 'क्षीयन्ते वास्य कर्माणि', 'ज्ञानाग्नि सर्वकर्माणि भस्मसात्कुर्वत' इति विदुषोऽपि कर्मक्षय प्रमाणसिद्धस्ततो 'न हास्य कर्म क्षीयत' इति विरुद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—कर्मसंयोगात्वादि । ९. वाक्यम् । १०. वाक्ये । ११. वक्षतो युक्तत्वम् ।

लोकशब्दार्थं च 'कर्मसमवायिनं द्विधा परिकल्पयन्ति क्लिप्त, एको व्याकृतावस्थः 'कर्मश्रयो लोको हिरण्यगर्भाद्यस्तं कर्मसमवायिनं लोकं 'व्याकृत परिच्छिन्नं य उपास्ते तस्य क्लिप्त परिच्छिन्नकर्ममर्दाशनः कर्म क्षीयते । तमेव कर्मसमवायिन लोकमव्याकृतावस्थ कारण-रूपभाषाद्य यस्तूपास्ते तस्यापरिच्छिन्नकर्ममर्दाशित्वात्तस्य कर्म न क्षीयत इति ।

भवतीत्यं शोभना कल्पना न तु श्रौती । स्वलोकशब्देन प्रकृतस्य परमात्मनोऽभिहितत्वात् । स्व लोकमिति प्रस्तुत्य स्वशब्दं विहायाऽऽत्मशब्दप्रक्षेपेण पुनस्तस्यैव प्रति-

भावस्यासिद्धिमभिसाधाय 'कर्मसाध्य लोक व्याकृताध्याकृतरूपेण भिनत्ति—लोकशब्दार्थं चेति । 'भौतप्रेक्षिकी कल्पना न तु श्रौतीति' वयं क्लिप्तयुक्तम् । 'तत्राऽऽद्य लोकाशब्दार्थमनूद्य तदुपासकस्य दोषमाह—एक इति । परिच्छिन्न कर्मात्मा "तत्साध्यो व्याकृतावस्थो "लोकस्तस्मिन्नहोपासकस्येति भावत् । क्लिप्तशब्दस्तु पूर्ववत् । त्रितीय लोकशब्दायानुद्य तदुपासकस्य लाभ दर्शयति—तमेवेति । यथा कुण्डलादेरन्तर्बहिरन्वेषणं सुवर्णातिरिक्तरूपानुपलम्भात्तद्वेषणास्य "नित्यत्व तथा कर्मसाध्य हिरण्यगर्भादिलोकं कार्यत्यादव्याकृत कारणमेव यद्भौतिक्य यस्तस्मिन्नहोव्युद्योपास्ते "तस्यापरिच्छिन्नकर्मसाध्यलोकान्मोपासकत्वाद्ब्रह्मवित्त्व कर्मत्व च घटते "तस्य खल्वाल्मेव कर्म तेन तस्य तन्न क्षीयते । य पुनरद्वैतावस्थामुपास्ते तस्याऽऽत्मैव कर्म भवतीति हि भवत् प्रपञ्चवैकल्यमित्यर्थः ।

आत्मानमित्यादिसमुच्चयपरमिति प्राप्त पक्ष प्रत्याह—भवतीति । श्रौतत्वाभावे हेतुमाह—स्वलोकैति । स्व लोकमदृष्ट्वेत्यत्र स्वलोकशब्देनै "परस्य प्रकृतस्याऽऽत्मानमेवेत्यत्र प्रकृतहान्याप्रकृतप्रक्रियापरिहायंमुक्तवान्नात्र" लोकद्वैविध्यकल्पनां युवतेत्यर्थः । लोकशब्देनात्र परमात्मपरिग्रहे हेत्व-

रूप फल की कम से सम्बद्ध 'लोक' शब्द का अर्थ दो प्रकार से कल्पना करते हैं । उनमें एक तो वायु-रूप से स्थित ज्ञानकर्मसमुच्चयानुष्ठान साध्य हिरण्यगर्भाव्यलाक है, उस नामरूपाभिव्यक्त और परिच्छिन्न कमसम्बन्धी लोक की जो उपासना करता है, उस परिच्छिन्न कर्मात्मदर्शी का कम क्षीण हो जाता है । एव जो उस व्याकृतरूप में स्थित कमसम्बन्धी लोक को अव्याकृतावस्था वाला अर्थात् कारण रूप निश्चय करके उपासना करता है, उस अपरिच्छिन्न कर्मात्मदर्शी का वह कम क्षीण नहीं होता ।

उनकी यह कल्पना मुन्दर तो है, परन्तु शास्त्रसम्मत नहीं है । बयोंकि प्रस्तुतप्रकरण में 'स्वलोक' शब्द के द्वारा श्रुति परमात्मा का ही प्रतिपादन करती है । 'स्व लोकम्' यहाँ से उपग्रम करके

- १ कर्मसमवायिन ज्ञानकर्मसमुच्चयानुष्ठानफलम् । २ वायवस्थ । ३ ज्ञानकर्मसमुच्चयानुष्ठानसाध्य । ४ नामरूपाभिव्यक्तम् । ५ व्याकृतावस्थमेव । ६ निश्चय । ७ कर्मसाध्यम्—सूत्रोपास्तिसहित यन्नित्यादिकर्मं तत्साध्यम् । लोके फलम् । ८ तर्कमूलिका । ९ द्वयोर्मध्ये । १० ज्ञानकर्मसमुच्चयसाध्य । ११ हिरण्यगर्भ । १२ यदा कुण्डलादि उत्पद्यते विनश्यति च तदा कनक तु तथैव तिष्ठतीति सन्नित्यम् । १३ अपरिच्छिन्न कर्म साध्यो व्याकृतावस्थो लोकस्तस्मिन्नहोपासकत्वाद्ब्रह्मवित्त्व हिरण्यगर्भात्कर्मसाध्यत्वम् । १४ ननु कृतकस्य क्षयघोष्यात् तस्य कर्म क्षीयत इत्युक्तमन आह—तस्येति । कर्मात्मिका द्वैतावस्थामद्वैतात्मना पश्यतस्तस्य कर्म न क्षयमासाद्यति कर्मणो वस्तुमात्रेण पर्यवसानादित्यर्थः । वस्तुमात्रेणैति स्वरूपभाषाप्रतया । १५ परस्येति—कर्मफलभूतलोकव्यावृत्तये स्वशब्दार्थविशेषणेन लोकशब्दायस्य विशेष्यतया सङ्घट्टनोपादिति भावः । १६ शक्ये ।

निर्देशाद्भातमानमेव लोकमुपासीतेति । तत्र 'कर्मसमवायिलोककल्पनाया अनवसर एव ।  
 परेण च केवलविद्याविषयेण विशेषणात्किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमा-  
 त्माऽयं लोक इति । पुत्रकर्मापरविद्याकृतेभ्यो हि लोकेभ्यो विशिनष्टचयमात्मा नो  
 लोक इति । "न हास्य केनचन 'कर्मणा लोको भोयत एषोऽस्य परमो लोकः" इति  
 व । ततः "सविशेषणैरस्यैकवाक्यता युक्ता । इहापि स्वं लोकमिति विशेषणैर्दर्शनात् ।  
 अस्मात्कामयत इत्युक्तमिति चेद्विह स्वो लोकः परमात्मा तदुपासनात्स एव

उत्तरमाह—स्वं लोकमिति । यथा लोकस्य स्वशब्दार्थो विशेषणं तथाऽऽत्मानमित्यत्र स्वशब्दपर्याया-  
 त्मशब्दायंस्तस्य विशेषणं दृश्यते न च कर्मफलस्य" मुख्यमात्परत्वमतो लोकशब्दोऽत्र परमात्मैवेत्यर्थः ।  
 प्रकरणाद्विशेषणस्य सिद्धमर्थं दशयति—"तत्रेति ।

परस्यैव लोकशब्दायंत्वे हेत्वन्तरमाह—परेणेति । "उक्तमेव प्रपञ्चयति—पुत्रेति । अथ परेषु  
 वाक्येषु परमात्मा लोकशब्दायः प्रकृते तु कर्मफलमिति व्ययस्येति चेन्नयमेकवाक्यत्वसंभवे तद्भेदस्या-  
 न्याय्यत्वादित्याह—तेरिति । एकवाक्यत्वसंभावनामेव दशयति—इहापीति । यद्योत्तरत्राऽऽत्मादिशब्देन  
 लोको विशेषितस्तथाऽऽत्मानमित्यत्राप्यात्मशब्देन विशेष्यते । पूर्ववाक्ये च स्वं लोकमदृष्ट्वेति स्वशब्दे-  
 नाऽऽत्मवाचिना तस्य विशेषणं दृश्यते । तथा च पूर्वोपरात्तोचनानामेकवाक्यत्वमिति द्विरित्यर्थः ।  
 प्रकरणेन परस्य लोकशब्दायंत्वमपुत्रं "निङ्गविरोधादिति चोचयति—अस्मादिति । "तदेव

किर स्वशब्द का त्याग कर उसके स्थान मे आत्मशब्द का प्रयोग करके उसो को 'आत्मानमेव लोक-  
 मुपासीते' इस प्रकार पुनः निर्देश किया है । इसलिये यहाँ कर्मानुष्ठानफलभूत सूत्राख्य लोक की कल्पना  
 का अवसर ही नहीं है ।

इसके आतिरिक्त "उनका निश्चय था कि हम मोक्षानिलापियों को तो यह आत्मलोक प्राप्त  
 करना ही अभीष्ट है; हमें प्रजा से क्या लेना है ।" इस अग्रिम श्रुति से उसे केवल ज्ञानविषयकवाक्य  
 से विशिष्ट कहा गया है । 'अयमात्मा नो लोकः' यह कहकर श्रुति उसे पुत्र, कर्म और अपरा विद्या  
 द्वारा प्राप्त लोकों से पृथक् बतलाती है । तथा यह भी श्रुति बतलाती है कि "इसका यह आत्मलोक  
 किसी भी पापकर्म से नष्ट नहीं होता; यह इसका परमलोक है" । उन विशेषणघटित वाक्यों से  
 इस श्रुतिवाक्य की एकवाक्यता हीनी चाहिए क्योंकि यहाँ भी 'स्वं लोकम्' ऐसा विशेषण देखा जाता है ।  
 यदि कहें "इससे कामना करता है", ऐसा कहना ठीक नहीं है । भावार्थ यह है कि 'यहाँ

१. कर्मानुष्ठानफलभूतसूत्राख्यलोककल्पनायाः । २. परेणेति—पठे 'स वा एष महान्न' इत्यादिविद्याप्रकरणे  
 'येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः' इति केवलविद्याविषयेण परेणात्माना लोकाशब्दायंस्व कर्मफललोकव्यावृत्त्यर्थं विशेषण  
 विशेष्यतमोऽव्ययकरणान्नापि परमात्मैव लोकोऽयमा पूर्वापरविरोधादित्यर्थः । संदिग्धस्य वाक्यविशेषणार्थं  
 मवतीति स्वार्थं द्योतयितुं चशब्दः । ३. वृ० उ० ४।४।२२ । ४. व्यावर्तयति । ५. अपरोक्षः । ६  
 स्वयंप्रभः । ७. न हास्येति—कोपीतिक्रान्ताणे स्थेयं पाठी दृश्यते । तथाहि—'नास्य केन च कर्मणा लोको  
 भोयते' ३-१ । इति । ८. पापनेन । ९. हिंस्यते नश्यतीति यावत् । १०. वृ० उ० ४।३।२२ । ११  
 विशेषणघटितः । १२. सूक्ष्मः । १३. हेतुभ्यां परमात्मनि लोकशब्दायं स्थिते सतीत्यर्थः । १४. हेत्वन्तर  
 भेदः । १५. प्रकरणापेक्षया निङ्गस्य बलत्वायंप्रकाशानवगममर्थं लिङ्गम् । १६. सद्गृहीतमेव ।

भवतीति स्थिते यद्यत्कामयेते तत्तदस्मादात्मनः सृजत इति तदात्मप्राप्तित्व्यतिरेकेण फलवचनमयुक्तमिति चेन्न । स्वलोकोपासनस्तुतिपरत्वात् । स्वस्मादेव लोकात्सर्वमिष्टं संपद्यत इत्यर्थो नान्यदतः प्रार्थनीयमाप्तकामत्वात् । "आत्मतः प्राण आत्मत आशा" इत्यादि श्रुत्यन्तरे यथा 'सर्वात्मभावप्रदर्शनार्थो वा पूर्ववत् ।

'यदि हि पर एवाऽऽत्मा संपद्यते तदा युक्तोऽस्माद्धचे वाऽऽत्मन इत्यात्मशब्दप्रयोगः'

विवृणोति—इहेत्यादिना । अर्थवादस्य तिङ्गं न प्रकरणाद्बलवदिति मत्वा समाधत्ते—नेत्यादिना ।  
 स्तुतिमेव स्पष्टयति—स्वस्मादेवेति । लोकाज्जातादिति शेषः । यथा छान्दोग्ये स्तुत्यर्थमात्मनः स्रष्टृत्वमुच्यते तथाऽत्राप्यात्मलोकं स्तोतुमेतत्फलवचनमित्याह—आत्मत इति । भवतु वा मा वा भूदस्माद्धचेवेत्यादिरर्थवादस्तथाऽपि 'तस्य सर्वात्मत्वप्रदर्शनायत्वाद्युक्तमत्र' लोकशब्देन परमात्मग्रहणमित्याह—सर्वात्मेति । तस्मात्तत्तर्षमभवदिति वाक्यं दृष्टान्तयति—पूर्ववदिति ।

किंचाऽऽत्मशब्दस्य त्रिधापरिच्छेदशून्यार्थवाचितया यच्चाऽऽप्नोतीत्यादिन्यायेन सिद्धत्वात्तस्मानाधिकरणलोकशब्दस्यापि तदर्थत्वात्परस्यैवात्र लोकत्वमित्याह—यदि हीति । किं च यदि लोकशब्देन परं हित्वा'ऽर्थान्तरमुच्यते तदा "सविशेषणं वाक्यं स्यादन्यथा" स्व लोकमिति प्रकृतपरमात्मलोकस्य स्वत्वक्षेपेनन्तरोक्तव्यक्तब्रह्मलोकस्य च "व्यावृत्त्ययोगात् । न चात्र" सविशेषणं "वाक्यं दृष्टमतः

स्वलोक परमात्मा है, उसकी उपामना करने से पुरुष तद्रूप ही हो जाता है । ऐसा हो जाने पर "उससे जो-जो कामना करना है, उसी-उसी की मृष्टि कर लेता है" । इस प्रकार परमात्मप्राप्ति से मित्रफल वतलाना उचित नहीं है, तो ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि यह श्रुतिवाक्य स्वलोक उपासना की स्तुति करने वाला है, तात्पर्यप्रतिपादक नहीं । 'आत्मलोक मे ही सारी इष्टसिद्धि हो सकती है'—यह इसका अर्थ है । इसे छोड़कर कोई दूसरी वस्तु चाहने योग्य नहीं है क्योंकि आत्मवेत्ता पूर्णकाम होता है । "आत्मा ही से प्राण है, आत्मा हा से आशा है" इत्यादि अन्य श्रुति द्वारा सिद्ध होता है अथवा आत्मवेत्ता का सर्वात्मभाव प्रदर्शित करने के लिए "तस्मात्सर्वमभवत्", यह पूर्ववत् अन्य है ।

यदि लोकशब्द से परमात्मा ही अभिलक्षित होता है, तभी तो "अस्माद्धचे वात्मन" इस प्रकार श्रुतिवाक्य में आत्मशब्द का प्रयोग करना उचित होगा । 'इस स्वरूपभूत प्रकृत आत्मलोक से'

- १ परमात्मेत्यथ । २ अयुक्तमिति—अत्र लोकशब्देन परस्य ग्रह 'अस्माद्धचेवे'त्ययुक्तम् । तत्र हि लोकाशब्दात्कामिन फलोत्पत्ति श्रुता न च परस्य कारणत्वमपूर्वमनपरमित्यादिद्युत । न चाग्निष्टया तत्त्वम् स्वल्पस्य विद्याप्रवरणे तदयोगात् । अस्य विद्यासूत्रैकवाक्यत्वस्वीकारात् । अतो तिङ्गं न प्रवरण वाध्यमिति भावः । ३ तथा च न तत्र तात्पर्यम् । ४ "सर्वं कर्माखिलं पार्यं ज्ञाने परितरामाप्यत" इति भावः । अखिलं महत् । ५ अन्यः । ६ परमात्मैव लोकाशब्दार्थोऽनुपगम्यते विज्ञायत इति वार्यं । ७ लोकशब्दार्थे इति शेषः । ८ वाक्यस्य । ९ वाक्ये । १० अर्थान्तरमिति—परंपराम्यामन्तरालावस्थमव्याकृतास्य कर्मानुष्ठानफलभूतमिति यावत् । ११ सविशेषणमिति—अव्याहृतावस्थादस्मादित्येव सविशेषणेन भाव्य वाक्येनेत्यर्थं । १२ सविशेषणत्वान्मुपगमे । १३ व्यावृत्त्ययोगादिति—न हि स्वया परस्मात्कामसृष्टिरिष्टा (कामत सृष्टि-यथेच्छ सृष्टि) तस्या पूर्वादिश्रुतिसिद्धत्वात् । नापि ब्रह्मलोकत्वात् वायत्वात्तद्व्यावृत्त्यर्थे विशेपणमवश्यं वाध्यमित्यर्थं । १४ बृहदारण्यके । १५ "अस्माद्धचेवेति" वाक्यम् ।



अथो अयं वा आत्मा सर्वेषां भूतानां लोकः स यज्जु-  
होति यद्यजते, तेन, देवानां लोकोऽथ यदनुब्रूते, तेन  
ऋषीणामथ यत्पितृभ्यो निष्पृणाति यत्प्रजामिच्छते तेन

यह जो (कर्माधिकारी अज्ञानी गृहस्थरूप) आत्मा है, वह समस्त जीवों की भोग्य है । वह जो होम, यज्ञ करता है, उससे देवताओं का वह भोग्य बन जाता है, जो स्वाभ्याय करता है, उससे ऋषियों का, जो पितरों के लिये पिण्ड देता है तथा सन्तान को चाहता है, उससे पितरों का, जो मनुष्यों को

स्वस्मादेव प्रकृतादात्मनो लोकादित्येवमर्थः । 'अन्यथाऽव्याकृतावस्थात्कर्मणो' लोकादिति विशेषणमवश्यत्प्रकृतपरमात्मलोकव्यावृत्तये व्याकृतावस्थाव्यावृत्तये च । न ह्यस्मिन्प्रकृते विशेषितेऽभूतान्तरालावस्था प्रतिपत्तु शक्यते ॥ १५ ॥

अथो अयं वा आत्मा । अत्राविद्वान्वर्णाश्रमाद्यभिमानो धर्मोऽन्यथानियम्यमानो 'देवादिकर्मकर्तव्यतया पशुवत्परतन्त्र इत्युक्तम् । कानि पुनस्तानि कर्माणि यत्कर्तव्यतया पशुवत्परतन्त्रो भवति । के वा ते देवादयो येषां कर्मभिः पशुवदुपकरोतीति तदुभयं प्रपञ्चयति—  
अथो इत्ययं 'वाक्योपन्यासायः । अयं यः 'प्रकृतो गृहो कर्माधिकृतोऽविद्वान्च्छरी-

स्वं लोकमिति प्रकृत परमात्मवानापि लोक इत्याह—अन्यथेति । विशेषण विनंवास्मादित्यत्र परापरा-  
न्यामर्थान्तरं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । स्व लोकमिति प्रकृते परमात्मन्यात्मानमेवेति विशेषिते' चाव्याकृताख्या परापराभ्यान्तरालावस्था न प्रतिपत्तु शक्यते तस्याः श्रुतत्वाभावा-  
दित्यर्थः ॥ १५ ॥

कण्डिकान्तरभवतार्यं घृत्तमनूचाऽऽकाङ्क्षापूर्वकं तात्पर्यमाह—अथो इत्यादिना । अत्रेत्यविद्या-  
वस्था पूर्वग्रन्थो वा गृह्यते । अविपर्यायस्यायोशब्दस्यासगतिमाऽऽशङ्क्य व्याकरोति—अथो इतीति । पर-

यह इसका अर्थ है । अन्यथा लोकशब्द के अर्थान्तर अभीष्ट होने पर इस प्रकरण में परमात्मलोक और व्याकृतावस्था की व्यावृत्ति के लिए 'अव्याकृतरूप से स्थित कर्मानुष्ठानफलभूत लोकसे' इस प्रकार श्रुति विशेषणपूर्वक उल्लेख करती । यहाँ "स्व" यह प्रकरणस्थ विशेषण रहते हुए अश्रुत पर और अपर ब्रह्म के मध्य की अत्र्याकृताख्या अवस्था को ग्रहण नहीं किया जा सकता ॥ १५ ॥

"यह जो कर्माधिकारी अज्ञानी गृहस्थाभिमानी आत्मा है" इस श्रुतिवाक्य में वर्णाश्रमादि का अभिमानी, धर्म से नियन्त्रित अत्रह्यवित पुरुष देवादि-उद्देश्यक कर्म की कतव्यता से पशु के समान परतन्त्र है—ऐसा कहा गया है । जिन कर्मों के करने से मनुष्य पशु के समान परतन्त्र होता है, वह कर्म कौन से हैं, और जिनका वह कर्मों के द्वारा उपकार करता है वे देवादि कौन से हैं ? ऐसी विचिकित्सा होने पर श्रुति उन दोनों का निरूपण करती है ।

१ अन्यथेति—लोकशब्देनार्थान्तरस्याभिप्रेतत्वे । २ कर्मानुष्ठानफलभूतात् । ३ इदं मया कर्तव्यमित्येव देवाद्युद्देश्यककर्तव्यर्थः । ४ अत्रस्य पशुवत्परतन्त्रस्य वाक्यप्रदर्शनार्थः । ५ विचारविषयः । ६ गृहस्थो-  
ऋमित्यभिमानो । ७ सति । ८. मत्वा । -

पितृणामथ यन्मनुष्यान्वासयते यदभ्योऽशनं ददाति  
तेन मनुष्याणामथ यत्पशुभ्यस्तृणोदकं विन्दति तेन  
पशूनां यदस्य गृहेषु श्वापदा वयाऽस्या पिपीलिकाभ्य

निवासस्थान और भोजन देता है, इससे मनुष्यों का, एव जो पशुओं को तृण-जलादि देता है, उससे पशुओं का भोग्य हो जाता है। अतः इस मुमुक्षु के घर में कुत्ते बिल्ली आदि जो श्वापद पक्षी और चीटीपर्यन्त जीवजन्तु उसके आश्रित होकर जीते हैं, इसी से यह उनका भोग्य होता है। जैसे लोक में

'रेन्द्रियसघातविशिष्टः पिण्ड आत्मेत्युच्यते । सर्वेषां देवादीनां पिपीलिकान्तानां भूतानां लोको भोग्य आत्मेत्यर्थः । सर्वेषां वर्णाश्रमादिविहितैः कर्मभिरुपकारित्वात् ।

कं: पुनः कर्मविशेषरूपकुर्वन्केषां भूतविशेषाणां लोक इत्युच्यते—स गृही यज्जुहोति यद्यजेते । यागो देवतामुद्दिश्य स्वत्वपरित्यागः । स एवाऽऽसेचनावधिको होमस्तेन होमयागलक्षणोऽयं कर्मणाऽवश्यकर्तव्यत्वेन देवानां पशुयत्परतन्त्रत्वेन प्रतिबद्ध इति' लोकोऽयं यद-

स्यापि प्रकृतत्वात्ततो विशानट्टि—गृहोति । गृहित्वे हेतुरविद्वानित्यादि । 'इतरपर्युदासार्थं कर्माधिकृत इत्युक्तम् । कथमुक्तस्याऽऽत्मन सर्वभोग्यतेत्याशङ्क्याऽऽह—सर्वेषामिति ।

तदेव प्रश्नद्वारा प्रकटयति—कं पुनरिति । यजति जुहोत्योस्त्यागार्थत्वेनाविशेषात्पुनरुक्तिपाशङ्क्य 'यजति चोदना' द्रव्यदेवताक्रियासमुदाये कृतार्थत्वादिति' न्यायेनाऽऽह—याग इति । आसेचन प्रक्षेप । 'उक्तं च जुहोतिरासेचनावधिकः स्यादिति ।

मूल श्रुतिवाक्य में 'अथ' यह पद अग्रहृत् की पशु के समान परत-भ्रता वाक्यप्रदर्शन करने के लिए है। यह जो अग्रहृत् कर्माधिकारी गृहस्थरूप शरीरेन्द्रियसघातविशिष्ट प्रकृतपिण्ड है, वह आत्मा कहा जाता है। वह 'सर्वेषाम' अर्थात् देवादिको ले कर पिपीलिकापर्यन्त सभी प्राणियों का 'लोक' अर्थात् भोग्य आत्मा है, यह अर्थ है क्योंकि वर्णाश्रमादिविहित कर्मों के द्वारा वह सबका उपकारक है।

वह किन विशिष्ट कर्मों के द्वारा एव किन विशिष्टभूत प्राणियों का उपकारक होने के कारण उनका भोग्य हाता है। इस पर कहा जाता है—वह गृहस्थो जा होम और याग करता है, देवता के प्रीत्यय स्वत्वत्याग करना याग है, उसी में जब "आहुति देना" कर्म बल जाता है, तो उस होम कहते

- १ तत्तादात्म्याध्यायी । २ सघात । ३ इत्येवप्रकारेण । ४ तथा भोग्य । ५ इतर विद्वान् । ६ यजतीत्यादि—(जं० सू० ४।२।२७) यजति चोदना—यजति शब्द द्रव्यादि-मुदाय वर्तते तद्वाचीत्यर्थः । इत्या-पत्वात्तत्र नैराकाङ्क्षयात् । तावदुक्तत्वेन चरितापत्वादित्यर्थः । यजति ददाति जुहोतीति श्रुत्यागादीनां भेदोऽस्ति न वेति सधाये त्यागात्मकत्वेनाविशेषात् भेदो नैति प्राप्य देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागस्य यागत्वात्सर्वैव प्रक्षेपाधिकस्य होमत्वात् परस्वीनारपयन्तस्य च दानत्वाद्द्रव्यतेषामिति स्थित पूर्वतन्त्रे । ७ द्रव्येति—अत्र द्रव्यदेवताक्रिय-मिति पूर्वतन्त्रे पाठो दृश्यते । ८ जं० सू० ४।२।२७ । ९ 'तदुक्तं श्रवणाजुहातिरासचनार्थिकं स्यात्' (जं० सू० ४।२।२८) इति मूलमधिप्रेत्याऽऽह—उक्तं चेत्यादि ।

उपजीवन्ति तेन तेषां लोको यथा ह वै स्वाय लोका-  
यारिष्टिमिच्छेदेव हवविदे सर्वाणि भूतान्यरिष्टि-  
मिच्छन्ति तद्वा एतद्विदितं मीमांसितम् ॥१६॥

सभी अपने शरीर का नाश नहीं चाहते हैं; बैसे ही ऐसा जानने वाले को सभी जीव भविनाशिरूप से देखना चाहते हैं। उस इस कर्म की नित्य अनुष्ठेयता पंचमहायज्ञ प्रसंग से ज्ञात होती है, तथा अवदान-प्रकरण में इसकी व्याख्या की गयी है ॥ १६ ॥

तृप्तून् स्वाध्यायमधीतेऽहरहस्तेन ऋषीणां लोकोऽय यत्पितृभ्यो निपृणाति प्रयच्छति पिण्डो-  
दकादि । यच्च प्रजामिच्छते प्रजायमुद्यमं करोतीच्छा चोत्पत्त्युपलक्षणार्था प्रजां चोत्पाद-  
यतीत्यर्थः । तेन कर्मणाऽवश्यकर्तव्यत्वेन पितॄणां लोकः पितॄणां भोग्यत्वेन परतन्त्रो  
लोकः । अय यन्मनुष्यान्वासयते भूम्युदकादिदानेन गृहे यच्च तेभ्यो वसद्भूषोऽवसद्भूयो  
घार्ज्यभ्योऽन्नं ददाति येन मनुष्याणाम् । अय यत्पशुभ्यस्तृणोदकं विन्दति लम्बयति तेन  
पशूनाम् । यदस्य गृहेषु श्वापदा वयांसि च पिपीलिकाभिः सह कणाबलिभाण्डक्षालना-  
द्युपजीवन्ति तेन तेषां लोकः ।

यस्मादयमेतानि कर्माणि कुर्वन्नुपकरोति देवादिभ्यस्तस्माद्यथा ह वै लोके स्वाय

यथोक्तहोमादिभिर्देवादीन्प्रत्युपकुर्वन्तो गृहिणो विद्यया प्रतिग्रहसभवासनुपकारित्वव्यावृत्तिर-  
त्याशङ्क्याऽऽत्—यस्मादिति । पूर्वोपमथशब्दानामभिप्रेतमर्थमनुद्य समनन्तरवाक्यमवतार्य तदर्थमाह—  
तस्मादिति । 'देवादीनां कर्माधिकारिणि कर्तृत्वादिपरिपालनमेव परिरक्षणमिति विवक्षित्वा पूर्वोक्तं

है, उस होमयागरूप कर्म की अपरिहार्यता के कारण पुरुष पशु के समान देवताओं के अधीन होने से  
बँधा हुआ है, इसलिए उनका भोग्य है। 'अय यदनुब्रूते' अर्थात् तथा जो नित्यप्रति स्वाध्याय करता  
है, उसके कारण वह ऋषियों का लोक है। जो पितृगण को 'निपृणाति' अर्थात् पिण्डदान तर्पणादि  
करता है और जो 'प्रजामिच्छति' अर्थात् सन्तति के लिए प्रयत्न करता है, यहाँ 'इच्छा'पद उत्पत्ति  
का उपलक्षण कराने के लिए है, प्रजा उत्पन्न करता है, यह भाव है, उस कर्म के द्वारा अवश्यकर्तव्यता  
के कारण वह पितृलोक, पितरों के भोग्यरूप से उनका परतन्त्र लोक होता है। यह जो स्थान और  
जलपानादि के द्वारा घर में मनुष्यों को ठहराता है, तथा घर में रहने और न रहने वाले भी  
भोजनार्थी मनुष्यों को भोजन देता है, इससे वह मनुष्यलोक है। तथा जो पशुओं को घास और पानी  
प्राप्त कराता है, उससे वह पशुओं का लोक है। एव जो इस कर्मकाण्डों के घरों में मार्जारदि स्वापद,  
पक्षी एव चीटीपर्यन्त जन्तु तद्भागरूप कण, बलि तथा पात्रों के धोवन के आश्रित होते हैं; उस जीवन-  
सम्पादकरूप कर्म से यह उनका लोक है।

१ नमिण । २ मार्जारादय । ३ तद्भागरूपबलि । ४ आश्रयन्ति । ५ तज्जीवनसम्पादकर्माणा ।  
६ गृही । ७ उपकरोतीति—कर्मनिष्ठानयोग्यावस्थाया विद्योत्पत्तेश्चसभवेन प्रतिबन्धयोग्येति भावः । ८.  
तस्मादिति—सर्वेषां देवाद्युपकारकत्वादित्यर्थः । अन्यमेव पूर्वोपमथशब्दानामर्थो बोध्यः । ९. कर्तारि पृच्छी ।

लोकाय स्वस्मं देहायारिष्टमविनाशं स्वत्वभावाप्रच्युतिमिच्छेत्स्वत्वभावप्रच्युतिमयात्पो-  
पररक्षणदिभिः सर्वतः परिपालयेदेवं हैवविदे सर्वभूतभोग्योऽहमनेन प्रकारेण मयाऽव-  
श्यमृषिब'प्रतिकर्तव्यमित्येवमात्मानं प्रकल्पितवते सर्वाणि भूतानि देवादीनि यथोक्ता-  
न्यरिष्टमविनाशमिच्छन्ति स्वत्वाप्रच्युत्ये, सर्वतः संरक्षन्ति कुटुम्बिन इव, पशू'स्तस्मादेयां  
तन्न प्रियमित्युक्तम् । तद्वा एतत्तदेतद्योक्तानां कर्मणामृणवदवश्यकर्तव्यत्वं पञ्चमहायज्ञ-  
प्रकरणे विदितं कर्तव्यतया मीमांसितं विचारितं चावदानप्रकरणे ॥ १६ ॥

∴ आत्मवेदमग्र आसीत् । ब्रह्म विद्वांश्चेत्तस्मात्पशुभावात्कर्तव्यताबन्धनरूपात्प्रति-  
मुच्यते । केनायं कारितः कर्मबन्धनाधिकारेऽवश इव प्रवर्तते न पुनस्तद्विभोक्षणोपीये

स्मारयति—तस्मादिति । यद्योक्तं कर्म कुर्वन्वद्यपि देवादीन्प्रत्युपकरोति तथाऽपि न तत्कर्तृत्वमावश्यकं  
मानाभावादित्याशङ्क्याऽऽह—तद्वा इति । 'भूतयज्ञो' 'मनुष्ययज्ञः' 'पितृयज्ञो' 'देवयज्ञो' 'ग्रहयज्ञश्चेत्येवं  
पञ्च महायज्ञाः । ननु भूतमपि विचारं विना नानुष्ठेयं न हि" रुद्रोदनादि "भूतमित्येवानुष्ठेयीते तत्रा-  
ऽऽह—मीमांसितमिति । तदेतद"ब्रवयते यजते स यदग्नी जुहोतीत्याद्यवदानप्रकरणम् । "ऋणं ह वाव  
जायते जायमानो योऽस्तौत्यादिनाऽर्जवादेनेति शेषः ॥ १६ ॥

वाक्यान्तरमादाय व्याख्यातुं पातनिकां करोति—आत्मवेद्यादिना । कर्मैव बन्धनं तत्राधिका-  
रोऽनुष्ठानं तस्मिन्निति यावत् । विद्याधिकारस्त्रयुपाये श्रवणादौ प्रवृत्तिस्तत्रेत्यर्थः । यथोक्ताधिकारिणो

व्यक्ति यह गृहस्थी इन कर्मों को करता हुआ देवादिकों का उपकारक वृं, इसलिए जिस प्रकार  
लोकव्यवहार में मनुष्य अपनी देह के लिए 'अरिष्टिम्' अर्थात् अविनाश यानी स्वत्वाभाव की अप्रच्युति  
चाहता है । तथा स्वत्वाभावाप्रच्युति के भय से उमका पोषण-रक्षण द्वारा सर्वविध परिपालन करता है ।  
इस प्रकार 'हैवविदे' अर्थात् "मैं सर्वभूतप्राणिनों का भोग्य हूँ, इन यागादिकर्मों का मुझे ऋणी के समान  
प्रत्युपकार करना चाहिये" इस प्रकार सम्पूर्ण भूतों को अपनी आत्मा मानने वाले का उपर्युक्त देवादि  
विनाश नहीं चाहते हैं । अपनी स्थिति के लिए वे उसी प्रकार उमकी सब ओर से रक्षा करते हैं,  
जैसे कोई गृहस्थ अपने पशुघन की रक्षा करता है । इसी से कहा गया है—"अत देवताओं को यह प्रिय  
नहीं है (कि वे आत्मतत्त्व को जानें)" । 'तद्वा एतत्' अर्थात् पूर्वोक्तकर्मों का ऋण के समान अवश्य-  
कर्तव्यत्व पञ्चमहायज्ञप्रकरण में कर्तव्यरूप से विदित है, एवं अवदानप्रकरण में 'मीमांसितम्' यानी  
इस पर विचार किया गया है ॥ १६ ॥

१. ममस्वसद्भावस्थितिम् । २. यागादिना । ३. प्रत्युपकर्तव्यम् । ४. अविनाशमिति—तत्त्वं च ब्रह्म  
विद्याधीनपशुत्वव्यावृत्तिराहित्यम् । कर्तृत्वादिपरिपालनमिति यावत् । ५. संरक्षन्तीति—स्वदेहवदिति शेषः ।  
तथा चोक्तं वार्तिके—"स्वकर्माजितसभोगदायित्वेऽस्मिन् न वचनम् । देवादीनां विशेषोऽत्र गृहस्थत्वात्तदेह्योरिति"  
॥ १०० ॥ स्वकर्माजितत्वे स्वसभोगदायित्वे चेति यावत् । देवादिपूज्यप्रयुक्तभोगविशेषादित्यर्थः ॥ ६.  
तस्मादिति—देवानां मनुष्यपशुभावव्युत्पन्नसमाप्रियतनादित्यर्थः । ७. स्मार्तौ । ८. प्रेरित इति भावत् ।  
९. भूतवलिः । १०. आतिथ्यादि । ११. धाद्वादि । १२. वैश्वदेववलि । १३. स्वाध्यायाध्ययनम् ।  
१४. सोऽरोदीत् । १५. भूतवमात्रेण । १६. इन्द्रादिभ्यो विभागेन ददातीत्यर्थः । १७. ऋणवर्तित  
। यावत् ।



आत्मंवेदमग्र आसीदेक एव सोऽकामयत जाया मे  
स्यादथ प्रजायेयाथ वित्त मे स्यादथ कर्म कुर्वीयेत्ये-  
तावान्वं कामो नेच्छ'श्चनातो भूयो विन्देत्तस्माद-

(स्त्रीमन्वन्ध होने से) पहले यह एक देहेन्द्रियमेघातरूप आत्मा ही था। उमने (अविद्याजनित वासना से युक्त होकर) कामना की, कि कर्माधिकार की हनुरूपा स्त्री मुझ कर्मा की प्राप्त हावे अर्थात् कर्माधिकार की प्राप्ति के लिये मुझे स्त्री मिले फिर मैं प्रजा रूप मे स्वय ही उत्पन्न होऊँ तथा मुझे गवादिरूपधन हो। फिर मैं (अभ्युदय एव बल्याण वा साधनरूप) कर्म करूँ। वम इत्तन विषय मे परिच्छिन्न ही काम है। इच्छा करने पर इससे अधिक कोई नहीं पाता। अतएव अथ भी अवेला पुण्य

प्रवृत्तिहेतुः । एव तद्दुःख्यता कि तद्वत्प्रवृत्तिहेतुरिति । 'तदिहामिधीयत एषणा कामः सः',  
"स्वामाविक्रयामविद्याया वतमाना बालाः पराचः कामाननुयन्ति" इति काठकश्रुती ।

प्रवर्ततेति । 'सत्यन्यस्मिन्कारणोऽकारणाविद्याप्रवृत्तिरिति 'चेत्तत्राऽऽह—एव तर्हीति । उत्तरवाच्यमुत्तर-  
त्वेनावतार्यं तस्मिन्विवक्षित प्रवर्तक 'सक्षिपति—तदिहामिधीयत इति । 'तत्रायं त श्रुत्यन्तर सवादायति

उसी प्रकार यह प्रवर्तकबीजरूपता को प्राप्त होती है। उवतरीति मे अविद्या के प्रवृत्तिप्रयोजक के अभाव होने से तुम्ही बताओ कि प्रवृत्ति का कारण क्या है? (सिद्धान्ती प्रतिपादन करता है—) वह यहाँ बतलाया जाता है। एषणा काम का पर्याय है, वह काम मे प्रवर्तक है। "अनादिसिद्ध अविद्या मे रहने वाले अनात्मज्ञ, बाह्य अनात्मभूत दृष्ट और अदृष्ट विषया का सेवन करत है" ऐसी बठश्रुति है। श्रीमद्भगवद्गीता मे श्रीमुखवचन है—'यह काम है, यह क्रोध है'। मनुस्मृति मे भी निर्णय लिया गया है कि सारी प्रवृत्ति काममूलक है। यहाँ से लेकर प्रथम अध्याय की समाप्तिपर्यन्त इसी का विस्तार से

१ चनोऽप्यर्थक । २ एव तर्हीति—उक्तरीत्याऽविद्याया प्रवृत्तिप्रयोजकत्वाभाव इत्यथ । ३ तदिहत्यादि—तद् प्रवर्तकम् । इह उत्तरवाच्ये । एषणा काम एषणापरपर्याय काम इत्यथ । ४ कामेण प्रवर्तक । ५ स्वामाविक्रयामित्यादि—अनादिसिद्धायाविद्याया वतमानत्व नाम तत्कार्यानिरूपिताऽभिमानवत्वम् । बाला अनात्मज्ञा । पराचः बाह्यानात्मभूतान् दृष्टादृष्टविषयाप्रनुयाति भज्जत इत्यथ । ६ नन्वविद्याया आवरण-  
मात्रस्वभावत्वे मा प्रवर्तकमपि जनयितुं नाल तथा आविद्याया अकार्यमेव किंचित्प्रवर्तकं स्व्यादित्याशङ्क्याऽऽह—  
सत्यन्यस्मिन्मिति । अविद्याया अकार्यभूते कारणेऽप्युपगते सत्यविद्याप्रवृत्तेरकारणमेव परम्परयाऽपि कारण न  
स्यादित्यर्थं । तथा च तस्या प्रवृत्त्यन्यव्यतिरेको विरुध्येयानामिति भावः । ७ तत्राऽऽहेति—इत्यमविद्याया  
कारणकारणत्वस्यावश्यकत्वे शङ्किते सति शोदयतीत्यथ । वस्तुतस्तु सतीत्यादेर्यथेवायंस्तथाहि—अविद्यानिमित्त  
तत्कार्यमेव किंचित्प्रवृत्तिं प्रति साक्षात्कारण न त्वविरुध्येव चेत्सिद्धातिमोच्यते तत्र पृच्छतीति । ८ सक्षिपती-  
ऽभिधत्ते । ९ तत्रेति—आविद्यकामस्य प्रवर्तकत्वे । कामहेतुरविवर्धं प्रवृत्तिं वरिष्यति विमान्तरानिकेन  
कामिनेत्याशङ्क्येत्यादि । तथा च वार्तिके—'अविद्योद्भूतकाम सप्रयो खन्विति च श्रुति ।' १० १५ ॥ इति ।  
अविद्योद्भूतकामः सन् पुमान् प्रवर्तते कामेऽप्येवेति शेषः । चकार उक्त्याद्वागिनित्यर्थं । अपो खत्वाह काममय एवाय  
पुरुष इत्यादियुतित्तस्य प्रवृत्तौ प्राया यमाहेति वार्तिकार्थं ।

प्येतद्व्यंकाकी कामयते, जाया-मे स्यादथ प्रजायेयाथ  
वित्तं मे स्यादथ कर्म कुर्वीयेति स यावदप्येतेषामकैकं  
न प्राप्नोत्यकूत्स्न एव तावन्मन्यते, तस्यो कूत्स्नता

पहले यही वामना करता है कि मुझे स्त्री मिले, फिर मैं सतानरूप से उत्पन्न होऊँ और धन हो तो फिर मैं कर्म करूँ। वह जब तक इनमें से एक-एक को प्राप्त नहीं कर लेता; तब तक वह अपने को अधूरा ही मानता है, उसकी पूर्णता इस प्रकार कही गयी है। (वाह्य साधन के अभाव में) मन् ही

स्मृतौ च—“काम एव क्रोध एवः” इत्यादि । मानवे च सर्वा प्रवृत्तिः कानहैतुक्येवेति ।  
स एपोऽर्थः सविस्तरः प्रदश्यत इहाऽऽध्यायपरिसमाप्तेः ।

आत्मवेदमप्र आसीत् । आत्मैव स्वाभाविकोऽविद्वान्कायंकरणसंघातलक्षणो

—स्वाभाविकव्यमिति । तत्रैव भगवतः संमतिमाह—स्मृतौ चेति । ‘अथ केन प्रयुक्तोऽयम्’ इत्यादि-  
प्रश्नस्योत्तरम्—‘काम एव क्रोध एव रजोगुणसमुद्भयः’ इत्यादि । ‘अकामतः क्रिया काचिद्बुद्धयते नैह’  
कस्यचित् । ‘यद्यपि कुरुते जन्तुस्तत्सकामस्य चेष्टितम् ॥ इति वाक्यमाश्रित्याऽह—मानवे चेति । एवेति  
दर्शितमिति शेषः । उक्तेऽर्थे ‘वृत्तौवाध्यायशेषमपि प्रमाणमिति—स एपोऽर्थ इति ।

‘एवं तात्पर्यमुक्त्वा प्रतीकभावात् पदानि व्याकरोति—आत्मैवेत्यादिना । वर्णो द्विजत्वद्योतको

व्याख्यान क्रिया गया है ।

(स्त्रीसम्बन्ध होने से पूर्व) पहले यह एक देहेन्द्रियसंघातरूप आत्मा ही था । अनादि अविद्या से विशिष्ट अविद्वान् देहेन्द्रियसंघातलक्षण ब्रह्मचारी ही ‘अग्ने’ अर्थात् स्त्रीसम्बन्ध होने से पूर्व था । यहाँ (कायकरणसंघातरूप) आत्मा कहा गया है । उस आत्मा से पृथक्भूत काम्य स्त्री आदि विषय नहीं था; वह एक ही था । जामादि एषणा की वाञ्छक अविद्या स युक्त वह एकाकी ही था । अपने में कर्मादिकारक, क्रिया एव फलरतमकता के अध्यास लक्षण वाला अनादिसिद्ध अविद्या क संस्कार से संस्कृत उसने “अकामयत” अर्थात् कामना की ।

१ तस्यो कूत्स्नतेत्यादिवान्य व्याख्यातु पातनिकामाहुर्वातिकाचार्यस्तपाहि—“आत्मजायाप्रजावित्तविद्याभि  
पञ्चभि वृत्तम् । कर्म पाङ्क्त भवेदेव पाङ्क्तेन षष्ठदसा मितम् ॥ बाह्यस्य कर्मणस्तावदारमार्थं पाङ्क्तोदिता ।  
तेष्वसत्स्वथ पाङ्क्तत्वमुच्यतेऽध्यात्मकर्मणः ॥ बाह्याध्यात्मिकभेदेन कर्मैतदुभयात्मकम् । पाङ्क्तं यथा तद्वृत्ति  
तथैतवमिषीयते” ॥ १८४०-१८४२ ॥ इति । पञ्चत्वसहयोगमुपनिष्योपासनोपयोगित्वेन पञ्चाक्षरा पङ्क्ति-  
रिति धृतिमनुसराम्—एवमिति । कर्ममात्रस्य पाङ्क्तत्वमुक्त्वा तस्येत्यादिकावयस्य विषयपरिधेयार्थं सोऽकाम-  
यतेत्यादिना तिस्रमनुवदति—बाह्येति । जामादिष्वसत्स्वाध्यात्मिक ध्यानकर्मं यथ पाङ्क्तत्वमित्येषाम्  
तस्येत्याद्यादत्ते—तेत्विति । प्रागुक्तगङ्गाद्योतनार्थोऽशब्द ॥ तदेव प्रपञ्चयितु कर्मैर्देविष्यमाह—बाह्येति ।  
तद्बाह्य कर्म पञ्चभि कृतत्वाद्यथापाङ्क्त तथैतदाध्यात्मिकध्यानकर्म पाङ्क्तत्वमुच्यते तस्येत्यादित्याह—पाङ्क्त-  
मिति ॥ २ अस्मिन्नेव व्याख्यायमानेऽध्याये । ३ स्वभावोऽनाद्यविद्यातद्विशिष्टः । ४ कर्मभूतो । ५ अकामत इत्यादिना व्यतिरेकमभिधायान्वयमाह—यद्यदिति । ६ वृत्तीयसंवायेव उपनिषदस्य प्राथमिकत्वैर्ग्री  
वृ० तार्त्तिकत्वाद् । ७ उक्तरीत्या ।

मन एवास्याऽऽत्मा वाग्जाया प्राणः प्रजा चक्षुर्मानुषं  
वित्त चक्षुषा हि तद्विन्दते श्रोत्र दैव<sup>७</sup> श्रोत्रेण हि  
तच्छृणोत्यात्मवास्य कर्माऽऽत्मना हि कर्म करोति स

इसका आत्मा है, वाणी स्त्री है, क्योंकि मनरूप स्वामी का अनुकरण वाणीरूप स्त्री ही करती है। प्राण सतान है और नेत्र मानुषवित्त है, क्योंकि वह पुरुष नेत्र से ही गवादि मानुषवित्त को जानता है। श्रोत्र दैववित्त है, क्योंकि श्रोत्र से ही वह पुरुष दैववित्तरूप बर्म को सुनता है। शरीर ही इसका कर्म है,

वर्ण्ये प्राग्दारसबन्धात्वात्मेत्यभिधीयते । तस्मादात्मनः पृथग्भूतं काम्यमानं जायादिभेद-  
रूप नाऽऽसीत्स<sup>१</sup> एक आसीज्जायाद्येवशाबीजभूताविद्यावानेक एवाऽऽसीत् । स्वाभा-  
विक्या स्वात्मनि कर्मादिकारकक्रियाफलात्मकताध्वारोपलक्षणयाऽविद्यावासनया वासित-  
सोऽकामयत कामितवान् ।

कथम् । जाया कर्माधिकारहेतुभूता मे मम कर्तुः स्यात्तया विनाऽहमनधिकृत एव  
कर्मण्यत कर्माधिकारसप्तये भवेज्जाया । अथाह प्रजायेय प्रजारूपेणाहमेवेत्येवद्येय ।

ब्रह्मचारीति यावत् । कथं तर्हि हेत्वभावे तस्य कामित्वमपि स्यादित्याशङ्क्याऽह—जायादीति ।  
सशब्द व्याकुर्वन्तुत्तरवाचयमादायावशिष्टं व्याचष्टे—स्वाभाविक्यति ।

कामनाप्रकार प्रश्नपूर्वक प्रकटयति—कथमिति । कर्माधिकारहेतुत्व तस्या साधयति—  
तयेति । प्रजा प्रति जायाया हेतुत्वद्योतकोऽप्यशब्द । प्रजाया मानुषवित्तान्तर्भावमभ्युपेत्य द्वितीयोऽय-

किस प्रकार कामना की ? 'जाया' अर्थात् कर्माधिकार म हेतुभूता स्त्री 'मे' अर्थात् मुझ कर्ता  
को प्राप्त हो, उसके विना मेरा कर्म करने में अधिकार नहीं बनता। इसलिए बर्म म अधिकारप्राप्ति  
के लिए मुझे स्त्री की प्राप्ति हो । 'अथ प्रजायेय' अर्थात् फिर मैं प्रजारूप से स्वयं ही जाया में उत्पन्न  
होऊँ । 'अथ वित्त मे स्यात्' अर्थात् तथा कम मे सहायकभूत गवादिरूप घन मेरे पास हो 'अथ कर्म  
कुर्वीय' यानी फिर मैं अभ्युदय नि श्रेयस का साधनरूप कर्म करूँ, जिससे मैं श्रृण से विमुक्ति पाकर

१ आत्मेत्यभिधीयत इति—आत्मैवेदमथ आनीदित्यत्रात्मगन्धेन स्वाभाविक्याऽविद्यया युक्तं कायकरणमघात-  
विशिष्टो ब्रह्मचायुष्यत इत्यथ । पदायमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—तस्मादिति । अत्र प्राग्दारसबन्धादिदं प्रमिद्धं दारा-  
दिजातं ब्रह्मचार्याऽर्चैव आसीत्प्राक्षीतत पृथग्भूतं काम्यमानं जायादिभेदजातमित्यथ । २ स एवंक इति—  
एक एवेत्यस्यार्थो लोकरप्रमिद्धया प्रदर्शितो वातिके । तथाहि—' विस्तारितनुटुम्ब तं कस्मैचित्कर्त्तव्यं ।  
व्याचष्टे कामसभूतं पुत्रपौत्रादिविस्तरम् ॥ प्राग्दारोद्ग्रहनात्कृत्स्नं कुटुम्बं यत्प्रपश्यसि । आत्मैवैव पुमानासीत्प्रा-  
ऽऽज्ञोत्पुत्रादि चिन्म ॥ आत्मप्रत्ययनिर्वाहं केचन प्राग्भूदितम् । पुत्रपौत्रादित्मिन् कुटुम्बं यत्प्रपश्यसि ॥  
१८२१ १८२१ ॥ इति । तं ब्रह्मचारिणमुक्तविशेषणं दारसग्रहात्पूर्वं समीपे दृष्ट्वा कश्चित्कस्मैचिद्व्यापारोतीति  
योजना ॥ ३ अनादिसिद्धया । ४ आविद्यसस्वारमसृत् । ५ अथेति—पुत्रसाधनीभूताजायासपत्यनन्तर-  
मित्यर्थं । अहमेवेति—स्वकार्येण स्वमेतेरुच्यमपि पुत्रद्वारा वत् तद्वेषेण पितृय जायते स पुत्रर्णवात्स्मित्तोके  
प्रतिष्ठितोति श्रुतेरित्यर्थं । ६ जायायाम् । ७ तर्हीति—प्राग्दारसम्बन्धात्स्यकामित्वे इत्यर्थं ।



एष पाङ्क्तो यज्ञः पाङ्क्तः पशुः पाङ्क्तः पुरुषः ।  
पाङ्क्तमिदं सर्वं यद्विदं किञ्च तद्विदं सर्वं माप्नोति ।  
य एव वेद ॥१७॥

॥ इति प्रथमाध्याये चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

कयोवि शरीररूप आत्मा से ही यह कर्म करता है । वह यह यज्ञ, पाङ्क्त है; मन, वाणी, प्राण, मक्षु और श्रोत्र इन पाँचों से सम्पादित कर्म को पाङ्क्त कहते हैं । पशु पाङ्क्त है, पुरुष पाङ्क्त है, विशेष क्या यह कर्म का साधन और फल सभी पाङ्क्त हैं । 'सभी पाङ्क्त हैं' जो कोई ऐसा जानता है, (भावना करता है) वह इस सम्पूर्ण जगत् को आत्मरूप से प्राप्त कर लेता है ॥ १७ ॥

॥ इति चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

'अथ वित्तं मे स्यात्कर्मसाधनं' गवादिलक्षणमयाहमभ्युदयनिःश्रेयससाधनं, कर्म कुर्वीय ।  
येनाहमनुणी भूत्वा देवादीनां लोकान्प्राप्नुयां तत्कर्म कुर्वीय ।

काम्यानि च पुत्रवित्तस्वर्गादिसाधनान्येतावान्वे - 'काम एतावद्विषयपरिच्छिन्न  
इत्यर्थः । 'एतावानेव हि कामयितव्यो विषयो यदुत जायापुत्रवित्तकर्माणि साधनलक्षणा-  
रूपेणा । 'लोकान् च त्रयो मनुष्यलोकः पितृलोको देवलोको इति फलभूताः साधनपर्या-

शब्दः । तृतीयस्तु वित्तस्य कर्मानुष्ठानहेतुत्वविवक्षयेति विभाग । कर्मानुष्ठानफलमाह—येनेति ।

तत्किं नित्यनैमित्तिककर्मणामेवानुष्ठानं नेत्याह—काम्यानि चेति । क्रियापदमनुकण्टं चशब्दः ।  
कामशब्दस्य 'यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वेतावानित्यादिवाक्यस्याभिप्रायमाह—साधनलक्षणेति । अस्या साधने-

देवादि के लोको को प्राप्त कहें, ऐसा कर्म करें ।

काम्यकर्म पुत्र, धन और स्वर्गादि के साधन है । "एतावान्वे" अर्थात् इतने विषय से परिच्छिन्न ही अभिलाषा है । (भावव्युत्पन्न कामशब्द की अभिलाषा अर्थ में व्याख्या कर अथ कर्मव्युत्पन्न अभिलषित अर्थ में उसका विवेचन करते हैं—) ये जो स्त्री, पुत्र, वित्तकर्म है, यही अभिलषित विषय हैं, यह साधनलक्षणा एषणा है । ये तीनों मनुष्यलोक, पितृलोक और देवलोक इस साधनपर्याणा के फलस्वरूप हैं । इन्हीं लोको के लिए जाया पुत्र वित्तकर्मरूपा साधनपर्याणा होती है । इसलिये यह जोकंपणारूप एक ही एषणा है । एक होने पर भी वह एषणा साधन की अपेक्षा से दो प्रकार की है । इसलिए धृति यह प्रतिपादन करेगी कि "ये दोनों एषणाएँ ही हैं" ।

१ अथेति—मानुषवित्तान्तम् तपुत्रसपत्न्यनन्तरमित्यर्थ । २ गवादीति—जादिना दैव वित्तम् । अथेति—  
नर्गाणुष्ठानहेतुभयविश्ववित्तसपत्न्यनन्तरमित्यर्थ । ३ अभिलाषा । ४ भावव्युत्पन्न कामशब्दमभिलाषायां  
व्याख्याय कर्मव्युत्पन्न तमभिलषितार्थं व्याख्यास्वेतावानेव हीति । ५ साधनविषया । ६ साधनपर्याणां प्रदर्शय  
साधनपर्याणां प्रदर्शयति—लोकान् अथेति । ७ साधनेच्छारूपम् ।

याश्चास्याः । तदर्थं हि जायापुत्रवित्तकर्मलक्षणा साधनंपणा । तस्मात्संबंधकंपणा या लोकंपणा संकैव सत्यंपणा साधनापेक्षेति द्विधाऽतोऽवधारयिष्यंत्युभे ह्येते एषणे एवेति ।

फलार्थत्वात्सर्वारम्भस्य लोकंपणाऽर्थप्राप्तोक्तैवेत्येतावान्वा एतावानेव काम इत्यवधिष्यते । भोजनेऽभिहिते तृप्तिर्न हि पृथगभिधेया । तदर्थत्वाद्भोजनस्य । ते एते एषणे साध्यसाधनलक्षणे कामो येन प्रयुक्तोऽविद्वानवश एव कोशकारवदात्मानं वेष्टयति कर्ममार्गं एवाऽऽत्मानं प्रणिदधद्वहिर्मुखीभूतो न स्वं लोकं प्रतिजानाति । तथा च तैत्तिरीयके—“अग्निमुग्धो ह्येव धूमतान्तः स्व लोकं न प्रतिजानाति” इति ।

पणायाः फलभूता इति सबन्ध । द्वयोरेषणात्वमुक्त्वा लोकंपणा परिशिनष्टि—तदर्थं हीति । कथं तर्हि साधनेषणोक्तिरित्याशङ्क्याऽह—संकेति । एतेन वाक्यशेषोऽप्यनुपुणो भवतीत्याह—अत इति ।

“साधनवत्फलमपि काममात्रं चेत्कथं तर्हि श्रुत्या साधनमात्रमभिधायैतावान”वधिष्यते तत्राऽह—फलार्थत्वादिति । उक्ते साधने साध्यमाधिकमित्यत्र दृष्टान्तमाह—भोजन इति । सापेक्षोक्तौ साध्यस्यार्थाद्भुक्तेरेतावानिति द्वयोरनुवादेऽपि कथमेषणार्थं कामशब्दस्तत्र प्रयुज्यते नहि “तो पर्यायो न च तदवाध्यत्वे तयोरे”नयंतेत्याशङ्क्य पर्यायत्वमेषणाकामशब्दयोस्तेत्याऽह—ते एत इति । वेष्टनमेव स्पष्टयति—कर्ममार्गं इति । अग्निमुग्धोऽग्निरेव होमादिद्वारेण सम श्रेय साधन नाऽऽत्मज्ञानात्पृथग्भिमानवान्धूमतान्तो धूमेन ग्लानिमोपन्नो धूमता वा ममान्ते देहावसाने भवतीति मन्यमानस्ते धूममभिसंभवन्तीति श्रुते । स्व लोकमात्मानम् ।

सभी उद्यम फल के लिए हात हैं, अतः अर्थत प्राप्त फलंपणा का वणन कर दिया । “एतावान्वा” इस पद से इतना ही काम है, ऐसा निश्चय किया जाता है । भोजन की चर्चा कर देन पर तृप्ति की पृथक् चर्चा नहीं की जाती, क्योंकि भोजन ता तृप्ति के लिए ही होता है । वह यह साध्यसाधनलक्षण एषणा ही काम है, जिससे प्रयुक्त हुए अन्नह्रावत्, रेशम के कीट के समान परवक्ष होकर अपने को लपेट लेता है । तथा अपने को कममार्ग म उलझाये रख, वहिर्मुखो हाकर आत्मलाक को नहीं जान पाता । इसी आशय का प्रतिपादन तैत्तिरीय उपनिषत् में किया है—“जो पुरुष अग्निहोत्रादिकर्मों में आसक्त है, उसका पर्यवसान धूममार्ग ही है, वह आत्मलोक को नहीं जान पाता ।”

अभिलाषार्थं प्रयत्न हैं, फिर अभिलाषाओं की एकावता कैसे सिद्ध होती है । असौम कामनाएँ हैं, इसका कारण श्रुति निरूपण करती है । ‘इच्छन्’ अर्थात् चाहते हुए भी पुरुष इस फलसाधनलक्षणा

- १ तदर्थत्वेन तदात्मिकेव । २ साधनंपणाया फलंपणारमकत्वात् । ३ साधनापेक्षेति—साध्यात्वादेव साधनबद्धत्वेन तदतिरेकेणयोगात् सा तावदाक्षिप्तसाधना साधनंपणापि साध्यबद्धत्वादाक्षिप्तसाध्याऽतोऽभिहिते साधने साध्यमार्थादभिहितमित्येतावानित्युभयमनूद्य तस्य कामशब्देनानर्थत्वमुक्तमिति गूढाभितथिचिति ध्येयम् । ४ श्रुति । ५० उ० ३।५।१, ५० उ० ४।५।२२ । ५ फलंपणा । ६ प्रवक्षयन् । ७ अन्तमप्रवण । ८ साध्यसाधनयो । ९ एषणाद्वैबिध्येन । १० साधनंपणावत् फलंपणापि । ११ कामशब्दवाच्यमनर्थकम् । १२ इति । १३ एषणाकामशब्दो । १४ कामसाध्यावाक्यत्वे । १५ अनर्थरूपता दु साध्यकतेति यावत् । १६ एषणयो । १७ उ० उ० ६।२।१६ ।

कथं पुनरेतावत्स्वमवधार्यते कामानामनन्तत्वादनन्ता हि कामा इत्येतदाशङ्क्य हेतुमाह—'यस्मान्नेच्छश्चनेच्छन्नप्यतोऽस्मात्फलसाधनलक्षणान्द्रूपोऽधिकतर न विन्देन्न लभेत । न हि लोके फलसाधनव्यतिरिक्तं दृष्टमदृष्टं वा लब्धव्यमस्ति । लब्धव्यविषयो' हि कामस्तस्य चैतद्व्यतिरेकेणाभावाद्युक्तं बभ्रुमेतावान्वै काम इति । एतदुक्तं भवति—'दृष्टार्थमदृष्टार्थं वा साध्यसाधनलक्षणं विद्यावत्पुरुषाधिकारविषयमेवणाह्य कामोऽतोऽस्माद्धिदुपा व्युत्पातव्यमिति । -

यस्मादेवमविद्वानात्मा कामी पूर्वः, । कामयामास तथा पूर्वतरोऽप्येषा लोकस्थितिः । प्रजापतेश्चैवमेव सर्गं प्राप्सितोऽविभेदविद्यया ततः कामप्रयुक्त एकाक्षरममा-

वाक्यान्तरमुत्पाप्य व्याचष्टे—कथमित्यादिना । तस्मादेतावत्स्वमवधार्यते तेषामिति शेष । उक्तमेवायं लोकदृष्टिमवष्टुभ्य स्पष्टयति—न हीति । लब्धव्यान्तरभावेऽपि कामयितव्यान्तर स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—लब्धव्येति । एतद्व्यतिरेकेण साध्यसाधनान्तरेकेणेति यावत् । तयोर्द्वयोरपि 'कामत्वविधायिश्रुतेरभिप्रायमाह—एतदुक्तमिति । कामस्यानर्थत्वात्साध्यसाधनयोश्च" तावन्मात्रत्वात्सर्गादौ पुमर्थताविश्वासं श्यक्तवा स्वप्नलाभतुल्याभ्यस्तिसृम्योऽप्ये"षणाम्यो व्युत्पातान् सन्यासात्मकं कृत्वा काङ्क्षितमोक्षहेतुं ज्ञानमुद्दिश्य ध्ववणाद्यावर्तयेदित्यर्थः ।

तस्मादपीत्यादि व्याचष्टे—यस्मादिति । "प्राकृतस्थितरेषा न बुद्धिपूर्वकारिणामिदं घृत्तमित्याशङ्क्याऽऽह—प्रजापतेद्वेति । "तत्र हेतुत्वेन पूर्वोक्त स्मारयति—तोऽविभेदित्यादिना । "तत्रैव

कामना से अधिक कुछ भी नहीं 'विन्देव' यानी पा सकता । लोकव्यवहार मे फलसाधन से व्यतिरिक्त कोई भी दृष्ट या अदृष्ट लब्धव्य पदार्थ नहीं है । "प्राप्त करने योग्य विषय की ही अभिलाषा होती है" और इसके व्यतिरिक्त वह है भी नहीं, इसलिए 'एतावान् वै काम' वस इतना ही काम है—यह कहना उचित ही है । भाव यह है कि दृष्टार्थं या अदृष्टार्थं वाला साध्यसाधनरूप तथा अन्नह्यवित् पुरषो द्वारा सेवनीय जो एषणाद्वय है, वही काम है । अत एषणाद्वयात्मक काम से विद्वान् को सन्यास लेकर ज्ञान के लिए श्रवणादिसाधनो म प्रवृत्त होना चाहिये ।

क्योंकि उक्तविधि से वह अविद्वान कामी पहले इसी प्रकार इच्छा करता था, उससे पूर्व के अविद्वान् ने भी इसी प्रकार कामना की होगी क्योंकि लोकप्रवृत्ति कामपूर्विका है । प्रजापति की सृष्टि भी

१ एतावत्वावधारणे । २ यस्मादिति—यतोऽस्मात्क लसाधनलक्षणसाधकतरमिच्छन्नपि नास्मादयदजो लभते साधनान्यतिरिक्तदृष्टादृष्टलाभाभावाद्यतो युक्तमवधारणमित्यर्थः । यस्मात्साधनान्त्वकामयितव्याभावस्तस्मादविद्यावत्सार्थं तत्सपात्तमात्राणामस्य पूणतमि भाव । तदुक्तं— तस्मादविद्याभूमिष्ठं वृत्तं एतावता भवेदिति । ॥ वा० १८३७ ॥ ३ दृष्टार्थं दृष्टार्थं रूपमदृष्टार्थफलवम् । ४ अविद्यावत्पुरुषपि—अविद्यावत्पुरुषवृत्तिरधिकार एषणास्वामित्व तद्विषयोऽधिकरण यत्संषणाद्वयस्य तत्तया एतादृशाधिकाराधिकरणविकरणमित्यर्थः । अविद्यावत्पुरुषनिष्ठमिति यावत् । काम अखिलक्रोधाद्यनयहेतु । अत—अनयहेतुत्वादित्यर्थः । ५ एषणाद्वयात्मकात्कामात् । ६ उक्तविधया । ७ कामपूर्विका लोकप्रवृत्ति । ८ एवमिति—कामप्रयुक्त इत्यर्थः । ९ कामत्वबोधीत्यर्थः । १० एषणयोः । ११ लोकप्रवृत्तौपमास्य । १२ कामपूर्वक कामरावरण न समीक्ष्यकारिणाम् । १३ प्रजापतिसंगस्य प्रजापतेर्वा कामप्रयुक्तत्वे । १४ उक्तार्थे ।

एोऽरत्युपघाताय स्त्रियमच्छत्तां समभवत्ततः सर्गोऽयमासीदिति ह्युक्तम् । तस्मात्तत्सृष्टावे-  
तह्येतस्मिन्नपि काल एकाकी सन्प्राग्दारक्रियातः कामयते जाया मे स्यादथ प्रजायेयाय  
वित्तं मे स्यादथ कर्म कुर्वीयेत्युक्तार्थं वाक्यम् । स एवं कामयमानः संपादयंश्च जायादीन्या-  
वत्समस्तान्स एतेषा यथोक्तानां जायादीनामेकैकमपि न प्राप्नोत्यकृत्स्नोऽसंपूर्णोऽहमित्येव,  
तावदात्मानं मन्यते । पारिशेष्यात्समस्तानेवैतान्संपादयति यदा तदा तस्य कृत्स्नता ।

यदा तु न शक्नोति कृत्स्नतां संपादयितुं तदाऽस्य अकृत्स्नत्वसंपादनायाऽऽह—  
तस्यो तस्याकृत्स्नत्वाभिमानिनः कृत्स्नतेयमेवं भवति । कथम् । अयं कार्यकरणसंघातः  
'प्रविभज्यते तत्र 'मनोनुवृत्ति हीतरत्सर्वं कार्यकरणजातमिति मनः प्रधानत्वादात्मेवाऽऽत्मा ।  
यथा जायादीनां कुटुम्बपतिरात्मैव 'तदनुकारित्वाज्जायादिचतुष्टयस्य । एवमिहापि मन

कार्यलिङ्गकमनुमानं सूचयति—तस्मादिति । स यावदित्यादिवाक्यमादाय ध्याचष्टे—स एवमिति ।  
पूर्वः सशब्दो 'वाक्यप्रदर्शनार्थः । द्वितीयस्तु व्याख्यानमध्यपातीत्यविरोधः । 'अर्थसिद्धमर्थमाह—  
पारिशेष्यादिति ।

तस्यो कृत्स्नतेत्येतदवतार्यं ध्याकरोति—यदेत्यादिना । अकृत्स्नत्वाभिमानिनो विरुद्धं कृत्स्नत्व-  
मित्याह—कथमिति । विरोधमन्तरेण कात्स्न्यार्थं विभाग दर्शयति—अयमिति । विभागे प्रस्तुते मनसो  
यजमानत्वकल्पनाया निमित्तमाह—तत्रेति । 'उक्तमेव ध्यनक्ति—यथेति । तथा मनसो यजमानत्वकल्प-

कामप्रयुक्त है, अविद्या के द्वारा पहले उसे भय हुआ, फिर काम के वश होकर अकेले रमण न कर पाने  
के कारण रतिमुख अनुभव के लिए उसने स्त्री की इच्छा की, उससे वह मिथुनीभूत हुआ, फिर यह  
सृष्टि हुई—एसा वणन किया जा चुका है । इसलिए इस समय भी इस सृष्टि में विवाह से पूर्व एकाकी  
मनुष्य चाहना है कि मेरी पत्नी हो और सन्तान हो, मेरे पास धन हो और फिर मैं कर्म करूँ । इस  
प्रकार यह पूर्वोक्त अर्थप्रतिपादक वाक्य है । इस प्रकार इच्छा करके स्त्री आदि विषयो को सम्पादन  
करने वाला यह पुरुष जब तक पूर्वोक्त समस्त विषयो में एक-एक को भी प्राप्त नहीं कर लेता, तब तक  
वह अपने को 'अकृत्स्न' अर्थात् अनूण मानता है । परिणामस्वरूप जब वह इन सब को जुटा लेता है,  
तभी उसकी पूर्णता हाती है ।

किन्तु जब वह पूर्णता सम्पादन नहीं कर पाता, तब उसकी पूर्णतासम्पादन में श्रुति इस प्रकार  
बहती है । उस अकृत्स्नत्व के अभिमानों का यह पूणता इस प्रकार होती है । किम प्रकार ? उसका  
यह रूपकरणसंघान विभाग स प्रदर्शित किया जाता है, उसमें अन्य समस्त कार्यकरणसंघात मन के  
अधीन है । मनके उसम आत्मा क ममान प्रधान होने के कारण वह आत्मा है । जैसे जाया, पुत्र, धन  
व कर्म चारो के अनुकूल हान के कारण कुटुम्ब का स्वामी जायादिचतुष्टय का आत्मा होता है । उसी

१. विभागेन प्रदश्यत । २ मनोऽधीनम् । ३ तदनुकूलत्वात् । ४ उपासाप्रकरणे । ५ अनुमानमिति  
—प्रजापतिकार्यभूतान्नजनतो दारविषयकोऽभिभाष कारणपूर्वकं कार्यत्वादपटादिवदित्याकारकम् । ६ प्रतीक-  
स्थानीय । ७ अर्थसिद्धमिति—अर्थात् प्रदर्शितव्यतिरेकात् सिद्ध निष्पन्नम्, अर्थम् अन्वयरूपमित्यर्थ । ८  
मनस- आत्मत्वम् ।

आत्मा परिकल्पते कृत्स्नतायै । तथा वाग्जाया मनोनुवृत्तित्वसामान्याद्वाचः ॥ वागिति शब्दश्चोदनादिलक्षणो मनसाः श्रोत्रद्वारेण गृह्यतेऽवधार्यते प्रयुज्यते चेति मनसो जायेव वाक् । ॥

ताभ्यां च वाङ्मनसोभ्यां जायापतित्स्यानीयोभ्यां प्रनुपते प्राणः कर्मोर्थमिति प्राणः प्रजेय । तत्र प्राणचेष्टादिलक्षणं कर्म चक्षुष्टित्तिसाध्यं भवतीति चक्षुर्मानुपं वित्तम् । तद्विधिवं वित्तं मानुपमितरञ्जातो विशिनष्टीतरवित्तनिवृत्त्यर्थं मानुपमिति । गवादि हि मनुष्यसंबन्धिवित्तं चक्षुर्ग्राह्यं कर्मसाधनं ॥ तस्मात्तत्स्यानीयम् । तेन संबन्धो-

नायदित्यर्थः । वाचि जायात्वकल्पनायां निमित्तमाह—मन इति । वाचो मनोनुवृत्तित्वं स्वरूपकथनपुर-सरं स्फोरयति—वागिति ।

प्राणस्य प्रजात्वकल्पनो साधयति—ताभ्यां चेति । कथं पुनश्चक्षुर्मानुपं वित्तमित्युच्यते पशुहिरण्यादि तथेत्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । आत्मादित्रये सिद्धे सतीति यावत् । आदिपदेन कापचेष्टा गृह्यते । मानुपमिति विशेषणस्मायंस्त्वं समर्थयते—तद्विधिवमिति । सप्रति चक्षुषो मानुपवित्तत्वं प्रपञ्चयति—गवादीति । तत्पदपरामृष्टमेवायं ध्याचष्टे—तेन सन्धाविति । तत्स्यानीयं मानुपवित्तस्था-

प्रकार उपासनाप्रकरण मे यहाँ भी पूर्णता के लिए 'मन आत्मा है'—ऐसा (दृष्टि की) कल्पना की गई है । तथा (जाया के यजमान के अधीन होने के समान वाक् भी मन के अधीन होने के कारण) वाक् जाया है, क्योंकि वाणी मन का अनुवर्तन करती है, इसलिए स्त्री से उसको तुलना की जाती है । 'वाक्' यह पदार्थ उपदेशात्मकविधिवाच्य है, जो श्रोत्र इन्द्रिय द्वारा मनसे गृहीत, निश्चित एवं प्रयुक्त होता है, इसलिए वाक् मन की जाया के समान है ।

उन पत्नी और पतिस्यानीय वाक् और मन से वाहकर्मसम्पादन के लिए प्राण की उत्पत्ति होती है, इसलिए प्राण उनको सन्तान के समान है । वहाँ इन्द्रियचेष्टादिरूप कर्म नेत्रग्राह्य वित्तमाध्य है, इसलिए नेत्र दर्शनक्रिया के समान मानुपवित्त है । मानुप और अमानुप भेद से वित्त दो प्रकार का होता है, 'मानुपवित्त' ऐसा विशेषण अमानुपवित्त की निवृत्ति के लिए है । क्योंकि गौ आदि मनुष्यसम्बन्धीवित्त चक्षु इन्द्रिय से माझात करने योग्य एवं कर्म का साधन है इसलिए वह मानुपवित्त स्यानीय है । उनसे सम्बद्ध नेत्र मानुपवित्त है क्योंकि नेत्र से ही मनुष्य गवादि मानुपवित्त को

१ परिकल्पत इति—देहमधिवृत्त्य यो यत्र तत्र मनसि यजमानहृष्टि कार्या यथा जायादीना पञ्चाना मध्ये कुटुम्बपतिपारमैव प्रधानं तदनुकारित्वात्वात् जायादिवनुष्टयस्य तथा वागादीना पञ्चाना मध्ये मनस प्राणाय मनोऽनुकारित्वाद्वागादिवनुष्टयस्येत्यर्थः ॥ २ तथा वागिति—जायाया यजमानाधीनत्ववद्वाचो मनोऽधीनत्व-मन्त्रिण्याऽऽह—मनोऽनुवृत्तित्वेति । 'यमनसा ध्यायति तद्वाचा वदतीति' श्रुत् । ३ उपदेशात्मकविधिवाच्यो वाक्पदार्थः । ४ ताभ्यां चेति—प्राण प्रति वाङ्मनसयोर्मतापितृत्वप्रसिद्धि हेतुकत्वं चेत्पुक्तम् । ५ प्राण इति—मनसा विषय निश्चित्य तत्र विषये निरुक्तरूपया वाचा तदेव मनोऽतिशयेन चेष्टते सा उभयनिवर्त्या चेष्टाऽत्र प्राणशब्दायं इति बोध्यम् । ६ बाह्यक्रियार्थम् । ७ हिन्द्रियचेष्टेत्यर्थः । ८ दशनक्रियावचक्षुः । ९ सत् । १० भवति । ११ वक्ष्यमाणहेतोः । १२ वाच । १३ हेतुरूपम् । १४

चक्षुर्मानुषं वित्तम् । चक्षुषा हि यस्मात्तन्मानुषं वित्तं विन्दते गवाद्युपलभत इत्यर्थः । किं पुनरितरद्वित्तं श्रोत्रं देवं देवविषयत्वाद्द्विज्ञानस्य । विज्ञानं देवं वित्तं तद्विह श्रोत्रमेव संपत्तिविषयम् । कस्मात्, श्रोत्रेण हि यस्मात्तद्वै वित्तं विज्ञानं शृणोति । अतः श्रोत्राधीनत्वाद्विज्ञानस्य श्रोत्रमेव तदिति । किं पुनरेतैरात्मादिवित्तान्तरिह निर्वृत्य कर्मैत्युच्यते—आत्मवाऽऽत्मेति शरीरमुच्यते । कथं पुनरात्मा कर्मस्थानीयोऽस्य कर्महेतुत्वात् । कथं कर्महेतुत्वम् । आत्मना हि शरीरेण यतः कर्म करोति । तस्याकृत्स्नत्वात् निमानिन एव कृत्स्नता संपन्ना । यथा बाह्यजायादिलक्षणैवम् । तस्मात्स एष पाङ्क्तः पञ्चमिनिर्वृत्तः पाङ्क्तो यज्ञो दशममात्रं निर्वृत्तोऽकर्मिणोऽपि ।

नीयं तेन मानुषेण वित्तेनेत्येतत् । संबन्धमेव साधयति—चक्षुषा हीति । तस्माच्चक्षुर्मानुषं वित्तमिति शेषः ।

आकाङ्क्षापूर्वकमुत्तरवाक्यमुपावृत्ते—किं पुनरिति । तद्ब्रह्माचष्टे—देवेति । "तत्र हेतुमाह—कस्मादित्यादिना । यजमानादिनिर्वृत्यं कर्म प्रश्नपूर्वकं विशदयति—किं पुनरित्यादिना । इहेति "संपत्तिपक्षोक्तिः" । शरीरस्य कर्मत्वमप्रसिद्धमिति शङ्कित्वा परिहरति—कथं पुनरिति । अस्येति यजमानोक्तिः हिंसाद्वार्यो यत इत्यनुसृते । तस्यो कृत्स्नतेत्युक्तुपसंहरति—तस्येति । उक्तरीत्या कृत्स्नत्वे सिद्धे फलितमाह—तस्मादिति ।

देवता है ।

तो फिर दूसरा अमानुषवित्त क्या है ? 'श्रोत्र देवम्' अर्थात् उपासना के देवविषयक होने से श्रोत्र देववित्त है । उपासना देववित्त है, यहाँ उस उपासना को संपत्ति का विषय श्रोत्र ही वह देववित्त है, ऐसा क्यों ? क्योंकि उस उपासनारूप देववित्त को पुरुष श्रोत्र से सुनता है । अतः विज्ञान श्रोत्र के अधीन होने के कारण श्रोत्र ही देववित्त है । किन्तु आत्मा से लेकर वित्तपर्यन्त पाँच साधनों से निष्पन्न होने वाला यहाँ कौन सा कर्म है ? इस पर श्रुति कहती है—आत्मा ही इसका कर्म है, 'आत्मा' शब्द से यहाँ शरीर का ग्रहण माना है । आत्मा कर्मस्थानीय क्यों है ? क्योंकि यह यजमानशरीर के कर्म का हेतु है, यह कर्म का हेतु किम प्रकार है ? क्योंकि शरीर के द्वारा ही वागादिवेष्टा और अन्तःकरण चेष्टादि कर्म करता है । जायादिरूपा बाह्य अपूर्णता के समान उस अपूर्णता के अभिमानी की इस प्रकार कृत्स्नता संपन्न होती है । इस प्रकार कृत्स्नत्व के सिद्ध हो जाने पर यह उपासनारूप आध्यात्मिकयज्ञ पाङ्क्त है अर्थात् पाँच के द्वारा निष्पन्न होने वाला है । बाह्यकर्मशून्य द्वारा भी यह आध्यात्मिक उपासनार्थी दृष्टिमात्र से निष्पन्न होता है ।

१ वित्तम् । २ उपसनस्य । ३ तद्विहेत्यादि । तत् देव वित्तम् । इह उपासनद्वयमध्ये । ४ श्रोत्रमेव संपत्तिविषयमिति—तस्यैवोक्तवित्तसंपादनार्थिचरणत्वादुक्तवित्तत्वेन चिन्तनीयत्वादित्यर्थः । ५ अत इति—श्रोत्रस्य श्रवणद्वारा विज्ञानहेतुत्वात्तस्मिन्ब्रह्मात्मविषये देववित्तदृष्टिरित्यर्थः । ६ परमभि साधनं । ७ यजमानशरीरस्य । ८ शरीरेण यत कर्म करोतीति—वागादिवेष्टा अन्तःकरणचेष्टाश्च शरीरेणैव करोत्यतः कर्महेतुस्तत्र सुवृत्तेत्यर्थः । ९ एष कृत्स्नत्वस्य सिद्धत्वात् । १० उपासनरूप आध्यात्मिकयज्ञः । ११ निर्वृत्त अध्यात्ममुपासनमात्रेण सिद्धः । १२ अकर्मिण बाह्यकर्मशून्यस्य । १३ तत्र हेतुमाहेति—श्रोत्रस्यैव देववित्तसंपादनविषयत्वे । आकाङ्क्षापूर्वक हेतु उपासनीयस्य । १४ सपदुपासनार्थ इत्यर्थः ।

(प्रथमप्रश्नाध्यायस्य पञ्चम ब्राह्मणम्)

**यत्सप्तान्नानि मेधया तपसाऽज्जनयत्पिता । एकमस्य  
साधारणम् । द्वे देवानभाजयत् । त्रीण्यात्मनेऽकुरुत् । पशुभ्य**

प्रजापति ने विज्ञान तथा कर्म से जिन सात अन्नो को सृष्टि की है, उनमें से यथादिरूप एक अन्न इसका साधारण है, प्रयात् यह सभी प्राणियों का भाग्य है ।—(हुन और प्रह्वरूप) दो अन्न उसने

१। कथं पुनरस्य पञ्चत्वसपत्तिमात्रेण यज्ञतत्रम्, उच्यते—यत्पाद्वाहोऽपि यज्ञः पशुपुरुषसाध्यः, स च पशुः पुरुषश्च पाङ्क्त एव । यथोक्तमनन्नादिपञ्चत्वयोगात् । तदाह—पाङ्क्तः पशुर्गवादिः पाङ्क्तः पुरुषः पशुत्वेऽप्यधिकृतत्वेनास्य विशेषः पुरुषस्येति पृथक्पुरुषग्रहणम् । किं बहुना पाङ्क्तमिदं सर्वं कर्मसाधनं फलं च यदिद किञ्च यत्किविदिवं सर्वमेवं पाङ्क्तं यज्ञमात्मानं यः संपादयति स तदिदं सर्वं जगदात्मत्वेनाऽऽप्नोति य एवं वेद ॥ १७ ॥

इति बृहदारण्यकभाष्ये प्रथमाध्याये चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

अस्मेति दर्शनोक्तिः । पशोः पुरुषस्य च पाङ्क्तत्वं तच्छब्दार्थः । पुरुषस्य पशुत्वाविशेषात्पृथक्ग्रहणमपुक्तमित्याशङ्क्याऽऽहुः—पशुत्वेऽपीति । न केवलं पशुपुरुषयोरेव पाङ्क्तत्वं किं तु सर्वस्येत्याह—किं बहुनेति । तत्साधारण्यरूपस्य दर्शनस्य यज्ञत्वं पञ्चत्वयोगादविरुद्धमिति शेषः । संपत्तिफलं शकरोनि—एवमिति । अथास्यातायं वाच्यमनुबन्धनाह्यणमुपसंहरति—य एव वेदेति । साध्यं साधनं च पाङ्क्तं संप्राप्त्यना ज्ञात्वा तच्चत्वाऽऽरभ्येतानुसंधयानस्य तदातिरेक्य फलं तत्कृत्युपयावित्यर्थः ॥१७॥ इति बृहदारण्यकभाष्यटीकाया प्रथमाध्याये चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

किन्तु पञ्चत्व के सपत्तिमात्र से इस उपासना का यज्ञत्व कैसे सिद्ध होता है ? इस पर कहते हैं—क्योंकि अन्तर यज्ञ के पाङ्क्तत्व होने पर बाह्य यज्ञ भी पशु और पुरुष से साध्य है, और वह पशु और पुरुष भी पूर्वोक्त मन आदि पञ्चत्व के सम्बन्ध से पाङ्क्त हो है । यही बात श्रुतिवाक्य में कही गयी है । गौ आदि पशु पाङ्क्त हैं, पुरुष पाङ्क्त हैं, पाङ्क्तत्वरूप से पशुत्व विशेषता न होने पर भी पुरुष को अधिकारी होने से विशेषता है, इसलिए इसे पृथक् ग्रहण किया है । अधिक क्या ? यह कर्मसाधन और फल सभी पाङ्क्त है । 'यदिद किञ्च' प्रयात् जो कुछ भी है, सभी पाङ्क्त है । इस प्रकार जो अपने को 'मैं पाङ्क्त यज्ञस्वरूप हूँ' इस प्रकार चिन्तन करता है, साध्यसाधनरूप पाङ्क्त

१. "जीवत कर्मकृतुं त्वत्सगोऽन्य इति । मृतस्याऽपिदुप कर्मकलायं इहोच्यते ॥ पूर्वजन्मव्युत्पाद्य कर्मोपास्तो अनात्मवित् । जगत् सप्ताध्ररूपेण सृजत्युत्तरजन्मनि ॥ चतुर्थं ब्राह्मणमेव तदपि ज्ञानकर्मणो । फलं तदापि वैपन्यमस्ति जीवेशरूपत ॥ उत्कृष्टज्ञानकर्मण्या वैराज पदमाप्यत् ॥ जगत् सृजति तद्योक्तं चतुर्थं ब्राह्मणे पुत्र ॥ निष्कृष्टज्ञानकर्मण्या मनुष्यादिवद गतः । स्वभोग्यं सृजत यत्पञ्चमेऽस्ति मनुषीशत ॥ ५ वा सा १-५ ॥ इति ।
- २ उपासनस्य । ३ अग्निरान्तरयज्ञस्य पाङ्क्तत्वे कौमुतिकत्वघोनीत्यवश्यम् । ४ पाङ्क्तत्वेन पशुत्वाविशेषापि । ५ पाङ्क्तत्वज्ञस्वरूपोऽश्रुमिति चिन्तयति । ६ पाङ्क्तत्वनाविशेषात् । ७ पशुत्वाविशेषादिति—तथा च श्रुति । "पशवो द्विपादश्चतुष्पादश्चेति" ऋषते १५।२ टीकायाम् । ८ सर्वमनि—चराचरस्य पाञ्चभीति-कत्वेन पाङ्क्तत्वमित्यर्थः । ९ पाङ्क्तं सूक्ष्मम् ।

एकं प्रायच्छत् । तस्मिन्सर्वं प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति  
यच्च न । कस्मात्तानि न क्षीयन्तेऽद्यमानानि सर्वदा ।  
यो वेतामक्षिति वेद । सोऽन्नमत्ति प्रतीकेन । स देवा-  
नपिगच्छति स ऊर्जमपजीवतीति श्लोकाः ॥११॥

देवताओं को विभाग करके दे दिया है । तीन अन्न उमने अपने लिये रखने । दुग्धरूप एक अन्न पशुओं को दिया । उम पशु अन्न में वे सभी प्रतिष्ठित हैं, जो प्राणनश्रिया करते हैं और जो नहीं करते हैं । ये अन्न सदा सर्वदा खाये जाने पर भी क्षीण क्यों नहीं होते ? जो कोई इस अन्न के अविनद्वरभाव को जानता है, वह मुख्यरूप प्रतीक के द्वारा अन्न खाता है । वह देवताओं को प्राप्त होता है तथा अमृत का जीवनार्थ आश्रय लेता है । इस विषय में ये मन्त्र हैं ॥११॥

यत्समाप्तानि मेधया । अविद्या प्रस्तुता । तत्राविद्वानन्या 'देवतामुपास्तेऽन्योऽसाव-  
न्योऽहमस्मीति' 'सवर्णाश्रमाभिमान कर्मकृतं व्यतया 'नियतो जुहोत्यादिकर्मभिः' कामप्रयुक्तो  
देवादीनामुपकुर्वन्सर्वेषां भूतानां 'लोक इत्युक्तम् । यथा च स्वकर्मभिरैकैकेन सर्वभूतैरसौ  
'लोको भोज्यत्वेन सृष्टः । एवमसावपि जुहोत्यादिपाठस्तकर्मभिः सर्वाणि भूतानि 'सर्वं

ब्राह्मणान्तरंभवतायै समाति यस्तु वृत्त कीर्तयति—यत्सप्ताजानीत्यादिना । तत्रैवतिप्रान्तब्राह्म-  
णोक्ति । उपास्तिशब्दित भेददर्शनमविद्याकार्यमनेनानूद्य न स वेदेति तद्वेत्तुविद्या पूर्णं प्रस्तुतेति  
योजना । अथो धर्ममित्यश्रोक्तमनुवेदति—सवर्णाश्रमाभिमाने इति । आत्मवेदमत्र आसीदित्यादावुक्त  
स्मारयति—कामप्रयुक्त इति । वृत्तमनुद्योत्तरप्रथमवतारयितुमपेक्षित पूरयति—यथा चेति । गृहीणो  
जगतश्च परस्पर स्वकर्मापजित्तत्वेभ्युद्यमन्यथाऽन्योन्यमुपकारकत्वायोगादित्यर्थं । ननु सूत्रस्यैव जगत्क-

को आत्मस्वरूप से जानता है, वह इस सम्पूर्ण जगत् को आत्मस्वरूपत्वेन प्राप्त कर लेता है ॥ १७ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यक भाष्य के हिन्दीभाषानुवाद में प्रथमाध्याय का  
पुरुषविधनामक चतुर्थ ब्राह्मण पूर्ण हुआ ॥ ४ ॥

“(प्रजापति ने) विज्ञान (तथा कर्म) से जिन सात अणुओं को सृष्टि की है” इत्यादि मन्त्र से सप्ताप्रसञ्जक पञ्चम ब्राह्मण प्रारम्भ किया जाता है । यहाँ अविद्या को प्रस्तुत किया गया है । वहाँ (पिछले ब्राह्मण में) अन्नहावित 'यह देवता अन्य है और मैं अन्य हूँ' इस भावना से अन्य देवता की उपासना करता है । अविद्या के कार्य से विशिष्ट वह वर्णाश्रमाभिमानो पुरुष कर्म की वतव्यता के अघीन होकर यागादि कर्मों द्वारा देवतादि का उपकार करने के कारण समस्त भूतों का भोग्य है, ऐसा कहा जा चुका है । जिस प्रकार एक एक करके सभी मनुष्यों ने अपने कर्मों द्वारा कर्मानुष्ठाना को भोग्यरूप से उत्पन्न किया है । उसी प्रकार उस कर्मानुष्ठाना ने यागादि पांडितकर्मों द्वारा समस्त प्राणियों को

१ अविद्वानिति पदेनाविद्यावैशिष्ट्यमभिधाय तत्कार्यवैशिष्ट्यमभिदधाति—सवर्णोति । २ कर्माधी इति यावत् । ३ भोग्य । ४ कर्मानुष्ठानात् । ५ कर्मकृतं रोजयि । ६ सर्वं चेति—स्वकर्मानां जित्तत्वं भोग्यत्वायोगाद्भोक्ता सर्वं भोज्यमजित्तमित्यर्थं ।





यत्सप्तान्नानि मेधया तपसाऽजनयत्पितृति मेधया हि  
 तपसाऽजनयत्पिता । एकमेस्य साधारणमितीदमेवास्य  
 तत्साधारणमन्नं यद्विदमद्यते । स य एतदुपास्ते न स  
 पाप्मनो व्यावर्तते मिश्रं ह्येतत् । द्वे देवानभाजय-  
 दिति हुतं च प्रहुतं च तस्माद्देवेभ्यो जुष्टवति च प्र च  
 जुष्टवत्ययो आहुदर्शपूर्णमासाविति । तस्मान्नेष्टि-  
 याजुकः स्यात् । पशुभ्य एकं प्रायच्छदिति तत्पयः ।

यह बात प्रसिद्ध है कि पिता ने ज्ञान और कर्म के द्वारा ही मत्पान्न की सृष्टि की । उनमें से एक अन्न उसका साधारण है जोकि यह खाया जाता है, यही इसका साधारण अन्न है । जो इस साधारण अन्न की उपासना करता है, वह पाप से दूर नहीं होता क्योंकि यह अन्न समस्त प्राणियों का मिला जुला है । उस परमेश्वर ने हुत और प्रहुतरूप का अन्न देवताओं का विभाग करके दिया । इसीलिये गृहस्थ पुरुष देवताओं के लिये वहन और बलि भेंट करते हैं । कुछ लोगों ने दर्श और पूर्णमास को देवताओं के दो अन्न कहे हैं । इसलिये सकाम इष्टिया के यजन में प्रवृत्त न हो । वह दुग्ध नामक एक

यत्सप्तान्नानि यदजनयदितिक्रियाविशेषण मेधया प्रज्ञया 'विज्ञानेन तपसा च  
 'कर्मणा ज्ञानकर्मणो एव हि मेधातपःशब्दवाच्ये तयोः 'प्रकृतत्वान्नेतरे मेधातपसो अप्रक-  
 रणात् । पाङ्क्त्यत् हि कर्म जायादिसाधनं य एव वेदेति चान्तरमेव ज्ञानं प्रकृतम् ।  
 तस्मान्न प्रसिद्धयोर्मेधातपसोराशङ्का कार्या । अतो यानि सप्तान्नानि ज्ञानकर्मण्या जनितवा-  
 ण्पिता तानि प्रकाशयिष्याम इति वाक्यशेषः । तत्र मन्त्राणामर्थस्तिरोहितत्वात्प्रायेण

तत्राऽऽद्यमन्त्रभागमावाय व्याचष्टे—यत्सप्तान्नानीति । अजनयदितिक्रियाया विशेषणं यदिति  
 पदम् । तथा च 'तद्युक्तं पितृत्वादिति शेषः । प्रथार्यधारणशक्तिर्मेधा, कृच्छ्रवान्द्रायणादि तपः, ते  
 कस्मादत्र न गृह्येते तत्राऽऽह—ज्ञानकर्मणो इति । तयोः प्रकृतत्वं प्रकटयति—पाङ्क्त्यत् हीति । इतरयो-  
 रप्रकृतत्वं हेतुकृतमनूद्य फलितमाह—तस्मादिनि । ज्ञानकर्मणो प्रकृतत्वमुक्तं हेतुमवाप्य वाक्यं पूरयति  
 —अत इति । यत्सप्तान्नानीत्यादिमन्त्रभागं व्याख्येयं ब्राह्मणवाक्यममुदाहरताः त्वयं माह—तत्रेति ।

अप्राकरणिक होने से ग्रन्थार्थविधारणशक्ति मेधा और कृच्छ्रवान्द्रायणादि तप इनके वाच्य नहीं है । यहाँ 'जायादिसाधन' वाले पाङ्क्त्यत्कर्म का, इसका वाद जो इस इस प्रकार जानना है 'इस वाक्य से प्रसिद्ध वाचनिक अर्थ मेधा और तप की आशङ्का नहीं करनी चाहिये । इसलिए ज्ञान और कर्म के द्वारा जिन सात अन्नो को ज्ञानकर्माधिकारी क्षेत्रज्ञ पिता ने उत्पन्न किया, उन्हें हम विस्तारपूर्वक बहेंगे, यह तात्पर्य है । वहाँ वेदो में मन्त्रभाग का छिपा हुआ अर्थ होने का कारण प्रायः उसका समझना

पयो ह्येवाग्रं मनुष्याश्च । पशवश्चोपजीवन्ति तस्मा-  
त्कुमारं जातं घृतं वैवाग्रे प्रतिलेहयन्ति स्तनं वाऽनु-  
घापयन्त्यथ वत्स जातमाहुरत्तृणाद इति । तस्मिन्सर्वं  
प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति यच्च नेति पयसि हीद<sup>७</sup>  
सर्वं प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति यच्च न । तद्यदिदमाहु  
सवत्सरं पयसा जुह्वदप पुनर्मृत्युं जयतीति न तथा  
विद्याद्यदहरेव जुहोति तदहः पुनर्मृत्युमपजयत्येवं

अन्न पशुओं को दिया । अतः मनुष्य और पशु पहले दुग्ध के ही आश्रय जीते हैं । इसीलिये सद्योजात<sup>१</sup> वालवचो घृत चटाते हैं या स्तन्यपान कराते हैं, इसीसे उत्पन्न हुए बछड़ेको भी तृणभक्षण न करने वाला कक्षा करते हैं । जो प्राणनक्रिया करते हैं और जो नहीं करते हैं, वे सब पश्वन्न दुग्ध में ही प्रतिष्ठित हैं । अतः एक वष तक दुग्ध से हवन करने वाला पुरुष अपमृत्यु को जीत लेता है—ऐसा नहीं समझना चाहिये, तथ्य तो यह है कि वह जिस दिन दुग्ध से हवन करता है, उसी दिन अपमृत्यु को जीत लेता है, एक वर्ष तक प्रतीक्षा नहीं करनी पड़ती । इस प्रकार की उपासना करने वाला पुरुष देवताओं को

दुर्विज्ञेयो भवतीति तदयं व्याख्यानम् ब्राह्मणं प्रवर्तते । तत्र यत्सप्ताध्वानि मेघया तपसा-  
ऽजनयत्पितेत्यस्य कोऽयं उच्यते इति 'हिशब्देनैव व्याचष्टे प्रसिद्धार्यावद्योतकेन । प्रसिद्धो  
ह्यस्य मन्त्रस्थायं इत्यर्थः । यदजनयदिति चानुवादस्वरूपेण मन्त्रेण प्रसिद्धार्यतेव  
प्रकाशिता । अतो ब्राह्मणं मविशङ्क्यं वाऽऽह—मेघया हि तपसाऽजनयत्पितेति ।

मन्त्रब्राह्मणात्मको ग्रन्थ सप्तम्ययं । मेघया होत्याविब्राह्मणमाकाङ्क्षापूर्वकमृत्यापयति—तत्र यदिति । प्रकृतमन्त्रसमुदाय सप्तम्या परामृश्यते । व्याख्यानमेव सगृह्णाति—प्रसिद्धो हीति । न केवलं हिशब्दा-  
न्मन्त्रस्य प्रसिद्धार्यत्वं किं तु मन्त्रस्वरूपालोचनायामपि तत्सिद्ध्यतीत्याह—यदिति । मन्त्रार्यस्य प्रसिद्धत्वे  
'मन्त्रस्यानुगुणत्वं हेतुकृत्य कलितमाह—अत इति ।

कठिन होता है, अतः उसके अर्थ को व्याख्या के लिए ब्राह्मणभाग प्रवृत्त होता है । उपरोक्त 'यत्सप्ता-  
ध्वानि मेघया तपसाऽजनयत् पित्वा' इत्यादि मन्त्र का क्या अर्थ है ? प्रसिद्ध अर्थ के द्योतक "हि" इस  
शब्द से (ब्राह्मण) व्याख्या करता है । इस मन्त्र का अर्थ प्रसिद्ध ही है—ऐसा इसका भाव है । 'जो उत्पन्न  
किया' इस अनुवादस्वरूप मन्त्र से इसके अपने प्रसिद्ध अर्थ का प्रकाश होता है । इसलिए ब्राह्मण सशय-  
रहित होकर कहना है—'ज्ञानकर्माधिकारी क्षेत्रज्ञ ने विज्ञान और कर्म से सृष्टि की ।

१ हिशब्देनेति—ज्ञानकर्मातिरिक्तमृष्टिहेत्वभावात्सम्येव तत्र हेतुत्वप्रसिद्धेर्मेघया हीत्याद्या श्रुतिस्तेनैव पितु  
स्रष्टृत्वं हिशब्देन साक्षादाहेत्यर्थं । प्रसिद्ध ह्युक्त्यर्थकमेघात्पशोर्जागतकारणत्वम् । २ स्वस्य । ३ अस-  
शयैर्नैव । ४ मन्त्रस्वरूपास्य ।

विद्वान्सर्वं<sup>१</sup> हि देवेश्योऽन्नाद्यं प्रयच्छति । कस्मात्तानि  
 न क्षीयन्तेऽद्यमानानि सर्वदेतिः पुरुषो वा अक्षितिः स  
 हीदमन्नं पुनः पुनर्जनयते । यो वैतामक्षितिं वेदेति  
 पुरुषो वा अक्षितिः स हीदमन्नं धिया धिया जनयते ।  
 कर्मभिर्यद्वैतन्न कुर्यात्क्षीयेत ह सोऽन्नमत्तिः प्रतीकेनेति  
 मुख प्रतीकं मुखेनेत्येतत् । स देवानपिगच्छति स  
 ऊर्जमुपजीवतीति प्रशंसा ॥२॥

सम्पूर्ण भक्ष्य प्रदान करता है । फिर सदा खाये जाने पर भी वे अन्न नष्ट क्या नहीं हाते ? इसका  
 एकमात्र यही कारण है कि इसका जनक पुरुष अविनाशी है । अतः वही बारम्बार आवश्यकतानुसार  
 उसे उत्पन्न कर देता है । अन्न क इस अविनाशीभाव को जो भी जानता है अर्थात् पुरुष हा अविनाशी  
 है, वही इस अन्न को जान एव कम से उत्पन्न कर देता है । यदि वह पुरुष इस उत्पन्न नहीं करता  
 तो वह अन्न भक्षण किये जाने पर नष्ट हो जाता । ऐसा जो जानता है वह मुख्य रूप प्रतीक क द्वारा  
 अन्न भक्षण करता है । वह देवताओं को प्राप्त होता है और अमृत क आश्रित जाता है । ऐसी फलश्रुति  
 प्रशंसा मात्र क लिये है ॥२॥

ननु कथं प्रसिद्धता<sup>१</sup>ऽस्यार्थस्येति, उच्यते—जायादिकर्मान्तानां लोकफलसाधनानां  
 पितृत्वं तावत्प्रत्यक्षमेव, अभिहितं च जाया मे स्यादित्यादिना । तत्र च देव वित्त विद्या  
 कर्म पुत्रश्च फलभूतानां लोकानां साधनं स्रष्टृत्वं प्रतीत्यभिहितम् । वक्ष्यमाणं च प्रसिद्ध-  
 मेव । तस्माद्युक्तं वक्तुं मेधयेत्यादि ।

तत्प्रसिद्धिमुपपादयितुं पृच्छति—नन्विति । साध्यसाधनात्मके जगति पितृत्वमविद्यावतो  
 भावि तत्प्रत्यक्षत्वात्प्रसिद्धं मनुभूयते<sup>२</sup> हि जायादि सपादयन्नविद्वानित्याह—उच्यते इति । श्रुत्या च  
 प्रागुक्तत्वात्प्रसिद्धमेतदित्याह—अभिहितं चेति । यच्च मेधातपोभ्यां स्रष्टृत्वं मन्त्रब्राह्मणयोरेव तदपि  
 प्रसिद्धमेव विद्याकर्मपुत्राणां मन्त्रे लोकाज्जगत्प्रत्यक्षमुपपत्तेरित्याह—तत्र चेति । पूर्वोत्तरस्य सप्तम्यर्थं ।  
 पुत्रेणैवायं लोको जग्य इत्यादी वक्ष्यमाणत्वाच्चास्यार्थस्य प्रसिद्धतेत्याह—वक्ष्यमाणं चेति । मन्त्रार्थ-  
 स्येत्य प्रसिद्धत्वे मन्त्रस्य प्रसिद्धाद्यविषय ब्राह्मणमुपपत्प्रमित्युपसंहरति—तस्मादिति ।

अविद्या से युक्त जगत के जनकरूप से मन्त्रप्रतिपाद्य अर्थ की प्रसिद्धार्थता कैसे है ? इसपर  
 कहते हैं—स्त्री से लेकर कर्मान्त लोकरूप फल और साधनों का जनकरूप तो प्रत्यक्ष ही है । यह बात  
 मुझ स्त्री प्राप्त हो इत्यादि श्रुतिवाक्यों से नहीं गई है । यह भी बतलाया जा चुका है कि देव वित्त,

१ अविद्यावतो जपजननरूपस्य मन्त्रप्रतिपाद्यसाधनत्वेत्यर्थः । २ लोकरूपफलेति भावः । ३ प्रसिद्धि  
 मेवाभिनिव्यति—अनुभूयते इति । ४ पितृत्वेनेति शेषः । ५ वृ० उ० १।५।१६ । ६ मन्त्रार्थस्य  
 प्रसिद्धत्वात् ।

एषणा हि फलविषया प्रसिद्धैव च लोके । एषणा च जायादीन्पुक्तपेतावान्  
काम इत्यनेन । ब्रह्मविद्याविषये च 'सर्वैकत्वात्कामानुपपत्तेः । एतेनाशास्त्रीयप्रज्ञातपोभ्यां  
स्वाभाविकाम्यां जगत्सृष्ट्यमुक्तमेव भवति ।

स्यावरान्तस्य चानिष्टफलस्य कर्मविज्ञाननिमित्तत्वात् । विवक्षितस्तु शास्त्रीय एव  
साध्यसाधनभावो ब्रह्मविद्याविधित्तया तद्वैराग्यस्य विवक्षितत्वात् । सर्वो ह्ययं ग्यस्ता-

प्रकारान्तरेण मन्त्रार्थस्य प्रसिद्धत्वमाह—एषणा हीति । फलविषयत्वं तस्याः स्वाभुभवसिद्धिमिति  
यवन्तुं हिशब्दः । तस्या लोकप्रसिद्धत्वेऽपि कथं मन्त्रार्थस्य प्रसिद्धत्वमत आह—एषणा चेति । जायाद्या-  
त्मकस्य कामस्य संसारारम्भकत्ववन्मोक्षोऽपि कामः संसारमारभेत कामत्वाविशेषादित्यतिप्रसङ्गमाश-  
ङ्क्याऽऽह—ब्रह्मविद्येति । तस्या विषयो मोक्षः । तस्मिन्नद्वितीयत्वाद्गादिपरिषन्धिनि कामापरपर्यायो  
रागो नावकल्पते । न हि मिथ्याज्ञाननिदानो रागः सम्यग्ज्ञानाधिगम्ये मोक्षे संभवति । श्रद्धा तु तत्र  
भवति तत्त्वबोधोपाधोनतया संसारविरोधिनी तत्र संसारानुपपत्तिकृत्कारित्यर्थः । शास्त्रीयस्य जायादेः  
संसारहेतुत्वे कमदिशशास्त्रीयस्य कथं तद्धेतुत्वमित्वाशङ्क्याऽऽह—एतेनेति । अविद्योत्पत्त्यस्य कामस्य  
संसारहेतुत्वोपदर्शनेनेति यावत् । स्वाभाविकाम्यामिद्याधोनकामप्रयुक्ताम्यामित्यर्थः ।

इतश्च 'तपोर्जगत्सृष्टिप्रयोजकत्वमेष्टव्यमित्याह—स्यावरान्तस्येति । यत्साम्प्रान्तीत्यादिमन्त्र-  
पदस्य मेवया हेतुवादिब्राह्मणस्य चान्नरोत्पन्नयं नुक्त्वा तात्पर्यायमाह—विवक्षितस्त्विति । शास्त्रपरवश-  
स्य 'शास्त्रवशादेव साध्यसाधनभावोऽशास्त्रीयाद्वैमुष्यसंभवात् तस्यात्र विवक्षितत्वमित्यर्थः । शास्त्री-  
यस्य साध्यसाधनभावस्य विवक्षितत्वे हेतुमाह—ब्रह्मेति । "तदेव प्रपश्यति—सर्वो हीति । दुःखयतीति

ज्ञान, वम और पुत्र अपने फलभूत लोको के सृष्टृत्व मे साधन है; (पुत्र से यह लोक जय्य है—)  
वक्ष्यमाण बात भी प्रसिद्ध ही है । इसलिए "मेवया" इत्यादि कथन ठीक ही है ।

एषणा भी किसी फल के लिए ही होती है, यह बात लोकव्यवहार से सिद्ध है । 'एतावान्  
काम' (इतना मान ही काम है—) इस वाक्य से जाया आदि ही एषणा है यह प्रतिपादित किया  
गया है । ब्रह्मविद्या का जो विषय है, उसमें सब अर्द्धत ही जाने के कारण कामना का होना सम्व नहीं  
है । इससे यह कथन सिद्ध हो जाता है कि अशास्त्रीय एव स्वाभाविक ज्ञान व कर्मों के द्वारा समार की  
सृष्टि होती है ।

१ अर्द्धतत्वात् । २ जगतीति—नहि सप्ताप्रसूटो शास्त्रीय एव प्रज्ञातपवी निमित्त भवती निषिद्धोरपि  
तथोक्तद्धेतुत्वस्येष्टत्वादिति भाव । ३ वायकारणम् । ४ नन्वेव मुमुक्षाया अभावेनाधिककामभावाम्यास-  
साधने ज्ञानेऽधिकारिण प्रवर्तकस्य तद्विज्ञानार्थं स गुरुभेदाऽभिगच्छेदित्यादिशास्त्रस्याऽनवश्यक्य स्वादित्याशङ्क्याऽऽह  
—श्रद्धा त्विति । तुशब्दो यथोक्तचोक्त्यावृत्त्यर्थः । मुमुक्षास्त्वानीया श्रद्धेरर्थः । अस्मिन्मत विवक्षितानि श्रेण्यवा-  
धिगारिविशेषणानि इति न किञ्चिदवयमिति भाव । ननु कामवत्श्रद्धापि तत्र संसार जनयदेव श्रद्धाकामयोर्मन प-  
रिणामत्वाविशेषादित्याशङ्क्याऽऽह—तत्त्वबोधेति । आविद्यसंसारविरोधितत्त्वज्ञानानुपपन्नतया संसारविरोधिनीत्यर्थः ।  
तयोर्मन परिणामत्वाविशेषोऽपि यथोक्तश्रद्धाया सात्त्विकपरिणामत्वात्संसारविरोधित्वमिति भाव । ५ तत्त्व-  
ज्ञानजनकतया । ६ मोक्षे रागऽनभवात् । ७ निषिद्धस्य । ८ अशास्त्रीयमेघातपभो । ९ शास्त्रेऽ  
अप्यन्तश्च द्वावस्तदनुकलापरणमेत्यर्थः । १० पुस । ११ विवक्षितवैराग्यमेव ।

व्यक्तलक्षणः संसारोऽशुद्धोऽनित्यः साध्यसाधनरूपो दुःखोऽविद्याविषय इत्येतस्माद्विरक्तस्य ब्रह्मविद्याऽऽरब्धव्येति ।

तत्राज्ञाना विभागेन 'विनियोग उच्यते—एकमस्य साधारणमिति, मन्त्रपदं तस्य व्याख्यानभेदमेवास्य तत्साधारणमन्नमित्युक्तमस्य भोक्तृसमुदायस्य, कि-तद्यद्विदमद्यते भुज्यते सर्वे प्राणिमिरहन्, यहनि तत्साधारणं सर्वभोक्तृत्रयमकल्पयत्पितृत्वा सृष्ट्वाऽन्नम् ।

स य एतत्साधारणं सर्वंप्राणभृत्स्थितिकरं भुज्यमानमन्नमुपास्ते तत्परो भवतीत्यर्थः । उपासनं हि नाम तात्पर्यं, दृष्ट लोके गुरुमुपास्ते राजानंमुपास्त इत्यादौ । तस्माच्छरीरस्थित्यर्थान्नोपभोगप्रधानो नादृष्टाथं कर्मप्रधान इत्यर्थः । स एवभूतो न पाप्मनोऽधर्माव्यावर्तते न विमुच्यत इत्येतत् । तथाच मन्त्रवर्णः—“मोघमग्नं विन्दते” इत्यादि । स्मृतिरपि—“नाऽऽत्मायं पाचयेदन्नम्” “अप्रदायंभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेन एव

दु खस्तद्धेतुरिति यावत् । प्रकृतमन्त्रब्राह्मणव्याख्यासमाप्ताविति शब्दो विवक्षितार्थप्रदर्शनसमाप्तो वा । मन्त्रब्राह्मणयो श्रुत्यर्थाभ्यामयंमुक्त्वा समनन्तरग्रन्थमवतारयति—तत्रेति । सप्तविधेऽने सृष्टे सतीति यावत् । व्याख्यानमेव विवृणोति—अस्येत्यादिना ।

साधारणमन्नसाधारणो कुर्वन्तो दोष दर्शयति—स य इति । तत्परो भवतीत्युक्तं विवृणोति—उपासनं हीति । आह्राणोक्तेऽयं मन्त्रं प्रमाणयति—तथा चेति । मोघं विफलं देवाद्यनुपभोग्यमन्नं यदि ज्ञानदुर्बलो लभते तदा 'स य एव तस्येति साधारणास्यसाधारणोत्तरणं निन्दितमित्यर्थः । तत्रैव स्मृतौ रुदाहरति—स्मृतिरपीति । 'न वृथा घातयेत्पशुम् । न चं क स्वयमज्ञेयाद्विधिवर्जं न निर्वपेत्'

प्रशास्त्रीय मेधा श्रौत तप के सृष्टिप्रयोजक होने से स्थावरपयन्त सभी अनिष्टफल, कर्म श्रौत विज्ञान से होने वाला है । किन्तु यहाँ साध्यसाधनभाव ही विवक्षित है क्योंकि ब्रह्मविद्या का विद्यान करने की इच्छा से उसमे वैराग्य बतलाना इष्ट है । यह सभी कार्यकारणरूप ससार दोषयुक्त, अनित्य, साध्यसाधनरूप, दु खान्तक श्रौत अविद्याजन्य है । अतः इससे विरक्त हुए पुरुष के लिए ब्रह्मविद्या का आरम्भ करना चाहिये ।

वहाँ अ नो का विभागपूर्वक उपकार बतलाया जाता है । एकमस्य साधारणम् यह मन्त्रपद है, जिसका अर्थ है कि 'यही उसका साधारण अन्न है' ऐसा कहा गया है । 'अस्य' अर्थात् इस भोक्तृसमुदाय का साधारण अन्न है, वह कौन सा है ? 'यद्विदमद्यते' अर्थात् यह जो कुछ समस्त प्राणियों द्वारा प्रतिदिन खाया जाता है, उसे ज्ञानकर्माधिकारी क्षेत्रज्ञ ने अन्न की सृष्टि करके, उसे समस्त भोक्ताओं के निमित्त साधारण अन्न कल्पित कर दिया ।

'स य एतत्' अर्थात् वह जो समस्त प्राणियों का पालन, पोषण श्रौत स्थितिकारक एव उनसे

- १ सदीय । २ अविद्याजन्य । ३ उपमाग उपकार । ४ तस्मिच्छन्नम् । ५ उपासनस्योक्तापत्वात् । ६ मोघमिति—अप्रचेता सत्यं ब्रवीमि वय इत्येतस्य नार्थमण पुष्यति नो सखायं वैवलापो भवति वैवलादीति शेषः । ७ दग्धतात्पर्यान्मो लब्धमथम् । ८ उत्तामलाभ । ९ निर्वपेदिति—अध्वयु पवित्रवत्यामनि-होत्रहृवया ( दग्धवेष्टितहृवनसाधनोभूतश्चु वादिरूपपात्रविशेषे ) मुष्टिमात्रं श्रीह्यादिकं निधाय तथा सूपं तमुष्टिमात्रं श्रीह्यादिकं प्रक्षिपति इत्येतत्कर्मनिर्वापपदवाच्यम् ।

सः” । “श्रद्धादे, भ्रूणहा, माष्टि” इत्यादिः ।

इति पादत्रयं द्रष्टव्यम् । ‘इष्टान्भोगाहि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाविताः । तैर्देवान्’ इति शेषः । ‘अनेना प्रमिश्रंमति । स्तेनः प्रमुक्तो राजनि यावन्नान्तसंकरः’ इत्युत्तरं पादत्रयम् । अत्राऽऽद्यपादस्यार्थं भ्रूणहा श्रेष्ठब्राह्मणघातकः । यथाऽऽहुः—‘वरिष्ठप्रह्लाहा चं व भ्रूणहेत्वभिधीयते’ इति । ‘स्वस्यान्नभक्षके स्वपापं माष्टि’ शोधयतीत्यप्रदातुः पापक्षयोपते’ रितरस्यासाधारणोक्त्यै भुञ्जानस्य पापितेति ।

“अदत्त्वा तु य एतेभ्यः पूर्वं भुङ्क्तेऽविचक्षणः ।  
स भुञ्जानो न जानाति भृगुर्ध्रजंघिमात्मनः” ॥

‘इत्यादिवाच्यमादिशब्दार्थः ।

भोगे जाते हुए इस अन्न की ‘उपास्ते’ अर्थात् तत्परतापूर्ण निष्ठा करता है । लोकव्यवहारे मे ‘गुरु की उपासना कर्ता है’, ‘राजा की उपासना करना है’ इत्यादि प्रसङ्गो मे तन्निष्ठता ही उपासनारूप-से देती गयी है । इसलिए जो प्रधानरूप से शरीरस्थितिस्यापक अन्न का ही उपभोग करने वाला है पानी श्रेष्ठप्राथम्यप्रधान नहीं है, “म” अर्थान् इस प्रकार का पुरुष “पाप्मन, “अर्थात् प्रथम से न व्यावर्तते” अर्थात् नहीं छूट पाता । “वह व्यर्थ ही अन्न का उपभोग करता है” इत्यादि श्रुतिवाक्य भी इसमें प्रमाण है । तथा “अपने लिए अन्न न पकाए”, “जो इन्हे ( बलिर्वैश्वदेव यज्ञ म ) बिना दिए

१ अनेना इत्यादि—अनना अन्नतत्त्वाप । अभिशासति—अन्नतत्त्वापमभिलक्षणीवृत्त्य मिथ्यातत्त्वाप ससति तस्मिन् मिथ्यातत्त्वाप वृत्ति जने माष्टि स्वपापानि क्षिपतीति यावत् । स्तनचौरत्वं, प्रमुक्ताऽदृष्टितो राजनि माष्टीति पूर्ववत् । यावदिति—उक्तव्यपि त्रिषु यावदनुत्सय सकर सम्बन्धो न भवति तावदेव त्रै स्वपापानि नृवन्ती-त्यर्थं । तथा च भ्रूणह्राज्याराममभ्रूणहृण भ्रूवाणोऽन्नानि भोजयन्नपि न् माष्टि मिथ्यापि क्षान्त चानेना अपि मिथ्याभिशासति चेन्न माष्टि । स्तनोऽपि राजा प्रमादात्प्रमुक्तोऽप्याराममस्तन वृत्तिं चेन्न माष्टीति भाव । २, स इति पद योजनीयम् । ३ निधिपति । ४ अदातु । ५ देवापिपितृभूतमनुष्येभ्य । ६ इत्यादि-वाक्यमिति— देवानुषी-मनुष्याश्च पितृ, गृह्णाश्च देवता । पूजयित्वा तत पश्चाद्गृहस्थ वेपमुम्भवत् ॥ १ ॥ अथ स केवल भुङ्क्ते न य पश्चात्प्रकारणात् । यज्ञशिष्टान्नं ह्ये तत् प्रजामन्नं त्रिधीयत ॥ २ ॥” इत्यादिवादि-शब्दार्थः ।

अत्रादे भ्रूणहा माष्टि अनेना अभिशासति । स्तन प्रमुक्तो राजनि यावन्नान्तसंकर ॥ यो भ्रूणहा—वृष्टि-ब्राह्मणघातको भवति सोऽत्रादे माष्टि स्वस्यान्नभक्षके इवपाप शोधयति अन्न भक्षयित्वा निष्पापो भवति । यस्तु प्रथमत एव अनेना निष्पाप साऽत्रादे अभिशासति—अत्राद भोजयित्वा पुण्य तत्कल चाभिमुख्येन क्षति वाञ्छतीत्यर्थं । पार्थक्यतमन्नदान तदीयपापनिर्वाकमाने चरितार्थं स्वता निष्पापवृत्त तु तत्पुण्याय तत्स्वलोचम-लोकादिप्राप्तय च भवतीति । उत्तरार्थं तु यदेतन्ध्याहृत्य दृष्टान्ततया योज्यते । तथाहि—यथा राजनि प्रमुक्त स्तेन नृपती विसृष्टचौर तदधीनीकृत इति यावत् । प्रमुक्त इति पाठोऽप्ययोग्यार्थं । स च स्तेन यावदनुत्संकरो न भवति अनुत्सय सकर सम्बन्धो यत्रेति स्तेनविशेषण जनैरुच्यमान स्तेनस्य स्वस्मिन्नस्य न भवतीत्यर्थं वस्तुत-चचौर एव भवतीति यावत् । तावत् स राजनि माष्टि राजे द्रव्यादि दत्त्वा राजकृत दण्डान्तरं वाञ्छुभ्य चौर्यपराध शोधयति । यदा अनुत्संकर जनैरुच्यमान चौरत्वं स्वस्मिन्नस्य तदाऽभिशासति राजोऽभिमुख्येन तस्मान्निष्पाप विमुक्त इति कथयति । यदा चौर्यस्याऽप्येवमाणत्वादारमनिर्वाकमेवापास्ते मुक्त एव भविष्यामीति—इति दृष्टान्तोऽपि माष्टिर्चाभिशासतीत्युपपन्नं । यदा तु दृष्टान्ततया न व्याख्यायते तदेवमनुत्संकरव्याख्यान तथाहि यो गृही राजनि सति देवबद्धराजबद्धा पुण्यत्वादिदिविरह राजा । तथाचातिथावागते सति प्रमुक्तो भवति नास्त्यन्न न दास्यामीति

कस्मात्पुनः पाप्मनो न व्यावर्तते । 'मिश्रं ह्येतत्सर्वेषां हि स्वं तदप्रविभक्तं' तत्प्राणिभिर्भुज्यते । सर्वंभोज्यत्वादेव यो मुखे प्रक्षिप्यमाणोऽपि प्रासः परस्य पीडाकरो दृश्यते ममेद स्यादिति हि सर्वेषां तत्राऽऽशा प्रतिबद्धा । तस्मान्न परमपीडयित्वा प्रसितु- मपि शक्यते । "दुष्कृतं हि मनुष्याणामन्नमाश्रित्य तिष्ठते । यो हि यस्यान्नमश्नाति स तस्याश्नाति किंलिबपम्" इत्यादिस्मरणाच्च ।

गृहिणा वंश्वदेवाह्वयमन्नं यदह्येह्यहनि निरुप्यत इति केचित् । तन्न, सर्वंभोज्यत्वा-

आकाङ्क्षापूर्वकं हेतुमवतायं व्याकरोति—कस्मादित्यादिना । सर्वंभोज्यत्वं साध्यति—यो मुख इति । परस्य श्रमार्जारादेरिति यावत् । पीडाकरत्वे हेतुमाह—ममेदमिति । प्रागुक्तदृष्टिफलमाचष्टे— तस्मादिति । साधारणमन्नसाधारणाकुर्वणस्य पापानियुक्तिरित्यत्र हेत्वन्तरमाह—दुष्कृतं हीति । यदा हि मनुष्याणां दुष्कृतमन्नमाश्रित्य तिष्ठति तदा तदसाधारणीकुर्वतो महत्तरं पापं भवतीत्यर्थः ।

एकमस्येत्यादिमन्नब्राह्मणयोः स्वपक्षमुक्त्वा भृत्प्रपञ्चपक्षमाह—गृहिणेति । यदन्नं गृहिणा प्रत्यहमन्नो वंश्वदेवाह्वयं निर्वर्त्यते तत्साधारणमिति भृत्प्रपञ्चरक्तमित्यर्थः । साधारणपदानुपपत्तेर्न युक्तमिदं व्याख्यानमिति दूषयति—तत्रेति । वंश्वदेवस्य साधारणत्वमप्रामाणिकमित्युक्तमिदानीं

भोजन करता है, वह चोर ही है", "अपनी देह की पुष्टि के लिए अन्न खाने वाले को भ्रूणहत्या करने वाला अपने पाप दे देता है" इत्यादि स्मृतिवाक्य भी इसमें प्रमाण हैं ।

वह पाप से क्यों नहीं छूट पाता? क्योंकि मनुष्यो द्वारा जो अप्रविभक्त यानी साधारण अन्न खाया जाता है, वह अन्न सर्वप्राणियों के लिए साधारणरूप से है, यानी सभी का घन है । सभी देहाधारियों का भोज्य होने के कारण ऐसे अन्न का मुख में दिया हुआ प्रास दूसरे को कटकर होने वाला

१ सर्वप्राणिताधारणम् । २ साधारणम् । ३ प्रासमात्रस्यापि परपीडाजनवत्त्वात् । ४ पीडाकरणदर्श- नफलमित्यर्थः । ५ देवादिवञ्चकार्यमन्नो सम्पाद्यते साध्यत इत्यर्थः ।

वाञ्छनादानाद् मुक्तो भवति विमुखो भवतीति यावत् । प्रयुक्त इति पाठे तु स्वयमेव भोजने प्रकरणे युक्तो भवति म स्वतियये ददाति स स्तेन इत्युच्यते । निवर्त्यन्त स स्तेन उच्यत इत्यत आह—यावदिति । यावदनुत्सकरो न भवति—धास्त्रवाक्य सत्युसारिलोकावाक्य च श्रुत तदिदंमनूत तस्य सकर प्रचारी यावन्न भवति । तथाच धास्त्ररीतिर्यावदनुस्मियते तावत्स स्तेन एव वक्तुमर्हं । धास्त्रमर्यादाजन्म्युपगमे तु स श्रेष्ठिवरेष्य एवोच्यतामित्यर्थः । स भ्रूणहा तत्रैतानामार्जानान्तरमनेनाविनवृत्तकल्पे सप्रभि अभित उभयत उभावन्नाद स्व च शसति धन्योऽप्र महाब्रह्मवर्चस्वीयोऽभश्यमपि मदनं जग्ध्वा पाप्मनाऽमसृष्टस्तिष्ठति अहमध्यवत्प्रसादमहिम्ना सपूत सन् स्वसमा- जान्त प्रविष्टो धन्योऽप्रमीति । प्रयुक्तो राजतन्न स्तेनश्चोरो यावद्भानुत्सङ्कर सत्यवादीत्यर्थः । स्वीकृतस्वनिपि- द्वाचरण इति यावत्तावद्वाजनि क्षमया हस्तच्छेदादिदण्डदानप्रयुक्तप्रत्यवायभीत्या घनलोभानुरोधादिना वा दण्डहंमप्यत्रास्वोपेक्षितयति महाज्यायनारिणि नृपतो स्वीयमेनो मार्षि । प्रयुक्त इति पाठे यथोक्तराजोपेक्ष्य- माणोऽप्रासित्वैव परित्यक्त इति यावत् । "अन्नादे भ्रूणहा मार्षि पत्यो भार्यापचारिणी । गुरो शिष्यश्च याज्यश्च स्तेनो राजनि किंलिबपम्" ॥म० स्म० ८।३।१७। "अदृष्ट्यान् दण्डयन् राजा दण्डपार्ष्णवाप्यदण्डयन् । अयशो महदाप्नोति नरक चैव गच्छति" ॥ म० स्म० ८।१२८ ॥—इत्यादिस्मृतिभ्य स्तेनो राजाऽवस्य दण्डनीय इति भावः । इति स्मृतिपादत्रयस्यापरा व्याख्या स्वमनसनुष्टये इति ।





यदि हि 'तन्न गृह्यते साधारणशब्देन पित्राऽसृष्टत्वाविनियुक्तत्वे, तस्य; प्रसज्येया-  
ताम् । 'इष्यते हि तत्सृष्टत्वं तद्विनियुक्तत्वं च सर्वस्यान्नजातस्य । न-च, वैश्वदेवायं  
शास्त्रोक्तं कर्म कुर्वतः पाप्मनोऽविनिवृत्तिर्युक्ता' ।-न च, तस्य; प्रतिषेधोऽस्ति । न च  
मत्स्यबन्धनादिकर्मवत्स्वभावजुगुप्सितमेत'च्छ्रष्टनिर्वर्त्यत्वादकरणे च प्रत्यवायश्रवणादि-  
तरत्र' च प्रत्यवायोपपत्तेः । "अहमन्नमन्नमदन्तमधि" इति मन्त्रवर्णात् ।  
हे देवान्भाजयदिति मन्त्रपदं ये द्वे अन्ने सृष्ट्वा देवान्भाजयत् । के ते द्वे इत्यु-

'विपक्षे दोषमाह—यदि हीति । प्रसज्येयेष्वेवं निराचष्टे—इष्यते हीति । परंपक्षे वाक्यशेष-  
विरोधं दोषान्तरमाह—न चेति । 'ध्येनादितुल्यत्व तस्य ध्यावतंयति—न च तस्येति । अनिषिद्धस्यापि  
तस्य स्वभावजुगुप्सितत्वात्तदनुष्ठायिनः पापानिवृत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति ।

'अवश्यं याति तिर्यक्त्व जग्ध्वा चंवाहुत हविः'

इत्यकरणे वैश्वदेवस्य प्रत्यवायश्रवणाच्च तदनुष्ठायिनो न पाप्मलेऽगोऽस्तीत्याह—प्रकरणे चेति ।  
सर्वसाधारणान्नग्रहे तु तत्परस्य निन्दावचनमुपपद्यते तेन तदेव ग्राह्यमित्याह—इतरनेति । 'तत्रैव  
श्रुत्यन्तरं संवादयति—अहमिति । अयिम्योऽविभज्यन्नवदत्त्वा स्वयमेव भुञ्जान नरमहमन्नमेव भक्षयामि  
तमनयंभाज करोमीत्यर्थः ।

मन्त्रान्तरमादायाऽऽकाङ्क्षाद्वारा ब्राह्मणमुत्पाप्य ध्याचष्टे—द्वे देवानित्यादिना । हुतप्रहृतयोर्द-

ब्राह्मणवाक्य ठीक ही घट जाता है ।

तथा यदि साधारण शब्द से सर्वप्राणिसाधारणान्न का ग्रहण नहीं किया जाता, तो "पिता द्वारा  
सृष्टि और विनियोग न होने की" उसम प्रसक्ति हो जायेगी । किन्तु हम यह अभीष्ट है कि वह समस्त  
अन्ना की सृष्टि और विनियोग करता है । इसके अतिरिक्त वैश्वदेव नामक शास्त्रविहित कर्म करने-  
वाले पुरुष का पापी बना रहना युक्तिसङ्गत नहीं है । तथा वसिष्ठदेव कर्म को करने के लिए शास्त्र  
में कहीं निषेध भी नहीं है । मछली पकड़ने आदि कर्मों के समान यह स्वाभाविक गृहित नहीं है क्योंकि  
यह शिष्ट मनुष्यों द्वारा अनुष्ठेय है । इसके न करने पर प्रत्यवाय होता है—'ऐसा भी मुना गया है ।  
तथा "किन्तु स्वयं अन्न भक्षण करने वाले को मैं अन्नरूप से भक्षण करना हूँ ।" इस श्रुतिवाक्य का  
अनुसार वैश्वदेव अन्न से अतिरिक्त अन्नभक्षण करने में ही प्रत्यवाय लगता है ।

'द्वे देवान्भाजयत्' यह श्रुतिवाक्य का पत्र है अर्थात् जिन दो अन्नो को सृष्टि कर (ज्ञानकर्मा-

- १ सर्वप्राणिसाधारणमन्नम् । २ युक्तेति—साधारणशब्देन वैश्वदेवान्नग्रह तत्परस्य पाप्मना न आवृत्तिरिति  
वचनविरोधोऽनिष्कृत शास्त्रीयवर्णानुष्ठानात् पापशयस्यैव युक्तत्वादिति हुत भनसिद्धत्योक्त शास्त्राक्तमिति । न  
च वैश्वदेवायं कर्म केवल किंचिदेव पाप निवर्तयत रावम् । अतः स्तोत्रपापश्चस्तिपर वाक्यमिति वाच्यम् ।  
श्रुतहानिरश्रुतिकल्पनाऽयुक्ता स्यात् । तदुक्तं वातिके— अल्पीयं पापहानिश्च नापि शब्दात्प्रतीयते । न च  
पाप्मान इत्यस्मादश्रुता न च गृह्यते ॥ ३५ ॥ इति । ३ शिष्टानुष्ठेयत्वात् । ४ वैश्वदेवानितिरिषत । ५  
साधारणशब्देन सर्वप्राणिभिरुच्यमानान्नसाधारणग्रहे । ६ मनु ध्येनादिवर्णानुष्ठानवद्वैश्वदेवकर्मनुष्ठानात् पाप्मनो  
न ध्यावतंते तन्न वाक्यदोषविरोध इत्याशङ्क्याऽऽह—ध्येनादीति । ७ वैश्वदेवात्परमण । ८ स्वशरीर-  
स्थित्यर्थमन्नोपभोगप्रधानस्य । ९ निन्दावाक्यस्वारस्येन । १० साधारणान्नग्रहे ।

च्येते—हुतं च प्रहुतं च । हुतमित्यग्नी हवनम् । प्रहुतं हुत्वा बलिहरणम् । यस्माद्दे एते  
अग्ने हुतप्रहुते देवानभाजयत्पिता । तस्मादेतद्विपि गृह्णः काले देवेभ्यो जुह्वति देवेभ्य  
इदमन्नमस्मानिर्दीयमानमिति मन्वाना जुह्वति प्रजुह्वति हुत्वा बलिहरणं च कुर्वत  
इत्यर्थः । अथो अप्यन्य आहुते अग्ने पित्रा देवेभ्यः प्रत्ते न हुतप्रहुते किं तर्हि दशपूर्ण-  
मासाविति । द्वित्वश्चदणो विशेषादत्यन्तप्रसिद्धत्वाच्च हुतप्रहुते इति प्रथमः पक्षः ॥

यद्यपि द्वित्वं हुतप्रहुतयोः संभवति तथाऽपि श्रौतयोरेव तु दशपूर्णमासयोर्देवान्त्वे  
प्रसिद्धतरं मन्त्रप्रकाशितत्वात् । गुरुप्रधानप्राप्तौ च प्रधाने प्रथमतराऽवगतिः । दशपूर्ण-

याप्रत्वे संप्रतितनमनुष्ठानमनुकूलपति—यस्मादिति । पश्चान्तरमुपन्यस्य र्याकरोति—अथो इति । यदि  
दशपूर्णमासो देवाने कथं तर्हि ह्राप्रहृते इति पक्षस्य प्राप्तिस्तत्राऽह—द्वित्वेति ।

तर्हि द्वे देवानिति श्रुतद्वित्वस्य हुतप्रहुतयोरपि संभवात् प्रथमपक्षस्य पूर्वपक्षत्वमत आह—  
यद्यपीति । प्रसिद्धतरत्वे हेतुमाह—मन्त्रेति । 'अग्नये जुष्टं निर्वपान्यग्निर्दं हविरजुपत' इत्यावि-  
मन्त्रेषु दशपूर्णमासयोर्देवात्प्रत्यस्य 'प्रनिपत्त्वाविति यावत् । इतश्च दशपूर्णमासयोरेव देवान्त्वमिति  
वल्त्तु सामान्यन्यायमाह—गुणेति । गुणप्रधानयोरेकत्र साधारणशब्दात्प्राप्ती सत्या प्रथमतरा प्रधाने  
भवत्यवगतिर्गोणमुल्लेखयोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्यय इति न्यायादित्यर्थः । अस्त्येव 'प्रस्तुते किं जातं तदाह—

धिकारी क्षेत्रज्ञ) पिता ने देवताओं को वितरित किया । वे दो कौन से हैं? इस पर कहते हैं— हुत  
और प्रहुत । अग्नि ने होम करना "हुत" है, होम करके देवताओं को बलि प्रदान करना "प्रहुत" है ।  
क्योंकि क्षेत्रज्ञ ने "हुत और प्रहुत" ये दो अन्न देवताओं में वितरित किए थे, इसलिए इस समय भी  
गृहस्थी देवताओं के निमित्त अग्नि ने हवन करते हैं अर्थात् 'यह अन्न हमारे द्वारा देवताओं के उद्देश्य  
से दिया जाता है' ऐसी धारणा करते हुए हवन करते हैं । 'प्रजुह्वति च' अर्थात् हवन करके देवताओं के  
लिए बलि प्रदान करते हैं । तथा किन्हीं दूसरों का ऐसा भी मत है कि पिता के द्वारा देवताओं को  
वितरित किए हुए दो अन्न "हुत और प्रहुत" नहीं है, तो कौन से है? दश और पूर्णमास । "द्वे देवान्"  
इम श्रुतिवाक्य में द्वित्वथषण्ण मे समानता होने से एव अत्यन्त प्रसिद्ध होने से वे दो अन्न "हुत और  
प्रहुत" हैं—ऐसा प्रथम पक्ष है ।

यद्यपि हुत और प्रहुत में द्वित्व संभव है, तो भी इनकी अपेक्षा श्रुतिसम्मत दश और पूर्णमास  
का ही 'देवताओं वा दो अन्नरूप में होना' अधिक प्रसिद्ध है, क्योंकि श्रुतिमन्त्रों में इसी का प्रकाश  
हुआ है । इसके अतिरिक्त गोण और प्रधान कार्यों की एकत्र उपस्थिति होने पर पहले प्रधान अर्थ की  
प्राप्ति होगी, हुत और प्रहुत की अपेक्षा दश और पूर्णमास की प्रधानता है । अतः "द्वे देवानभाजयत्"

१ हवनान्तर देवेभ्यो बलिप्रदानम् । २ देवानुद्दिश्याग्नी हवन कुर्वते । ३ द्वित्वेति—द्वे देवानित्यत्र  
द्वित्वमात्र श्रुत तष्च हुतप्रहुतयोर्दशपूर्णमासयोश्चाविशिष्टमत पूर्वपक्षप्रमत्ति अत्यन्तप्रसिद्धत्वाच्चेति । साधार-  
णशब्देन सर्वान्नस्य ग्रहात्समिन्नाद्यत्वेन स्मार्तान्नस्यान्तर्भावत् तदनन्तर द्वे देवानिति देवान्नयोरुक्तत्वात् तयो  
स्मार्तत्वं हुतप्रहुतात्मना स्थानिति चकारार्थं । ४ तर्हीति—उक्तरीत्या प्रथमपक्षस्य प्राप्त्ये सतीत्यर्थः । ५  
निर्वपामीति—अग्निमुद्दिश्याग्निस्वामिक द्रव्यविशेषमाग्नेयपान्नविशेषे प्रक्षिपामि स्वापपापीति यावत् । ६  
अजुपत जुपतामित्यर्थः । ७ निश्चितत्वात् । ८ कार्यं । ९ देवान्ने ।

मासयोश्च प्राधान्यं हृतप्रहृतापेक्षया । तस्मात्तयोरेव ग्रहणं युक्तं द्वे देवाननाजपदिति ।

यस्माद्देवायंमेते पित्रा प्रयत्नृते दशंपूर्णमासात्तये अन्नेः तस्मात्तयोर्द्वेधार्यत्वाविद्याताय  
नेष्टियाणक इष्टियजनशीलः । इष्टिशब्देन किल काम्या इष्टयः 'शातपथीयं प्रसिद्धिस्त-  
च्छीत्यप्रत्ययप्रयोगात्काम्येष्टियजनप्रधानो न 'स्यादित्यर्थः ।

पशुभ्य एकं प्रायच्छदिति यत्पशुभ्य एकं प्रायच्छत्पिता किं पुनस्तदन्नं तत्पयः ।  
कयं पुनरवगम्यते पशवोऽस्यान्नस्य स्वामिन इत्यत आह—पयो ह्यग्रे प्रथमं यस्मान्मनु-

दर्शपूर्णमासयोश्चेति । तयोर्निरपेक्षश्रुतिदृष्टतया सापेक्षस्मृतिभिर्दृष्टताद्यपेक्षया प्राधान्यं सिद्धं तथा च  
प्रधानयोस्तयोरितरयोश्च गुणयोरैकत्र प्राप्तौ प्रधानयोरेव द्वे देवानिति मन्त्रेण ग्रहो युक्तिमानित्यर्थः ।

दर्शपूर्णमासयोर्द्वेधाप्रत्ये समन्तरनियेषवाक्यमनुकूलयति—यस्मादिति । इष्टियजनशीलो न  
स्यादिति सबन्धः । ननु तद्यजनशीलत्वाभावे कृतो दर्शपूर्णमासयोर्द्वेधार्यत्वं न हि तावद्विप्यश्रीं तदर्थ-  
वित्वाशङ्क्याऽऽह—इष्टिशब्देनेति । किं पुनरस्मिन्वाक्ये काम्येष्टियपयत्वमिष्टिशब्दस्येत्यत्र नियामकं 'तत्र  
किलशब्दसूचितां पाठकप्रसिद्धिमाह—शातपथीति । काम्येष्टीनामनुष्ठाननियेषे 'स्वर्गकामवाक्यविरोधः  
स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—ताच्छीत्येति । तत्र विहितस्योक्तप्रत्ययस्यात्र प्रयोगात्काम्येष्टियजनप्रधानत्व-  
मिह निविध्यते "तस्य" द्वेषप्रधानयोर्दर्शपूर्णमासयोरेवश्यानुष्ठेयत्वसिद्धयर्थं न तु ताः स्वतो निविध्यन्ते  
तत्र स्वर्गकामवाक्यविरोधोऽस्तीत्यर्थः ।

पदवन्नविषयं मन्त्रपदमादाय प्रदन्पूर्वकं तदर्थं कथयति—पशुभ्य इति । पशूना पयोऽन्नमित्येत-  
दुपपादयितुं पृच्छति—कथं पुनरिति । पयो हीति प्रतीकमुपादाय व्याकरोति—अन्न इति । 'पशवो  
द्विपादश्चतुर्पादश्च' इति श्रुतिमाश्रित्य मनुष्याश्चेत्युक्तम् । उचितं होत्यत्र शिबदस्तस्मादर्थे यस्मादि-

इस वाक्य से दर्श और पूर्णमास का ग्रहण करना उचित है ।

क्योंकि ये दर्श और पूर्णमाससंज्ञक अन्न क्षेत्रज्ञ ने देवताओं के लिए रचे हैं, "तस्मात्" अर्थात्  
उनकी देवार्यता का विधात न करने के लिए "नेष्टियायुक्त" अर्थात् इष्टियजनशील नहीं होना  
चाहिये । "इष्टिय" शब्द से यहाँ दर्शपूर्णमासादि काम्य-इष्टियाँ समझनी चाहिये । ऐसा शतपथब्राह्मण  
से सिद्ध होता है । "इष्टियायुक्त" इस पद में ताच्छीत्य अर्थ में 'उक्तञ्' प्रत्यय के प्रयोग होने से  
"प्रधानतया सकाम यज्ञो का यजन आत्मार्थत्वेन देवार्यत्वं व्याहृति से नहीं करना चाहिये" यह इसका  
भावार्थ है ।

"पशुभ्य एक प्रायच्छदिति" यहाँ ज्ञानकर्माधिकारी क्षेत्रज्ञ ने पशुओं के लिए जो अन्न दिया  
था, वह अन्न कौनसा है ? वह दुग्ध है । किन्तु पशुओं को इस अन्न का स्वामी कैसे जाना जाता है ?  
—इस का समाधान करते हैं । क्योंकि 'अग्रे' अर्थात् प्रारम्भ में मनुष्य और पशु दूध पीकर ही जीवन

- १ दर्शपूर्णमास । २ शातपथीनि—इष्टिशब्द प्राय काम्येष्टियपय इतीय शातपथीप्रतिष्ठित्यर्थः । ३  
सकामहृतस्वार्थत्वेन दवाभंस्वव्याहृतरिति दोषः । ४ जन्मानन्तरम् । ५ मापेक्षेनि—श्रुति-पयवति ।  
स्मृतिस्त्वप्रामाण्ये श्रुतिमपेक्षाने न श्रुतिरित्यर्थः । ६ देवान्मन्त्रः । ७ अग्निं अन्नं वननुष्ठितौ तौ  
दर्शपूर्णमासौ । ८ इष्टिशब्दस्य काम्यप्रत्ययः । ९ तत्राप्यार्यवस्तुस्यैव पाठव्यन्तीत्यर्थः । १० स्वर्गकामो  
दर्शपूर्णमासाभ्या यजेतेति । ११ परस्वम् । १२ निवेद्यन्म् । १३ न तु कामप्रधानयोः ।

प्याश्च पशवश्च पय एवोपजीवन्तीति । उचितं हि तेषां तदन्नमन्यथा कथं तदेवाग्रे नियमेनोपजीवेयुः ।

कथमग्रे तदेवोपजीवन्तीति । उच्यते—मनुष्याश्च पशवश्च मस्मात्तेनैवान्नेन वर्तन्तेऽद्यत्वेऽपि यथा पित्राऽऽदौ विनियोगः कृतस्तस्मात्कुमारं बालं जातं घृतं वा त्रैवर्णिका जातकर्मणि जातरूपसंयुक्तं प्रतिवेहयन्ति प्राशयन्ति स्तनं वाऽनुधापयन्ति पश्चात्पाययन्ति । यथासंभवमन्येषां स्तनमेवाग्रे धापयन्ति मनुष्येभ्योऽन्येषां पशूनाम् । अथ वत्सं जातमाहुः कियत्प्रमाणो वत्स इत्येषं पृष्टाः सन्तोऽवृणाव इति । नाद्यापि तृणमरुचतीव बालं पयसं वाद्यापि वर्तत इत्यर्थः ।

स्युपक्रमात् । श्रीचित्तं व्यतिरेकद्वारा साधयति—अन्यथेति । नियमेन प्रथमं पशूनां तदुपजीवनं मतं प्रतिपन्नमिति शङ्कते—कथमिति । मनुष्यविषये वा प्रश्नस्तदितरपशुविषये वेति पृच्छति—उच्यत इति । तत्राऽऽद्यमनुभवावष्टम्भेन प्रत्याचष्टे—मनुष्या-श्चेति । चकारो मनुष्यमात्रसंग्रहायः । तेनैव पयसंवेति यावत् । घृतं वेति वाशब्दो वक्ष्यमाणविकल्प-द्योतकः । जातरूपं हेम, त्रैवर्णिकेभ्योऽन्येषां जातकर्मभावाद्योग्यतामनतिक्रम्य स्तनमेव जातं कुमारं प्रथमं पाययन्तीत्याह—यथासंभवमिति । यद्वा 'तेषां जातकर्मनिधिकृतानां जातं कुमारं घृतं वा स्तनं वा प्रथमं पाययन्तीति यावत् । पशुविषय प्रश्न पशवश्चेति सूचितसमाधानं प्रत्याह—स्तनमेवेति । पशूनां जातं वत्समिति संबन्धः । पशूनां पयोऽन्नमित्यत्र लोकप्रसिद्धिं प्रमाणयति—ग्रथेति । द्विपात्पशुवधिकार-विच्छेदशार्थोऽयशब्दः । प्रतिबचन व्याचष्टे—नाद्यापीति ।

धारण करते हैं । अत 'यह दूध पशुओं का अन्न है' ऐसा कहना ठीक है, अन्यथा वे जन्म के बाद नियमपूर्वक उसी का सेवन कर जीवन धारण कैसे करते ?

जन्म के अनन्तर वे उसी से जीवन कैसे धारण करते हैं ? इस पर विचार किया जाता है : क्षेत्रज्ञ ने आरम्भ में जंसा प्रयोग किया था, उसी के अनुसार आजकल भी मनुष्य और पशुद्वय उसी अन्न के आश्रित रहते हैं । इसी से ब्राह्मण, क्षत्रिय और वैश्य तीनों वर्गों के मनुष्य जानकर्मसंस्कार के अवसर पर नवजात शिशु को सुवर्ण और पी धिम कर चटाते हैं 'स्तनं वाऽनुधापयन्ति' अर्थात् उससे पश्चात् स्तनपान करते हैं । तथा जातकर्मसंस्कार के अनधिकारी अग्रे मनुष्यों से उत्पन्न बालक का एव मनुष्यों से भिन्न पशुओं के बछड़ों को यथासंभव पहले स्तनपान ही कराते हैं । इस प्रकार बछड़ के उत्पन्न होने पर जब पूछा जाता है कि बछड़ा कितना बड़ा है ? ना कहा जाता है— "अभी घास नहीं खाता है" । भावार्थ यह है कि बहुत ही छोटा है, अभी घास नहीं खा पाता अभी तो केवल दूध पीकर ही रहता है ।

एव जो आरम्भ में जातकर्मसंस्कार ने घृत के आश्रित हाकर जीवन धारण करते हैं, एव दूसरे देहधारी दूध से ही जीवित रहते हैं, वे सभी ही घृत और दुग्धरूप से दूध वा ही पान करते हैं,

१. उच्यत इति—कि मनुष्यविषये पृच्छत पशुविषय वेत्यर्थं । २. स्वर्णयुक्तं सुवर्णं घृतं घण्टिकवत्यर्थं । ३. द्विपात्पशूनां पयोऽन्नत्वे लोकप्रसिद्धिं प्रमाणीकरणानन्तरम् । ४. पयोऽनन्वभावात् इत्यर्थं । ५. अतिशिवतम् । ६. शूद्राणाम् । ७. अधिकार प्रकरणम् ।

यज्ञाग्ने जातकर्मदो घृतमुपजीवन्ति यच्चेतरे पय एव 'तत्सर्वथाऽपि पय एवोपजीवन्ति' । घृतस्यापि पयोविकारत्वात्पयस्त्वमेव । कस्मात्पुनः सप्तमं सत्पश्वन्नं चतुर्थत्वेन व्याख्यायते । 'कर्मसाधनत्वात् । कर्म हि पयःसाधनाश्रयमग्निहोत्रादि । तच्च कर्म साधनं 'वित्साध्यं' वक्ष्यमाणस्यान्नत्रयस्य साध्यस्य । यथा दशंपूर्णमासो पूर्वोक्तावन्ने । अतः 'कर्मपक्षत्वात्कर्मणा सह 'पिण्डीकृत्योपदेशः ।

साधनत्वाविशेषादर्थसंबन्धादानन्तर्गमकारणमिति च । व्याख्यानप्रतिपत्तिसौकर्यञ्च । सुखं हि नैरन्तर्येण व्याख्यातुं शक्यन्तेऽज्ञानि व्याख्यातानि च सुखं प्रतीयन्ते ।

ननु 'येषामग्ने घृतोपजीवित्वमुपलभ्यते पयस्ते नोपजीवन्ति घृतपयसोर्भेदादतः' पश्वन्नत्वं पयसो भागासिद्धमत आह— यच्चेति । ननु घृतमुपजीवन्तोऽपि पय एवोपजीवन्तीत्ययुक्तं तद्भेदस्योक्तत्वात्तत्राऽह—घृतस्यापीति । मन्त्रपाठक्रममतिक्रम्य पश्वन्ने व्याख्याते प्रत्यवतिष्ठते—कस्मादिति । द्वे देवानभाजयदिति व्याख्याते साधने साधनत्वाविशेषात्पयोऽपि बुद्धिस्यमित्यर्थक्रममाश्रित्य परिहरति—वर्मेति । तदेव स्पष्टयति—वर्म हीति । यद्यपि पयोरुपं साधनमाश्रित्य कर्म प्रवृत्तं तथाऽपि दशंपूर्णमासानन्तर्यं कथं पयसः सिध्यति तत्राऽह—तच्चेति । वित्तेन पयसा साध्यं कर्मान्नत्रयस्य साधनमित्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । पूर्वोक्तो दशंपूर्णमासो द्वे देवान्ने वक्ष्यमाणस्यान्नत्रयस्य यथा साधनं तथा पयसोऽप्यग्निहोत्रादिद्वारा तत्साधनत्वात्कर्मकोटिनिविष्टत्वात्तद्व्याख्यानानन्तर्यं पयोव्याख्यानस्य युक्तमित्यर्थः ।

पाठक्रमस्तहि कथमित्याशङ्क्यार्थक्रमेण तद्वाच्यमभिप्रेत्याऽह—साधनत्वेति । आनन्तर्यं पाठक्रमः । प्रकारणत्वमविवक्षितत्वम् । पाठक्रमादर्थक्रमस्य बलीयस्त्वान्तेतरस्य बाध्यत्वमित्येतत्प्रथमे" तत्रे स्थितमित्यभिप्रेत्याऽह—इति चेति । पश्वन्नस्य चतुर्थत्वेन व्याख्याने हेत्वन्तरमाह—व्याख्यानेति । व्याख्यानसौकर्यं साध्यमिति—सुख हीति । प्रतिपत्तिसौकर्यं प्रकटयति—व्याख्यातानीति । चत्वारि साधनानि त्रीणि साध्यानीति विभज्योक्तो वषट्शुभोत्रोः सौकर्येण धोर्भवति ततश्च पाठक्रमातिक्रमः श्रेयानित्यर्थः ।

क्योकि दूध का विकार होने से घृण भी दूधरूप ही है । किन्तु पशु अन्न सातवां होने पर भी यहाँ (ब्राह्मणवाक्य मे) चतुर्थरूप से क्यो कहा गया है ? क्योकि दुग्धकर्म वा साधनभूत है । अग्निहोत्रादिकर्म दुग्धरूप साधन के ही आश्रित है, तथा वह कर्मरूप साधन आगे है कहे जाने वाले साध्यरूप तीन अन्नो का पय माध्य होना सुनिश्चित है, जिस प्रकार दशं और पूर्णमासरूप पूर्वप्रतिपादित दो अन्न हैं । इसलिए (दूध के अन्नत्रयसाधन होने से) वर्म के अन्न पाती होने से कर्म के माप मिलाकर उसका उपदेश किया गया है ।

१. घृतत्वेन पयस्त्वेन च । २. उपमुञ्जते । ३. पयस इति शेषः । ४. हपम् । ५. पय साध्यम् । ६. अत इति—पयसोऽग्निहोत्रादिकर्मद्वारा वक्ष्यमाणान्नत्रयसाधनत्वादित्यर्थः । ७. कर्म-त पाठितत्वात् । ८. मेलयित्वा । ९. साधनात्मकानि । १०. द्विपदम् । ११. घृतोपजीविषु पय उपजीवित्वाभावात् । १२. प्रथमे तत्रे—जमिनीय "अर्थाच्च" । १३।१४। इति सूत्रे । तत्र श्लोको "अग्निहोत्र जुष्टोतीति यवापू" पचतीति च । क्रम. पाठादर्थतो वा पाठात्संबन्ध दर्शनात् ॥ होमद्वयसमुत्पत्त्ये पूर्वपावोऽवगम्यते । यवाग्नेति श्रुता होमद्वयता-ज्जोर्ध्वत श्रम." ॥ इति ।

तस्मिन्सर्वं प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति यच्च नेत्यस्य कोऽर्थं इत्युच्यते--तस्मिन्पञ्चने  
पयसि सर्वमध्यात्माधिभूताधिदेवत्तक्षरं कृत्स्नं जगत्प्रतिष्ठितं यच्च प्राणिति प्राणचेष्टा-  
वद्यच्च न स्यावरं शलादि । तत्र हिशब्देनैव प्रसिद्धावद्योतकेन व्याख्यातम्-।

कथं पयोद्वयस्य सर्वप्रतिष्ठावयम् । कारणत्वोपपत्तेः । कारणत्वं चाग्निहोत्रादि-  
कर्मसमवायित्वम्-ॐ ग्निहोत्राद्याहुतिविपरिणामात्मकं च जगत्कृत्स्नमिति श्रुतिस्मृतिवादाः

पञ्चस्य सर्वाधिष्ठानत्वविषयं मन्त्रमवतार्यं प्रश्नपूर्वकं तदीयं ब्राह्मणं व्याचष्टे--तस्मिन्नित्या-  
दिना । मन्त्राद्भेदो ब्राह्मणे न प्रतिभातोत्पाशङ्कुचाऽऽह--तथेति । पयसि होति ब्राह्मणे हिशब्दस्य  
प्रसिद्धावद्योतकत्वमस्ति । तेन च हेतुना हिशब्देन तस्मिन्निर्वादिकं मन्त्रपदं व्याख्यातमिति योजना ।

मन्त्रार्थस्य लोकप्रसिद्धयभावात्प्रसिद्धावद्योतिना हिशब्देन व्याख्यानं युक्तमिति शङ्कुने-  
कयमिति । कार्यं कारणे प्रतिष्ठितमिति न्ययेन वेदिको प्रसिद्धिमादाय समाधत्ते--कारणत्वेति ।  
पयसो द्रवद्रव्यमात्रस्य कुतः सचंजगत्कारणत्वमित्याशङ्कुचाऽऽह--कारणत्व चेति । तस्मिन्समवायित्वेऽपि  
कुतो जगत्कारणतेत्याशङ्कुचाऽऽह--अग्निहोत्रादीति । 'ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतस्ते अन्तरिक्ष-  
माविशतः' इत्याख्यः श्रुतिवादाद्युपपत्त्यगोह्या 'दिक्रमेणाग्निहोत्राहुतयोर्गर्भाकारप्राप्तिं दशमिति ।

"अग्नीं प्रास्ताऽऽहुनिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते ।  
आदित्याद्वापते वृष्टिर्वृष्टेरग्नं ततः प्रजाः"

साधन मे समानता हाने के कारण इसका उनसे, अर्थ का सम्बन्ध होने के कारण पाठक्रम मे  
मे आनन्तय हाने से अर्थक्रम मे कोई अन्तर नहीं आ सकता । इस प्रकार का व्याख्यान अर्थावबोध के  
लिए सरल पडता है । साधनात्मक अग्ना को व्याख्या निरन्तर अग्नायास की जा सकती है और इस  
प्रकार व्याख्या होने पर सुगमता से उसके अर्थ को प्रतीति हो जाती है ।

"जो प्राणनत्रिया करता है और जो नहीं करता है, वह यह सभी उसमे प्रतिष्ठित है" इस  
श्रुतिवाक्य का क्या अर्थ है ? इस पर बतलाया जाता है--'तस्मिन्' अर्थात् पश्वन्नरूप दूध मे 'सर्वंन्'  
अर्थात् अध्यात्म, अधिभूत और अधिदेवात्मक समस्त जगत् प्रतिष्ठित है । 'यच्च प्राणिति' अर्थात् जो  
प्राणचेष्टा से युक्त है, न कि पर्वतादि की तरह जड है । श्रुतिवाक्य मे 'हि' शब्द प्रसिद्धि की लक्षित  
करता है, उससे इसकी व्याख्या की गई है ।

१. वचनानि । २. आदित्यादित्यमन्तरम् । 'ते अन्तरिक्षमेवाहवनीय कुर्वति वायु समिध मरीचीरेव शुक्नामा-  
हुति ते अन्तरिक्ष तर्पयतस्ते तत उत्क्रामत इत्याद्येवमेव पूर्ववदिह तर्पयतस्ते तत आवर्तते इमामादित्य तपयित्वा  
पुरुषमाविशतस्तत स्त्रियमाविश्य लाक प्रस्तुत्यायो भवतीनि विसेव । अर्थस्ते छान्दोग्यभाष्ये (५.४.१) द्रष्टव्य ॥  
३ आदिना पुरुषयापितौ । ४. अथाहुतेरेव तत्तदात्मना परिणामो विवक्षितो द्रष्टव्य ।

ॐ अग्निहोत्राद्याहुतिपरिणामात्मकं च जगत्कृत्स्नमिति । ननु सवस्य जगतोऽग्निहोत्राद्याहुतपरिणामत्वेऽपि पय परि-  
णामत्वाभावात्तस्य पय स सर्वजगत्कारणत्वमिति चेन्नग्निहोत्राद्याहुतिमात्रस्य पयोहपत्वात्तथा च वातिके--  
"आहुति पय एव स्यादाज्य वा पय एव वा । पय एताऽऽहुनि सर्वमित्येतथ श्रुतेर्मते ॥ अथैवाऽऽज्याहुतियज्ञे  
यद्वि सर्वरूपकम् । पशुश्चाप्याज्यमेतैतत्सरोतीत्यपि चागम ॥ आज्याभिघातस्कारात्सर्वमेव पयो इति ।  
पयस्यैव जगत्कृत्स्नमग्निहोत्रे प्रतिष्ठितम् ॥ ते वा एते इति तथा परिणामोऽखिल जगत् । अग्निहोत्राऽहुतेः

शतशो ध्यवस्थिताः । अतो युक्तमेव हिशब्देन व्याख्यानम् ।

यत्तद्ब्राह्मणान्तरेष्वेवमाहुः—सवत्सरं पयसा जुह्वदप पुनर्मृत्युं जयतीति ।  
संवत्सरेण किल त्रीणि षष्टिशतान्याहुतीनां सप्त च शतानि विंशतिश्चेति 'याजुष्मती-

इत्यादय स्मृतिवादा । पयसि हीत्यादि ब्राह्मणमुपसहरति—अत इति । पयसः सर्वजगदापा-  
रत्वस्य श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धत्वादिनि यावत् ।

सर्वं पयसि प्रतिष्ठितमिति विधित्सित'दर्शनस्तुत्ये' शाखान्तरीयमत निन्दितुं 'ब्रूयति'—  
यत्तदिति । न वेद्यत्नेन कर्मणा मृत्युजय कि तु दर्शनसहितेनेति दर्शयितुमग्निहोत्राहुतिषु संख्यां कय-  
यति—सवत्सराणेति । उक्ताहुतिसंख्यायां सवत्सरावच्छिन्नायामग्निहोत्रादिना संप्रतिपत्त्यर्थं किलेत्पुत्रम् ।  
ननु प्रत्यह सायं प्रातश्चेत्तागुती द्वे द्योते तत्कथम'हुतीना एष्ट्यधिकानि त्रीणि शतानि सत्सरेण  
भवन्ति तत्राऽऽह—सप्त चेति । 'प्रत्येकमहोत्राद्यच्छिन्नाहुतिप्रयोगाणामेवस्मिन्सवत्सरे पूर्वोक्ता सत्या  
'तत्रैव प्रयोगार्थानां विंशत्यधिका सप्तशतरूपा सत्येति सिद्धमित्यर्थः । आहुतीना संख्यादृष्ट्वा तासु  
याजुष्मतीनामिष्टकार्णां दृष्टिमाह—याजुष्मतीरिति । तासामपि षष्ट्यधिकानि त्रीणि शतानि सत्यया

किन्तु दूधरूपद्रव्य से सब की प्रतिष्ठा किस प्रकार है ? क्योंकि कार्य कारण से प्रतिष्ठित है,  
ऐसा सर्वत्र सिद्ध है । (दूध के द्रव-द्रव्यमात्र होने से उसका सर्वजगत्कारणत्व कैसे सिद्ध हुआ ?) अग्नि-  
होत्रादिकर्म से सम्बन्ध होना ही उसका कारणत्व है, अग्निहोत्रादि की आहुतियों का विपश्चिन्नामरूप  
ही सारा जगत् है, इस विषय में सैकड़ों श्रुति-स्मृतिवचन प्रमाण है । इसलिए 'हि' शब्द से उसकी  
व्याख्या करना उचित ही है ।

दूसरे ब्राह्मणग्रन्थों में जो इसप्रकार कहा गया है कि एक वर्ष पर्यन्त दूध से हवन करने वाला  
पुरुष अन्नमृत्यु को जीत लेता है, सो यहाँ सवत्सर से तीन सौ साठ अथवा सात सौ बीस आहुतियाँ इष्ट

१ घनसर्वाचनी । २ उपासनत्यय । ३ मृत्युय इति—न दर्शनान्तरनिन्दा तनिपेधार्थां विन्तु प्रस्तुत-  
दर्शनस्तुत्यर्थां न हि निन्दा निन्द्य निन्दितुमपितु विधयस्तुत्य इति न्यायादिति भावः । विधेयं स्तोत्रम् । ४  
अनुवदति । ५ प्रत्येकमाहा प्रत्ययः । ६ तत्रैवति—सवत्सरावच्छिन्नाग्निहोत्र इत्यर्थः । अत्र श्रुति 'तस्य ह वा  
एतस्याग्निहोत्रस्य सप्त च शतानि विंशतिश्च सवत्सरे सायमाहुतयः सप्त चैव शतानि विंशतिश्च सवत्सरे  
प्रातराहुतयः' इति ।

साक्षाच्छ्रुतावेव समीरितमिति ॥ ५६-५६ ॥ यदाज्य पयो वाऽऽहुतिमय तत्सर्वं पय एव स्वादिनि योजना ।  
सर्वाहुते पयस्त्व श्रुत्या विषयवति—पय एवति । आहुत्यात्मवर्माऽऽदि सर्वं पय एवत्येतद्गम्यते । घृताहुति  
वा पय आहुति वा उभयन्तेतत्पय एवति श्रुतिमानादित्यर्थः ॥ तत्रैव श्रुत्यन्तरमाहाधनि । अथराश्वो यज्ञारम्भार्थं ।  
आज्याहुतेस्तावत्पयस्त्व तद्विकारत्वात् यच्च यज्ञ मवरूपक चरपुरोडाशाद्यात्मक हविर्यदच पशुरेतत्सर्वंमाज्यमेवा-  
भिधारसस्वारात्करोति पुरयो न हि चर्वाद्याज्यान्भिधारित होम्य पयश्चाऽऽज्यमिति सवस्य पयस्त्वमित्यागमशास-  
नमित्यर्थः । अपि चेति पूवश्रुत्या समुच्चयोज्या श्रुत्युच्यते ॥ श्रुत्यर्थमुपसहरति—आज्यति । तथाऽपि कथ  
शब्दस्य पयसि प्रतिष्ठितत्व तत्राऽऽह—पयसीति ॥ अग्निहोत्रे यत्पु पया हृत्य तस्मिन्पूर्वात्मके सर्वं जगत्प्रतिष्ठि-  
तमिति प्रतिज्ञातिश्रेयं प्रमाणमाह—ते वा इति । सर्वमपि जगत्पयसि स्थितमित्यस्यानुसारेण ते वा एते आहुती हुते  
उत्क्रामतस्ते अन्तरिक्षमाविशत इत्यादिश्रुतावग्निहोत्राहुते पयोऋषाय' परिणामोऽप्येव जगदिति साक्षादीष्टमिति  
भोजना ॥



'रिष्टका अग्निसंपद्यमानाः संवत्सरस्य चाहोरात्राणि । संवत्सरर्नाग्नं प्रजापतिमाप्नुवन्ति ।  
एयं कृत्वा सवत्सरं जुह्वदपजयति पुनर्मृत्युमितः प्रेत्य देवेषु संभूतः पुनर्नं अग्रयत  
इत्यर्थः ।

इत्येयं ब्राह्मणवादा आहुर्नं तथा विद्यान्न तथा द्रष्टव्यम् । 'यदहरेव जुहोति तदहः  
पुनर्मृत्युमपजयति न संवत्साराभ्यासमपेक्षत 'एवं विद्वान्सन् । यदुपतं पयसि हीदं सर्वं  
प्रतिष्ठितं पयश्चाहुतिविपरिणामात्मकत्वात्सर्वस्येति । तदेकैर्नवाह्ना जगदात्मत्वं प्रतिपद्यते ।

'भवन्ति तथाच प्रत्याहमाहुतीरभिनियम्यमानाः संत्यासामा येन याजुध्मतीरिष्टकाश्चात्तयेदित्यर्थः ।  
आहुतिमयीनामिष्टकानां संवत्सारावयवाहोरात्रेषु संख्यासामान्येनैव दृष्टिमन्याचष्टे—संवत्सरस्येति ।  
तान्यपि पष्टमधिकानि त्रीणि शानानि प्रतिद्वानि 'तथाच तेषु ययोक्तेद्विष्टकाद्दृष्टिः श्लिष्टेयर्थः ।  
चित्सेज्जनी संवत्सारात्प्रजापतिदृष्टिमाह—संवत्सरमिति । यः संवत्सरः प्रजापतिस्तं चित्त्यर्मानं  
विद्वांसः संपादयन्ति । 'अहोरात्रेष्टकाद्वारा तपोः संख्यासामान्यादित्यर्थः ।

दृष्टिमनूद्य फलं दर्शयति—एवमिति । उक्तसंख्यासामान्येनाग्निहोत्राहुतीरग्न्यवयवभूतया-  
जुध्मतीसंज्ञकेष्टकाः संपाद्य तद्रूपेणाऽऽहुतीर्ध्यायिन्नाहुतिमयीश्चेष्टकाः संवत्सारावयवाहोरात्राणि तेनैव  
संपाद्य 'पुरुषनाडीस्थसंख्यासामान्येन तन्नाडीस्तान्येवाहोरात्राण्यापाद्य तद्रूपेणाऽऽहुतीरिष्टका नाडी-  
आनुसंदधातो नाड्यहोरात्रयाजुध्मतीद्वारा पुरुषसंवत्सरचित्त्यानां समत्वमापाद्याहमग्निः संवत्सारात्मा  
प्रजापतिरेवेति 'ध्यायप्रनिहोत्रं पयसा सवत्सरं जुह्वद्विद्यया सहितहोमवशात्प्रजापतिं संवत्सारात्मकं  
प्राप्य मृत्युमपजयतीत्यर्थः ।

एकीयमतमुपसंहृत्य तन्निन्वापूर्वकं मत्तान्तरमाह—इत्येवमित्यादिना । एवं विद्वानियुक्तं व्यक्ती  
करोति—यदुपतमिति । तत्तयैव विद्वानेकाहोरात्रावच्छिन्नाहुतिमात्रेण जगद्रूपं प्रजापतिं प्राप्य मृत्युमपज-

हैं । और वे सवत्सर के दिन-रात यज्ञसम्बन्धी ( पववमृतसण्डविशेष ) इष्टकारूप होकर स्थित हैं ।  
उन सवत्सररूप चित्त्याग्नि प्रजापति को वे प्राप्त करते हैं ।

इस प्रकार वी भावना करके एक वर्ष पर्यन्त हवन करने वाला पुनर्मृत्यु को जीत लेता है ।  
यहां से जाकर देवयोनि में जन्म लेकर पुनः अमरत्वप्राप्ति करता है, यह भावार्थ है ।

इस प्रकार शास्त्रान्तर के ब्राह्मणवाक्य कहते हैं कि 'न तथा विद्यात्' अर्थात् ऐसा नहीं समझना  
चाहिये । क्योंकि मनुष्य जिस दिन भी वृष से आहुति देकर हवन करता है, उसी दिन से पुनर्मृत्यु को  
जीत लेता है; इसके लिए एक वर्ष तक अभ्यास करने की अपेक्षा नहीं है । इस प्रकार जानकर यानी

१. पववमृतसण्डविशेषान् । २. कथं तर्हीत्यत आह—यदहरेवेति । ३. एवमिति—पयसीद सर्वं प्रतिष्ठित-  
मित्युक्तप्रकारेण पयस्यत्वाद् इति विश्वमिति विद्वान्तन्नित्यर्थः । ४. भवन्तीति—'ताग्नयोऽग्नेर्याजुध्मस्य इष्टका'  
इति श्रुते । ५. इष्टकाहोरात्रयो संख्यासामान्ये च । ६. अहोरात्रेति—सवत्साराहोरात्रवत् चित्त्याग्नीष्टकयो-  
रवयवावयवविभावादित्यभिप्रायः । ७. देहानिमानि साधकस्य एवो नाड्यवयव देहपारयवोरभेदे तद्भिन्नागे  
न च पूर्वोक्तसंख्यावयवो भवन्तीत्यभिप्रेत्याह—पुरुषेति । 'त्रिणीत पश्चिस्तानि त्रिणीतस्तानि सप्तविंशतिरातानि  
भवन्तीति' श्रुते । ८. ध्यायन्निति—होमकाले ध्यायन्नित्यर्थः ।

तदुच्यतेऽपजयति पुनर्मृत्युं पुनर्मरणं सकृन्मृत्वा विद्वाञ्छरीरेण वियुज्य सर्वात्मा भवति न पुनर्मरणाय परिच्छिन्नं शरीरं गृह्णातीत्यर्थः ।

कः पुनर्हेतुः सर्वात्माप्तया मृत्युमपजयतीति । उच्यते--सर्वं समस्तं हि यस्माद्देवेभ्यः सर्वेभ्योऽन्नाद्यमन्नमेव तदाद्यं च सायंप्रातराहुतिप्रक्षेपेण प्रयच्छति । तद्युक्तं 'सर्वमाहुतिमयमात्मानं कृत्वा सर्वदेवान्तरूपेण सर्वदेवैरेकात्मभाव गत्वा सर्वदेवमयो भूत्वा पुनर्न भ्रियत इति । अथैतदप्युक्तं ब्राह्मणेन-ब्रह्म वै स्वयंभु तपोऽतप्यत तदैक्षत न वै तपस्यानन्त्यमस्ति हन्ताहं भूतेष्वामानं जुह्वानि भूतानि चाऽऽत्मनीति तत्सर्वेषु भूतेष्वामानं हुत्वा भूतानि चाऽऽत्मनि सर्वेषां भूयाना श्रेष्ठ्यं स्वाराज्यमाधिपत्यं पर्येदिति ।

यतीत्याह--तदेकेनेति । उक्तेऽर्थे श्रुतिमयतायं व्याचष्टे--तदुच्यत इति ।

सर्वं होत्याविहेतुवाक्यमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्पाप्य व्याकरोति--क पुनरित्यादिना । ययोक्तदशनं वशादेक्येवाऽऽहुत्या मृत्युमपजयतीत्यत्र ब्राह्मणान्तरं सवादयति--अथेति । यथा सऽत्तरमित्याद्युक्तं 'तथा यदहरेवेत्याद्यपि ब्राह्मणान्तरे सूचितमित्यर्थः । ब्रह्म हिरण्यगर्भभावो जीव स्वयंभु परस्यैव तदात्मनाऽवस्थानात्तपोऽतप्यत कर्मान्वतिष्ठत् । यत्कृतं तद्वनित्यमिनि न्यायेन कमनिन्वाप्रकारमाह--तदैक्षतेति । कर्मसहायभूतामुपासनामुपदिशति--हन्तेति । उपासनामनूद्य समुच्चयफन कथयति--तत्सर्वेष्विति । श्रेष्ठत्वेऽपि राजकुमारवदस्वातन्त्र्यमाशङ्क्याऽऽह--स्वाराज्यमिति । 'अधिष्ठाप्य पालयितृत्वमाधिपत्यम् ।

जो ऊपर कहा है कि दूध मे ही सम्पूर्ण जगत् प्रतिष्ठित है क्योंकि यह सब कुछ दूध की आहुतियो का परिणाम है, विद्वान् पुरुष एक ही दिन आहुति प्रदान करने से जगत् के आत्मा को प्राप्त हो जाता है । इसी बात को श्रुति प्रतिपादित करती है, "पुनर्मृत्युम्" यानी दूसरी बार मरना समाप्त कर देता है, मर कर वह विद्वान् तत्काल ही शरीर से वियुक्त हो सर्वात्मस्वरूप हो जाता है, फिर मरने के लिए परिच्छिन्न शरीर को ग्रहण नहीं करता ।

बिन्तु किस कारण से वह सर्वात्मभावप्राप्ति के द्वारा मृत्यु को जीत लेता है ? इसका समाधान किया जाता है । हि अर्थात् क्योंकि 'अन्नाद्यम्' यानी सायं प्रात आहुतिप्रदान के द्वारा सम्पूर्ण अन्न और आद्य 'देवेभ्य' यानी समस्त देवताओं को देता है । इसलिए सर्व जगत् अपने को आहुतिमय करके सम्पूर्ण देवताओं के अन्नरूप में समस्त देवताओं के साथ एकात्मभाव को प्राप्त होकर वह सर्वदेवमय होकर पुनर्मृत्यु को प्राप्त नहीं होता, ऐसा कहना ठीक ही है । ब्राह्मणान्तर में ऐसा भी सवाद है कि स्वयंभु ब्रह्मा ने तप रूप वम का अनुष्ठान किया । उसने विचारा कि निश्चय ही तप करने से नित्यत्व-लाम नहीं हाता । अच्छा हो कि मैं अपने को भूतों में और भूतों को अपने में देखूँ । अत उसने समस्त भूतों में अपने को और अपने में समस्त भूतों को देखकर समस्तभूतों का श्रेष्ठत्व, स्वाराज्य और आधिपत्य प्राप्त किया ।

१ प्रतिज्ञायामित्यर्थः । २ प्रक्षेपेति--पयसो जगदात्मया दशनात्तदाहुत्या अनाद्यरूप सर्वं जगद्देवेभ्यः प्रयच्छत्यात्मना सह आत्मनोऽपि जगदत्तं पालिन्वादित्यर्थः । ३ जगत् । ४ भूत-त्मनोरैक्य पर्यायनीत्यर्थः । ५ भाष्यस्यापवादार्थोऽयं तथेति । ६ सर्वं स्वाश्रितं वृत्तत्यर्थः ।

कस्मात्तानि न क्षीयन्तेऽद्यमानानि सर्वदेति । यदा पित्राऽन्नानि सृष्ट्वा सप्त पृथक्पृथग्भो-  
वत्सृभ्यः प्रत्तानि तदा प्रभृत्येव तैर्भोवतृभिरद्यमानानि । तन्निमित्तत्वात्तेषां स्थितेः । सर्वदा  
नैरन्तर्येण । कृतक्षयोपपत्तेश्च युक्तत्वेषां क्षयः । न च तानि क्षीयमाणानि जगतोऽविभ्रष्ट-  
रूपेणैवावस्थानदर्शनात् । भवितव्यं चाक्षयकारणेन । तस्मात्कस्मात्पुनस्तानि न क्षीयन्त  
इति प्रश्नः ।

तस्येदं प्रतिवचनम्—पुरुषो वा अक्षितिर्यथाऽसौ<sup>१</sup> पूर्वमघ्नानां लृप्ताऽऽसीत्पिता  
'मेधया जायादिसंवन्धेन च पाद<sup>२</sup>कर्मणा भोक्ता च तथा येभ्यो दत्ताग्यन्नानि तैऽपि  
तेषामघ्नानां भोक्तारोऽपि सन्तः पितर एव मेधया तेषां च यतो जनयन्ति ताग्यन्नानि ।

पदवने व्याख्याते प्रश्नरूपं मन्त्रपदमाहस्ते—वस्मादिति । ननु चत्वार्यंघ्रानि व्याख्यातानि  
श्रीणि व्याचिह्न्यात्तानि तेषु व्याख्यातेषु वस्मादित्यादिप्रश्नः कस्मादित्याशङ्क्य साधनेषूपरतेषु साध्या-  
नामपि तेषामर्थावृत्तत्वमस्ततोऽपिभिप्रेत्य प्रश्नप्रवृत्तिं मन्वानो व्याचष्टे—यदेति । सर्वदेत्यस्य व्याख्या  
नैरन्तर्येणेति । अघ्नानां रवा भोवतृभिरद्यमानावे हेतुमाह—तन्निमित्तत्वादिति । भोवतृणां स्थितेर्न-  
निमित्तत्वात्तैः सदाऽद्यमानानि तानि यदपूर्वेषुसुल्लवद्भूदन्ति क्षीणानीत्यर्थः । किञ्च ज्ञानकर्मफलत्वाद्-  
घ्नानां पाकृतकं तवनिस्त्वमिति न्यायेन क्षयः सम्भवतीत्याह—वृत्तेऽपि । अस्तु तर्हि तेषां क्षयो नेत्याह—  
न चेति । भवतु तर्हि 'स्वभावादेव सप्ताप्रात्मकरूप जगतोऽसीणत्वे च नेत्याह—भवितव्य चेति । स्वभाव-  
वाद्स्या'तिप्रतीङ्गित्वादित्यर्थः । प्रश्न निगमयति—तस्मादिति ।

प्रतिवचनमादाय व्याचष्टे—तस्येत्यादिना । तेषां पितृत्वे हेतुमाह—मेधयेति । भोगकालेऽपि  
विहितप्रतिपिण्डज्ञानकर्मसंभवात्प्रवाहरूपेणान्नाद्य संभवतीत्यर्थः । 'न च प्रतिज्ञाभागमुपादायाकाराणि

“फिर सदा खाये जाने पर भी वे अन्न नष्ट क्यों नहीं होते ? इस श्रुतिवाक्य की व्याख्या की  
जाती है । जब अन्न के द्वारा अन्न की सृष्टि करके सातों अन्न अलग-अलग भोक्ताओं की बंटी गये थे,  
तमों से लेकर वे 'सर्वदा' अर्थात् निरन्तर उन भोक्ताओं द्वारा खाये जा रहे हैं, क्योंकि उन अन्नो के  
कारण ही उनकी सत्ता है । उत्पन्न वस्तु का क्षय होना सिद्ध ही है, अतः उनका भी क्षय होना युक्ति-  
संगत है । किन्तु वे क्षीयमान नहीं हैं क्योंकि ससार अविश्वस्वरूप से स्थित बौद्ध पडता है । इसलिए  
उसके विनश्वरस्वभाव वाला होने का कोई न कोई कारणान्तर होना चाहिये । इसलिए वे क्षीण क्यों  
नहीं होते ? यह प्रश्न है ।

उसका उत्तर इस प्रकार है कि पुरुष अविनश्वरस्वभाव वाला है जिस प्रकार सृष्टि के प्रारम्भ  
में ज्ञानवर्माधिष्ठित यह क्षेत्रज्ञ पिता उपासना और जायादि के सम्बन्ध से होने वाले पादकर्म द्वारा  
अन्नो का रचयिता एवं भोक्ता था, उसी प्रकार अन्नग्रहीता भी उन अन्नो का भोक्ता होते हुए भी  
उनके पिता ही है, क्योंकि वे भी उपासना और कर्म के द्वारा उन अन्नो को उत्पन्न करते हैं । इसी  
(भोक्ता के पितृत्व-उपपादन करने) से यह स्पष्ट हो जाता है कि पुरुष, जो अन्नो का भोक्ता है,  
वह 'अक्षिति' अर्थात् अविनश्यत्व का हेतु है । उसका अक्षितित्व किसलिए है ? इस पर कहा जाता है,

१ अविनश्वररूपेत्यर्थः । २ क्षेत्रज्ञी ज्ञानकर्माधिष्ठित । ३ सर्गादी । ४ उपासना । ५ कर्मणा ।  
६ कारणमन्तरैव । ७ सर्वं सर्वत्र स्वादित्यतिप्रसङ्गः । ८ हेतुप्रतिज्ञाभागयामध्ये ।

'तदेतद्विनिधीयते पुरुषो ये योऽन्नानां भोक्ता सोऽक्षितिरक्षयहेतुः । कथमस्याक्षितित्वमित्युच्यते—स हि यस्मादिदं भुज्यमानं सप्तविधं 'कार्यकररालक्षण' क्रियाफलात्मकं पुनः पुनर्भूयो भूयो जनयत उत्पादयति धिया धिया तत्तत्कालनाविन्या तथा तथा प्रज्ञया कर्मनिश्च याङ्मनःकाय'चेष्टितैर्यद्यदि ह यद्येतत्सप्तविधमन्नमुपतं क्षणमात्रमपि' न कुर्यात्प्रज्ञया कर्मनिश्च ततो विच्छिद्येत भुज्यमानत्वात्सातत्येन क्षीयेत 'ह । 'तस्माद्यथैवायं पुरुषो भोक्ताऽन्नानां नैरन्तर्पेण यथाप्रज्ञं यथाकर्म च करोत्यपि । तस्मात्पुरुषोऽक्षितिः सातत्येन कर्तृत्वात् । 'तस्माद्भुज्यमानान्यप्यन्नानि न क्षीयन्त इत्यर्थः ।

अतः प्रज्ञाक्रियालक्षणप्रबन्धारूढः सर्वो लोकः साध्यसाधनलक्षणः क्रियाफलात्मकः

व्याचष्टे—तदेतदिति । हेतुभागमुत्पाप्य विभजते—वयमित्यादिना । 'तस्मात्तदक्षयः सम्भवति 'प्रवाहात्मनेति शेषः । उक्तहेतुं ध्यतिरेकद्वारोपपावयितुं यद्वैतदित्यादि वाक्य तद्व्याचष्टे—यदिति । अन्वयव्यतिरेकसिद्ध हेतुं नियमयति—तस्मादिति । तथा यथाप्रज्ञमिति पठितध्पम् । साध्यं निगमयति—तस्मादिति । अन्नयहेतो सिद्धे कलितमाह—तस्माद्भुज्यमानानोति ।

धिया धियेत्यादिभूतेः स हीदमित्यत्रोक्तं परिहारं प्रपञ्चयन्त्याः सप्तविधास्य कार्यत्वात्प्रतिक्षणध्वंसित्वेऽपि पुनः पुनः क्रियमाणत्वात्प्रवाहात्मना तद्वचनं मन्दा. पदव्यतीत्यस्मिन्नर्थे तात्पर्यमाह—अत इति । 'प्रज्ञाक्रियाम्या हेतुम्या लक्ष्यते व्यावर्त्यते निष्पाद्यते यः प्रबन्धः समुदायस्तदास्त्वस्तत्वात्मकः सर्वो लोकश्चेतनाचेतनात्मको द्वैतप्रपञ्चः साध्यत्वेन साधनत्वेन च वर्तमानो ज्ञानकर्मफलभूतः क्षिण-

क्योंकि वह 'इदम्' अर्थात् खाये जाने वाले स्थूलसूक्ष्म एव साध्यसाधनरूप सात प्रकार के अन्ना को 'पुन पुन' यानी बार-बार 'जनयते' अर्थात् उत्पन्न करता है 'धिया धिया' अर्थात् तत्तत्काल में होने वाली तत्तद्बुद्धि द्वारा 'कर्मभि' अर्थात् वाणी, मन और शरीर की चेष्टाओं से उत्पन्न कर देता है । यदि वह उपर्युक्त सप्तविध अन्न को उपासना और कर्म के द्वारा क्षणमात्र भी उत्पन्न न करे, तो निरन्तर खाये जाने के कारण वह 'क्षीयेत ह' नष्ट ही हो जाय । इसलिए (कर्तृत्व और भोक्तृत्व का एक दूसरे से सम्बन्ध होने के कारण) जैसे वह पुरुष अन्ना का निरन्तर भाक्ता है, वैसे ही अपनी प्रज्ञा और कर्म के अनुसार उन्हे उत्पन्न भी करता है । अतः सदा-सर्वदा वर्ता होने के कारण पुरुष अविनाशी है । अतः (अक्षयहेतुके होने से) निरन्तर उपभोग करने पर भी वह अन्न नष्ट नहीं होते हैं, यह इसका अर्थ है ।

१ उपपादितम् । २ भोक्तुं कर्तृत्वम् । ३ स्फुरणरूपम् । ४ साध्यसाधनरूपम् । ५ चेष्टित-रिति—विमतोऽन्नभोक्ता अन्नाक्षयहेतु तद्भूगकालेऽपि सातत्येन तद्वजनकरत्वात् मप्रतिपन्नवदित्यवय, यत्र भोक्तृत्वे सति तद्वजनकरत्वाभाव तत्र तदक्षयभाव इति व्यतिरेकः । ६ एव । ७ कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्मिथो बद्धत्वात् । ८ अक्षयहेतो सत्त्वात् । ९ अनानामक्षयत्वात् । १० तस्मादिति—सास्त्रीयासास्त्रीयज्ञानधर्मसमूहेनाविदुषु पुरुषस्य भोगावस्थाधामपि सर्वांन्निःसृष्टत्वसम्भवादित्यर्थः । ११ प्रवाहात्मनेतीति—तथाहि उपार्जितज्ञानधर्मणो मुखादिसाक्षात्काराभ्य पन्न तच्च स्तन्नज्ञानीयविषयकरागाद्युत्पादक तत्पुन शुभाशुभे कारयति ते च वततिरि फल जनयत इति प्रवाहरूपेणेत्यर्थः । १२ ज्ञानधर्मभ्याम् ।

संहतानेकप्राणिकर्मवासनासंतानावष्टब्धत्वात्क्षणिकोऽशुद्धोऽसारो, नदीस्रोतः प्रदीपसंतान-  
कल्पः कदलीस्तम्भवत्सारः फेनमायामरीच्यम्भः स्वप्नाविसमस्तं वात्मगतदृष्टीनां भविकीर्य-  
माणो नित्यः सारवानिव लक्ष्यते । तदेतद्वैराग्यार्थमुच्यते—'धिया धिया जनयते  
कर्मनिर्यद्वैतज्ञं कुर्यात्क्षीपेत हेति । विरक्तानां ह्यस्माद्ब्रह्मविद्याऽऽरब्धव्या चतुर्यप्रमुखेने-  
(रो)ति ।

यो वंतामक्षितिं वेदेति 'वक्ष्यमाणान्यपि त्रीण्यभ्याग्न्यस्मिन्नवसरे व्याख्यातान्येवेति  
कृत्वा तेषां याथात्म्यविज्ञानफलं मुपसंहरियते—यो वंतामक्षितिमक्षयहेतुं यथोक्तं वेद

कोऽपि नित्य इव लक्ष्यते । तत्र हेतु —सहतेति । सहतानां मित्र सहायत्वेन स्थितानामनेकेषां प्राणिना-  
मनन्तानि कर्माणि वासनाश्च तत्संतानेनादृष्टत्वाद्बृहदीकृतत्वादिति यावत् । प्रातीतिफमेव सत्सारस्य  
स्यैर्यं न तात्त्रिकमिति वक्तुं विशिनष्टि—नदीति । असारोऽर्जव सारवद्भ्रूतीत्यत्र दृष्टान्तमाह—कदलीति ।  
अशुद्धोऽपि शुद्धयद्भ्रूतीत्यत्रोदाहरणमाह—मायेत्यादिना । अनेकोदाहरणं सत्सारस्यानेकरूपत्वद्योत-  
नार्थम् । केषां पुनरेव समारोऽग्न्या भावीत्यपेक्षया "सत्सारय पराग्दशामिति न्यायेनाऽऽह—तदात्मेति ।  
क्षिमिति प्रतिक्षणप्रध्वंसि जगदिति श्रुत्योच्यते तत्राऽऽह—तदेतदिति । वैराग्यमपि कुत्रोपयुज्यते  
तत्राऽऽह—विरक्तानां हीति । इति वैराग्यमर्थवदिति शेष ।  
पुरुषोऽन्ननामक्षयहेतुरित्युपपाद्य "तज्ज्ञानमनूद्य तत्फलमाह—यो वंतामित्यादिना । यथोक्तमनु-

अतः (अग्ने के अक्षय होने के कारण) प्रजा और कर्म से लक्षित समुदाय पर ब्राह्म साध्य-  
साधनलक्षण एव त्रियाफलात्मक यह समस्त जगत् क्षणिक, अशुद्ध, सारविहीन, नदी के प्रवाह और  
प्रदीप की ज्योति के समान (चञ्चल) कदलीस्तम्भ की तरह असार, मृगतुण्ड, जल की फेन व स्वप्न  
की तरह असत्य होकर भी, जिनकी दृष्टि सत्सार के स्वरूप में आसक्त है, उन बहिर्मुखी जीवों को  
अविशीर्यमाण, नित्य और सारयुक्त सा दिखायी पड़ता है, क्योंकि समष्टिरूप से अनेक प्राणियों के  
अनन्त कर्म और उसकी वासना की परम्परा से सम्बद्ध हो सुस्थिर जान पड़ता है । यथोक्त जगत से  
वैराग्य के लिए श्रुति ऐसा बहती है—"तत्तद्काल मे होने वाली तत्तद्बुद्धि वाणी, मन और शरीर  
को चेष्टाओं से उत्पन्न कर देता है । वह उत्पन्न न करे तो नष्ट ही हो जाय" इत्यादि । जो इस  
जगत् के प्रति रागयून्य हैं, उन्हीं के लिए बृहदारण्यक के चौथे अध्याय की (बृहदारण्यकोपनिषद के  
द्वितीय अध्याय की ब्रह्मविद्या प्रारम्भ करनी है ।

"जो इसे अविनाशी जानता है" इस श्रुतिवाक्य से आगे कहे जाने वाले तीन अग्नो की इस  
प्रसंग में व्याख्या कर दी गई है ऐसा समझकर उनके याथात्म्यविज्ञान के फल को प्रदर्शित किया

१ वामादिदुष्ट । २ स्रोत इव । ३ प्रदीपसंतान इव च । ४ सत्सारस्वरूपतद्ब्रह्मम् । ५ अविशी-  
र्यमाण । ६ यथोक्त जगत् । ७ विरक्तानामिति—न हि जगत् रागवता मोक्षापेक्षा दृष्टेति भाव । ८  
चतुर्थविद्यायोनित्यर्थ । चतुर्थैव च बृहदारण्यकविद्या उपनिषदपेक्षाया त द्वितीयत्वम् । ९ साधनभूतान्ते व्याख्याते  
साध्यभूताग्रमध्यार्थविद्याख्यातयेवेति श्रुत्वा मध्ये फलवचनमिति ध्येयम् । १० प्रदर्शयति । ११ तदुक्तं वातिके-  
'अपामागततेवाय त्रिष्टुडफलदो भव । प्रत्यग्दशा विमोक्षायेत्यादि' निषादी ब्रह्म्या ॥ १४२७॥ १२ पुर-  
निष्ठाभ्राक्षयहेतुत्वज्ञानम् ।

त्रीण्यात्मनेऽकुरुतेति मनो वाचं प्राणं तान्यात्मनेऽकुरुता-  
 यत्रमना अभूवं नादर्शमन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषमिति  
 'मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति । कामः संकल्पे  
 विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्होर्मोरित्येतत्सर्वं

उस पितो ने तीन अन्न अपने लिये बनाया अर्थात् मन, वाणी और प्राण इन्हे प्रजापति ने अपने लिए सुरक्षित रखा। मेरा मन वही अन्य था, अतः मैं देख न सका। मेरा मन अन्य था, इर्मीनिये मैं सुन न सका। मनुष्य की इस उचित से यही निश्चय होता है, वह मन से ही देखता है और मन से

पुरुषो वा अक्षितिः स होदमन्नं धिया धिया जनयते कर्मभिर्द्वंद्वतस्त कुर्यात्कीयेत हेति ।  
 सोऽन्नमत्ति प्रतीकेनेत्यस्यार्थ उच्यते—मुखं मुख्यत्वं प्राधान्यमित्येतत् । प्राधान्येनैवान्नाना  
 पितुः पुरुषस्याक्षितित्वं यो वेद सोऽन्नमत्ति नानं प्रति गुणभूतः सन्ययाऽज्ञो न तथा  
 विद्वानन्नानामात्मभूतो भोक्तृष भवति न भोज्यतामापद्यते । स देवानपिगच्छति स ऊर्ज-  
 मुपजीवति देवानपिगच्छति देवात्मभाव प्रतिपद्यत ऊर्जममृत चोपजीवतीति यदुषते सा  
 प्रशंसा नापूर्वार्थोऽन्योऽस्ति ॥ २ ॥

वदिति—पुरुष इति । फलविषयं मन्त्रपदमुपादाय तदीय ब्राह्मणमवतार्यं व्याकरोति—सोऽन्नमित्यादिना ।  
 यथोक्तोपासनवतो यथोक्तं फलम् । प्राधान्येनैव सोऽन्नमतीति सवन्धः । विद्युपोऽन्नं प्रति गुणत्वाभावे  
 हेतुमाह—अन्नानामिति । उक्तमर्थं सगृह्णाति—भोक्तृवेति । 'प्रशंसितिसिद्धये 'प्रपश्यति—स देवानित्या-  
 दिना ॥ २ ॥

जाता है। जो भी इस 'अक्षितिम्' अर्थात् उपरोक्त ऋक्षय व हेतु को, कि "पुरुष ही अविनाशी है,  
 वही तत्काल म हाने वाली तत्तदबुद्धि और कर्मों से इस अन्न को उत्पन्न कर देता है, यदि वह  
 उत्पन्न न करे तो विल्कुल क्षीण ही हा जाय—ऐसा जानता है (वह प्रतीक के द्वारा अन्न को खाता है)  
 'सोऽन्नमत्ति प्रतीकेनेति इस श्रुतिवाक्य का अर्थ कहा जाता है। 'मुखम्' मुख्य या प्रधान का नाम  
 है। जो अन्नो के स्रष्टा को अविनाशी जानता है वह मुख्यवृत्ति से अन्न का भक्षण करता है,  
 गौणवृत्ति से नहीं करता है। जिस प्रकार अनात्मवित अन्नो का अनात्मभूत होता है, वैसे विद्वान् नहीं  
 होता। वह भाक्ता ही रहता है, भोज्यता को प्राप्त नहीं होता। "स देवानपिगच्छति स ऊर्जमुप-  
 जीवति" इस श्रुतिवाक्य मे 'देवानपिगच्छति' यानी देवात्मभाव को प्राप्त होता है, 'ऊर्जम' अर्थात् अमृत

१ मनसा ह्येवेति—अत्र मनस एव ज्ञानमात्र प्रत्यसाधारणवारणत्वेन वारणत्व विवक्षित न तु नैवाधिकानामिव  
 साधारणवारणत्वम् । अक्षुण्णदीर्घ्याणा तु तत्पदव्यतिरेकमात्रम् । अन्यत्रमना अभूवमित्यादिर्नैव साधारणवारणत्व-  
 साधेर्नैव पुनर्मनसा ह्येवेत्याद्युक्तविरिति ध्ययम् । २ मुख्यवृत्त्या । ३ नान प्रतीनि—अन्न प्रति गुणत्व तदर्थं  
 दैन्यानुभवः । तद्भोज्यत्व वा अधिकान्ते हि अन्नेन मुज्यते पुमान् रोगोत्पादद्वारेति प्रसिद्धम् । ४ मन्त्रेण ।  
 ५ फलम् । ६ उपास्ते । ७ नापूर्वति—सोऽन्नमतीत्यत्रैव देवभावादे सिद्धेऽपूर्वार्थानां भाद्विद्यास्तुतिरेवेत्यर्थः ।  
 ८ उपास्ते । ९ मन्त्रार्थं वचयति ।

मन एव तस्मादपि पृष्ठत उपस्पृष्टो मनसा विजानाति यः कश्च शब्दो वागेव सा'। 'एषा ह्यन्तमायत्तंषा हि न प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानोऽन इत्येतत्सर्वं प्राण एवैतन्मयो वा अयमात्मा वाङ्मयो मनोर्मयः प्राणमयः ॥३॥

ही सुनता है। काम, सकल्प, सशय, आस्तिक्य, बुद्धि, श्रद्धा, तद्विपरीत अश्रद्धा, धारणशक्ति, अघृति, लज्जा, बुद्धि और भय ये सब मन ही है। इसीलिए पृष्ठभाग म स्वप्न किये जाने पर मानव मन से जान लेता है। जो कुछ भी शब्द है, वह वाक् रूप ही है, क्योंकि वह अपने वाच्य अर्थ के पयवसान से अनुगत है। इसीलिए वह प्रकाश्य नहीं है। प्राण, अपान, उदान, व्यान, समान और अन ये 'सब प्राण ही हैं अर्थात् प्राण के ही पान भेद है। यह शरीररूप आत्मा वाङ्मय, मनामय और प्राणमय ही है ॥३॥

पाङ्क्तस्य कर्मणः फलभूतानि यानि त्रीण्यन्नान्युपक्षिप्तानि तानि कार्यत्वाद्विस्तीर्णविषयत्वाच्च पूर्वोक्त्योऽनेभ्यः पृथगुत्कृतानि तेषां व्याख्यातार्थं उत्तरो ग्रन्थ आ ब्राह्मणपरिसमाप्तेः । त्रीण्यत्तमनेऽकुर्वतेति । कोऽस्यार्थ इत्युच्यते—मनोवाक्प्राणा एतानि त्रीण्यन्नानि तानि मनो वाक् प्राण चाऽऽत्मने आत्मार्थमकुर्वत कृतवान्सृष्ट्वाऽऽदौ पिता । तेषां मनसोऽस्तित्व स्वरूपं च प्रति सशय इत्यत आह—अस्ति तावन्मनः श्रोत्रादि-

साधनात्मकमन्नवतुष्टमन्नान्धकारणमक्षितित्वगुणप्रक्षेपेण पुरुषोपासनस्य फलं चोक्तमिदानीमा ब्राह्मण समाप्तेरुत्तरग्रन्थस्य तात्पर्यमाह—पाङ्क्तस्यत्यादिना । ब्राह्मणशेषस्य तात्पर्यमुक्त्वा मन्त्रपदमूलाऽऽकाङ्क्षाद्वारा ब्राह्मणमुत्थाप्य द्वाचष्टे—त्रीणीत्यादिना । ज्ञानकर्मणा सप्तान्नानि सृष्ट्वा चत्वारि भोगवृत्त्यो विभज्य त्रीण्यात्मार्थं कल्पायो पिता कल्पितनानित्यर्थं । अन्यत्रत्यादि वाक्यमुपादत्ते—तेषामिति । पृष्ठी निर्धारणार्थं । 'तत्र मनसोऽस्तित्वमादौ साधयति—अस्ति तावदिति । 'अस्मेन्द्रियाथतानिध्ये सत्यपि कदाचिदेवायधीर्जात्रमाना हे वन्तर

का उपजीवी होता है ऐसा जा कहा है वह उपासना की प्रशंसा है विद्य स्तुति क अनिर्दिष्ट कोई अन्य अणुव अर्थ नही है ॥२॥

श्रुतिवाक्य म पाङ्क्तमने फलभूत त्रिन तीन अन्ना ना ऊपर कयन् किया गया है वे कायत्व और विस्तीर्णविषयत्व होने के कारण पूर्वोक्त अन्नों से पृथक् किए गए हैं । उनको व्याख्या के लिए इस पञ्चम ब्राह्मण की समाप्तिपय त अग्रिम ग्रन्थ (का आरम्भ किया जाता) है । ब्राह्मणमनऽकुर्वतनि

१ एषा हि वाक् अतमायता अभिधायवमानमनुगता । अयनिगय प्राप्ता । अयप्रकाशिकेति वाक् । एषा हि न स्वयं वाक् न वागनरूपवाच्येत्यर्थः । २ मन्त्र कवितानि । ३ पृथगुत्कृतानि । ४ इतरन्तुष्टयविनिर्भोग दृष्टान्तयितु चकार । ५ आलोचने । ६ विभजनेन दत्त्वा तानि तेषु विनियुञ्जेत्यर्थः । ७ अस्ति त्वस्वरूपयोमध्ये । = आत्मा प्रमावृ चित ।

बाह्यकरणव्यतिरिक्तम् । यत एवं प्रसिद्धं 'बाह्यकरणविषयात्मसंबन्धे सत्यप्यभिमुखीभूतं विषयं न गृह्णाति किं दृष्टवानसीदं' रूपमित्युक्तो वदत्यन्यत्र' मे 'गतं मन आसीत्सोऽहमन्यत्रमना आसं नादर्शम् । तथेदं श्रुतवानसि मदीयं वच इत्युक्तोऽन्यत्रमना अभूवं नाश्रीयं न श्रुतवानस्मीति । तस्माद्यस्यासंनिधौ रूपादिग्रहणसमर्थस्यापि सतश्चक्षुरादेश्च स्वस्वविषयसंबन्धे रूपशब्दादिज्ञानं न भवति । यस्य च 'भावे नेत्रति तदन्यदस्ति मनो नामान्तःकरणं सर्वंकरणविषययोगीत्यवगम्यते । तस्मात्सर्वो हि लोको मनसा ह्येव' पश्यति मनसा शृणोति 'तद्व्यग्रत्वे दर्शनाद्यभावात् ।

माक्षिपति' न चादृष्टाविति पुत्रं तस्य 'दृष्ट्यंषादित्वा' तस्मादर्थावितानिष्ये ज्ञानकादाचित्कत्वानुपपत्तिर्नःसाधिकेत्यर्थः । 'लोकरप्रतिद्विरपि तत्र प्रमाणमित्याह—यत इति । प्रतोऽस्ति बाह्यकरणायतिरिक्तं विषयग्राहिं करणमिति शेषः । तामेव प्रसिद्धिमुवाहरणनिष्ठतपोदाहरति—'दृष्टवानित्यादिना । 'तत्रैवान्वयव्यतिरेकाद्युपन्यस्यति—तस्मादिति । यद्योक्तं र्थापत्तिलोकप्रसिद्धि-वशादिति पाठ्यत् । विमतमात्माद्यतिरिक्तापेक्षं तस्मिन्सत्यपि कादाचित्कत्वाद्दृष्टयदित्यनुमानं च 'तच्छब्दाद्यर्थः । तस्मादनुमानादिमानादन्यदस्ति मनो नामेति संबन्धः । रूपादिग्रहणमर्थस्यापि सत इति प्रमातोऽन्यते । अन्तःकरणस्य चक्षुरादिभ्यो घलक्षणमाह—सर्वेति । समन्तरभाष्यं फलितार्थ-विषयत्वेनाऽऽवृत्ते—तस्मादिति । तच्छब्देनोक्तं हेतुं स्पष्टयति—तद्व्यग्रत्वं इति ।

इस श्रुतिवाक्य का क्या अर्थ है ? इसे वतलाया जाता है । मन, वाक् और प्राण ये तीन अन्न हैं ; उन मन, प्राण और वाणी को सृष्टि के प्रारम्भ में पिना ने प्रथम उत्पन्न कर उन्हें 'आत्मने' यानी अपने लिए 'कुरु' अर्थात् कल्पित किया ।

उनमे मन के अस्तित्व और स्वरूप के विषय में सन्देह है, इसलिए श्रुति प्रतिपादन करती है । मन श्रोत्रादि-बाह्येन्द्रियो से भिन्न है, क्योंकि लोकव्यवहार में यह प्रसिद्ध है कि पुरुष बाह्येन्द्रिय, विषय और आत्मा का सम्बन्ध होते हुए भी अपने सामने होने वाले विषयों को ग्रहण नहीं करता । तथा 'क्या तुमने इस रूप को देखा है' ऐसा पूछे जाने पर कह उठना है 'मेरा मन कहीं दूसरी जगह था, अतः अन्यत्रमना होने से मैंने इसे नहीं देख पाया' । एवं यह पूछे जाने पर कि 'क्या तुमने मेरी बात सुनी है' तो कहता है, 'मैं अन्यत्र मन वाला था, इसलिए 'नाश्रीयम्' मानो नहीं सुनी ।' इसलिए जिसकी सन्निधि के अभाव में, रूपादिग्रहण में समर्थ नेत्रादि के होते हुए भी उन्हें अपने अपने विषय का सम्बन्ध होने पर रूप एवं शब्दादि का ज्ञान नहीं होता । जिसकी सन्निधि होने पर वह होता है ; वह उन नेत्रादि-इन्द्रियों से भिन्न, समस्त इन्द्रियों के विषयों से सम्बन्ध रखने वाला मननामक अन्तःकरण है, ऐसा सिद्ध होना है । इसलिए सभी मनुष्य मन से ही देखते हैं और मन से ही सुनते हैं क्योंकि उसके अन्यत्र लगा हुआ होने पर दर्शनस्पर्शनादि क्रिया नहीं होती ।

१. बाह्येति—विमत (ज्ञान) अत्मादिप्रयातिरिक्तासाधारणकारणपूर्वकं सत्यपि तस्मिन्कादाचित्कत्वादिति परिशेषानुमानान्मनोऽस्तित्वमिह बोध्यम् । २. त्वत्समीपे गच्छन्नाजाघातक वस्तु । ३. इत्यादी । ४ व्यापृतम् । ५ सन्निधिसत्त्वे । ६ अन्यत्रव्यापृतत्वे । ७ आदिना स्पर्शनादि । ८. अन्यथासत्यां साम-प्रदां ज्ञानकादाचित्कत्वानुपपत्तिरिति शेष । ९. अदृष्ट हि सामग्रीरूपदृष्टार्थं सम्पादयति न तु साक्षात्कार्य जनयति । १० परिशेष्यात् । ११ इयुकारप्रसिद्धिः । १२. मन-सत्त्व एव । १३. तस्मादित्यस्यार्थः ।



'अस्तित्वे सिद्धे मनसः स्वरूपायमिदमुच्यते—कामः स्त्रीव्यतिकरामिलापादिः ।' 'संकल्पः प्रत्युपस्थितविषयविकल्पनं शुक्लनीलादिभेदेन । विचिकित्सा संशयज्ञानम् । अद्वाऽद्वाष्टायुषु फर्मस्वास्तिययबुद्धिर्वैवताविषु च । अश्रद्धा तद्विपरीता बुद्धिः । धृतिर्धा-रणं देहाद्यवसाद उत्तममनम् । अधृतिस्तद्विपर्ययः । ह्रीर्लज्जा । धीः 'प्रज्ञा । भीभयमित्ये-तदेवमादिकं 'सर्वं मन एव मनसोऽन्तःकरणस्य 'रूपाप्येतानि । मनोस्तित्वं प्रत्यन्यचकारणमुच्यते । "तत्मानमनो नामास्त्यन्तःकरणम् । यस्माच्चक्षुषो ह्यागोचरे प्रुष्ठतोऽप्युपस्पृष्टः केनचिद्धस्तस्याय स्पर्शो जानोरयमिति" "विवेकेन प्रतिपद्यते । यदि विवेककृन्मनो नाम

कामादिवाक्यमन्तर्यं व्याकुर्वन्मनस स्वरूपं प्रति सगर्भं निरस्यति—अस्तित्व इति । अश्रद्धादिवदकामादिरपि विवक्षितोऽत्रेति मत्वा "मनोबुद्धधोरैकवपुषेत्योपसहरति—इत्येतदिति । "द्वैतप्रवृत्त्युन्मुखं मनो भोक्तृकर्मवशात्प्रानार्थकारेण "विवर्तत इत्यभिप्रेत्यानन्तरवाक्यमवतारयति—मनोस्तित्वमिति । तदेवान्यत्कारण स्फोरयति—यस्मादिति । तस्मादस्ति विवेककारणमन्तःकरणमिति समन्वयः । अक्षरसंभोगात्तेन 'स्पर्शविशेषादर्शनेऽपि "सप्रवृत्त्या त्वचा विनाऽपि मनोविशेषदर्शनं स्यादि-

इस प्रकार (धर्मी के होने पर ही तद्वतधर्मं संभव है, इस न्याय से) मन का अस्तित्व सिद्ध हो जाने पर उसके स्वरूप के विषय में कहा जाता है 'काम' यानी स्त्री-सम्पर्क की अभिलाषादि, 'संकल्प' अर्थात् उपस्थित विषय की शुक्ल-नीलादि भेद से विकल्पना करना, 'विचिकित्सा' अर्थात् संशयज्ञान, 'अद्वा' अर्थात् अद्वाष्ट-स्वर्गादिफलक कर्मों एवं देवतादिकों में प्रास्तिक्य भावना, 'अश्रद्धा' अर्थात् पूर्वोक्त से विपरीत भावना, 'धृति' अर्थात् धारणा यानी देहादि के क्षीण होने पर स्थिति बनाए रखना, 'अधृति' अर्थात् पूर्ववर्णित से विपरीत होना, 'ह्रीः' अर्थात् लज्जा, 'धी' यानी निश्चयज्ञान, 'भी' यानी भय अर्थात् पूर्ववर्णित से विपरीत होना, 'विवेक' अर्थात् अन्तःकरण के रूप है । मन के अस्तित्व के विषय में इत्यादि सभी मन ही हैं । ये सभी 'मनस' अर्थात् अन्तःकरण के रूप हैं । मन के अस्तित्व के विषय में एक प्रौर भी कारण बतलाया जाता है । इससे (वक्ष्यमाण हेतु से) भी मगनामक अन्तःकरण की सत्ता है क्योंकि नेत्र के सामने न जाने पर भी किसी के द्वारा पीठ पर स्पर्श किये जाने पर मनुष्य विभाग से यह जान लेता है कि यह हाथ का, यह जानु का स्पर्श है । यदि विवेक करने वाला मन न हो तो त्वचा मात्र से ऐसा विभागपूर्वक निश्चय किस प्रकार हो सकता है ? जो उस विवेकनिश्चय का हेतु है, वही मन है ।

१ अस्तित्वे सिद्ध इति—सति धर्मिणि धर्माणां चिन्तेति न्यायादिति शेषः । कामव्यवच मनसो धर्मा अपि तत्परिणामतया तत्स्वरूपम् । २ स्मृतिरिक्तविषयानिलापत्राहक आदिगन्धः । ३ संकल्प इति—सामान्यतो दृश्यविशेषतोऽवधारण काममूल संकल्प इत्यर्थः । ४ अदृष्टस्वर्गादिफलकेषु । ५ धारणमिति—धारण च धृति-विशेषतोऽवधारण काममूल संकल्प इत्यर्थः । ६ प्रज्ञा—सामान्यतो बुद्धयोपात्तस्य वस्तुन" ॥१३॥ इति वार्तिके । चकारेण देहाद्युत्तममनसि सगृहीतम् । ६ प्रज्ञा—सामान्यतो निश्चयज्ञानमिति संकल्पतो भेदः । ७ देहेन्द्रियादि प्रपञ्चजात सर्वमिति विवक्षित मनोमात्रत्वादद्वैतस्य । ८ मन एवेति । न च निमित्तनिमित्तकत्वेन सामानाधिकरण्य कुलालादावदृष्टत्वादिनि तादात्म्य तयोर्ग्राह्यम् । ९ रूपाणि पृथक् वृत्तितद्वतोऽभेदादिति भावः । १० वक्ष्यमाणहेतौ । ११ उक्तविशेषम् । १२ विभागेन । १३ धृत्वाद्यभावोक्तयेव कामाद्यभावोक्तये तद्विना तदसम्भवादिति भावः । १४ ननु बुद्धिं हित्वा मनसा तादात्म्यं कामादे किमुच्यते । तत्राह—मनोबुद्धयोरेति । १५ द्वैतेति—ननु सर्वं मनोमात्रं चेद् देहेन्द्रियादेर्चिन्त्याद् भोक्तृभोगवैषम्यमपि न स्यादित्याशङ्क्येत्यादि । १६ परिणमते । १७ चक्षुषा । १८ सप्तिकृष्ट्या ।

नास्ति तर्हि त्वद्भावेण कृतो 'विवेकप्रतिपत्तिः स्यात् । यत्तद्विवेकप्रतिपत्तिकारणं तन्मनः ।

'अस्ति तावन्मनः स्वरूपं च तस्याधिगतम् । श्रीष्यन्नानीह' फलभूतानि 'कर्मणां मनोवाक्प्राणाख्यान्यध्यात्ममधिभूतमधिदेवं च व्याचिह्न्यासितानि । तत्राऽऽध्यात्मिकानां वाङ्मनःप्राणानां मनो व्याख्यातम् । अथेदानो वाग्वक्तव्येत्यारम्भः—यः कश्च लोके शब्दो ध्वनिस्तात्वादिद्वयङ्गयः प्राणिभिर्वर्णादिलक्षण इतरो वा वादित्रमेघादिनिमित्तः सर्वो ध्वनिवर्गिव सा ।

'इदं तावद्वाचः स्वरूपमुक्तम् । अथ तस्याः कार्यमुच्यते—एषा वाग्धि यस्मादन्त-

त्याशङ्क्याऽऽह—यदीति । त्वद्भास्यस्य 'स्पर्शमात्रप्राहित्वेन 'विवेकवत्त्वायोगादित्यर्थः । विवेकके कारणान्तरे सत्यपि कृतो मनःसिद्धिस्तत्राऽह—यत्तदिति ।

'युक्तं कीर्तयति—अस्ति तावदिति । उत्तरप्रत्ययवतारयितुं भूमिकां करोति—श्रीणीति । एवं भूमिकामारब्ध्याऽऽध्यात्मिकवाग्व्याख्यायानां यः कश्चेत्यादि वाक्यनादाय व्याकरोति—अथेत्यादिना । शब्दपर्यायो ध्वनिद्विविधो वर्णात्मकोऽवर्णात्मकश्च । तत्राऽऽद्यो व्यवहृतुं भिस्तात्वादिस्यान्यध्वङ्गघो द्वितीयो मेघादिकृतः । स सर्वोऽपि प्रकृता वाग्वेत्यर्थः ।

प्रकाशकमात्रं वागित्युक्त्वा "तत्र प्रमाणमाह—इदं तावदिति । तस्मादभिधेयनिर्णयिकत्वा"सा-

इस प्रकार सिद्ध हुआ कि मन है और उसका स्वरूप भी ज्ञात हो गया । यहाँ कर्मों के फलभूत मन, वाक् और प्राणसज्ञक अध्यात्म अधिभूत और अधिदेव तीन शक्तों की व्याख्या करनी है । उनमें से आध्यात्मिक वाक्, मन और प्राणों में से मन की व्याख्या तो कर दी । अब इसके बाद वाक् का निरूपण करना है, इसलिए उसका उपक्रम किया जाता है । लोचव्यवहार में जो कुछ भी मनुष्यों द्वारा तालु आदि से व्यक्त होने वाला वर्णादिसज्ञक शब्द यानी ध्वनि है तथा वादक यन्त्र मेघादि-निमित्तक ध्वनि है, सभी वाक् ही है ।

यह तो वाक् का स्वरूप बतलाया गया । अब उसका कार्य बतलाते हैं । यह वाक् ही 'अन्तम्'

- १ विवेकेन निश्चयः । २ अधिगतमिनि- विमतमसाधारणनारणकरणजन्य विशेषज्ञानवाङ्मनप्रधानवदित्यनुमानेन विज्ञातमित्यर्थः । तदनन्तरं च तस्मादित्यादिना देहन्द्रियादि महतिप्रमाणोपलक्षणवत्त्वमिधेत्यपि द्रष्टव्यम् । ३ अन्नाधिकारे । ४ उपायस्तुपलक्षणम् । ५ यं वदन्वाद्य इत्यभिधेयेण ध्वनिमात्रं स्तो निश्चयं यदन् वाग्व्य- त्यस्याथमाह—तात्त्वादीनि । मान्नादिना कोष्ठगतवाग्यो मयोपायमुद्धित प्राणिभिर्रुक्त्वायमाणाध्वन्यपरपर्यायो य वक्ष्यते शब्द अभिधेयप्रमाणमात्रमिति यावत् । ६ प्रकाशकमात्रं तादृशमात्रमभिधेयक वातिकतोऽव- सेयम् । ७ यस्यादिनि—यनोऽभिधेयनिश्चयपर्यन्तं वाक् प्रवृत्ताऽतोऽभिधेयज्ञानं तस्याद्यम् । ८ विशेषणपदा- स्यावर्तको मात्र । ९ विवेकवत्त्वायोगादिति—यद्यपि चत्वंत् त्वञ्चो द्वयग्राहकत्वात्तद्विधेः परस्परान्तया ज्ञातुं शक्य- स्तथापि असमाहितस्य हस्तादिना स्पृश्यस्य स्पर्शमात्रमात्रे प्रविष्ट तादृशेषमात्रोच्यतेत्यतो मनसैव तदभिधेय- रिति भावः । १० अन्यत्रेयादिना मन एवेत्यनेनोक्तमनुबदतीत्यर्थः । ११ तद्वदित्वेऽप्यपिप्रमाणमाहेत्यर्थः । १२ नासाविति—तथा चाभिधेयनिश्चयाऽन्यथानुपपत्तिरेव तस्या अस्तित्वं मानम् ।

मभिधेयावसानमभिधेयनिर्णयमायत्ताऽनुगता । एषा पुनः स्वयं नाभिधेयवत्प्रकाश्याऽभि-  
धेयप्रकाशिकैव प्रकाशान्तकत्वात्प्रदीपादिवत् । न । हि प्रदीपादिप्रकाशः प्रकाशान्तरेण  
प्रकाशयते तद्वद्वाक्प्रकाशिकैव स्वयं न प्रकाशयेत्यनवस्थां श्रुतिः परिहरत्येषा । हि नैति न  
प्रकाशया प्रकाशकत्वमेव वाचः कार्यमित्यर्थः ।  
अथ प्राण उच्यते—प्राणो मुखनासिकासंचार्या हृदयवृत्तिः प्रणयनात्प्राणः । अपन-  
यन्नामूत्रपुरीयादेरपानोऽधोवृत्तिरानामिस्थानः । ध्यानो व्यायमनकर्मा ध्यानः प्राणपानयोः  
संधिवीर्यवत्कर्महेतुश्च । उदान उत्कर्षोऽर्ध्वगमनादिहेतुरापादतलमस्तकस्थान ऊर्ध्ववृत्तिः ।

सावपलापाहंति शेषः । वाचोऽपि प्रकाशयत्वात्कथं प्रकाशकमात्रं वागित्युक्तमित्याशङ्क्याऽह—एषेति ।  
दृष्टान्तं समर्थयते—न हीति । प्रकाशान्तरेण सजातीयेनेति शेषः । प्रकाशिकाऽपि वाक्प्रकाश्या चेतवापि  
प्रकाशकान्तरमेष्टव्यमित्यनवस्था स्यात्तन्निरासाथमेवा हि नैति श्रुतिः प्रकाशकमात्रं वागित्याह ।  
स्वपरनिर्वाहकस्तुशब्दः । तस्मात्प्रकाशकत्वं कार्यं यत्र दृश्यते तत्र वाचः स्वरूपमनुगतमेवेत्याह—  
तद्वदित्यादिना ।

आध्यात्मिकप्राणविषयं वाश्यमवतार्यं व्याकरोति—अथेति । मुखादौ संचार्या संचरणाहं  
हृदयसंबन्धिनो या वायुवृत्तिः, तत्र प्राणशब्दप्रवृत्तौ निमित्तमाह—प्रणयनादिति । पुरतो निःसरणादिति  
यावत् । हृदयादधोदेशे वृत्तिरस्येत्यधोवृत्तिरानामिस्थानो हृदयादारंभ्य नाभिपर्यन्तं वर्तमान इति  
यावत् । व्यायमनं प्राणपानयोर्नियमनं कर्मास्येति तथोक्तः । वीर्यवत्कर्मारण्यामन्युत्पादनादि ।  
उत्कर्षो देहे पुष्टिः । आदिपदेनोत्क्रान्तिरुक्ता । प्राणशब्देनानशब्दस्य पुनरुक्तिमाशङ्क्याह—अन इत्ये-

धर्वात् अभिधेयावसान या अभिधेय-निर्णय के 'आयत्ता' अर्थात् अधीन है । यह अभिधेय के समान स्वय-  
प्रकाश्य नहीं है, यह तो अभिधेय को प्रकाशित करने वाली ही है, क्योंकि प्रदीपादि में प्रकाश के  
समान यह प्रकाशस्वरूपा ही है । प्रदीपादि का प्रकाश प्रकाशान्तर में प्रकाशित नहीं होता है । उसी  
प्रकार वाक् भी प्रकाशिका ही है, वह स्वयं विसी के द्वारा प्रकाश्या नहीं है, इस प्रकार अनवस्था दोष  
को श्रुति निवृत्त करती है क्योंकि यह वाक् प्रकाश्या नहीं है । इसका भाव यह है कि प्रकाशकत्व ही  
वाक् का कार्य है ।

अथ (वाक् और मन का व्याख्यान कर उनके विचारक) प्राण का प्रतिपादन किया जाता है ।  
"प्राण" अर्थात् मुख और नासिका में संचरित हृदयपर्यन्त जो वायुवृत्ति है, वह सामने निःसरण होने  
के कारण प्राण कहलाती है । मल मूत्र अथ निःसरण करने के कारण नाभिप्रदेशतक रहने वाली वायु  
की अधोवृत्ति अपान है । प्राण और अपान के निःसरण का नियमन करने वाला तथा प्राण और अपान  
का मध्यस्थ वीर्यवान् कर्मों का हेतुक ध्यान है । देह की पुष्टि और उत्क्रान्ति आदि का हेतु, तथा जिसकी  
पादतल से लेकर मस्तकपर्यन्त स्थान एव ऊर्ध्ववृत्ति है, वह उदान है । छाये एव पीये गए पदार्थों को  
सम करने के कारण अन्न को पचाने वाला उदरस्थ वायु समान है । वायुसामान्य 'अन' यह इन विशेष-

१ अथेति—आध्यात्मिक प्रविभागस्य सम्यग्व्याख्यानान्तरं तयोर्विचारक प्राणो व्याख्यायत इत्यर्थः । २  
प्राणपानयोर्मध्यस्थः । ३ वाक् प्रकाशकमात्रत्वात् । ४ सूर्यादौ । ५ निःसरणे नियमनम् ।

समानः समं नयनाद्भुक्तस्य पीतस्य च कोष्ठस्यानोऽन्नपक्ता । 'अन्न इत्येषां वृत्तिविशेषाणां सामान्यभूता सामान्यदेहचेष्टामिसंबन्धिनी वृत्तिः । एवं यथोक्तं प्राणादिवृत्तिजातमेतत्सर्वं प्राण एव ।

'प्राण इति वृत्तिमानाध्यात्मिकोऽन उक्तः । कर्म चास्य वृत्तिभेदप्रदर्शनैर्नैव व्याख्यातम् । व्याख्यातान्याध्यात्मिकानि मनोवाक्प्राणाख्यान्यन्नान्येतन्मय' एतद्विकारः प्राजापत्यैरेतैर्वाङ्मनःप्राणैरारब्धः । कोऽसावयं कार्यकरणसंघात आत्मा 'पिण्ड आत्मस्वरूपत्वेनामिमतोऽविवेकिभिः । अविशेषेणतन्मय इत्युक्तस्य विशेषेण 'वाङ्मयो मनोमयः प्राणमय इति स्फुटीकरणम् ॥३॥

पामिति ॥ ३ ॥

'तथाऽपि 'तृतीयस्य प्राणशब्दस्य 'ताम्या पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—प्राण इतीति । 'साधारणासाधारणवृत्तिमानप्राण इत्यपीनरुक्त्यमित्यर्थ । मनसो दर्शनादिवद्वाचोऽभिधेयप्रकाशनवच्च प्राणस्यापि कार्यं वक्तव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—कर्म चेति । एतन्मय इत्यत्र मयटो विकारार्थत्व वृत्तसंकीर्तनपूर्वकं कथयति—व्याख्यातानीति । आध्यात्मिकाना वागादीनामारम्भकत्वं धारयति—प्राजापत्यैरिति । आरब्धस्वरूप प्रश्नपूर्वकमनन्तरवाक्येन(ए) निर्धारयति—कोऽसाविति । कार्यकरणसंघाते कथमात्मशब्दप्रवृत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—आत्मस्वरूपत्वेनेति । वाङ्मय इत्यादिवाक्यस्य पूर्वण पीनरुक्त्यमाशङ्क्याऽऽह—अविशेषेणेति ।

वृत्तियो की सर्वाङ्गुत तथा देह की सामान्य चेष्टा से सम्बन्ध रखने वाली वृत्ति है । इस प्रकार यह उपरोक्त प्राणादि वृत्तिसमुदाय है, यह सब कुछ प्राण ही है ।

'प्राण' इस शब्द से वृत्तिमान् आध्यात्मिक वायुसामान्य कहा गया है । इसके कर्म की व्याख्या तो इसके वृत्तिभेद के प्रदर्शन से ही कर दी गई । इस प्रकार मन, वाक् और प्राणसंज्ञक आध्यात्मिक अन्तो का प्रतिपादन किया गया । (अब पूर्वोक्त वागादिसमुच्चित स्वरूप को कहते—हैं) "एतन्मय" अर्थात् इनका विकार इन प्राजापत्य वाक्, मन और प्राणों से आरम्भ किया हुआ है । यद् (अपरोक्ष) कौन है ? यह जो कार्यकरण का संघात आत्मा यानी नामरूप कर्मों का समूह है, एव अविशेषकियो द्वारा

- १ वायुसामान्यम् । २ सर्वाङ्गुता । ३ यदा इत्येतत्सर्वं प्राण एवेत्यत्र प्राणशब्दस्य प्रकृतवृत्तिविशेषपरामर्शित्वात्तस्य सबत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्यानन्तरोक्तानविषयत्वमाश्रित्याऽऽह—प्राण इति । तथा चोक्तम्—'प्राणशब्द पुरा प्रोक्तो वृत्तिमात्राभिधायक । अन्ते वृत्तिमर्श्यं स्यात्सर्वं प्राण इतीगणादिति' ॥१५१॥ न हि वृत्तिरूपस्य सर्वस्य सर्वत्वमतः साधारणस्यान्यद्वन्द्वोत्तरस्य प्राणत्वात्वेन परामुच्य सर्वत्वविधिगिरत्यर्थं ॥ ४ व्याख्यातमिति—वृत्तिविशेषाणां यत्नस्य तदेवावयव कर्मवृत्तितद्गतोरभेदादिति भाव । ५ उक्तानां वागादीना समुच्चित स्वरूपमाह—एतन्मय इति । ६ अपरोक्ष । ७ नामरूपकर्मणा समूह । ८ वाङ्मय इति—वचभेकस्य देहस्यानेकवागादिविकारत्वमित्याशङ्क्य समादधुर्पातिके—'नामात्र वाङ्मय सर्वं रूप सर्वं मनोमयम् । तद्वत्प्राणमय कर्म देहस्यास्त्वेव समूह' ॥१५४॥ इति । ९ तथापीति—मनप्राणशब्दयो सामान्यविशेषरूपत्वेनापर्थायत्वेऽपीत्यर्थं । १० तृतीयस्येति—अनप्राणशब्दाभ्यां तृतीयस्य । ११ अनप्राणशब्दाभ्याम् । १२ सामान्यविशेषरूपवृत्तिपट्टकवात् ।

त्रयो लोका एत एव वागेवायं लोको मनोऽन्तरिक्ष-  
लोकः प्राणोऽसौ लोकः ॥४॥

त्रयो वेदा एत एव वागेवर्वेदो मनो यजुर्वेदः प्राणः  
सामवेदः ॥५॥

देवाः पितरो मनुष्या एत एव वागेव देवा मनः पितरः  
प्राणो मनुष्याः ॥६॥

पिता माता प्रजंत एव मन एव पिता वाङ्माता प्राणः  
प्रजा ॥७॥

भू भुव प्रौर स्व नाम के यही तीना लोक ह । उनम वाणी ही यह लोक है, मन अन्त-  
रिक्षलोक है और प्राण वह (स्वर्ग) लोक है ॥४॥

यही तीनों वेद है, वाक् ही ऋग्वेद है, मन यजुर्वेद है और प्राण सामवेद है ॥५॥

देवता पितृगण और मनुष्य भी यही ह । वाक् देवता है, मन पितृगण है और प्राण मनुष्य  
है ॥६॥

पिता, माता तथा प्रजा भा यही हैं । वाक् माता है मन ही पिता है और प्राण प्रजा है ॥७॥

तेवामेव प्राजापत्यानामन्नानामाधिभौतिको विस्तारोऽभिधीयते-

त्रयो लोका भूर्भुव. स्वरित्याख्या एत एव वाङ्मन.प्राणास्तत्र विशेषो वागेवायं  
लोको मनोऽन्तरिक्षलोकः प्राणोऽसौ लोकः ॥४॥

तथा त्रयो वेदा इत्यादीनि वाक्यानि ऋज्वर्थानि ॥५॥६॥७॥

वागादीनामाध्यात्मिकविभूतिप्रदर्शनान्तरमाधिभौतिकविभूतिप्रदर्शनायमुत्तरग्रन्थमवतारयति  
—तेषामेवेति । तत्रेद्युक्त 'सामान्य परामृशति ॥ ४ ॥

त्रिलोकीवाच्यपदुत्तर 'वाच्य विज्ञाताविवाक्यात्प्राक्तन नेतव्यमित्याह—सभेति ॥५॥६॥७॥

आत्मस्वरूप से माना गया है । सामान्यतया 'एतन्मम' इस प्रकार कहे हुए का ही विशेषरूप से  
"वाङ्मय मनोमय एव प्राणमय" ऐसा कहकर स्पष्ट किया गया है ॥ ३ ॥

उन्ही प्राजापत्य मन्त्रों का आधिभौतिक विस्तार प्रतिपादित किया जाता है । भू भुव  
और स्व नामक ये तीना लोक—वाक मन और प्राण ही ह । उसम निश्चितता यह है कि वाक् हा  
यह लोक है, मन अन्तरिक्षलोक है और प्राण वह स्वर्गलोक है ॥ ४ ॥

इसी प्रकार त्रयो वेदा— इस श्रुतिमन्त्र से सातवे मन्त्र तक सभी श्रुतिवाक्य संस्त अथ  
वाले है ॥ ५-७ ॥

विज्ञातं विजिज्ञास्यमविज्ञातमेत एव यत्किञ्च विज्ञातं  
वाचस्तद्रूपं वाग्धि विज्ञाता वागेनं तद्भूत्वाऽवति ॥८॥  
यत्किञ्च विजिज्ञास्यं मनसस्तद्रूपं मनो हि विजिज्ञास्यं  
मन एनं तद्भूत्वाऽवति ॥९॥

विज्ञात, विजिज्ञास्य और अविज्ञात भी यही हैं। जो कुछ विस्पष्टरूप से ज्ञात है, वह वाक् का रूप है ( प्रवाचक होने के कारण ) वाक् ही विज्ञाता है। ( इस प्रकार वाक् की विशेषता को जानने के लिए फल बतलाया गया है ) इस जानने वाले की रक्षा वाक् विज्ञात होकर करती है ॥८॥

जो कुछ विस्पष्टरूप से जानने योग्य अभीष्ट है, वह सब मन का रूप है क्योंकि ( मन ही सग्य-रूप होने के कारण ) विजिज्ञास्य है। मन के इस विभूति का जानने वाले की रक्षा मन ही विजिज्ञास्य होकर करता है ॥९॥

विज्ञातं विजिज्ञास्यमविज्ञातमेत एव 'तत्र विशेषो यत्किञ्च विज्ञातं विस्पष्टं ज्ञातं  
वाचस्तद्रूपम् । तत्र स्वयमेव हेतुमाह—वाग्धि विज्ञाता प्रकाशात्मकत्वात्कथमविज्ञाता  
मवेद्याऽन्यानपि विज्ञापयति वाचा वं सम्राड्बन्धुः प्रजायत इति हि 'वक्ष्यति । वाग्विशेष-  
विद इवं फलमुच्यते—वागेवैनं यथोक्तवाग्धिमूर्तिविदं तद्विज्ञातं भूत्वाऽवति पालयति  
'विज्ञातरूपेणवास्यान्नं' भोज्यता प्रतिपद्यत इत्यर्थः ॥८॥  
तथा यत्किञ्च विजिज्ञास्यं विस्पष्टं ज्ञातुमिष्टं विजिज्ञास्य तत्सर्वं मनसो रूपं मनो

विज्ञातादिवाक्यमादाय तद्गत विशेष दशयति—विज्ञातमिति । विज्ञात सर्वं वाचो रूपमिति प्रतिज्ञातोऽयं सप्तम्यर्थः । प्रकाशकत्वेऽपि फल वाचो विज्ञातत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—कथमिति । प्रकाशात्मकत्वात्मेव कुतो वाच निदमित्याशङ्क्याऽऽह—वाचेति । वाग्विशेषस्तद्विभूति ॥ ८ ॥

विज्ञात, विजिज्ञास्य और अविज्ञात ये ही हैं। उसमें जो कुछ विशिष्टता है, वह यह है कि जो कुछ विज्ञातम् यानी विस्पष्टरूप से ज्ञान है, वह वाक् का ही रूप है। उसमें श्रुति स्वयं ही कारण बतलाती है। प्रकाशात्मक होने से वाक् ही विज्ञाता है। जो अन्य लोग को विज्ञापित करती है, वह स्वयं किस प्रकार अविज्ञात हो सकती है। इसे आगे श्रुतिवाच्य से प्रतिपादन किया जाएगा "हे सम्राट् । वाणी से ही बन्धुत्व को जाना जाता है" इत्यादि। वाक् के विशेषज्ञ के लिए यह फल बतलाया जाता है। 'एनम्' अर्थात् वाक् की पूर्वोक्त प्रकार से विभूति जानने वाले वा वाक् ही उसकी विज्ञाता होकर "भवति" अर्थात् पालन करती है या विज्ञातरूप से वही इसके वाक् रूप अन्न को यानी भोज्यता को प्राप्त होती है ॥ ८ ॥

इसी प्रकार जो कुछ 'विजिज्ञास्यम्' अर्थात् विस्पष्टरूप से जानने के लिए अभीष्ट है, वह सब

१ सामान्येनोक्तेषु तेषु । २ वृ०७०५१२ । ३ पदार्थमुक्त्वा वान्यार्थमाह—विज्ञातमिति । विज्ञातरूपा या वाचो विभूतिविद नर वाग्धेयता तद्रूपेण स्थित्वा भोग्यवतीति यावत् । ४ वाच्यमन्नम् ।

## यत्किंचाविज्ञातं प्राणस्य तद्रूपं प्राणो ह्यविज्ञातः प्राण एनं तद्भूत्वाऽवति ॥१०॥

जो कुछ भविज्ञात है वह प्राण का ही रूप है क्योंकि प्राण ही भविज्ञात होकर अपनी विभूति को जानने वाले की रक्षा करता है ॥१०॥

हि यस्मात्संदिह्यमानाकारत्वाद्द्विजिज्ञास्यम् । पूर्ववन्मनोविभूतिविदः फलं मन एनं तद्वि-  
जिज्ञास्यं भूत्वाऽवति विजिज्ञास्यस्वरूपेणैवाश्रित्वमापद्यते ॥१॥

तथा यत्किंचाविज्ञातं विज्ञानागोचरं न च 'संदिह्यमानं प्राणस्य तद्रूपं प्राणो ह्यवि-  
ज्ञातोऽविज्ञातरूपो हि यस्मात्प्राणोऽनिरुक्तश्रुतेः । विज्ञातविजिज्ञास्याविज्ञातभेदेन' वाङ्-  
मन-प्राणविभागे स्थिते त्रयो लोका इत्यादयो' वाचनिका एव । 'सर्वत्र विज्ञातादिरूपदर्श-  
नाद्वचनादेव नियमः स्मृतं व्यः । प्राण एनं तद्भूत्वाऽवत्यविज्ञातरूपेणैवास्य प्राणोऽनं

संदिह्यमानाकारत्वात्संकल्पविकल्पात्मकत्वादिति यावत् । तस्मात्सर्वं विजिज्ञास्यं मनोरूप-  
मिति संबन्धः । पूर्ववद्वाग्निमृतिविदो यथा फलमुपतं तद्वदिति यावत् ॥ १ ॥

'अनिरुक्तश्रुतेरविज्ञातरूपो यस्मात्प्राणस्तस्माद्विज्ञातं सर्वं प्राणस्य रूपमिति योजना ।  
विज्ञातादिरुपातिरैकेण लोकेवेदाद्यभावाद्द्विज्ञातादिरूपत्वाभिधानेनैव वागादीनां लोकाद्यात्मत्वे सिद्धे  
किमर्थं त्रयो लोका इत्यादिवाक्यमित्याशङ्क्य तथैव ध्यानार्थमित्याह—विज्ञातेति । भूरादिव्येकैकत्र  
विज्ञातादित्रय' 'दृष्टेर्वागादेश्च व्यवस्थितत्वात्कुतो विज्ञातादेर्वागाद्यात्मकत्वं निघन्तु शक्यमित्याशङ्क्या-  
ऽऽह—सर्वत्रेति । प्राणविभूतिविद संप्रति फलं कथयति—प्राण इति । लोके विज्ञातस्यैव "भोज्यत्वोपल-

मन का रूप है क्योंकि मन का आकार भी जिज्ञासामय होने से वह विस्पष्टरूप से जानने योग्य है ।  
पूर्वोक्त श्रुतिवाक्य के समान मन भी विभूति जानने वाले का फल बतलाया जाता है । मन उसका 'तद्'  
यानी विजिज्ञास्य होकर उसका रक्षा करता है अर्थात् वह विजिज्ञास्यरूप से ही अश्रित्व को प्राप्त  
होता है ॥ १ ॥

जो कुछ भी 'भविज्ञातम्' अर्थात् विज्ञान वा भविष्य है, जिज्ञास्यमान नहीं है वह प्राण का  
रूप है । प्राण ही भविज्ञात है क्योंकि (छान्दाग्य उपनिषद क) अथवा श्रुतिवाक्य के अनुसार प्राण  
भविज्ञातरूप ही है । इस प्रकार विज्ञान, विजिज्ञास्य प्रौर भविज्ञातरूप वाक, मन और प्राण के विभाग  
का निर्णय हो जाने पर भूरादि तीनों लोक केवल नियमार्थ हैं । भूरादि लोको में सर्वत्र विज्ञानादि वा

१ जिज्ञास्यमानम् । २ रूपेण । ३ चत्वार पर्याया वाचनिका भूराद्यात्मना वागादीनां ध्याया इति निय-  
मार्थ एवायत्तं । ४ भूरादियुः । ५ नियम—भूरादयो वागाद्य एवेति नियम । वाचिके यथा— भूर्लोक-  
दियु सर्वेषु मनोवाक्प्राणसक्षणम् । यथासंभवमायोज्यमेवं क्रमिस्त्रय त्रयम् ॥१६०॥ इति । अत्राद्य सप्तमीद्वय  
निर्धारणार्थं तथा च सर्वेषु भूरादिलोकेषु मध्ये एकैकस्मिन्नेव यथासंभवविज्ञातादित्रयमनतिक्रम्य मनोवाक्प्राण-  
सक्षण त्रय त्रयमायोज्यमिति योजना । ६ यथासंभव नैव । ७ निश्चयसंशयात्परत्वात् । ८ अनिरुक्त  
अप्यक्त (छा० उ० १-१३-३) । ९ आदिना देवादिः । १० दर्शनात् । ११ उपकारकत्वस्यैव

तस्यै वाचः पृथिवी शरीरं ज्योतीरूपमयमग्निस्तद्या-  
वत्येव वाक्तावती पृथिवी तावानयमग्निः ॥११॥

(प्रजापति के अन्नरूप में प्रस्तुत हुए) उम वाक् का पृथिवी वाह्य आधार और पृथिवी का आधेयस्वरूप यह पार्थिव अग्नि ज्योतिरूप प्रकाशात्मक कारण है उनमें जितने परिणामवाली (अध्यात्म और अधिभूत भेदवाली) वाक् है, उतनी ही उमके आधाररूप में व्यङ्गित पृथिवी है और उतना ही उस पृथिवी में ज्योतिरूप में अनुप्रविष्ट आधेय एव कारण यह अग्नि है ॥११॥

भवतीत्यर्थः । शिष्यपुत्रादिभिः संदिह्यमानाविज्ञातोपकारका अप्याचार्यपित्रादयो दृश्यन्ते ।  
तथा मनःप्राणयोरपि संदिह्यमानाविज्ञातयोरन्नत्वोपपत्तिः ॥१०॥

व्याख्यातो वाङ्मनःप्राणानामाधिभौतिको विस्तारोऽध्यायमाधिदैविकार्थ आरम्भः—  
तस्यै तस्या वाचः प्रजापतेरन्नत्वेन प्रस्तुतायाः पृथिवी शरीरं बाह्य आधारी  
ज्योतीरूपं प्रकाशात्मकं करणं पृथिव्या आधेयभूतमयं पार्थिवोऽग्निः । द्विष्ट्या हि प्रजा-  
पतेर्विकार्यमाधारोऽप्रकाशकः करणं चाऽऽधेयं प्रकाशस्तदुभयं पृथिव्यग्नी वागेव प्रजापतेः ।

म्भादविज्ञातादिरूपेण प्राणादेनं भोज्यत्वोपपत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—दिव्येति । शिष्यैरविवेकिभिः  
संदिह्यमानोपकारा अपि गुरुवस्तेषां भोज्यतामापद्यमाना दृश्यन्ते पुत्रादिभिश्चातिबालंरविज्ञातोपकाराः  
पित्रादयस्तेषां भोज्यत्वमापद्यन्ते तथा प्रकृतेऽपि संभवतीत्यर्थं ॥ १० ॥

वृत्तमनूय तस्यै वाचः पृथिवीत्याद्यवतारयति—व्याख्यात इति । आधिदैविकार्यंस्तद्विभूतिप्रद-  
ज्ञानार्थं इति यावत् । समनन्तरसदभस्य तात्पर्यमुक्त्वा वाक्याक्षरणिणं योजयति—तस्या इति । कथमाधा-  
राधेयभावे "वाचो निर्दिश्यते तत्राऽऽह—द्विष्ट्या हीति । "उक्तमर्थं सक्षिप्य निगमयति—तदुभयमिति ।

का ही रूप देखा जाता है । ('भूरादि में वागादि को देखना चाहिये') श्रुतिवचन से यह नियम यथा-  
सम्भव ले लेना चाहिये । "प्राण एव नद भूत्वाऽऽति" अर्थात् प्राण अविज्ञातरूप से इसका अन्न होता  
है । अविवेकी शिष्य एव अतिमूर्ख पुत्रादि को, जिनके उपकार के विषय में सन्देह और अज्ञान रहता है,  
ऐसे गुरु और पिता भी लोकव्यवहार में देखे जाते हैं । इसी प्रकार जिज्ञास्यमान और अविज्ञान मन  
एव प्राण का भी अन्न होना सिद्ध हो जाता है ॥ १० ॥

इस प्रकार वाक्, मन और प्राण के आधिभौतिक विस्तार की व्याख्या तो कर दी गई । अब  
क्रमप्राप्त आधिदैविक अर्थ के लिये यह ग्रन्थ प्रारम्भ किया जाता है । "तस्यै" अर्थात् प्रजापति के

१ क्रमप्रतिपत्त्यर्थोऽयद्यद । क्रमप्राप्त इत्यर्थः । २ तस्या इति । तथा च वार्तिके—' अध्यात्ममधिभूत च  
यस्या रूप पुरोदितम् । अधिदैवविवक्षाया तस्या वाच इदं वपु' ॥१६६॥ इति । ३ आधिदैविक्या । ४  
बाह्य इति—करणरूपाधेयापक्षया कार्यरूप आधारो बाह्य इत्यर्थः । ५ पार्थिव इति—आधारभूतायां पृथिव्यामा-  
धेयरूपेण वर्तमान पृथिवीसम्बन्धीति यावत् । ६ प्रकारावम् । ७ कार्यकरणरूप प्रकाशप्रकाशरूपम् ।  
८ आदिना जिज्ञास्यमिति । ९ आदिना मन इति । १० एवस्या एवेति शेषः । ११ उक्तमर्थमिति—  
आधिदैविक्या वाच आधाराधेयभावेन द्वैविध्यरूपमित्यर्थः ।



अथंतस्य मनसो द्यौः शरीरं ज्योतीरूपमसावादित्यस्त-  
द्यावदेव मनस्तावती द्यौस्तावानसावादित्यस्तौ॑ मिथु-  
न<sup>१७</sup> समंतां ततः प्राणोऽजायत स इन्द्रः स एषोऽसपत्नो

तथा प्राजापत्य अन्नरूप स कहे हुए इस मन का द्युलोक शरीर (आधार) है । ज्योतिरूप वह आदित्य है । वहाँ पर जितना मन है, उतना ही आदित्य है । ये आदित्य और अग्नि परस्पर ससर्ग को

तत्तत्र<sup>१</sup> यावत्पृथिवी वावत्परिमाणं वाध्यात्माधिभूतभेदभिन्ना सती वाग्भवति तत्र सर्वत्राऽऽ-  
धारत्वेन<sup>२</sup> पृथिवी व्यवस्थिता तावत्पृथिवी भवति कार्यभूता तावानयमग्निराधेयः कारणरूपो  
ज्योतीरूपेण पृथिवीमनुप्रविष्टस्तावानेव भवति समानमुत्तरम् ॥११॥

अथंतस्य 'प्राजापत्यान्नोक्तस्यैव मनसो द्यौर्दुलोक' शरीर कार्यमाधारो ज्योतीरूप

अध्यात्ममधिभूत च या वाक्परिच्छिन्ना तस्यास्तुल्यपरिमाणत्वमाधिदैविकवागशब्दादशाशिनोश्च  
तादात्म्यात्तया सह दर्शयति—तत्तत्रेति । तावानयमग्निरिति प्रतीकमादाय व्याकरोति—आधेय इति ।  
समानमुत्तरमित्यस्यायमर्थोऽध्यात्ममधिभूतं च मन प्राणयोराधिदैविकमन प्राणाशब्दात्तादात्म्याभिप्रायेण  
तुल्यपरिमाणत्वमुच्यते । तथा च 'वाचा समानं प्राणादाबुत्तरवाद्ये कथ्यमान समानपरिमाणत्व-  
मिति ॥ ११ ॥

आधिदैविकवाग्विभूतिव्याख्यानात्तदर्थमथशब्दार्थं । मनसो द्वैरूप्यमुक्त्वा व्याप्तिमभिधत्ते—

अन्नरूप स प्रस्तुत हुए उस आधिदैविक वाक् का पृथिवी 'शरीरम्' यानी बाह्य आधार है, तथा  
"ज्योतीरूपम्" अर्थात् पृथिवी का आधेयभूत प्रकाशात्मक कारण यह पार्थिव अग्नि है । प्रजापति की  
वाक् दो प्रकार की है । प्रथम कार्य आधार और अप्रकाशकरूप द्वितीय कारण, आधेय और प्रकाशकरूप ।  
ये दोनों कार्यकरणरूप प्रकाशप्रकाशकरूप पृथिवी और अग्नि प्रजापति की वाक् ही है । (वाक् के  
आध्यात्मिकादि तीन भेद होने पर) उनमें 'यावत्पृथिवी' अर्थात् जितने परिणामवाली अध्यात्म और  
अधिभूत भेदों से विशिष्ट आधिदैविक वाक् है उन भेदों में सर्वत्र आधाररूप से व्यवस्थित कार्यभूता

१ तत्रेति -वाचोऽध्यात्ममधिभूतं त्रैविध्ये सतीत्यर्थः । २ आधिदैविको । ३ तत्रति -अध्यात्माधिभूताधि-  
दैवभेदेतिवत्यर्थः । ४ प्रजापतरश्चत्वन प्रस्तुतस्य । ५ तादात्म्येन व्यापत्त्वमिति यावत् । ६ अध्यात्मादा-  
वित्यर्थः । ७ तथा चेति—तुल्यपरिमाणत्वकथनस्य तादात्म्याभिप्रायवत्ये चेत्यर्थः । ८ वाचा समानमिति—  
यथाऽध्यात्माधिपरिच्छिन्ना वागाधिदैविकवागभिन्ना तथेत्यर्थः । एवोऽत्र पृथ्वीदेवताऽग्निरध्यात्मादौ तत्तद्रूपेण  
व्यवसित्वा इति सर्वप्रकरणार्थः ।

१७ तौ मिथुन समंतामिति । अत्र वातिके—'मनसश्च द्रभावो हि सवन्न श्रूयते स्फुट । तस्याऽऽदित्येन सम्बन्ध  
नस्मादत्राभिधीयते ॥ विवक्षितत्वादेकस्य मनोबुद्धयोरत श्रुति । आदित्येनैव सप्त मनस्यन्द्रमसा न तु ॥  
प्रसवाधिकृतेश्चात्र सावित्र प्रसवस्ततः । रात्रिश्चाभिसवधो मनसस्तेन शन्यते ॥ अनुग्रहव्यपेक्षायां मनसश्च द्रमा  
भवेत् । अधिदैव तथाऽऽदित्यश्चक्षुषो देवता मता ॥१८० १८३॥ इति । ज्योतीरूपमसावदित्य इत्यादित्य-  
मनसोरैक्यमुक्त्वा तौ मिथुन समंतामित्यग्यादित्ययोर्वाङ्मनोरूपयोर्मिथुनवचन श्रुत्यंतरविशदमिति शङ्कते—  
मनस इति । सर्वत्र चन्द्रमा मनसो जातश्च द्रस्तप्राधिदैवतमि त्यादावित्यर्थः । उक्तं च—सर्वत्र हि मनसश्चदौ

## द्वितीयो वै सपत्नो नास्य 'सपत्नो भवति य एवं वेव ॥१२॥

प्राप्त हुए । उससे प्राण उत्पन्न हुआ । वह इन्द्र है और वायुहीन है क्योंकि अपने से भिन्न ही वायु हुआ करता है । जो इस रहस्य को जानता है, उस विद्वान् वा कोई प्रतिपक्षी नहीं होता ॥१२॥

करणमाधेयोऽसावादित्यः । तत्तत्र वायत्परिमाणमेवाध्यात्ममधिभूतं वा मनस्तावती तावद्विस्तारा तावत्परिमाणा मनसो ज्योतीरूपस्य करणस्याऽऽधारत्वेन व्यवस्थिता ह्योस्तावानसावादित्यो ज्योतीरूपं करणमाधेयं तावन्मादित्यो वाङ्मनसे अग्निर्मादित्ये मातापितरो मिथुनं मंथुन्यमितरेतरसंसर्गं समंतां समगच्छेताम् । मनसाऽऽदित्येन प्रसूतं

तत्तत्रैति । मन एवास्याऽऽत्मा 'वाग्जाया प्राण प्रजेत्पध्यात्म मन एव पिता वाङ्माता प्राणः प्रजेत्यधिभूतं च वाङ्मनसयोः प्राणस्य प्रजात्वमुक्तं तथाऽपिदेधेऽपि तस्य तत्प्रजात्वं वाच्यमित्यभिप्रेत्याऽऽह— ताविति । कथमादित्यस्य मनसः प्राण प्रति पितृत्वं याचो वाङ्मनेर्मातृत्वं तत्राऽऽह—मननेति । सावित्र पाकमानेयं च प्रकाशमृते 'कार्यसिद्धधवशं तास्यो सिद्धं जनकत्वमित्यर्थं । कर्णशब्देन 'कार्यमुच्यते

पृथिवी भी उतनी ही—है । तथा "तावानपमग्नि" है अर्थात् ज्योतिरूप मे पृथिवी मे अनुप्रविष्ट आधेय और करणरूप अग्नि उतनी ही है । वक्ष्यमाण उत्तरवाक्य मे अध्यात्म और अधिभूत मे भी मन और प्राण वा समानपरिमाण समझना चाहिये ॥ ११ ॥

"अथैतस्य" अर्थात् प्राजापत्य धर्मरूप स प्रस्तुत किये गये इस मन वा "यो." यानी 'पुलोव', 'घारीरम्' अर्थात् कार्य या आधार है और वह आदित्य ज्योतिरूप करण यानी आधेय है । (मनके अध्यात्मादि तीन भेद होने के कारण) उनमे जितना परिमाण वाला अध्यात्म और अधिभूत मन है, 'तावती'

- १ प्रतिपक्ष प्रतिकूल इति यावत् । २ मनसोऽध्यात्मादिभेदेन वैविध्ये सति । ३ चतुर्थब्राह्मणे इदम् । ४ कार्यसिद्धधवशं तास्यो—प्रकाशव्याप्यविरहेण न विचित्रगु जायते जन्मनाऽभिप्यतिरूपत्वात्थ च प्रजातोऽग्निरेव न च जामगानाना विशेष्यसिक्तं पासाहृत पाकश्च फालात्मवावित्यष्टतत्तत्त्माद' यादिऽपिमिता सर्वोत्पत्तिरिति भावः । तदुक्तम् वातिके— अग्निरेव यत् सर्वं प्रकाशो जगतीत्यतः । रूपाना प्रविभाषश्च त्वष्टृपाक-निबन्धन" ॥१६४॥ इति । ५ जगद्रूपम् ।

मनतीति । एतदेव भाष्य विवक्षित्वा हीत्युक्तम् । मनसश्चन्द्रभावस्य वाचनित्वात् वक्तुं स्फुट इति विशेषणम् । भूत्यन्त रविरश्च वचनमिहानुचितमिति फलितमाह—तस्येति ॥ मनोबुद्धधोरभेदेनाऽऽत्मभूतत्वादिति भर्तुं प्रश्नभाष्येण परिहृयति—विशक्तित्वादिति । अस्मिन्प्रकरणे मनोबुद्धधोरैक्यं विशक्षितं तयोश्च प्रधान बुद्धिनिस्ययात्मत्वाद्बो बुद्धिदेवतयैवाऽऽदित्येन मन सधत्ते श्रुतिर्न तु चन्द्रमसा तदभेदमभिधत्ते सवित्ता बुद्धिदेवतेति हि गायत्रीविदा अर्थादेति भावः ॥ आदित्यनेवात्र मनसबन्धे हेतुवन्तमह—प्रसवति । तत् प्राणोऽजायतेति प्राणस्य मनसो जन्मोच्यते । तच्च सर्वं सवितृहेतुकं सवितृगन्तव्यं सर्वप्राणिप्रसवहेतो प्रयुते जस्तैर्नैव मनसस्तदादात्म्येन सगतिरित्यर्थः ॥ तर्हि चन्द्रमसा मनसश्चन्द्रुपचाऽऽदित्येन सव्य धवादिवाचयाना का गतिरित्यामङ्गुषाऽऽह—अनुग्रहेति । यथाऽऽह—यत्र हि मनसश्च बुद्धिश्च भेदेन विचरन्ते । तत्र कामसकृत्पा-दिविषयस्य मभसश्चन्द्रमा देवताऽऽप्य पुन्यदा क्रियाप्रयत्नादिव्याप्यत तदा प्रमथवर्गं व्याप्युवग्मतं सवितृदेवतं भवतीति ॥

पित्रा वाचाऽग्निना मात्रा प्रकाशितं कर्म करिष्यामीत्यन्तरां रोदस्थोः । ततस्तयोरेवं संगमनात्प्राणो वायुरजायत परिस्पन्दाय कर्मणे । यो जातः स इन्द्रः परमेश्वरो न केवलमिन्द्र एवासपत्नोऽविद्यमानः सपत्नो यस्य कः पुनः सपत्नो नाम द्वितीयो वै प्रतिपक्षत्वेनोपगतः स द्वितीयः सपत्न इत्युच्यते । तेन द्वितीयत्वेऽपि सति वाङ्मनसे न सपत्नत्वं भजेते प्राणं प्रति गुणभावोपगते एव हि ते 'अध्यात्ममिव । तत्र प्रासङ्गिकासपत्नविज्ञानफलमिदं—नास्य विदुषः सपत्नः प्रतिपक्षो भवति य एवं यथोक्तं प्राणमसपत्नं वेद ॥१२॥

तत्करिष्यामिति प्रत्येकमभिस्यिपूर्वकमादित्वाग्न्योर्घ्रावापृथिव्योरन्तराले संगततासीदित्याह—कर्मति । संगतिकार्यमभिप्रायानुसारि दर्शयति—तत इति । 'वायोरिन्द्रत्वासपत्नत्वगुणविशिष्टयोपासनमभिप्रेत्याऽऽह—यो जात इति । द्वितीयस्य सपत्नत्वे वागादेरपि तथात्व स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—प्रतिपक्षत्वेनेति । यथोक्तसपत्नध्याएवानफलमाह—तेनेति । असपत्नगुणकप्राणोपासने फलवाच्यं प्रमाणयति—तत्रेति । प्राणस्यासपत्नत्वे सिद्धे सतीति यावत् । प्रासङ्गिकत्वं प्रजोत्पत्तिप्रसङ्गादागतत्वम् ॥ १२ ॥

अर्थात् उन्ने विस्तार या परिमाण वाला मन के ज्योतिरूप कारण के आधाररूप से द्यूलोक व्यवस्थित है । तथा उतने ही परिमाण वाला वह ज्योतिरूप कारण या आधेय आदित्य है । 'तौ' अर्थात् वे आधिदैविक वाक् और मनस्य अग्नि और आदित्य माता-पिता हैं, वे दोनों 'मियुनम्' एक दूसरे के साथ सम्पर्क को 'समंताम्' अर्थात् प्राप्त होते हैं । 'पितारूप मे विराजमान आदित्यरूप मन से प्रसूत और मातारूप से स्थित अग्निरूप वाणी से प्रकाशित कर्म बरूंगा' इस विचार से अभिप्रेत पृथिवी और द्यूलोक के बीच उन दोनों का समागम हुआ जिससे अन्तरिक्ष गमन कर्म के लिए प्राणवायु उत्पन्न हुआ । जो उत्पन्न हुआ, वह 'इन्द्र' परमेश्वर था । वह केवल इन्द्र ही नहीं था । 'असपत्न' अर्थात् जिसका कोई सपत्न न हो, ऐसा था । सपत्न का क्या भाव हुआ ? 'द्वितीय' जो प्रतिपक्ष या प्रतिकूल भाव को प्राप्त हो, ऐसा था । सपत्न का क्या भाव हुआ ? 'द्वितीय' जो प्रतिपक्ष या प्रतिकूल भाव को प्राप्त हो, वह दूसरा व्यक्ति ही सपत्न कहलाता है । अतः वाक् और मन के द्वितीय होने पर भी वे उसके सपत्नभाव को प्राप्त नहीं होते, क्योंकि वे तो अध्यात्म वाक् और मन के समान प्राण के प्रति अनुकूलरूप से उपस्थित हैं । प्रसङ्गत सपत्नविज्ञान का वहाँ फल यह है कि जो कोई पूर्वोक्त प्राण को इस प्रकार असपत्न जानता है, उस विद्वान् के प्रति कोई प्रतिकूल नहीं होता ॥१२॥

अग्नी निर्दिष्ट प्रजारूप प्राण का न होकर 'अर्थतस्य' अर्थात् तथा इस प्रसङ्गात् प्राप्त निरूप्य प्रजापति के अग्ररूप प्राण का "आप" अर्थात् जल 'शरीरम्' यानी कार्य है, कारण का आधार है ।

१ एवमिति—अग्न्यादित्याग्न्या सर्वजमेति स्थिते सतीत्यर्थ । अत्र चीच्यमानजन्मा प्राणो वायु प्रजापते प्राणरूपो यथाऽध्यात्म प्राणस्तथा व्यष्टघातना न त्वघ्नान्तर्गतं प्राणरूप तस्य समष्टघातन प्रजापतिरूपतया कारणत्वेनान्यादित्यकार्यत्वात्सभवादिति बोध्यम् । २ अन्तरिक्ष गमनाय । ३ इन्द्रत्वमसपत्नत्वेन साधयति—नेति । ४ प्रतिकूलत्वेन सनिहित । ५ अनुकूलत्वेनोपस्थित । ६ अध्यात्ममिवेति—यथाध्यात्मे देहे वाङ्मनसे प्राणाधीने तथाऽधिदैवे देहेऽपि ते तदधीने न तु स्वतन्त्रे प्रतिकूले चैत्यर्थ । प्रजाभूतप्राणस्याधिदैविकप्राणपक्षपातित्वात्तदनुकूलभावोवादिमनसयोस्तदनुकूलत्वेति भावः । तयो प्राणाधीनत्वे 'अद्वेनात्ममति तेनैतास्तुभ्यन्ति' 'वस्मादेत एतेनैवाऽऽख्यायन्ते प्राणा इति' इत्यादिवाच्यं प्रमाणयितव्यम् । तदुक्तम् आदिके—'प्राणस्यैव यतो वृत्ति उक्ते वाङ्मनसे अपि । प्राणस्याऽतोऽद्वितीयत्व ततश्चेन्द्रत्वमेव च' ॥१६१॥ इति । ७ प्रजाभूतत्वम् ।

अथैतस्य प्राणस्याऽऽपः शरीरं ज्योतीरूपमसौ चन्द्रस्त-  
द्यावानेव प्राणस्तावत्य आपस्तावानसौ चन्द्रस्त एते

एव इतः प्राण का, जल शरीर (आधार) है, वह चन्द्रमा ज्योतिरूप है। वहाँ पर आध्यात्मिक भेद से जितने परिणाम वाला प्राण है, उतना ही परिणामवाला आधेयभूत जल भी है। एव उतना ही

अथैतस्य प्रकृतस्य प्राजापत्यान्नस्य प्राणस्य न प्रजोक्तस्यानन्तरनिर्दिष्टस्याऽऽपः शरीरं कार्यं करणाधारः पूर्ववज्ज्योतीरूपमसौ चन्द्रस्तत्र यावानेव प्राणो यावत्परिमाणोऽध्यात्मादिभेदेयु तावद्द्व्यात्मित्य आपस्तावत्परिमाणास्तावानसौ चन्द्रोऽबाधेयस्तावत्स्वयनु-प्रविष्टः करणभूतोऽध्यात्ममधिभूतं च तावद्द्व्यात्मितानेव । तान्येतानि पित्रा पाड्वतेन कर्मणा सृष्टानि त्रीण्यन्नानि वाङ्मनःप्राणाख्यानि । अध्यात्ममधिभूतं च जगत्समस्तमेत-व्याप्तं नैतेभ्योऽन्यदतिरिक्तं किंचिदस्ति कार्यात्मकं करणात्मकं वा । समस्तानि त्वेतानि प्रजापतिस्त एते वाङ्मनःप्राणाः सर्व एव समास्तुल्यद्व्यात्मिभन्तो यावत्प्राणिगोचरं साध्यात्माधिभूतं ध्याप्य ध्ववस्थिता अत एवानन्ता यावत्ससारमाविनो हि तेन हि कार्य-

आधिदैविकयोर्वाङ्मनसयोर्विभूतिनिर्देशानन्तरमथेत्युक्तम् । नन्वेतस्येतत्तच्छब्देन प्रजात्वेनो-क्तस्य प्राणस्य किमिति न ग्रहणं तत्राऽऽह—न प्रजेति । अन्नत्रयस्य समप्रधानत्वेन प्रकृतत्वादेतच्छब्देन प्रधानपरामर्शोपपत्तौ नाप्रधानं परामृश्यत इत्यर्थः । पूर्ववद्वाचो मनसश्च पृथिवी द्यौश्च शरीरं यथा तथेत्यर्थः । द्वैरूप्ये प्राणस्योक्ते व्याप्तिसिद्ध्या व्याचष्टे—तत्रेति । तावानित्यादि प्रतीकमादाय व्याचष्टे—चन्द्र इति । वाङ्मनःप्राणानामाधिदैविकरूपेणोपासनं विधातुं वृत्तं कीर्तयति—तानीति । एतेभ्योऽति-रिक्तमधिष्ठानमस्तौत्याशङ्क्य विशिनष्टि—कार्यात्मकमिति । प्रजापतिरेतेभ्योऽतिरिक्तोऽस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—समस्तानीति । 'सोपस्करं वृत्तमनूय वाक्यमादाय व्याचष्टे—त एत इति । तुल्या व्याप्तमेव व्यनक्ति—यावदिति । तावदशेष जगद्द्व्याप्येति योजना । तुल्यद्व्याप्तिसत्त्वमुपजीव्याऽऽह—अत एवेति । तेषां

यह चन्द्रमा भी पूर्ववत् ज्योतिरूप है। वहाँ 'यावानेव प्राण' यानी अध्यात्मादि भेदों में जितने परिणाम वाला प्राण है, 'तावत्य आप' अर्थात् उतनी व्याप्ति वाला यानी परिणाम, वाला जल है। 'तावानसौ चन्द्र' अर्थात् जल के आधेय जनम प्रविष्ट उसका करणभूत अध्यात्म और अधिभूत चन्द्रमा भी उतनी ही व्याप्ति वाला है। ये ही वे पिता के द्वारा पाडक कर्म के द्वारा उत्पन्न किये हुए वाक्, मन और प्राणसत्रक तीन अन्न हैं। सम्पूर्ण अध्यात्म और अधिभूत जगत् इनसे व्याप्त है, इनसे भिन्न कार्यात्मक अथवा करणात्मक कोई भी वस्तु विद्यमान नहीं है। ये सभी प्रजापति हैं। जो पूर्व में अध्यात्म, अधिभूत और अधिदवरूप से बहे गये हैं, वे ये वाक् मन और प्राण सभी तुल्यव्याप्ति वाले ही हैं। अध्यात्म और अधिभूत के सहित जितना भी प्राणोगोचर है, ये सब

१ निरूप्यमाणस्य । २ य पूर्वमध्यात्ममधिभूतसिद्धेव चोक्तास्ते । ३ यत्परिमाणम् । ४ अनेन सापेक्ष नित्यत्वमेतेषामुक्तम् । ५ सोपस्करणं साङ्गोपाङ्गं शोधपरिहारसमस्तद्वृत्तमिति मानम् । ६ हेतुत्वे-नाश्रित्य ।

सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः स यो हैतानन्तवत् उपा-  
स्तेऽन्तवन्तः स लोकं जयत्यथ यो हैताननन्तानु-  
पास्तेऽनन्तः स लोकं जयति ॥१३॥

यह चन्द्रमा है । वे ये (वाक, मन और प्राण) सभी समान हैं और सभी (सत्तार की स्थितिपर्यन्त रहने वाले होने में) अनन्त हैं । जो कोई इन्हें परिच्छिन्न समझकर उपासना करता है, वह परिच्छिन्नलोक पर विजय प्राप्त करता है और जो इन्हें अनन्त समझकर उपासना करता है, वह अनन्तलोक पर विजय प्राप्त करता है ॥१३॥

‘करणप्रत्याख्यानं संसारोऽवगम्यते । कार्यकरणात्मका हि त इत्युक्तम् । त यः ‘कश्चि-  
द्वान्प्रजापतेरात्मभूतानन्तवत्ः परिच्छिन्नानध्यात्मरूपेण वाऽधिभूतरूपेण वोपास्ते स च  
तदुपासनानुरूपमेव फलमन्तवन्त लोकं जयति परिच्छिन्न एव जायते नन्तेयामात्मभूतो  
भवतीत्यर्थः । अथ पुनर्यो हैताननन्तान्सर्वात्मकान्सर्वप्राण्यात्मभूतानपरिच्छिन्नानुपास्ते  
सोऽनन्तमेव लोकं जयति ॥१३॥

पिता पाङ्कनेन कर्मणा सप्ताग्रानि सृष्ट्वा त्रीण्यन्नान्यात्मार्यमकरोदित्युक्तं  
तान्येतानि पाङ्ककर्मफलभूतानि व्याख्यातानि । तत्र ‘कथं पुनः पाङ्कस्य कर्मणः

यावत्संसारभास्त्रत्वमभिव्यनक्ति—न हीति । कार्यकरणयोर्यावत्संसारभास्त्रत्वेऽपि ‘प्राणानां किमायातमत  
आह—कार्येति । तेषु परिच्छिन्नत्वेन ध्याने दीपमाह—स य इति । एवं पातनिकां कृत्वा विवक्षितमुपा-  
सनमुपदिशति—अथेति ॥ १३ ॥

अत्रनये फलवद्ब्रह्मणविषये व्याख्याते षष्ठ्यनामास्तिकवृत्तरप्रथमेत्याशङ्क्य वृत्तं कीर्तयति  
—पितेति । तेषां तत्फलत्वे प्रमाणभावमादाय नञ्जुते—तत्रेति । ‘प्रकृतः यत्स्थानं गन्तव्यं । कार्य-

उसको व्याप्त कर्मे स्थित हैं इसलिये ये अनन्ता’ अर्थात् सत्तार की स्थितिपर्यन्त रहने वाले  
(सापेक्षान्तर) हैं, क्योंकि कार्य और करण के बिना सत्तार अन्य कुछ भी नहीं जाना जाता । एवं  
इनके बारे में ‘ये कार्यकरणात्मक हैं’, यह कहा जा चुका है । अघिकृतजनो में जो कोई हैतान् अर्थात्  
प्रजापति के स्वरूपभूत इन सबको ‘अन्तवत्’ यानी परिच्छिन्न समझकर अध्यात्म या अधिभूतरूप  
से उपासना करता है, वह उस उपासना के अनुरूप फल अन्तवान लोक में ही ‘जयति’ अर्थात् आत्मभूत  
नहीं होता । तथा जो इन्हें ‘अनन्तान्’ अर्थात् सर्वात्मक या सम्पूर्ण प्राणियों के आत्मभूत, अपरिच्छिन्न-  
रूप से उपासना करता है, वह अनन्त लोक को जीत लेता है ॥१३॥

पिता ने पाङ्ककर्म द्वारा सात अन्नो को उत्पन्न कर, तीन अपने लिए निश्चिन्ता नियो, यह  
पूर्व श्रुतिवाक्यों में कहा जा चुका है । पाङ्ककर्म के फलभूत उन अन्नो का प्रतिपादन कर दिया गया ।

- १ कार्यकरणे बिना । २ अघिकृताना मण्य । ३ तत्रेति—अत्रनयव्याख्याने तेषा पाङ्ककर्मफलभूतत्व  
कथमुक्तम् । ४ कथमिति—माताभावन तेषु पाङ्कत्वानुभवाभावादिनि भाव । ५ वाङ्मन प्रणानामि-  
त्यर्थः । ६ अत्रनयव्याख्यानम् ।

स एष संवत्सरः प्रजापतिः षोडशकलस्तस्य रात्रय  
एव पञ्चदश कला ध्रुववास्य षोडशी कला स  
रात्रिभिरेवाऽऽ च पूर्यतेऽप च क्षीयते सोऽमावास्याः

वह यह तीन अन्नरूप मवत्सर प्रजापति सोलह कलाओं वाला है। उनकी रात्रियाँ ही पन्द्रह कलाएँ हैं। तथा उस प्रजापति की सोलहवीं कला कभी भी क्षीण नहीं हाने से नित्य ही है। वह सवत्सर प्रजापति रात्रियों से ही शुक्लपक्ष में बढ़ता है तथा कृष्णपक्ष में क्षीण होता है। अणवस्या की रात्रि

फलमेतानीति । उच्यते । यस्मात्तेष्वपि त्रिष्वन्नेषु पाङ्क्तताऽवगम्यते । वित्तकर्मणोरपि तत्र 'संभवात् । तत्र 'पृथिव्यग्नी माता । 'दिव्यदित्यौ पिता । योऽयं मनयोरन्तरा' प्राणः स प्रजेति व्याख्यातम् । तत्र वित्तकर्मणी संभावयितव्ये 'इत्यारम्भः—

स एष संवत्सरो योऽयं त्र्यध्नात्मा प्रजापतिः प्रकृतः स एष संवत्सरात्मना विशेष-  
पतो निर्दिश्यते । षोडशकलः षोडश कला अथवा अथ सोऽयं षोडशकलः संवत्सरः

लिङ्गकमनुमानं प्रमारायन्नुत्तरमाह—उच्यत इति । अनुमानमेव स्फुटपितुमन्नेषु पाङ्क्तवाचगति दशयति—यस्मादिति । "तस्मात्कारणमपि तादृशमिति शेषः । कथं पुनस्तत्र पाङ्क्तत्वधोरित्याशङ्क्या-  
ऽऽह—वित्तिति । "आत्मा "जाया "प्रजेति त्रय संप्रहीतुमपि शब्द । उक्तं हेतुं ध्यत्कीकुर्वन्नुक्तं स्मारयति—तत्रेति । अन्नत्रय सप्तम्यर्थं । "तयाऽपि कथं पाङ्क्तत्वमित्याशङ्क्यान्तरग्रन्थमवतारयति—तत्र वित्तिति । सप्तमी पूर्ववत् । अवतारितं ग्रन्थं व्याचष्टे—योऽयमित्यादिना । कथं प्रजापतेस्तिथिभिरापूर्व-

किन्तु वे पाङ्क्तकर्म के फल किस प्रकार है ? इसे कहा जाता है । अन्नत्रय में वित्त और कर्म की संभावना है क्योंकि उन तीनों अन्नो में भी पाङ्क्तता देखी जाती है। वहाँ पृथिवी (वाक्) और ग्नि माता है, ध्रुलोक (मन) और आदित्य पिता है। इन दोनों ध्रुलोक और पृथिवीलोक के बीच अन्तरिक्षगमनशील जो यह प्राण है, वह प्रजा है—इसकी व्याख्या की जा चुकी है। उनमें वित्त और कर्म की संभावना हाती है, इसलिए अन्नत्रय का समारम्भ होता है।

'स एष सवत्सर' इस श्रुतिमन्त्र में अन्नत्रयस्वरूप जिस प्रजापति का प्रसङ्ग है, उसी का विशेषतया सवत्सररूप से प्रतिपादन किया जाता है। 'षोडशकल' अर्थात् षोडशकला या अथवा वाला कालस्वरूप सवत्सरात्मा प्रजापति षोडशकल है। 'तस्य' अर्थात् कालस्वरूप प्रजापति की 'रात्रय'

१. तेष्वपीति—पूर्वोक्तान्नचतुष्टय दृष्टान्तयितुमपि शब्द । २ अन्नत्रये । ३ सप्तवादिति—अत्राय प्रयोग विमत पाङ्क्तकर्मफल अन्नत्रय पाङ्क्त पाङ्क्तसंभावनाऽऽप्यदत्त्वात् साधारणायन्नचतुष्टयवदिति । ४ नाक् । ५ मन । ६ द्यावापृथिव्यो । ७ अन्तरिक्षग । ८ आरम्भ इति—कार्यानु रूपत्वात् कारणस्य कार्यं पाङ्क्तत्वाभावे कारणेऽपि तदगिद्धे फलस्य पाङ्क्तत्वार्थं वित्तादिवक्तुमुत्तरो ग्रन्थ आरभ्यत इत्यर्थं । ९ कालात्मना । १० विमतमन्नत्रय स्वसहस्रकारणफल कार्यत्वात् शुभनपटवदित्यनुमानमभिप्रेत्याह—तस्मादिति । त्रिष्वप्यन्नेषु पाङ्क्तत्वावगमात् पाङ्क्तान्नत्रयकारण कर्मापि पाङ्क्तमेवेत्यर्थं । ११ मन । १२ वाक् । १३ प्राण । १४ मानुषिपृथुजाना सत्त्वेऽपि ।

रात्रिमेतथा षोडश्या कलया सर्वमिदं प्राणभृदनुप्रविश्य  
 तः प्रातर्जायते तस्मादेता रात्रि प्राणभृतः प्राणं  
 । विच्छिन्धादपि कृकलासस्यैतस्या एव देवताया  
 अपचित्यं ॥१४॥

मे वह सवत्सररूप प्रजापति इस सोलहवी कला से इन समस्त प्राणियो मे अनुप्रवेश कर फिर दूसरे दिन प्रात काल द्वितीय कला से सयुक्त होकर उत्पन्न होता है । अत इस रात्रि मे किसी प्राणी के प्राण-विच्छेद न करें । यहाँ तक कि इस सवत्सररूप देवता की पूजा के लिए इस अमावस्या की रात्रि मे गिरगिट को भी न मारे (अनङ्गलरूपी पापो गिरगिट को स्वभाव से लोग मार डालते है । इसे मारने का भी निषेध इस रात्रि मे किया जाता है) ॥ १४ ॥

सवत्सरात्मा कालरूपः । 'तस्य च कालात्मनः प्रजापते रात्रय एवाहोरात्राणि' तिथय इत्यर्थः । पञ्चदश कलाः । ध्रुवं नित्यं व्यवस्थितास्य प्रजापतेः षोडशी षोडशानां पूरणी कला । 'स रात्रिभिरेव तिथिभिः कलोक्ताभिरापूर्यते चापक्षीयते च । प्रतिपदाद्याभिह चन्द्रमाः प्रजापतिः शुक्लपक्षे आपूर्यते कलाभिरुपचीयमानाभिर्बंधते यावत्संपूर्णमण्डलः पूर्णमास्याम् । ताभिरेयापचीयमानाभिः कलानिरपक्षीयते कृष्णपक्षे यावद्ध्रुवैका कला व्यवस्थिताऽभावास्यायाम् ।

'स प्रजापतिः कालात्माऽभावास्याममावास्यायां रात्रि रात्रौ या व्यवस्थिता ध्रुवा माणत्वमपक्षीयमाणत्व च तत्राऽह—प्रतिपदाद्याभिरिति । बुद्धेर्मर्षावर्शयति—यावदिति । अपक्षय मर्षादामाह—यावद्ध्रुवेति ।

अवशिष्टाममावास्याया, निविष्टा कला प्रपञ्चयन्द्द्वितीयकलोत्पत्ति शुक्लप्रतिपदि दर्शयति—स अर्थात् दिन और रातें यानी तिथियां ही पन्द्रह कलाएँ है । 'अस्य' अर्थात् इस प्रजापति की 'षोडशी' अर्थात् सोलहवी सख्या की पूति करने वाली कला 'ध्रुवं' नित्यव्यवस्थित ही है । वह 'रात्रिभिरेव' यानी कलारूप से उक्त तिथियो से ही पूर्ण और अपक्षीण होता है । क्योंकि वह चन्द्रमा प्रजापति शुक्लपक्ष मे प्रतिपदा आदि तिथियो से बढता है, वह पूर्णमासी को पूर्णमण्डलानार होने तक अपनी बढी हुई कलाओ से बढता रहता है । तथा कृष्णपक्ष मे क्षीण होती हुई उन्ही कलाओ द्वारा तब तक क्षीण होता रहता है, जब तक अमावस्या मे एक ध्रुवा कला ही शेष रह जाय ।

'स' वह उपचय अपचय कर्मणान् कालस्वरूप प्रजापति अमावास्या रात्रिम्' अर्थात् अमावस्या

१ ता एव षोडशकला आह—तस्य वेति । २ अहोरात्रसद्विधय । ३ एतासा कलाना वित्तरूपत्व वक्तु तस्माद्यर्थमाह—स इति । प्रजापतिश्चन्द्रात्मा उक्तकलाहफाभिस्तिथिभिरेवत्यथ । उपचयापचयरूपत्वाच्चन्द्रमसि पञ्चदशतिथ्यात्मककलाना वित्तादित्त्वमिदमपचमेव प्रजापतेश्चन्द्रात्मनोक्तिरिति ब्रह्मव्यम् प्रजापतिविराट्पितृको लोककालदेवतात्मकोऽधिगतस्त्वत्य लोकानधिष्ठत्यात्रयात्यकस्तावदात्मोक्तम्तस्यैव कालमधिष्ठत्य य आत्मा स च द्वात्मना वक्तव्य इति प्रजापतेश्च द्वात्मन सवत्सरपदे नोपादानमित्यन्यत्रोक्तं द्रष्टव्यम् । ४ एव कलाना वित्तत्वे सिद्धे नदुपचयापचयो कर्मोत्थिभप्रायेणाह—स इति ।

कलोर्बतेतया षोडश्या कलयया सर्वमिदं प्राणभूत्प्राणिजातमनुप्रविश्य यदपः पिवति यञ्चो-  
पघोरश्नाति तत्सर्वमेवोपध्यात्मना सर्वं व्याप्यामावास्यां रात्रिमवस्थाय ततोऽपरेद्युः  
प्रातर्जायते 'द्वितीयया कलया संयुक्तः । 'एवं पाङ्क्तात्मकोऽसौ प्रजापतिः । दिवादित्यौ  
मनः पिता । पृथिव्यग्नी वाग्जाया माता । तयोश्च प्राणः प्रजा । 'चान्द्रमस्यस्तितयः कला  
वित्तमुपचयापचयधर्मित्वाद्वित्तवत्तासां च कलानां कालावयवानां 'जगत्परिणामहेतुत्वं  
कर्म । एवमेव कृत्स्नः प्रजापतिर्जाया मे स्यादथ प्रजायेयाथ वित्तं मे स्यादथ कर्म कुर्वीषित्ये-  
षणानुरूप एव पाङ्क्तस्य कर्मणः फलभूतः 'संवृतः । कारणानुविधायि' हि कार्यमिति  
लोकेऽपि 'स्थितिः ।

प्रजापतिरिति । प्राणिजातमेव विशिनष्टि—यदप इति । स्थावर अङ्गम चेत्यर्थः । श्रोत्रध्यात्मनेत्युपलक्षणं  
जलात्मनेत्यपि द्रष्टव्यम् । फलभूते प्रजापती पाङ्क्तत्व बधतुमुपक्रान्त तदद्यापि नोक्तमित्याशङ्क्याऽऽह  
—एवमिति । 'तदेव पाङ्क्तत्व व्यनक्ति—दिवति । कलानां वित्तवद्वित्तत्वे हेतुमाह—उपचयेति ।  
पाङ्क्तवनिर्देशेन लब्धमर्थमाह—एवमेव इति । सप्रति कृत्स्नस्य प्रजापतेरुपक्रमानुसारित्व दशोपति—  
जायेति । भवतु प्रजापतेरुत्तरतया पाङ्क्तत्व तयाऽपि कथं पाङ्क्तकर्मफलत्व तत्राऽऽह—कारणेति ।

मे रात के समय जो उपरोक्त एक ध्रुवा कला व्यवस्थित रहती है, उस पाङ्शी कला के द्वारा 'प्राणभूत'  
यानी इन समस्त प्राणधारियों मे 'अनुप्रविश्य' अर्थात् जो जल पीता है और जो श्रोत्रधिया खाता है,  
उन सभी श्रोत्रधिरूप से व्याप्त होकर अभावस्या की रात्रि मे स्थिर रहकर 'तत.' यानी दूसरे दिन  
प्रात काल द्वितीया कला से संयुक्त होकर उत्पन्न होता है । इस प्रकार यह प्रजापति पाङ्क्तस्वरूप है ।  
ध्रुलोक, आदित्य और मन-पिता है । पृथिवी, अग्नि और वाक्, जाया यानी माता है । उन दोनों  
माता और पिता की प्रजा प्राण है । चन्द्रमा की तिथियां या कलाएँ हैं क्योंकि वे वित्त के समान वृद्धि और  
क्षीण स्वभाव वाली है, तथा उन काल के अवयवस्वरूप कलाओं का जगत् के परिणाम मे हेतु होना  
कर्म है । इस प्रकार वह समग्र प्रजापति 'मेरे यहाँ जाया, हो फिर मैं प्रजारूप से उत्पन्न होऊँ, मेरे  
यहाँ धन हो, फिर मैं कर्म करूँ' इसी एषणा के अनुरूप ही पाङ्क्तकर्म का फलभूत हो जाता  
है । लोकोप्यवहार मे भी ऐसी ही स्थिति है कि कार्य कारण का अनुवर्ती होता है ।

क्योंकि इस रात्रि मे यह सोमात्मा प्रजापति अपनी ध्रुवा कला के सहित समस्त प्राणी  
समुदाय मे अनुप्रविष्ट होकर विद्यमान रहता है, इसलिए अभावस्या के अहोरात्र मे "प्राणभूत"  
यानी प्राणी के 'प्राण न विच्छिन्द्यात्' प्राण का विच्छेद न करे अर्थात् प्राणीहिंसा न करे । यहाँ तक

- १ द्वितीयया कलया संयुक्तो जायत इति सम्बन्ध । तथा च प्रतिपदि द्विबलश्चन्द्रः ऋषमन्यथा पौर्णमास्या षोडश-  
कलत्व तस्योपपद्येतति भावः । २ चन्द्रनिर्वर्त्या । ३ अग्निदिति—सूत्रात्मको विराडात्मकवच काल-  
तत्तद्विषेयरूपो भूत्वा जगदात्मपरिणाममादधन्महाप्रलयपर्यन्तं स्थितः । तथा च तस्य जगत्परिणामवितृत्व  
कर्मत्वेयं । यद्वा स हि पश्चादेतिष्णादनस्य ऋमणो नैरन्तरेण वर्ताते तेन चन्द्रमसि तन्निर्माणस्य ऋमणि बोध्यम् ।  
तथा चोक्तं वातिके—'पश्चान्नासत्तुवपरिदे स वर्ता षर्मणोऽनिशमिति' ॥ २०८ ॥ ४ कृत्स्न संवृत इत्यन्वयः ।  
५. अनुरूपम् । ६ प्रसिद्धिः । ७ पूर्वोक्तम् ।



यस्मादेव 'चन्द्र एता रात्रि सर्वप्राणिजातमनुप्रविष्टो ध्रुवया फलया वर्तते तस्मा-  
द्धेतोरेताममावास्यां' रात्रि प्राणभूतः प्राणिनः प्राणं न विच्छिन्द्यात्प्राणिन न  
'प्रमापयेदित्येतदपि कृकलासस्य । कृकलासो हि पापात्मा स्वभावेनैव हिंस्यते प्राणिमिहृष्टोऽ-  
प्यमङ्गल इति कृत्वा । ननु प्रतिषिद्धं च प्राणिहिंसा न हिंस्यात्सर्वा मृतान्यन्यत्र तीर्थेभ्य  
इति । 'बाड प्रतिषिद्धा तथाऽपि 'नामावास्याया अन्यत्र प्रतिप्रसवार्थं वचनं' हिंसायाः  
'कृकलासविषये वा "किं तह्य" तस्या." सोमदेवताया अपचित्यै पूजार्थम् ॥ १४ ॥

पाङ्क्तकर्मफलत्व प्रजापतेस्त्वया "प्रासङ्गिकमर्थमाह—यस्मादिति । अपि कृकलासस्येति कुतो  
विशेषोक्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—कृकलासो हीति । कुतस्तस्य पापात्मत्व तत्राऽऽह—इत्तोऽपीति । "विशेष-  
निषेधस्य शेषानुज्ञापरत्वाद्द्विरोध सामान्यशास्त्रेण स्यादिति शङ्कते—नन्विति । तीर्थशब्द शास्त्रवि-  
हित "प्रदेशविषय । "साधारण्येन सर्वत्र निषिद्धाऽपि हिंसा विशेषतोऽमावास्याया निषिध्यमाना  
सोमदेवतापूजार्थां ततः शेषानुज्ञाभावात् "सामान्योक्तिविरोधोऽस्तीति परिहरति—बाडमिति ॥१४॥

किं उस काल मे गिरगिट वे भी प्राण न ले क्योकि गिरगिट पापात्मा है, देखने मे भी अमङ्गलरूप  
है—ऐसा सोचकर प्राणी स्वभाव से इसे मार डालते है। यहाँ शङ्का हाती है—परन्तु "यज्ञभूमि आदि  
पवित्र तीर्थप्रदेशो मे प्राणीमात्र की हिंसा न करे" इस छान्दोग्यश्रुति के अनुसार हिंसा तो  
सामान्यतया निषिद्ध ही है। (फिर उसके अलग प्रतिषेध का विधान क्यों किया गया?) (इसका  
समाधान करते है—) यह सत्य है कि छान्दोग्यश्रुति मे प्रतिषिद्ध है, तथापि यहाँ जो श्रुति का कथन  
है, वह अमावस्या से भिन्न समय मे प्राणीसामान्य अथवा केवल गिरगिट की हिंसा का अभ्यनुज्ञा  
करने के लिए नहीं है, तो फिर किस लिए है? इम सोम देवता को "अपचित्यै" अर्थात् पूजा के  
लिए यह कथन है ॥१४॥

जो भी षोडश कलाग्नो वाला सवत्सर प्रजापति परोक्षरूप से कहा गया है, उसे अत्यन्त  
परोक्ष ही नहीं मानना चाहिए क्योकि 'अयमेव स' अर्थात् वह ( उपासनाविषय मे ) प्रत्यक्ष सिद्ध

१ चन्द्रात्मा प्रजापति । २ रात्रिशब्दोऽज्ञोरात्रपर । उक्त हि—'रात्रय एवाहोरात्राणीति' । ३.  
हिंस्यात् । ४ सत्यम् । ५ साधारण्येन सर्वहिंसानिषेधोऽपि । ६ प्राणमृत प्राण न विच्छिन्द्यादित्यनेन  
प्राणिसामान्यविषयाया हिंसाया अमावास्यातिरिक्ते कालेऽभ्यनुज्ञाऽन्यगम्यते । अपि कृकलासस्य—किं वा कृकलास-  
स्थैत्यर्थस्था चानेन कृकलासविषयाया हिंसाया एव वाऽमावस्यातिरिक्ते कालेऽभ्यनुज्ञा प्रतीयते तदेतदुभय  
निषेधति—नामावास्याया इति । ७ अभ्यनुज्ञायम् । ८ हिंसाया—प्राणिसामान्यविषयाया इत्यर्थं ।  
९ कृकलासविषये वेति—कृकलासविषयाया वा हिंसाया अन्यत्र प्रतिप्रसवार्थं वचन नेत्यन्वय । अपिशब्दस्त्वत्र  
कैमुत्यद्योत्येवेत्यवधेयम् । १० विशेषेण निषेधस्य शेषानुज्ञापरत्वाभावे तत्प्रयोजन पृच्छति—किं तर्हीति ।  
११ तत्प्रयोजन दर्शयति—एतस्या इति । १२ प्राजापत्यकर्मकविहितपाङ्क्तकर्मसंज्ञातीयत्वेन स्पृतस्य  
हिंसात्मकनिषिद्धकर्मण उपेक्षानर्हत्वं प्रथम तस्मादागत प्रासङ्गिकममावास्यारात्रौ प्राणिहिंसावर्जनरूपमथमित्यर्थं ।  
१३ विशेषेति—अमावास्याकालाधिकरणकृकलासकर्मकहिंसानिषेधशास्त्रस्य । उक्ततिरिक्ते का हिंसानुज्ञा-  
परत्वादित्येष । अनुगततात्पर्यकत्वान्न हिंस्यादिति सामा यविरोध स्यात् । १४ मङ्गभूम्यादि । १५.  
सर्वदा प्राणिमात्रविषयत्वेन । १६ सामान्यशास्त्रेत्यर्थं ।

यो वै संवत्सरः प्रजापतिः षोडशकलोऽयमेव स योऽय-  
 " मेव वित्पुरुषस्तेस्य' वित्तमेव पञ्चदश कला आत्म-  
 वास्य षोडशी कला स वित्तेनैवाऽऽ च पूर्यतेऽप च

जो भी वह सोलह कलाओं वाला संवत्सर प्रजापति है, वह यही है। जो इस प्रकार अन्न त्रयरूप प्रजापति को जानने वाला पुरुष है; वित्त ही उसकी पन्द्रह कलाएँ हैं तथा शरीर ही उस रहस्यवेत्ता की सोलहवीं कला है। वह चन्द्रमा के समान गौ-अश्वदि वित्त में ही बढता है और क्षीण

यो वै परोक्षानिहितः संवत्सरः प्रजापतिः षोडशकलः स नैवात्यन्तं परोक्षो  
 मन्तव्यो यस्मादयमेव स प्रत्यक्ष उपलभ्यते । कोऽसावयं यो यथोक्तं त्र्यन्नात्मकं प्रजापति-  
 मात्मभूतं वेत्ति स एवं वित्पुरुषः केन सामान्येन प्रजापतिरिति तदुच्यते—तस्यैवंविदः  
 पुरुषस्य गवादिवित्तमेव पञ्चदश कला उपचयापचयधर्मित्वाद्वित्तसाध्यं च कर्म । तस्य  
 कृत्स्नताया आत्मैव पिण्ड एवास्य विदुषः षोडशी कला ध्रुवास्थानीया स चन्द्रवद्वित्ते-

'यत्पूर्वमाधिदं विकल्पजातमकप्रजापत्युपासनमुषतं तवहमस्मि प्रजापतिरित्यहग्रहेण कर्तव्यमित्याह  
 —यो वा इति । प्रत्यक्षमुपलभ्यमान प्रजापति प्रश्नद्वारा प्रकटयति—कोऽसाविति । तस्य प्रजापतित्व-  
 मप्रतिष्ठमित्याशङ्क्य परिहरति—केनेत्यादिना । कलानां जगद्विपरिणामहेतुत्वं कर्मैत्युक्तं वित्तेऽपि  
 'कर्महेतुत्वमिति' तेन 'तत्र कलाशब्दप्रवृत्तिरचितेत्याह—वित्तेति । यथा चन्द्रमाः कलाभिः शुक्लकृष्ण-  
 पक्षयोरपूर्यतेऽपक्षीयते च तथा स विद्वान्वित्तेनैवोपचोयमानेनाऽपूर्यतेऽपचोयमानेन चापक्षीयते । "एतन्न

होता है। वह यह कौन है जो पूर्वोक्त अन्नत्रयात्मक आत्मभूत प्रजापति को जानता है, वह इस प्रकार जानने वाला पुरुष किस सादृश्य से प्रजापति है? इसका प्रतिपादन किया जाना है। उस इस प्रकार जानने वाले पुरुष की, गवादि वित्त ही पञ्चदश कलाएँ हैं क्योंकि उनका उपचय अपचय धर्म वाला होना लोकादि है और कर्म भी वित्त से ही साध्य है। उसकी पूणता के लिए 'आत्मैव' यानी पिण्ड ही या प्राणादिविशिष्ट वह ही 'अस्य' धर्मात् इस विद्वान् की ध्रुवास्थानीया 'सोलहवीं कला है। वह चन्द्रमा के समान वित्त से ही बढता और घटता है—यह बात लोक में प्रसिद्ध है।

१ तस्य वित्तमेवत्यादि शीघ्रत इत्यन्तन प्रचेनेनदुक्तं भवति प्रजापतश्चन्द्रमसो या पञ्चदशकलास्ता मे गवादि-  
 वित्तमेव यत्तस्य जगत्परिणामरूपं कर्म तेन वित्तस्य हान्युपचयावव याज्य ध्रुवा षोडशीकला सा मे प्राणादिवि-  
 शिष्टो देह एव तदेव साधर्म्यात् षोडशकल प्रजापतिरहमस्मीत्युपासीनस्तद्भावमानोतीति प्रजापतेरात्मनोन्वत्येऽपि  
 तदात्मवर्ध्यानात् तद्भाव स यथा यथ्यादि श्युते प्रतिमावावीश्वरनुज्ञया फलदष्टेऽन्वेति ॥ २ सो हि न  
 पदान्यपरोक्षी भवति माऽप्यन्त परोक्ष । अयं तु न तथा उपास्तिस्तिदावपराशक्तत्वादिति । ३ सादृश्येन ।  
 ४ सूत्रस्थोपासकस्य च साधर्म्यं प्रजापतिस्त्वारोपहन्तु । ५ प्राणादिविशिष्टो देह । ६ यत्पूर्वमिति—त एते  
 सर्व एव समा इत्यन ध्यानस्थोक्तत्वात् कि पिष्टपेणैन (उत्तरप्रान्येन) इत्यानाङ्कुर्येत्यादि । उत्तरप्रान्यतात्प-  
 र्यान्तरं तु वातिने इत्यप्यम् । ७ उपासकस्य । ८ यागादिर्नैवेत्यर्थ । ९ कर्महेतुत्वसाधर्म्येन । १०  
 वित्तं । ११. वित्तोपचयादिप्रयुक्त पूर्णत्वादि ।

क्षीयते तदेतन्नभ्यं यदयमात्मा प्रधिवित्तं तस्माद्यद्यपि  
सर्वज्यानि जीयत आत्मना चेज्जीवति प्रधिनाऽगादि-  
त्येवाऽऽहुः ॥ १५ ॥

होता है । यह जो शरीर है वह रथचक्र की नाभिरूप है और वित्त रथचक्र के बाहर का घेरारूप नेमि है । अतः सर्वस्व नष्ट हो जाने के कारण यदि पुरुष हीन हो जाय, पर शरीर से जीवित रहे तो यही कहते हैं कि केवल प्रधि (नेमि) ने ही क्षीण हुआ है अर्थात् धनाभाव होजाने पर भी जीवित पुरुष पुनः धन को प्राप्त कर सुखी हो जाता है ॥ १५ ॥

नैवाऽऽपूर्यते चापक्षीयते च । तदेतन्नलोके प्रसिद्धम् । तदेतन्नभ्यं नाम्यै हितं नभ्यं नामिं वाऽर्हतीति । किं तद्यदयं योऽयमात्मा पिण्डः प्रधिवित्तं परिवारस्थानीयं बाह्यं चक्ररथेवारनेम्यादि । तस्माद्यद्यपि सर्वज्यानि सर्वस्वापहरणं जीयते हीयते ग्लानिं प्राप्नोत्यात्मना चक्रनाभिस्थानीयेन चेद्यदि जीवति प्रधिना बाह्येन परिवारेणायमगादक्षीणोऽयं यथा चक्रमरनेमिविमुक्तमेवमाहुर्जीवैश्चेदरनेमिस्थानीयेन वित्तं पुनरुपचीयत इत्यभिप्रायः ॥ १५ ॥

लोकप्रसिद्धत्वान्न प्रतिपादनसापेक्षमित्याह—स चन्द्रवदिति । आमेव भ्रुवा कलेत्युक्तं तदेव रथचक्र-  
पुण्ड्रेण स्पष्टयति—तदेतदिति । नाभिश्चक्रपिण्डिका तस्थानीयं वा नभ्यं तदेव प्रद्वारा स्फोरयति—किं तदिति । शरीरस्य चक्रपिण्डिकास्थानीयत्वमुक्तं "परिवारादर्शनादित्याशङ्क्याऽऽहुः—प्रधिरिति । शरीरस्य रथचक्रपिण्डिकास्थानीयत्वे फलितमाह—तस्मादिति । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—जीवन्चेदिति ॥ १५ ॥

"तदेतन्नभ्यम्" अर्थात् जो नाभि के लिए हितकारक या नाभि के लिए योग्य हो, उसे नभ्य कहते हैं । वह क्या है ? 'यदयमात्मा' अर्थात् जो यह प्राणादिविशिष्ट देह है । 'प्रधिवित्तम्' यानी वित्त वाह्य परिवाररूप है, जैसे पहिये के अरे और नेमि इत्यादि । इसलिए यद्यपि 'सर्वज्यानिम्' अर्थात् सर्वस्व अपहरण होने से 'जीयते' यानी पुरुषहीनता या ग्लानि को प्राप्त हो जाता है, तथापि यदि वह चक्र की नाभिस्थानीय अपने प्राणादिविशिष्ट देह से जीवित है तो कहा जाता है कि यह 'प्रधिना' यानी बाह्य परिवार से 'अगात्' अर्थात् क्षीण हो गया; जिस प्रकार कि अगे और नेमि से बिहोन चक्र । अभिप्राय यह कि यदि वह जीवित रहता है तो रथ की नेमिरूप धन से फिर भी वृद्धि को प्राप्त हो जाता है ॥ १५ ॥

१. उपासकस्य देह एव भ्रुवास्थानीया पोद्भगी कलेति यदुक्तं तत् । २. इदं तु व्युत्पत्तिप्रदर्शनमात्रम् । ३. जायादिरूपम् । ४. बाह्यं वित्तमित्यन्वयः । ५. शरीरस्य नाभिस्थानीयत्वात् । ६. सर्वस्वापहरणानिघि-  
त्तात् । ७. पतत्वं क्षीणत्वम् । ८. नभ्यस्याः । ९. अयमेवार्थो विवक्षितः । १०. अभिमतं नभ्यशब्द-  
वाच्यम् । ११. अरनेम्याऽदर्शनात् ।

अथ त्रयो वाव लोको मनुष्यलोकः पितृलोको 'देवलोक

इति सोऽयं मनुष्यलोकः पुत्रेणैव जय्यो नान्येन कर्मणा

मनुष्यलोक, पितृलोक और देवलोक मही तीन लोक हैं। उनमें से वह यह मनुष्यलोक पुत्र के द्वारा ही जीता जा सकता है, किसी अन्य कर्म से नहीं। तथा कर्म से पितृलोक और उपासना से

एवं पाङ्कतेन देववित्तविद्यासंपुक्तेन कर्मणा अयन्नात्मकः प्रजापतिर्भवतीति व्याख्यातमनन्तरं च जायादिवित्तं परिवारस्थानीयमित्युक्तम्। तत्र पुत्रकर्मापरविद्यानां लोकप्राप्तिसाधनत्वमात्रं सामान्येनावगतं न पुत्रादीनां लोकप्राप्तिसफलं प्रति विशेषसंबन्ध-नियमः। सोऽयं पुत्रादीना साधनाना 'साध्यविशेषसंबन्धो वक्तव्य इत्युत्तरकण्डिका प्रणीयते-

अथेति वाक्योपन्यासायः। त्रयो वावेत्यवधारणायः। त्रय एव शास्त्रोक्तसाधनाहं' लोका न न्यूना नाधिका वा। के त इत्युच्यते—मनुष्यलोकः पितृलोको देवलोक इति।

अत्रत्रयात्मनि प्रजापतावहग्रहोपासनस्य सफलस्योक्तत्वाद्दत्तव्याभावाद्दुत्तरप्रत्यव्ययमित्या-शङ्क्य तद्विषयं वक्तुं घृतमनुबदति—एवमिति। साधनोक्त्यैव फलमुक्त तयोर्मिथोबद्धत्वात्प्रजापत्यं च फलं प्रागेव दर्शितं तस्मिन्नुत्तरप्रत्येनेत्याशङ्क्य 'सामान्येन' तत्प्रतीनावधोदमस्येति 'विशेषो' नोक्तस्तदुक्त्यर्थमुत्तरा श्रुतिरित्याह—तत्रति। पूर्वप्रत्यं सप्तम्यर्थं। नियमो नावगत इति संबन्धः। उपन्यासः प्रारम्भः। यात्रशब्दस्थावधारणरूपमर्थं विवृणोति—त्रय एवेति। तत्रैव लोकत्रय प्रदनद्वारा स्फोरयति—के त इत्यादिना। जयो नाम पुत्रेण मनुष्यलोकस्यातिङ्गम्' इति 'केचित्ताप्रत्याह—साध्य

इस प्रकार देववित्त और विद्यासमुक्त पाङ्ककर्म के द्वारा प्रजापति अन्नत्रयात्मक है, इसकी व्याख्या की जा चुकी। इसके बाद परिवारस्थानीय जायादिवित्त का वर्णन किया गया। वहाँ पुत्र, कर्म और अपरविद्या का सामान्यतया लोकप्राप्ति में साधनमात्र होना सिद्ध होता है, पुत्रादि का लोकप्राप्तिरूप फल के प्रति विशिष्टसंबन्ध होने का नियम नहीं सिद्ध होता। वह सम्बन्ध पुत्रादि-साधनो का साम्प्रविशेषो के साथ बतलाना है, इसलिए अथे की वण्डिका का प्रणयन किया जाता है।

'अथ' यह शब्द वाक्योपक्रम के लिये है। 'त्रयो वाव' यहाँ 'वाव' निश्चयायक है। शास्त्रोक्त साधन तीन ही लोक है, न इससे कम हैं, न ही अधिक है। वे कौन से हैं? इस पर कहा जाता है, मनुष्यलोक, पितृलोक और देवलोक। उनमें वह यह मनुष्यलोक पुत्ररूप साधन के द्वारा 'जय्य' अर्थात् जीतने योग्य यानी साध्य है। इस प्रकार आगे हम बतलाएँगे। किसी अन्यकर्म अथवा विद्या से नहीं,

१ ब्रह्मलोक। २ इत्युक्तमिति—तथा च जायावित्तोपलक्षितसाधना-येव न श्रुति अबधीन्न तु तत्साध्य तदुक्त्यर्थं परा श्रुतिरिति शेषः। ३ व्यवस्थया लोकत्रयसंबन्धः। ४ साधनमाध्या। ५ फलत्वेन। ६ फलप्रतीती। ७ विशिष्टफलसंबन्धः। ८ साधनोक्तिमात्रेण नोक्त स्यादित्यर्थः। ९ अतिक्रम इति—समुत्पन्नमन् अत्यय इति वाच्यं। पुत्रादिभिस्त्रिभिरेव मनुष्यादिलोके त्रयोपलक्षितस्य ससारस्य ध्यस इति श्रुत्प्रपञ्चादीना भाव इत्यन्यत्र विस्तरः। १० श्रुत्प्रपञ्चादयः।

### कर्मणा पितृलोको विद्यया देवलोको वै लोकानां

श्रेष्ठस्तस्माद्द्विधां प्रशंसन्ति ॥ १६ ॥

देवलोक जीते जा सकते हैं । इन लोकों में दोनों ही श्रेष्ठ हैं । इसीलिए देवलोकप्राप्ति के साधनभूत विद्या की प्रशंसा करते हैं ॥ १६ ॥

तेषां सोऽयं मनुष्यलोकः पुत्रेणैव साधनेन जग्धो जेतव्यः साध्यो यथा च पुत्रेण जेतव्यस्त-  
थोत्तरत्र' वक्ष्यामो नान्येन कर्मणा विद्यया वेति वाक्यशेषः । कर्मणाऽग्निहोत्रादिलक्षणैः

इति । पुत्रेणास्य साध्यत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—यथा चेति । द्विविधो हि मनुष्यलोकजय कर्तव्यशे-  
यानुष्ठानं भोगश्च । तत्राऽऽद्यमाश्रित्यान्ययोगव्यवच्छेदमेवकारात् वक्षंपति—नान्येनेति । द्वितीये  
'त्वयोगव्यवच्छेदस्तदर्थो ज्योतिषेण लोके जयतीति साधनान्तरेणापि मनुष्यलोकजयश्रुतेरिति भावः ।  
पूर्ववाक्यस्यैवकारमुत्तरवाक्ययोरनुपपत्तमुपेत्य वाक्यद्वयं व्याचष्टे—कर्मणेत्यादिनां । साधनद्वयापेक्षया

यह वाक्यशेष है । अग्निहोत्रादिरूप केवल कर्म से पितृलोक जीतने योग्य है, पुत्र अथवा विद्या से नहीं । तथा उपास्तिरूप विद्या से देवलोक प्राप्त होने योग्य है, पुत्र अथवा कर्म से नहीं । तीनों लोकों

१ अग्निहोत्रादिकार्याम् । २ पितुरन्नाभ्ययनादिकर्तव्यशेषानुष्ठानम् । ३ पुत्रेणापि जय एव । ४ ज्योतिषोऽयं ।

ॐ पूर्ववाक्यस्यैवकारमुत्तरवाक्ययोरनुपपत्तमुपेत्य वाक्यद्वयं व्याचष्टे—इत्य वाक्यद्वयव्याख्यानां वातिककारा-  
सम्मतम् तथाहि—'विद्यया देवलोकं प्राप्ति श्रुतत्वादेव कारणात् । नैवकाराभिसंबन्धादेवेत्यत्र न तपति ॥ २५६ ॥  
पुत्रश्चेदनुशिष्ट स्याल्लोकस्तेनैव जीयते । नान्येन कर्मणाऽन्वार्थो नृलोकजयतिदये ॥ पुत्रस्यैवावभृत्तय एवकारो  
भवेदयम् । पितृदेवलोकसप्राप्ति श्रुतेर्हान्यैश्च साधने ॥ व्याख्यानादिदमेवात्र विदोष दोषवत्परम् । इदमेव  
ततो ब्राह्म न तु यदोषवन्मतमिति" ॥ २७६-२८१ ॥ इति । पूर्ववाक्यस्यैवकार विद्याकर्मवाक्ययोः प्रक्षिप्य  
—भाष्यकृतो व्याख्यानमयुक्तमित्याह—विद्ययेति । तथा देवलोकस्य कर्मणा पितृलोकस्य च प्राप्तिर्युक्ता तस्यास्तत्सा-  
धनत्वश्रुतेन तयोरेवकारसंबन्धाद्विद्यया देवलोकस्य कर्मणैव पितृलोकस्य प्राप्तिरिति युक्त इतस्या (देवपितृलो-  
कात्ते) साधनान्तरापीनत्वस्यापि श्रुतेरतो विद्यादावेवकारसङ्गतिरसङ्गतत्वस्य ॥ साधनान्तरापीनत्वमेव तस्या  
वर्णयन् यत्रैवकार श्रुतस्तत्रैवामाविति साधयति—पुत्रश्चेदिति । अत्र मनुष्यलोकः । द्विविधो हि मनुष्यलोकजय  
पितुरन्नाभ्ययनादिकर्तव्यशेषानुष्ठानं भोगश्च तत्र पुत्रेणैतल्लोकजयद्वयमा पितृभिः सोऽनुशिष्टश्चेत्तन्वाऽर्थो जयो  
न हि यथोक्तलोकजयार्थं कर्मणो विद्याया वा कश्चिदुपयोगोऽस्तदर्थं पुत्रस्यैवोपायत्वात्तदवधारणार्थमेवकारो युक्त-  
स्तस्यान्ययोगव्यवच्छेदार्थकत्वात् द्वितीयस्तु जयो हेत्वन्तरेणापि स्याज्ज्योतिषेण लोक जयतीति श्रुतेरत्यर्थोऽप्येव-  
च्छेदस्तदर्थं इति भावः ॥ उत्तरवाक्यवस्तु तत्सम्बन्धो न युक्तिमानित्याह—पितृदेवेति । न हि पितृलोकजयो  
नित्यादिकर्मनिपात सकल्पादेव तु तच्छ्रुतेः (बृ उ ४ ४ ८) इतिन्यायविरोधान्नापि विद्यया देवलोकजय सत्यासा-  
वब्रह्मण स्थानमित्यादिबिरोधादतो लोकद्वयजयस्य हेत्वन्तरापत्तत्वसम्भवादवकार प्रक्षिप्य वाक्ययोग्याऽप्या न  
श्रुतेरत्यर्थं ॥ एवकारो यत्र श्रुतस्ततोऽप्यत्र नैतेतदेव श्रुत्यादिसमतवात् न निर्दोष वाक्यद्वयेष्वेवकारानुपपत्तिरिति तु  
श्रुत्यावसमतत्वात् संबोध तस्मादस्मद्व्याख्यानेनैव विद्वद्भिर्वाह्य न भाष्यकारैरिति फलितमाह—इदमिति ।  
अत्र कर्मणेत्यादि वाक्ये । एकस्य विदोषत्वमपरस्य संबोधत्वमिति स्थित फलितमाह—इदमिति ॥

अथातः संप्रतिर्यदा 'प्रंध्यन्मन्यतेऽथ पुत्रमाह त्वं ब्रह्म  
 त्वं यज्ञस्त्वं लोक इति स पुत्रः प्रत्याहाहं ब्रह्माहं  
 यज्ञोऽहं लोक इति यद्वै किंचानूक्तं तस्य सर्वस्य ब्रह्मे-

प्रथम इमके बाद संप्रति कर्म कहा जाता है । (मरण-चिन्ह को देखकर) जब पिता यह समझता है कि प्रथम मरने वाला हूँ, उस समय पुत्र को बुना कर कहता है 'तू ब्रह्म है, तू यज्ञ है, तू लोक है' इस प्रकार पिता से शिक्षा प्राप्त कर वह पुत्र प्रत्युत्तर में कहता है मैं ब्रह्म हूँ, मैं यज्ञ हूँ,

'केवलेन पितृलोको जेतव्यो न पुत्रेण नापि विद्यया । विद्यया देवलोको न पुत्रेण नापि कर्मणा । देवलोको वै लोकानां त्रयाणां श्रेष्ठः प्रशस्यतमः । तस्मात्तत्साधनत्वाद्धिद्यां प्रशसन्ति ॥ १६ ॥

एव साध्यलोकत्रयफलभेदेन - विनियुक्तानि पुत्रकर्मविद्याख्यानि त्रीणि साधनानि । जाया तु 'पुत्रकर्मपर्यन्तवान्न पृथक्साधनमिति पृथङ्नामिहिता । वित्तं च कर्मसाधनत्वाच्च पृथक्साधनम् । विद्याकर्मणोर्लोकजयहेतुत्वं स्वात्मप्रतिसामनेनैव भवतीति

फलद्वारकमुक्तकर्म विद्यायां दशमति - देवताक इति ॥ १६ ॥

धृतमनुबदति - एवमिति । पुत्राविद्यज्ञायावित्तयोरपि प्रकृतत्वात्फलविशेषे विनियोगो 'वक्तव्य इत्याशाङ्क्याऽऽह - जाया इति । न पृथक्पुत्रकर्मभ्यामिति शेषः । न 'पृथक्साधन कर्मणः सकाशादिति ब्रह्मण्यम् । भवत्येव साधनत्रयनियमस्तथाऽपि विद्याकर्मणो हिंसा समनन्तरप्रथमे किमिति पुत्रनिरूपण-

में देवलोक ही 'श्रेष्ठ' यानी सबसे अधिक प्रशसनीय है । अतः उसका साधन होने से विद्या की प्रशंसा करते हैं ॥ १६ ॥

इस प्रकार पुत्रकर्म और विद्यासंज्ञक तीन साधनों का उनके साध्य लोकत्रयरूप फल के भेद से विनियोग किया गया । जाया तो पुत्र और कर्म के लिए ही होने के कारण कोई पृथक् साधन नहीं है, इसलिये उसका अलग वर्णन नहीं किया गया । वित्त भी कर्म का साधन होने के कारण स्वतन्त्र साधन साधन नहीं है । विद्या और कर्म स्वरूपलाभमात्र के द्वारा लोकजय के हेतु होते हैं, यह प्रसिद्ध है । पुत्र के अक्रियात्मक होने से वह किसप्रकार लोकजय का हेतु होता है, यह नहीं जाना जाता । अतः उसे बतलाना है, इसलिये अग्रिम ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है । 'संप्रति' सम्प्रदान का नाम है । 'संप्रति' यह

१ प्रैव्यश्रित्यस्य प्रत्रजिष्यश्रित्यर्थात्तरं धातिकोक्तमनुसंधेयम् । २ इतरसहृतेन । ३ विद्येति - उपा-  
 स्तिरूपयेत्यर्थः । देवलोकप्राप्तिकत्वप्रवर्णनाभात्र मुख्या विद्या । विस्तरस्तु धातिके । ४ विद्येतेण सह ।  
 ५ सर्वाधितयोक्तानीत्यर्थः । अनेनाप्यशब्दाय सूचितः । ६ उभयार्थत्वात् । ७ स्वतन्त्र साक्षात्साधनम् । ८  
 स्वरूपलाभमात्रेणैव । ९ तयो क्रियारूपत्वात् । १० वक्तव्य इति - अन्यथा तयो पुरुषाद्यत्वात्परिव  
 नोपपद्येतेति भावः । ११ पुत्रकर्मणोरेव जायावित्तयोरन्तर्भावत्वात् तयो सिद्धेऽपि फलसम्बन्धे तदन्तर्भूतयोस्त-  
 योरपि तत्सिद्धेस्तयोर्न स्वात् श्रेयेण फलावयानुकीतनमपेक्षितमिति भावः ।

त्येकता । ये वै के च यज्ञस्तेषां सर्वेषां यज्ञ इत्येकता  
ये वै के च लोकास्तेषां सर्वेषां लोक इत्येकतंतावद्वा  
इदं सर्वमेतन्मा सर्वं सन्नयमितोऽभुनजदिति तस्मात्पुत्र-

मं लोक ह्ये । ( इन तीनों वाक्यों की व्याख्या स्वयं श्रुति करनी है ) जो कुछ भी श्रुत स्वध्याय है, उम सबकी गृह्य यह एकता है । जो कुछ भी न किया हुआ यज्ञ है, उन सबकी 'यज्ञ' यह एकता है और जो कुछ भी ज्ञातव्यलोक है, उन सबकी 'लोक' यह एकता है । वम ! यह इनना ही गृहस्थपुरुष का सम्पूर्ण पालनीय कर्तव्य है । ( फिर पिता यह समझता है कि ) मेरे अधीन इस सम्पूर्णभार को

प्रसिद्धम् । 'पुत्रस्य त्वक्रियात्मकत्वात्केन प्रकारेण लोकजयहेतुत्वमिति न 'ज्ञायतेऽतस्तद्वत्क-  
व्यमित्यथानन्तरमारभ्यते—संप्रतिः संप्रदानम् । संप्रतिरिति षड्यमारास्य कर्मणो

मित्याशङ्क्याऽह—विद्याकर्मणोरिति । ऋषयोक्ते चोद्ये पुत्रस्य लोकहेतुरवज्ञानापनार्थं संप्रतिवाक्यमि-  
त्याह—अत इति । भ्रूयात इति पदद्वयं व्याख्याय संप्रतिपदं व्याचष्टे—संप्रतिरिति । किमिदं संप्रदानं

प्रागे कहे जाने वाले कर्म का नाम है । पिता पुत्र में स्वदेहसपाद्याध्ययनादिव्यापार का इस प्रकार से सम्प्रदान करता है, इसलिए यह कर्म "संप्रति" नाम वाला है । उसे किस समय करना चाहिए ? इस पर श्रुति कहती है । वह पिता 'यदा' यानी जिस समय, 'प्रेष्यन्' अर्थात् मरणकाल समीप देखकर

१ सप्रदानमिति—गिष्टोऽयं मे पुत्र । २ पुत्रस्तु मनुष्यलोकजय न तथा हेतुर्व्यावादा नहि क्रियानाविष्ट साधनं दृष्टमतस्तस्य लोकरूपे कथं साधनमत्यभिप्रेत्याह—पुत्रस्येति । ३ यतो न ज्ञायतेऽतस्तज्ज्ञानापनार्थमुत्तर वाक्यमिति श्रुतान्नाशब्दाद्यो व्याख्यात । तथा चायात संप्रतिरिति वाक्यस्यायमर्थः । अत पूर्वोक्तात्मोपास-  
नयोरनुष्ठानात् । अथ अनन्तरमेव शारदावसाने धर्मापारस्यो फलार्थं फलाङ्गत्वेन संप्रतिनामकं कर्म विधीयत इति । ४. पुत्रादितापनाना साध्यविशेषमन्वयः । पनानन्तरमत्यर्थः ।

॥ ऋषयोक्ते चोद्ये पुत्रस्य लोकहेतुरवज्ञानापनार्थं संप्रतिवाक्यमिति कृतिकाकार्पास्तु संप्रतिवाक्यस्य सप्रदानान्तरमाहु-  
स्तथाहि—“नीत्वा समर्पितं कर्माणि फलमत्यफलानि च ॥ सुदधी प्रव्रजेत्परवाहिरिक्तं कर्मणा फलात् ॥  
इत्यनुक्रमसम्यासे संप्रतिरिति विषयते ॥ योऽभुनजयेति तथा श्रुतो स्पष्टमिदं वचः ॥ अननुक्रमसम्यासे न संप्रतिक्रि-  
यते । पुत्रे मर्येव सा यस्मात्प्रास्त्यसो ब्रह्मचारिणः ॥ यज्ञपुत्र इति वचः सभवे सति मुक्तिमात् । निरस्तदारसम्बन्धे  
न तु स्याद्ब्रह्मचारिणः ॥ ब्रह्मचर्यादेवराधादिकाव्यानि शतश श्रुती । श्रुतान्ते तु ऋणवचो विरोधात्स्यादपस्मृतिः ॥  
वदाहमिति मन्त्रोक्तेरिति मेवेत्यवधारणात् । निषेधाप्राम्य इत्युक्तौ मुक्तिं सुतज्जमत ॥ न तत्र इतिगाम्यं नित्यं  
विद्यमेष तदाप्यते । इति न्याय्यं श्रुतवाक्यं कस्मान्नाऽऽज्ञियतेऽञ्चसा ॥ समासेनैवोपक्रम्य संप्रति श्रुयते श्रुती ।  
यथाऽप्यत्र तथेहाणि कस्मान्नाभ्युपगम्यते ॥ सर्वकर्मनिष्ठाहि जीवतोऽत्र विधीयते । एवमेव अतमिति सन्वामिग्येव  
मुक्तिमतः ॥ २६२ ७१ ॥ इति । सन्वामित्वात्तन्मास्य त्वं ब्रह्मैति वचोऽव्यवत् । तदा स्यात्सर्वकर्मणि यदि  
सन्वस्य तिष्ठति ॥ सर्वैतिकायानिचयपुत्रसकामितत्त्वतः । न वेतित्यहितं सर्वं प्रतिप्रवचगोमवत् ॥ नौपीतकि-  
श्रुती तद्वद्गृहस्थस्यैव जीवत । सन्वस्य श्रुतं स्पष्टं पुनैवैवै सुखं वसेत् ॥ सन्वस्य सर्वकर्मणि सर्वदोषानपा-  
नुवन् । इत्यादि मनुनाऽप्युक्तं तद्विरुद्धं च भ्रम्यते ॥ उपासितफलमेवास्य पितुर्मुद्विद्दिहोच्यते । प्रतिप्रमृयते

मनुशिष्टं लोच्यमाहुस्तस्मादेनमनुशांसति स यद्वंवि-

दस्माह्लोकात्प्रत्यथैभिरेव प्राणैः सह पुत्रमाविशति ।

स यद्यनेन किंचिदक्षण्याऽकृतं भवति तस्मादेन

यह अपने ऊपर लेकर इस लोक से जाने पर मेरा पालन करेगा । अतः इस प्रकार उस अनुशासन किए हुए पुत्र को लोक प्राप्त में हितकर होने से 'लोच्य' कहते हैं । इसी से पिता उसको शिक्षा देता है । ऐसे विज्ञान वाला वह पिता जब इस लोक से जाता है, तो अपने ऊँही प्राणों के साथ पुत्र में व्याप्त हो

'नामधेयम् । पुत्रे हि स्वात्माव्यापारप्रदानं करोत्यनेन' प्रकारेण पिता तेन संप्रतिसञ्ज-  
कमिद कर्म । तत्कस्मिन्काले कृतंव्यमित्याह—स पिता यदा यस्मिन्काले प्रेष्यन्मरिष्य-

नाम तदाह—सप्रतिरितीति । तदेव कर्म विशदयति—पुत्रे हीति । अनेन प्रकारेणेति वक्ष्यमाणप्रका-

'श्रव' में मल्लेगा' ऐसा अरिष्ट उपस्थित हुआ समझता है, उस समय पुत्र को बुलाकर इस प्रकार कहता है—'तू ब्रह्म है, तू यज्ञ है, तू लोक है' इस प्रकार कहे जाने पर वह पुत्र उत्तर में कहता है । वह शिक्षित होने के कारण पहले से ही जानता है कि मुझे यह करना चाहिए, इसलिए कहता है—

१ नामधेयमिति—तदुक्तं यातिके 'सप्रतिरिति नामैतदात्मसत्कारकम्' ॥२८५॥ इति । स्नानादिबहुपासितु  
स्वगतमस्कारकमं सप्रतिसञ्ज्ञेत्यर्थः । सप्रति सप्रदान विसर्जनं निक्षप इति यावत् । २ स्वदेहसपाद्याभ्य-

यनादिव्यापारसम्प्रदानमिति । ३ वक्ष्यमाणेन ।

- कस्मात्प्राग्निहोत्रादिकं तया ॥ ३०७-३११ ॥ "तन्मध्यम्यात्मकफलो भावनाज्ञानकर्मिणः । सत्यस्तापोपकर्मा  
सन्वोष्यनेऽज्ञातशत्रुणा ॥ नामरूपक्रियादेह सर्वोऽस्मीत्यभिमानवान् । अतत्त्वज्ञोऽधिकार्यत्र विद्याया उपवर्ष्यते ।  
अथ लोकश्च पुत्रेण यादृशेन च जीयते । हादृक्पुत्रोऽत्र वक्तव्य इत्याख्योत्तरा श्रुति ॥ पुत्रकर्मपरिज्ञाननृपिणमर-  
सोक्त । व्याख्यातो नियमोऽन्योन्य फलसाधनसंगते ॥ पुत्रकर्मार्थमात्रत्वात् पृथक्संसाधनान्तरम् । जाया मानुषवित्त  
च कर्मकार्यत्वकारणात् ॥ इवेरूपलाममानेन साधनसर्व निगच्छत । कर्मज्ञाने सुतस्तस्य साधनत्वे व्रजेत्कथम् ॥  
इत्येवमभिसम्बन्धो वक्तुर्भाष्यश्रुत एषुट । अस्मदुक्ताविरोधीति तेन नेहातियत्येते" ॥ ३०७-२७८ ॥ "कर्मस्य  
प्रव्रजिष्यन्वा प्रैष्यन्निर्वृतिर्भीयते । घातुपसंगयोर्मुख्यस्तथाऽर्थोऽप्याश्रितो भवेदिति" ॥ २८६ ॥ अथात सप्रति-  
रित्वादेस्तात्पर्यमाह—नीत्वेति ॥ क्रमसन्वासाङ्गत्वेन सप्रतिरित्यत्र नाटकश्रुति सवाद्यति—य इति । यथा  
क्रमसेयासाङ्गं सप्रतिरित्यथा योजुकमेण सत्यस्यति सयस्तो भवति । कोऽयं सयास उच्यते कथं सयस्तो भवतीत्यु-  
पक्रम्य य आत्मान (श्रवणादिभिः) त्रियाभिः सुगुप्त करोतीत्यादितेतिवर्तव्यताज्ञातमुक्त्वा सखिला केशाभि-  
कृत्य विमुच्य मजोपवीतं निष्कम्पेति सन्वास विधाय पुत्रं दृष्ट्वा एव ब्रह्म (वेद) एव यज्ञस्त्व लोकस्त्व  
सर्वमित्यनुमानयतीति रश्मिद सप्रतिरिचो दृष्टं तदेवा स्यात्कर्मसन्वासाङ्गमित्यर्थः ॥ अस्तु तर्हि सयासमात्रस्यैव  
सप्रतिरिक्तं नेत्याह—अननुमतेति । ब्रह्मचारिणोऽनुभवात्सत्य सप्रत्ययोगातत्स्यारतत्सन्वासाङ्गत्वेत्यर्थः ॥ अस्तु  
तर्हि गृहस्थमात्रसन्वासाङ्गं सेत्यानद्रूपं पुत्रिगृहिसयासाङ्गं सेति वक्तुमपुत्रिगोऽपि तस्य सन्वासं भाषयति—  
यदीति । यद्यपुत्रो भवत्यात्मानमेव सर्वं ध्यात्वाऽनपेक्षमाणं प्राचीमुदीची वा दिशः प्रव्रजेत्त्यादिवाक्यमपुत्रस्यापि  
गृहिसं सन्वाससम्भवे घटते नान्यथेत्यर्थः । नेदमपुत्रिगृहिविषयं विन्तु ब्रह्मचारिसन्वासासाधकमित्याशङ्क्याऽह—



सर्वस्मात्पुत्रो मुञ्चति तस्मात्पुत्रो नाम स पुत्रेणैवा-  
स्मिल्लोके प्रतिष्ठित्यथनमेते दैवाः प्राणा अमृता  
आविशन्ति ॥ १७ ॥

जाता हे । किसी असावधानी से उस पिता के द्वारा कोई कर्तव्यकर्म पूरा नहीं हुआ होता तो उस कर्म से उसका पुत्र उसे मुक्त कर देता है । उनका पुत्र नाम इसीलिए है, क्योंकि अपूराकर्म की पूर्ति के द्वारा वह पिता का प्राण करता है । वह पिता पुत्र के द्वारा ही इस लोक में प्रतिष्ठित होता है । फिर उस पिता में ये वागादि हिरण्यगर्भसम्बन्धी, प्रमरणधर्मा प्राण प्रवेश करते हैं ॥१७॥ ।

अमरिष्णामीत्यरिष्टादिवशनेन मन्यतेऽथ तदा पुत्रमाहूयाऽह—स्व ब्रह्म स्व यज्ञस्त्व लोक  
इति । स एवमुक्त पुत्र प्रत्याह स तु पूर्वमेवानुशिष्टो जानाति मयैतत्कर्तव्यमिति  
तेनाऽऽहाह ब्रह्माह यज्ञोऽह लोक इति । एतद्वाक्यत्रयम् ।

रोक्ति । अरिष्टादीत्यादिपदेन तु स्वप्नादिसग्रह । प्रत्याह वाक्यत्रयमिति सबन्ध । पुत्रस्याह  
ग्रहोत्यादिसप्रतियचने हेतुमाह—स त्विति । 'मया कार्यं यदध्ययनावि तदेवावशिष्टं स्वया कायमिति  
पुत्रस्य प्राग्नुशिष्टताभावे प्रतिवचनानुपपत्तिरित्यर्थं ।

'मिं ब्रह्म ह्ये, मं मज ह्ये, मं लोक ह्ये । यह वाक्यत्रय है ।

इने वाक्यों का अर्थ गूढ़ है ऐसा समझते हुए श्रुति इसकी व्याख्या करने के लिए प्रवृत्त होती  
है । 'यद्वै किञ्च' अर्थात् जो कुछ भी अवशिष्ट 'अनूक्तम अर्थात् अध्ययन किया हुआ और अध्ययन

१ कथं मुक्तिज्ञानमित्यत्राह—अरिष्टादीति । अरिष्ट मरणचिह्नम् । २ एतदिति—पितुरप्राभ्ययनादिकतव्या  
वशिष्टमित्यर्थं । ३ तेनेति—मकार्याध्ययनादिशेषस्त्वया काय इति निश्चितत्वेनेत्यर्थ । ४ पूर्वमेव  
निश्चितत्वं तस्य व्यतिरेकमुच्यते—मये यादित्वा ।

निरस्तेति । यद्यपुत्र इति प्राप्तनिषेधत्वादप्राप्तनिषेधस्यागतिरुक्तत्वाद्ब्रह्मचारिण्युप्राप्तेर्गृहस्थे च प्राप्तेन  
ब्रह्मचारिविषयमेतदित्यर्थः ॥ ब्रह्मपापाकरणस्मृतं सपुत्रस्यापुत्रस्य वा गृहस्थस्यैव सयातो नान्यस्मेत्यादिब्रह्मपाप  
—ब्रह्मचार्यादिति । प्रत्यक्षयतिविरोध स्मृतेरप्रामाण्यं सब भवार्थिके साधितमिति भावः ॥ पुत्रोत्पत्त्यादिहेतोरेव  
मुक्तिसिद्धयर्थं सयासेन तस्मात्प्राप्तनेन केत्यासाङ्ग्याऽह—वेदेति । वेदाहमेतं पुरुष मियारभ्य तमेव विद्वान्मृत  
इह भवतीति वाक्यं तमेव विदित्वाऽस्मिन्पुत्रेति त्यवधारणाभावात् पश्चात् विद्यतेऽप्यनापत्तिं निषेधाच्च ज्ञानादेव  
मुक्तिरित्यर्थः ॥ तत्रैव वाक्यान्तरमाह—नेति । दक्षिणास्तत्प्रधाना कर्मिणो दक्षिणमार्गागमिन इत्यर्थः । केवल्य  
तदा परामुष्टमविद्याव्यतिर्गतिं च सा विद्या विना निरसितुं शक्या सयोरेव विरोधादतो विद्यतो मुक्तिं मुक्ततो  
(साक्षात्) यदवाक्यं न्यायवदशक्यं हातुमित्याह—इति न्याय्यमिति ॥ तनु पुत्रिणो गृह्ण सयासाङ्ग सप्रति  
सप्रतिवाक्योक्तेत्युक्तं न हीह तदङ्गत्वेन सोऽन्ते किन्तूपस्थितमूतेरुपासकस्योपास्त्यङ्गत्वेन सा विधीयते तत्राऽह  
—सन्वाप्तमिति । -अपत्र योऽनुक्रमेणत्यादौ । सबवेदा तप्रत्यय यायादुपनिषदन्तरसिद्धमिहाप्यविच्छेदादेवमिति

एतस्यार्थस्तिरोहित इति मन्वाना श्रुतिर्व्याख्यानाय प्रवर्तते-यद्वै किंच यत्किंचावशिष्टमनुक्तमधीतमनधीतं च तस्य सर्वस्यैव ब्रह्मेत्येतस्मिन्पद 'एकतं कर्त्तव्यं योऽध्ययन-

यद्वै किंचेत्यादिवाक्यानां पुत्रानुमन्त्रणवाक्यैरर्थमेवाभावात्पुनरुक्तिरित्याशाङ्क्याऽह-एतस्येति । यद्वै किंचेत्यादिवाक्ये वाक्यार्थमाह-योऽध्ययनेति । त्व ब्रह्मेतिवाक्यवत्त्वं यज्ञ इति वाक्यमपि शक्यं

नही किया हुआ है, उस सभी की 'ब्रह्म' इस पद में एकता है । तात्पर्य यह है कि जो वेदविषयक अध्ययन कार्य इतने समय तक मेरे द्वारा करने योग्य था, वह आज से 'त्व ब्रह्म' यानी तू उन्मा करने वाला हो । तथा 'ये वै के च यज्ञा' अर्थात् मेरे द्वारा अनुष्ठान करने योग्य जो कुछ भा अनुष्ठित श्रौर

१ एकार्थत्वमिति यावत् । २ आदिना एव ब्रह्मेति मन्त्रवाक्यम् । घटइव सत्त्वम्ययं । वाक्यार्थं सनिष्ठतार्थं विवक्षितार्थमिति यावत् ।

भाव ॥ वाक्ययोपाज्जात्र सन्यासविधिरित्याह-सर्वेति । एवमेव व्रत चरेदित्यत्र जीवत सर्ववर्मेनिवृत्तिविधीयते तच्च व्रत सन्यासित्येव घटतेऽतोऽत्र तद्विधिरित्यर्थं । विधीयमानव्रतस्य सर्वकर्मनिवृत्तौ पर्यवसानादिति ह्यिहवदार्थं ॥ एव ब्रह्मेत्यादि वाक्यमपि कृतसंप्रतिकस्य सन्याससाधकमित्याह-सत्रामितेति । यदि पिता वृत्त-संप्रतिको यावज्जीवति तावत्कर्मिणि सर्वाणि सन्यसेव तिष्ठति तर्हि पुत्रे संप्रतितामकर्तव्यताकलापास्यापि पितृ-स्य ब्रह्मेत्यादि पुत्र प्रति वाक्यमर्थवद्भवत्यतो यद्योक्तवाक्यरूपि प्रवृत्ते सन्यासमिदिरित्यर्थं ॥ मत्र सन्यासे शक्येव वाक्यस्यार्थवत्त्वं तत्राऽह-सर्ववदेति । इतिपयवर्मत्यागेऽपि नाग्निहोत्रादित्यागोऽत्र विवक्षित इत्याशङ्क्याऽह-न वैदिति । संप्रतिवाक्ये सर्वकर्म इत्यक्तं नेष्ट चेत्प्रवृत्तसंप्रतिकेनाप्येतत्कार्यमिति वाक्य स्यात् ष तदस्यत सर्वकर्मत्यागोऽनेष्ट इत्यर्थं ॥ क्रमसन्यासे संप्रतिवाक्यवत्स्राडकश्रुतौ योऽनुक्रमेणेत्याद्युक्तवाक्यवच्च ब्रह्मचारी वेदमधीत्य वेदो वेदात्वा चरितब्रह्मचर्यो दारुणाहृत्य पुत्रानुत्पाद्यानिमाघाय यथाशक्ति यज्ञैरिष्ट्वा ताननुत्पासि-मूर्तिभि-सविभज्य तस्य सन्यासो गुरुभिरनुज्ञातस्येत्युपपन्नस्यात् ऊर्ध्वमनयनमथा प्रवेचन महाप्रस्थान बुद्धाथम वा गच्छेत्पुत्रैश्चर्ये वा वसेदिति कौपीतत्रिश्रुतावपि जीवतो गृहस्यैव सन्यासो नि सदित्य श्रुयतेऽतोऽपि त तत्प्रवृत्त इत्याह-कौपीतकोति । तां श्रुतिमेव सक्षिप्याऽह-पुत्रेति । प्रवृत्तसन्यासे श्रुतिरपि मानामित्याह-सन्यसेति । श्रुतिं तामा द्योऽस्तेव धौचमिन्द्रियनिग्रह । धीविद्या उत्पन्नशोषो ददाक धर्मनक्षणम् ॥ दशतक्षणानि धर्मस्य ये विप्रा समधीयते । अधीत्य चानुवर्तन्ते ते यान्ति परमां गतिम् ॥ दशतक्षणक धर्ममनुतिष्ठन् हि भानवः । वेदान्तांश्विविबच्छ्रुत्वा सन्यसेदनुगो दिव ॥ सन्यस्य सर्वकर्मणि सर्वदोषानपातुदन् । नियतो वेदमभ्यस्य पुनैश्वर्यं मुक्त मसेत् ॥ एव सन्यस्य कर्मणि स्वकार्वाणोऽनुत्सृह । सन्यासेनापहृत्येव प्राप्नोति परमां गतिम् ॥ इति ध्रुवता मनुनापि क्रमस यासोऽङ्गीकृत । यदि वृत्तसंप्रतिकस्यापि कार्यमग्निहोत्रादीत्याहस्तदा श्रुतिरमूर्तिवि-रोध स्यादित्याह-तद्विच्छेद चेति ॥ यद्यपि श्रुतिस्मृत्योरग्निहोत्रादित्यागो विवक्षितस्तथापि नात्र तद्विधक्षानि-मित्तमस्तीत्याशङ्क्य न केचित्कक्षितमित्युक्त प्रफञ्चयति-उपास्तीति । यथा कृतसंप्रतिकस्योपास्तिफलमेव श्रुतिव्यं धैर्यमित्यादावुच्यते न कार्यान्तर तथा सर्वकर्मसन्यास संप्रतिवाक्येनाविधक्षितश्चेदग्निहोत्राद्यपि तस्यान-न्तरवाक्ये प्रतिप्रसूयेतात्र ष तदभावात्सन्यासो विवक्षित इत्यर्थं ॥ किं च भाग्ये सर्वं कर्म सन्यस्याज्जातघनुमुप-पत्तो विद्याधर्मिति चतुर्थे श्रुतेरत्र तद्विधिरस्तीत्याह-सम्येति ॥ ननु बालाके सन्यासित्वमतिद्वयज्जातघनुमुपपत्तेर्न हि सन्यासित्वे राजोपगतिपुंकेत्याशङ्क्योक्तमेव प्रपञ्चयति-नामेति । अत्र बालाक्यज्जातघनुमुपवादे । सन्यासिनो ब्राह्मणस्य छान्दोग्यसंस्कभावेऽपि तदनुक्रम्य अथवादि मुक्तमाधुनिकजनिष्ठस यातिनो ज्येष्ठसन्त्यासिनस्तद्दृष्टेरेति भावः ॥ संप्रतिवाक्यस्य स्वमतेन सबन्धमुक्त्वा भाष्योक्तमनुवदति-अयमिति । कर्मदिनां पितृलोकादिवदिति

व्यापारो मम कर्तव्य आसीदे'तावन्तं कालं वेदविषयः स इत ऊर्ध्वं त्वं ब्रह्म त्वत्कर्तृकोऽ-  
स्त्विदित्यर्थः । तथा ये वै के च यज्ञा अनुष्ठेयाः सन्तो मयाऽनुष्ठिताश्चाननुष्ठिताश्च तेपा सर्वेया  
यज्ञ इत्येतस्मिन्पद एकतर्कत्वं मत्कर्तृका यज्ञा य आसस्त इत ऊर्ध्वं त्व यज्ञस्त्वत्कर्तृका  
भवन्त्वित्यर्थः । ये वै के च लोका मया जेतव्याः सन्तो जिता अजिताश्च तेपा सर्वेया लोक  
इत्येतस्मिन्पद एकता । इत ऊर्ध्वं त्व लोकस्त्वया जेतव्यास्ते । इत ऊर्ध्वं मयाऽध्यय-  
नयज्ञलोकजयकर्तव्यं क्रतुस्त्वयि समर्पितोऽहं तु मुक्तोऽस्मि कर्तव्यतावन्धनविषयात्क्रतो । ।

व्याख्यातुमित्याह—सथेति । 'ब्राह्मणार्थं संगृह्णाति—मत्कर्तृका इति । त्व लोक इत्यस्य व्याख्यान  
ये वै केचेत्यादि । तत्र पदार्थानुष्ठवा वाच्यार्थमाह—इत इति । किमिति त्वत्कर्तृकमध्ययनादि भयि  
समर्प्यते त्वयं किं नानुष्ठायते तत्राऽह—इत ऊर्ध्वमिति । कर्तव्यत्वं बन्धनं तद्विषय क्रतु सकल्प-

अननुष्ठित यज्ञ थे, उन सब की 'यज्ञ' इस पद मे एकता है । तात्पर्य यह है कि जो यज्ञ अब तक मे  
किया करता था, वे अब तेरे द्वारा किये जाने वाले हो । 'ये वै के च लोका' तथा जो कोई भी लोक  
मेरे द्वारा जीतने योग्य होकर जीते गये अथवा नहीं जीते गये, उन सब लोको की 'लोक' पद मे  
एकता है । अब से 'तू लोक है, अर्थात् वे लोक तेरे द्वारा जीते जाने योग्य हैं । आज के बाद अध्ययन,  
यज्ञ और लोकजयात्मक कर्तव्य का सकल्प तुझे सौंप दिया, अब मे इनकी कर्तव्यता के बन्धनविषयक  
सकल्प से छूट गया । सुशिक्षित होने के कारण उस पुत्र ने वह सभी उसी प्रकार से निश्चय कर  
लिया ।

१. ब्रह्मचर्यादारम्भाद्यपर्यन्तम् । २ सकल्प । ३ मन्त्रोपनक्षणम् । ४ । ५ ।

प्रथमचकारार्थं । कर्मबद्धिर्वाच्येति वक्तुं द्वितीयद्वकार । सप्तमी निर्धारणे ॥ तमेव संबध साधयितुं वृत्तम-  
नुद्ववति—पुत्रेति । पुत्रार्थेनयस्य लोकप्रयण यथाकर्म फलसाधनत्वमित्यन्वयोऽयस्यतेनियमो व्याख्यात इति  
योजना । पुत्रादिब्रह्मजायावित्तयोरेपि प्रकृतत्वात्फलविशेषे विनिर्वाणो वाच्योऽपि नोच्यते चेन्न पुत्रार्थत्वाच्चरिष  
तयोरेपपद्यत इत्याशङ्क्याऽह—पुत्रेति । साधनान्तर स्वतन्त्र साधन चकारात्कर्मणो न पृथगिति सवन्धः ।  
पुत्रकर्मणोरेव जायावित्तयोरेणैवावित्तयो सिद्धेऽपि फलसंबन्धे तदन्तर्भूतोस्तयोरेपि तत्संबन्धस्य सिद्धेस्तयोरे  
स्वातन्त्र्येण फलान्वयानुकीर्तनमपेक्षितमित्यर्थं ॥ नन्वेव साधनत्रयनियमोऽपि विद्याकर्मणी हित्वा किमिति, पुत्रनि-  
रूपमित्यासाङ्क्याऽह—स्वरूपेति । साधनत्व लोकद्वयस्येति शेषः । क्रियारूपत्वादित्यर्थं । पुत्रस्तु मनुष्यलोक-  
जये न तथा हेतुर्द्वयत्वात् हि द्रव्य क्रियाज्जाविष्ट साधन दृष्टमतस्तस्य लोकजये कथं साधनतेति पृच्छति—मुत्र  
इति । तस्य मनुष्यलोकस्येत्यर्थं ॥ एव बोधे पुत्रस्य लोकहेतुत्वज्ञापनार्थं सप्रतिवाक्यमित्याह—इत्येवमिति ।  
नाय सवन्ध सूचितोऽपि तु मुखतो बधित इति वक्तुं स्फुट इति, विशेषणमयं सबोधोऽमदुक्तसंबधविरोधित्वात्प्र-  
दूष्यत इत्याह—अस्मरिति । क्रमसांख्यासाङ्ग सप्रत्युक्तिरित्यस्मदुक्तसंबन्धस्तस्यायं भाष्योक्त सवन्धो न विरोधी  
सांख्यासकाले सप्रत्यनुष्ठाने पुत्रेणैतत्लोकजयसिद्धेस्तोत्र भाष्योक्ते सवन्धे न यत्यते दूषणार्थेति शेषः । अपाततोऽत्र  
न दोषोऽस्तीति द्योतनार्थमतीत्युक्तम् ॥ क्रमसांख्यासाङ्गत्वेन सप्रतिविधिषले प्रैष्यन्नित्यस्यार्थमाह—कर्मस्य इति ।  
भाष्योक्त पक्षमपेक्ष्यावातिशयमाह—घातविति । प्रैष्यन्नित्यस्य पारिचरत्येज्यं सति घातोर्णिगो गत्यर्थस्य प्रोपसर्ग-  
स्य च मुख्योऽर्थं स्वीकृत स्यात्प्रकरणे कर्मस्यो निर्गमित्यन्नस्मीति हि तदाऽर्थो भवेत्तथा चैयमेव व्याख्या  
युक्तेत्यर्थः ॥

स च सर्वं तथैव प्रतिपन्नं विपुत्रोऽनुशिष्टत्वात् ।  
 तत्रेभं पितुरभिप्रायं मन्वानाऽऽचष्टे श्रुतिरेतावदेतत्परिमाणं वा इद सर्वं  
 यद्गृहिणा कर्तव्यं यद्दुत वेदा अध्येतव्या यज्ञा यष्टव्या लोकाश्च जेतव्या एतन्मा सर्वं सन्नय  
 सर्वं हीमं भारं मदधीनं मत्तोऽपच्छिद्याऽऽत्मनि निधायेतोऽस्मात्लोकान्मा मानभूनजत्पाल-  
 यिष्यतीति लुडयं लड् छन्दसि कालनियमाभावात् । यस्मादेवं संपन्नः पुत्रः पितरम-  
 स्माल्लोकात्कर्तव्यतावन्धनतो मोचयिष्यति तस्मात्पुत्रमनुशिष्टं लोक्य लोकहितं पितुराहु-  
 र्ब्राह्मणाः । "अत एव ह्येनं पुत्रमनुशासति लोकयोऽय नः स्यादिति "पितरः ।

स पिता यदा यस्मिन्काल "एवविदपुत्रसमापितकर्तव्यताक्रतुरस्माल्लोकात्प्र"ति त्रियतेऽय

स्तस्मादिति यावत् । स पुत्र "इत्यादेस्तात्पर्यमाह—स चेति ।

तत्रेति ययोक्तानुशासनोक्तिः । एतन्मा सर्वमित्यादि प्रतीकमावाय व्याचष्टे—सर्वं हीति ।  
 अनद्यन्ने भूतेऽयं विहितस्य लडो भविष्यदर्थत्व कथमित्याशङ्क्याऽह—छन्दसोति । पुत्रानुशासनस्य  
 फलवत्त्वमाह—यस्मादित्यादिना ।

कृतसंप्रतिक सन्निता कि करोतोत्यपेक्षायामाह—स पितेति । कोऽयं प्रवेशो "न हि विशिष्टस्य

यहां श्रुति पिता का अभिप्राय दृष्टिपथ मे रखते हुए यह बात कहती है । गृहस्य पुरुष के  
 लिए जो कर्तव्य है, वह 'एतावत्' अर्थात् इतना ही है कि वेदो का अध्ययन करना चाहिए, यज्ञो का  
 यजन करना चाहिए और लोको पर जय प्राप्त करनी चाहिए । 'एतन्मा' सर्वं सत्रयम्' इस श्रुति वा  
 भाव यह है कि यह पुत्र सब कुछ होकर मेरे ऊपर रहने वाले इस समग्र भार का मुझ से लेकर मुझे  
 स्वाधीन-कर्तव्य वाला करके इस लोक से जाने पर 'मा अभुनजत्' अर्थात् मेरा पालन करेगा (इस  
 अभिप्राय से पिता ने उसके प्रति 'एव ब्रह्म' इत्यादि वाक्य कहे) । यहाँ 'वृद्ध' के अर्थ से 'लड्' लकार  
 का प्रयोग हुआ है, क्योंकि वेद मे काल का ( विकरण प्राधिक्य ), नियम नहीं है । क्योंकि इस प्रकार  
 सुधिक्षित हुआ पुत्र पिता को इस लोक से कर्तव्यतावन्धन से मुक्त करा देगा । इसलिए ब्राह्मणसमुदाय

- १ निश्चितवान् । २ उक्तानुशासने । ३ कर्मिणा । ४ कर्तव्यस्वैतावत्त्वमेव दर्शयति—यदुतेति । ५  
 उदयधन्व व्याचष्टे—भारमिति । तथा च कोऽ—यथादेवस्यापि बल समवायश्च संप्रवायिति समवाय ममुदोय  
 स एवात्र भारः । सन् अयमिति वा च्छेदः । ६ स्वाधीनकर्तव्यनामिमाद्येत्यथ । ७ इतीति—इत्यभिप्राय-  
 भाषिणा स्व ब्रह्म इत्यादिवाक्यमुक्तवानिति मन्मथ । ८ कालनियमाभावादिति—विकरणनियमाभावोऽप्युपलक्ष-  
 णीयस्तेन विकरणाधिक्यमित्यथेवम् । ९ अनुशिष्टः । १० पुत्रफल प्रति यन्त कर्मिण । ११ अत  
 अनुशिष्टस्य लोक्यत्वात् । १२ अद्यतना अपि । १३ एवविदिति—व्यघ्रात्मा प्रजापितरस्मीत्युपासीन  
 साक्षात्कृततद्भाव इत्यर्थ । अहमस्म्यन्तवाङ्मन प्राणात्मा इति जानात इति यावत् । १४ मन्त्रवाक्यस्य ।  
 १५ न हि विशिष्टस्येति—अय भाव उपाधेरुपहितस्य प्रतीचो वा मुख्य सक्रातिर्वाऽऽद्योऽप्यक्षविरोधात् न हि  
 पितृगत धरीरादि पुत्रे सक्रान्तमुपलभ्यते । न द्वितीय सवितुजने सक्रातिवदुपहितस्य पितुरपि स्वकार्यसंकल्पस्य  
 'पुत्रे अपंगरूपाभावात् (प्रतिबन्धात्) तत्र स्वप्रवेशमन्महेतो सक्रान्त्युक्ते अयाहसक्रान्तेरध्यमविकृतत्वात्' न  
 तृतीय प्रतीच कृतस्यत्वादिति ।

तदेभिरेव प्रकृतं वाङ्मनः प्राणः । पुत्रमाविशति पुत्रं व्याप्नोति । अर्ध्यात्मपरिच्छेदे हेतव्यपगमा-  
त्पितुर्वाङ्मनः प्राणाः स्वेनाऽऽधिदैविकेन रूपेण पृथिव्यग्न्याद्यात्मना भिन्नघटप्रदोपप्रकाश-  
वत्सर्वमाविशन्ति । तैः प्राणैः सह पिताऽप्याधिंशति वाङ्मनः प्राणामभावेत्वात्पितुः ।  
अहमस्म्यनन्ता वाङ्मनः प्राणा अर्ध्यात्मादिभेदविस्तारा इत्येवं भावितो हि पिता ।  
तस्मात्तत्प्राणानुवृत्तित्वं पितुर्भवतीति युक्तमुक्तमेभिरेव प्राणैः सह पुत्रमाविशतीति ।  
सर्वेषां ह्यसावात्मा भवति पुत्रस्य च । एतदुक्तं भवति—यस्य पितुरेवमनुशिष्टः पुत्रो भवति ।  
सोऽस्मिन्नैव लोके वर्तते पुत्ररूपेण नैव मृतो मन्तव्य इत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरे—

केवलस्य वा विते संपेवत्प्रवेशः संभवत्यत आह—अर्ध्यात्मेति । हेतुनिष्पाजानादिः । यागादिष्वाविष्टे-  
ष्वपि कुतोऽप्यान्तरस्य पितुरावेशोपरित्यागश्चूचाह—वागिति । तद्वावित्वमेव स्फोरयति—अहमिति ।  
भावनाफलमाह—तस्मादिति । 'पुत्रविशेषणात्परिच्छिन्नत्वं पितुस्तववस्यमित्यशङ्क्याह—सर्वेषां  
हीति । मृतस्य पितुरितो लोकाद्दृश्यावृत्तस्य कथं 'पयोक्तृरूपत्वमित्याशङ्क्याऽह—एतदुक्तमिति ।  
पुत्ररूपेणात्र स्थितिभेदविभजते—तथेति । मृतोऽपि पिताऽनुशिष्टपुत्रात्मनाऽत्र घटंते 'नात्मादत्तयन्तं  
व्यावृत्तः फलरूपेण च परत्रैत भावः । उपतेऽर्थ एतरेवभृति संवादयति—तथा चेति । पृष्ठीप्रथमाम्ना  
पितापुत्रा उच्येते ।

इस प्रकार सुशिक्षित पुत्र को पिता के लिए 'लोक्यम्' अर्थात् लोक में हितकर बतलाते हैं । इसलिए  
पितृयण (भ्राज भो) इस पुत्र को अपने लिए लोक में हितकर होने का उपदेश करते हैं ।

'स.' यानी वह पिता, 'यदा' यानी जिस समय इस प्रकार जानने वाले पुत्र को अपनी कर्तव्यता  
का सकल्प सौंपकर इस लोक से 'प्रेति' अर्थात् मरता है, तब 'एभि' यानी इन प्रकृत वाक्, मन और  
प्राणों से ही पुत्र में 'आविशति' यानी व्याप्त हो जाता है । अर्ध्यात्मपरिच्छेदरूप हेतु की निवृत्ति हो  
जाने के कारण पिता के वाक्, मन और प्राण अपने पृथिवी, अग्नि आदि आधिदैविकरूप से फूटे हुए  
घड़े में दोषक के प्रकाश के समान सब में व्याप्त हो जाते हैं । क्योंकि पिता भी तो वाक्, मन और  
प्राण का स्वरूपभूत ही है; इसलिए वह पिता भी उन प्राणों के साथ सब में व्याप्त हो जाता है ।  
पिता इस प्रकार की भावना से अनुप्रेरित रहता है कि "मैं ही अर्ध्यात्मादिभेद विस्तार वाले अनन्त  
वाक्, मन और प्राण हूँ" । अतः पिता के उन प्राणों की अनुवृत्ति होती है । ऐसे में वह उचित ही  
कहा है कि 'वह इन प्राणों के साथ ही पुत्र में व्याप्त होता है' क्योंकि वह सभी का और पुत्र का भी  
आत्मा हो जाता है । इससे सिद्ध होता है कि जिस पिता का इस प्रकार सुशिक्षित पुत्र होता है, वह  
पुत्ररूप से इसी लोक में रहता है । भाव यह हुआ कि उसे मरा हुआ नहीं समझना चाहिए । अन्यत्र  
श्रुतिवाक्य में भी कहा गया है । "उसका (स्वदेह, पुत्रदेहरूप द्विविध आत्मा में) यह पुत्रदेहरूप दूसरा

१ सह । २ पुत्रमाविशतीति—सर्वस्य सकल्पस्य पुत्रे समपितृत्वात् । यथोक्तप्राणामात्मनीति सकल्पस्यैवा-  
विश्रवात्सकल्पसकृत्तैर्वागादिभिर्देवैर्जवंत्रं प्रविशन्नि सह पिता प्रविशन् पुत्र प्रविशतीति श्रुतिव्यत  
इतिप्रवेत्ताह—पुत्र व्याप्नोतीति । ३ इत्येव भावित—उक्तप्रकारस्ववासनावासितचित्त । ४ आधिदैविक-  
प्राणानुगतत्वम् । ५ पुत्र प्रविशतीत्युक्ते । ६ पुत्रात्मत्वम् । ७ अत्रेति—कर्तव्येषोपसिद्धये अथाचक्य-  
मुतिच्छन्निति शेष । ८ मनुष्यलोकात् । ९ वृत्ते इति पाठ ।

“सोऽस्यायमितर आत्मा पुण्येभ्यः कर्मभ्यः प्रतिधीयते” इति ।

अथेदानो पुत्रनिर्वचनमाह—स पुत्रो यदि कदाचिदनेन पित्राऽक्षया कोणच्छिद्र-  
सोऽन्तराऽकृतं भवति कर्तव्यम् । तस्मात्कर्तव्यतात्पात्पित्राऽकृतात्सर्वेस्मात्लोकप्राप्तिप्रति-  
बन्धरूपात्पुत्रो मुञ्चति मोचयति तत्सर्वं स्वयमनुतिष्ठन्पूरयित्वा । तस्मात्पूरणेन त्रायते स

स यवोत्यादिदायमवतार्यं ध्यायरोति—अथेत्यादिना । कृतममृतादिति घृष्टेदः । तस्मा-  
दिति प्रतीकमादाय ध्यायरोति—पूरणेनेति । तदेव प्रपञ्चयति—इदं तदिति । पुत्रप्राप्तिश्च निगमयति

आत्मा पुण्यकर्मों के लिए प्रनिनिधि बना दिया जाता है ।” इत्यादि ।

(पिता के पुत्रप्रवेशनिरूपण के पश्चात्) अब पुत्रशब्द की निरुक्ति की जाती है—‘स’ यानी वह पुत्र, ‘यदि’ यानी कदाचित् ‘अनेन’ उसके इस पिता द्वारा ‘अक्षया’ अर्थात् असावधानी या प्रमाद से कोई कर्तव्यकर्म अननुष्ठित ही रह जाता है, ‘तस्मात् सर्वस्मात्’ यानी, पिता द्वारा अननुष्ठित लोभप्राप्ति के प्रतिबन्धरूप, उस सबका कर्तव्यरूप से पुन स्वयं अनुष्ठान करते हुए उसको पूरा करके

१ सोऽप्येति—दावात्मानो भवत स्वदेहं पुत्रदहश्चेति तयोर्मध्येऽप्य पितुं स पूर्वोक्तं अप्य प्रयत्न आत्मा, पुत्रदेहं पुण्येभ्यः शास्त्रोक्तं कर्मभ्योऽग्निहोनादिभ्यः तन्निष्पादानायं प्रतिधीयते पित्रा यत्कर्तव्यं तत्करणाय प्रतिनिधित्वेन स्वगृहे स्थाप्यत इत्यर्थः । २. पितुं पुत्रप्रवेशनिरूपणानन्तरम् । ३ कोणेति—अस्मिन्दिक्कर्मकेदेशे । कर्तव्यविस्मृतं सकृत् भवतीत्यभिप्रेत्याह—अन्तराऽकृतमिति । प्रमादतोऽननुष्ठितं भवतीति यावत् । ४ उक्तपुत्रत्वम् । ५ अनुशिष्टत्वरूपम् ।

अथेत्यादि चैनमित्यादीत्यन्तभाष्यार्थसंग्राहकाणि दश वार्तिकानि प्रदर्शयन्ते—पुत्राधिकारानुत्पत्त्यर्थमयशब्दं प्रयुज्यते ॥ कृतमप्रसक्तं देवा प्राणा वागादयः समम् । पितरः सविशन्त्युक्ता सदतद्भ्रातृभावितम् ॥ पृथिव्ये चैनमित्यादि तद्ग्राह्ये यथा तथा । हेत्वर्थो वाऽप्यशाब्दोऽयं यस्मात्प्रामितप्रतु ॥ तद्विद्योपादातो देवा आर्थि-  
शान्तिं यथोदिता ॥ श्रुतित्या या हि वाचसत्या पञ्चमीय परा भवेत् । ततो लघ्वात्मलाभायां प्रथमा जन्महस्तुत ॥ वाचः सश्रुत्यु वाचसत्या चिबुते भावनामयीम् । उपादानमत श्रीती स्याद्विणी भावनात्मन ॥ न हि वस्तु स्वतः सिद्धमन्यत्स्यात्परमात्मनः । सदेवेत्यादिकं शास्त्रं वाधितं स्यात्तथा सति ॥ धिया चिधेति नार्थत्वं इत्येतेषु जगत् स्वयम् । श्रुत्यैव स्पष्टमाख्यातं नातोऽभिभक्त्यतिरिच्यते ॥ आतेश्रुतेरेव प्राणादि वाचात्स्मरणशास्त्रेण । नाऽऽभवत्स्यात्स्वतः सिद्धमन्यत्स्यादिश्रुतेस्तथा ॥ कर्तुं भि चिच्यते तस्माद्भावनाज्ञानकर्मभिः । श्रुत्वात्मकमिदं विश्वं नातोऽभिभक्त्यतिरिच्यते ॥ ब्रह्मं वेद तयात्मैव पुंसुदश्वेति चाऽज्जगत् । एव सत्ययंवात्र स्यादन्यथा स्यादनर्थकम् ॥ ३२४-३३४ ॥ इति । अनुशिष्टपुत्रेणैतल्लोकजयिनः पितरमधिकृत्यार्थेनमित्यादिविवाक्यं तत्राप्यशब्दार्थमाह—पुत्रेति । पुत्रस्य प्रकृतत्वादेरिति तन्निर्देशे शङ्किते तन्निवृत्त्यर्थमप्येत्युक्तमित्यर्थः ॥ प्रकृतविच्छेदाद्यमथशब्द इति व्याख्यातमिदानीमेनमित्यादेरर्थमाह—कृतेति । तेया मध्य कस्याऽऽशी प्रवेशः वस्य वा पश्चादित्यपेक्षायामाह—सम्प्रति । उक्ता इत्यमृतत्वोक्तिः अन्यस्या यत्न विरुद्धमित्याशङ्क्याऽह—सदेति । देवेषु सौत्रेषु प्राणेष्व्यात्मभावभावितमित्यर्थः ॥ एनं प्रविशन्तीत्युक्तं तत्प्रकारयुक्तस्यायामाह—पृथिव्यं चेति । तदिति प्रवेशशब्दपरामुच्यते । अथेनमित्यादाव-  
शब्दस्य प्रकरणविच्छेदत्वमुक्त्वाऽप्यन्तरमाह—हेतिविति । हेतुत्वमर्थं स्फोरयति—यस्मादिति ॥ हेतुमनुचेन-  
मित्यादेरर्थं निगमयति—तदिति । कर्तव्यतासकृत्पस्तच्छब्दार्थः । यथोदिता इति अनुष्ठाना प्राणानां परामर्शः ॥ वर्तमानस्थूलदेहं हित्वा स्थितमुपासकं देवा प्राणा आविशन्ति तत्रकार च पृथिव्यं चेति व्यावरोतीत्युक्तमिदानी

पितरं यस्मात्तस्मात्पुत्रो नाम । इदं तत्पुत्रस्य पुत्रत्वं यत्पितुश्छिद्रं पूरयित्वा त्रायते । स पितृवविधेन पुत्रेण मृतोऽपि सन्मृतोऽस्मिन्नेव लोके प्रतिष्ठित्येवमसौ पिता पुत्रेणैवं मनुष्यलोकं जयति । न तथा विद्याकर्मभ्यां देवलोकपितृलोकौ स्वरूपलाभमाप्नुयामात्रेण ।

—स पितेति । पुत्रेणतल्लोकजयमुपसहरति—एवमिति । यथोक्तास्तुत्राद्विद्याकर्मणोर्विधेयमाह—न तथेति । कथं तर्हि ताम्नां पिता तौ जयति तत्राऽऽह—स्वरूपेति । तदेव स्फुटयति—न हीति । अनुशि-

पिता को मुक्त करा देता है । क्योंकि पिता के अग्रशिष्ट कर्तव्य की पूर्ति कर पिता का त्राण करता है इस नियम से उसका नाम पुत्र पडा । पुत्र के पुत्रत्व होने में यही कारण है कि वह पिता की मृत्ति को, छिद्रप्रयुक्तप्रत्यवाय से पूरा करके उसकी रक्षा करता है । इन प्रकार के मुशिक्षित पुत्र से वह पिता मृत होकर भी अमृत हो जाता है, उसकी इसी लोक में प्रतिष्ठा होती है । इस प्रकार के सुशिक्षित पुत्र के द्वारा पिता इस मनुष्यलोक पर विजय प्राप्त करता है । विद्या और कर्म के द्वारा पुत्र भी तरह वह देवलोक और पितृलोक पर उनके स्वरूपलाभ की सनामात्र से विजय प्राप्त नहीं करता । विद्या और कर्म (द्वे पितृलोक के) स्वरूपलाभ के सिवा पुत्र की तरह किसी व्यापारान्तर की अपेक्षा से लोकजय के कारण नहीं होते । फिर जिसने सप्रसन्नकर्म किया है, ऐसे (स्थूल से छूट करे

१ ऋटिम् । २ छिद्रप्रयुक्तप्रत्यवायात् । ३ अनुशिष्टेन । ४ अनुशिष्टेन । ५ पुत्रवत् । ६ तर्हीति —तयो पुत्रवत्लोकजयहेतुत्वान्मुपगमे । ७ तदेवति—तयो स्वरूपताममानेन लोपजयहेतुत्वमेवेत्येव ।

पुण्यव्यग्यारेव देववापत्वास्तयमेतैव पञ्चमी प्रथमा चेत्याङ्कपाऽऽह—मृत्तिस्थेति । वा श्रुमिदृशा प्राकृतं रसास्त्री- यन्नरेत्याह्यं वाक्पूवसिद्धोपायभूत्रेण तस्या परस्तात्पुण्यव्या अन्तरिति वापादानपञ्चमी । वापादानपञ्चमी- शस्यसूत्रवाच्युपादानादानात्प्राप्तप्रकृतोपासकफलभूतवाच परस्ताद्देवी वागिति प्रथमेत्यथ । मनोवत्सूत्रीभूतवाचो प्राणवचोपासकप्रतिष्ठित्विपयत्व वक्तुं हिशब्द । कथं सूत्रवाचो नभयत्व फलभूतोपासकवाच सिध्यति तत्राऽऽह— जमेति ॥ सत्यं प्राप्तं आत्मलाभस्वरूपसद्भावो यथा यस्या वाचा तथा तस्या सकाशात्परा प्रथमा भवेत् । उपासकवाच सूत्रवाचो जन्मासिद्धिमाहाङ्कपाऽऽह—वाचमिति । वाचमीमा सोऽपि वाच वाचपादेव ज्ञात्वा अन्तार- रत्नसिद्धिमुपासकके व्याप्तकले वाचं चित्तुऽह श्रुतिसिध्यं ध्येयसूत्रवाच्युपादानं श्रुतवाचो भवतीति ध्यातव्यमित्य- अन्तारभावमुपासके कारण कार्यत्वाद्वागाविद्यति कारणे वाचविशस्य मुक्तत्वादित्यर्थं । ननु सूत्रस्य स्वतः सिद्धे- स्तद्वागिति तथेति ध्यातुवाचोऽपि तदभिप्राया जन्माभावाद्भिल्लघटदीपदीपितयवध्यातमीपापिभवत्या वाचो ध्यति- माप्रमित्याङ्कपा सूत्रादे स्वतः सिद्धं रूपयति—न हीति । सूत्रादि न स्वतः सिद्धमनात्मत्वाद्वाद्यदिवदित्यथ । सूत्रादेरात्मवद्विद्यमानत्वे सदेव सोऽप्रदिम्यादिनास्त्रविरोध स्यादिति विपक्षे दोषमाह—मदिति ॥ तस्य स्वतो- ऽसिद्धत्वे हेत्वन्तरमाह—धियति । सप्तानात्मन समस्तस्य जगतो धिया धिया जनयते कर्मभिरिति श्रुत्या स्वय- मेव कायस्य भुक्तो दक्षित जगदात्मन च सूत्रमतो न तत्त्वतः सिद्धं कायत्वाद्घटवदित्यथ । सूत्रादे स्वतः सत्त्वा- भावे ध्यातुवाचोऽपि तदभावात्तस्या न व्यक्तित्वे विन्तु सूत्रवागधीनत्वेन जपेति फलितमाह—नति ॥ वागादे स्वतोऽसिद्धो हेत्वन्तरमाह—आर्तेति । प्राणादि न स्वतः सिद्धं स्यादिति सबन्ध ॥ स्वतोऽसिद्धत्वे सिद्धमथमाह —नर्तुं भिरिति । सूत्रवाचो ध्यातुवाचो व्यक्तधनन्मुपगममुपसहरति—नात् इति ॥ आत्मैव स्वतः सिद्धो न सूत्रादित्यत्रैवलेकागमानुग्रहं वक्ष्यति—श्रद्धां वैति । पुरुष एवेदं सर्वमित्यस्य पूर्वाम्ना समुच्चयात्पश्चात् । द्वितीयस्तु हेत्वन्तरमुच्चये । नोऽस्माकम् । अन्यथा कस्यचिदनात्मनोऽपि स्वतः सिद्धत्वे सति ॥

पृथिव्यं चैनमग्नेश्च दैवी वागाविशति सा वै दंवी

वाग्यया यद्यदेव वदति तत्तद्भवति ॥ १८ ॥

इस सप्रति कर्म करनेवाले में पृथिवी और अग्नि से प्राधिदैविक वाक् का आवेद होता है, क्योंकि पृथिवी और अग्निरूपा दैवी वाक्, ममप्र वाक् की उपादान भूता है । अतः वही दैवी वाक् है, जिससे पुरुष जो भी बोलना है; वह धर्मांशरूप से वंसा ही हो जाता है ॥१८॥

न हि विद्याकर्मणी स्वरूपलामव्यतिरेकेण पुत्रवद्वद्यापारांतरापेक्षया लोकजयहेतुत्वं प्रतिपद्येते । अथ कृतसंप्रतिक, पितरमेनमेते वागादयः प्राणा दैवा हिरण्यगर्भा अमृता अमरणधर्माण आविशन्ति ॥१७॥

कथमिति वदति पृथिव्यं चैनमित्यादि । एवं पुत्रकर्मपरविद्यानां मनुष्यलोकपितृलोकदेवलोकसाध्यायंता प्रदीशता श्रुत्या स्वयमेवाय 'केचिद्वावदूकाः श्रुत्युक्तं विशेयार्थान्मिजाः सन्तः पुत्रादिसाधनानां मोक्षार्थंता वदन्ति । तेषां मुखापिधानं श्रुत्येदं कृतं जाया

एतुत्रेणतल्लोकजयिनं पितरमधिकृत्यायंनमित्यादि वाच्यं तद्व्याकरोति—अथेति । पुत्रप्रकरणविच्छेदाद्योऽयशब्दः ॥ १७ ॥

आवेशप्रकारबुभुत्सायामुत्तरवाच्यप्रवृत्तं प्रतिजानीते—कथमित्यादिना । पृथिव्यं चेत्यादिवाच्यस्य व्याख्यं 'पक्षं वृत्तानुवाचपूर्वकमुत्थापयति—एवमिति । अत्रेति वंदिकाप्रिर्धारयितुं सप्तमी । बहुवचनशीलत्वे हेतुः श्रुत्युक्तेति । मोक्षाधंता श्रुणापाकरणश्रुतिस्मृतिभ्यां वदन्तीति शेषः । भीमांसकपक्षं प्रकृतश्रुतिविरोधेन द्वयति—तेषामिति । "कथमित्याशङ्क्य श्रुतेरादिमध्यावसानालोचनया पुत्रादेः

स्थित) उस पिता, मे ये वागादिदेव "प्राणा अमृताः" हिरण्यगर्भसम्बन्धी अमरणधर्मा प्राण युगपत् प्रविष्ट होते हैं ॥१७॥

प्राण किस प्रकार प्रविष्ट होते हैं, उसे यह "पृथिव्यं चैनम्"—इत्यादि श्रुति बतलायेगी । इस प्रकार श्रुति ने, स्वयं ही, पुत्र, कर्म और अपराविद्या को मनुष्यलोक, पितृलोक, एवं देवलोक की साध्यायंता दिखलाया । वैदिकों में कुछ भीमांसक श्रुत्युक्त विशिष्टतात्पर्य से अभिन्न पुत्रादिसाधनो की मोक्षार्थता बतलाते हैं । परन्तु श्रुति ने भीमांसको का मुख बन्द कर दिया है, क्योंकि 'भेरी, पत्नी हो' इत्यादि पाङ्क्तकाम्यकर्म से उपक्रम करके श्रुति पुत्रादिको का साध्यविशेष में विनियोगरूप उपसहार करती है । इस से निष्कर्ष निकला कि ऋणत्रयश्रुति का अधिकारी अज्ञानी विषयी है,

१. स्थूल हित्वा स्थितम् । २. युगपत् । ३. वैदिकेषु मध्ये । ४. भीमांसका । ५. तात्पर्येत्थं । ६. अनेन वक्ष्यमाणप्रकारेणेति यावत् । ७. पुत्रेति—पुत्रस्य प्रकृतत्वादेनमिति तन्निर्देशे शङ्किते तन्निवृत्त्यर्थमथेत्युक्तमित्यर्थं । ८. पूर्वपक्षम् । ९. श्रुतेति—'जायमानो वै ब्राह्मणस्त्रिभिरश्रुणवात् जायत' इति श्रुत्या मनुष्या देवादीन्प्रति श्रुतिनो गम्यन्ते । अपाकरणेति—'ब्रह्मवर्षेणपिम्यो यजेन देवेभ्य प्रजया पितृभ्य' इति श्रुते । अत्रानुशीभवतीति शेषः । 'ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेत् । अनपाकृत्य मोक्ष तु सेवमानो ब्रजत्ययः' ॥ इति स्मृते । १०. प्रकारमेवाकाङ्क्षापूर्वकं स्थयति—कथमिति ।



मे स्यादित्यादि' पाङ्क्तं काम्यं कर्मत्पुपक्रमेण पुत्रादीनां च साध्यविशेष'विनियोगोपसंहा-  
रेण च । तस्माद्गणश्रुतिरविद्वद्विषया न । 'परमात्म'विद्विषयेति सिद्धम् । वक्ष्यति' च—किं  
प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मास्यं लोक इति ।

केचित् पितृलोकदेवलोकजयोऽपि पितृलोकदेवलोकाम्यां व्यावृत्तिरेव । 'तस्मा-  
त्पुत्रकर्मपरविद्याभिः, समुच्चित्यानुष्ठितामिस्त्रिम्य एतेभ्यो लोकेभ्यो व्यावृत्तः परमात्म-  
विज्ञानेन मोक्षमधिगच्छतीति' परम्परया मोक्षार्थम्येव पुत्रादिसाधनानीच्छन्ति । तेषामपि  
मुखापिधानायेपमेव श्रुतिरुत्तरा 'कृतसंप्रतिकस्य पुत्रिणः कर्मिणस्त्र्यभ्रात्मविद्याविदः फल-

संसारफलत्वायगमात्र मुक्तिफलतेत्याह—जायेत्यादिना । पुत्रादीनां चेतिकारादेतावान्ब काम इति  
मध्यसंग्रहः । यदुक्तमृणापाकरणधृतिस्मृतिभ्यां पुत्रादेर्मुक्तिफलतेति तत्राऽऽह—तस्मादिति । पुत्रादेः श्रुतं  
संसारफलत्वं पराङ्गत्वं तच्छब्दः । श्रुतिशब्दः स्मृतेरुपलक्षणार्थः । श्रुतिस्मृत्योरविरक्तविययत्ये  
षाव्यशेषमनुकूलयति—वक्ष्यति चेति ।

मीमांसकपक्षं निराकृत्य भर्तृप्रपञ्चमत्तथापयति—केचित्त्विति । मनुष्यलोकजयस्ततो  
ध्यावृत्तियंथेत्यपेरथः । पुत्रादिसाधनानीनतया लोकत्रयव्यावृत्तायपि कथं मोक्षः संपद्यते न हि पुत्रादो-  
न्येव मुक्तिसाधनानि "विरक्तव्यविरोधादित्यांशुद्घाऽऽह—तस्मादिति । पृथिव्यं चेत्याद्योत्तरा श्रुतिरेव  
मीमांसकमतवद्भर्तृप्रपञ्चमतमपि निराकरोतीति ह्ययमिति—तेषामिति । कथं सो सन्मतं निराकरोती-  
त्याशङ्क्य श्रुतिं विशिनष्टि—कृतेति ।

विरक्तं नही । "जिनके लिए आत्मा ही लोक है; ऐसे हम, प्रजा का क्या करेंगे?" इत्यादि वाक्यों  
को श्रुति चतुर्थ अध्याय में प्रतिपादन करेगी ।

किन्हीं (भर्तृप्रपञ्चादि वादियों) का मत है कि पितृलोक, और देवलोक, पर-विजय भी  
पितृलोक, और देवलोक से निवृत्ति ही है । (पुत्रादिको से लोकत्रय से निवृत्तिप्रयोजक होने से)  
इसलिए समुच्चय-पूर्वक मनुष्ठित पुत्र, कर्म और अपराविद्या द्वारा इन तीनों लोकों से निवृत्त हुआ  
पुरुष परमात्मज्ञान के द्वारा मोक्ष प्राप्त कर लेता है । इसलिए, उनके विचार में, पुत्रादिसाधन भी  
परम्परा से मोक्ष के ही लिए हैं । उनके मत का निराकरण करने के लिए यह प्रागे की श्रुति, जिसने  
पुत्र को भार संकामित कर दिया है; उस पुत्रवान्, कर्मकाण्डी एव अर्थात्तमविद्या के ज्ञाता को प्राप्त,  
फल बतलाने के लिए प्रवृत्त होती है ।

१. इत्यादि—सर्वमपि पाङ्क्तं कर्म काम्यमेवेत्यर्थः । २. विनियोगः सम्बन्धः । ३. परमात्मेति—विदित-  
वेद्यस्य पुत्रादिविषये निरपेक्षत्वात्तद्विषया ऋणश्रुत्यादयः कथं स्युरिति भावः । ४. परमात्मविदिति—विरक्तेति  
यावत् । ५. वृ० उ० ४।४।२२ । ६. तस्मादिति—पुत्रादीनां लोकत्रयव्यावृत्तिप्रयोजकत्वादित्यर्थः । ७.  
परम्परयेति—पुत्रादिवशां लोकत्रयव्यावृत्तिद्वारा देहद्वयष्वस्ती बन्धव्यस्तित्तिरिति श्रमेण तेषां मोक्षफलावभिति भावः ।  
८. पुत्रसंक्रामितभारस्य । ९. फलेति—अर्थात्तमोपासितुस्तथापिः फलं पृथिव्यं चेत्यादि मोच्यते । तथा च  
कृतसंप्रतिकस्य पुत्रिणः कर्मिणस्तदुपारत्वा तद्भावश्रुतिविषयं भर्तृप्रपञ्चमतमिति भावः । १०. विरक्तवेति—  
वैराग्यसंन्यासप्रतिपादकश्रुतिविरोधादित्यर्थः ।

प्रदर्शनाय प्रवृत्ता ।

न चैदमेव फलं मोक्ष इति शक्यं वक्तुम् ।<sup>१</sup> श्र्यन्नसंयन्धान्मेधातपःकार्यत्वाच्चाद्भाना  
पुनः पुनर्जनयत' इति दर्शनात् । यद्वैतन्न कुर्यात्क्षीयेत हेति' च क्षयश्रवणाच्छरीरं ज्योती-  
रूपमिति च, कार्यकरणत्वोपपत्तेस्त्रयं' वा इदमिति च 'नामरूपकर्मात्मकत्वेनोपसंहारात् ।  
न, चैदमेव साधनत्रयं संहृतं सत्कस्यचिन्नमोक्षार्थं कस्यचित्श्रयन्नात्मफलमित्यस्मादेव 'वाक्या-  
दवगन्तुं शक्यं पुत्रादिसाधनानां श्रयन्नात्मफलदर्शनेनैवोपक्षीणत्वाद्वाक्यस्य ।

पृथिव्यं पृथिव्याश्चैनमग्नेश्च देवधिदेवात्मिका वागेन कृतसंप्रप्तिकमाविशति ।

श्रयन्नात्मोपासितुस्तदास्तिवचनविरुद्धं परमतमित्ययुक्त तदाप्तेरेव 'मुषितत्वादित्याशङ्क्याऽह—  
नचेति । तथाऽपि कथं यथोक्तं फलं मोक्षो न भवति तत्राऽह—मेधेति । श्रयन्नात्मनो 'ज्ञानकर्मजन्यत्वे  
हेतुमाह—पुन पुनरिति । सूत्राप्तेरमुषितत्वे हेत्वन्तरमाह—यद्वेति । कार्यकरणत्वस्वत्वेनेरपि सूत्रभाष्यो  
न मुषितरित्याह—शरीरमिति । अविद्यातदुत्पन्नस्य श्रयन्नात्मकत्वेनोपसंहारात्तदात्मसूत्रभावो वन्धान्तर्भूतो  
न मुषितरिति युक्त्यन्तरमाह—त्रयमिति । नन्वविरक्तस्याज्ञस्य सूत्रातिफलमपि 'कर्मादि विरक्तस्य  
विदुषो, मुषितफलमिति, अत्रवस्थितिरित्याह—न चैदमिति । न हि पृथिव्यं चेत्यादिवाक्यस्यैकस्य  
संकुच्छ्रुत्स्यानेकार्थत्वम् । भिद्यते हि 'तथा वाक्यमिति न्यायादित्यर्थः ।

पृथिव्यं चेत्यादिवाक्यावष्टम्भेन पक्षद्वय प्रतिक्षिप्य तदक्षराणि व्याचष्टे—पृथिव्या इति ।  
एनमित्युक्तमनूय व्याकरोति—एनमिति । कथं पुन सूत्रात्मभूता वागुपासकमाविशति तत्राऽह—सर्वोपा

तथा यह श्रयन्नात्मसूत्राप्तिरूप फल ही मोक्षफल है, ऐसा भी नहीं कह सकते; क्योंकि इसका  
अभ्रत्रय से सम्बन्ध है और अन्न मेधा और तप का कार्य है, श्रुतिवाक्यानुसार, "वह इन्हें बार-बार  
उत्पन्न करता है", "यदि वह इन्हें उत्पन्न न करे तो यह क्षीण हो जाय" इस प्रकार इनका नाश होना  
भी सुना गया है । ( जो कृतक है, वह अनित्य है, उनकी आप्ति मोक्ष नहीं हो सकती ) । एव शरीर  
और ज्योतिरूप वतलाकर इनमे कार्यत्व और करणत्व की सम्भावना दिखलायी गयी है । और (पृष्ठ  
ब्राह्मण के प्रथम मन्त्र में) "त्रयं वा इदम्" ऐसा कहकर नाम-रूप-कर्मात्मकरूप से इनका उपसंहार  
किया है । इस वाक्य को ऐसा भी ग्रह्य नहीं जाना जाता कि ये साधनत्रय मिलकर भी किसी के मोक्ष  
के लिए होते हैं और किसी के लिए श्रयन्नात्मरूप फल वाले होते हैं क्योंकि पुत्रादिसाधनों का श्रयन्नात्म-  
फल दिखाते हुए ही यह वाक्य समाप्त होता है ।

"पृथिव्यं चैनमग्नेश्च" यानी पृथिवी और अग्नि के साथ (पुत्रसंक्रामितभाररूप) संप्रति-  
कर्म करने वाले मे 'देवो' अर्थात् आधिदैविकी वाक् का आवेश होता है । (आधाराधेयभूत) पृथिवी

१ श्रयन्नात्मसूत्राप्तिरूपम् । २ जनयत इति—तद्दि कृतकस्य मोक्षत्वमित्यल्पप्रसगादिति भाव । ३ इति  
चेति—इति वाक्येन श्रयन्नात्मनो जगद्रूपस्य विनाशश्रवणात् च न तत्राप्तिर्मुक्तिरित्यर्थः । ४ वृ० उ० १।६।१ ।

५. पृथिव्यं चेत्यादिवाक्यात् । ६. पृथिव्या अग्नेश्च सकाशादित्यर्थः । आधाराधेयभूतपृथिव्यग्निरूप-  
सूत्रवागुपादानिकेति यावत् । ७. मुक्तिरिति—तद्धेतुकमदिस्तद्धेतुतेति कृतस्तदाप्तिवचनविरुद्ध परमतमिति  
धेय । ८. आदिना विद्यापुत्री । ९. एकस्यानेकार्थत्वे ।

दिवश्चैनमादित्याच्च दैवं मन आविशति तद्धै देवं  
मनो येनाऽऽनन्द्येव भवत्यथो न शोचति ॥ १६ ॥

शुलोक और आदित्य से इस पुरुष में देव मन का आवेश होता है । स्वभाव से निर्मल होने के कारण देव मन वही है, जिस मन से वह सुखी होता है और कभी शोक नहीं करता ॥ १६ ॥

सर्वेषां हि वाच उपादानभूता देवी वाक्पृथिव्यग्निलक्षणा । सा ह्याध्यात्मिकासङ्गादिदोष-  
निरुद्धा विदुषस्तद्दोषापगमात्प्रवृत्तत्वात् प्रदीपप्रकाशवच्च व्याप्नोति । तदेतदुच्यते  
पृथिव्या अग्नेश्च न देवी वागाविशतीति । सा च देवी वागनुतादिदोषरहिता शुद्धा यथा  
वाचा देव्या यद्यदेवाऽऽत्मने परस्मै वा वदति तत्तद्भवत्यमोघाऽप्रतिबद्धाऽस्य वाग्भवती-  
त्यर्थः ॥ १६ ॥

तथा दिवश्चैनमादित्याच्च दैवं मन आविशति । तद्धै देव मनः स्वभावनिरमलत्वात् ।  
येन मनसाऽऽनन्द्येव भवति सुख्येव भवत्यथो अपि न शोचति शोकादिनिमित्ता-  
सयोगात् ॥ १६ ॥

होति । तर्हि तयोरभेदाद्विदुषोऽपि व्याप्तय वागिति विदुषि विशेषो नास्तीत्याशङ्क्याऽह—सा हीति ।  
देव्या वाचि दोषविगममुत्तरवाचयेन (ण) साययति—सा चैति । विद्वद्वाचं स्वरूपं संक्षिपति—  
अगोचेति ॥ १६ ॥

वाचि दशितन्यायं मनस्यतिदिशति—तथेति । यन्नन स्वभावनिरमलत्वेन देवमित्युक्तं तदेव  
विशिनष्टि—येनेति । असाविति विद्वदुक्ति । येन मनसा विद्वान्न शोचत्यपि तद्वैत्वभावात्तद्धै वमिति  
पूर्वेण संबन्धः ॥ १६ ॥

योर अनिरूपा देवीवाक् सभी की वाणी की उपादानभूता है । वह आधिदैविकी वाक् (अविद्वानो मे)  
आध्यात्मिक आसक्ति आदि दोषों से आवृत है । विद्वान् के उस आसक्तिरूप दोष के निवृत्त हो जाने पर  
वाक् उसी प्रकार आविष्ट हो जाती है, जैसे आवरण में नाश हो जाने पर जल और प्रदीप का प्रकाश  
व्याप्त हो जति है । इसी से (यद्योक्त व्यापकत्व) यह कहा है कि उसमें पृथिवी और अग्नि के साहचर्य  
से देवी वाक् का प्रवेश हाता है । एव वह देवीवाक् असत्य आदि दोषों से विमुक्त और शुद्ध होती है,  
जिस देवी वाक् से वह अपने या दूसरे के लिए जो-जो कहता है, वही-वही हो जाता है । अर्थात् इस  
विद्वान् की वाणी निष्फल न जाने वाली और अमोघ होती है ॥ १६ ॥

शुलोक और आदित्य से इसमें देव मन प्रविष्ट हो जाता है । स्वभाव से ही निर्मल देव मन  
वही है, जिस मन से 'आनन्द्येव भवति' अर्थात् सुखी ही होता है और शोकादिकों के हेतुओं का समोग  
न होने से कभी शोक भी नहीं करता ॥ १६ ॥

अद्भ्यश्चंतं। चन्द्रमसश्च दैवः प्राण आविशति स-वं  
दैवः प्राणो यः संचरश्चासंचरश्च-न व्यथतेऽथो  
न रिष्यति स एवंविस्सर्वेषां भूतानामात्मा भवति यथंया

जल और चन्द्रमा से इस पुरुष में दैव प्राण आविष्ट होता है। सुप्त-दुःखादि से मुक्त होने के कारण वही दैव प्राण है। (जो समष्टि और व्यष्टिरूप से प्राणियो में) संचार करता हुआ और संचार न करता हुआ व्यथित नहीं होता और न नष्ट ही होता है। वह इस प्रकार जानने वाला पुरुष समस्त

तथाऽद्भ्यश्चंतं चन्द्रमसश्च दैवः प्राण आविशति। स-वं दैवः प्राणः कित्तक्षण  
इत्युच्यते—यः संचरन्प्राणिभेदेष्वसंचरन्समष्टिव्यष्टिरूपेणाथवा संचरञ्जङ्गमेष्वसंचरन्स्था-  
वरेषु न व्यथते न दुःखनिमित्तेन भयेन युज्यते। अथो अपि न रिष्यति न विनश्यति न  
हिंसामापद्यते। स यो यथोक्तमेवं वेत्ति त्र्यम्नात्मदर्शनं स सर्वेषां भूतानामात्मा भवति  
'सर्वेषां भूतानां प्राणो भवति सर्वेषां भूतानां मनो भवति सर्वेषां भूतानां वाग्भवतीत्येवं  
सर्वभूतात्मतया सर्वज्ञो भवतीत्यर्थः। सर्वकृत्। 'यथंया पूर्वसिद्धा हिरण्यगर्भदेवतैवमेव  
नास्य सर्वज्ञत्वे सर्वकृत्त्वे वा क्वचित्प्रतिपातः। स इति दार्ष्टान्तिकनिर्देशः। किंच यथंतां

मनस्पृक्तं न्यायं प्राणोऽतिविशति-त्येति। तमेव दैवं प्राणं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति-स वा इति।  
स एवंविदित्यादि व्याघट्टे-स य इति। विदिरत्र लाभार्थः। न केवल भयोक्तमेव विद्याफल किंतु  
फलान्तरमप्यस्तीत्याह-किंचेति।

जल और चन्द्रमा से इममें दैव प्राण का प्रवेश हो जाता है। उस दैव का सामान्यस्वरूप  
मया है, इसकी विवेचना की जाती है। जो समष्टि और व्यष्टिरूप से प्राणियो में सञ्चार और  
असञ्चार करता हुआ अथवा चेतन में सञ्चार करता हुआ और जड में संचार न करता हुआ  
'न व्यथते' अर्थात् दुःखनिमित्तक भय से युक्त नहीं होता, 'अथो न रिष्यति' अर्थात् विनाश या हिंसा  
को प्राप्त नहीं होता। जो इस उपरोक्त त्र्यम्नात्मदर्शन को जानता है; वह समस्त भूतो का आत्मा  
हो जाता है। (आत्मा शब्द के अर्थ को ही कहते हैं—) वह समस्त भूतो का प्राण हो जाता है,  
समस्त भूतो का मन हो जाता है, समस्त भूतो का वाक् हो जाता है। भावाशय यह है कि वह इस  
प्रकार सर्वभूतात्मरूप से सर्वज्ञ हो जाता है, तथा सब का कर्ता भी हो जाता है। जिस प्रकार यह  
पूर्वसिद्ध हिरण्यगर्भ देवता है, उसी प्रकार इसके सर्वज्ञत्व और सर्वकर्तृत्व में भी कभी व्याघात नहीं  
होता। श्रुतिवाक्य में 'स' यह दार्ष्टान्तिक निर्देश है। इसके अतिरिक्त जिस प्रकार इस हिरण्यगर्भ

१. आत्मशब्दाद्यर्थमेवाह—सर्वेषां भूतानां प्राणो भवतीति। २ न केवल विद्वान् प्राण एव सर्वभूतानामपितु  
मन आद्यात्मापि इत्याह—मन इति। काङ्क्षमनसे श्रोत्रादीनामुपलक्षणार्थं। ३ सर्वोपादानत्वेन सर्वोत्पत्त्वमु-  
क्त्वा तत्पुत्र सर्वत्रत्वादिकमाह—सर्वज्ञ इति। ४ प्रस्तुतोभास्ते फलान्तरमाह—यथेति। ५ पूर्वैति—पूर्वज-  
न्याभिविधुं ता जन्मान्तरीयज्ञानकर्मफलभूता सर्गादौ सत्यलोक एव देवभावमुपगतति यावत्।

‘देवतैव<sup>१</sup>स ययैतां देवता<sup>२</sup>सर्वाणि । भूतान्यवन्त्येव<sup>३</sup> ।  
हैवंविद<sup>४</sup>सर्वाणि भूतान्यवन्ति । यद् क्विचेमाः<sup>५</sup>  
प्रजाः शोचन्त्यमंवाऽऽसां तद्भवति पुण्यमेवामुं<sup>६</sup>  
गच्छति न ह वै देवान्पापं गच्छति ॥ २० ॥

प्राणियो का आत्मा होता है । जैसा यह हिरण्यगर्भ देवता है, वैसा हो यह अपरिच्छिन्न हो जाता है । जैसे समस्त प्राणी इस हिरण्यगर्भ देवता का पालन करते हैं, वैसे ही इस उपासक का पालन सभी भूत करते हैं । ये प्रजाएँ जो कुछ भी शोक करती हैं; वह शोकजग्यदुःख इन प्रजाओं के साथ ही रहता है । उस विद्वान् को तो पुण्य ही प्राप्त होता है क्योंकि देवताओं के पास पाप नहीं जाता ॥ २० ॥

हिरण्यगर्भदेवतामिज्यादिभिः सर्वाणि भूतान्यवन्ति पालयन्ति पूजयन्त्येवं हैवंविदं सर्वाणि भूतान्यवन्तीज्यादिलक्षणां पूजां सततं 'प्रपुञ्जत इत्यर्थः ।

अयेदमाशङ्क्यते—सर्वप्राणिनामात्मा नवतोत्युक्तं तस्य च सर्वप्राणिकार्यं करणात्मत्वे सर्वप्राणिसुखदुःखैः संबध्यतेति । तत्र । अपरिच्छिन्नबुद्धित्वात् । परिच्छिन्नात्मबुद्धीनां ह्याक्रोशादौ दुःखसंबन्धो दृष्टोऽनेनाहमाकृष्ट इति । 'अस्य तु सर्वात्मनो य आक्रुश्यते यथाऽऽक्रोशति तयोरात्मत्वबुद्धिविशेषान्नायात्र तन्नमित्तं दुःखमुपपद्यते' ।

सर्वभूतात्मत्वे तद्दोषयोगात्प्राजापत्यं पवमनादेपनिषुत्तरवाक्यव्यावर्त्यामाशङ्कामाह—अयेति । सर्वप्राणिसुखदुःखैरित्यस्मादूर्ध्वं तदाशब्दोऽप्याहर्तंभ्यः । सर्वात्मके विदुष्येकैरुभूतनिष्ठदुःखयोगो नास्तीत्युत्तरमाह—तन्नेति । 'तदेव प्रपञ्चयति—परिच्छिन्नेति । अपरिच्छिन्नधीत्वेऽपि सूत्रात्मके विदुषि

देवता का समस्त प्राणी 'अवन्ति' यानी यागादि के द्वारा पालन या पूजन करते हैं, इसी प्रकार ऐसी पूजा करने वाले का समस्त प्राणी "अवन्ति" यानी यागादिरूप पूजा का सर्वभोगों के द्वारा उपयोग करते हैं ।

यहाँ यह शङ्का होती है—पूर्व श्रुतिवाक्य में प्रतिपादित किया गया है, वह समस्त प्राणियो का आत्मा हो जाता है । इस प्रकार तो समस्त प्राणियो के देह और इन्द्रियरूप हो जाने से उनका सब भतों के सुख-दुःख से सम्बन्ध होने लगेगा (यह अनर्थ होने लगेगा) । (इस शङ्का का समाधान किया जाता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि वह अपरिच्छिन्नबुद्धि वाला है । जिनकी परिच्छिन्न आत्मबुद्धि होती है, उन्हीं को दुर्वचनावि कहने पर 'इससे मैं दुर्वचन कहा गया हूँ' दुःख-सम्बन्ध होते देखा

१ प्रपुञ्जत इति—पूर्वसिद्धदेवतामिव तद्भावसाक्षात्कारवन्तमपि पुरुष सर्वविस्थासु सर्वाणि भूतानि सर्वभोर्वैरवन्तीति भाव । २ सबध्यतेति—तया चैव वित्ताऽनर्थायैव स्यादिति शेष । ३ शक्त । ४ विदुषि । ५ उपपद्यत इति—सर्वात्मके विदुषि नैकैकभूतासुखदुःखाविसंबन्ध इति भाव । ६ अपरिच्छिन्नबुद्धित्वप्रयुक्तदुःखादिसमंराहित्यमेव ।

मरणदुःखवच्च निर्मितामावात् । ययो हि कस्मिंश्चिन्मृते कस्यचिद्दुःखमुत्पद्यते ममासौ पुत्रो आता चेति पुत्रादिनिमित्तम् । तन्निमित्ताभावे तत्मरणदर्शिनोऽपि नैव दुःखमुपजायते । तथेश्वरस्याप्यपरिच्छिन्नात्मनो ममतवतीद्विदुःखनिमित्तमिध्याज्ञानादिदोषाभावान्नैव दुःखमुपजायते । तदेतदुच्यते—यद्दुःखं किंच यत्किंचेमा प्रजा शोचन्त्यमेव सहैव 'प्रजाभिस्तच्छोकादिनिमित्तं दुःखं सयुक्तं' मर्त्येयासां प्रजानां परिच्छिन्नबुद्धिजनितत्वात् । सर्वात्मनस्तु केन सह किं सयुक्तं भवेद्वियुक्तं वा । अमुं तु प्राजापत्ये पदे वर्तमानं पुण्यमेव

सर्वमूतान्तर्भावात्तद्वदुःखादियोग स्यादेवेत्याशङ्क्य जठरकुहरविवर्तितक्रिमिदोषैरस्माकमससर्गवत्प्रकृतोऽपि सभवा संवित्प्रभेदेत्याशङ्क्य—मरणेति । नोपपद्यते विदुषो दुःखमिति पूर्वण सवन्ध । दृष्टान्त विवृणोति—यथेति । मंसस्य स्वहस्ताद्यभिमानवत्तद्वदुःखादियोगवद्बुद्धियुक्तसूत्रात्मन स्वांशमूतसर्वमूताभिमानिनस्तद्वदुःखादिससर्ग, स्यादित्याशङ्क्य दाप्यात्किंमाह—तथेति । ममतवतादीत्यादिपदेनाहताग्रहण तदेव दुःखनिमित्तमिध्याज्ञानम् । आदिशब्देन रागादिहृत् । 'उक्तं ज्यैष्ठ्यं श्रुतिमुक्तायं व्याचष्टे—तदेतदिति । शुभमेव गच्छतीति सवन्ध । फलरूपेण वर्तमानस्य कथं कर्मसंबन्धं स्यादित्या-

गुण्य है । इस विद्वान् सर्वात्मा को ता, जिसे दुर्वचन कहा जाता है अथवा जो दुर्वचन बहता है, उन दानो के प्रति आत्मत्वबुद्धि म कोई विशेषभेद न होने व कारण उस तन्निमित्तवदुःख होना सिद्ध नहीं होता । जिस प्रकार निमित्त के अभाव म मरणदुःख भी नहीं होता । जिस प्रकार लोकव्यवहार मे किसी के मर जाने पर किसी को यह मेरा पुत्र है यह मेरा भाई है" इस प्रकार चिन्ता कर पुत्रादिनिमित्तक दुःख उत्पन्न हाता है । मदायत्व के निमित्त बिना उसके मरण के देखने वाले को भी कभी दुःख नहीं होता । उसी प्रकार अपरिच्छिन्नस्वरूप ईश्वरीभूत विद्वान को भी ममता-सवतादि दुःख के निमित्त और मिध्याज्ञानादि दोष के अभाव से कभी भी दुःख नहीं होता । उक्त 'मुक्तिक्लाप' को हृदय मे रखते हुए श्रुति कहती है । इसके प्रतिरिक्त जो कुछ भी ये प्रजाएँ (त्रिविध दुःखप्रयुक्त) शोक करती हैं वह शोकादिजनित दुःख उन स्वात्मा प्रजात्मा के साथ सयुक्त रहता है, क्योंकि वह दुःख इन प्रजाओं को परिच्छिन्न बुद्धि म उत्पन्न होता है । किन्तु जो सर्वात्मा है, यह उस दुःख के लिए किसके साथ सयुक्त रहेगा और किसक साथ वियुक्त रहेगा ? इस प्राजापत्य पद पर विद्यमान विद्वान् को तो

१ मदीय वेति यावत् । २ अपरिच्छिन्नस्वरूपस्वर्धीभूतस्य विदुषः । ३ दायाभावादिति—ननु मंत्रहहान्तन मूत्रभूतस्य विदुषोऽपि स्वाशभूतसवप्राण्यभिमानि यमुक्तमिति चेत् । तस्य कृत्स्नाभिमानित्वात्प्रसक्तमभाभिमानता । न च तस्य कृत्स्नाभिमानित्वे कृत्स्नदुःखादि तादवस्थमिति वाच्यम् । ईश्वरस्याच्च तस्यास्मद्दुःखेन स्यात् समागम । न च तस्य 'वरतेज्यमराद्यभिमानित्वात्स्मदादिवद्दुःखादिसर्ग नि स्यादेवेति वाच्यम् । अत्रानुमानेऽजीश्वरत्वस्य उपाधित्वात् । अस्माकं दुःखसंप्राप्तिरनन्वयकृतैव हि । इति मोक्षोपाय साध्याव्यापकत्वयत्र विस्तरः । ४ तदेतदुच्यते इति—उक्तयुक्तवत्साप हृदि निधाय श्रुयोच्यते इत्ययं । प्रजागतदुःखस्य प्रजापतिरूपे विदुषि प्रतिपत्कमिदं वाक्यमिति यावत् । ५ त्रिविधदुःखप्रयुक्तमवनीदन्ति । ६ स्वात्मभिः । ७ सयुक्तमिति—प्रजाभिः स्वगतं दुःखं स्वात्मनोचोपभुज्यते इति यावत् । अथवा कृतनागादिप्रसंग स्यादित्यवधारणाय । ८ दुःखस्येति शेषः । ९ दोषा दुःखादयः । १० उक्तेज्ये इति—प्रजागतं दस प्रजापतिरूपे विदुषि न समुज्यते इत्युक्तेज्ये इत्ययं ।

अथातो ब्रतमीमांसा १, प्रजापतिर्हं ; कर्माणि ; ससृजे  
 तानि सृष्टान्यन्योन्येनास्पर्धन्तः, विदध्याम्येवाहमिति ;  
 वाग्द्रधे, द्रक्ष्याम्यहमिति, चक्षुः श्रोष्याम्यहमिति, श्रोत्र-  
 मेवमन्यानि, कर्माणि यथाकर्म तानि, मृत्युः, श्रमोः

अब यहाँ से ब्रत का विचार किया जाता है। प्रजापति ने कर्म के साधनभूत वेदादि करणों की सृष्टि की। सृष्टि हो जाने पर वे सभी कर्म परस्पर सघर्ष करने लगे। वाकूँने ब्रत लिपिकाँ में बोलती ही रहँगी। मैं देखता ही रहँगा, ऐसा, नेत्र ने ब्रत लिया और, मैं सुनता ही रहँगा, ऐसा श्रोत्र ने ब्रत लिया। ऐसे ही अपने-अपने कर्मानुसार अन्य सभी इन्द्रियो ने भी ब्रत लिया। तब सबके मारुत मृत्यु ने परिश्रम

शुभमेव फलमभिप्रेतं पुण्यमिति । निरतिशय हि तेन पुण्यं कृतं तेन तत्फलमेव गच्छति न  
 ह वै देवान्पापं गच्छति पापफलस्यावसरभावात्पापफलं दुःखं न गच्छतीत्यर्थः ॥ २० ॥

त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ता इत्यविशेषेण वाङ्मनःप्राणानामुपासनमुक्तं  
 नान्यतपगतो विशेष उक्तः । किमेवमेव प्रतिपत्तव्य कि वा विचार्यमाणं कश्चिद्विशेषो

शङ्कयाऽऽह—कर्ममिति । उक्तमेव व्यनक्ति—निरतिशय हीति ॥ २० ॥

अथेत्यादिवाक्यस्य वक्तव्यशेषाभावादानर्थक्यमाशङ्क्य व्यवहितोपासनानुवादेन तदङ्गब्रत-  
 विधानार्थमुत्तरं वाक्यमित्यानर्थक्यं परिहरति—त एत इत्यादिना । असमित्यवश्यानुष्ठेयं कर्मच्छिते ।  
 जिज्ञासायाः सत्त्वमत्त-शब्दार्थः । उपासनोक्त्यानन्तयंमथशब्दार्थं कथयति—अनन्तरमिति । विचारणामेव

‘पुण्यमेव’ अर्थात् शुभ ही प्राप्त होता है। पुण्यफल अभाष्ट है, न कि कर्म। इसलिये उसने अत्यन्त-  
 पुण्य किया हुआ होता है, जिसका उसे फल प्राप्त होता है। ‘न ह वै देवान्पाप गच्छति’ अर्थात् पापफल-  
 रूप अहममानिमान के अवसर क अभाव से पापफल यानी दुःख प्राप्त नहीं होता ॥ २० ॥

‘ये ये सभी समान हैं और सभी अनन्त हैं’ इस प्रकार अनन्तत्व तुलना द्वारा वाक्, मन और  
 प्राण की उपासना बतलायी गयी, उनमें एक-एक की कोई विनिष्टता नहीं बताई गयी। सो क्या इस  
 तरह ही अत्रबोध करना चाहिए अथवा विचार करने पर किसी विशेष ब्रत-उपासना के लिए ज्ञान  
 होना शक्य है? ऐसी जिज्ञासा होने पर कहा जाता है।

‘अथातो’ अर्थात् उक्त जिज्ञासा होने के पश्चात् ब्रतमीमांसा अर्थात् उपासना कर्म विचार की  
 प्रवृत्ति होती है। इन प्राणों में से किस प्राण के कर्म को ब्रतरूप में धारण करना चाहिए, इसकी मीमांसा

१ न तु कर्मत्वर्थः । २ अवसरभावादिति—अहं समाद्यभिमानाभावादिति यावत् । ३ दुःखं नति—  
 हि शीत्यभ्रमिन् स्पृशति तस्पोष्णस्वाभाव्यात् तथा पाप्मनो देवता न स्पृशन्ति तस्या मुहुतफलत्वादिति भावः ।  
 ४ अनन्तत्वतीत्येव । ५ किमेवमेवेति—त एत इत्यादिवाक्याद् वाङ्मनःप्राणानां साम्यनिरस्य वागामेना  
 विकल्पेन ध्याते प्राप्ते कि त्रयमपि तत्सुप्य ध्येय कि वा विचार्यं प्राप्य एव प्राधान्येन ध्येय इति निश्चेतुमुत्तर  
 नापयमित्यर्थः । ६ उक्तमेवेति—सूत्रीभूतं विद्वान् सुखमेव प्राप्नोति न दुःखमित्युक्तमेवापमित्यर्थः ।  
 ७ पूर्वव्यवहितेति यावत् ।

भूत्वोपयेमे तान्याप्नोत्तान्याप्त्वा मृत्युरवारुन्ध  
 तस्माच्छ्राम्यत्येव वाक्श्राम्यति चक्षुः श्राम्यति श्रोत्र-  
 मथेममेव नाऽऽप्नोद्योऽयं मध्यमः प्राणस्तानि ज्ञातुं  
 दधिरे । अयं वं नः श्रेष्ठो यः संचरश्चासंच-  
 रश्च न व्ययतेऽथो न रिष्यति हन्तास्यैव

होकर उन्हें पकड़ लिया और उनमें व्याप्त हो गया । उनमें व्याप्त होकर मृत्यु ने उनका श्वरोघ किया  
 अर्थात् अपने-अपने कर्मों से च्युत कर दिया । इसीलिये भाषण में प्रवृत्त हुई यह वाणी श्रान्त हो जाती  
 है । देखने में प्रवृत्त हुआ नेत्र श्रान्त होता ही है और शब्द सुनने में श्रोत्र भी श्रान्त हो जाता है । पर  
 यह जो मध्यम प्राण है, केवल इसी में वह मृत्यु व्याप्त न हो सका । इस अद्भुत घटना में इन्द्रियों ने  
 कभी न धकने वाले उस प्राण को जानने का निश्चय किया । निश्चय हम सब में यही श्रेष्ठ है, जो  
 संचार करता हुआ और न करता हुआ कभी थकता नहीं और न क्षीण ही होता है । अस्तु हम सब भी

व्रतमुपासनं प्रति प्रतिपत्तुं शक्यत इत्युच्यते—

'अथातोऽनन्तर व्रतमीमांसोपासनकर्मविचारणो'त्यर्थं । एषां 'प्राणानां कस्य कर्म

स्फोरयति—एषामिति । प्रवृत्तायां मीमासायां प्राणव्रतमभग्नत्वेन धारणीयमिति निर्धारणार्थमाख्यायिका

प्रारम्भ की जाती है । प्रवृत्त मीमासाविषयक आख्यायिका में प्रजापति ने निश्चय ही प्रजा की सृष्टि  
 कर 'कर्माणि' वागादिकरणो की 'समृजे' यानी सृष्टि की । यहाँ 'ह' शब्द प्रसिद्धि के अर्थ में है । कर्म  
 प्रयोजक एव वागादि के कारण होने के कारण उन्हें 'कर्म' कहा गया है । पुनः उन उत्पन्न इन्द्रियों ने

१. इत्युच्यते इति—अथेत्यादिवाक्यस्य सात्पर्यान्तरमुक्तं वातिवे । तथाहि—“सर्वारम्भसंन्यासात्प्राप्ते नैवम्यं-  
 रूपके । प्राणव्रतविधानार्थं परो प्रथोऽवतामते” ॥३६४॥ इति । सप्रतिकाले सर्वस्य सकार्यस्य वसपस्रयागादि-  
 बर्णे प्राप्ते प्राणोपास्यङ्गस्य प्राणव्रतस्य प्रतिप्रसवायमुत्तर वाक्यमित्यर्थं । कृतसप्रतिकोऽपि जीवेच्छेतदोपास-  
 नस्य स्वतन्त्रैर्नैव तदङ्गभूतमिदं प्राणव्रतं तु पुनरप्युपादेयमित्यर्थं ॥ ननु स्वतन्त्रस्यैव प्राणव्रतस्य विधायकमिदं  
 वाक्यं न प्राणोपास्यङ्गस्य प्रायश्चाभावादिति चेन्नेत्याह—“बहूक्त्यैव तु सर्वेषां सिद्धं पूर्वमुपासनम् । स यो हैता-  
 निति ततो नेद पूर्वमपेसत” ॥३६५॥ बहूक्त्येति । प्राणव्रतस्य स्वातन्त्र्यशून्यानिरासार्थंस्तुशब्दः । स यो हैतान-  
 नन्तानिति बहुवचनाद्वागादिप्रयोपासनं सिद्धे तेनैव प्राणोपासनस्यापि सिद्धत्वात्प्राणोपासकं प्रति प्राणव्रतवाक्यं स  
 यो हैतानिस्पादिपूर्ववाक्यमपेयतेत्यो नास्य स्वतन्त्रव्रतविधायितेति प्रवृत्तप्राणध्यानधम (अङ्ग) विध्यमेतदित्यर्थं ॥  
 नेदं यथोक्तमेव व्रतविधायकम् [इदं व्रतविधायकं (तद्विधायित्वे नाभिमतं) वाक्यं यथोक्तमेव न यथा त्वयोक्त  
 तथैव नेत्यर्थं । प्राणोपासकं प्रति प्रयोपास्यङ्गस्य प्राणव्रतस्य विधायकमेव नेति यावत्] बाह्यमनस्योपास्यत्वं  
 निवृत्तिपरत्वादित्याशङ्क्याऽऽह यत्रैव वातिके—“वाक्स्वान्तयो-स्वरूपोक्तिर्बुधैव स्यात्पुरोदिता । तयोपासन  
 नो वेत्प्राणवस्योऽद्विवक्षितमिति” ॥३६६॥ वागिति । प्राणोपासनेनत्वेन तयोर्ध्यानमुपेयमेत्यथा तदुक्तिर्नैवप्रति-  
 दित्यर्थं ॥ २ उत्सजिज्ञासायां सूत्रात् । ३ प्रवर्तत इति शेषः । ४ निर्धरणाप्युच्यते ।



सर्वे रूपमसामेति त एतस्यैव सर्वे रूपमभवत्<sup>१</sup>स्तस्मादेत  
 एतेनाऽऽख्यायन्ते प्राणा इति तेन ह वाव तत्कुलमा-  
 चक्षते यस्मिन्कुले भवति य एवं वेद य उ हंविवा  
 स्पधन्तेऽनुशुष्यत्यनुशुष्य हंवान्ततो म्रियत इत्यध्या-  
 त्मम् ॥ २१ ॥

इस ज्येष्ठ प्राण के रूप हो जायें । ऐसा निश्चय कर वे वागादि सभी इन्द्रियों इसी मुख्यप्राण के रूप हो गयी । इसीगिये वे इसी के नाम से "प्राण" ऐसा कही जाती हैं । अतएव जो कोई ऐसा जानता है, वह विद्वान् जिस कुल में उत्पन्न होता है; वह कुल उस विद्वान् के नाम से पुकारा जाता है और जो इस विद्वान् से संपर्क करता है; वह सूख जाता है और सूखकर अन्त में मर जाता है । यही अध्यात्म प्राणदर्शन है ॥ २१ ॥

अतत्त्वेन धारयितव्यमिति मीमांसा प्रवर्तते । तत्र प्रजापतिहं ह्यशब्दः किलार्थे प्रजापतिः  
 किल प्रजाः सृष्टा कर्माणि करणानि दग्धादीनि कर्मार्थानि हि तानीति कर्माणीत्युच्यन्ते  
 समुजे सृष्टवान्वागादीनि करणानीत्यर्थः । तानि मुनः सृष्टान्यन्योन्येनेतरेतरमस्पधन्त  
 स्वर्धा संघर्षं चक्रुः । कथम् । यदिव्याम्येव स्वध्यापाराद्वदनादनुपरतैवाहं ध्यामिति वाग्गतं  
 दध्ने धृतवती । यद्यन्योऽपि मत्समोऽस्ति स्वध्यापारादनुपरन्तुं शक्तः सोऽपि दर्शयत्वात्मनो

प्रजापति—तत्रेत्यादिना । कथं वागादिषु करणेषु कर्मशब्दप्रवृत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—कर्माणीतीति ।  
 तद्वीयसृष्टेः उपयोगमुपदर्शयितुं भूमिकां करोति—तानीति । स्वर्धाप्रकारं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—  
 कथमित्यादिना । यथाकर्म स्वयं स्वयं ध्यापारमनुसृत्य व्रतं दधिरे वागादीनि करणानीत्यर्थः ।

'अन्योन्येन' अर्थात् एक दूसरे से 'अस्पधन्त' यानी स्वर्धा या संघर्ष किया । स्पष्ट कि किस तरह की ?  
 वाक् ने ऐसा व्रत 'दध्ने' यानी धारण किया कि 'यदिव्याम्येव' अर्थात् मैं अपने उच्चारणरूप व्यापार से  
 विमुक्त होऊँगी ही नहीं । भाव यह है कि यदि मेरे समान कोई दूसरा भी अपने व्यापार से अविमुक्त  
 रहने की सामर्थ्य रखता हो, तो वह भी अपना पराक्रम दिखलावे । तथा 'मैं देखता हूँ ब्रह्मणा' ऐसा  
 चक्षु इन्द्रिय ने, और 'मैं सुनता हूँ ब्रह्मणा' ऐसा श्रोत्र इन्द्रिय ने व्रत धारण किया । इसी प्रकार अत्य  
 'कर्माणि' यानी इन्द्रियों ने भी 'यथाकर्म' अर्थात् जिसका जो-जो कर्म था, उसी के अनुसार व्रत धारण  
 किया । 'तानि' यानी उन इन्द्रियों को 'मृत्यु' यानी मारक यम ने 'धमः' अर्थात् धमरूपी होकर 'उपमेमे'  
 अर्थात् पकड़ा यानी अपने कर्मों से प्रच्युत किया ।

यम ने किस प्रकार पकड़ा ? 'तानि' अर्थात् अपने-अपने व्यापार में प्रवृत्त उन इन्द्रियों को

१. तत्रेति—प्रवृत्तमीमांसानियमाख्यायिकाभाहेत्यर्थः । तामेव दर्शयति—प्रजापतिर्हेति । आख्यायिकाज-  
 घोती हेति निपातः इत्यभिप्रायः स्वाह ह्यशब्द इति । किलार्थे ऐतिहाय्यं । २. उपयोगं वदनादिव्यापारद्विसृत्तिरूपं  
 कथम् । ३. भूमिकामिति—तदुपयोगार्थं कथयति ।

वीर्यमिति । तथा- द्रक्ष्याम्यहमिति चक्षुः श्रोष्याम्यहमिति श्रोत्रमेवमन्यानि कर्माणि करणानि यथाकर्म यद्यद्यस्य कर्म यथाकर्म तानि करणानि मृत्युमारकः श्रमः श्रमरूपो भूत्वोपयेम संज्ञग्राह स्वकर्मभ्यः प्रच्यावितवानित्यर्थः ।

कथम् । तानि करणानि स्वव्यापारे प्रवृत्तान्याप्नोच्छ्रमरूपेणाऽऽत्मानं दर्शितवानापवा च तान्यवाह्यावरोध कृतवान्मृत्युः स्वकर्मभ्यः प्रच्यावितवानित्यर्थः । 'तस्मादद्यत्वेऽपि वदने स्वकर्मणि प्रवृत्ता वावश्याम्यत्येव श्रमरूपिणा' मृत्युना संपुक्तो स्वकर्मतः प्रच्यवते । तथा श्राम्यति चक्षुः । श्राम्यति श्रोत्रम् । 'श्रथेममेव मुख्यं प्राणं नाऽऽप्नोन्नः प्राप्तवान्मृत्युः श्रमरूपो योऽयं मध्यमः प्राणस्तम् । तेनाद्यत्वेऽप्यथान्त एव स्वकर्मणि प्रवर्तते' तानीतराणि करणानि त भ्रातुं दधिरे धृतवन्ति मनः । अयं वै नोऽस्माक

प्रजापतेर्वागादियु श्रमद्वारा स्वकर्मप्रच्युतिरासौदित्यत्र 'कार्यलिङ्गकमनुमान प्रमाणयानि— तस्मादिति' । वागादीनां भग्नव्रतनिर्धारणानन्तर्यमयशब्दाद्यर्थः । प्राजापत्ये प्राणे मृत्युश्रमत्वाभावे कार्यलिङ्गकमनुमान सूचयानि—तेनेति । प्रवर्तते प्राण इति सबन्धः । 'तथाऽपि कथं प्राणस्यैव व्रतं धार्यमित्यपेक्षायामाह—तानीति । ज्ञानार्थमनुसंधानप्रकारमेव दर्शयति—अयमिति । तस्य श्रेष्ठत्वे

'आप्नोत्' व्याप्तं किया यानी श्रमरूप से अपने को प्रदर्शित किया । उन्हे व्याप्त करके मृत्यु ने उनका 'अवाह्य' अर्थात् अबाह्य किया । अपने अपने कर्मों से गिरा दिया, यह इसका अर्थ है । इसलिये (प्रजापतिवाक् के श्रमविद्ध होने में) आजकल भी प्रजाओं की वाक् उच्चारणरूप स्वकर्म में लगी हुई 'श्राम्यति' श्रमरूपी मृत्यु से संयुक्त होती है अपने कर्म से स्वलित हो जाती है । इसी प्रकार चक्षु इन्द्रिय भी अपने कर्म से जुगुन होती है, तथा श्रोत्रन्द्रिय भी अपने कर्म से स्वलित होती है । 'अथ' यानी वागादिकों के व्रतभंग होने पर 'इममेव' अर्थात् इसी मुख्यप्राण को जो यह शरीर के मध्य में प्राण है, उसे श्रमरूपी मृत्यु ने 'नाऽऽप्नोत्' यानी प्राप्त नहीं किया । इसलिए (प्राजापत्यप्राण के मृत्यु से व्रत न होने के कारण) आज तक भी वह अथान्त ही अपने कर्म में लगी रहता है । (इसलिये प्राण का ही व्रत धारण करना चाहिए) 'तानि' अर्थात् उन दूसरी इन्द्रिया ने उसे जानने के लिए दधिरे' यानी मन में धारणा की । निश्चय ही यह 'न' अर्थात् हम सब में 'श्रच्छ' यानी अत्यधिक प्रगमनीय है, क्योंकि जो सञ्चरण करते हुए और सञ्चरण न करत हुए भी व्यथित नहीं होता, इसलिए द्विनित नहीं होता । 'हन्त' यानी अच्छा अब हम सभी इस प्राण को ही 'रूपमसाम' आत्मभाव ये विनिश्चय करें । इस प्रकार विनिश्चय हो जाने पर ये सब इस प्राण का स्वरूप हो गयी, आत्मभाव से प्राण-

- १ यम । २ प्रजापतिवागादे श्रमविद्धत्वात् । ३ प्रजानां वाक् । ४ वागादियु भग्नव्रतपु सत्यु । ५ शरीरमध्यमेव । ६ प्राजापत्यप्राणस्य मृत्युश्रमत्वेत् । ७ तस्मान् प्राणस्यैव व्रतं धार्यमिति शेषः । ८ प्रजावागादिगत् श्रम उच्चारणव वागगतत्वात् घटादिगतत्वादिबदित्वात् । ९ अनुमानमिति—प्रजापतिप्राण यथाभाववान् प्राणत्वात् प्रजाप्राणवत् । यद्वा श्रमरहितप्रजा प्राणकार्यवत्त्वादिनि हेतु । यो यद्रहितवायक स तद्रहित नीतादिर्हितघटादिवर्त्यकत्वात्तद्वदिति । १० प्राणस्य मृत्युप्रसत्त्वाभावेऽपि ।

मध्ये श्रेष्ठः प्रशस्यतमोऽभ्यधिको यस्माद्यः संचरन् प्राणस्य च १ न च्यतः २ न रिष्यति हृत्तेदानीमस्यैव प्राणस्य सत्त्वं च यः रूपमसाम प्राणमात्मत्वेन प्रतिपद्येमहि ३ एवं विनिश्चित्य त एतस्यैव सर्वे रूपमभवेत्प्राणरूपमेवाऽऽत्मत्वेन प्रतिपद्यः प्राणव्रतमेव दधिरेऽस्मद्व्रतानि न मृत्योर्वारणाय पर्याप्तानीति ।

यस्मात्प्राणरूपेण रूपवन्तीतराणि करणानि चलनात्मना स्वेन च प्रवशात्मना न हि प्राणादन्यत्र चलनात्मत्वोपपत्तिः । चलनव्यापारपूर्वकाण्येव हि सर्वदा स्वव्यापारेषु लक्ष्यन्ते । तस्मादेते वागादय एतेन प्राणानिधानेनाऽऽख्यायन्तेऽभिधीयन्ते प्राणा इत्येवम् । य एवं प्राणात्मतां सर्वकरणानां वेत्ति प्राणशब्दाभिधेयत्वं च तेन ह वाव तेनैव विदुषा तत्कुलमाचक्षते लौकिकाः । यस्मिन्कुले स विद्वाञ्जातो भवेति तत्कुलं विद्वान्मनैव प्रथितं

फलितमाह—हृत्तेति । इतिशब्दं व्याकरोति—एव विनिश्चित्येति । यस्माकं वागादीनां व्रतानि मृत्योर्वारणाय न पर्याप्तानीति विनिश्चित्य दधिरे प्राणव्रतमेवेति सन्धः ।

प्राणरूपत्वमुपस्था करणानां तन्नामत्वमाह—यस्मादिति । यस्मादित्यस्य तस्मादिति स्वयहितेन सन्धः । प्राणरूपं चलनात्मत्वमिति कुतो निश्चीयते तत्राऽह—न हीति । तर्हि करणेषु प्रकाशात्मकत्वमेव न चलनात्मत्वमित्याशङ्क्याऽह—चलनेति । संप्रति विद्याफलमाह—य एवमिति । तदेव

रूपता को प्राप्त हो गयी । तथा यह सोच कर कि हमारे व्रत मृत्यु का अवरोध करने में समर्थ नहीं है, उन्हें ही आत्मरूप से प्राणव्रत को धारण किया ।

क्योंकि दूसरी इन्द्रियां प्राण के चलनात्मकरूप एवं अपने प्रकाशात्मकरूप से रूपदाली हैं । कारण यह है कि प्राण के प्रतिरिक्त दूसरी इन्द्रियों में चलनात्मकसिद्धि नहीं हो सकती । और (मन-सहित ये एकादश) इन्द्रियां भवेदा चलनव्यापारपूर्वक ही अपने व्यापारों में प्रवृत्त दिखाई देती है । इसी से ये वागादि इन्द्रियां इस प्राणनाम से ही कहकर 'प्राणव्यायन्ते' अर्थात् पुकारी जाती हैं । इस प्रकार जो समस्त इन्द्रियों की प्राणात्मभावरूपता एव 'प्राण' शब्द द्वारा पुकारा जाना जानता है, 'तेन ह वाव' उमी के द्वारा ही व्यवहार में नैतिक पुरुष उसके कुल को पुकारते हैं । जिस कुल में जो विद्वान् उत्पन्न होता है, वह कुल उम विद्वान् के नाम से प्रसिद्ध हो जाता है कि यह कुल प्रमुक्त का है । जिस प्रकार (कुर्वश में तपती की अपत्य का) तापत्यवश प्रसिद्ध है । जो कोई इस प्रकार वागादि की उपरोक्त प्राणरूपता और प्राणसन्नकता को जानता है, उसे यह फल प्राप्त होता है । एव वागादि की उपरोक्त प्राणरूपता से 'स्वधेते' अर्थात् उसका प्रतिपक्षी होकर उससे जो कोई भी 'एव विदा' अर्थात् प्राणात्मकदर्शी से 'स्वधेते' अर्थात् उसका प्रतिपक्षी होकर उससे

१ निश्चित्युयाम । २ तदात्मत्वेन तद्व्रतत्वव तपाम् । ३ चलनात्मना प्राणरूपेण प्रकाशात्मना च स्वोद्य-रूपेणेत्यन्वय । ४ चलनेति—मन सहितेषु एवावशेन्द्रियेषु त्रिया प्रवाशक्तिमत्सु परिस्पन्दो यावानस्ति तावाचलनस्वभावस्य प्राणस्यैवावशेष वागादीना स्ववियेषु कर्म चक्षुरादीनामर्थेषु प्रकाशने च विज्ञेयम् । एकादशेन्द्रियेषु साधारणचलनस्य प्राणात्मत्वात् तेषां प्राणरूपता तन्नामता चेति भाव । ५ पूर्वोक्तमेव ।

अथाधिदैवतं ज्वलिष्याम्येवाहमित्यग्निदैवधे तस्याम्यह  
मित्यादित्यो भास्याम्यहमिति चन्द्रमा एवमग्न्या देवता

अब आगे देवता विषयक दर्शन कहा जाता है। अग्नि ने प्रत लिया कि मैं जलता ही रहूँगा। सूर्य ने नियम किया कि मैं तपता ही रहूँगा तथा चन्द्रमा ने निश्चय किया कि मैं प्रकाशित होता ही

भवत्यमुष्येदं कुलमिति। यथा तापत्य इति। य एवं ययोक्तं वेद वागादीनां प्राणरूपतां प्राणारूपत्वं च तस्यैतत्फलम्। किंच यः फडिचदु' हैवंविदा प्राणात्मदर्शना स्पधंते तत्प्रतिपक्षी 'सन्तोऽस्मिन्नेव शरीरेऽनुशुष्यति' शोपमुपगच्छति। अनुशुष्य हैव' शोषं गत्व-वाग्ततोऽन्ते 'अियते न सहसाऽनुपद्रुतो अियते इत्येवमुक्तम'ध्यात्मं प्राणात्मदर्शनमित्युक्तोप-संहारोऽधिदैवत'प्रदर्शनार्थः ॥ २१ ॥

अथानन्तरमधिदैवतं देवताविषयं दर्शनमुच्यते। कस्य देवताविशेषस्य व्रतधारणं

स्पष्टयति—यस्मिन्निति। 'तपती सूर्यमुता तस्या'वंशस्तापत्य। कस्येद फलमित्युक्ते पूर्वोक्तमेव स्पष्टयति—य एवमित्यादिना। न केवलं विद्याया ययोक्तमेव फल किंतु फलान्तरमप्यस्तोत्पाह—किंचेति। "प्राणविदा सह स्पर्धा न कर्तव्येति भाव। इत्यध्यात्ममित्यस्याऽऽनयंशयमाशङ्क्याऽऽह—इत्येवमिति ॥ २१ ॥ अध्यात्मदर्शनमुक्त्वाऽधिदैवतदर्शनं वक्तुमनन्तरवाक्यमवतारयति—अथेति। "तर्हि ज्वलिष्या-

ईष्यां करता है, वह इसी शरीर में 'अनुशुष्यति' यानी असह्य क्लेश को प्राप्त होता है। 'अनुशुष्य हैव' अर्थात् दीर्घकाल तक असह्य क्लेश को प्राप्त होकर अन्त में मर जाता है, वह बिना किसी उपद्रव के सहसा नहीं मरता। इस प्रकार यह अध्यात्मसंघात प्राणात्मदर्शन कहा। अध्यात्मदर्शन का श्रुत्यनु-कूल उक्त उपसंहार अधिदैवदर्शन का (प्रकरणविच्छेद) प्रदर्शन के लिए है ॥ २१ ॥

'अथ' यानी इसके बाद अब 'अधिदैवतम्' अर्थात् देवताविषयक दर्शन कहा जाता है। किस देवता विशेष का व्रतधारण करना श्रेष्ठ है?—यह निर्णय करने के लिए पूर्ववत् व्रतमीमांसा प्रारम्भ की जाती है। अध्यात्मवागादि के समान यहाँ भी अधिदैव-अग्न्यादि का धर्मित होना, व्रतभङ्ग होना आदि सब कुछ समझ लेना चाहिए। अग्नि ने व्रत धारण किया कि मैं जलता ही रहूँगा, इसी प्रकार आदित्य ने व्रत धारण किया कि मैं तपता ही रहूँगा, चन्द्रमा ने व्रत लिया कि मैं प्रकाशित होता ही रहूँगा। इसी प्रकार अपने-अपने व्यापार के अनुसार अन्य विद्युदादि देवताओं ने व्रत धारण किया। उन वागादि-अध्यात्मप्राणों में जिस प्रकार शरीर के मध्यभाग में रहने वाला मध्यमप्राण, मृत्यु से अनभिभूत,

- १ अमुष्येति—"प्राणरूपाभिधानाम्या ह्यता वागादयो यथा। प्राणवित्तज्ञया ह्यार्ति पाति विद्वत्कुल तथा" ॥  
 वा ३७५। २ अयि। ३ ईष्यति। ४ अमह्यक्लेश प्राप्नोति। ५ दीर्घकालम्। ६ अियते इति  
 —गयाऽऽज्ञाङ्गणामरूपो मृत्यु प्राण प्राप्य प्रभवसते तद्वदित्यर्थं। ७ तपते। ८ उक्तस्वोपसंहारः।  
 ९. प्रकरणविच्छेदार्थं इति यावत्। १० तपती सूर्यमुनेति—सा च सवर्णराजपत्नी कुनोत्वं मातेति  
 महाभारते प्रसिद्धम्, तथा च कुशवश एव तापत्यवश इति भावः। ११ कुशवश। १२ उपासके स्पर्धमानस्य  
 प्रत्यवायवाचेतद्वानपत्य तापयंमाह—आणविदेति। १३ अधिदैवतोपासनस्य वक्तव्ये।

यथादेवतं स यथेषां प्राणानां मध्यमः प्राण एवमे-  
तासां देवतानां वायुम्लोचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः  
संघाऽनस्तमिता देवता यद्वायुः ॥ २२ ॥

रहूंगा, ऐसा ही अपने अपने व्यापारानुसार अन्य देवताओं ने भी व्रत किया । जैसे इन वागादि-प्राणों में मध्यम प्राण है, वैसे ही इन देवताओं में मध्यम वायु है, क्योंकि अन्य देवता अस्त हो जाते हैं, परन्तु वायु अस्त नहीं होता । यह जो वायु देवता है, वह कभी भी अस्त न होने वाला देवता है ॥ २२ ॥

श्रेय इति 'मीमांस्यते । 'अध्यात्मवत्सर्वं, ज्वलिष्याम्येवाहमित्यग्निर्वध्रे । तप्स्याम्यहमित्या-  
दित्यः । भात्याम्यहमिति चन्द्रमाः । एवमन्या देवता यथादेवतम् । सोऽध्यात्मं वागादीना-  
मेपां प्राणानां मध्ये मध्यमः प्राणो मृत्युनाऽनाप्तः स्वकर्मणो न प्रचयावितः स्वेन  
प्राणव्रतेनाभग्नव्रतो यथैवमेतासामग्न्यादीनां देवतानां वायुरपि । म्लोचन्त्यस्तं यन्ति  
स्वकर्मभ्य उपरमन्ते यथाऽध्यात्मं वागादयोऽन्या देवता अग्न्याद्या न वायुरस्तं याति  
यथा मध्यमः प्राणोऽतः संघाऽनस्तमिता देवता यद्वायुर्योऽयं वायुः । एवमध्यात्ममधिदेवं  
च मीमांसित्वा निर्धारितं प्राणवाग्वात्मनोव्रतमभग्नमिति ॥ २२ ॥

अर्थतस्यैवार्थस्य प्रकाशक एव श्लोको मन्त्रो भवति । यतश्च यस्माद्वायोऽस्तेत्युद्ग-

मोत्यादि किमर्थमित्याशङ्क्याऽऽह—कस्येति । वदित्वा मोत्यादायुवत ध्याह्याननिहापि द्रष्टव्यमित्याह—  
अध्यात्मवदिति । यथादेवतं स्व स्व देवताव्यापारमनतिक्रम्यान्या देवता विद्युदाद्या दग्निरे व्रतमित्यर्थः ।  
स यथेत्यादि व्याचष्टे—सोऽध्यात्ममिति । वायुरपि मृत्युनाऽनाप्तः स्वकर्मणो न प्रचयावितः स्वेन  
वायुव्रतेनाभग्नव्रत इति शेषः । 'तदेव साधयति—म्लोचन्तीति । ब्राह्मणोक्तमर्थमुपसहरति—  
एवमिति ॥ २२ ॥

ब्राह्मणार्थबद्धार्थं मन्त्रमवतारं व्याकरोति—अथेत्यादिना । सूर्योऽग्निदेवमुदयकाले वायोऽद्ग-

अपने कर्म से च्युत नहीं किया गया, प्राणव्रत से उसका (अमित होकर) व्रतभङ्ग नहीं हुआ उसी प्रकार अधिदेवत में, इन अग्न्यादि देवताओं में वायु रहा, क्योंकि वागादि-अध्यात्मप्राणों के समान प्रकार अधिदेवत में, इन अग्न्यादि देवताओं में वायु रहते हैं, अपने कर्मों से विश्राम प्राप्त करने हैं किन्तु वायु अग्न्यादि देवता म्लोचन्ति यानी अस्त होते हैं, अपने कर्मों से विश्राम प्राप्त करने हैं किन्तु वायु अस्त नहीं होता । यह जो वायु है वह अविनाशी व्रत वाला देवता है, जैसे शरीरमध्यवर्ती प्राण है । इस प्रकार अध्यात्म और अधिदेवतमन्वधी विचार करके यह निश्चय किया गया है कि प्राण और वायु के उपासका का व्रत भङ्ग नहीं होता ॥२०॥

१ इति निर्णेतु पूर्ववत् प्राणमीमांस्यत्यर्थः । २ अध्यात्मवत्सर्वमिति—अध्यात्म वाग व्रत इवार्थ-  
देवमग्न्यादीनां प्राणानां मध्ये मध्यमः प्राणो मृत्युनाऽनाप्तः स्वकर्मणो न प्रचयावितः स्वेन प्राणव्रतेनाभग्नव्रतो यथैवमेतासामग्न्यादीनां देवतानां वायुरपि । म्लोचन्त्यस्तं यन्ति स्वकर्मभ्य उपरमन्ते यथाऽध्यात्मं वागादयोऽन्या देवता अग्न्याद्या न वायुरस्तं याति यथा मध्यमः प्राणोऽतः संघाऽनस्तमिता देवता यद्वायुर्योऽयं वायुः । एवमध्यात्ममधिदेवं च मीमांसित्वा निर्धारितं प्राणवाग्वात्मनोव्रतमभग्नमिति ॥ २२ ॥

अथैष श्लोको भवति यतश्चोदेति सूर्योऽस्तं यत्र  
च गच्छतीति प्राणाद्वा एष उदेति प्राणेऽस्तमेति तं  
देवाश्चक्रिरे धर्मं स एवाद्य स उ श्व इति यद्वा एतेऽ-

इसी अर्थ का प्रकाशक यह मन्त्र है। "जिस वायुदेव से सूर्य उदित होता है और जिसमे वह सूर्य अस्त होता है" इत्यादि। यह प्राण से ही उदित होता है और प्राण में ही अस्त होता है। उस धर्म को देवताओं ने धारण किया अर्थात् अध्यात्म और अधिदैव ने क्रमशः प्राणव्रत और वायुव्रत को धारण

चक्षति सूर्योऽध्यात्मं च चक्षुरात्मना प्राणादस्तं यत्र वायो प्राणे च गच्छत्यपरसंध्यासमये  
स्वापसमये च पुरुषस्य तं देवास्तं धर्मं देवाश्चक्रिरे धृतवन्तो वागादयोऽन्यादयश्च प्राण-  
व्रतं वायुव्रतं च पुरा विचार्य स एवाद्येदानीं श्वोऽपि भविष्यत्यपि कालेऽनुवर्ततेऽनुवर्तित्येते  
च देवैरित्यभिप्रायः। तत्रेभं मन्त्रं संक्षेपतो व्याचष्टे ब्राह्मणम्। 'प्राणाद्वा एष सूर्य उदेति

चक्षति तत्र चापरसंध्यासमयेऽस्तं गच्छति। "स एव साध्यात्म प्रबोपसमये चक्षुरात्मना प्राणादुदेति पुरुषस्य स्वापसमये च तस्मिन्नेवास्तं गच्छतीति यतश्चे"त्यादौ "विभागः। श्लोकस्योत्तेराद्यं प्राणदित्यादिब्राह्मणव्यवहितं श्लोके पूर्णताज्ञापनार्थं प्रथमं व्याचष्टे—त देवा इति। धारणस्य प्रकृतत्वात्सामान्येन विशेष" नक्षयित्वाऽह—धृतवन्त इति। स एवेति धर्मंपरामर्शं। तत्रेति सप्तमी संपूर्णमन्त्रमधिकरोति।

इसी ही अर्थ का प्रकाशक यह 'श्लोक.' अर्थात् मन्त्र भी है। क्योंकि 'यतश्च' यानी जिस वायु से 'उदेति' यानी सूर्य उदय होता है तथा जिस अध्यात्मप्राण से वह चक्षुरूप से उदय होता है, जहाँ वायु और प्राण में सायकालीन संध्या के समय एव पुरुष की मुपुक्ति के समय वह अस्त हो जाता है, उस (प्राण और वायु के) धर्म को देवताओं ने 'चक्रिरे' अर्थात् धारण किया अर्थात् वागादि इन्द्रियों और अग्न्यादि-देवताओं ने प्राचीनकाल में विचार कर प्राणव्रत और वायुव्रत धारण किया। वही प्राण-

१ अथ शब्दोऽर्थकः। २ अत्र बानिककृद्भिः प्राणाद्वा इत्यादिब्राह्मणवाक्यमुत्तरत्वेनाभ्युपगम्य यतश्चोदेतीत्यादि मन्त्रस्य पूर्वाधिं प्रदन्त्वेन व्याख्यातमिति बोध्यम्। ३ उच्यतेऽप्यर्थः। ४ श्वोऽपि। ५ धर्ममिति—अध्यात्म प्राणस्य वागादित्रातपारित्ववदधिदैव वायोरग्न्यादिगणधारित्वात्प्राणस्य वायोश्च त्रत धर्ममागमिकं विदुस्त्वियं। करोतर्धारणार्थत्वे प्रवचनं नियामकमभिप्रेत्याह—धृतवन्त इति। तदुक्तं वार्तिके—"वागादिगणधारित्वात्तं वायुव्रतं विदुः। चक्रिरे अधिरे धर्मं धारणं प्रकृतं यतं" ॥३८२॥ इति। ६ प्राणवायुव्रतसंज्ञो धर्मः। ७ अनुष्ठितो भवतीति यावत्। ८ प्राणाद्वा एष इति—नन्वादिवायुत्वत्तिसमेतेतुव प्रसिद्धप्राणस्य ऋष्यमुपगम्यते तस्यान्वयात्किन्त्यादित्यागच्छुध समाहितं वार्तिके—'आत्मैव प्राणशब्द स्यात्प्राणवन्धनवाक्यत' ॥ ३८०॥ इति। अज्ञातात्मनोऽत्र प्राणशब्दत्वे नियामकमाह—प्राणेति। तत्र मन शब्देन तदुपाधिको जीवो गृह्यते। न च स प्राणात्ता धारयिता मुख्ये प्राणं स्थातुमर्हत्यतो जीवात्मनः प्राणशब्द परमेव ब्रह्म तथाऽप्रापीत्यर्थः। अत्र च बानिद्वयम्—'यदा वै पुरुष गेते प्राणमप्येति वाक्यदा। चक्षुः श्रोत्रं मनस्तद्गज्यामेते तत एव च ॥ ८ अधिदैवतमध्येव वायोरग्न्यादिसंभवः। अथयश्च यथाऽध्यात्मं यथाऽप्राणस्तनोऽप्यन' ॥३७८-३७९॥ इति। ९ वायावेव। १० सूर्यं। ११ मन्त्रे। १२ विवेकः। १३ कृष्यात्वर्थेन। १४ धृष्यात्वर्थेन।

मुह्यं धियन्त तदेवाप्यद्य कुर्वन्ति । तस्माकदेमेव व्रतं  
चरेत्प्राण्याच्चैवापान्याच्च नेन्मा पाप्मा मृत्युरास्तु-  
वदिति यद्य् चरेत्समापिपयिषेत्तेनो, एतस्य देवताय,  
सामुज्यं सलोकतां जयति ॥ २३ ॥

इति प्रथमाध्याये पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

किया, वही आज भी चल रहा है और कल भी रहेगा । देवताओं ने उस समय जो व्रत को धारण किया था, वे वही कामें आज भी कर रहे हैं । अतः प्रत्येक व्यक्ति एक ही व्रत का आचरण करे । प्राणन और श्वानन व्यापार करे । इन्द्रियों की भाँति मुँह भी कहीं बायीं मृत्यु देवीच न डाले, इस भय से इस व्रत का आचरण प्रारम्भ करे, तो इसे समाप्त करने की इच्छा रखे । इससे वह व्रत करने वाला उस देवता के साथ सामुज्य और सालोक्य प्राप्त करता है ॥ २३ ॥

॥ इति पञ्चम ब्राह्मणम् ॥

प्राणोऽस्तमेति ।

तं देवाश्चक्रिरे धर्मं स एवाद्य स उ श्व इत्यस्य कोऽर्थं इत्युच्यते । 'यद्वा एते व्रतममुह्यं मुष्मिन्काले' वागादयोऽन्वाद्यद्यच्च प्राणव्रतं वायुव्रतं चाभियन्त तदेवाद्यापि कुर्वन्त्यनुवर्तन्तेऽनुवर्तिष्यन्ते च व्रतं तैरभग्नमेव । यत्तु वागातिव्रतमग्न्यादिव्रतं च तद्भग्नमेव । 'तेषामस्तमनकाले स्वापकाले च वायीं प्राणे च निम्नुक्तिदर्शनात् ।

धर्मं मन्त्रमिति पूर्वार्थाक्तिः ।

उत्तरार्धस्य ब्राह्मणनाकाङ्क्षापूर्वकानुत्याप्य व्याचष्टे—नमित्यादिना । तैरभग्नं देवैरभग्नत्वेन सीमांसितं तेऽनुवचदन्तीत्यर्थः । विशेषणस्वार्थपरं साधयति—यत्त्विति ।

वायुव्रत का लक्षणरूप धर्म ही आज इस समय अनुष्ठान किया जाता है और प्राणो मविद्यकाल में भी देवताओं द्वारा उसी का अनुष्ठान किया जायगा यह इसका धर्मिप्राय है । यहाँ ब्राह्मण इस मन्त्र की सक्षेप से व्याख्या करता है कि प्राण से ही सूर्य का उदय होता है और प्राण में ही विलय होता है ।

“त देवाश्चक्रिरे धर्मं स एवाद्य स उ श्व” इस श्रुतिवाक्य का क्या अर्थ है ? ऐसी आकाङ्क्षा होने पर कहा जाता है । इन वागादि और अग्न्यादि ने उग (मीमासावच्छिन्न) भूतकाल में क्रमशः जिन प्राणव्रत और वायुव्रत को धारण किया था, उन्हीं वे आज भी धारण करते हैं, उसी का वे अनुष्ठान करते हैं और उसी का अनुष्ठान करेंगे । उनका यह व्रत भङ्ग नहीं हुआ है । किन्तु जो वागादि और अग्न्यादि का व्रत है, वह तो भङ्ग ही है । उन वागादि और अग्न्यादि का भायमग्न्या एव सुपुति के समय वायु और प्राण में विलय होना देखा जाता है ।

'अथैतदन्यत्रोक्तम्—“यदा वं पुरुषः स्वपिति प्राणं तर्हि वागप्येति प्राणं मनः प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं यदा प्रबुध्यते प्राणादेवाधि पुनर्जायन्त इत्यध्यात्ममथाधिदेवतं यदा वा अग्निरनुगच्छति वायुं तर्ह्यन्नद्धाति तस्मादेनमुदवासीदित्याहुर्वायुं ह्यन्नद्धाति यदादित्योऽस्तमेति वायुं तर्हि प्रविशति वायुं चन्द्रमा वायो दिशः प्रतिष्ठिता वायोरेवाधि पुनर्जायन्ते” इति ।

यस्मादेतदेव व्रतं वागादिष्वग्न्यादिषु चानुगतं यदेतद्वायोश्च प्राणस्य च परिस्पन्दान्-  
त्मकत्वं सर्वेर्देवरनुवर्त्यमानं व्रतम् । तस्यादग्न्योऽप्येकमेव व्रतं चरेत् । किं तत्प्राण्यात्प्राणान-  
व्यापारं कुर्यादपान्यादपाननव्यापारं च । न हि प्राणापानव्यापारस्य प्राणनापाननलक्षण-  
स्योपरमोऽस्ति । तस्मात्तदेवैक व्रतं चरेद्वित्वेन्द्रियान्तरव्यापारं नेन्मा भां पाप्मा मृत्युः

उक्त हेतुमग्निरहस्यमाश्रित्य विशदयति—अथेति । यथाऽत्रेत्युपमाथोऽथशब्दः । अनुगच्छति  
शान्म्यतीत्येतत् । वायुमुनु तदधीन एव तस्मिन्काल उद्गात्यस्तमेति । उदवासीदस्तं गत इत्यर्थः । इति-  
शब्दोऽग्निरहस्यवाक्यसमाप्त्यर्थः ।

अध्यात्मं प्राणव्रतमधिदेवं च वायुव्रतमित्येकमेव व्रतं धार्यमिति मन्त्रब्राह्मणान्यां प्रतिपाद्य  
तस्मादिति व्याचष्टे—यस्मादिति । न हि वागादयोऽग्न्यादयो वा परिस्पन्दविरहितः स्यानुमर्हन्ति  
तेन प्राणादिव्रतं तंरनुवर्त्यत एवेत्यर्थः । एकमेवेति नियमे प्राणव्यापारस्याभग्नत्वं हेतुमाह—न हीति ।  
तदनुपरमे फलितमाह—तस्मादिति । ननु प्राणनाद्यभावे जीवनासंभवात्तस्याऽऽधिकत्वात्तदनुष्ठानम-  
विधेयमित्याशङ्क्य वकारलभ्यं नियमं दर्शयति—“हित्वेति । नेदित्यादिवाक्यस्याक्षरार्थमुषत्वा तात्पर्या-

प्राण से आदित्यादि को उदय और अस्त होने वाली यह वात अन्वय भी श्रुति द्वारा  
प्रतिपादित की गई है । जब यह पुरुष मोता है, तो उस समय वाक्-इन्द्रिय प्राण में लीन हो जाती है  
तथा मन, चक्षु एव श्रोत्र भी प्राण में लीन हो जाते हैं । जिस समय यह पुरुष उठता है, उस

१ प्राणादादित्यादेर्ध्यास्तमयत्वं । २ प्राणाधिष्ठिता एव जायन्त इत्यर्थः । ३ उपामकोऽपि नैरन्तर्लप्य  
यावज्जीवमेकमेव व्रतं चरेदित्यर्थः । ४ प्राणव्रतस्याभग्नत्वात् । ५ हित्विति—ननु कथं वागादिव्यापार  
हित्वा प्राणव्यापारस्यैवानुष्ठयत्वमित्याशङ्क्य समाहितं वाचित्वे—“अन्नभावे यतोऽमीषा श्रोत्रादीन्द्रियकमणाम् ।  
प्राणकर्मणि तेनैतदेवमेव व्रतं चरेत् । प्राणात्मनैव वागादिब्रतान्यपि चरन्तदा । प्राणापानात्मकं यस्माद्ब्रतं व्रतं  
प्रार्थककर्तृकम् ॥ प्राण्यादपान्याच्च ततो नित्यमा भरणादुषुषः” ॥३६-३८॥ इति । एकमेवेत्यवधृतव्यादि-  
व्रतस्य त्यक्तत्वात्तदुक्तिरनधिकेत्याशङ्क्यान्तर्भावदित्यश्रोत्र स्मारयति—प्राणात्मनैरेति । वागादीनामुपसर्जनत्वा-  
त्प्राणस्य प्रधानत्वादवधारणमित्यर्थः ॥ प्राणोपासितुरपास्यप्राणात्मनस्तद्ब्रतमेव वाच्यमित्यत्र हत्वन्तरमाह—प्राणा-  
पानात्मकमिति । नित्यं निरन्तरम् । युष सर्वेषु वागादिव्यापारेषु प्राणव्यापारदृष्टित्तदुपासितेति यावत् । ६  
उपासकम् । ७ निम्नुक्तिदर्शनादित्युक्तं हेतुम् । ८ तस्य प्राणनादे, आधिकत्वात् जीवनान्यथानुपपरत्येव  
लन्धत्वादिति । ९ ननु भवं प्राणिना प्राणतादिव्यापारस्य स्वार्थिकत्वादिविच्छेदा तदनुष्ठानमक्षयत्वात्कथं तत्र  
विधिरित्याशङ्क्य प्राङ्मुक्तमृतिवाक्यवत् व्यापारान्तरनिवृत्तिपरत्वाद्वाक्यस्य संबन्धित्याह—हित्वेति । इत्यवत-  
रणान्तरम् ।



श्वमरूप्याप्नुवदाप्नुयात् । नेच्छद्भुदः परिभये । यद्यहमस्माद्ब्रतात्प्रच्युतः स्यां शस्त एवाहं मृत्युनेत्येव ब्रस्तो<sup>१</sup> धारयेत्प्राणव्रतमित्यभिप्रायः<sup>२</sup> । यदि कदाचिद्दु चरेत्प्रारभेत प्राणव्रतं समापिपयिष्येत्समापयितुमिच्छेद्यदि ह्यस्माद्ब्रतादुपरमेत्प्राणः परिभूतः स्याद्देवाश्र<sup>३</sup> ।  
'तस्मात्समापयेदेव ।

तेन 'उ तेनानेन व्रतेन प्राणात्मप्रतिपत्त्या सर्वभूतेषु वागादयोऽन्यादयश्च मदात्मका एवाहं प्राण आत्मा 'सर्वपरिस्पन्दकृदेवं तेनानेन व्रतधारणेनैतस्स्या एव प्राणदेवतायाः सायुज्यं सयुग्भावमेकात्मत्वं सलोकतां समानलोकतां वैकस्थानत्वं यमाह—यद्यहमिति । प्राणव्रतस्य सकृदनुष्ठानमाशङ्क्य सर्वेन्द्रियव्यापारनिवृत्तिरूप संन्यासमारणमनुवर्तयेदित्याह—यदीति । विपक्षे दोषमाह—यदि हीति । प्राणादिपरिभवपरिहारार्थं नियमं निगमयति—तस्मादिति ।

विद्याफलं वक्तुं भूमिकां करोति—तेनेति । व्रतमेव विशिनष्टि—प्राणेति । प्रतिपत्तिमेव प्रकटयति—सर्वंभूतेष्विति । 'संप्रति विद्याफलं कथयति—एवमिति । कथमेकस्मिन्नेव विज्ञाने फलविकल्पः स्यादित्याशङ्क्य विज्ञानप्रकर्षापेक्षं सायुज्यं तन्निकर्षापेक्षं च सालोक्यमित्याह—

समय ये सभी प्राण से अधिष्ठित होकर उत्पन्न होते हैं, यह अध्यात्मदृष्टि है । श्व अधिदेवदृष्टि वतलायी जानी है, जब अग्नि शान्त होने लगती है तो उस समय वह वायु के अधीन होकर ही विलीन होती है । इसीलिए "यह इसमें विलीन हो गया" ऐसा कहते हैं । जब सूर्य अस्त होता है, तो वह वायु में ही विलीन हो जाता है, यानी वायु में ही प्रविष्ट हो जाता है, वायु में ही चन्द्रमा, और दिशाएं भी वायु में प्रतिष्ठित हैं, एव वायु के अधिष्ठित होकर ही वे पुन उत्पन्न होती हैं" इत्यादि ।

क्योकि वागादि और अन्यादि में यही व्रत अनुगत है अर्थात् वायु और प्राण न जो परिस्पन्दनरूप धर्म है, वही सभी देवताओं द्वारा अनुष्ठान किया जाने वाला व्रत है । इसलिए उपामक को भी निरन्तर जीवन भर एक ही व्रत का आचरण करना चाहिए । वह अद्वितीय व्रत क्या है ? 'प्राण्यात्' अर्थात् प्राणन व्यापार करे और 'अपान्यात्' यानी अपानन व्यापार करे, क्योकि प्राणन और अपानन लक्षणरूप प्राण और अपान के व्यापार को कभी निवृत्ति नहीं होती । इसलिए (प्राणव्रत के भङ्ग न होने के कारण) इस भय से कि कहीं मुझ उपामक को श्वरूपी पापी मृत्यु वरण न कर ले, इन्द्रियो के अनन्तर व्यापार को छोड़कर इसी एक ही व्रत का अनुष्ठान करना चाहिये । श्रुतिमन्त्र में 'नेत्' शब्द परिभव अर्थ में है । भावाशय यह है कि यदि मैं इस व्रत से स्थलित हो जाऊँगा तो मृत्यु का आस वन जाऊँगा । इस पर भयगीत हुआ प्राणव्रत को धारण करे । यदि कभी प्राणव्रत का आपरण प्रारम्भ करे तो उसे 'समापिपयिषेत्' यानी समाप्त करने की इच्छा रखे । क्योकि यदि उसे इस व्रत से उपरामता हो जायगी तो अनुष्ठाता को प्राण और देवताओं का परिभव हो जायगा । इसलिए (प्राणादि का परिभव इष्ट न होने के कारण) इस व्रत को समाप्तिपर्यन्त अनुष्ठान करना ही चाहिए ।

'तेन उ' अर्थात् उसी इस प्राणात्म की उपलब्धिरूप व्रत से ममस्त भूतो में वागादि और

१ सन् । २ वागाद्यासङ्गवत्समा पाप्मा प्रापदासुर इत्यवमभिसन्धि सन् विद्वान्प्राणव्रत चरेत् । ३ तद्ब्र-  
तानुष्ठापिन । ४ प्राणादिपरिभवस्यानिष्टत्वात् । ५ एव । ६ सर्वव्यापारकृत् । ७ भूमिकाकरणा-  
न्तरम् ।

(१) प्रथं प्रथमाध्यायस्य षष्ठं ब्राह्मणम् । ॥ १ ॥

'त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म' तेषां 'नाम्नां वागि-  
त्येतदेषां' भुवथमतो हि 'सर्वाणि नामान्युति-

नाम, रूप और कर्म यह तीन वा समुदाय है और यही त्रय है। उन नामों की "वाक्" यह उक्त्य अर्थात् कारण है, क्योंकि सम्पूर्ण नाम इसी वाक् से उत्पन्न होते हैं। यह वाक् ही इन नामों का साग है (क्योंकि देवदत्त यज्ञदत्तादि नामविशेष इसीसे विभक्त होते हैं) यही मन्व

विज्ञानमान्यापेक्षमतेज्जयति प्राप्नोतीति ॥ २३ ॥

इति बृहदारण्यकनाम्ये प्रथमाध्याये पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

यदेतद्विद्यारविषयत्वेन प्रस्तुत साध्यसाधनलक्षणं व्याकृतं जगत्प्राणात्मप्राप्त्य-  
न्तोत्कर्षवदपि फलम् । या चैनस्य व्याकरणात्प्रागवस्थाऽव्याकृतशब्दवाच्या वृक्षबीज-

विज्ञानेति ॥ २३ ॥

इति बृहदारण्यकभाष्यटीकायां प्रथमाध्याये पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

'प्रपञ्चित' स्वाधिद्याकार्यस्य संश्लेषेणो' पसंहारार्थं ब्राह्मणान्तरमवतारयन्-यदेतदिति । फलमपि  
ज्ञानकर्माणोरुक्तविशेषणवद्यदेतत्प्रस्तुतमिति संबन्ध । "अथ्याकृतप्रक्रियायामुक्त स्मारयति—या चेति ।

अन्यादि मेरे ही स्वरूप है, मैं प्राणरूप आत्मा सब व्यापार करने वाला हूँ, इसलिये इस व्रत को धारण करने से इसी प्राणदेवता के 'सायुज्यम्' अर्थात् साहचर्य या एकात्मकता को तथा 'सलोक्ताम्' यानी विज्ञान को मन्वता को अपेक्षा से समानलोकता या स्थानकता को 'जयति' अर्थात् प्राप्त कर लेता है ॥२३॥

इस प्रकार बृहदारण्यकभाष्य के हिन्दीभाषानुवाद में प्रथमाध्याय का  
सप्तमसञ्ज्ञक षष्ठमं ब्राह्मण पूरा हुआ ॥५॥

यह जो साध्यसाधन लक्षण व्याकृत जगत् और प्राणात्मप्राप्ति पर्यन्त अविद्या-विषयक उत्कर्ष-  
रूप फल प्रस्तुत किया गया तथा वृक्ष-बीज के समान जो 'अव्याकृत' शब्द से कही जाने वाली इस  
जगत् की व्याकृत होने से पूर्व की अवस्था है, वह सब त्रय है। वह 'त्रय' क्या पदार्थ है? इस के  
निर्णय के लिए कहा जाता है। नाम रूप और कर्म यह अनात्मा ही वह त्रय है, जो साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म

- १ नयामकमेव । अविद्यामूत्रामारम्य सार्धब्राह्मणवर्णितम् । धिद्यामूत्रास्तुतेकत्र च अगतसद्विषय वप्यति ॥  
बल्यत्वे मति तत्प्रायः सभावयति धीर्नाम् । षष्ठेऽस्मिन् ब्राह्मणे तेन जगत् सक्षिपति श्रुति ॥ (बृ०वा०भा०  
१६ १-२) २ यथोक्तव्याकृतव्याकृत जगत् । ३ त्रयाणां मध्ये । ४ देवदत्तादिनामविशेषणानाम् ।  
५ शब्दसामान्यम् । ६ उपादानकारणम् । ७ जगतः । ८ प्रेति-ननु सूत्रिताया अविद्याया विवृतत्वा-  
द्विद्याकरणे वात्स्याभावात्तदव्यायसप्तमिच्छेव श्रुतेत्याशङ्क्येत्यादि । ९ व्याख्यातस्य । १० उपसंहारार्थ-  
मिति—अव्याकृतवाक्ये साभासा प्रत्यगविद्या सकार्या मूत्रिता तस्यान्वाय योग्यामित्यत्राङ्गुष्ठ्याया गतेन सदर्थेण  
कार्यं प्रपञ्चित तस्य सहेतोऽप्यसहाराद्येतत्तत्तद्विद्यमित्यर्थः । सक्षिपतिस्तरौ च मुत्प्रतिपत्त्यर्थमिच्छाविति भावः ।  
११ तद्वेदं तद्वेदं व्याकृतमासीदित्यत्र प्रकरणे ।



“पराञ्चि खानि ध्येर्तृणस्त्वयंभूस्तस्मात्पराइ पश्यति नान्तरात्मने ।  
फश्चिद्धोरेः प्रत्यगात्मानमैक्षदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्” इत्यादि ॥

कथं पुनरस्य व्याकृताव्याकृतस्य क्रियाकारकफलात्मनः संसारस्य नामरूप-  
कर्मात्मकत्वं न पुनरात्मत्वमित्येतत्संभावयितुं शक्यत इति । अत्रोच्यते—तेषां  
नाम्नां यथोपन्यस्ताना वागिति शब्दसामान्यमुच्यते । यः कश्च शब्दो वागेव सेत्युक्त-  
त्वाद्वागित्येतस्य शब्दस्य योऽर्थः शब्दसामान्यमात्रमेतदेवां नामविशेषाणामुक्तं कारण-  
मुपादानं सन्धवलवणकरणामिव सन्धवाचलस्तदाहातो ह्यस्मांश्रामसामान्यात्सर्वाणि  
नामानि यज्ञदत्तो देवदत्त इत्येवमादिप्रविनागान्युत्तिष्ठन्त्युत्पद्यन्ते प्रविभज्यन्ते  
लवणाचलादिव लवणकणाः । कार्यं च कारणोनाव्यतिरिक्तम् । तथा विशेषाणां च  
सामान्येऽन्तर्भावात् ।

प्रत्यगात्मधीस्तत्राऽऽह—कश्चिदिति ।

“उपसहारस्येत्यं सफलत्वेऽपि सर्वस्य जगतो नामादिमात्रत्वं प्रमाणाभावाद्युक्तमिति शङ्कते—  
कथमिति । अनुमानैः ‘सभायना दर्शयति—अत्रेति । ‘तत्र कार्यत्वंहेतुकमनुमानमाह—तेषामिति ।  
वागत्येतिबुवयमिति संबन्ध । इन्द्रियव्यावृत्त्यर्थं वाक्यदार्थमाह—शब्देति । सगृहीतमर्थं विवृणोति—  
य कश्चेत्यादिना । उक्त्येवमुपपादयितुमुत्तर वाक्यमित्याह—तदाहेति । “कार्यकारणभावेऽपि “किमाया-  
तमत आह—कार्यं चेति । सर्वं “नामविशेषास्तस्मात्त्रा”त्तद्वतो न भिद्यन्ते एत्कार्यत्वाद्यद्यत्कार्यं तत्ततो  
न भिद्यते यथा मूढो घट “इत्यर्थं । “सर्वं नामविशेषास्तस्मात्सामान्ये कल्पिता प्रत्येक “तदनुविद्धत्वा-  
द्ब्रज्जिवदमंशानुविद्धमर्पाविवदित्यनुमानान्तरमाह—तथेति । कार्याणां कारणेऽन्तर्भाववदिति यावत् ।

किन्तु इस व्याकृत और अव्याकृत क्रिया-कारक-फलरूप जगत की नामरूप और कर्मात्मकता  
ही क्यों है ? आत्मरूपता क्यों नहीं है ? ऐसी सम्भावना की जा सकती है । ऐसी शङ्का होने पर उत्तका  
समाधान दिया जाता है—‘तेषां नाम्नां’ यानी (देवदत्त इत्यादि) लोकप्रसिद्ध जिन नामों का उपरोक्त  
वर्णन है, उन नामों का ‘वाक्’ यह शब्दसामान्य कहा जाता है । क्योंकि (पंचम ब्राह्मण के तृतीय मन्त्र

१ पश्यतीति—न हि विषयधीराश्रयत्वेन (विषयत्वेन) आत्मानमावेदयितुमल तस्या विषय (विशेष्य) मात्रा-  
वतायित्वात्तो विरोधस्तद्विधोरिति भावः । २ अत्रेति—अस्मिंश्चोद्ये समाधानमुच्यते । उक्तं च वागित्ते—  
“नामाद्यात्मकत्वात्पु ब्रह्मादे स्थावरावधे । न तु वस्तुवन्तर तत्त्याद्यथा तदिह वप्यते” ॥ इति ॥ ३ देवदत्त  
इत्यादीना लोचप्रसिद्धानाम् । ४ वृ० उ० १५३ । ५ शब्दसामान्यात् । ६ अन्तर्भावादिशेषा  
अपि न सामान्यातिरिक्ता इति शेषः । ७ अनात्मबोधनेन जगतः । ८ जगतस्त्रयात्मनस्त्वसमाधानम् । ९  
त्रिष्वनुमानेषु मध्ये । १० सामान्यविशेषयोः । ११ किं फल निष्पन्नम् । १२ वाच्यत्वात्तद्विदित्वात्सामान्य-  
मात्रात् । १३ वाक्यनिरुद्धे व्यावर्तयितुमिदम् । १४ इत्यर्थं इति—कार्यकारणयोरविभागस्य मूढघटादौ  
दृष्टत्वात् प्रवृत्ते च कार्यकारणभावसत्त्वात् तावत्स्यदर्शनात् वाच्यारम्भण विकार इति च वायान्तत्वोक्ते शब्द-  
सामान्यमन्तरेण न तद्विशेषा वस्तुत मन्तीति भावः । १५ एतदेकान्तरानुमानेन सूचयति—सर्वं इति ।  
१६ तदनुविद्धत्वात्—नामसामान्यव्याप्यत्वात् ।

कथं सामान्यविशेषभाव इति । एतच्छब्दसामान्यत्वेना नामविशेषाणां साम समत्वात्साम सामान्यमित्यर्थः । एतद्धि यस्मात्तवैतान्तिरात्स विशेषः समम् । किंचाऽऽत्मलानाविशेषाच्च नामविशेषाणाम् । यस्य च यस्मादात्मलामो भवति स तेनाप्रविभक्तो दृष्टो यथा घटादीनां मृदा । कथं नामविशेषाणामात्मलामो वाच इत्युच्यते । यत् एतदेवो वाकशब्दवाच्यं यस्तु ब्रह्माऽऽत्मा । ततो ह्यात्मलामो नाम्नां शब्द व्यतिरिक्तस्वर पानुपपत्तेः ।

\*उक्तमेव प्रश्नपूर्वकं प्रपञ्चयति—कथमित्यादिना । 'सामत्वं साधयति—एतद्वीति । इतश्च नामविशेषा नाममात्रेऽतर्भवन्तीत्याह—किंचेति । नामविशेषाणां 'नाममात्रादात्मलाभा'त्समादविशेषा'त्तत्रैवान्तर्भाव इत्यस्तरार्यः । सर्वे नामविशेषास्तत्रैवान्त्यात्र पृथक्प्रस्तुतः सन्ति तेनाऽऽत्मवत्त्वाद्ये येनाऽऽत्मवन्तस्ते ततोऽन्ये यस्तु नो न सन्ति यथा मृदाऽऽत्मवन्तो घटादीषु यस्तु तस्ततोऽन्ये न सन्तीत्युक्तेऽनुमाने" इति साधयति—यस्य चेति । "हेतुसमर्थनार्थमुत्तरं वाक्यमुत्थापयति—कथमित्यादिना । "अत्रः शब्दमात्रात्तद्विशेषाणामात्मलाभो भवतीति शेषः । "तत्रैव युक्तिमाह—ततो हीति । "तत्रैव वाक्यमवतर्यः

मे) कहा गया है कि "जो कुछ शब्द है; वह सभी कुछ वाक् ही है ।" इसलिए 'वाक्' इन शब्द का जो अर्थ है; वह शब्दसामान्यमात्र 'एतदेवाम्' अर्थात् इन नामविशेषों का 'वच्यम्' यानी उपादानकारण है । जिस प्रकार संन्धय नाम के कर्णों वा उपादानकारण संन्धय पहाड़ है । इसी को श्रुति कहती है— 'पतो हि' यानी इत शब्दसामान्य से ही लवण के पहाड़ से लवण के कर्णों के समान समस्त नाम, यज्ञदत्त-वेदत्तादि इन प्रकार नामविभागपूर्वक 'उत्तिष्ठन्ति' यानी विभक्त होते हैं । तथा कथं कारण से व्यतिरिक्त नहीं होता । (सामान्य से व्यतिरिक्त न होने के कारण) विशेष भी सामान्य के अन्तर्गत रहते हैं ।

किन्तु वाक् और उसके विशेष का सामान्य-विशेषभाव किस प्रकार सिद्ध होगा ? इस पर कहते हैं । "एतद्" यानी यह शब्दसामान्य "एवाम्" अर्थात् इन नामविशेषों का साम है । समता होने के कारण साम नाम पडा; अर्थात् यह सामान्य है । क्योंकि यही धारूपशब्दसामान्य अपने विशेषभूत सम्पूर्ण नामों से अविशेषरूप से अनुस्यूत है । इसके व्यतिरिक्त जितने नामविशेष हैं, उन्हे नामसामान्य के कारण ही प्रातमोपलब्धि होती है, उनसे अभिन्न होने के कारण उनका नाममात्र में अन्तर्भाव होता है । जिसने जिसको अपने स्वरूप की प्राप्ति होती है, वह उससे अन्तर्भाव में ही देखा गया है, जिसप्रकार मिट्टी का पट्टे में कोई भेद नहीं है । नामविशेषों को 'वाक्' यानी नामसामान्यरूप प्रातमोपलब्धि प्राप्ति कंते होती है ? इस पर कहा जाता है । क्योंकि 'एतदेवाम्' वह वाक्शब्दवाच्य वस्तु इन विशेषों का "ब्रह्म" अर्थात् प्रातमा है क्योंकि उसीसे नामों को अपना स्वरूप प्राप्त होता है; शब्द से भिन्न तो नामों का कोई स्वरूप सिद्ध नहीं होता । इनको श्रुति द्वारा वर्णन किया जाता है । क्योंकि यह शब्दसामान्य ही

१. वाक्शब्दविशेषोपरिचित शेष । २. सर्वविशेषानुपपत्तवात् । ३. एतद्वीति—धारूप शब्दसामान्य स्वविशेषभूत-नामभिः समम् अविशेषेणानुस्यूतमिति हि प्रसिद्ध सामान्यानुविद्धस्य विशेषस्याभावादिदर्थम् । ४. नामविशेषः । ५. विशेषाणाम् । ६. व्यतिरेकेण । ७. सामान्यविशेषत्वमेव । ८. वाच । ९. नामसामान्यात् । १०. नाममात्रादात्मलाभात् । ११. सामान्य एव । १२. अनुमानपट्टकीभूताम् । १३. उक्तानुमानपट्टकहेतुरिति वाच्यम् । १४. नामविशेषाणां नामसामान्यारमीपत्वात् । १५. तद्वेति—नामसामान्यात् ।

अथ रूपाणां चक्षुरित्येतदेषामुक्त्यमतो हि सर्वाणि  
रूपाण्युत्तिष्ठन्त्येतदेषां सामतद्धि सर्वे रूपः सममे-  
तदेषां ब्रह्म तद्धि सर्वाणि रूपाणि विभति ॥२॥

अथ मुक्लनीलादि, रूपो का सामान्य चक्षु है। यह उपादान कारण है। इसी चक्षु से समस्त रूप उत्पन्न होते हैं। यह चक्षु ही उन रूपों का साम है क्योंकि यह समस्त रूपों का प्रकाशक होने से उनम मम है। यह चक्षु ही इन नीलादि रूपा का आत्मा है क्योंकि यही समस्त रूपों का धारण करता है ॥ ० ॥

'तत्प्रतिपादयत्येतच्छब्दसामान्य हि यस्माच्छब्दविशेषान्सर्वाणि नामानि विभति धारयति स्वरूपप्रदानेन । एव कार्यकारणत्वोपपत्तेः सामान्यविशेषोपपत्तेः रात्मप्रदानोपपत्तेश्च नामविशेषाणां शब्दमात्रता सिद्धा । एवमुत्तरयोरपि सर्वं योज्य यथोक्तम् ॥१॥

अथेदानो रूपाणां सितासितप्रभृतीनां चक्षुरिति चक्षुर्विषयसामान्य चक्षुःशब्दाभिधेय 'रूपसामान्य प्रकाशमात्रमभिधीयते । अतो हि सर्वाणि रूपाण्युत्तिष्ठन्त्येतदेव व्याचष्टे—तदित्यादिना । 'तस्मात्तन्मात्रतद्विशेषाणामात्मलाभ इति वाक्यशेषे । प्रथमकण्डिकया सिद्धमयंनुपसहरति—एवमिति । उपपत्तित्रयमुत्तरवाक्यद्वयेऽपि तुल्यमित्यादिशक्ति—एवमुत्तरयोरिति ॥ १ ॥

'तत्र व्याख्यानसापेक्षाणि पदानि व्याकरोति—अथेत्यादिना । नामव्याख्यानात्तन्मयशब्दायं । चक्षुःस्वरूपमिति सम्बन्ध । चक्षुरिति चक्षुःशब्दाभिधेय चक्षुर्विषयसामान्यमभिधीयते तस्य रूपसामान्य

शब्दविशेषरूप सम्पूण नामो को अणता स्वरूप प्रदान कर "विभति" अर्थात् धारण करता है। इस प्रकार कार्यकारणत्व, सामान्यविशेषत्व और आत्मीयोपपत्ति होने से नामविशेषों की शब्दमात्रता सिद्ध होती है। इसी प्रकार इस ब्राह्मण म आगे वर्णन किये गये दो श्रुतिवाक्यों में भी उपरोक्त सम्बन्ध लगा लेना चाहिये ॥ १ ॥

१ तदिति—विशेषाणां सामान्यादात्मलाभमित्यर्थः । २ आत्मानोपपत्तौपपत्तः । ३ रूपसामान्यमिति—रूपाणां चक्षुःस्वरूपमित्यत्र रूपविशेषाणां कार्यत्व चक्षुः कारणत्वमिति (कार्यकारणभाव)सम्बन्धेददानात् रूपसामान्य चक्षुःमुत्त प्रसिद्धाच्चक्षुषो रूपविशेषानुत्पत्त रूपसामान्याच्च तद्विशेषोत्पत्तिश्चिह्नात् । चक्षुषो रूपमात्र-तेजोविकारत्वेन रूपसामान्यचक्षुःशब्देन रूपसामान्यग्रहणमिति भावः । चक्षुषो रूपात्मत्वमुपपादित वातिके—यद्यद्वि रूप्यते किञ्चिच्छब्दम्प्रादिक विद्या । तत्तद्रूपमिति ज्ञय तैजसत्वाविशेषतः ॥ एवाष्टमेव हि सत्यं तजो रूपादितशाणम् । तस्माद्विषयसामान्य चक्षुःशब्देन भण्यत ॥ १६ २० ॥ इति । बुद्ध्या रूप्यमाणेश्च रूपशब्दप्रवृत्तेरौचित्यद्योतनाशौ हिशब्दः । रूप्यमाणकायमात्रस्य रूपत्वे हेतुमाह—तैजसत्वेति । कायमात्रस्य तैजसत्वाविशेषात्तस्य च रूपसामान्यत्वकारादित्यर्थः ॥ कथं कायमात्रस्य तैजसत्व तदाह—त्याप्त्तमिति । सर्वं हि कार्यं सावित्रण तैजसा पञ्चमानमात्मानं लभते तथाच तदेव तदित्यर्थः । चक्षुःपस्तैजसत्वेन रूपसामान्यमुक्त्वा फलितमाह—तस्मादिति । एतेन प्रकान्यमात्रमिति भाष्य व्याख्यातम् । ४ धारणत्वात् । ५ तत्सामान्यात् । ६ उत्तरवाक्यद्वये ।

अथ कर्मणामात्मेत्येतेषामुक्त्यमतो हि सर्वाणि  
कर्मण्युत्तिष्ठन्त्येतदेषां<sup>१</sup> सामंतद्वि सर्वैः कर्मभिः  
सममेतदेषां ब्रह्म<sup>२</sup> तद्वि सर्वाणि कर्माणि विभक्ति तदे-  
तत्रय<sup>३</sup> सदेकमय<sup>४</sup>मात्माऽऽत्मो<sup>५</sup> एकः सन्नेतत्रयं

तथा चलन, दर्शन, मननादि सम्पूर्ण कर्मों का सामान्य शरीर है। यही उन क्रियाओं का उपादान कारण है, इस शरीर से ही सब कर्म उत्पन्न होते हैं। यह शरीर इसका साम है क्योंकि यह समस्त कर्मों में समान होने से सम है। यह शरीर उन कर्मों का आत्मा है क्योंकि यही समस्त कर्मों को धारण करता है। वह यह नाम, रूप और कर्म तीन होते हुए भी सघातरूप

सामंतद्वि सर्वै रूपैः सममेतदेषां ब्रह्म तद्वि सर्वाणि रूपाणि विभक्ति ॥२॥

अथेदानीं सर्वकर्मविशेषाणां मननदर्शनात्मकानां चलनात्मकानां च क्रिया-  
सामान्यमात्रेऽन्वयमात्रे उच्यते । कथं, सर्वेषां कर्मविशेषाणामात्मा शरीरं सामान्यमात्मा-  
ऽऽत्मनः कर्मेत्युच्यते । आत्मना हि शरीरेण कर्म करोतीत्युक्तम् । शरीरे च सर्वै कर्मभि-

तद्वि "प्रकाशयमात्रमिति योजना ॥ २ ॥

रूपप्रकरणानन्तर्यमथेत्युच्यते । क्रियाविशेषाणां क्रियामात्रेऽन्तर्भव प्रश्नद्वारा स्फोरयति—  
कथमित्यादिना । आत्मशब्देनात्र शरीरनिर्वर्त्यकर्मग्रहणे 'पुरुषविधवाहाणशेषमनुकूलयति—आत्मना  
हीति । "तत्रयवोपपत्तिमाह—शरीरे चेति । "तथाऽपि कथमात्मशब्दः शरीरनिर्वर्त्यं यमं ब्रूयादित्याशङ्क्य

'अथ' यानी इमके वाद 'रूपाणाम्' अर्थात् शुक्ल-कृष्ण आदि रूपों का 'चक्षु' अर्थात् चक्षु  
सामान्य है। चक्षु के विषयभूत रूपों का सामान्य चक्षुशब्द से कहा जाने वाला रूपसामान्य अथवा  
कार्यमात्र कहा जाता है। इसलिए सारे रूप उत्पन्न होते हैं, यह इसका साम है क्योंकि यह समस्त रूप  
से विशेष द्वारा अनुगत है। यह इसका ब्रह्म है, क्योंकि यही सब रूपों को धारण करता है ॥ २ ॥

अथ इमके वाद मनन दर्शनात्मक एव चलनात्मक समस्त कर्मविशेषों की क्रियासामान्यमात्र से

१ कर्मसामान्यम् । २ कर्मविशेषाणाम् । ३ शरीरम् । ४ उज्ज्वलाऽप्यर्थे । ५ क्रियामात्रान्वेकमित्यर्थः ।

६ ननु कथमात्मा कर्मणामुक्त्यमिति विशेषतो व्यपदिशते तस्य सर्वोपादानत्वादित्यत्राह चक्षुःप्राप्तमशब्दायमाह—  
आत्मा शरीरमिति । शरीरविषयमात्मशब्देनात्र तन्निर्वर्त्यं कर्ममात्रं लक्ष्यते इति प्रतीकोपादानभूतकामाह—  
आत्मेति । अथा च भातिकम्—'वाचचक्षुःशब्दयोः षट्दृग्गुणैः विषयस्यो । आत्मनो विषयस्यद्वैतात्मशब्देन  
बुध्यते ॥ २५ ॥ इति । ७ शरीरस्य । ८ सू० उ० १:५:१७ । ९ सर्वै कर्मैति । तदुक्तं भातिके—  
'सर्वेन्द्रियपरिहान्यो व्यपद्यत न शरीरके । शरीरविषयस्यैवादात्मत्वप्रामिथीयते ॥ २६ ॥ इति । शरीरविषयस्य-  
उज्ज्वलपरिस्पन्द इति यावत् । अत्र प्रकृतवाक्ये ॥ १० कार्यमात्रम् । ११ चक्षुर्ब्रह्मण्ये । १२ तत्रैवेति  
—अथात्मशब्दित्येहेनिर्वर्त्यकर्ममात्रग्रह इत्यर्थे । १३ शरीरस्य कर्मनिर्वर्तकत्वेऽपि ।

तदेतदमृत<sup>७</sup> सत्येन च्छन्नं प्राणो वा अमृतं नामरूपे

सत्य ताभ्यामयं प्राणश्छन्नः ॥३॥

इति प्रथमाध्यायं षष्ठं ब्राह्मणम् ॥६॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि प्रथमोऽध्यायः ॥१॥

बृहदारण्यकक्रमेण तृतीयोऽध्यायः ॥३॥

से एक आत्मा (शरीर) है और यह कार्यकरणसघातरूप आत्मा एक होते हुए तीन है। वह यह अमृत शरीरावस्थित कार्यात्मक नाम, रूप सत्य मे अच्छादिन है। यहाँ पर प्राण ही अमृत है और नाम रूप सत्य है इनमे यह अग्निनासी प्राण अग्रप्रकाशित है। (यहाँ तक अविद्या के विषय समार का स्वरूप दिखलाया गया। अब विद्या के विषय आत्मा गो बहेगे) ॥ ३ ॥

व्यज्यते । अतस्तात्पर्यात्तच्छब्दं कर्म कर्मसामान्यमात्रं सर्वेषामुक्तमित्यादि पूर्ववत् ।

तदेतद्यथोक्तं नाम रूपं कर्म अग्रमितरेतराश्रयमितरेतराभिव्यक्तिकारणमितरेतर-

लक्षणयेत्याह—अत इति ।

सक्षेपस्यापि सक्षेपान्तरमाह—तदेतदिति । तदेतत्पर्यं त्रिदण्डविष्टम्भवत्संहनं, सदेकमिति संबन्ध । क्रय सद्गतस्वमत आह—इतरेतराश्रयमिति । रूपं विषयमाश्रित्य नामकर्मणो सिध्यत स्नातःश्रेण

एकता बतलायी जाती है। किस प्रकार यह एकता है ? सभी कर्मविशेषो का 'आत्मा' यानी शरीर सामान्य आत्मा है। अथवा शरीर वा कर्म होने से यहाँ कर्म को आत्मा कहा जाता है। (चतुर्थं ब्राह्मण के सतरहवें मन्त्र मे) पहले कह चुके है कि "आत्मा ही से यानी शरीर से कर्म करता है", शरीर मे ही सभी कर्मों का परिस्पन्दन होता है। इसलिए (आत्मशब्दित शरीर के सर्व कर्मों के जनक होने) के कारण) आत्मस्थ कर्म को उसी शब्द से कहा जाता है, वह कर्म सामान्यमात्र आत्मा समस्त कर्मों का उपादान कारण है इत्यादि पूर्ववत् अन्य की तरह समझ लेना चाहिए।

वे ये उपरोक्त नाम, रूप और कर्म तीनों एक दूसरे के आश्रित, एव एक दूसरे की अभिव्यक्ति के कारण है, एक दूसरे मे लय को प्राप्त होने वाले और परस्पर सम्मिलित हुए तीन दण्डो के समूह के समान (आश्रय-आश्रयी भाव से रहने के समान) एक है। उनको किस प्रकार एकरूपता है ? इसका प्रतिपादन किया जाता है। इन आत्मा, कार्यकरणसघातरूप पिण्ड तथा अन्नत्रय के प्रकरण मे "वह यह आत्मा एतन्मय है" इस श्रुति से व्याख्या की गई है। यह जो नाम, रूप और कर्म है वह इतना ही अस

१ अत इत्यादे । आत्मशब्दितदेहस्य सर्ववमजनभत्वात् सर्वकर्मणामात्मशब्दितदेहस्यत्वात् । अजहृत्स्वक्षणयाऽऽत्मशब्दित कर्म । तदपि कर्मसामान्यमात्रमित्यर्थं । २ सक्षेपस्यापीति—नामरूपकर्मत्पना सक्षिप्तस्यापि जगतः पुन सक्षेपान्तरमित्यर्थं । ३ इतरेतराश्रयमिति विशेषणस्य तात्पर्यं वदन् नामकर्मश्रयत्व रूपस्य प्रदर्शयति—रूपमिति । तदुक्तं वातिवे— रूपमेव प्रतिष्ठा स्यात्संबन्धा नामकर्मणो । न हि रूपमनाश्रित्य विद्यते नामकर्मणो" ॥३०॥ इति । संबन्धा वैदिकयोर्द्वयो सत्त्वावच्छिन्नवाले । एत युक्तिमाह—न हीति । तयोस्त्वातन्म्यादित्यर्थं ॥



'प्रलय' सहते 'त्रिदण्डविष्टममवत्सदेकम् । केनाऽऽत्मनेकत्वमित्युच्यते । अयमात्माऽयं पिण्ड  
'कार्यकरणसघातसघातस्तथाऽन्नत्रये व्याख्यात एतन्मयो वा अयमात्मेत्यादिना । एताव-  
द्धीद सर्वं व्याकृतमव्याकृतं च यदुत नाम रूप कर्मेत्यात्मा' उ एकोऽयं कार्यकरणसघात  
सन्नघातामाधिभूताधिदेवनादेन द्यवस्थितमेतदेव त्रय नाम रूप कर्मेति ।

निर्विषयोस्तयो सिद्धचवशंनान्नामकर्मणो चाऽऽश्रित्य रूप सिध्यति । न हि ते हित्वा किञ्चिदुत्पद्यत  
'इत्यर्थं । वाचकेन 'वाच्यस्य तेनेतरस्य ताभ्यां' च क्रियायास्तथा तयोरपेक्षादशनाद-योन्वयमभिव्यञ्जक  
रत्रमाह—इतरेतरेति । सति नाम्नि रूपसंहारदर्शनाद्रूपे च सति नामसंहारदृष्टे सतोश्च तयो कर्मण  
स्तस्मिन् सति तयोरुपसंहारोपलम्भादितरेतरप्रलयमित्याह—इतरेतरप्रलयमिति । त्रयाणामेकत्व  
विरुद्धमिति शङ्कित्वा परिहरन्—केनेत्यादिना । कथं कार्यकरणसघातात्माना, त्रयाणामेकत्व तत्राऽह  
—तथेति । नामरूपकर्मणा कार्यकरणसघातात्मात्रत्वेऽपि ततो व्यतिरिक्त सघातादभ्यस्त्यादित्याश  
ङ्क्याऽऽह—एतावदिति । नामादित्रयस्य सघातात्मात्रत्वे कथं 'व्यवहारा' साकार्यमित्याशङ्क्याऽऽह—  
प्राग्मेति । सघातोऽयमात्मशब्दित स्वयमेकोऽपि सन्नघातादिभेदेन स्थितः । त्रयमेव "भवतीति  
व्यवहारासाकार्यमित्यर्थं ।

सम्पूर्ण व्याकृत और अव्याकृत ससार है । एव देह भा कायकरणसघातमात्र एक होते हुए यही अ यात्म,  
अधिभूत और अधिदेव भाव से स्थित नाम, रूप और कर्म अयात्मकस्वरूप है ।

प्राणात्मक सोन शरीर का भव आगे चित्रेचन किया जाता है । अमृत सत्येन च्छत्रम इस

१ सहतमिति—सम्मिश्रितम् । उक्तं वार्तिके— आश्रयाश्रयिभाजन नामरूपत्रियात्मनाम् । एकाद्याना सता तेषा  
सहति स्याच्छरीरम् ॥ एवापानामेवस्य भोक्तु गुल्लुत्सप्रदवेनेकरीरात्मभक्तवैनावस्थितानामित्यर्थ । २  
आश्रयाश्रयिभावनावस्थानवत् । ३ कार्येति—प्रत्यक्षोपलब्धकार्यकरणसघातात्माना त्रयाणामेकत्वमिति यावत् ।  
४ तथेति—कायकरणसघातो यथात्तत्रयात्मकस्तथाऽन्नत्रये (तत्प्रकरणे) एत मय इत्यादिना व्याख्यात इत्यर्थः ।  
दहस्य त्रयात्मत्व न केवल प्रत्यक्ष वाच्योपलम्बी भावः । ५ वृ० उ० १५३ । ६ देह । ७ अपि ।  
८ इत्यर्थ इति—एव कर्मणो नामरूपाश्रयत्वमुक्तं वार्तिके—'प्राण एव प्रतिष्ठव तदा स्यातामरूपयो । प्राण  
वात्स्याश्रयाद्यस्मादात्मलाभ सदा तयो ॥३१॥ इति । एव रूपस्य नामकर्माश्रयत्ववदित्यर्थः । प्राणस्य क्रिया  
मामायात्मना नामरूपाश्रयत्वे हेतुमाह—प्राणति । नामरूपयोर्देहस्यो सत्त्वं सदा प्राणाधीनमिति प्राणस्य  
तदाश्रयत्वात्किरित्यर्थः । नाम्नी रूप्याश्रयत्वमपि तरेवीकृत— तद्वद्वानाश्रयत्व च तयो स्पष्टरूपकर्मणो । वाचा  
प्रकाश्यमाने ते प्रयुज्येते यत सदा ॥३२॥ इति । रूपस्य कर्मणश्च प्रत्येकमितरेतराश्रयत्ववदित्यर्थः । वाक्छन्दस्य  
नाममात्रस्य रूपाद्याश्रयत्वे हेतुमाह—वाचेति । न हि रूपस्य कर्मणश्चाप्रकाशितस्य क्वचिद्विनियोगस्तेन प्रकाश्य  
योस्तयोयुक्तं प्रकाशकाश्रयत्वमित्यर्थः ॥ ६ वाचकस्य । १० नामादीनाम् । ११ भिन्नत्वेन व्यवहरणम् ।  
१२ नामरूपकर्मात्मकमेव । १३ भवतीति—एकस्यैव देहस्य कृतस्त्रिरूपत्वमत आहूर्वातिके— नामरूपत्रिया  
भिन्नो देहोऽयं गृह्यते यत ॥३४॥ इति । नामादिभिन्नस्य देहस्य गृह्यमाणत्वादित्यर्थः । नामादिव्यतिरेकेण  
तस्यागृह्यमाणत्वादिति यावत् । अभिन्न इति च्छेदे तु सरत्वा योजना । भिन्नस्यैव उभिन्नाश्रयत्व तु सरत्तरेति  
ब्रह्मम् । तथा च वनवक्षत्वं समुदायविवक्षयाऽयं देह इति व्यवहारः । समुदायविवक्षया त्वपरत इति तदसाङ्ख्य-  
मित्यभिप्रात्याह—इति व्यवहारात्तादृशमिति ।

तदेतद्वक्ष्यमाणम् । अमृतं सत्येन च्छन्नमित्येतस्य वाक्यस्यार्थनाह—'प्राणो वा अमृतं करणात्मकोऽन्तरुपपट्टमक आत्मभूतोऽमृतोऽविनाशी । नामरूपे सत्यं कार्यात्मके शरीरावस्थे क्रियात्मकस्तु प्राणस्तयोरुपपट्टमको बाह्याभ्यां शरीरात्मकान्यामुपजनापायार्थमभ्यां 'मर्त्याभ्यां छन्नोऽप्रकाशीकृतः । 'एतदेव 'संसारसतत्त्वम'विद्याविषयं प्रदर्शितम् । अत ऊर्ध्वं विद्याविषय आत्माऽधिगन्तव्य इति चतुर्थं आरभ्यते ॥३॥

इति बृहदारण्यकभाष्ये प्रथमाध्याये षष्ठं ब्राह्मणम् ॥६॥

इति श्रीगोविन्दमगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीशंकरभगवतः

कृतौ बृहदारण्यकभाष्ये प्रथमोऽध्यायः ॥१॥

एकस्मिन्नपि संघाते 'कार्यकरणरूपेणावान्तरविभागमाह—तदेतदिति । आत्मभूतस्त'स्योपाधित्वेन स्थित इति यावत् । अविनाशी स्थूलदेहे गच्छत्यपि यावन्मोक्षं न गच्छतीत्यर्थः । सच्च त्यञ्च सत्य भूतपञ्चकं तदात्मके नामरूपे इत्याह—नामेति । करणयायात्म्यं कथयति—क्रियात्मकस्त्विति । पञ्चैकृतपञ्चमहाभूतात्मकं तत्कार्यं सर्वं सच्च त्यच्चेति द्युत्पत्तेः सत्यं वंराजं शरीरं कार्यमपञ्चो-कृतपञ्चमहाभूततत्कार्यात्मककरणरूपरसदशकलिङ्गस्य सूत्राख्यस्याऽऽयतन तस्यंवाऽऽच्छादकं "तत्खल्वनात्माऽपि स्थूलदेहच्छन्नत्वाद्बुद्धविज्ञानं" तेनापि च्छन्नं प्रत्यग्वस्तु गुतरामिति तज्ज्ञानेऽयहितं भाष्यमिति भावः । इदानीमविद्याकार्यप्रपञ्चमुपसंहरति—एतदिति । "अविद्याविषयविवरणस्य "वक्ष्यमाणोपयोग-मुपसंहरति—अत इति । प्रपञ्चिते सत्यविद्याविषये ततो विरक्तस्याऽऽत्मानं विविदियो"स्तज्ज्ञापनायं चतुर्थं प्रमुखं संदर्भो भविष्यति । "तस्मादविद्याविषयविवरणमुपयोगीति भावः ॥ ३ ॥

इति बृहदारण्यकभाष्यटीकाया षष्ठं ब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्येण भगवदानन्दज्ञानेन

कृतया बृहदारण्यकोनिषद्ब्राह्मणटीकायां प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

श्रुतिवाक्य का अर्थ किया जाता है । लिङ्गात्मप्राण ही अमृत है । जो इन्द्रियस्वरूप, शरीर के भीतर धारकरूप से विद्यमान, आत्मस्वरूप है, वह प्राण ही अमृत है यानी अविनाशी है तथा शरीरावस्थित कार्यात्मक नाम और रूप सत्य हैं, उन (नाम और रूप) का आधारभूत क्रियात्मक प्राण वृद्धि और क्षरणशील, बाह्य, शरीररूप विनश्वर नाम-रूपी से 'छन्न' अर्थात् अप्रकाशित किया हुआ है । (स्थूल-सूक्ष्म देहद्वय आत्मा से उपसहृत है) यही अविद्या का कार्यभूत संसार का स्वरूप प्रदर्शित किया गया है । इसके बाद अग्रिम ग्रन्थ में विद्या का विषयभूत आत्माववाच करना चाहिए—इसीलिए त्रतुर्थ अध्याय (उपनिषत् क्रम से द्वितीय अध्याय) का प्रारम्भ किया जाता है ॥३॥

इस प्रकार बृहदारण्यकभाष्य के हिन्दीभाषानुवाद में प्रथमाध्याय का षष्ठ ब्राह्मण पूर्ण हुआ ॥६॥

१. प्राणात्मक सोम शरीरमित्यर्थ । २. निङ्गतर्यैव । ३. अन्त सन् धारक । ४. नामरूपयो । ५. विनश्वरनामरूपाभ्याम् । ६. देहद्वयात्मनोपसहृतमैव । ७. संसारस्वरूपम् । ८. अविद्याकार्यम् । ९. कार्यकरण इति यावत् । १०. आत्मन । ११. सूक्ष्मशरीरम् । १२. अप्रत्यक्षम् । १३. अविना स्थूल-समुच्चय । १४. अविद्याकार्यप्रपञ्चनस्य । १५. वक्ष्यमाणे तत्त्वज्ञाने य उपपारस्त ददायति । १६. आत्मयायात्म्यबोधनार्थम् । १७. तस्यादित्यादि—प्रपञ्चिताविद्याकार्यस्यात्मज्ञानोपयोगिवैतन्यप्रतियोगित्वा-त्तरार्थप्रपञ्चनमात्मज्ञानोपकारकमित्यर्थं ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

'आत्मेत्येवोपासीत' तदन्वेषणे च 'सर्वमन्विष्टं स्यात्तदेव चाऽऽत्मतत्त्वं सर्वस्मात्प्रैय-  
स्त्वादन्येष्टव्यम् । आत्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीत्यात्मतत्त्वमेकं विद्याविषयः । यस्तु  
'भेददृष्टिविषयः सोऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेदेत्यविद्याविषयः ।

“एकधैवानुद्रष्टव्यं” “मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” इत्येव-  
मादिभिः प्रविभक्तौ विद्याविद्याविषयो सर्वोपनिषत्सु । तत्र चाविद्याविषयः सर्व एव

'तृतीयोऽध्याये सूत्रितविद्याविद्ययोरविद्या प्रपञ्चिता, संप्रति विद्यां प्रपञ्चयितुं चतुर्थमध्यायमारभमाणो  
वृत्तं कीर्तयति—आत्मेति । किन्तित्यर्थात्तरेषु सत्त्वात्मतत्त्वमेवानुसंधातव्यं तत्राऽऽह—तदन्वेषणे चेति ।  
तस्यैवान्वेषणव्यत्ये परप्रेमास्पदत्वेन परमानन्दत्वं हेत्वन्तरमाह—तद्वेति । आत्मतत्त्वज्ञानस्य सर्वाति-  
फलत्वाच्च तदेवाऽप्येष्टव्यमित्याह—आत्मानमिति । उक्त्या 'परिपाठ्या 'सिद्धमर्थं संगृह्णाति—आत्म-  
तत्त्वमिति । उक्तमर्थान्तरमनुवदति—यद्विद्विति । सोऽविद्याविषय इति संबन्धः । कथं भेददृष्टिविषय-  
स्याविद्याविषयत्वं तत्राऽऽह—अन्योऽस्मादिति । यो भेददृष्टिपर स न वेदेत्यविद्या तद्दृष्टिमूलं सूत्रिता  
“तेन” तद्विषयो भेददृष्टिविषय इत्यर्थः ।

कथं यथोक्तौ "विद्याविद्याविषयो" वसकोर्णवयसात् शक्येते तत्राऽऽह—एकधैति । सप्तान्नब्राह्मणे  
वृत्तमर्थं कथयति—तत्र चेति । विद्याविद्याविषययोरिति यावत् । आदिपद साध्यसाधना"वान्तरभेद-

'आत्मा है' इस प्रकार (शब्दप्रत्यय से अग्रम्य आत्मा की) उपासना करे । उसका अनुसन्धान  
कर लेने पर (यह सब एक हो जाते हैं, इससे) सब का अनुसन्धान हो जाता है और वह आत्मवत्त्व  
सब से प्रिय होने के कारण अनुसन्धान करने योग्य है । “उसने (सघात में अधिकारो रूप से स्थित  
ब्रह्म कर्ता) आत्मा को ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ”, इससे ज्ञान का विषय केवल आत्मतत्त्वे ही है । जो  
भेददृष्टि (अनात्मप्रपञ्च) का विषय है—“वह यह अन्य है, मैं अन्य हूँ, इस प्रकार जो सोचता है,  
वह नहीं जानता” ऐसा कहना अज्ञान का कार्य है ।

“विज्ञानघन, एकरसत्वलक्षण आत्मा को एक ही रूप से देखना चाहिए”; “जो यहाँ नानात्व  
देखता है, वह मृत्यु से मृत्यु को प्राप्त होता है” इस प्रकार के श्रुतिवाक्यों द्वारा विद्या और अविद्या।

१ आत्मेति—आत्मन शब्दविद्ययोरविषयत्वद्योतक इतिशब्द । अस्यात्मन स प्राणनेत्र प्राणो नाम भवतीति प्राणा-  
द्विविधोपान्मुत्तानि यश्च तानि सर्वाण्यान्मुज्ज्वातेत्युच्यते तमात्मेत्येवोपासीत न केनचिद्विशेषणेन विशिष्टतया ।  
शब्दप्रत्ययागम्यमात्मानमनुसन्धानमिति यावत् । २ तदनुसन्धाने । ३ “अत्र ह्येते सर्वे एक भवन्ती”ति वाक्य-  
शेषात् । ४ सघातेऽधिकारितया स्थित ब्रह्म कर्तृ रूपम् । ५ अनात्मप्रपञ्च । ६ अज्ञानकार्यमिति  
यावत् । ७ एवधैति—विज्ञानघनैकरसत्वलक्षणेनैकैकैव रूपेणेत्यर्थः । ८ उपनिषत्प्रथमे । ९ उक्तवृत्ता-  
नुपादेनेति यावत् । १० उक्तक्रमेण । ११ इत्युक्त्वा । १२ अविद्याया भेददृष्टिमूलत्वेन । १३  
अविद्याविषय । १४ आत्मानान्मानौ । १५ विविक्तौ । १६ अनात्तरभेदशवाप्यात्मादि । सूतभवि-  
ष्यदादिश्चेति बोध्यम् ।

साध्यसाधनादिभेदविशेषविनियोगेन व्याख्यात आ तृतीयाध्यायपरिसमाप्तेः । स च व्याख्यातोऽविद्याविषयः सर्व एव द्विप्रकारः । अन्तःप्राण उपप्लम्भको गृहस्येव स्तम्भादिलक्षणाः प्रकाशकोऽमृतः । बाह्यश्च कार्यलक्षणोऽप्रकाशक उपजनापायधर्मकस्तृणकुशमृत्तिकासमो गृहस्येव सत्यशब्दवाच्यो मर्त्यः । तेनामृतशब्दवाच्यः प्राणश्छन्न इति चोपसंहृतम् ।

स एव च प्राणो बाह्याधारभेदेष्वनेकधा विस्तृतः । प्राण एको देव इत्युच्यते ।

सप्रार्थम् । यद्योक्तो भेद एव विशेषः । तस्मिन्विनियोगो व्यवस्थापन तेनेत्यर्थः । उपसंहारब्राह्मणान्ते वृत्तमनुभाषते—स चेति । अथोक्तो विद्याविद्याविषयो कथमसंकीर्णो मन्तव्यावित्याशङ्क्याऽह—एकधेति । "तत्रोत्तरग्रन्थस्य विषयपरिदेशार्थं पुरुषविषयब्राह्मणशेषमारम्भोक्तं दर्शयति—तत्र चेति । "तहि समाप्तत्वादविद्याविषयस्य कथमविद्युपो गार्थस्य प्रवृत्तिरित्याशङ्क्य "तदर्थमवान्तरविभागमनुवदति—स चेति । तावेव प्रकारो दर्शयन्नादौ सूक्ष्म शरीरमुपगम्यस्यति—अन्तरिति । "तस्य बाह्यकरणद्वारा स्थूलेषु विषयेषु प्रकाशत्वममृतत्व" च व्युत्पादितम् । द्वितीय प्रकारमाचक्षार्य. स्थूलं शरीरं दर्शयति—बाह्यश्चेति । "तस्य कथाऽपि विद्याया सूक्ष्मदेहं प्रत्यप्रकाशकत्वादप्रकाशकत्वम् । आगमापायित्वेनावहेत्यं सूचयति—उपजनेति । यथा "गृहस्य तृणादि बहिरङ्ग" तथा सूक्ष्मस्य देहस्य स्थूलो देह"स्तथाऽपि तृणादि विना गृहस्य व्यवहारयोग्यत्वव्यक्तस्यापि स्थूलदेहं विना न तद्योग्यत्वामिति मत्वाऽह—तृणैति । "तस्य पूर्वब्राह्मणान्ते नामरूपे सत्यमित्यत्र प्रस्तुतत्वमस्तीत्याह—सत्येति । सर्वथा बाधवैधुर्म सत्यत्वमिति शङ्कां निरसितुं विद्वानष्टि—मर्त्यं इति । तस्य कार्यं दर्शयति—तेनेति ।

वृत्तमनुभाषाज्ञानशत्रुब्राह्मणमवतारयति—स एवेति । "आदित्यचन्द्रादयो बाह्याधारभेदा अनेकधात्वमितिष्ठा भूषेत्यादिवक्ष्यमाणगुणवशाद्ब्रह्मण्यम् । कथं "तहि तस्यैकत्वं सत्राऽह—प्राण इति ।

के आत्म और अनात्मविषयो को समस्त उपनिषदो मे पृथक्-पृथक् कर दिया है । उन (विद्या और अविद्या विषयो) मे माध्यमाधनादि भेदविशेष के विनियोग द्वारा अविद्या के सभी विषयो (कार्य) की (ब्राह्मणक्रम से) तृतीयाध्याय (उपनिषत्क्रम से प्रथमाध्याय) की समाप्तिपर्यन्त व्याख्या कर दो गई है । एव वह व्याख्या किया गया ममस्त अविद्या का कार्य (स्थूलसूक्ष्मदेहात्मक सघातरूप) दो प्रकार का है । पहला, घर के स्तम्भ के समान स्थूलशरीर को धारण करने वाला स्थूलदेह के अन्तर्गत प्राण है जो प्रकाशक और अमृत है; दूसरा, बाह्य कार्यरूप प्रपञ्च है जो अप्रकाशक, वृद्धि और क्षरणशील, घर के तृण, कुश और मृत्तिका के समान मरणस्वभाव वाला 'सत्य' शब्द वाच्य है, उससे अमृतशब्दवाच्य प्राण आवृत है—ऐसा पहले उपसंहार कर आये हैं ।

१. स्थूलसूक्ष्मदेहात्मक सघातरूप इति यावत् । २ अन्तर्गत. स्थूलस्य । ३ स्थूलस्य धारक । ४. सूक्ष्मदेह । ५ तृतीयाध्याये । ६ तत्रेति—विद्याऽविद्याविषययोरसंकीर्णत्वेनावगतौ । ७ उत्तरग्रन्थस्येति—उत्तरग्रन्थस्य अनुर्थाध्यायस्य यो विषयो विद्यारूपस्तस्य परिशेषो विवेचन तदर्धमित्यर्थः । ८ दोषिरूपमिति यावत् । ९ सप्ताष्टब्राह्मणम् । १० सर्वाविद्याविषयस्य व्याख्यातत्वे । ११ तत्रप्रवृत्तिप्रदर्शनार्थम् । १२ प्राणस्य तिङ्गदेहस्येति यावत् । १३ आनमृतेऽनारम्यत्वम् । १४ स्थूलदेहस्य । १५ आकाशविशेष-कारमस्य । १६ ननु तद्व्यटकत्वाभावात्कथमन्तरङ्गत्वमत आह—तथाऽपीति । तद्व्यटकत्वाभावेऽपीत्यर्थः । १७ स्थूलस्य । १८ वक्ष्यमाणा । १९ अनेकत्वे ।

तस्यैव 'वाह्य' पिण्ड एकः 'साधारणो विराड्वैश्वानर आत्मा पुरुषविध्वः प्रजापतिः को हिरण्यगर्भं इत्यादिभिः पिण्डप्रधानैः शब्दैराख्यायते सूर्यादिप्रविभक्तकरणः । 'एकं चानेकं च ब्रह्म' तावदेव नातः परमस्ति प्रत्येकं च शरीरभेदेषु परिसमाप्तं चेतनाबत्कृतं भोवतु चेत्पि विद्याविषयमेवाऽऽत्मत्वेनोपगतो गार्ग्यो ब्राह्मणो वक्तोपस्थाप्यते । तद्विपरीतात्मदृग्-जातशत्रुः श्रोता ।

एवं हि यतः । पूर्वपक्षसिद्धान्ताख्यायिकारूपेण "समर्प्यमाणोऽयं श्रोतुश्चित्तस्य "वशमेति । विषयं हि तर्कशास्त्रवत्केवलार्थानुगमवाचयैः समर्प्यमाणो दुर्विज्ञेयः स्यादत्यन्त-

प्राणस्य नानात्वमेकत्वं घोषतं तत्रैकत्वं विवृणोति—तस्यैवेति । प्राणस्यैव "स्यभावमृतोऽनात्मलक्षणः पिण्डः समष्टिरूपो हिरण्यगर्भविशब्दैर्याधिविषयैस्तत्र तत्र श्रुतिस्मृत्योरुच्यते । स च "अग्निर्मूर्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्याः" इत्यादिभूतैः सूर्यादिभिः प्रविभक्तः फरलंरूपेतो भवतीत्यर्थः । यद्ब्रह्म "समस्तं व्यस्तं च तद्विदं हिरण्यगर्भमाश्रमेव न तस्मादधिकमस्तीति हिरण्यगर्भं स्तीति—एक चेति । एकत्वं विशदोक्तव्यं प्राणस्य नानात्वं विशदयति—प्रत्येक चेति । गोत्वादिनामान्यतुल्यत्वं व्यावर्तयति—चेतनावदिति । "केवलभोवतुत्पत्तयं वारयति—कर्तव्यं । वक्ता पूर्वपक्षवादीति यावत् । तस्मादमुष्याद्-ब्रह्मणो विपरीतं मुख्यं ब्रह्म तस्मिन्नात्मदृष्टौ राजा श्रोता सिद्धान्तवादीत्यर्थः ।

किमिति यद्यत्पुरुषोत्तमख्यायिका प्रणीयते तत्राऽऽह—एव हीति । एवंशब्दाद्यर्थेव स्फुटयति—पूर्वपक्षेति । अत्रो भवितव्यमाख्यायिकेयिने भेदः । आख्यायिकानङ्गीकारे दोषमाह—विषयं हीति । यथा तर्कशास्त्रेण समर्प्यमाणोऽर्थो ज्ञातुं न शक्यते "श्रोत्रेणिकतर्काणां "निरदकुशात्वात्तथा केवलमर्थो-  
 "ऽनुगम्यते प्रश्नप्रतिवचनभावरहितैर्वैवाच्यैस्तैः समर्प्यमाणोऽपि दुर्विज्ञेयोऽयं स्पाद्यद्याख्यायिका नानुभूयते "तेन सा मुखप्रतिपत्त्यर्थमनुसृतव्येत्यर्थः । कुतो दुर्विज्ञेयत्वं तत्राऽऽह—अत्यन्तेति । यथोक्तस्य यस्तुनो

वही प्राण (सूक्ष्मदेह), वाह्य आचार भेदो से अनेक प्रकार से फँला हुआ है और "प्राण एक ही देव है" ऐसा (पूर्व अध्याय में) कहा गया है । उसी का अनात्मरूप बाह्यदेह-समष्टिरूप एक है, जिसके सूर्यादिरूप अस्तवर्णन करण , जो विराट्, वैश्वानर, आत्मा, पुरुषविध, प्रजापति, क और हिरण्यगर्भं इत्यादि देहविषयक शब्दों से पुकारा जाता है । समष्टि और व्यष्टि ब्रह्म—बस इतना ही है, इसके अतिरिक्त और कुछ भी नहीं है । वह प्रत्येक शरीरभेदो में परिसमाप्त होने वाला चैतन्य-रूप, कर्ता और भोक्ता है । इस प्रकार अविद्या के कार्य प्राण को ही आत्मरूप से समझने वाला गार्ग्य ब्राह्मण यहाँ वक्तारूप में प्रस्तुत किया जाना है, तथा इसके विपरीत (मिद्धान्तवादी) आत्मदृष्टा राजा अज्ञानशत्रु श्रोता है ।

क्योंकि इन प्रकार (अत्मा और श्रोता द्वारा) पूर्वपक्ष और मिद्धान्तरूप आख्यायिका द्वारा उपदिश्यमान विषय श्रोता के चित्त में प्रवेश कर जाता है । इसके विपरीत (कपोलकल्पित) तर्क-

- १ अनात्मरूप । २ देह । ३ समष्टिरूप । ४ देहविध्व । ५ सूर्यादिभूतः । ६ समष्टिरूपम् । ७ व्यष्टिरूपम् । ८ चैतन्यरूपम् । ९ अविद्याकर्म प्राणम् । १० उपदिश्यमानः । ११ चित्तमार्गो-  
 हति । १२ स्वरूपम् । १३ समष्टिव्यष्टिरूपम् । १४ साक्ष्यम् । १५ कपोलकल्पितानाम् । १६ स्वतन्त्रत्वात् । १७ अवद्युज्यन्ते । १८ आख्यायिकामृतोऽर्थस्य दुर्विज्ञेयत्वेन ।

सूक्ष्मत्वाद्वस्तुनः । तथा च काठके—“श्रवणायापि बहुनिर्यो न लभ्यः” इत्यादिवाक्ये । सुसंस्कृतदेवबुद्धिगम्यत्वं सामान्यमात्रबुद्धधगम्यत्व च सप्रपञ्चं दर्शितम् । “आचार्य-  
वान्मुहो वेद” “आचार्यदिधेय विद्या” इति च च्छान्दोग्ये । “उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिन-  
स्तत्त्वदर्शिनः” इति च गीतासु । इहापि च शाकल्ययाज्ञवल्क्यसंवादेनातिगह्वरत्वं महता  
संरम्भेण ब्रह्मणो वक्ष्यति । तस्माच्छ्लिष्ट एवाऽऽह्यायिकारूपेण पूर्वपक्षसिद्धान्तरूपमापाद्य  
वस्तुसमर्पणार्थं आरम्भः ।

आचारविधियुपदेशार्थं । एवमाचारवतोर्वक्तृश्रोत्रोराट्यायिकानुगतोऽर्थोऽवगम्यते ।

दुर्विज्ञेयत्वे श्रुतिस्मृतिसंवाद दर्शयति—तथा चेति । सुसंस्कृता परिशुद्धा देवबुद्धिः सात्त्विकी बुद्धिः ।  
सामान्यमात्रबुद्धिस्तामसी राजसी च बुद्धिः । अतिगह्वरत्वमुत्पन्नगम्भीरत्वम् । संरम्भस्तात्पर्यम् ।  
ब्रह्मणो दुर्विज्ञेयत्वे फलितमाह—तस्मादिति ।

— आख्यायिकायां भुक्तप्रतिपक्ष्यर्थत्वमुक्त्वाऽप्यन्तरमाह—आचारेति । उत्तमावधमेन प्रणिवातो-  
पसदनादिद्वारा विद्या ग्राह्या । प्रथमात्सत्मेन तद्गम्यनिरेकेण श्रद्धादिमात्रेण सा लभ्येत्याचारप्रकार-  
ज्ञापनार्थंश्रयमारम्भ इत्यर्थः । आख्यायिकायां गयोक्तेऽर्थेऽन्वितत्वं कथयति—एवमिति ।  
वक्तृश्रोत्रोर्मध्ये यथोक्ताचारवता श्रोत्रा विद्या लब्धव्या । वक्त्रा च तादृशेन सीपदेष्टव्येत्येयोऽर्थोऽस्य-  
माख्यायिकायामनुगतो गम्यते । तस्मादाचारविशेषं दर्शयितुमेवाऽऽह्यायिका युक्तैत्यर्थः । आगमानुसा-  
रिगुहसंप्रदायादेव न चरधीलभ्यते । यस्तु “केवलस्तर्कसद्विज्ञानं वा बुद्धिः सिध्यति ।” तथा च

शास्त्र के समान केवल वस्तु का बोध कराने वाले वाक्यों से तो उपदिश्यमान विषय सरलता से समझ में नहीं आता क्योंकि आत्मतत्त्व अत्यन्त सूक्ष्म है । इसी बात को कठोपनिषत् में समर्थित किया गया है—“जो बहुतों को सुनने पर भी प्राप्त नहीं होता” इत्यादि श्रुतिवाक्यों में आत्मतत्त्व परिशुद्ध, सात्त्विकबुद्धिगम्य, तामसी और राजसीबुद्धि से न प्राप्त होने योग्य है, ऐसा विस्तारपूर्वक दिखलाया गया है । “आचार्य की शरणापन्न हुआ पुरुष इसे जानता है” तथा “आचार्य से ही विद्या फनीभूत होती है” इत्यादि छान्दोग्य उपनिषत् में एव “तत्त्वद्रष्टा ज्ञानी लोग तुम्हें आत्मतत्त्व का उपदेश करेंगे” इस स्मृतिवाक्य श्रीमद्भगवद्गीता में भी ऐसा ही कहा है । इस बृहदारण्यक उपनिषद् में भी शाकल्य-याज्ञवल्क्यसंवाद द्वारा बड़ी उत्परतापूर्वक (प्रत्यक्षादि के भविष्य) ब्रह्मतत्त्व की अत्यन्त गम्भीरता को कहा जाया । इसलिए (आत्मतत्त्व के अत्यन्त सूक्ष्म होने से सरलता से समझ में न आने के कारण) आख्यायिकारूप से पूर्वपक्ष और सिद्धान्तपक्ष के स्वरूप का वर्णन करके आत्मतत्त्व बोध के लिए (ग्रन्थ का) आरम्भ करना उचित ही है ।

अर्थान्तरूप से आचारविधि का उपदेश करने के लिये भी ग्रन्थारम्भ की उपादेयता है । इस प्रकार के आचार वाले वक्ता और श्रोता के हाने पर ही आख्यायिका द्वारा प्रस्तुत विषय का ज्ञान होता

१. श्रोतुमिति । २. आत्मनोऽप्यन्तमूर्धमत्वेन दुर्विज्ञेयत्वात् । ३. बोधनाय । ४. प्रत्यक्षाद्यविषयत्वम् । ५. सत्परत्वम् । ६. आदिना बुभूया । ७. आदिनाश्रुतानुसरणादि । ८. सम्बद्धत्वम् । ९. आगमानुसरणशीलानां गुरुणा परम्परया एव । १०. आगमासङ्घटितस्तद्विच्छेदो वा । ११. केवलतर्कस्य तत्त्वबुद्धयप्रयोजकत्वे च ।

ॐ ॥ दृष्टवालाकिर्हानूचानो गार्ग्य आस सं होवाचा-  
जातशत्रुं काश्यं ब्रह्म ते ब्रवाणोति स होवाचाजातशत्रुः

विस्ती कालविशेष में गार्ग्यगोश्रीय गर्वीण बालाकि नामक बटुन बोलने वाला था । वह काशीराज अज्ञानशत्रु के पास जाकर वाला, मैं तुम्हें ब्रह्म का उपदेश करूँ ? इस पर अज्ञातशत्रु ने कहा—इस माङ्गलिक वचन के लिए मैं आपको सहज गोएँ देता हूँ । लोग जनक-जनक ऐसा यह कर

केवलतर्कबुद्धिनिषेधार्थं चाऽऽख्यायिका । तथा 'तर्कं मतिरापनेया । न तर्कशास्त्रदग्धा-  
येति श्रुतिस्मृतिभ्याम् । श्रद्धा च ब्रह्मविज्ञाने परमं साधनमित्याख्यायिकार्यः । तथा हि  
गार्ग्यजातशत्रोरतीव श्रद्धालुता दृश्यत आख्यायिकायाम् । "श्रद्धावात्स्लगतं ज्ञानम्" इति  
च स्मृतिः ।

'तत्र 'पूर्वपक्षवाद्यविद्या' विषयग्रह्यविद्वहृष्टवालाकिर्हृप्तो गार्ग्यतोऽमम्याग्रह्यवित्त्वा-

केवलतर्कप्रयुक्ता तत्त्वबुद्धिरितिसंभयनानिषेधार्थाऽऽख्यायिकेति पक्षान्तरमाह—केवलेति । केवलेन  
तर्केण तत्त्वबुद्धिर्न सिध्यतीत्यत्र श्रुतिस्मृतौ दर्शयति—नैवेति । 'मति दद्यादिति शेषः । 'प्रकारान्तरेणा-  
ऽऽख्यायिकामवतार्यं तत्राऽऽख्यायिकानुगुण्यं दर्शयति—तथा हीति । श्रद्धा ब्रह्मज्ञाने परमं साधनमित्यत्र  
भगवतोऽपि संमतिमाह—श्रद्धावानिति ।

वाख्यायिकार्यं ग्रह्या स्थिते तदक्षराणि ध्याचष्टे—तत्रेत्यादिना । पूर्वपक्षवादित्ये हेतुमाह—  
अविद्याविषयेति । गार्ग्यतत्त्वे हेतुमाह—असम्पत्तिः । इयमेव तु वाङ्निमित्तमित्यत्रापि कस्मादित्यनुष-

है । यह आतयायिका केवल तर्कबुद्धि वा निषेध करके के लिए भी है । 'स्वल्पनामात्र से ही तत्त्वबुद्धि  
नहीं प्राप्त होती', "तर्कशास्त्र से दग्धबुद्धि वाले का आत्मज्ञान नहीं होता" इत्यादि धृति-स्मृतियों से  
यही निश्चिन्त हाता है । ब्रह्मविज्ञान में श्रद्धा ही चरम साधन है, यह इस आतयायिका का भाव है । इसी-  
लिए इस आतयायिका में गार्ग्य और अज्ञातशत्रु की अतीव श्रद्धा देखी जाती है । स्मृति भी इसका  
समर्थन करती है, "श्रद्धावान् साधक पुरुष ही ब्रह्मज्ञान को प्राप्त करता है" इत्यादि ।

इहाँ किसी समय में अविद्या के कार्य प्राणादि को ग्रह्य जानने वाला, गोत्र से गार्ग्य पूर्वपक्षवादी दत्त-  
वालाकि जो ब्रह्म का पर्यायस्वरूप न जानने के कारण 'दत्त' यानी अभिमानी था और बलाका को सन्तान  
होने के कारण बालाकि कहलाता था, इस प्रकार दत्त और बालाकि होने के कारण जो अतबालाकि

१ स्वल्पनामात्रेण । २ टीक्ष्णार्थम् । ३ पूर्वपक्षवादीति । तदुक्त श्रीमद्ब्राह्मण्यसंनिधिबृहदारण्य-  
कवाग्निकामारे—"योऽऽशरोरिभृत्पुत्रोऽपि तद्वत्तुर्ज्जायते । विद्यासूत्रम् तात्पर्यमवयवात्त दिहृष्यते ॥ सति पद्  
ब्राह्मणान्दत्र प्रथम ब्राह्मणत्रयम् । अतः तद्वत्तुर्ज्जायते । मद्ब्रह्मन्तत्त्वविरुद्धम् ॥ चतुर्थं त्वात्मनूत्रस्य साक्षात्तात्पर्य-  
विरुद्धम् । फलानुसारी सावात्म्यनिर्णायक पञ्चमे स्मृतम् ॥ विद्यावशात्तु विद्वानो जपार्थं षष्ठं इति ।  
जपादमुह्यन्तुमुह्य विद्या प्राप्नोति मुक्तिवशात् ॥ अतः तद्वत्तुर्ज्जायते । मद्ब्रह्मन्तत्त्वविरुद्धम् । तत्राऽऽशरोरिभृत्पुत्रो  
तावत्प्राणादीनामपीत्येते ॥ अतः प्राणादिमवाद्यत्र वागपि पूर्वपक्षभूत । ब्रह्मात्मतत्त्वविद्याया विद्यान्ती  
प्रतिवक्ति तम्" ॥१-६॥ इति । ४ अविद्याकार्यप्राणादि । ५ ब्रह्मविषयम् । ६ श्रद्धास्थेन ।

सहस्रमेतस्यां वाचि दद्मो जनको जनक इति वै जना  
धावन्तीति ॥१॥

उसो के पास दौड़ जाते हैं (लोक में यह प्रसिद्ध है, जनक बड़ा दानी और बड़ा श्रोता है, ये दोनों बातें आपने अपने इस माझलिक वचन से मुझे अत्यन्त मुलभ कर दी है। अतएव मैं आपको हजार गौएँ देता हूँ) ॥ १ ॥

देव बलाकाया अपत्यं बालाविष्टंश्चासी वालाकिश्चेति दृप्तवालाकिहंशब्द ऐतिहास्यं  
ब्राह्म्यायिकायाम' अनुचानोऽनुवचनसमर्थो वक्ता वाग्मी गार्ग्यो गोत्रत आस वभूव ष्वचि-  
त्कालविशेषे स होवाचाजातशत्रुमजातशत्रुनामानं काश्यं काशिराजमभिगम्य ब्रह्म ते  
ब्रवाणीति ब्रह्म' ते तुभ्यं ब्रवाणि कथयानि । स एवमुक्तोऽजातशत्रुर्वाच-सहस्रं गवां दध्म

ज्यते । अतो ब्रह्म ते ब्रवाणीति वागेव सहस्रदाने निमित्तमिति शेषः । श्रुति व्याचष्टे—जनक इति ।

नाम से प्रसिद्ध था, वह 'अनुचानः' अर्थात् अनुवचन में समर्थ 'वक्ता' यानी बोलने वाला था ।  
ब्राह्म्यायिका में 'ह' शब्द परम्परागत उपदेशार्थक है । उसने 'अजातशत्रुम्' अर्थात् अजातशत्रु नामक  
'काश्य' यानी काशिराज से, उसके पास जाकर कहा । 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' अर्थात् तुम्हें मैं निरुपाधिक,  
सत्यादिलक्षण बाने ब्रह्म का निरूपण करता हूँ । इस प्रकार कहे जाने पर वह अजातशत्रु बोला—

१. परम्परागतोपदेशार्थक । २ 'पारम्पर्योपदेशे स्यादेतिहासिनि हाव्यव्यभि त्वमर । चकार शेष । ३  
अनुचान साङ्गवेदाध्यायी । 'अनुचान प्रवचने साङ्गेऽधीतीत्यमर' 'अनुचाना विनीत स्यात्साङ्गवेदविक्षण'  
इति च विश्व । ४ निरुपाधिक सत्यादिलक्षणमेवात्र ब्रह्म ब्राह्मम् 'यस्मात्पर नापरमस्ति किञ्चित्द्वय-  
पूर्वमनपरमि'त्यादिभूते । ५ आहानन्तरम् ।

ब्रह्म ते ब्रवाणीति अत्र वातिकानि सन्त सन्ति तथाहि—'नापृष्ट इति मन्वेतद्विरुद्धमकरोदपि' । यद्ब्रह्म ते  
ब्रवाणीति अपृष्ट काश्यमब्रवीत् ॥ दर्पादिदर्शानानून वेत्यहृत्स्नात्प्रदर्शनम् । हृत्स्नत्वार्यमतोऽप्राधीत्काश्य प्रजा-  
समन्वितम् ॥ अद्वालुर्दधिकारी यो जिज्ञाशुभिनयान्वित । अपृष्टेनापि वक्तव्या तस्मै विद्या विपरिचिता । धर्माथो  
यत्र न स्याता शुभ्रया वापि तद्विद्या । तत्र विद्या न वक्तव्या शुभ्र वीजमिधोपरे ॥ धर्माथो यत्र च स्यातां  
शुभ्रया वापि तद्विद्या । वक्तव्या तत्र विद्येति निषेधादेव लिङ्गयते ॥ नष्टास्वदग्परवन्त्याय  
चाऽश्रित्य भूमिपम् । प्राह भानुपवितादप्य दैववित्तसमन्वितम् ॥ वित्तद्वयेन सपन्नो यतोऽपि क्रियत नरः । सर्वक-  
र्मस्वतोऽप्राधीद्वालाकि काश्यमन्वितवादिति ॥ ३३-३६ ॥ इति । "नापृष्ट कस्यचिद्दुयात्र चान्यायेन पृच्छत ।  
जानन्नपि हि मेधावी जडवल्गोत्रमाचरेत्" ॥ इति स्मृतिविरुद्धमुपिचेष्टिनमिति शङ्कते—नेत्यादिना । काश्यस्य  
गार्ग्यं प्रति प्रथमतो न प्ररुनोऽस्तीतिप्रसिद्धधर्षो हिंशब्दः । यच्छब्दो यस्मादर्थं तदभिधेयत्तर्ष्यं हीत्युक्तम् ॥  
ब्रवाणीत्येतत्पृच्छानीत्यर्थं धातूनामनेकार्थत्वात्तत्र स्मृतिविरुध इत्येकदेश्याह—दर्पादीति । अपित्वादिप्रहार्थमादि-  
पदम् । अहृत्स्नात्प्रदर्शनं स्वात्मानं गार्ग्यो वेतीति शेषः । हृत्स्नत्वार्यं पूर्णवस्तुविज्ञानार्थमित्यर्थः । त प्रति सम्भ-  
न्नात्तार्थं प्रत्यस्य प्रवृत्तिरहितेति सूचयितुं प्रज्ञेत्यादिविधोषणम् । अत्र श्रुतेऽप्राञ्जस्माद्यथाश्रुतमादाय स्वपदमाह-  
अद्वालुरिति । अधिनारित्वसिद्धधर्षानि विशेषणानि विपरिचतेति वक्तुस्तदधिगतियोग्यतोक्ता—अधमंण तु यः



एतस्यां वाचि यां मा प्रत्यवोचो ब्रह्म ते ब्रवाणीति 'तावन्मात्रमेव गोसहस्रप्रदाने निमित्त-  
मित्यभिप्रायः । साक्षाद्ब्रह्मकथनमेव निमित्त कस्मान्नापेक्ष्यते सहस्रदाने ब्रह्म ते ब्रवाणीति ।  
इयमेव तु वाङ्निमित्तमपेक्ष्यत इत्युच्यते । यतः श्रुतिरेव राज्ञोऽभिप्रायमाह—जनको दाता  
जनकः श्रोतेति चैतस्मिन्वाक्यद्वये पदद्वयमभ्यस्यते जनको जनक इति । वैशब्दः प्रसिद्धा-  
वद्योतनार्थः । जनको दित्तमुज्जनकः शुश्रूपुरिति' ब्रह्म शुश्रूपवो विवक्षवः प्रतिजिघृक्षवश्च  
जना धावन्त्यभिगच्छन्ति । तस्मात्तत्सर्वं मय्यपि संभावितवानसीति ॥१॥

प्रसिद्धं जनकस्य दातृत्वादि तदवद्योतनको बंनिपात इति यावत् । वाक्याद्यंमाह—जनको दित्तुरित्यादिना ।  
संभावितवानसीति' प्रामुक्तं वाङ्मात्रं सहस्रदाने निमित्तमिति शेषः । 'तस्मान्मुग्धप्रसिद्धिर्मुग्धाना-  
विनि यावत् । तत्त्वं दातृत्वादिकमित्यर्थं । इतिशब्दोऽभिप्रायसमाप्प्यर्थः ॥ १ ॥

आपने जो कहा कि "मैं तुम्हारे प्रति ब्रह्म का निरूपण करूँ" इस आपके कथन के लिए हम सहस्र  
गौएँ देते हैं । भावाशय यह है कि सहस्र गौएँ प्रदान करने में केवल गार्ग्य की वाक्मात्र ही निमित्त थी ।  
सहस्र गौएँ देने में साक्षात् ब्रह्मनिरूपण की ही अपेक्षा क्यों नहीं की गई, केवल 'ब्रह्म ते ब्रवाणि'  
इस वाक्य की ही अपेक्षा क्यों थी ? इस पर कहा जाता है, क्योंकि श्रुति भी राजा के अभिप्राय को  
वतला रही है । (श्रुतिवाक्य में) 'जनको जनक' इन दो पदों की अर्थात् जनक दाता है, जनक श्रोता  
है' इन दो वाक्यों के अर्थ में हुई है । 'वं' शब्द प्रसिद्धि का द्योतन करने के लिए है । "जनक दान करने  
को इच्छा वाला है, जनक ध्रुवण करने की इच्छा वाला है' इतना जानते हुए 'ब्रह्मज्ञान को सुनने और  
कहने की इच्छा वाले तथा (दान के) प्रतिग्रह की इच्छा वाले लोग 'धावन्ति' उसके पास चले जाते हैं ।

१ गार्गीयगङ्गात्रमेव २ वाक्यद्वयार्थकमिति यावत् । ३ जानत । ४ धनम् । ५ इतिशब्दोऽप्य  
शेषान्तर्गत इत्यवधेयम् । ६ भाष्यस्थितस्माच्छब्दस्याप्यमाह—मुग्धेति । जनको दित्तुरित्यादिप्रसिद्धिर्मुग्धानाम्  
तस्योपदेशाद्विद्या गृहीतवैव दातृत्वात् मानुषगतस्तु तामतिश्रान्तवान् न मुग्ध मम प्रतिज्ञामात्रेणैव दित्तुत्वादित्यर्थं ।

प्राह यश्चाधर्मोऽपि पृच्छति । तयोरेत्यतर प्रीति विद्वेष वा निगच्छति ॥ विद्या ब्राह्मणमित्याह शेषवित्तेऽस्मि  
रक्ष नाम् । असूयकाय मा माऽऽस्तवया स्या वीर्यवत्तमा ॥ इत्यादिशेषादुक्तस्मृतेरनधिकारिणे विद्या न वाच्ये-  
त्येवपरत्वान् तद्विरुद्धमुपिचेष्टितमिति भावः । शेषवि विधिष्वा ॥ अनधिकारिणि प्रष्टव्येपि विद्या न देवैवत्र  
स्मृतिमुदाहरति—धर्मोति । सप्तमीद्वयं शिष्यविषयम् । तद्विधा विद्या देशकालसामर्थ्यानुसंधेयमिति यावत् ।  
तत्र विद्या दत्तापि न फलवतीति दर्शयितुमुदाहरणम् । विद्यासम्बन्धितदेशकालसामर्थ्यानुकूला न तु श्रद्धाभक्तिपुर-  
सरेति भावः ॥ अधिकारिण्यपृष्टेनापि सोपवेष्टञ्चेत्यत्र मानमाह—धर्मार्थोविति । ननु निषेधवचन विना नैव-  
देमिति मन्वते इत्यर्थः ॥ अधिकारिणे विद्या वक्तुं गार्ग्यैरेषुपचक्रमे तर्हि योग्यं ब्राह्मणं हित्वा किमिति राजान-  
मुपेत्य त्रवीति तत्राह—नष्टेति । यथाऽऽहु भर्तृप्रपञ्चा—युक्तं सयोगोऽधिकारित्वेन हेतुना नष्टास्वदवश्य-  
वदिति । (उचितं काश्यागार्ग्ययो श्रोतृवक्तृभावसम्बन्धस्तयो श्रोतृवक्तृत्वयो रधिना रादिति यावत् । अधिकार-  
रूपापि भिन्नेहोतिरिति वर्णार्थं ॥ उक्तनीत्या गार्ग्यकाश्यसम्बन्धफलं प्रकटयति—वितेति । यथाऽऽहु—उभय-  
वित्तवतोऽप्य ह्यधिकारस्तस्मादधिकारार्थेन हेतुना युक्तमुपेत्य वचनमिति । अधिकार सम्बन्ध । फलत्वान्मिति  
यावत् । तदभिन्तोऽर्थो विद्यते यत्र स तथा तेन हेतुना इत्यर्थः । राज्ञोऽधिकारित्वादिति यावत् ।

स होवाच गार्ग्यो य एवासावादित्ये पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मंतस्मिन्संव-  
दिष्ठा अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानां मूर्धा राजेति वा

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो भ्रादित्य में पुरुष है, मैं ब्रह्मरूप से इसी की उपासना करता हूँ। इस पर उस अजातशत्रु ने कहा—नहीं-नहीं; इस सम्बन्ध में बात न करो (इस ब्रह्म को मैं भी जानता हूँ)। यह तो सबका अतिक्रमण करके स्थित है, यह समस्त भूतो वा मस्तक है एव दीतिमान् है। इसी

‘एवं राजानं शुभ्रपुमनिमुखीभूतं स होवाच गार्ग्यः । य एवासावादित्ये चक्षुषि चक्रोऽभिमानी चक्षुद्वरिणोह हृदि प्रविष्टोऽहं भोक्ता कर्ता चेत्यर्थस्थितः । एतमेवाहं ब्रह्म पश्याम्यस्मिन्कार्यकरणसंघात उपासे । तस्मात्तमहं पुरुषं ब्रह्म तुभ्यं ब्रवीम्युपास्वेति । स एवमुक्तः प्रत्युवाचाजातशत्रुर्मा मा मा मेति हस्तेन विनिवारयन् । एतस्मिन्ब्रह्मसि विज्ञेये मा संवदिष्ठाः । मा मेत्यावाधनार्थं द्विवचनम् । एवं समाने विज्ञानविषय आद्ययो-

‘हृदि प्रविष्टो भोक्ताऽहमित्यादि प्रत्यक्ष प्रमाणयति—ब्रह्ममिति । ‘दृष्टिकलं नरन्तर्याग्यासं दर्शयति—उपास इति । ‘तावता मम क्रियायात् तदाह—तस्मादिति । मा मेति ‘प्रतीकमादायाग्यास-स्वार्थमाह—मा मेति । विनिवारयन्प्रत्युवाचेति सम्बन्धः । एकस्य मादो निवारकत्वमपरस्य ‘संवादेन ‘संगतिरिति विभागे संभवति कुतो द्विवचनमित्यादाङ्कपाऽह—मा मेत्यावाधनार्थमिति । ‘तदेव स्फुटयति

अत इससे आपने वह सब मेरे लिए सम्भव कर दिया ॥ १ ॥

इस प्रकार सुनने के इच्छा वाले श्रीर अपने प्रति अभिमुख हुए राजा से उस गार्ग्य ने कहा— ‘यह जो मूर्ध में श्रीर चक्षु में उनका एक ही अभिमानी चक्षु के द्वार से यहाँ हृदय में प्रविष्ट होकर ‘मैं भोक्ता हूँ श्रीर मैं कर्ता हूँ, इस प्रकार प्रतिष्ठित है, उमी को मैं ब्रह्म देखता हूँ, इस कार्यकरणसंघात में मैं उसकी उपासना करता हूँ। इसलिये (मेरा वह उपासक होने के कारण) उस पुरुष को ही मैं तुम्हें ब्रह्मरूप से बतलाता हूँ, उसी की तुम उपासना करो। इस प्रकार कहे जाने पर उस अजातशत्रु ने ‘नहीं, नहीं’ इस प्रकार हाथ से निषेध करते हुए कहा—‘एतस्मिन्’ अर्थात् इस विज्ञेयब्रह्म के

१. श्रोतुकाम राजान प्रति ब्राह्मणो बालादिः कीदृग्ब्रह्मोक्तवानित्यादाङ्कपा य एवासाविद्यारेवं बबुमुपक्रमते—एवमित्यादिना । २ हृदि प्रविष्टस्य प्रमातुदृष्टत्वस्य चक्षुद्वारकत्वमभिप्रेत्याह—चक्षुद्वरिणेत्यादि । ३ मम तदुपासकत्वात् । ४. न तूपास्य इति भावः । विज्ञेये अविद्याविषयान्न पानिनि विज्ञेये उपास्ये इति यावत् । स्पष्ट चेतत् वं उ० २।१।१४ भाष्ये । ५ सवाद मा वार्थी । ६ आवाचे चेति सूत्रेण पीशया बोध्याया इतिमित्यभिप्रेत्याह—आवाधनार्थमिति । गार्ग्यस्येवदवाधनार्थमित्यर्थः । तथाहि गार्ग्यो हि विना स्वोपदेश राजा ज्ञातस्य ब्रह्मण्य प्रवचनं गीतोऽज्ञस्येवदवाधित्वबुद्ध्या राजा निषेधोऽप्यस्त (निषेधार्थं द्वित्व बोध्यम्) तेन मुख्य ब्रह्म प्रतिज्ञाय तदनुने प्रतिज्ञाहानिरूपो वाप इत्यर्थः । ७ हृदि प्रविष्टे आत्मनीत्यर्थः । ८ अथ्यात्माधिदेवतयोरेवत्वे प्रत्यक्ष प्रमाणनीत्यर्थः । ९ यथोक्तब्रह्मदर्शनपत्रम् । १० यथोक्तवदी-योपासनेन । ११ लब्धम् । १२ यदायात तत् । १३ द्विकने । १४ क्रियापदेन । १५ सम्बन्धः । १६ द्विवचनस्येवदवाधनार्थत्वमेव ।

अहमेतमुपास इति स य एतमेवमुपास्तेऽतिष्ठाः सर्वेषां  
भूतानां मूर्धा राजा भवति ॥२॥

प्रकार से मैं इसकी उपासना करता हूँ । जो भी कोई पुरुष इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह सभी भूतों का अतिक्रमण करने स्थिर हो समस्त प्राणियों का मस्त्रक और राजा हो जाता है (क्योंकि जैसे गुण वाले की उपासना की जाती है, वैसे ही फल मिलता है) ॥ २ ॥

रस्मानविज्ञानवत् इव दर्शयता वाधिताः स्यामाऽतो मा संवदिष्ठा मा संवादं कार्पीर-  
स्मिन्नह्मणि । अन्यत्त्वेज्जानासि तद्वह्य यस्तुमहंसि न तु यन्मया ज्ञायत एव । अन्य  
चेन्मन्यसे जानीये त्वं ब्रह्ममात्रं न तु तद्विशेषणोपासनफलानीति । तन्न मन्तव्यं यतः  
सर्वमेतदहं जाने यद्व्यवीधि । कथम्, अतिष्ठा अतीत्य भूतानि तिष्ठतोत्यतिष्ठाः । सर्वेषां च  
भूतानां मूर्धा शिरो राजेति यं राजा दीप्तिगुणोपेतत्वादेतं विशेषणं विशिष्टमेतद्ब्रह्मा-

—एवमिति । श्रद्धात्वेन प्रकारेण यो विज्ञानविषयोऽस्तस्मिन्नावयोविज्ञानताम्पादेव समानेऽपि  
विज्ञानवस्त्रे सत्यस्मानविज्ञानवत् इव स्योक्त्य तमेवायंमस्मान्प्रत्युपदेशेन ज्ञापयता भवता यय वाधिता.  
एवमेति योजना । "तथाऽपि" गार्ग्यस्य कथमीयद्व्याधनं तत्राऽह—अत इति । अतिष्ठा सर्वेषामित्यादि  
वाक्यं शङ्काद्वाराऽवतारं व्याकरोति—अथेत्यादिना । एतं पुरुषमिति शेषः । इतिशब्दो गुणोपास्तिसमा-

विषय म संवाद मत करो । 'मा-मा' यह द्विवक्ति (गार्ग्य की उक्ति का) सम्बन्ध वाधन करने के लिए  
है । क्योंकि इस प्रकार हम दोनों के विज्ञान का विषय समान होने पर भी हमें अविज्ञात सा देखने  
वाले तुमसे हम वाधित (अज्ञानवान्) हो जायेंगे, इसलिए संवाद मत करो (मुझसे) इस विज्ञात  
ब्रह्म का कथन न करो । यदि तुम किसी दूसरे ब्रह्म को जानते हो, तो उसका कथन करो, जिसे मैं  
जानता हूँ, उसका वर्णन न करो । पक्षान्तर में यदि तुम यह मानो कि तुम तो ब्रह्ममात्र को जानते हो,  
उसके गुणों की उपासना के फल को तो नहीं जानते, ऐसा तुम्हें नहीं मानना चाहिये क्योंकि तुम जो  
कहते हो, वह तो सब कुछ मैं जानता हूँ । किस प्रकार ? 'अतिष्ठा' यानी क्योंकि यह समस्त  
प्राणियों का अतिक्रमण करके स्थित है इसलिए 'अतिष्ठा' यानी प्रधान है । समस्त प्राणियों का  
'मूर्धा' अर्थात् मस्त्रक है यानी पूज्य है, 'राजेति' अर्थात् दीप्तिगुण से विशिष्ट होने से वह राजा है ।  
इन (प्रधानत्व, पूज्यत्व और दीप्तिमत्त्व) विशेषणों से विशिष्ट इस ब्रह्म की जो कार्यकरण सघात में  
कर्ता और भोक्ता है, इसको मैं निरन्तर देखता हूँ । इस प्रकार विशेषण से युक्त ब्रह्म को देखने वाले  
को फल भी वैसे मिलता है । जो इस पुरुष को इस प्रकार (त्रिगुणविशिष्ट) उपासना करता है,

१ वाधिता—भवदुक्ताविज्ञानवन्त । २ अत—मया स्वच्छासनमृतेऽपि यथोक्तब्रह्मणो ज्ञातत्वात् । ३  
कथनम् । ४ मदिज्ञाने । ५ ज्ञायत एवेति—तद्वस्तुमहंसितीति पूर्वैण सम्बन्ध तथा चापूर्वार्थविज्ञान  
प्रतिज्ञाय तदनुक्तेर्गार्ग्यस्यैववाध इति भाव । ६ पक्षान्तरे । ७ गुणेत्यर्थः । ८ सर्वाणि । ९  
प्रधान । १० पूज्य । ११ प्रधानत्वपूज्यत्वराजत्वस्वगुणं राजत्व दीप्तिः । १२ राज्ञो वाधितत्वेऽपि ।  
१३ आवाधे चेत्यत्राह इयदर्थत्वमाश्रित्य वाधन प्रयोक्तृगत श्रोतृगत वेत्वनियम चाभ्युपेत्याह—तथाऽपीत्यादि ॥

स होवाच गार्ग्यो य एवासौ चन्द्रे पुरुष एतमेवाहं  
 ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मंतस्मिन्सवदिष्टा  
 बृहन्पाण्डरवासाः सोमो राजेति वा अहमेतमुपास  
 इति स य एतमेवमुपास्तेऽहरहर्ह सुतः प्रसुतो भवति

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो चन्द्रमा में पुरुष स्थित है, उसी की मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। तब उस अजातशत्रु ने कहा—नहीं-नहीं, इसके सम्बन्ध में बात न करो (इस ब्रह्म को मैं भी जानता हूँ)। यह तो महान् है, सुबल यस्त्रधारी सोम राजा है। मैं इसी प्रकार इसकी उपासना करता हूँ। जो भी कोई पुरुष इसकी इस प्रकार उपासना करता है, उमके लिए प्रतिदिन सोमसुत और प्रसुत-

स्मिन्कार्यकरणासंघाते क्तुं भोक्तुं चेत्यहमेतमुपास इति फलमप्येव विशिष्टोपासकस्य ।  
 स य 'एतमेव'मुपास्तेऽतिष्ठाः सर्वेषां भूतानां मूर्धा राजा भवति । यथागुणोपासनमेव हि  
 फलम् । "तं यथा यथोपासते तदेव भवति" इति श्रुतेः ॥ २ ॥

'संवादेनाऽऽदित्यब्रह्मण्यं' प्रत्याख्यातेऽजातशत्रुणा चन्द्रमसि ब्रह्मान्तरं प्रतिषेदे

पदार्थं । पूर्वोक्तरोत्वा त्रिभिर्गुणैर्विशिष्ट ब्रह्म तदुपासकस्य फलमपि जानामीत्युक्त्वा फलधाक्यमुपादत्ते  
 —स य इति । किमिति यथोक्त फलमुच्यते तत्राऽऽह—यथेति ॥ २ ॥

मनसि चेति धकाराद्बुद्धौ चेत्यर्थं । य एक पुरुषस्तमेवाह ब्रह्मोपासे त्व चेत्यमुपास्त्वेत्युक्ते

वह सभी का प्रधान, पूज्य और दीप्त होता है। (इस में हेतु प्रदर्शन करते हैं—) जिस प्रकार वे गुणों से युक्त उपास्य की उपासना की जाती है, वैसा फल मिलता है। इसी बात की सङ्गति श्रुति द्वारा प्रवर्धित की जाती है। "उस (निरुपाधिक ब्रह्म) की जो जिस भाव से उपासना करता है, वह तादात्म्यरूप को प्राप्त हो जाता है।" २ ॥

(ज्ञातज्ञापनरूप) सवाद के जत्र द्वारा राजा अजातशत्रु ने आदित्यब्रह्मविषयक उपदेश का निषेध कर दिया, तो गार्ग्य ने चन्द्रमण्डलान्तर्गत दूसरे ब्रह्म का व्याख्यान करना प्रारम्भ किया। यह जो चन्द्रमा और मन में एक ही पुरुष कर्ता और भोक्ता है, इसके, पिछले मन्त्र में कथित विशेषण समझ लेने चाहिये (सूर्यमण्डल से द्विगुण विस्तार होने के कारण) वह बृहत् अर्थात् महान् है,

१ सोमो राजेति—सोम सोमत्वकारणान् । तदुक्त वार्तिवे— ज्योत्स्नया राजतेऽर्थं सोमो ब्राह्मणराजत । सोमो राजेत्यतो वक्ति तदुपासाविधिरसया ॥ ८१ ॥ सोमो ब्राह्मणानां राजेतिश्रुतिमाभित्य ब्राह्मणराजत इत्युक्त राजत्वादित्यर्थं । गुणचतुष्टयोक्तिफलमाह—तदुपासेति । तथा च सोमत्व मनोज्ञत्व गुणो बोध्य ॥ २ अनवरत पर्यामीत्यर्थं । ३ पुरुषम् । ४ त्रिगुणविशिष्टम् । ५ दीप्त । ६ संवादेन—ज्ञातज्ञापनरूपेण मति-सवादोपेक्षेत्पर्यं । उक्तञ्च—'वेत्तो मनिसादो भवदुक्तिर्माभवत् । न त्वपूर्वायैविज्ञानं प्रतिपात यथा स्वयं' ॥ ४५ ॥ इति । भवद्विज्ञाने ब्रह्मण्यं सवाद कर्तृमेवोपकृतं मयेति चेन्नेत्याह—प्रतिज्ञातमिति ॥ ७ आदित्यब्रह्मविषयोपदेशे । ८ चतसृमुपचक्रमे ।

नास्यान्नं क्षीयते ॥ ३ ॥

स होवाच गार्ग्यो य एवासी विद्युति, पुरुषो एतमेवाहं

रूप होकर उपस्थित होता है अर्थात् प्रकृति-विकृति दोनों प्रकार के यज्ञानुष्ठान में उसे सामर्थ्य प्राप्त होता है तथा उसका अन्न कभी क्षीण नहीं होता ॥ ३ ॥

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो विद्युत् में पुरुष है, मैं उसकी ही ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ ।

गार्ग्य । य एवासी चन्द्रे मनसि चंक्रः पुरयो भोक्ता कर्ना चेति पूर्ववद्विशेषणम् । बृहन्महान्पाण्डर शुक्ल वासो यस्य सोऽय पाण्डरवासा अशरीरत्वात्प्राणस्य । सोमो राजा चन्द्रः । यश्चाभ्रभूतोऽभिपूयते लतात्मको यज्ञे तमेकीकृत्यैतमेवाह ब्रह्मोवासे यथोक्तगुण य उपास्ते तस्याहरह सुतः सोमोऽभिपुतो भवति यज्ञे प्रसुतश्च विकारेष्वन्न चास्य न क्षीयतेऽन्नात्मकोपासकस्य ॥ ३ ॥

तथा विद्युति त्वच्चि हृदये चंका देवता तेजस्वीति विशेषण तस्या स्तत्फल तेजस्यो

मा मेत्वादिना प्रत्युवाचेत्याह—इति पूर्ववदिति । भानुमण्डलतो द्विगुणं चन्द्रमण्डलमिति प्रतिद्विमाश्रित्याऽऽह—महानिति । कथं पाण्डर वासश्चन्द्राभिमानिन प्राणस्य सभवतीत्याशङ्क्याऽऽह—अशरीरत्वादिति । पुरुषो हि शरीरेण वाससेव वेष्टितो भवति पाण्डरत्व चापि प्रतिद्विमापो वास प्राणस्येति च श्रुतिरतो युक्त प्राणस्य पाण्डरवासस्त्वमित्यर्थं । न केवल सोमशब्देन चन्द्रमा गृह्यते किं तु लताऽपि 'समानानामधमत्वादित्याह—यद्वेचेति । त चन्द्रमस लतात्मक बुद्धिनिष्ठ च पुरुषमकीकृत्याह—ग्रहेणोपास्तिरित्यर्थं । सप्रत्युपास्तिफलमाह—यथोक्तेति । यज्ञशब्देन प्रकृतिरुक्ता । विकारशब्देन विकृतयो गृह्यन्ते । यथोक्तोपासकस्य प्रकृतिविकृत्यनुष्ठानसामर्थ्यं 'लोलया लम्पमित्यर्थं । अत्राक्षयस्योपासनानुसारित्वानुपपन्नत्वमभिप्रेत्योपासक विशिनष्टि—अत्रात्मक इति ॥ ३ ॥

'सवावदोषेण चन्द्रे "ब्रह्मण्यपि प्रत्याख्याते ब्रह्मान्तरमाह—तथेति । कथमेकगुणासनं मनैकफल-

'पाण्डरवासा' यानी शुक्ल वस्त्रा वाला है क्योंकि चन्द्राभिमानी प्राण अजलमयशरीर से युक्त है । 'सोमो राजेति' यानी सोम राजा चन्द्रमा है तथा जो यज्ञ में पेय अन्न के रूप में उपकाया जाता है, वह सोमलता भी सोम ही है । उस चन्द्र एव लतात्मकपुरुष का अद्वैत रूप मान कर इन गुणों से

१ कण्ठघत । २ गुणचतुष्टयोपत पुरुषम् । ३ कृतकण्ठव । ४ यद्यपि तेजस्वित्व पूर्वोक्तादित्यादावप्यरित तथापि तत्तेजसो जलदादिभिर्निर्ममाव्यत्वाद्द्विद्युत्तेजसश्चातथात्वात्तत्रैव तदुक्तमिति ध्येयम् । ५ उपासनफलम् । ६ द्विगुणमिति—नवदाजन्तसाहस्रो विष्कम्भ सवितु स्मृत । द्विगुणस्तस्य विस्तारो मण्डलस्य प्रमाणत ॥ द्विगुण सूयविस्ताराद्विस्तार शक्ति स्मृत ॥ इति पुराणप्रसिद्धि । अत्र विष्कम्भ विस्तार, प्रमाणत परिमाणत, सवितु अभिमानिपुरुषस्य मण्डलस्य तदाधमस्य पुरुषोपेक्षया द्विगुणविस्तार मण्डलमिति । ७ पुरुषस्य । ८ समानानामधमत्वेदिति—सोम इत्यभिधानस्य वृद्धिहासात्पधमस्य धोमयत्र समत्वादित्यर्थ । द्वयोश्च प्रदेवतात्वादित्यपि बोध्यम् । ९ उभय प्राणात्मकत्वेति प्राणात्मनेहीकृत्येत्यर्थं । १० प्रकृताख्ययज्ञ । ११ अनायासेव । १२ ज्ञातजापकत्वेन प्रतिब्राह्मिनरूपेण । १३ चन्द्र उपदेशे ब्रह्मविषयके इत्यर्थ । १४ स्वस्मि प्रजाया चेत्यनेकवृत्तित्वमेव फलस्य बाहुल्यमिति ध्येयम् ।

ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मंतस्मिन्संवदि-  
ष्ठास्तेजस्वीति वा अहमेतमुपास इति स य एतमेव-  
मुपास्ते तेजस्वी ह भवति तेजस्विनी हास्य प्रजा  
भवति ॥ ४ ॥

स होवाच गार्ग्यो य एवायमाकाशे पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मंतस्मिन्संव-

तव अजातशत्रु ने कहा—नहीं नहीं, इस सम्बन्ध में बात न करो (इसे मैं जानता हूँ) और इसकी तो मैं तेजस्वीरूप से उपासना करता हूँ। जो भी कोई पुरुष इसको इस प्रकार उपासना करता है, वह स्वयं तेजस्वी होता है, उसकी प्रजा भी तेजस्वी होती है (विद्युत् के बाहुल्य से इस उपासक का प्रजाबाहुल्यरूप भी सम्भव है) ॥ ४ ॥

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो आकाश में पुरुष है, मैं इसी की ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। उस अजातशत्रु ने कहा—नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में बात न करो (मैं जानता हूँ) और इसकी उपासना

ह भवति तेजस्विनी हास्य प्रजा भवति । विद्युतां बहुत्वस्याङ्गीकरणादात्मनि प्रजायां च फलबाहुल्यम् ॥ ४ ॥

तथाऽऽकाशे हृदाकाशे चैका देवता पूर्णमप्रवर्तति चेति विशेषणद्वयं पूर्णत्व-

मित्याशङ्क्याऽह—विद्युतामिति ॥ ४ ॥

विशिष्ट ब्रह्म की मैं उपासना करता हूँ। जो पुरुष उपरोक्त गुणचतुष्टय से युक्त ब्रह्म की उपासना करता है, उसके लिए नित्यप्रति 'सुत' यानी यज्ञ में सत्तात्मक सोम उपस्थित रहता है और विकृति-यज्ञ में 'प्रसुत' अधिक प्रमाण में सोम (अनायास ही) प्राप्त हो जाता है। तथा ब्रह्म की इस प्रकार अज्ञात्मक उपासना करने वाले का अन्न कभी क्षीण नहीं होता ॥ ३ ॥

(ब्रह्मविषयक चन्द्र उपदेश में भी दोष आने पर) इसी प्रकार विद्युत्, स्वक् और हृदय में भी एक ही देवता है। (यद्यपि आदित्य चन्द्रमा में भी तेजस्विता है, परन्तु मेघ आदि के द्वारा उनके तेज के परिभव हो जाने के कारण) विद्युत् का तेजस्वी यह विशेषण दिया गया है। (जो कोई विद्युत् के तेजस्वी रूप की उपासना करता है) इसकी उपासना का फल यह है कि वह तेजस्वी होता है, उसकी प्रजा भी तेजस्विनी होती है। विद्युत् की अनेकता अङ्गीकार की गई है, इसलिए अपने और प्रजा के लिए (उपास्यबाहुल्य होने से) फल का बाहुल्य सम्भव है ॥ ४ ॥

दिष्ठाः 'पूर्णमप्रवर्तीति वा' अहमेतमुपास इति स ऽय  
एतमेवमुपास्ते पूर्यते प्रजया पशुभिर्नास्यास्माह्लोका-  
त्प्रजोद्वर्तते ॥ ५ ॥

स होवाच गार्ग्यो य एवायं वायो पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा संतस्मिन्संवदिष्ठा  
इन्द्रो वैकुण्ठोऽपराजिता सेनेति वा अहमेतमुपास

पूर्ण तथा अप्रवितरूप से करता है । जो कोई इस आकाश की इस प्रकार उपासना करता है, वह प्रजा और पशुमा से पूण होता है तथा इस लोक में उसको प्रजासतति का विच्छेद नहीं होता ॥ ५ ॥

उप गार्ग्य ने कहा—यह जो वायु मे पुरुष है, ब्रह्मरूप से मैं इसी की उपासना करता हूँ । उस अजातशत्रु ने कहा—नहीं नहीं, इस सम्बन्ध मे बात न करो, इसे मैं जानता हूँ । इसकी तो मैं परमेश्वर, वैकुण्ठ और अपराजिता सेनारूप से उपासना करता हूँ (मरुतो का एकरूप होना प्रसिद्ध

विशेषणफलमिदं पूर्यते प्रजया पशुभिरप्रवर्तितविशेषणफलं नास्यास्माह्लोकात्प्रजोद्वर्तते इति  
प्रजा सतानाविच्छित्तिः ॥ ५ ॥

तथा वायो प्राणे हृदि चेका देवता तस्या विशेषणमिन्द्रः परमेश्वरो 'वैकुण्ठो'ऽप्र-  
सह्यो न परंजितपूर्वाऽपराजिता सेना मरुता गणत्वप्रसिद्धेरुपासनफलमपि । जिष्णुर्ह

'अप्रवर्तित्वमप्रवर्तकत्वमक्रियावत्त्वं वा ॥ ५ ॥

कयमेकस्मिन्वायावपराजिता सेनेति गुण सम्भवति तत्राऽह—मरुतामिति । विशेषणत्रयस्य  
फलत्रयं क्रमेण ध्युत्पादयति—जिष्णुरित्यादिना । अन्यतस्तस्यानामन्यतो 'मातृतो जातानाम् ॥ ६ ॥

इसी प्रकार आकाश, हृदय/काश और हृदय मे भी एक ही देवता है । (उसके घटादि के समान अविभक्त) पूर्ण और अक्रियात्व (स्वयं का अप्रवृत्तत्व होना) ये दो विशेषण है । पूर्णत्व विशेषण (वासे ब्रह्म की उपासना) का फल यह है कि वह प्रजा और पशुयो से पूर्ण होता है तथा अक्रियात्व विशेषण का यह फल है कि इस लोक से उसकी 'प्रजाद्वर्तते' यानी प्रजा का सन्तानविच्छेद नहीं होता ॥ ५ ॥

इसी प्रकार वायु, प्राण और हृदय मे भी एक ही देवता है । उसके विशेषण है, 'इन्द्र' अर्थात् परमेश्वर, "वैकुण्ठ" यानी आलस्यरहित या अजित स्वभाव वाला, "अपराजिता सेना" यानी जो सेना किमी दूसरे से पहले कभी पराजित न हुई हो, ऐसे अपराजितसेनात्व गुण वाला । मरुत्

१ पूर्ववत् घटादिविभक्तत्वम् । दृष्टान्तो व्यतिरेके विभागोऽप्यवती पग्वीनाम् । २ कुण्ड मन्त्रिक्या  
वालस्य तद्रहित स्वार्थेण । ३ अजितस्वभाव इत्यर्थः । ४ अपराजितसेनात्व गुणः । ५ स्वयमप्रवृत्त-  
त्वमिति यावत् । ६ मातु सपत्नीतो जातानाम् ।

इति स य एतमेवमुपास्ते जिष्णुर्हापराजिष्णुर्भवत्यन्यत-  
स्त्यजायी ॥ ६ ॥

स होवाच गार्ग्यो य एवायमग्नौ पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मंतस्मिन्संव-  
दिष्ठा विपासहिरिति वा अहमेतमुपास इति स य  
एतमेवमुपास्ते विपासहिर्ह भवति विपासहिर्हास्य  
प्रजा भवति ॥ ७ ॥

है) । जो कोई इसकी इस रूप से उपासना करता है, तो वह जयनशील, दूसरे से कभी न हारने वाला  
और शत्रुओं का विजेता होता है ॥ ६ ॥

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो अग्नि में पुरुष है, मैं इसी की ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ ।  
उस प्रजातशत्रु ने कहा—नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में चर्चा न करो । (इसे मैं जानता हूँ और) इसकी  
मैं विपासहि (दूसरो को सहन करने वाले) रूप से उपासना करता हूँ । जो कोई इसकी इस प्रकार  
उपासना करता है, नि सन्देह वह स्वयं विपमहि होता है और उसकी प्रजा भी विपामहि होती है ॥७॥

जयनशीलोऽपराजिष्णुर्न च परैर्जितस्वभावो भवति । अन्यतस्त्यजाद्यन्यतस्त्यानां सपत्नानां  
जयनशीलो भवति ॥ ६ ॥

अग्नौ वाचि हवि चका देवता तस्या विशेषणं विपासहिर्भर्षयिता परेषाम् ।  
अग्निबाहुल्यात्फलबाहुल्यं पूर्ववत् ॥ ७ ॥

यद्विधिष्यते क्षिप्यते तत्सर्वं भस्मीकरणेन सहते तेनाग्निविपासहिः । यथा पूर्वं विद्युतां  
बाहुल्यादात्मनि प्रजायां च फलबाहुल्यमुक्त तथाऽप्राप्यग्नीनां बहुलत्वाद्दुपासकस्याऽऽत्मनि प्रजायां च  
दोषाग्नित्वं क्षिप्यतीत्याह—अग्नीति ॥ ७ ॥

देवताओं का भी गणत्व (समूह या सघरूप) होना प्रसिद्ध है । ब्रह्म के इन गुणों की उपासना का  
फल इस प्रकार है—वह “जिष्णुर्ह” अर्थात् जयनशील होता है, “अपराजिष्णुर्भवति” यानी दूसरो के  
द्वारा कभी पराजित न होने के स्वभाव वाला होता है तथा “अन्यतस्त्यजायी” अर्थात् विरोधी या  
शत्रुओं को जीतने के स्वभाव वाला होता है । ६ ॥

अग्नि, वाक् और हृदय एक ही देवता है । उसका गुण है—“विपासहिः” अर्थात् दूसरो की  
सहन करने वाला । पूर्व मन्त्रों की तरह उपास्य अग्नि की बहुलता होने के कारण उसके फल की भी  
बहुलता है ॥ ७ ॥

१ विष्यते क्षिप्यत इति विष हवि तद् बासहते इति विपासहि । यथा विशेषेण सहते इति तथा । २ गुण ।  
३. फलोक्तिरियम् । ४ गाहृपत्यादिभेदत ।



सं होवाच गार्ग्यो य एवायमप्सु पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैतस्मिन्सं-  
वदिष्ठाः- प्रतिरूप इति वा अहमेतमुपास इति स य  
एतमेवमुपास्ते प्रतिरूप<sup>१</sup> हं वै नमुपगच्छति नाप्रतिरूप-  
मथो प्रतिरूपोऽस्माज्जायते ॥८॥

स होवाच गार्ग्यो य एवायमादर्शो पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मैतस्मिन्संवदिष्ठा  
रोचिष्णुरिति वा अहमेतमुपास इति स य एतमेव-

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो जल में पुरुष है, मैं ब्रह्मरूप से इसी की उपासना करता हूँ । तब  
उम अजातशत्रु ने कहा—नही-नही, इस सम्बन्ध में बात न करो । इसकी मैं (श्रुति, स्मृति के  
अनुकूल) प्रतिरूप से उपासना करता हूँ । जो कोई इसकी इस प्रकार उपासना करता है, उसके पास  
प्रतिरूप ही प्राप्ता है, उसके विपरीत नहीं आता और उससे प्रतिरूप सतत उत्पन्न होती है ॥ ८ ॥

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो दर्पण में पुरुष है, मैं इसी की ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ ।  
इस पर अजातशत्रु ने कहा—नही-नही, इसकी चर्चा न करो, इसकी तो मैं दीर्घशालीरूप से उपासना  
करता हूँ । जो कोई इसकी इस रूप से उपासना करता है, नि मन्देह वह दीर्घस्वभाव वाला ही जाता

अप्सु रेतसि हृदि चैका देवता तस्या विशेषणं प्रतिरूपोऽनुरूपः श्रुतिस्मृत्युप्रतिकूल  
इत्यर्थः । फलं प्रतिरूपं श्रुतिस्मृतिशासनानुरूपमेवं नमुपगच्छति प्राप्नोति न विपरीतमन्य-  
ञ्चास्मात्तयाविध एवोपजायते ॥ ८ ॥

आदर्श प्रसादस्वभावे चान्यत्र खड्गादौ हार्दं च सत्त्वशुद्धिस्वाभावे चैका देवता

प्रतिरूपत्व प्रतिरूपत्वमित्येतद्व्याख्यानं यति—अनुरूप इति । अन्यञ्च फलमिति तद्वन्धः ।  
अस्मानुपासितुरित्यर्थः । तथाचिध श्रुतिस्मृत्यनुकूल इति यागत् ॥ ८ ॥

हार्दं चैतदेव स्पष्टयति—मत्त्वेति । मन्त्रंकेति विशेषणस्य देवतेति विशेष्यतया संबध्यते ।

जल, वीर्य और हृदय में एक ही देवता है । उसका गुण है—“प्रतिरूप” अर्थात् अनुरूप  
अथवा यूँ कहो कि श्रुति स्मृति के अनुकूल होना । ब्रह्म के इस गुण की उपासना का फल है—  
“प्रतिरूपम्” यानी श्रुति-स्मृति के अनुकूल पदार्थ ही उपासक को “उपगच्छति” यानी प्राप्त हो जाता  
है, इसके विपरीत नहीं । इसके अतिरिक्त उमसे वंसा ही पुत्र उत्पन्न होता है ॥ ८ ॥

स्वाभाविक निर्मल दर्पण और खड्गादि अन्य पदार्थों में तथा सत्त्वगुणयुक्त स्वाभाविक शुद्ध

मुपास्ते रोचिष्णुर्ह भवति रोचिष्णुर्हस्य प्रजा भवत्यथो  
 यः संगिगच्छति सर्वाऽस्तानतिरोचते ॥६॥ १ ।  
 स होवाच गार्ग्यो य एवायं यन्तं पश्चाच्छब्दोऽनूदेत्येत-  
 मेवाहं, ब्रह्मोर्पास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मंतस्मि-  
 न्संवदिष्ठा असुरिति वा अहमेतमुपास इति स य  
 एतमेवमुपास्ते सर्वेऽहंवास्मिंल्लोक आयुरेति ननं पुरा  
 कालोत्प्राणो जहाति ॥१०॥

है और उसकी प्रजा भी दीप्तिशाली होती है। तथा जिनमे उसका समागम हाता है, उन सभी से बढकर दीप्तिमान् होकर चमकता है ॥ ६ ॥

उस गार्ग्य ने कहा—जाते हुए वायु के पीछे जो यह शब्द होता है, इसी की मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ। तब उम भ्रजातशत्रु ने कहा—नहीं-नहीं, इसके विषय मे बात न करो। इसकी मैं प्राणरूप से उपासना करता हूँ। जो कोई इसको इस प्रकार उपासना करता है, वह इस लोक में पूर्ण आयु प्राप्त करता है और नियत समय से पूर्व इसे प्राण नहीं छोडता ॥ १० ॥

तस्या विशेषणं रोचिष्णुर्दीप्तिस्वभावः फल च तदेव 'रोचनाधारबाहुल्यात्फलबाहुल्यम् ॥६॥

यन्तं गच्छन्तं य एवाय शब्दः पश्चात्पृष्ठतोऽनूदेत्यध्यात्मं च जीवनहेतुः प्राणस्त-  
 मेकीकृत्याऽऽहामुः' प्राणो जीवनहेतुरिति गुणस्तस्य फलं सर्वमायुरस्मिंल्लोक एतीति ।

तदेव रोचिष्णुस्त्वमित्यर्थं ॥ ६ ॥

आहैतमेवाहमित्यादीनि शेष । तस्य गुणवदुपासनस्येत्यर्थं । सर्वमायुरित्येतद्व्याचष्टे—

बुद्धि वाले हृदय मे एक ही देवता है। उसका गुण है, "रोचिष्णु" यानी प्रकाशमान् स्वभाव वाला । उस गुण की उपासना का फल भी वही है। दीप्ति के आधारबाहुल्य होने से फल की भी बहुलता हो जाती है ॥ ६ ॥

"यन्तम्" यानी माग मे जाते हुए के "पश्चात्" यानी पीछे जो यह शब्द उत्पन्न होता है, और जो अध्यात्म दृष्टि से जीवन का हेतुरूप प्राण है, उसको यहाँ एक करके कहा है। उस शब्द-

१ सर्वेभ्योऽतिरोचते । २ ब्रह्म धिया ध्यायामि । ३ रोचना दीप्ति । ४ अचनित धावन्तम् । ५ अनूदेति—उत्पद्यते । तत्र कारणम् वातिके— "पुनोर्प्रभावावतरतूणं देहदेशं समाहृत । प्राणो बृत्तिविशेषो य बहिर्बल्लुण्ठे ध्वनिम्" ॥७५॥ इति । बृत्तिविशेषण गतिभेदेनेति यावत् । यदा प्राणनादिवृत्तीत्यक्त्वा बृत्त्यन्त-  
 रेजेत्यर्थं ॥ ६ शब्दपुरुषस्यायुरिति विशेषण तस्यायमर्थ उपासना प्राणनादिवृत्तीनामेव बाह्यादेन त्यागात्स प्राणात्मा अनुगुणक इति । तदुन्मं वातिके—' बृत्तिक्षेपादमुदयमायुपदच तथाश्चिते ॥७६॥ अस्यतीत्यसु ।

स होवाच गार्ग्यो य एवायं दिक्षु पुरुष एतमेवाहं ब्रह्मो-  
पास इति स होवाचाजातशत्रुर्मा मंतस्मिन्संवदिष्ठा  
द्वितीयोऽनपग इति वा अहमेतमुपास इति स य एत-  
मेवमुपास्ते द्वितीयवान्ह भवति नास्माद्गणश्छिद्यते ॥११॥

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो दिशाओं में पुरुष है इसकी मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ । तब उस अजातशत्रु ने कहा—नहीं-नहीं, इस सम्बन्ध में बात न करो । इसकी तो मैं द्वितीय और अनपगम (पृथक न होने वाले) रूप से उपासना करता हूँ । जो कोई इसकी इस प्रकार से उपासना करता है, वह द्वितीयवान् होता है और उससे गण का विच्छेद नहीं होता ॥ ११ ॥

यथोपासं कर्मणाऽऽयुः कर्मफलपरिच्छिन्नकालात्पुरा पूर्वं रोगादिभिः पीड्यमानमप्येनं प्राणो न जहाति ॥ १० ॥

दिक्षु कर्णयोर्हृदि चंका देवताऽश्विनौ देवाव विद्युक्तस्वभावो गुणस्तस्य द्वितीयवत्स्व-  
मनपगतत्वमवियुक्तता चान्योन्यं दिशामश्विनोश्चैवं धर्मित्वात्तदेव च फलमुपासकस्य गणा-  
विच्छेदो द्वितीयवत्त्वं च ॥ ११ ॥

यथोपासमिति ॥ १० ॥

का पुनरसावेका देवता तत्राऽह—अश्विनाविति । तस्य देवस्येति यावत् । यथोपासं गुणद्वयमु-  
पपादयति—दिशामिति । द्वितीयवत्त्व साधुभृत्यादिपरिधृतत्वम् ॥ ११ ॥

पुरुष का "असु" यानी जीवनहेतुकप्राण गुण है । उसकी उपासना का फल यह है कि वह उपासक इस लोक में पूर्ण आयु लाभ करता है, उसके कर्मफल से परिच्छिन्न समय से पहले, रोगादि से पीड़ित होने पर भी उसे प्राण परित्याग नहीं करता ॥ १० ॥

दिशा, कर्ण और हृदय में एक ही देवता अश्विनी है, (गुण होने पर भी) अवियुक्त स्वभाव होने पर एक ही है । उसके गुण है—द्वितीयत्व और अनपगतत्व यानी अवियुक्तता, क्योंकि दिशाएँ और अश्विनीकुमार ये परस्पर (द्वितीयत्व और अवियुक्तत्व) ऐसे ही स्वभाव वाले हैं । उसकी उपासना का फल यह है कि इससे उपासक का सदा पुत्रादिगण-सन्तानस्यैव होता है और दूसरे से युक्त होता है ॥ ११ ॥

१ अतएव द्वयोरेकेत्युक्ति । २ एवधर्मित्वम्—स द्वितीयत्वम् । परस्परमवियुक्तत्व च दिशा सद्वितीयत्व तु यातिके—“दु सम्भाष्या हि पूर्वा दिद्भुक्त्वाऽऽशां पश्चिमा जनंरिति” ॥७७॥ ३ “पुत्रादिगणसन्तानस्यैवमेव सदा भवेत्” ॥७८॥ इति याजिकम् ।

स, होवाच गार्ग्यो य एवायं छायामयः पुरुष एतमेवाहं  
ब्रह्मोपास-इति स होवाचाजातशत्रुर्मा-मैतस्मिन्संव-  
दिष्ठा मृत्युरिति वा अहमेतमुपास इति स य-एतमेव,  
मुपास्ते सर्वं<sup>१</sup> हंवास्मिंल्लोक आयुरेति ननं पुरा  
कालान्मृत्युरागच्छति ॥१२॥

स होवाच गार्ग्यो य एवायमात्मनि पुरुष एतमेवाहं

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो छाया में पुरुष है, इसकी ही मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ । तब उस भ्रजातशत्रु ने कहा—नही-नही, इम सम्बन्ध में बात न करो । इसकी मैं मृत्युरूप से उपासना करता हूँ । जो कोई इसकी इस प्रकार से उपासना करता है, वह इम लोक में पूर्ण आयु प्राप्त करता है और नियत समय से पहले इसके पास मृत्यु नहीं आता ॥ १२ ॥

उस गार्ग्य ने कहा—यह जो बुद्धि में पुरुष है, उसी की मैं ब्रह्मरूप से उपासना करता हूँ ।

छायाया बाह्ये तमस्यध्यात्मे चाऽऽवरणाम्तामकेऽज्ञाने हृदि चंका देवता विशपरा  
मृत्युः फलं सर्वं पूर्ववन्मृत्योरनागमनेन रोगादिपीडानावो विशेषः ॥ १२ ॥

आत्मनि प्रजापती बुद्धौ हृदि चंका देवता तस्या विशेषणमात्मन्ध्यात्मवानिति

शब्दब्रह्मोपासकस्येव' तमोब्रह्मोपासकस्यापि फलमित्याह—फलमिति । फलमेवाभावे  
कथमुपासनभेदः स्यादित्याशङ्क्याह—मृत्योरिति ॥ १२ ॥

ॐव्यस्तानि ब्रह्माण्युपन्यस्य समस्तं ब्रह्मोपदिशति—प्रजापताविति । आत्मवत्त्वं, वदयात्मक-

शरीरच्छायारूप बाह्य अन्धकार, शरीर के अन्दर आवरणरूप अज्ञान और हृदय में भी एक ही देवता है । इसका गुण मृत्यु है । उसकी उपासना का फल है कि मृत्यु के आगमन से पूर्व रोगादि-  
पीडा का भी अभाव रहता है, यही विशिष्टता है ॥ १२ ॥

१. शरीरच्छायारूपे । २. मृत्योरनागमनाप्राक् रोगादिपीडायाम् अप्यभाव इति यावत् । ३. विराजि ।  
४. हृदयदेशे । ५. यस्य आत्मा विद्यतेऽस्याऽज्ञानात्मन्वी स्वतन्त्र इति यावत् । तदाह—आत्मवानिति ।  
६. तत्तुल्यम् । ७. व्यष्टिरूपाणि । ८. समष्ट्यात्मकम् ।

ॐव्यस्तानि ब्रह्माण्युपन्यस्य समस्तं ब्रह्मोपदिशतीति । अत्र वार्तिकानि चत्वारि सन्ति । तथाहि—“व्यस्ताना  
पूर्वमुद्देश समस्ताना त्विहोदित । विवक्षाऽप्यमितिर्गांी तथा सत्युपपद्यते ॥ प्रत्याख्यातोपदेश सन् सवादेन पुन-  
पुन । ब्रह्माण्यदन्यदेवदात्मात्मन्वीत्यन्तमादरात् ॥ विद्योपागामनन्तत्वात्समस्तं ब्रह्म सोऽवदत् ॥ तस्मिन्नपि निवि-  
डेऽयं तूष्णीं गार्ग्यो बभूव ह ॥ यदहंस्वन् ब्रह्म पूर्वोक्त तदेवेदमविद्यया । एकधाऽनेकधा मूढं कल्पते रज्जुवर्ष-  
वत्” ॥ १-८५ ॥ इति । पूर्वोक्तपर्यायिभ्यान्तर भेद दर्शयति—व्यस्तानामिति । उद्देशो ध्येयत्वेनोक्तिरित्यर्थः ।  
अन्ते पर्यायि समस्तोपदेशे निवामत्रमाह—विवक्षेति । तथा सति समस्तव्यस्तोपदेशे सति ॥ गार्ग्यसंबन्धिनी

ब्रह्मोपास इति— स होवाचाजातशत्रुर्मा, नैत-  
स्मिन्संबदिष्ठा, आत्मन्वीति वा, अहमेतमुपास,  
इति स य एतमेवमुपास्त आत्मन्वी, ह, भवत्या-  
त्मन्विनी हास्य प्रजा भवति । स ह तूष्णीमास  
गार्ग्यः ॥ १३ ॥

स होवाचाजातशत्रुरेतावन्नू ३ इत्येतावंद्वीति नैतावता  
विदितं भवतीति स होवाच गार्ग्य उप त्वा  
यानीति ॥ १४ ॥

तब उम अज्ञातशत्रु ने कहा—नहीं-नहीं, उसके विषय में बात न करो। इसकी तौ मैं आत्मन्वीरूप से  
उपासना करता हूँ। जो कोई इसकी इस रूप से उपासना करता है, वह निःसन्देह आत्मवान् होता है  
और उसकी प्रजा की सन्तति भी बुद्धिमती होती है। इसके बाद वह गार्ग्य चुप हो गया (क्योंकि ब्रह्म  
का इससे अधिक ज्ञान उसे था नहीं)। परत वह नतमस्तक हो गया ॥ १३ ॥

उस अज्ञातशत्रु ने कहा—क्या इतना ही तु जानता है? गार्ग्य ने कहा—हाँ, मुझे इतना ही  
ब्रह्म विदित है। अज्ञातशत्रु ने कहा—इतना जानने से तो ब्रह्म विदित नहीं होता। तब उस गार्ग्य ने  
कहा—मैं आपकी शरणापन्न हूँ, मुझे आप ब्रह्म का उपदेश करे ॥ १४ ॥

विशेषणं फलमात्मन्वी ह भवत्यात्मवान्भवति । आत्मन्विनी हास्य प्रजा भवति बुद्धि-  
बहुलत्वात्प्रजायां संपादनम् । स्वयं परिज्ञातत्वेनैव क्रमेण प्रत्याख्यातेषु ब्रह्मसु स गार्ग्यः  
क्षीणब्रह्मविज्ञानोऽप्रतिभासमानोत्तरस्तूष्णीमवाविशरा आस ॥ १३ ॥

त्वम् । फलस्याऽऽत्मगामित्वात् प्रजाया तदभिधानमुचितमित्याशङ्क्याऽऽह—बुद्धीति ॥ १३ ॥

“आत्मनि” यानी विराट् प्रजापति, बुद्धि और हृदय देव म एक ही देवता है। उसका गुण  
है, “आत्मन्वी” अर्थात् आत्मवान् या स्वतन्त्र होना। इसकी उपासना का फल है, वह आत्मन्वी अर्थात्  
आत्मा को बश म कर लेता है। उमका प्रजा भी आत्मा की बश में कर लेती है। उपासना की बहुलता  
से वस्तुतः वाचनिक फलबहुलता होने से प्रजा म उस फल का सम्पादन होता है, यह इसकी विशेषता  
है। स्वयं परिज्ञात होने क कारण इस प्रकार उपदेश किये हुए आदित्य ब्रह्मविषयक प्रत्याख्यान होने

१ उपासनाबहुल्यात् वस्तुतस्तु वाचनिक फलबहुल्यम् । २ आदित्यब्रह्मविषयोपदेशेषु । ३ उपासक-  
गामित्वोचित्यात् ।

१०

वस्तुतस्तु परिस्मर्माणेष्वप्येते तस्मात्पितृनेव प्रकटयति—प्रत्याख्याति । ब्रह्मोपदेशप्रत्योक्त्या नानन्तरमज्ञान-  
देव गार्गीं विवक्षार्यहोऽसूदित्यर्थं ॥ कतिपयविशेषानुबन्धा सर्वोपदेशात् किना ि जने समस्तब्रह्मोक्तिरित्या-  
शङ्क्याऽऽह—विशेषाभाषित । अनन्वत्वात्प्रत्येक वस्तुमशयत्वादिनि शेष । तत्र सर्वात्तर्भावाच्चेति भाव ।

स होवाचाजातशत्रुः प्रतिलोमं चंतद्यद्ब्राह्मणः क्षत्रिय-  
मुपेयाद्ब्रह्म, मे वक्ष्यतीति व्येव त्वा 'ज्ञपयिष्यामीति  
तं पाणावादायोत्तस्थौ तौ ह पुरुष<sup>१</sup> सुप्तमाजगमतु-

उस अज्ञानशत्रु ने कहा—यद्यपि यह विपरीत बात है कि क्षत्रिय के प्रति ब्राह्मण । इस उद्देश्य से जावे कि यह क्षत्रिय मुझे ब्रह्म का उपदेश करेगा, (इस प्रतिलोमविधि का शास्त्रो मे निषेध किया गया है) तो भी मैं तुम्हे उस ब्रह्म का बोध कराऊँगा ही । उसके बाद वह अज्ञातशत्रु उस गार्ग्य ब्राह्मण के हाथो को पकड़कर उठ खडा हुआ और वे दोनो एक सोये हुये पुरुष के पास आये । वहाँ

ज्ञातव्यमस्तीति दर्शितं भवति । तस्मानुपसप्तप्राय न वक्तव्यमित्याचारविधिज्ञो गार्ग्यः  
स्वयमेवाऽऽहोप त्वा यानीत्युपगच्छानीति त्वा यथाऽन्यः शिष्यो गुरुम् ॥ १४ ॥

स होवाचाजातशत्रु, प्रतिलोमं विपरीतं चंतर्त्तिकं तद्यद्ब्राह्मण उत्तमवर्ण आचार्य-  
त्वेऽधिकृतः सन्क्षत्रियमनाचार्यस्वभावमुपेयादुपगच्छेच्छिष्यवृत्त्या ब्रह्म मे वक्ष्यतीत्येतदा-  
चारविधिशास्त्रेषु निषिद्धम् । तस्मात्तिष्ठ त्वमाचार्य एव सन् । 'विज्ञपयिष्याम्येव

मनवाषयमुत्पाप्य व्याचष्टे—तच्चेति ॥१४॥

“ ब्रह्महत्यादध्ययनमापत्काले विधीयते ।  
अनुब्रज्या च शुभ्रूपा यावदध्ययन गुरो ॥  
नाब्राह्मणे गुरो शिष्यो वासमात्यन्तिकं वसेत्”

इत्यादीन्याचारविधिशास्त्राणि ।

का द्वार है, इसलिये यह कहना उचित ही है कि 'इतना मात्र जानने से ब्रह्म का ज्ञान नहीं होता ।' अविद्यावस्या मे ब्रह्म विज्ञेयरूप और नामरूपकर्मात्मक है । यह बात तृतीय अध्याय ( उपनिषत् के प्रथम अध्याय ) मे प्रदर्शित की जा चुकी है । इसलिये "इतना मात्र जानने से ब्रह्म का ज्ञान नहीं होता" ऐसा कहकर यह सिद्ध किया गया है कि अभी इससे पूर्णब्रह्म का ज्ञान प्राप्त करना है । उस निरुक्तब्रह्म का उपदेश जो शरणापन न हो, उसे नहीं करना चाहिये । अत आचारविधि को जानने वाला गार्ग्य स्वय ही कहता है, "उप त्वा यानीति" अर्थात् जैसे कोई दूसरा शिष्य अपने गुरु क शरणापन होता है, उसी तरह मैं भी तुम्हारे शरणापन होऊँ ॥१४॥

१ ज्ञपयिष्यामीति । वर्णतो गार्ग्यस्याधिक्यादुपसर्त्यभावेऽपि विद्यातो रामो वैशिष्ट्यात्तत्तदग्रहो (विद्याग्रहो) मुक्त. 'न हायनेनं पलितेन वित्तं च ब'पुमि । ऋषयश्चक्रिरे धर्मं मोऽनुचान स नो महानिति' स्मृते । धर्मं धमनिर्णयम् । २ निरुक्त ब्रह्म । ३ उपसीदानि । ४ निषिद्धम् । ५ तथा च विद्यार्थमेवोपगमन निषिद्धं न तु धोगधोमाद्यपिमिति सूच्यते । ६ मत्तस्तवोत्तमत्वात् । ७ अनुपसप्तमेव शिष्यवृत्त्या विज्ञापनमात्र कर्त्विष्यामि न त्वाकार्येवदुपदेश्यामि ब्रह्म । ८ ब्राह्मणे चाननुचाने काङ्क्षन् गतिमनुत्तमांमिति' शेष' (—मनु) । अनुचान साङ्गवेदाध्यायी ।

स्तमेतैर्नामिभिरामन्त्रयांचक्रे बृहन्पाण्डरवासः सोम  
राजन्निति स नोत्तस्थौ तं पाणिनाऽऽपेषं बोधयांच-  
कार स होत्तस्थौ ॥ १५ ॥

पर हे बृहन् । हे पाण्डरवास । हे सोम-राजन् । इन नामों से ब्रजातशत्रु ने उस सुपुत्र पुरुष को पुकारा, किन्तु वह सोया हुआ पुरुष न उठा । तत्पश्चात् हाथ से दवा-दवा कर उस सुपुत्र पुरुष को जगाया, इससे वह उठ बैठा ॥ १५ ॥

त्वामहम् । 'यस्मिन्विदिते ब्रह्म विदितं भवति' यत्तन्मुख्यं ब्रह्म वेद्यम् । त गार्ग्यं सलज्जमालक्ष्य विश्रम्भजननाय पाणी हस्त आदाय गृहीत्वोत्तस्थावुत्थितवान् । 'तौ ह गार्ग्याजातशत्रु पुरुषं सुप्तं राजगृहप्रदेशे क्वचिदाजग्मतुरागतौ । तं च पुरुषं सुप्तं प्राप्यैतैर्नामि' बृहन्पाण्डरवासः सोम राजन्नित्येतैरामन्त्रयाचक्रे । एवमामन्त्रयमारोऽपि स सुप्तो नोत्तस्थौ । तमप्रतिबुध्यमानं ऋषारिणाऽऽपेषमापिप्याऽऽपिष्य बोधयाचकार

आदित्याविब्रह्मन्मो' विशेषमाह—यस्मिन्निति । प्राणस्य व्याप्रियमाणस्यैव संबोधनायं प्रयुक्तनामाश्रयणादापेयणाचोत्थानात्तस्याभोक्तृत्व' सिध्यतीति कलितमाह—तस्मादिति ।

उस राजा ब्रजातशत्रु ने कहा—यह तो "प्रतिलोम" यानी निषिद्ध है कि उत्तमवर्ण मे उत्पन्न ब्राह्मण आचार्यत्व का अधिकारी होकर "क्षत्रियम्" अर्थात् जिसका आचार्य होना स्वभाव नहीं है, उस क्षत्रिय के प्रति "उपेयात्" अर्थात् शिष्यभाव से शरणापन्न हो, इस प्रयोजन से कि यह मुझे ब्रह्म का उपदेश करेगा, यह आचारविधिपरक शास्त्रों मे निषिद्ध माना है (क्योंकि विद्या के लिए क्षत्रिय के पास जाना निषिद्ध है, योगक्षेम के लिए उसके पास जाने मे कोई दोष नहीं) । इसलिए (मेरे से तुम उत्तम होने के कारण) तुम ही आचार्यपद को अलंकृत किये रहो । फिर भी (क्षत्रिय होने पर) जिसका ज्ञान होने पर ब्रह्म का ज्ञान हो जाता है और इस प्रकार जो मुख्यब्रह्म

१ यस्मिन् मुखे ब्रह्मणि । २ आदित्याद्यमुख्य ब्रह्म । ३ ईदृश्यत् । ४ मद्भिजेताऽपि कथं मामुपदि-  
कोत्तस्वमित्यबिस्वासपरिजिहीष् राजा । ५ आजग्मतुरिति—' गार्ग्योत्कब्रह्माभोक्तृत्व तथाऽमीषाम्भनात्मताम् ।  
बालाकबोधपिप्यामीत्यत सुप्तमवा नृप ॥ वा १७ ॥ ६ उक्तार्थानि विशेषणानि । ७ पुन पुनश्चात्पत्तित्वा ।  
८ वदयमाणे मुखे ब्रह्मणि । ९ अनारम्भत्वम् ।

ऋषाणितेत्यादि स होतस्यावित्यत्ता तथा च वातिकम्— पाणिनाऽऽपिष्य बहुश सुप्तं कारयोऽप्यबोधयत् ।  
आपेयोद्भूतसप्तोभस्ततोऽप्यौ प्रत्यबुध्यत ॥ कारणानामिदं वृतं यस्मिन्निदानात्तथाश्रयणत् । स्वात्मकार्यसमुद्भूतिर-  
न्वरादभ्रभूतिवत् ॥ आपेपाल्सीनबुद्ध्यादिसमुत्पत्ती परात्मनः । घटाकाशवदुत्पत्तिर्नञ्जसैव सदा दृशेरिति ॥  
१७८-१८० ॥ उत्थानकर्तृत्वादात्मनः स्वात् श्यात्कतुस्तल्लक्षणत्वात्किं पेयमादिनेत्याशङ्क्याऽऽह—कारणाना-  
मिति । आशयमात्रोद्भूतिकारणमपि पुरोवाताद्यपेक्षते तथाऽऽज्ञोत्थानकर्ताऽपि पेयणाद्यपेक्षित्यते कारकान्तरा-  
प्रयोऽप्यस्य तत्परोक्तु कर्तृत्वादित्यथ ॥ ननुत्थानमात्मनः सुप्तेरुद्बोधस्तस्य स्वरूपत्वेनानुत्थानेन हेत्वपेक्षत्या-





रितविशेषम् । यद्द्रष्टृत्वमेव भोक्तुर्न दृश्यत्वं च यद्वा भोक्तुर्दृश्यत्वमेव न तु द्रष्टृत्वं तद्वोभयमिह संकीर्णत्वाद्द्विविच्य दर्शयितुमशक्यमिति सुप्तपुरुषगमनम् ।

ननु सुप्तेऽपि पुरुषे विशिष्टं नाम भिरामन्त्रितो भोक्तृत्वं प्रतिपत्स्यते नामोक्तेति

तद्विवेकावधारणकारणं तदाह—यद्द्रष्टृत्वमिति । कथं तदनवधारितविशेषमिति तदाह—सत्त्वेति । इहेति जागरितोक्तिः ।

यद्यपि जागरितं हित्वा सुप्ते पुरुषे विवेकायं "तयोरुपगतिस्तत्र" च भोक्तृत्वं संबोधितं स्वनाम-

न उठने से गार्ग्य द्वारा अभिमत ब्रह्मा का अत्रह्यत्व राजा द्वारा सूचित किया गया है ? (इस शब्दा का समाधान देते हैं—) गार्ग्य से अभिप्रेत जो प्राणात्मा पुरुष है, जिस तरह जाग्रत् अवस्था में वह कर्ता, भोक्ता ब्रह्मा है और वह इन्द्रियों से सन्निहित है, उसी प्रकार अजातशत्रु से अभिप्रेत उसका स्वामी नौकरों में राजा के समान सन्निहित ही है । किन्तु गार्ग्य के माने हुए भृत्यस्थानीय आत्मा और अजातशत्रु के अभिमत स्वामीस्थानीय आत्मा के भेदनिश्चय का जो प्रयोजक है, वह सर्कीर्ण होने के कारण अनिश्चितस्वरूप वाला है । चेतन में साक्षित्व ही है, दृश्यत्व नहीं है । तथा जो (जड प्राण) अभोक्ता में साक्षी ही है, द्रष्टा नहीं है, ऐसे (द्रष्टृत्व और दृश्यत्व) विवेक का जो कारण है, वे दोनों तादात्म्य होने से भिन्न-भिन्न करके नहीं दिखाये जा सकते । इसीसे सुप्तपुरुष के पास जाया गया ।

किन्तु सुप्तपुरुष को विशेषणयुक्त नामों से पुकारे जाने पर (राजा द्वारा अभिमत) चेतन ही समभेदा, (गार्ग्य द्वारा अभिमत) अचेतन मही समभेदा । इसलिए तब भी निर्णय न हो सकेगा ।

१ साक्षित्वम् । २-चेतनस्य । ३, जडस्य प्राणस्य । ४ साक्ष्यत्वम् । ५ द्रष्टृत्व दृश्यत्व च । ६ उपयो-  
स्तादात्म्यात् । ७ राजाभिमत । ८ गार्ग्याभिमत । ९ द्रष्टृत्वादि । १० उचितेति शेष । ११ सुप्ते ।

क्षेत्रञ्चोभयमिह नकीर्णत्वाद्द्विविच्य दर्शयितुमशक्यमिति सुप्तपुरुषगमनमिति । ननु स्वप्नेऽपि साङ्ख्यैकान्यात् कुतो विवेकधीरित्याशङ्क्य समादधुर्धातिकाचार्या— "जातमन प्रोपितत्वात् भोगोऽस्मि न प्रयुज्यते । उदासते-  
ऽजिला सुप्त देवता करणं सह ॥ जाग्रद्भोगप्रमुक्तस्य वसंण प्रक्षयात्तदा । दोरते करणान्यस्य सह भोगेनाऽऽम-  
नाऽऽमनि ॥ प्राण एवसु जागति भोक्ता यो गार्ग्यसमत ॥ प्राणेन रक्षाप्रति च तथोवर्कं प्रवदत्ये ॥ प्राणानव  
इति स्पष्टं तथाऽनस्तमिति श्रुत । अध्यान्त प्राण एवातो जागत्यत्र दिवानिशम् ॥ यथा जाग्रदवस्थाया भोक्ता  
प्राण पुराऽभवत् । स्वप्नज्येष तथैवाऽऽस्ते बोद्धा चेददुध्यतममयम् ॥ प्राणत्वेत्येतस्या चाना त्र्यस्रात्माविष्कृती  
यत् । ऐक्यमुक्तमत प्राणो बोध्यते चन्द्रनामनि ॥ वृहद्विद्येवमादीनि सन्तु जेहोपनक्षणम् । अनुक्तदेवतानाम्ना  
सामर्थ्यात्तद्ग्रहोऽजवा । यदि भोक्ता भवेत्प्राणो जाग्रद्वच्छब्दमागतम् । अथोप्यस्त न चेद्भोक्ता नाथोप्यदुप-  
लादिवदिति ॥ १० ५ ११ २ ॥ आत्मन इति । भोक्तृकरणसंहिताधिष्ठातृदेवतानां सुपुप्तानुपगतं हारदात्तादुपर्यतत्र  
विवेकसौकर्यमित्यथ । सुगुणानुपसंहारे हेतुमाह—जाग्रदिनि । तदा सुपुप्तो आत्मनि अजाते परस्मिन्नित्यर्थं ॥  
गार्ग्यैकतमनोऽपि तत्रोपसंहारात् भोगप्रसक्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—प्राण इति । तत्र मानमाह—प्राणनेति । प्राणेन  
रक्षत्रवर कुलायमित्युत्तरत्र तस्य स्वापेऽनुपसंहारो वक्ष्यत इत्यर्थं ॥ तत्र श्रुत्यन्तरमाह—प्राणैति । प्राणानय  
एवंतस्मिन्पुरे जाग्रतीति श्रुतिरभेदाथमाहेत्यर्थः । 'न व्यथतऽप्यो न रिप्यति' ( वृ उ १ ५ २० ) हीपाजस्तमिता  
देवता यदापुःख्यादिवाक्यादिभि स्वप्ने तस्य नोपसंहृतिरित्याह—तथेति । उक्तमात्रकतमुपसंहृति—अध्यान्त इति ।  
अत्र देहे ॥ प्राणस्य सदा जाग्रते तद्व्यवर्धमाह—यथेति । स्वप्नेऽपीति अपिना स्वापु समुच्चोप्यते ॥ प्राणस्यासुप्तस्यैव

'नैव निर्णयः स्यादिति । न, 'निर्धारितविशेषत्वाद्गार्ग्याभिप्रेतस्य । 'यो हि 'सत्येन च्छुभ्रः प्राण आत्मा'ऽमृतो वागादिष्वनस्तमितो 'निम्लोचस्तु 'यस्याऽऽपः शरीर पाण्डुरवासा यश्चा'सपत्नत्वाद्बृहन्मथ्र सोमो राजा 'पोडशकलः - स स्वध्यापाराहृदो यथानिर्जात एवानस्तमितस्वभाव आस्ते । न चान्यस्य" कस्यचिद्द्व्यापार"स्तस्मिन्काले गार्ग्येणानिप्रेयते "तद्विरोधिनः । "तस्मात्स्वनामिरामन्त्रितेन "प्रतिबोद्धव्यं न च "प्रत्यबुध्यत । तस्मात्पा-

भिस्तच्छब्दं श्रोष्यति नाचेतनस्तथापि "नेष्टृविवेकसिद्धिर्गार्ग्यकाश्याभीष्टात्मनोः" इत्यतिसंशयविति शङ्कते—नन्विति । सशयं निराकरोति—नेत्यादिना । विशेषवाधारणमेव विशयवति—यो हीत्यादिना । स्वध्यापार"स्तुमुलशब्दादि । यथानिर्जातो यथोक्तविशेषणरूपस्य" रूपमनतिक्रम्य वर्तमान । प्राण-स्योक्तविशेषणवत् स्वापेऽवस्थानेऽपि तस्य "तदा भोगाभाव"स्तत्र "भोक्त्रन्तराम्युपगमादित्या-शङ्क्याऽऽह—न चेति । तस्यैव भोक्त्वै फलितमाह—तस्मादिति । अस्तु तस्य प्रातशब्दध्वरणं तत्राऽऽह—न चेति । परिशेषसिद्धमर्थमाह—तस्मादिति ।

(उक्त शङ्का का समाधान करते हैं—) ऐसा कहना ठाक नहीं है । क्योंकि गार्ग्य से अभिमत ब्रह्म का विशिष्टरूप (अभोक्ता) निश्चित कर दिया गया है । गार्ग्याभिमत नामरूपादिरूप विरोडात्मा स्थूलदेह से आच्छादित प्राणात्मा भोक्षपर्यन्त नाश न होने वाले वागादि के अस्त होने पर भी अस्त

१ निर्धातविशेषत्वादिति—गार्ग्येऽप्यस्य प्राणस्य कायपटारमन सनाचाद्यो विशेष सदा व्यापृतत्व तस्य प्रबोधात् प्राणपि प्रमितत्वात् प्राणोत्पत्ते शब्दाध्वनायोगात् प्राणपेपानुपपत्ते स न भोक्तेत्यर्थ । २ गार्ग्याभिमत प्राणात्मा । ३ नामरूपापरपयिणि विरोडात्मकस्थूलदेहेन । ४ आमोक्षमनासी । ५ अस्तमित्यु । ६ नन्वनस्तमितस्व काश्येऽप्यात्मन्यक्षतमित्याशङ्क्य विशेषणान्तरमाह—यस्येति । ७ प्रतिपत्ताभावात् । ८ महात् । ९ पोडशकल इति—तावच्च कलाश्छान्दोग्यचतुर्थाध्याये सत्यकामविद्यायामुक्ता । तथाहि—'प्राची-दिक्कला । प्रतीची । दक्षिणा । उदीची । पृथिवीकला । अन्तरिक्षम् । द्यौ । समुद्र । अग्नि कला । मूर्धं । चन्द्र । विद्युत् । प्राणकला । चक्षु । श्रोत्रम् । मन ।" इति ऋषभाद्युपदिष्टा प्राणाः ॥ १० प्राणभिन्नस्य । ११ स्वापे । १२ प्राणविराधिन इत्यर्थ । १३ प्राणस्यैव भोक्त्व्यादिमतत्वात् । १४ प्राणेन । १५ अश्रोणीत् शब्दमित्यर्थ । १६ पुंस साक्षित्वमेव प्राणस्य सायत्वमेवेत्याकारभेदविवेक । १७ उक्तात्मनो वा उत्थित इति सशय । १८ तुमुलत्व जागरापेक्षया सुप्तो प्राणशब्दस्याधिक्याद्बोध्यम् । १९ उक्तात्मनो ष्टम् । २० स्वापे । २१ स्वापे । २२ जागरे प्राण एव भोक्ता सुप्तो चान्य इति गार्ग्याभिप्रायात् । २३ स्वनामाप्रतिबोधनात् ।

स्वापे संबोधनशब्दाध्वनाप्रभाक्नुतत्यमुक्त प्राणचन्द्रमसोर्भेदात्तस्य च द्रनामभि संबोधनादप्रतिबोधी नाचेतनत्वा-दित्याशङ्क्याऽऽह—प्राणस्यनि । अ्यप्रात्माविक्रुतो अर्षतस्य प्राणस्याऽऽप शरीर ज्योतीरूपमसौ चन्द्र इत्यादा-दित्यर्थ ॥ अथापि कुतश्च द्रनामभिरेव संबोधन प्राणस्य रावर्तमत्वादादित्यादिनामभिरपि तत्सम्भवादित्याश-ङ्क्याऽऽह—बृहन्नित्येति । इह संबोधनवाक्ये । अतस्तेरपि संबोधितवानिति शेष । यद्वा संबोध्यमानप्राणस्य सूर्ध्व-क्यास्तत्सामर्थ्यादिमुक्तुन्नायव्यादित्यादिनाम्नां च द्रनामवद्ग्रहात्तेरपि संबोधितवानित्याह—सामर्थ्यादिनि ॥ चन्द्र-नामभि संबोधन प्रसाध्य तच्छब्दाध्वनात्तदभोक्त्व यथा जाग्रदवस्थायामित्यत्रोक्तमुपसहरति—यदीति । स वेत्ताश्रोष्यन्न भोक्ता स्यादिति बोधना ॥

रिशेष्याद्गार्ग्याभिप्रेतस्याभोक्तृत्वं ब्रह्मणः ।

'भोक्तृत्वभावश्चेद्भुञ्जीतेव स्व विषयं प्राप्तम् । न हि दग्धृत्वभावः प्रकाशयित्-  
स्वभावः सन्वह्निस्तृणोलपादि दाह्य' स्वविषयं प्राप्त न दहति, प्रकाशयं वा न प्रकाशयति ।  
न चेद्दहति प्रकाशयति वा प्राप्तं स्व विषयं नासी बह्निर्दग्धा प्रकाशयिता वेति निश्चयीते ।  
तथाऽसौ प्राप्तशब्दादिविषयोपलब्धस्वभावश्चेद्गार्ग्याभिप्रेतः प्राणो बृहन्पाण्डरवास इत्येव-  
मादिशब्दं स्व विषयमुपलभेत । यथा प्राप्तं तृणोलपादि बह्निर्दग्धे प्रकाशयेत्तत्राव्यभिचारेण  
तद्वत् । तस्मात्प्राप्तानां शब्दादीनामप्रतिबोधादभोक्तृत्वभाव इति निश्चयीते । न हि यस्य  
यः स्वभावो निश्चितः स तं व्यभिचरति कदाचिदपि । अतः सिद्धं प्राणस्याभोक्तृत्वम् ।

प्राणस्याभोक्तृत्वं व्यतिरेकद्वारा साधयति—'भोक्तृत्वभावश्चेदिति' न च 'बुद्ध्वात् तस्माद्भो-  
क्तेति शेषः । 'उक्तमर्थं हृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीत्यादिना । उपलं वासवृणम् । 'विषये बोधमाह—  
न चेदिति । 'उक्तमर्थं सक्षिप्याऽह—यथेत्यादिना । प्राणस्याभोक्तृत्वमुक्तमुपसंहरति—तस्मादिति ।  
यद्यपि प्राण. स्वाये शब्दादीन्न प्रतिबुध्यते तथाऽपि भोक्तृत्वभावो भविष्यति । नेत्याह—न हीति ।  
संबोधनशब्दाश्रयणमतःशब्दार्थः ।

नही होता । जिसका जल शरीर है, इसलिये जो पाण्डरवास है तथा जो प्रतिपक्ष के अभाव होने के  
कारण महान् है और जो सोलह कलाश्रो वाला सोम राजा है, वह अपने व्यापार में आरूढ हुआ,  
पहले जिन विशेषणों से विशिष्ट जाना गया है, उसी के अनुसार अनन्तस्वभाव वाला है । इसके  
अतिरिक्त प्राणविरोधी (प्राणभिन्न) किसी अन्य का व्यापार गार्ग्य को सुपुत्रि के समय अशोष्य नहीं  
है । (प्राण के ही भोक्तृत्व इष्ट होने से) इसलिए अपने नामों से पुकारे जाने पर (प्राण के द्वारा)  
उसे जागना चाहिये किन्तु वह ( शब्द सुनकर ) जाग नहीं । इसलिए परिशेष्य गार्ग्य से अभिमत  
ब्रह्म का भोक्तृत्व (अचेतनत्व) ही सिद्ध होता है ।

यदि वह भोक्तृत्वभाव वाला होता तो अपने को प्राप्त विषय का उपभोग करता । दाहक  
और प्रकाशकस्वभाव वाला अग्नि अपने में अपने हुए तृण और फूस आदि दाह्य पदार्थों को न जलाये,  
प्रकाशित होने वाली वस्तुओं को प्रकाशित नहीं करे, यह नहीं हो सकता । यदि वह अपने में प्राप्त  
पदार्थों को जलाता या प्रकाशित नहीं करता तो वह अग्नि जलाने या प्रकाशित करने वाला है—ऐसा  
निश्चय नहीं किया जा सकता । इसी प्रकार यदि गार्ग्य द्वारा अभिमत प्राणतमा अपने को प्राप्त हुए  
शब्दादिविषय को ग्रहण करने के स्वभाव वाला है तो अपने लिए प्रयुक्त 'बृहन्', पाण्डरवास' इत्यादि  
शब्दों को ग्रहण कर लेता । जिस प्रकार अपने को प्राप्त घास-फूस आदि को अग्नि, निश्चय ही दग्ध  
और प्रकाशित कर देता है, उसी तरह यहाँ भी अर्थ समझ लेना चाहिये । इसलिए अपने को प्राप्त  
हुए शब्दादि का ज्ञान न होने से यह निश्चय होता है कि प्राणों का भोक्तृत्वभाव नहीं है । क्योंकि  
जिसका जो स्वभाव होता है, उसका वह कभी त्याग नहीं करता । इससे प्राण का भोक्तृत्व

१ प्राण उपलब्धस्वभावश्चेदिति 'बृहन् पाण्डरवास' इत्येवमादिशब्द इत्येव विषय प्राप्तमुपलभेत्येवंपरं ।

२ श्रुतीति । ३ प्राप्ते विषय शक्तस्य कार्यकरत्वरूपम् । ४ प्राप्त विषये शक्तस्यापि कार्यकरत्वं ।

५ अभाक्तृत्वम् ।

सबोधनार्थनामविशेषेण संबन्धाग्रहणादप्रतिबोध इति चेत् । स्यादेतत् । यथा बृहज्ज्वासीनेषु स्वनामविशेषेण संबन्धाग्रहणान्मामय संबोधयतीति शृण्वन्नपि संबोध्यमानो विशेषतो न प्रतिपद्यते, तथेमानि बृहन्नित्येवमादीनि मम नामानीत्यग्रहीतसंबन्धत्वात्प्राणो न गृह्णाति संबोधनार्थं शब्दं न त्वयिज्ञातृत्वादेवेति चेत् । न । देवताभ्युपगमेऽग्रहणानुपपत्ते । 'यस्य हि चन्द्राद्यभिमानिनी देवताऽध्यात्म प्राणो भोक्ताऽभ्युपगम्यते तस्य 'तया संबन्धव्यवहाराय विशेषनाम्ना संबन्धोऽवश्यं ग्रहीतव्योऽन्यथाऽऽह्वानादिविषये 'सव्यवहारोऽनुपपन्न स्यात् ।

'व्यतिरिक्तपक्षेऽप्य'प्रतिपत्तेरयुक्तमिति चेत् । यस्य च प्राणव्यतिरिक्तो भोक्ता 'तस्यापि बृहन्नित्यादिनामभि संबोधने बृहत्त्वादिनाम्ना तदा तद्विषयत्वात्प्रतिपत्तिर्युक्ता ।

"तस्य स्वनामाग्रहण संबन्धाग्रहणकृत् नानात्मत्वकृतमिति शङ्कते—संबोधनार्थेति । शङ्कामेव विशदयति—स्यादेतिदित्यादिना । देवताया संबन्धाग्रहणमयुक्त सर्वज्ञत्वादित्युत्तरमाह— न देवतेति । "तदेव प्रपञ्चयति—यस्य हीत्यादिना । तथेति ग्रहणकर्तृ निर्देश । अदृश्यमिति सूचितामनुपपत्तिमाह—अन्यथेति । आदिपदेन यागस्तुतिनमस्कारादि गृह्यते । सव्यवहारो"ऽभिज्ञाभोगप्रसादादि । संबोधननामाग्रहस्तत्कृतानात्मत्वदोषश्च त्वदिष्टात्मनोऽपि तुल्य इति शङ्कते—व्यतिरिक्तेति । सपूतून चोद्य विवृणोति—यस्य चेति । तदा सुषुप्तिदशाया प्रतिपत्तिर्युक्तेति संबन्ध । तद्विषयत्वादित्यतिरिक्तात्मविषयत्वादिनि यावत् । अस्त्येषानिरिक्तस्याऽऽत्मन संबोधनशब्दश्रवणमिति चेनेत्याह—

(अचेतनत्व) ही सिद्ध होता है ।

(यहाँ शङ्का होती है कि) सम्बोधन के लिये प्रयुक्त नामाविशेष से ग्रहण सम्बन्ध ग्रहण न करने के कारण प्राण का प्रतिबोध रहा हो तो ? यदि ऐसा कही हो कि जिस प्रकार बैठ हुए बहुत से पुष्पा म अपने नामविशेष से सम्बन्ध ग्रहण न करने कारण 'यह मुझ ही बुलाता है' ऐसा न ममत्व करने से, पुकारे जाने पर मुनते हुए भी कोई पुरुष विशेषरूप से नहीं समझता, उसी प्रकार 'ये बृहन आदि मेरे नाम हैं' ऐसा सम्बन्ध ग्रहण न करने के कारण प्राण अपने को सम्बोधन करने के लिये प्रयुक्त शब्दों को ग्रहण नहीं करता अविज्ञाता होने के कारण ही नहीं । (समाधान देते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि देवता स्वीकृत किये जाने के कारण (इसक सर्वज्ञत्व होने से) उसका ग्रहण न करना सिद्ध नहीं होता । जिस धात्री के मतः स चन्द्रमा आदि ना अभिमानी देवता अध्यात्मप्राण भोक्ता स्वीकृत किया जाता है उसे उस देवता के सम्यकव्यवहार के लिए उसे अपने विशेष नाम से अवश्य सम्बन्ध ग्रहण करना चाहिये । अन्यथा स्वनाम का शक्तिग्रह न होने पर आह्वानविषयक सव्यवहार असम्भव होने लगेगा ।

(पुन शङ्का होती है—) प्राणातिरिक्त आत्मपक्ष में भी सम्बन्ध की प्रतिपत्ति से अभोक्तृत्व में

- १ सामायेन । २ विगेषण । ३ धादिनी मते । ४ देवतया । ५ स्वनाम्नि शक्तिग्रहानुपगमे । ६ विषयक । ७ प्राणातिरिक्तात्मपक्ष । ८ संबोधनाप्रतिपत्तेरभोक्तृत्वे कारणत्व न युक्तमित्यथ । ९ तत्र मते । १० तत्रापि आत्मनो वा । ११ प्राणात्मन । १२ अग्रहणानुपपत्तत्वमेव । १३ बोध ।

न च कदाचिदपि वृहत्त्वादिशब्दः संबोधितः प्रतिपद्यमानो दृश्यते । तस्मादकारणमभो-  
क्तृत्वे संबोधनाप्रतिपत्तिरिति चेत्— न । तद्वत्स्तावन्मात्राभिमानानुपपत्तेः । यस्य  
प्राणव्यतिरिक्तो भोक्ता स प्राणादिकरणवान्प्राणी 'तस्य न प्राणदेवतामात्रेऽभिमानो यथा  
हस्ते । तस्मात्प्राणनामसंबोधने कृत्स्नभिमानिनो युक्तत्वाप्रतिपत्तिः । न तु प्राणस्या-  
साधारणनामसंयोगे ।

'देवतात्मत्वानभिमानाच्चाऽऽत्मनः । स्वनामप्रयोगेऽप्यप्रतिपत्तिदर्शनादयुक्तमिति

न च कदाचिदिति । त्वदिष्टात्मनः संबोधनशब्दाप्रतिपत्तावपि भोक्तृत्वाङ्गीकारस्तच्छब्दार्थः ।  
अभोक्तृत्वे प्राणत्येति शेषः । यथा हस्तः पादोऽङ्गुलिरित्यादिनामोक्तौ संबोधनोत्तिष्ठति सर्वदेहाभिमा-  
नित्वेन तन्मात्रानभिमानित्वादेवं काश्येष्टात्मनः सर्वकार्यकरणाभिमानित्वाद्ङ्गुलित्स्थानोपप्राणमात्रे  
तदभावात्तन्नामाग्रहणं न त्वचेतनत्वादिति परिहरति—न तद्वत् इति । "तदेव स्फुटयति—यस्येति ।  
प्राणमात्र प्राणादिकरणवतोऽभिमानाभावे फलितमाह—तस्मादिति । चन्द्रस्यापि प्राणैकदेशत्वा-  
"सप्तमभिः संबोधने कृत्स्नाभिमानो "स नोत्तिष्ठति । "अप्राण्यङ्गुल्याद्विष्टुत्वापेपत्तेरित्याशङ्क्याऽऽह  
—न त्विति । शोत्वय"सस्य सर्ववस्तुषु" "समाप्तेरहमिति सर्वनाभिमानसंभवाच्चन्द्रनामोक्तावपि  
नाप्रतिपत्तिर्युक्तेत्यर्थः ।

प्राणवच्चिदात्मनोऽपि पूर्णतया स्वर्त्माभिमानसिद्धेर्बोधाबोधो तुन्यावित्याशङ्क्याऽऽह—देव-  
तेति । "विनिष्टस्याऽऽत्मनो "देवतायामात्मत्वाभिमानाभावा"दितरस्य च कूटस्थज्ञप्तिमात्रत्वेन "सवयो-

कारण होना उपयुक्त नहीं है । तुम्हारे मत में भी भोक्ता प्राण से अतिरिक्त है, आत्मा को भी जब  
वृहन् इत्यादि नामों से पुकारा जाय तो उस उसका ज्ञान होना चाहिये क्योंकि उस समय 'बृहन्'  
आदि शब्दा से बुलाये जाने पर शरीर भी बोध हाते हुए नहीं दिखाई देता । इसलिए सम्बोधन को  
न जान पाना, यह अभोक्तृत्व में कारण नहीं हो सकता । (सिद्धान्तों समाधान करता है—) ऐसा  
कहना ठीक नहीं है क्योंकि कार्यकरणसंघातवान् प्राणातिरिक्त आत्मा को प्राणमात्र का अभिमान  
होना संभव नहीं है । हमारे मत में भोक्ता प्राण से भिन्न है । वह प्राणादि इन्द्रियों वाला प्राणी है ।  
उस आत्मा को (अथवा मुझे) प्राणदेवतामात्र में (आत्मा का) अभिमान नहीं हो सकता । जिस  
प्रकार हाथ वाले को हस्त में अभिमान नहीं हो होता । इसलिये (संघातवान का केवल एक देशमात्र में  
अभिमान होने से) समग्र शरीर के अभिमानों को प्राण नाम लेकर पुकारे जाने पर उसमें श्रवण न हो  
पाना उचित ही है, किन्तु प्राण का उसके किसी असाधारण नाम से सयाग होने पर श्रवण न हो पाना

१. कार्यकरणसंघातवत् प्राणातिरिक्तात्मन प्राणमात्राभिमानित्वानुपपत्तेः । २. मम मते । ३. आत्मन  
ममेति वा । ४. संघातवत् एकेदेशमात्रनभिमानित्वात् । ५. अश्रवणम् । ६. अप्रतिपत्तिर्युक्तेत्यन्वय ।  
७. प्राणदेवताया नामत्वाभिमान । ८. आत्मनः चित्त । ९. अभिमानाभावात् । १०. सप्रह्लादकथमेव । ११. अङ्ग-  
नामभिः । १२. प्राणः । १३. प्राणेषुऽपि । १४. प्राणस्य । १५. प्रत्येकम् । १६. व्याप्ते ।  
१७. संघाताभिमानिन । १८. प्राणे । १९. स एवात्मा मुख्यो नान्योऽस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—इतरस्य संघात-  
साक्षिण । जलस्यादित्यान्मुख्यादित्यवद् चैतन्याभावात् कूटस्थबोधोऽन्योऽस्तीति भाव । २०. कुत्राप्यभि-  
मानसंभवात् ।

चेत् । सुषुप्तस्य दल्लौकिकं देवदत्तादि नाम तेनापि संबोध्यमानः कदाचिन्न<sup>१</sup> प्रतिपद्यते सुषुप्तस्तथा भोक्ताऽपि संप्राणो न प्रतिपद्यत इति चेत्, न । आत्मप्राणयोः सुप्तासुप्तत्वविशेषोपपत्तेः । सुषुप्तत्वात्प्राणग्रस्ततयोपरतकरण आत्मा स्वनाम प्रयुज्यमानमपि न प्रतिपद्यते । न तु तदसुप्तस्य प्राणस्य भोक्तृत्व उपरतकरणत्वं संबोधनाग्रहणं वा युक्तम् ।

अप्रसिद्धनामभिः संबोधनमयुक्तमिति चेत् । सन्ति हि प्राणविषयाणि प्रसिद्धानि प्राणादिनामानि । तान्यपोह्याप्रसिद्धं बृहत्त्वादिनामभिः संबोधनमयुक्तं लौकिकन्याया-

गात्र तुल्यतेत्यर्थः । प्रकारान्तरेण प्राणस्याभोक्तृत्वं वारयन्नाशङ्कते—स्वनामेति । अयुक्तं प्राणैतरस्य भोक्तृत्वमिति शेषः । 'तदेव विद्युणोति—सुषुप्तस्येति । 'विशेषं दर्शयन्नुत्तरमाह—नाऽऽमेति । काश्या-भोग्यात्मनः सप्तत्वविशेषप्रयुक्तं फलमाह—सुषुप्तत्वादिति । प्राणस्यापि 'संहृतकरणत्वात्स्वनामाग्रहणं' मित्याशङ्क्य तस्यासप्तत्वकृतं 'कार्यं कथयति—न त्विति । न हि करणस्वामिनि व्याप्रियमाणे करणोपरमः 'संभवति' तस्य चानुपरतकरणस्य स्वनामाग्रहणमयुक्तमित्यर्थः ।

'प्राणनामत्वेना'प्रसिद्धनामभिः संबोधना'त्तदनुत्थानं नानात्मत्वादिति शङ्कते—अप्रसिद्धेति । 'तदेव स्पष्टयति—सन्ति हीति । 'प्रसिद्धमनूद्याप्रसिद्धं विधेयमिति लौकिको न्यायः । अप्रसिद्धसंज्ञाभिः

ठीक नहीं है ।

क्योकि आत्मा अथवा चित्त को प्राणदेवता में आत्माभिमान नहीं होता । (यहाँ शङ्का होती है—) अपने नाम का प्रयोग करने पर भी देखा जाता है कि बोध नहीं होता । इसलिए उपरोक्त कथन ठीक नहीं । सुषुप्त पुरुष का लोकोप्यवहार में देवदत्तादि नाम होता है, उसके द्वारा बुलाये जाने पर भी कभी कभी सोया हुआ पुरुष नहीं सुनता है । इसी प्रकार भोक्ता होते हुए भी प्राण को उसका बोध नहीं होता । (समाधान देते हैं—) तो ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि आत्मा और प्राण में सुप्त और असुप्त का भेद सभ्रव है । सुषुप्त पुरुष का इन्द्रियसमुदाय प्राण में विलीन होने के कारण उपरत हो जाता है । इसलिये उसे अपने नाम के प्रयुक्त किये जाने पर भी श्रवण नहीं होता । किन्तु असुप्त प्राण में भोक्तृत्व मानने पर उनमें उपरतकरणत्व और सम्बोधन के न सुनने की सिद्धि नहीं हो सकती ।

(पुन शङ्का होती है—) किन्तु अप्रसिद्ध नामों से सम्बोधन करना तो ठीक नहीं है । प्राणविषयक प्रसिद्ध नाम तो प्राणादि हैं, उन्हें ध्याग कर अप्रसिद्ध बृहन् आदि नामों से सम्बोधन करना उचित नहीं है क्योंकि इससे लौकिक मार्ग का भी ध्याग होता है, इसलिये भोक्ता होने पर भी प्राण को उसकी जानकारी न हुई । ऐसी शङ्का करना ठीक नहीं है क्योंकि वह सम्बोधन देवता का निषेध करने के

१ प्रतिपद्यते—वृणोति । अथापि भोक्ता यथेति शेषः । २ करणग्रामस्य प्राणविलीनतया । ३ गार्ग्यं । ४ सगृहीतबोधम् । ५ आत्मप्राणयोः । ६ मत्त्वभोक्तृत्वादिति भावः । ७ फलम् । ८, संभवतीति । 'नामात्मा' शेषेते यस्माद्वाग्नि स्वामिनि जाग्रतीति' वातिके ॥१३०॥ प्राणस्य प्राधान्यञ्च तत्रैवोक्तम्—'श्रीप्रा-देर्गुणभूतत्वात्प्राणान् प्रति मर्वा । तस्मिञ्जाग्रति जागति सुप्ते स्वपिति तद्व्यात् ॥ मेऽप्राणा भवेत्स्वापो यदि प्राणप्रधानेति' ॥१२६—१३०॥ गुणस्य प्रधानान्वस्तित्वादिति भावः । ९ प्राणस्य । १० प्राणवाचकत्वेन । ११ बृहन्नित्यादिशब्दैः । १२ प्राणेति यावत् । १३. सगृहीतबोधम् । १४ प्राणस्येद नामैवेवम् ।



सत्येन च्छन्नः प्राणो वा अमृतमिति च प्राणवाहस्यान्यस्यानभ्युपगमाद्भोक्तुः । एष उ ह्येवं सर्वे देवाः कतम एको देव इति प्राण इति च । सर्वदेवाना प्राण एवैकत्वोपादनाच्च ।

तथा 'करणभेदेष्वनाशङ्का । देहभेदेष्विव स्मृतिज्ञानेच्छादिप्रतिसंधानानुपपत्तेः । न ह्यन्यदृष्टमन्यः स्मरति जानातीच्छति प्रतिसंधाति वा । तस्मान्न करणभेदविषये भोक्तृत्वाशङ्का विज्ञानमात्रविषया वा कदाचिदप्युपपद्यते ।

—अरुनाभोति । न देवतान्तरस्य भोक्तृत्वं गार्ग्यस्य स्वपक्षविरोधादिति शेष । सर्वभ्रुतिव्यत्युक्तताः सक्षेपतो दर्शयति—एष इति । "कति देवा याज्ञवल्क्येत्यादिना सक्षेपविस्तरार्था सर्वेषा देवानां प्राणात्मन्येवैकत्वमुपपाद्यते । "अतो न देवनाभेदोऽस्तीत्याह—सर्वदेवानामिति । प्राणात्पुत्रग्नृतस्य देवस्या"ऽऽत्मातिरेके "सत्यसत्त्वा"पत्तेश्च प्राणान्तर्भाव सर्वदेवताभेदस्येति वस्तु चशब्दः ।

'करणानामभोक्तृत्वे हेत्यन्तरमाह—तथति । देवताभेदेष्विधेति यावत् । अनाशङ्का भोक्तृत्वस्येति शेष । "तत्रोदाहरणान्तरमाह—देहभेदेष्विवति । "न हि हस्तादिषु प्रत्येकं भोक्तृत्वं शङ्कते । तथा श्रोत्रनेत्रादिविषयि न भोक्तृत्वाशङ्का युक्ता । "तेषु स्मृतिरूपज्ञानस्येच्छाया योऽह रूपमद्राक्ष—स शब्द शृणोमीत्यादिप्रतिसंधानस्य चाद्योगादित्यर्थः । अनुपपत्तिमेव स्फुटयति—"न हीति ।"क्षणिकविज्ञानस्य "निराश्रयस्य भोक्तृत्वाशङ्काऽपि प्रतिसंधानासम्भवादेव प्रत्युपेत्याह—विज्ञानेति ।

प्रारम्भ कर "आत्मन्वी ह भवति" इत्यादि ग्रन्थपर्यन्त त्रिषेप विशेष गुणो से युक्त देवता का भेद प्रदर्शित किये जाने के कारण उपरोक्त कथन ठीक नहीं । (सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि सभी श्रुतिवाक्यों में अर और नाभि के इष्टान्त द्वारा उस देवताभेद का प्राण में ही एकत्व स्वीकृत किया गया है । "(नामरूपात्मक विराट्स्वूलदेह) मत्य से आच्छादित है, (सूत्रात्मा) प्राण ही अमृत है" इत्यादि श्रुतिवाक्यों से प्राण के अतिरिक्त कोई ग्रन्थ भोक्ता स्वीकृत नहीं किया गया, तथा "यही समस्त देवता है", 'वह एक देव कौन है ? प्राण है' इस श्रुतिवाक्य से भी (अग्नि की अपेक्षा वायु की प्रधानता होने से) प्राण में ही समस्त देवताओं के एकत्व का सम्पादन किया गया है ।

- १ नामरूपात्मक विराट्स्वूलदेहन । २ सूत्रम् । ३ वृ०उ० १४६ । ४ वृ०उ० ३६६ । ५ अन्वयात्पक्षेया वाचो प्राणाय सर्वगोपाया प्रसिद्ध तथा च तदात्मक (वाय्वात्म) प्राणातिरेकेण नास्ति देवतेति चशब्दाद्य । ६ वरणविशेषपु । ७ देहावयवेषु हस्तादिविव । ८ आदिना वृति । ९ अनुव्यवस्यति । १० प्रतिसंधातीति—न ह्यन्यदृष्टमन्यस्तस्यैवोपादनाय यत इत्यपि द्रष्टव्यम् । ११ प्रतिसंधानासम्भवात् । १२ मात्रशब्दाऽपिष्ठान् व्यावयवति । १३ वृ०उ० ३६१ । १४ प्राणाऽभेदापपादनात् । १५ आत्मातिरेक इति—आत्मत्वे त्वस्तत्पक्षसिद्धिरिति भावः । १६ असत्त्वापत्तेरिति साधकमानाभावादिति भावः । १७ अनात्मत्वाविति भावः । १८ सिद्धान्तोक्तगन्यायेन । १९ करणानामभोक्तृत्वे । २० देवतोदाहरणाद्व्यत् । २१ करणानां प्रत्येक भोक्तृत्वं तत्समुदायस्य वेति विकल्प्याऽऽच्च दूषयति—न हीत्यादिना । २२ करणेषु । २३ न हीति—प्रतीवान्तरम् न द्वितीय । यथा ममुग्याय ममुदायिभ्यो भेदाभेदाभ्यामनुक्त (अनिर्वाच्य) तथा चेतनाद्भिन्नस्य करणप्राप्तस्य घटादिवज्जडत्वात्प्रभोक्तृत्वं चिदन्यस्य च भोज्यत्वात् भोक्तृत्वमुपपत्तयोरसौ साधारणी मुक्तिर्द्रष्टव्येति शेषो द्रष्टव्यः । २४ निरपिष्ठानस्य ।



ननु संघात एवास्तु भोक्ता किं व्यतिरिक्तकल्पनयेति । न, ॐ आपेपणे विशेष-  
दर्शनात् । यदि हि प्राणशरीरसंघातमानो भोक्ता स्यात्संघातमात्रविशेषात्तदाऽऽपिष्टस्या-

प्राणादीनामानात्मत्वमुक्त्वा स्थूलदेहस्य तद्वपु पूर्वपक्षयति—नन्विति । तथातो 'भूतचतुष्टय-  
समाहार. स्थूलो देह इति यावत् । गौरोऽह पद्मामीत्यादिप्रत्यक्षेण 'तस्याऽऽत्मत्वदृष्टेरिति भावः ।  
प्रमाणाभावादतिरिक्तकल्पना न युष्यतेत्याह—किं व्यतिरिक्तेति । संघातस्याऽऽत्मत्वं दूषयति—नाऽपेपण  
इति । 'विशेषदर्शनं व्यतिरेकद्वारा विशदयति—यदि हीति । प्राणेन सहितं स्थूलं शरीरमेव संघातस्त-

इसके अतिरिक्त (सिंहावलोकनं ग्याय से) करणविशेष मे भी भोक्तृत्व की आशङ्का नहीं हो  
सकती क्योंकि देहाध्वय हस्तादि के समान उनमें स्मृतिज्ञान, एव इच्छा (कृति) आदि का प्रतिसन्धान  
होना समभव नहीं है । अथवा पुरुष के देखे हुए पदार्थ के विषय मे कोई दूसरा पुरुष स्मरण, बोध,  
इच्छा अथवा प्रतिसंधान नहीं करता । इसलिए (प्रतिसंधानादि समभव न होने से) करणविशेष के  
विषय मे अथवा विज्ञानमात्र के विषय मे भोक्तृत्व की आशङ्का होनी कभी भी समभव नहीं है ।

(इस पर पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) अच्छा तो संघात को ही भोक्ता मान लिया जाय, उससे  
प्रतिरिक्त कल्पना करने की क्या आवश्यकता है ? (सिद्धान्ती उत्तर देता है—) ऐसा कहना ठीक है,  
क्योंकि उसे हाथ से हिलाने पर विशेष धनुम्व (जागरण) देखा जाता है । यदि प्राण और शरीर

१ देहात्मवाद (चार्वान्) मत आकाशाद्यवरणाभावात्नवरत्वादाह—भूतचतुष्टयति । २ ह्वादी तस्य ज्ञातृत्व-  
दर्शनादिति पाठान्तरम् । ३ आपेपणप्रयुक्तेत्यादि ।

ॐ आपेपण विशेषदर्शनादित्यादि तथा शब्दादिपटुमा-यादिदृढचेत्यन्तभाष्यतात्पर्यसंग्राहकाणि वातिकानि  
प्रदर्शयन्ते । तथाहि— ' आपेपणे विशेषस्य दृष्टत्वाद्देहसदृशति । न भोक्त्री मुखदुःखादिफलानां स्यात् कदाचन ॥  
यदि संघातमात्रस्य भोक्तृत्वमिह कल्प्यते । संघातस्यावशिष्टत्वात्प्रतिशीतिर्नयेत्तदा ॥ ईयत्तास्पृष्टमात्रस्य बला-  
त्तदाऽपेपणात्तथा । देहादिभिन्नजातीयो भोक्ता यस्य च चाविन ॥ धर्मादिहेतुसंबन्धवृत्त्यात्स्यात्समञ्जसम् ।  
पेपणापेपणवृत्तबदनाया भवद्भिदा ॥ मुखदुःखादिहेतूनामुत्तमाधममध्यतः । तदप्रबोधविशेषोऽयं यत् एव भवेत्तदा ॥  
१४८-१५२ ॥ इति । पेपण पाणिना देहस्यपञ्चालनमापेपणं तु तेन तस्य तीव्रचालनं पेपणापेपणयोः सतीत्युक्त्याने  
विशेष । श्रीधरत्वजिलम्बितारूपोऽतिशयापरपर्याय । देहस्यान्तरमत्वे हेतुन्तरमाहाऽपेपण इति । स्थूलदेहास्या  
भूतचतुष्टयसहानिरिति यावत् ॥ आदिपद तदवात्तरभेदसंग्राह्यम् । उक्त व्यतिरेकद्वारा व्यनक्ति—यदीति । इह  
भोक्तृत्व । संघातस्य भोक्तृत्वे तस्य पेपणापेपणयोर्विशेषात्प्रोक्त्यान् विशेषं स्यात् न तस्मिन्प्रति ताभ्यां विनेपस्तद-  
भावोऽपि प्रागुक्त्याने हेतुदृष्टेर्न च पेपणत्रयविशेषार्थे बोल्यापत्तत्वं नियमेन प्रागुक्त्यान्प्राप्तेरिति भावः ॥ सदा  
संघातस्यावशिष्टत्वं स्पष्टयति—ईवदिति । यथा मुहुस्पृष्टमात्रस्य संघातस्यावशिष्टत्वात् नलादापेपणेऽपि  
तस्याविशेषात्प्रबोधे नातिशयं स्यादित्यर्थः । त्वत्पक्षेऽपि कथं पेपणापेपणयोर्हेतुत्वात् विशेष इत्याशङ्क्याऽह—  
देहादीति । आदिपद तदवान्तरभेदसंग्राह्यम् । धर्मादिहेतूनामारसबन्धस्य च बहुत्वात्तद्वपुःसंघातानां मत्पक्षे  
युक्तमित्यर्थः । उक्त्यानादे सामञ्जस्यमेव माधयति—पपजेति ॥ यद्योक्तवेदनायां समुत्थानहेतूनां  
सुपेति । मुख दुःख सबुद्धिरित्यादीनां समुत्थानहेतूनां हेतवो दृष्टादृष्टरूपा धर्मादयस्तत्तत्तात्पर्याद्देदनाभिदेत्यर्थः ।  
तदभेदे फलितमाह—तत्प्रबोधेति । संघातातिरिक्तमात्मानं तच्छब्दोऽधिकरोति—तदेति । प्रागुक्तरीत्या प्रबोध-  
हेतुविशेषे सतीति यावत् ।

सिद्धम् ।

संहतत्वाच्च पाराय्योपपत्तिः प्राणस्य । गृहस्य स्तम्भादिवच्छरीरस्यान्तरूप'ष्टम्भकः प्राणः शरीरादिभिः 'संहत इत्यवोचाम' । अरनेमिवच्च । नाभिस्थानीय एतस्मिन्सर्वमिति च । 'स्तम्भाद्गृहादिव'त्स्वावयवसमुदायजातीयव्यतिरिक्तार्थं संहन्यत इत्येवमवगच्छामः ॥

'स्तम्भकुड्यतृणकाष्ठादिगृहावयवाना स्वात्मजन्मोपचयापचयविनाशनामाकृतिकार्य-

देहादेरनात्मत्वमुक्त्वा प्राणस्यानात्मत्वे 'हेत्वन्तरमाह—सहतत्वाच्चेति । हेतु साधयति—गृहस्येति । यथा नेमिरराश्रमिथ संहन्यन्ते तथैव प्राणस्य सहतिरित्याह—अरनेमिवच्चेति । किं च प्राणो 'नाभिस्थानीये' सर्वं समपितमिति 'श्रूयते'तद्युक्त तस्य सहतत्वमित्याह—नामिति । संहतत्वफलमाह—तस्मादिति ।

प्राणस्य गृहादिव 'पाराय्योऽपि "सहतशेषित्वमेपितं व्य गृहादेस्तथा" दर्शनादित्याशङ्क्याऽह—, स्तम्भेति । "स्वात्मना स्तम्भादीनां जन्म चोपचयश्चापचयश्च विनाशश्च नाम चाऽऽकृतिश्च कार्यं चेत्येते धर्मस्तन्निरपेक्षतया लब्धा सत्ता स्फुरणं च येन स च तेषु "स्तम्भादिषु विषयेषु द्रष्टा च श्रोता च मग्ना च विज्ञाता च तदर्थत्वत्वेना "तत्सघातस्य च दृष्ट्वा प्राणादीनामपि तथात्व भवितुमर्हतीति मन्यामह

होते हुए के समान देह से मानो कहीं से आकर उसे मुग्नादि अवस्था से विलक्षण बोध, चेष्टा एव आकृति विशेषादि से युक्त कर दिया । वह गार्ग्य के द्वारा उपदिष्ट ब्रह्मो से भिन्न है, ऐसा सिद्ध होता है ।

सहत होने के कारण भी प्राण की परायता सिद्ध हो जाती है । गृह के स्तम्भ आदि के समान शरीर के अन्दर वतमान हाते हुए धारक प्राण शरीरादि से सम्मिलित है—ऐसे (द्वितीय अध्याय के उपक्रम म) हम पहले प्रतिपादित कर चुके हैं । तथा जिस प्रकार अरे और नेमि सहत है, उसी प्रकार देह और प्राण मिले हैं एव नाभिस्थानीय प्राण म सब इन्द्रियां समपित हैं (ऐसा छान्दोग्यश्रुति कहती है) इसलिए सहत होने के कारण वह गृहादि के समान अपने (स्तम्भादि) अवयव-समुदाय की जाति वाले पदार्थों म भिन्न आत्मा के लिए सहत हुआ है—ऐसा हम समझते हैं ।

गृह के स्तम्भ, दीवार, तृण एव काष्ठादि अवयवों के जन्म, वृद्धि, क्षय, विनाश, नाम, आकृति

- १ अतवतमान सन् धारक । २ समिलित । ३ द्वितीयाध्यायोपक्रमे । ४ सहतत्वात् । ५ स्वावयववति—स्वस्य गृहादेरवयवस्तम्भादितस्तस्य समुदायोऽवयवी स्वयमेव गृहादिस्तत्सजातीयम-यद्गृहादि-सद्व्यापारिरिक्तस्यासहतस्यार्थं भोग्य यथा गृहादि तथा प्राणोऽपि महतत्वात्स्वासहतस्य भोग इत्यर्थः । ६ स्तम्भेति । वार्तिके यथा—स्वात्मनो गृहादेरश-स्तम्भादिरगो स्वयमेव गृहादि-एवो विवित्तस्यासहतस्य भोग्य गृहादि तथा प्राणोऽपि सहतत्वात्स्वामहतस्य भोग्य इत्यर्थः । ७ मिहावलोकन-नायन । ८ चक्रनाभि-स्थानीये । ९ सर्वं समपितमिति श्रूयत इति—तथाहि 'प्राणो वा आशाया भूयान्यथा वा अरा नाभौ समपिता एवमस्मिन् प्राण सर्वं समपित' मित्यादि (छा उ ७ १५ १) । १० छां० उ० ७।१५ । ११ तस्मात् । १२ आत्मायत्वेऽपि । १३ सघात । १४ सहतस्तम्भादिनोपित्वदर्शनात् । १५ स्व गृह तदवयवतया तद्रूपाणाम् । १६ तदर्थमु चेत्यपि बोध्यम् । १७ स्तम्भादिमघातस्य गृहस्य ।

धर्मनिरपेक्षलब्धसत्तादितद्विषयद्रष्टृश्रोतृमन्तृविज्ञात्रयत्वं दृष्ट्वा मन्यामहे 'तत्संघातस्य च तथा प्राणाद्यवयवानां तत्संघातस्य च स्वात्मजन्मोपचयापचयविनाशनामाकृतिकार्यधर्म-निरपेक्षलब्धसत्तादितद्विषयद्रष्टृश्रोतृमन्तृविज्ञात्रयत्वं भवितुमर्हतीति ।

'देवताचेतनावत्त्वे समत्वाद्गुणभावानुपगम इति चेत् । प्राणस्य विशिष्टेर्नाम-मिरामन्त्रणदर्शनाच्चेतनावत्त्वमभ्युपगतम् । चेतनावत्त्वे च पाराध्योपगमः समत्वाद्गुणपन्न इति चेन्न । निरुपाधिकस्य केवलस्य विजिज्ञापयिषितत्वात् ।

'क्रियाकारकफलात्मकता ह्यात्मनो नामरूपोपाधिजनिताऽविद्याध्यारोपिता । तन्निमित्तो लोकस्य क्रियाकारकफलानिमानलक्षणः ससारः स निरुपाधिकार्तमस्त्वरूपविद्यया

इति सवन्धः । प्राणादिः स्वातिरिक्तद्रष्टृशेषः सहनत्वाद्गृहादिवदित्यनुमानात्सत्ताया प्रतीती च प्राणादिविक्रियानपेक्षतया सिद्धो द्रष्टा निश्चिकारो युक्तस्तस्य विकारवत्त्वे हेत्वभावादिति भावः ।

प्राणदेवतापाराध्यानुमानं व्याप्यन्तरविरुद्धमिति शङ्कते—देवतेति । प्राणदेवतायाश्चेतनत्वमेव कथमभ्युपगतं तत्राऽह—प्राणस्येति । 'तयाऽपि प्रकृतेऽनुमाने कथं व्याप्यन्तरविरोधस्तत्राऽह—चेतनावत्त्वे चेति । यो येन समः स तच्छ्रेयो न भवति । यथा दीपो दीपान्तरेण तुल्यो न तच्छ्रेय इति व्याप्तिविरोधः स्यादित्यर्थः । नाप्य विरोधः समाघातभ्यः । 'शेषशेषिभावस्या'त्रा'प्रतिपाद्यत्वादिति परिहरति—न निरुपाधिकस्येति ।

'तदेव स्फुटयति—क्रियेत्यादिना । उपनिषदारम्भो निरुपाधिकं स्वरूपं ज्ञापयितुमित्यत्र

श्रीर कार्यरूप से निरपेक्ष रहकर जिसने सत्ता उपलब्ध की है, वही इन विषयो (स्वभादि और उनके धर्मों) का द्रष्टा, श्राता, मन्ता और विज्ञाता है । तथा संघातरूप घर के स्वभादि अवयवों की स्थिति को देखकर हम मानते हैं कि प्राणादिसंघात अवयवों का श्रीर उनके संघात को भी उसी के लिये होना चाहिये—जिसने इनके जन्म, वृद्धि, क्षय, विनाश, नाम, आकृति और कार्यरूप धर्म से निरपेक्ष रहकर सत्तादित उपलब्ध की हो और जा इन प्राणादि विषयो का द्रष्टा, श्रोता, मन्ता और विज्ञाता भी हो ।

(पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) प्राणदेवता के चेतन होने के कारण आत्मा के तुल्य होने के कारण उसका गौणत्व होना स्वीकृत नहीं किया जा सकता । प्राण का विशिष्ट नामा द्वारा आमन्त्रण देखे जाने से उसका चेतन होना स्वीकृत किया गया है । इसलिए चेतन होने के कारण आत्मा के तुल्य ही होने से उसको पदार्थ मानना उचित नहीं है । (सिद्धान्ती उक्त शङ्का का समाधान करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि यहाँ केवल निरुपाधिक अशेषविक्षेपशून्य आत्मा का ज्ञान कराना इष्ट है ।

'आत्मा की क्रियाश्रयता, कारकरूपता, फलभोक्तृता तो नाम और रूप के निमित्तहोने के कारण

- १ तेषां स्वभाद्यवयवानां संघातरूपगृहस्य । २ संघातावयवानां प्राणादीनामित्यर्थः । ३ प्राणदेवतायाश्चेतनत्वे । ४ आत्मतुल्यत्वात् । ५ शेषशेषित्वाद्यशेषविक्षेपशून्यस्येत्यर्थः । ६ क्रियाश्रयता कारक-रूपता फलभोक्तृतेत्यर्थः । ७ निमित्तेति यावत् । ८ अविद्यापारनिर्गता । ९ अविद्याप्रसूतः । १० प्राणदेवतायाश्चेतनत्वैर्गणि । ११ गुणप्रधानभावस्य । १२ अत्र—अस्यामुपनिषदि । १३ तात्पर्याद्विषय-त्वात् । १४ यथोक्तात्मनो विजिज्ञापयिषितत्वमेव ।

निवर्तयितव्य इति तत्स्वरूपविजिज्ञापयिष्योपनिषदारम्भः । ब्रह्म ते ब्रवाणि नैतावता विदितं भवतीति चोपक्रम्येतावदरे खल्व'मृतत्वमिति' चोपसंहारात् । न चातोऽन्यदेन्तराले विवक्षितमुक्तं वाऽस्ति । तस्मादनवसरः समत्वाद्गुणभावानुपगम इति चोद्यस्य ।

विशेषवतो हि सोपाधिकस्य 'सव्यवहारार्थो' गुणगुणिभावो न विपरीतस्य । निरुपाहयो हि विजिज्ञापयिषित सर्वस्यामुपनिषदि । "स एव नेति नेतीत्युपसंहारात् । तस्मादादित्यादिब्रह्मस्य एतेभ्योऽविज्ञानमयेभ्यो विलक्षणोऽन्योऽस्ति विज्ञानमय इत्येतत्सिद्धम् ॥ १५ ॥

गणकमाह—ब्रह्मेति । "द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं चैवामूर्तं चेत्यादिदर्शनादस्यामुपनिषदि सोपाधिकमपि ब्रह्म विवक्षितमित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । "द्वित्ववादस्य कल्पितविषयत्वान्नेति नेतीति" निर्विशेषवस्तुसमर्पणादतोऽन्यदात्मिति' चोक्तेरत्र निरुपाधिकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यमिति भावः । शेषशेषिभावस्या-प्रतिपाद्यत्वे फलितमाह—तस्मादिति ।

किमर्थं "तर्हि शेषशेषिभावस्तत्र" तत्रोक्तस्तत्राऽह—विशेषवतो हीति । सोपाधिकस्य शेषशेषिभावो विवक्षितस्तत्र च "स्वामिभूत्यन्यायेन विशेषसमवादासिद्ध समत्वमित्यर्थः । न विपरीतस्य निरुपाधिकस्य शेषशेषित्वमस्नोत्यत्र हेतुमाह—निरुपाह्यो हीति । शेषशेषित्वाद्यशेष-विशेषसूत्र्य इत्यर्थः । पाणिपेयवाक्यविचारार्थं सक्षिप्योपसहरति—आदित्यादीति ॥१५॥

अविद्या की उपादानिका है । उसके अविद्या से प्रयुक्त होने के कारण पुरुष को क्रिया, कारक एवं फलाभिमानरूप ससार की प्राप्ति हुई है । उसे अज्ञापविशेषण-य आत्मस्वरूप के ज्ञान से निवृत्त करना है । इसलिये उसके स्वरूप का ज्ञान कराने की इच्छा से ही इस उपनिषत् का आरम्भ हुआ है । क्योंकि "मैं तुम्हें ब्रह्म का उपदेश करूँ 'इतना मात्र जानने से ब्रह्म का ज्ञान नहीं होता' इस प्रकार उपक्रम करने 'अरे ! निश्चय ही इतना मात्र अमृतत्व है' इस प्रकार उपसंहार किया गया है । बीच में भी इस निरुपाधिक स्वरूप स भिन्न कोई और तात्पर्य का विषय व्याख्याता द्वारा नहीं बतलाया गया । इसलिये (शेषशेषिभाव के प्रतिपाद्य न होने से) 'तुल्य हाने क कारण इसका गौणत्वभाव स्वीकृत नहीं किया जा सकता—ऐसा बहना नहीं बतता ।

विशेषवान् से सोपाधिक का ही कर्तृत्वादि व्यवहार के लिए शेषशेषिभाव होता है । इससे विपरीत (निरुपाधिक) का नहीं । और ममस्त उपनिषदों में निरुपाधिक ब्रह्म का ज्ञान कराना इष्ट

- १ अमृतत्वमाधन ज्ञानम् । २ वृ० उ० ४।५।१५ । ३ चतुर्थाध्याये । ४ निरुपाधिकस्वरूपात् । ५ मध्ये । ६ तात्पर्यविषयम् । ७ केनापि व्याख्यात्रा तात्पर्यविषयतया नोक्तमित्यर्थः । ८ अत्र शेषशेषि-भावस्याप्रतिपाद्यत्वात् । ९ कर्तृत्वादिस्वरूपात् । १० गणकमिति भावः । ११ निरुपाधिकत्वम् । १२ निरुपाधिकम् । १३ वृ० उ० ४।५।२२ । १४ प्रागुक्तधृतिस्मृतियुक्तिवशात् । १५ बुद्धिप्रायः । १६ वृ० उ० २।३।१ । १७ सोपाधिकब्रह्मण्यनस्य । १८ वृ० उ० २।३।६ । १९ वृ० उ० ३।४।२ । २० तात्पर्यविषयत्वे । २१ तदविवक्षितत्वे । २२ प्रपठत्वे । २३ द्वयोश्चेतनत्वे तुल्येऽपि स्वामिमृत्य-योग्या न समत्वे तथा प्राणदेवताऽऽमनोऽत्यर्थम् । २४ विचार्यसिद्धमर्थम् ।



पलभ्यत्वं तेन चोपलभ्यत्वमुपलब्धत्वं च । कथं पुनर्मयटोऽनेकार्थत्वे प्रायार्थतवावगम्यते ।  
 'स वा श्रयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमय इत्येवमादौ प्रायार्थ एव प्रयोगदर्शनात्परविज्ञान-  
 विकारत्वस्याप्रसिद्धत्वाद्य एव विज्ञानमय इति च प्रसिद्धवदनुवादादवयवोपमायर्थोश्चा-  
 त्रासंभवात्पारिशेष्यात्प्रायार्थतैव । 'तस्मात्सकल्पविकल्पाद्यात्मकमन्तःकरणं' 'तन्मय  
 इत्येतत्' । 'पुरुषः पुरि शयनात्' ।

बुद्ध्यादिसंबन्धमुपैत्य परिहरति—तस्मिन्निति । 'तत्साक्षित्वाच्च तत्प्रायत्वमित्वाह—उपल-  
 ब्धत्व चेति । 'नियामकाभाव शङ्कित्वा परिहरति—कथमित्यादिना । 'एकस्मिन्नेव वाक्ये पृथिवीमय  
 इत्यादौ 'प्रायार्थत्वोपलम्भाद्विज्ञानमय इत्यत्रापि तदर्थत्वमेव मयटो निश्चितमित्युक्तमिदानीं जीवस्य  
 परमात्मरूपविज्ञानविकारत्वस्य श्रुतिस्मृत्योरप्रसिद्धत्वाच्च प्रायार्थत्वमेवेत्याह—परिति । अप्रसिद्धमपि  
 विज्ञानविकारत्व "श्रुतिवशादिव्यतामित्याशङ्क्याऽऽह—य एव इति । य एव विज्ञानमय इत्यत्र विज्ञान-  
 मयस्येव इति "प्रसिद्धवदनुवादात्प्रसिद्धविज्ञानविकारत्व "सर्वनामभूतिविच्छेदमित्यर्थः । जीवो ब्रह्मा-  
 वयवस्तत्सदृशो वा तदर्थो मयडित्याशङ्क्याऽऽह—भवयवेति । ब्रह्मणो निरवयवत्वभूतेतस्यैव जीवरूपेण  
 प्रवेशश्रवणाच्च प्रकृते वाक्ये मयटोऽवयवाद्यर्थयोगा"न्निर्विषयत्वासम्भवाच्च पारिशेष्यात्पूर्वोक्ता  
 प्रायार्थतैव तस्य प्रत्येत्येत्यर्थः । विज्ञानमयपदार्थमुपसहरति—तस्मादिति ।

विज्ञान कहते हैं । जो बुद्धिमय या बुद्धिप्राय हो, वह विज्ञानमय है । किन्तु आत्मा की विज्ञानमयता  
 क्या है ? जो उम अन्तःकरण या बुद्धि मे प्राप्त किया जा सकता है तथा जो उपलब्धा है, उसे विज्ञान-  
 मय कहते हैं । किन्तु 'मयट' प्रत्यय के अनेक अर्थों मे प्रयुक्त होने पर यहाँ (प्रचुर या प्रधानरूप) प्राय  
 अर्थ कौंचे समझा जाता है ? "वह यह आत्मा है—ब्रह्म विज्ञानमय है ।" इत्यादि श्रुतिवाक्यों मे भी  
 'प्राय' अर्थ में ही इसका प्रयोग देखा जाने से परब्रह्मरूप विज्ञान का विकार अर्थ प्रसिद्ध न होने से  
 "जो यह विज्ञानमय है" इत्यादि श्रुतिवाक्यों मे "यह" इस प्रकार विज्ञानमय का प्रसिद्धवत् अनुवाद  
 करने से तथा (मयट् प्रत्यय का) अवयव और उपमारूप अथ सम्भव होने से परिशेषत इसका 'प्राय'  
 अर्थ ही सिद्ध होता है । इसलिए सकल्प-विकल्पादिरूप अन्तःकरण विज्ञानप्रधान आत्मा है—यह

१ वृ० उ० ४४५ । २ विज्ञानादवयव करणव्युत्पन्नत्वात् मयटोऽर्थान्तरासम्भवाच्च । ३ विज्ञानम् । ४  
 तत्प्रधान इति यावत् । ५ पुरुष पुरि शयनादिति । वानिकाचार्यस्तु—'अनेकमनो यतोऽप्यायान्त्वित्पित्वादक-  
 ल्पित । पूर्य पुरुष प्रत्येक पादोन् रसाना यथा ॥ व्युत्पत्तिरिदमेवात्र तात्पर्यस्य समीक्षणात् । स वा इति ह्युप-  
 क्रम्य नैननेत्यादिनिष्पत्त्यात् ॥ १६२-१६३ ॥ इत्याह । अथ स वाऽयं पुरुष सर्वान्मु पुंत्वित्युपक्रम्य पुरुष नैनेन  
 विचिन्वान्बुद्धिमित्याद्यासहारात्तत्पूणत्व निर्णयित इति वाक्यशेषेणात्रापि तथा । सदिग्धस्य वाक्यशेषेण निर्णयो  
 भवतीति द्विर्वाक्यम् । ६ बुद्ध्यादि । ७ मयट प्रायार्थकत्वे । ८ एवस्मिन्निति—'विज्ञानमय इत्युक्त्वा  
 पृथिव्यादिमयास्ति । पठविकारनिष्पत्त्याच्च प्रायार्थतैव समञ्जसम्" ॥ वा० १६१ ॥ न हि पृथिव्यादिविकारत्व  
 प्रतीकोऽनुपगतम् । तथाच समभिध्याहारोऽविज्ञानमयत्वमपि न विकारत्वमित्यर्थः । ९ प्रायार्थत्वोपलम्भादिति—  
 न हि पृथिव्यादिविकारत्वमङ्गीकृतं सम्भवति च तथाच समभिध्याहारोऽविज्ञानमय इत्यत्रापि प्रायार्थत्वमेव मयट  
 इत्यर्थः ॥ १० पठतश्चुनीत्यर्थः । ११ प्रसिद्धम्यानुवादादेष नत्वपूर्वम् । १२ एव इति सर्वनामभूति ।  
 १३ निरर्थकत्वासम्भवात् ।

कथं तदाऽऽनूदिति प्रश्नः 'स्वभावविजिज्ञापयिष्या । प्राक्प्रतिबोधोत्क्रियाकारक-फलविपरीतस्वभाव आत्मेति 'कार्याभावेन दिदर्शयिषितम्' । न हि प्राक्प्रतिबोधात्कर्मादि-कार्यं सुखादि किञ्चन गृह्यते । तस्मादकर्मप्रयुक्तत्वात्तथा 'स्वभावमेवाऽऽत्मनोऽवगम्यते यस्मिन्स्वाभाव्येऽनूत् । यतश्च स्वाभाव्यात्प्रच्युतः संसारी 'स्वभावविलक्षण' इत्येतद्विवक्षया पृच्छति गार्ग्यं "प्रतिभानरहितं" बुद्धिद्युत्पादनाय । कथं तदाऽनूत्कुत एतदागवित्येत "दुर्मयं गार्ग्येणैव प्रष्टव्यमासीत्तथाऽपि गार्ग्येण न पृष्टमिति" नोदास्तेऽजातशत्रुर्बोधयित्वा एवेति प्रवर्तते । जपयिष्याम्येवेति प्रतिज्ञातत्वात्" । एवमसौ "द्युत्पाद्यमानोऽपि गार्ग्यो यत्रैव

यत्रेत्यादि "व्याख्याय वाक्यशेषमवतार्यं तात्पर्यमाह—कथं इति । स्वरूपज्ञापनार्थं प्रश्नप्रवृत्ति-रित्येतत्प्रकटयति—प्रागिति । कार्याभावेनेत्युक्तं च्यनक्ति—न हीति । तस्मादित्यस्यार्थमाह—"अकर्म-प्रयुक्तत्वादिति । किं तथास्वाभाव्यमिति तवाह—यस्मिन्निति । द्वितीयप्रश्नार्थं संक्षिपति—यतश्चेति । उभतेऽयं प्रश्नद्वयमुत्पापयति—एतदिति । तथास्वाभाव्यमेवेति "सम्बन्धः । एतदित्यधिकरणमपादानं च गृह्यते । किमिति सं प्रत्युभयं पृच्छते स्वकोया प्रतिज्ञा निर्बोद्धमित्यभिप्रेत्याऽऽह—बुद्धीति । ननु शिष्यपरवाद्गार्ग्येणैव प्रष्टव्यं स चेदज्ञत्याप्तं पृच्छति तर्हि राजस्तस्मिन्नोदासोन्यमेव युक्तं तत्राऽऽह—इत्येतदुभयमिति । तद्बु हेत्यादि व्याकरोति—एवमिति । एतदागमनं यथा भवति तथेति यावत् ।

इसका भावाशय है । (शरीररूप) पुरी में शयन करने के कारण 'पुरुष' है ।  
; 'उस समय वह कहाँ था' ? यह प्रश्न आत्मा का स्वाभाविकस्वरूप बोधन कराने की इच्छा से है । जागने से पूर्व आत्मा कूटस्थ शरीर चेतन्य स्वभाव धाता है । यहाँ उसे कर्मादि के कार्यसुखादि श्रमाव से दिखाना शोभ्य है, क्योंकि उठने से पहले कर्मादि का काय (अज्ञानस्वरूप सुख का कार्य न होने से) सुखादि कुछ भी ग्रहण नहीं होता । अतः (स्वाभाविकस्वरूप के) अकर्म द्वारा प्रयुक्त आत्मा की क्रियाकारकफल-विपरीतस्वरूपता सिद्ध होती है । जिस स्वरूप में यह था और जिस स्वभाव से च्युत होकर यह समारी और स्वाभाविकस्वरूप से विलक्षण है, यह बताने की इच्छा से उक्त उभयविषयक-बोधहीन गार्ग्य से बुद्धि के आधान के लिए राजा अजातशत्रु पूछता है । उस समय वह कहाँ था और कहाँ से आया है ? ये दोनों (अधिकरण और अपादान) प्रश्न गार्ग्य को ही पूछने चाहिये थे, परन्तु गार्ग्य ने इन्हे नहीं पूछा । इममे अजातशत्रु ने उपेक्षा नहीं की कि इसे बताना ही है । ऐसा निर्णय करके वह (उपदेश करने में) प्रवृत्त हो गया, क्योंकि (इसे) "बोध कराऊँगा ही" ऐसी उसने प्रतिज्ञा

- १ आत्मनः स्वाभाविकस्वरूपबोधनच्छया । २ कूटस्थान्तैतन्नैतन्स्वरूप । ३ कर्मादिकार्यसुखाद्यभावेन । ४ इत्यन्तं कर्मात्रं । ५ अजातस्वरूपसुखस्याकार्यत्वात् । ६ स्वाभाविकस्वरूपस्य । ७ क्रियाकारक-फलविपरीतस्वरूपस्यैव । ८ स्वाभाविकस्वरूपविलक्षण । ९ इत्येतदिति—विज्ञानमयस्य स्वापे सवेज्ञान-धिकरणस्य जागर प्रत्यागतावपादानं च वक्तुमिच्छता तथा स्वाभाव्यमेव पृच्छतीत्यर्थः । १० उत्तोभय-विषयकबोधहीनम् । ११ उत्तोभयविषयकबुद्ध्याधानस्य । १२ अधिकरणमपादानं च । १३ हेतोः । १४ न च सत्पुरुषं प्रतिज्ञां हेतुम् । १५ बोध्यमानम् । १६ यत्रेत्यादिपुरुष इत्यन्तवाक्यस्यपदार्थान्तरदर्शयम् । १७ कर्मादिहेत्वप्रयोज्यत्वात् निर्निमित्तत्वादिति यावत् । १८ इति कर्मजं, पृच्छतिक्रिया सम्बन्धम् ।

स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैव' एतत्सुप्तोऽभूद्य एष'  
 विज्ञानमयः पुरुषस्तदेवा' प्राणाना विज्ञानेन विज्ञान-  
 मादाय य एषोऽन्त हृदय आकाशस्तस्मिच्छेते तानि

उस अजातशत्रु ने कहा—यह जो विज्ञानमय पुरुष है, जिस समय यह सोया हुआ था, उस समय अन्त करण उपाधि में अभिव्यक्ति आभासरूप विज्ञान के द्वारा इन वागादिप्राणा के विषय विज्ञान को ग्रहण कर, यह जो हृदय में आवास है, उगगे मोता है। जिस समय यह विज्ञान को ग्रहण कर लेता है अर्थात् शरीर और इन्द्रिया की अश्रयता छोड़ देता है। उस समय यह पुरुष 'स्वपिति'

आत्माऽभूत्प्रायप्रतिबोधाद्यतश्चेतदागमनमागात्तदुभय न व्युत्पेदे यवत् वा प्रष्टु वा गार्थो  
 ह न मेने न जातवान् ॥ १६ ॥

स होवाचाजातशत्रुविवक्षितार्थसमर्पणाय । यत्रैव एतसुप्तोऽभूद्य एष विज्ञानमय  
 पुरुष क्वेव तदाऽभूत्कुत एतदागादिति यदपृच्छाम तच्छृणुच्यमान यत्रैव एतत्सुप्तो-

'तत्र क्रियापदयोर्ग्रहणक्रम यवत् प्रष्टु वेत्याभ्या सबन्ध ॥१६॥

कूटस्थचिदेकरसोऽयमात्मा 'तत्र क्रियाकारकफलव्यवहारो यस्तुतो नास्तीति' विवक्षितोऽर्थ-  
 स्तस्य प्रकटीकरणार्थं प्रस्तुत प्रश्नद्वयमनुवदति—यत्रिति । उपाधिरन्त करण तस्य स्वभावस्तदुपादान-  
 मज्ञान तेन जनितमन्त करणगतमभिव्यक्त विशेषविज्ञान चतन्यानासलक्षण तेन करणेनेत्यय ।

को थी। इस प्रकार बोधित किये जाने पर जहाँ यह आत्मा जागने से पहुँचे था और जहाँ से यह आया है' इन दोनों बातों को गार्थ न समझ सका इहे कहने और पूछने का उसे ज्ञान न हुआ ॥ १६ ॥

उस अजातशत्रु ने विवक्षित अर्थ को प्रकट करने के लिए कहा। यह जो विज्ञानमय पुरुष है, जिस समय यह सोया हुआ था, उस समय यह कहाँ था कहाँ से आया?—इस प्रकार जो हमने पूछा था उसका उत्तर देते हैं—सुनो। जिस समय वह सुप्त था उस समय (अन्त करणस्वरूप) उपाधि के स्वभाव से जनित विज्ञान यानी अन्त करणस्थ अभिव्यक्ति-विशेषविज्ञान से (चतन्याभास लक्षणरूप करण द्वारा) वागादि प्राणा के विज्ञान को अपने अपने विषयों में प्रकाशनसामर्थ्य को ग्रहण कर 'एषोऽन्त हृदये' अर्थात् यह जो हृदय के मध्य में आकाश है, जो यह आकाशशब्द से अपना प्रत्यगात्मा

१ यत्र काले गुप्तोऽभूत् विगेषविज्ञानरहितोऽभूत् स्वतामामत्रणध्वनिमपि नाश्रीषीदिति यावत् । २ तत् तदा । ३ एषाम्—प्रत्यगात्मचिदाभासकरणाना मध्ये वागादिप्राणाना स्वविषयप्रकाशनसामर्थ्य विज्ञानेन चेतयाभासलक्षणन आदाय गहीस्वेति योजना । ४ य वेदान्तप्रतिष्ठा । एष विद्वत्पुरुषमिदम् । ५ य एष इति—स्वप्रकाशतत्त्वदार्थो यच्छब्दाय स एव प्रत्यभूत् एतच्छब्दाय । ६ एतदिति—विप्रवृष्टभूतभावव्यनुपस्थि तागमनव्यावस्ये प्रकृतोपस्थितसमीपतरव यगमनोपस्थापकमेतदिति विगेषण तदाच प्रवृत्तागमनमभिप्रागमन कृतवानित्यर्थे । ७ तच्छृणुच्यमानमिति—पृष्टनापि न विज्ञात भवता तेदिव मया । उच्यमान यथा तत्त्व सम्यक्त्व श्रीतुमहसि ॥ वा २१३ ॥ इत्यर्थे । ८ व्याख्येयभाव्य । ९ यथोक्तमिति । १० पूत्रवाक्य ।





गृहीत्वा य एषोऽन्तर्मध्ये हृदये हृदयस्याऽऽकाशो 'य आकाशशब्देन' पर एव स्व आत्मोच्यं  
तस्मिन्स्व आत्मन्याकाशे शैते स्वाभाविकेऽसंसारिके न केवल आकाश एव श्रुत्यन्तर  
सामर्थ्यात्सता सौम्य सदा संपन्नो भवतीति । लिङ्गोपाधिसंबन्धकृत विशेषात्मस्वरूप  
मुत्सृज्याविशेषे 'स्वाभाविक आत्मन्येव केवले वर्तत इत्यभिप्रायः' ।

व्याचष्टे—मध्य इति । आकाशशब्दस्य भूताकाशविषयत्वमा 'शाङ्कपा'ऽऽकाशोऽर्थांतरत्वादिव्यपवे  
शादिति न्यायेनाऽऽह—आकाशशब्देनेति । सद्रूपे ब्रह्मण्येव सुषुप्तस्य शयने भूताकाशे तु न भवतीत्य-  
च्छान्दोग्यश्रुतिसंमतिमाह—श्रुत्यन्तरेति । 'कीदृशत्र शयने' विवक्षितमित्याशाङ्कपाऽऽह—लिङ्गं ति  
स्वापाधिकारे स्वाभाविकत्वमविद्यामात्रसंमिश्रितत्वं 'सति संपद्य न 'विदुः' इत्यादिश्रुतेरिति  
ब्रह्मण्येति ।

हैं—'हे-सोम्य ।-उत्स-समय यह सत्-वस्तु मे युक्त हो-जाना है ।' सूक्ष्मशरीर को उपाधि के-सम्बन्ध  
से होने वाले अपने 'केतु-त्वो-दिविशेषे' आत्मस्वरूप को छोड़कर विशेषविशेषणन्य निनिमित्त आत्म  
मे ही वह विद्यमान रहता-है, यह इसका-अभिप्राय है ।  
जब यह शरीर और इन्द्रियो की अव्यक्षता छोड़ देवा है, उस समय यह कैसे जाना जाता है

१ अन्तर्मध्ये हृदय इति । 'अनन्यदोषप्रत्यक्षो य एष इति भण्यते । तस्य सम्प्रतिपत्त्यर्थमन्तर्हृदयकीर्तनम् ।  
तात्पर्याद्दृश्यशब्देन बुद्धिरत्राभिधीयते । ऐकात्म्यप्रतिपत्त्यर्थं क्षेत्रज्ञपरात्मनोरिति' वातिके आह ॥ २३३,  
२३६ ॥ य एव इति पदयोर्व्यंहाह—अनन्येति । स्वप्रकाशतात्पदायो य इत्युक्त स एव प्रत्यभूत एषशब्दोक्त  
इत्यर्थं । अन्तरित्वादेस्तात्पर्येमाह—तस्यति । प्रतीचो हृदय स्थान तदेव ब्रह्मणोऽपीत्युक्त सति तयोरेकमिद्विदितस्य  
सम्बन्धप्रतिपत्त्यर्थं हृदयजन्तव्रह्मेति ब्रह्मणो हृदयस्थानत्वोक्तिरित्यर्थं ॥ अतर्हृदय इत्यत्र हृदयशब्दार्थमाह—  
तात्पर्यादिति । पुण्डरीकानगरमागपिण्डस्यैव हृदयत्व किं न स्यात्तत्र तच्छब्दस्य मुख्यत्वादित्याशाङ्कपाह—  
ऐक्यस्येति । जीवस्य विज्ञानम-गदिनस्य बुद्धिस्थस्यप्रमिद्धैरानाशाशब्दिनस्यापि सतिष्ठत्वोक्तो तयोरेव्यप, सिध्यति  
तदर्थं हृदयशब्देन बुद्धिग्रहणमित्यर्थः । २ एष । ३ पर एवति । 'बुद्धेरन्तः प्रतीचोऽन्तो नाथं, साभाव्यत  
यत् । तस्मादाकाशशब्देन प्रत्यगात्मोऽभिधीयते' ॥ २४१ ॥ यद्यपि भूताकाशस्यापि, तदन्त रश्चरव सभवति  
संबन्धनत्वात् तथाप्यत्राऽऽकाशशब्दोत्तस्यास्मादात्मन इत्युत्तरत्र (४० २०) आत्मश शब्दस्य प्राणादिजन्महेतुत्व-  
श्रुतेर्ब्रह्मवाशाऽऽकाशशब्दिनमन्या जाक्यशेषविर्ग्य स्यात् । 'सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यानायादेव समुत्पन्नानि'  
इति च श्रुतेः । तस्यापि वाक्यस्य भूताकाशविषयत्वे तु ('आकाश इति' ४० सू० १।३।४१) सूत्रविरोध स्यात् ।  
४ उक्तविशेषणनिर्मुक्त भूताकाशे । ५ सूक्ष्मशरीरोपाधिप्रयुक्तवृत्त्वादिविशेषात्मस्वरूपम् । ६ अशेष-  
विशेषणस्य । ७ निनिमित्ते । ८ प्रत्यक्षतन्त्रे निद्रात्मकप्रसिद्धशयनानुपपत्तेरिति ध्येयम् । ९ हृदयपि  
भाव । १० आशाङ्कपेति । तथा च 'तथा ब्रह्मार्थरत्वात् प्रत्यग् ब्रह्मणोरेक्यधी ॥' ११ आवाश इति  
—(४० सू० १।३।४१) 'आकाशो वै नामरूपानिर्वहिता ते यदन्तः तद्ब्रह्म तदमृत स आत्मा' (छा० उ०  
४।१।१) इत्यत्र परमेव ब्रह्माकाशात्वं कस्मात् अथान्तरत्वादिव्यपदेशात् त यदन्तरेति-नामरूपाभ्यामर्थान्तर-  
त्पदेशात् । ते नामरूपे यस्मादन्तरा—भिन्ने । इति सूत्रार्थः । १२ सत्सपद्यामह इति शेषः ।

यान्तरत्वीकारान्नैवमित्याह—प्रत्यगिति । अनुभवात्मना सहोर्जगत महारोऽत्र विवक्षितोऽत्र स्वमहिम्नि  
तिष्ठत्यात्मेत्यर्थं ॥

यदा शरीरेन्द्रियाध्यक्षतामुत्सृजति तदाऽसौ स्वात्मनि चर्तते इति कियमवगम्यते ।  
 नामप्रसिद्ध्या । काऽसौ नामप्रसिद्धिरित्याह—तानि वागादीनि विज्ञानानि यदा  
 यस्मिन्काले गृह्णात्यादत्तस्य तदा हेतुपुरषः स्वपिति नाम । एतन्नामास्य पुरुषस्य  
 तदा प्रसिद्धं भवति गौणमेवास्य नाम भवति स्वमेवाऽऽत्मानमपीत्यपि गच्छतीति स्वपि-  
 तोत्युच्यते । सत्यं स्वपितोतिनामप्रसिद्ध्याऽऽत्मनः संसारधर्मविलक्षणं रूपमवगम्यते न  
 स्वत्र युक्तिरस्तोत्याशङ्क्याऽऽह—तत्र स्वापकाले गृहीत एव प्राणो भवति ॥ प्राण इति  
 प्राणोन्द्रियं वागादिप्रकरणात् । वागादिसवन्धे हि सति तदुपाधित्वादस्य संसारधर्मत्वं

तानि यदेत्यादिवायवमाकाङ्क्षापूर्वकनादत्त—यदेत्यादिना । विज्ञानानि तत्सामानोच्येतत् ।  
 पुरुष इति प्रथमो पुरुषधेयतो वक्ष्यति—अस्य पुरुषस्येति । अर्थकर्णोदिनाम्नो विशेषमाह—  
 गौणमेवेति । "गौणस्यं व्युत्पाद्यति—स्वमेवेति" । "नाम्नोऽर्थधर्मिचारस्यापि दृष्टत्वात् तद्वशात्स्वापे  
 स्वस्वावस्थानमिति शङ्कामनूद्य तद्वगृहीत एवेत्यादि वायवमुत्वाप्य ध्याचष्टे—सत्यमित्यादिना । का  
 पुनरात्मनः स्वापायस्यायामसत्सारिस्वरूपेऽवस्थानमित्यत्र युक्तिरिहोक्ता भवति तत्राऽऽह—वागादीति ।

किं यह स्वात्मा मे विद्यमान रहता है ? नाम की प्रसिद्धि से। (विद्यमान रहता है) — वह नाम की प्रसिद्धि क्या है ? इस पर श्रुति कहती है । "तानि" उन वागादि विज्ञानों को "यदा" जिन समय यह "गृह्णाति" स्वीकार करता है, "अथ" यानी उस समय 'स्वपिति' नाम होता है । यह 'स्वपिति' नाम इस पुरुष का प्रसिद्ध होता है, योगिव श्रुद्ध नाम इसका होता है । 'स्व' इस योगिक घब्द आत्मा को ही 'अपीति' अर्थात् प्राण ही जाना है, इसलिये स्वपिति कहा जाना है । यह सच है कि "स्वपिति" इस नाम की (आत्मा के लिए) प्रसिद्धि हो जाने पर आत्मा का रूप मसामिरिक धर्मों से विलक्षण प्रतीत हाता है । परन्तु इसके (स्वप्न में सासारिक धर्मों से विलक्षणस्वरूप) होने में कोई युक्ति प्रतीत हाता है । ऐसी आशङ्का होने पर श्रुति कहती है । उस समय उस सुपुति अवस्था में प्राण लीन ही हो जाता है । वागादि इन्द्रियों का प्रकरण होने से "प्राण" शब्द से प्राण इन्द्रिय का ग्रहण करना चाहिये । क्याकि (जाग्रत् ध्यादि अवस्था में) वागादि इन्द्रियों का सम्बन्ध होने पर ही इनका समारो होना देखा जाना है । उस समय (स्वप्नावस्था में) उन वागादिका का वह उपसहार ही कर लेता है । किसप्रकार सम्बन्धाभाव हो जाता है ? उस समय वाक् भी लीन हो जाता है, चक्षु भी लीन हो जाता है, श्रोत्र भी लीन हो जाता है और मन भी लीन हो जाता है । इससे यह सिद्ध होता है कि वागादिकों के लय हो जाने पर क्रिया, कारक और फलरूपता का अभाव हो जाने से आत्मा अपने

१ योगिक नः छन्दम् । २ स्वमेवेति । ३ समाख्यासध्यात्समावभूत्प्रत्ययमात्मनीति ॥ दा० २५८ ॥  
 समाख्या योगिक शब्द । ३ स्वापे संसारधर्मविलक्षणस्वरूपे । ४ आहृति—अनन्तरवाक्येन युक्तिरपि  
 तत्रोच्यत इत्यर्थ । ५ उपसहृत लीन इति यावत् । ६ करणप्रकरणात् । ७ प्रकरणात्—श्रुते प्रकर-  
 णादधीयस्वे मुख्ये प्राणस्य तदा प्रत्यक्ष एवानुपसहार इति ध्येयम् । ८ जागरादौ । ९ स्वपिपुप्रकाश-  
 साधनानि । १० वक्ति । ११ सालबुधवाचिन । १२ योगिकत्वम् । १३ अस्वरुणादिनाम्न ।  
 १४ "स्वमपीतो भवति" इति न्यायैर्धर्मश्रुतिवशात् ।

स यत्रैतत्स्वप्न्यया चरति ते हास्य लोकास्तदुतेव ।

महाराजो भवत्युतेव महाराह्मण उतेवोच्चावचं

यह प्रकृत आत्मा जब दर्शनरूपा स्वप्नवृत्ति से व्यवहार करता है, उस समय इससे वे कर्मफल उदित होते हैं। वहाँ भी यह महाराज-सा होता है या महाराह्मण होता है या ऊँची-नीची देव-ममुरादि

लक्ष्यते । वागावयश्रोपसंहृता एव तदा तेन । कथम् । गृहीता वागगृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः । तस्मादुपसंहृतेषु वागादिषु क्रियाकारकफलात्मताभावात्स्वात्मस्य एवाऽऽत्मा भवतीत्यवगम्यते ॥ १७ ॥

ननु 'दर्शनलक्षणायाम्' स्वप्नावस्थायां कार्यकरणवियोगेऽपि 'संसारधर्मित्वमस्य दृश्यते । यथा च जागरिते सुखी दुःखी बन्धुवियुक्तः शोचति मुह्यते च' । 'तस्माच्छोक-

तदा सुषुप्त्यवस्थायां तेनाऽऽत्मना चेतन्याभासेन 'हेतुनेत्यर्थः' । स्वापे करणोपसंहारं विवृणोति—  
कथमित्यादिना । तदुपसंहारफल कथयति—'तस्मादिति ॥ १७ ॥

'अन्वयव्यतिरेकाभ्यां वागाद्युपाधिकमात्मनः संसारित्वमुक्तं "तत्र व्यतिरेकासिद्धिमाशङ्कते—  
नन्विति । व्यतिरेकासिद्धौ फलितमाह—तस्मादिति । स्वप्नस्य रज्जुसर्पवन्मिथ्यात्वेन "वस्तुधर्मत्वाभावा-

स्वरूप मे ही प्रतिष्ठित हो जाता है ॥ १७ ॥

( पूर्वपक्षी धाड्का करता है— ) किन्तु ( वासनाप्रयुक्त ज्ञानाधिकरणरूपा ) दर्शनरूपा सुषुप्ति व जाग्रत अवस्था से भिन्न स्वप्नावस्था में तो शरीर और इन्द्रियो का अभाव होने पर भी इसका (सुखादिमत्व) ससारी स्वभाव देखा जाता है । जिस प्रकार जाग्रत अवस्था में सुखी, दुःखी, बन्धुओं से वियुक्त होता है, शोक करता है एवं माहित होता है, उसी प्रकार ससारी स्वभाव वाला होता है । इसलिए (व्यतिरेकव्यभिचार होने से) यह शोकमाहूरूप धर्मों वाला है । इसके शोकमोहादि और सुख दुःखादि, देह और इन्द्रियो के संयोग से जनित भ्रान्ति से आरोपित नहीं है । (सिद्धान्ती उक्त धाड्का का समाधान करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि स्वप्न (रज्जुसर्प की तरह) मिथ्या है । "स" अर्थात् वह प्रकृत आत्मा 'यत्र' अर्थात् जिस समय "स्वप्न्यया" यानी दर्शनलक्षणा स्वप्न-वृत्ति से "चरति" यानी वर्तता है, उस समय उसके वे कर्मफल उदित होते हैं । वे कर्म कौन से हैं ?

- १ एतदिति क्रियावियोगेण विप्रकृष्टव्यावृत्तये । २ उपसंहृता एवेति—तथा च स्वापे वागादिसवन्धाभावात् कर्तृत्वा-  
द्यसंबन्धो जागरादौ च तत्सवन्धाववृत्त्वाद्यतस्तदुपाधिकमेवेति निश्चितमिति । ३ स्वप्ने करणोपरमेऽपि  
नासंसार इति व्यभिचारोऽगच्छत् तत्र वासनात्मना करणसत्त्वादित्यपि द्रष्टव्यम् । ४ वासनाप्रयुक्तज्ञानाधि-  
करणरूपायाम् । ५ सुषुप्तिव्यावृत्तये वियोगेण जागरव्यावृत्तये तत्र प्रयुक्तान्तम् । ६ सुखादिमत्वम् । ७  
सद्वत् । ८ व्यतिरेकव्यभिचारात् । ९ कर्त्रा । १० करणेन । ११ स्वापे वागाद्युपसंहारात् । १२  
वागादिसवन्धे संसारसवन्धावनति । १३ अन्वयव्यतिरेकयो । १४ वस्तु आत्मा ।

निगच्छति स यथा महाराजो जानेपदान्गृहीत्वा स्वै  
जनपदे यथाकामं परिवर्तते त्वमेवैष एतद्ब्राह्मणान्गृहीत्वा  
स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते ॥१८॥

गति को प्राप्त होता है । जैसे कोई महाराजा अपने प्रजाजनो को स्वाधीन कर स्वेच्छापूर्वक अपने देश मे विचरता है ; वैसे ही यह स्वप्नपुरुष कल्पित प्राणो को ग्रहण कर अपने देह मे यथेच्छ विचरता है ॥१८॥

मोहधर्मवानेवायं नास्य शोकमोहादयः सुखदुःखादयश्च कार्यकरणसंयोगजनितभ्रान्त्याऽध्या-  
रोपिता इति । न मृषात्वात् स्वप्नस्य । स प्रकृत आत्मा यत्र 'यस्मिन्काले दर्शनलक्षणया  
'स्वप्न्यया स्वप्नवृत्त्या घ्रति वर्तते तदा ते हास्य लोकाः कर्मफलानि । के ते । तत्तत्रोतापि  
महाराज इव भवति । सोऽयं महाराजत्वमिवास्य' 'लोको न महाराजत्वमेव जागरित  
इव । तथा 'महाराहण इवोताप्नुञ्चावचमुच्चं च देवत्वाद्यवचं च तिर्यक्त्वाद्युच्चमिवावचमिव  
च निगच्छति ।

मृषं च महाराजत्वादयोऽस्य लोका 'इवशब्दप्रयोगाद्ब्यभिचार' दर्शनाच्च । 'तस्माच्च

त्नाऽऽत्मन सत्सारित्वमित्युत्तरमाह—न मृषात्वादिति । 'तदुपपादयन्नादौ स यत्रेत्यादीन्मकाराणि  
योजयति—स प्रकृत इत्यादिना ।

'अथत्र' स्वप्नस्वभावो निदिश्यते न तस्य मिथ्यात्व कथ्यते तत्राऽऽह—मृषं वेति । स्वप्ने दृष्टानां  
महाराजत्वादीनां जाग्रत्यनुवृत्तिराहित्य व्यभिचारदर्शनम् । स्वप्नस्य मिथ्यात्वे सिद्धमर्थमाह—

तव उस समय वह महाराज के समान हो जाता है । आत्मा का वह लोक (कर्मफल) महाराजत्व के  
समान हो जाता है, जागरित अवस्था के समान महाराजत्व ही नहीं होता इसी प्रकार ब्रह्मवेत्ता के  
समान होता है अथवा 'उच्चावचम्' अर्थात् दक्षत्वादि ऊँची एव तिर्यक्त्वादि नीची गतियों को प्राप्त  
होता है ।

इस आत्मा के ये महाराजत्वादिलोक मिथ्या ही हैं क्योंकि दृष्टद्युधं के साथ "इव" शब्द का

- १ स्वप्नयोगकाले । २ स्वप्नयति काण्वशाखापाठ । स्वप्नयति माष्यदिनशाखापाठ स्वप्ने भवा स्वप्न्या-  
तयेत्याशयेनाऽऽह—स्वप्नवत्येति । ३ आत्मन । ४ कर्मफलम् । ५ ब्रह्मवेत्ता । ६ इवेति—  
कर्मफलभूतमहाराजत्वादीना मिथ्यात्वमकारणस्य स्पष्ट दृष्टद्युधमिव शब्देनोच्यते इति यावत् । ७ स्वप्नो  
मिथ्या व्यभिचारित्वाद्ब्रजुसपत्त । ८ स्वप्नस्य मृषात्वात् । ९ स्वप्नमिथ्यात्वम् । १० अथ ननु ।  
११ अथ—वाक्ये ।

बन्धुवियोगाद्भिन्नमित्तोक्तोहाविभिः— स्वप्ने, प्रपञ्चयता एव ॥१॥ त्रिभुञ्जाम्येया जागरिते  
 जाग्रत्कालाव्यभिचारिसौ लोका एव स्वप्नेऽपि तेषु महाराजत्वदादयो लोकाः स्वप्नकाल-  
 माविनः स्वप्नकालाव्यभिचारिण आत्मभूता एव न स्वविद्याध्यारोपिता इति । ननु च  
 जाग्रत्कार्यकरणात्मत्व देवतात्मत्वं चाविद्याध्यारोपितं न परमायत इति व्यतिरिक्त-  
 विज्ञानमयात्मप्रदर्शनेन प्रदर्शितम् । तत्कथं दृष्टान्तत्वेन स्वप्नलोकस्य, मृत, इवोष्णीविष्य-  
 न्प्रादुर्भविप्रति । सत्यं विज्ञानमये व्यतिरिक्ते कार्यकरणदेवतात्मदर्शनमविद्याध्यारोपितं  
 शुक्तिकायामिव रजतत्वदर्शनमित्येतसिध्यतीति व्यतिरिक्तात्मास्तित्वप्रदर्शनन्यायेनैव न

तस्मादिति । विमता लोका म विष्यो तत्कालाव्यभिचारित्वाद्भिन्नोक्तवदिति शङ्कते । ननु न यथेति ।  
 साध्यवैकल्यं चक्षुःसिद्धन्ति पाणिषेवाशयोक्त स्मारयति ननु चेति ॥ जाग्रद्विषय मित्याद्ये  
 कलितमाह— तत्कथमिति । प्रादुर्भवि जाग्रद्विषय, कर्तृत्व-प्राकरिणिकमेष्टव्यम् । तद्-पूर्ववदौ-दृष्टान्त  
 साधयति—सत्यमित्यादिना । अनुभव्यतिरेकाख्यो न्यायः । देहदृष्टव्याऽऽत्मनश्च विवेकमात्र प्रागुक्त न  
 तु प्राधान्येनाऽऽत्मनः शुद्धिर्भवतीति विभागमङ्गीकृत्य वस्तुतोऽस्तमपि दृष्टान्तं सन्तं कृत्वा तेन  
 स्वप्नसत्यत्वमङ्गीकृत्य तन्निरासेनाऽऽत्यन्तिकी शुद्धिरात्मनः स्वप्रभावेनोच्यते । तथा च जाग्रतोऽपि तथा

प्रयोग किया गया है और रजसर्प की तरह स्वप्न का मिथ्याव्यभिचार भी देखा गया है । इसलिये  
 (स्वप्न के मृत्वा होने से) स्वप्नावस्था में बन्धुवियोगादिजनित शोक-मोहादि से सम्बन्ध होना ही हो,  
 ऐसी कोई बात नहीं है । (इस पर पूर्वपक्ष शङ्का करता है—) किन्तु जिस प्रकार जागरित अवस्था  
 के कमफल ज्ञात अवस्था में व्यभिचारित होने वाले हैं, उसी प्रकार वे स्वप्नावस्था में होने वाले आत्मा  
 के महाराजत्व आदि कमफल स्वप्नावस्था में प्रथमविचारी और आत्मस्वरूप ही होने हैं, अविद्या से  
 ग्रथ्यस्त नहीं रहते । (प्रत्युत्तर-म-सिद्धान्ती आशय करता है—) लविन जाग्रदवस्था का भी देह-  
 इन्द्रिय, आत्मत्व और देवतात्मत्व भी अविद्या से ग्रथ्यस्त है, वस्तुतः नहीं है । यह मत (पहले ही)  
 विज्ञानमय आत्मा को प्राणादि से भिन्न सिद्ध करके प्रदर्शित कर दिया गया है । तो—वह पुन जीवित  
 होने वाले मृत के समान स्वप्नगत कमफल के दृष्टान्तरूप से किस प्रकार उपस्थित हो सकता है,  
 (उक्त अनुमान में पूर्ववादी आशय करता है—) ठीक है, आत्मा प्राणादिव्यतिरिक्त है इसे प्रदर्शित करते  
 म प्रयुक्त "अत्रभव्यतिरेक" न्याय से ही विज्ञानमय के व्यतिरिक्त सिद्ध होने पर शरीर-इन्द्रिय-देवतात्म

- १ ननु चेति—निपातसमुदायो विरोधात् । यदि स्वप्नस्य मिथ्यात्व मन्थसे तर्ह्यनुमानविरोध स्यादित्यथ । ननु  
 च स्वाद्विरोधोक्तवित्यमः । निपातद्वयस्य समाहारद्वे तद्विरोधमेवाह—यथेति । २ ननु चेति—अत्र  
 मनुशब्द प्रयुक्तत्वात्तैषे वा बोध्य । 'नन्वाभावे परिग्रसे प्रत्युक्तानवधारण । वाक्यारम्भेऽन्यनुयायऽऽत्मनः प्राणोरेषी'  
 नि हैम । ३ भविष्यतीति—जाग्रत्लोक इति कर्तृपद प्रकरणालम्ब्यत इति टीकाद्वय । ४ स्वप्ने कर्मफलानि ।  
 ५ अनुमान प्रसंगादागतम् । ६ अनुमान । ७ तच्छब्दपुरेवेन । ८ इति विभागमिति—उत्तत्रिकेकालम-  
 विद्युद्योगैर्वमित्यर्थः । ९ पाणिषेवाशयोक्तविके सिद्धे सति स्वलोहो ह्यधितीज्जमित्याद्यात्मनस्वीत्वादिधी-  
 तिव्येति आदिमिथ्यात्वस्यापि कदाचन स्वप्नलोकामिथ्यात्वे जाग्रत्लोक दृष्टान्तत्वमित्यभिप्रेत्याऽह—वस्तुतः इति ।  
 १० स्वप्नसत्यत्वचोपे निरस्ते सति च ।



चोपसंहृतकरणास्य रूपादिमतो दर्शनमुपपद्यते । न च देहे देहान्तरस्य तत्तुल्यस्य 'संभवोऽस्ति  
'देहस्यस्यैव हि स्वप्नदर्शनम् ।

ननु पर्यङ्के शयानः पथि प्रवृत्तमात्मानं पश्यति 'न बहिः स्वप्नान्पश्यतीत्येतदाह  
—'स महारोजो जानपदाञ्जनपदे भवान्राजोपकरणभूतान्भूत्यानग्याश्च गृहीत्वोपावाय  
स्व स्नात्मीय एव जयादिनोपार्जिते जनपदे यथाकामं यो यः कामोऽस्य यथाकाममिच्छातो  
यथा परिवर्ततेत्यर्थः । एवमेवैष विज्ञानमय एतदिति क्रियाविशेषणं प्राणान्गृहीत्वा जाग-  
रितस्यानेम्य उपसंहृत्य स्वे शरीरे स्व एव देहे न बहिर्यथाकामं परिवर्तते । कामकर्म-  
न्यामुद्भासिताः पूर्वानुभूतवस्तुसदृशोर्वासना अनुभवतीत्यर्थः । "तस्मात्स्वप्ने नृपाऽध्यारो-

देशसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—देहस्यत्येति ।

"एतदेव साधयितुं शङ्कयति—नन्विति । तत्र स यथेत्यादिवाक्यमुत्तरत्वेनावतार्यं व्याचष्टे—  
न बहिरित्यादिना । यथाकामं तं तं काममनतिक्रम्येत्यर्थः । एतदिति क्रियाया प्रह्लास्य विशेषणं "मेत-  
द्विषहणं यथा भवति तथेत्यर्थः । परिवर्तनमेव विवृणोति—कामेति । योग्यदेशभावे सिद्धे सिद्धमर्थं  
दर्शयति—तस्मादिति । स्वप्नस्य मिथ्यात्वे तद्द्रष्टृत्वात्तेन जडत्वादिहेतुना "जागरितस्यापि तयात्वं शक्यं

मान्-घटादिपदार्थं का दर्शनं नहीं हो सकता । देह के अन्दर उसके समान किसी अन्य देह का होना  
भी सिद्ध नहीं होता क्योंकि स्वप्न दर्शन देहस्य जीव को ही होता है ।

किन्तु पल्लव में सोने वाला देह ही तो अपने को मांग में ही चतता हुआ देखता है, ऐसी बात  
भी नहीं है, वह शरीर के बाहर तो स्वप्न नहीं देखता । इसी बात को श्रुति प्रतिपादित करती है ।  
दृष्टान्तस्वरूप वह सार्वभौम महाराज जनपद में होने वाले जानपद राजा के अमात्य-भृत्य भोगोपकरण  
को "गृहीत्वा" अर्थात् लेकर "स्वे जनपदे" अर्थात् विजयादि द्वारा प्राप्त किये हुए अपने देश में "यथाकाम  
परिवर्तते" यानी जो जो इसे इच्छा होती है, उसे पूरा करता हुआ यथेच्छा स विचरता है, यह इसका  
अर्थ है । इसी प्रकार "एष" यह विज्ञानमय 'प्राणान्गृहीत्वा' अर्थात् प्राणों को जागरित विषयो से  
हटाकर "स्वे शरीरे" अर्थात् अपनी देह में इच्छानुसार विचरता है, बाहर नहीं । काम और

- १ घटादे । २ संभवोऽस्तीति—चक्षुरादीना बाह्यायं दर्शनकरणानां देहमध्यस्थापेक्षणं न च प्रामाणिकम् । नापि  
तद्विषयमहापरिमाणद्विमवदादीनामत्यल्पपरिमाणं हृदि संभवान्तीति शेषः । ३ देहस्यस्यैविति । यातिके यथा—  
"नापि देहाद्विनिक्रम्य पर्वतादीन्समीक्षते । देहं विना नयनगाद्यतिसाधनवर्जितः ॥ अन्तराणां देहादीस्तत्कार्यं  
चेत्करोत्ययम् । व्यर्थं देहाद्युपादानमस्य प्राप्नोत्यसशयम्" ॥२६६-३००॥ इति । ४ नन्विति । यातिके  
यथा—"ननु पर्यङ्कं शरीरानो गच्छन्निराश्रित्वा वनम् । येनतो बहिरात्मानं पश्यतीति न लभते" ॥३०१॥ इति ।  
देहान्तस्वप्नोक्तिरनुभवविरुद्धेत्यर्थः ॥ ५ स्वप्नो मिथ्याऽन्तरपल्लवममानत्वात्प्राणान्गृहीत्वाऽन्तरपल्लवमाननगरादिव-  
दित्यत्र विवक्षित प्रयोगः । ६ दृष्टान्तः । ७ सार्वभौम स्वदेशस्य एवेति शेषः । ८ भोगोपकरणो-  
भूतान् । ९ उदबोधिता । १० योग्यदेशवालाद्यभावात् । ११ देहान्तरेव स्वप्नदर्शनम् । १२  
मरणादिकादीनप्रहणव्यावृत्त्यर्थम् । १३ जागरित मिथ्या जडत्वादिन स्वप्नवत् ।



## अथ यदा सुषुप्तो भवति \*यदा न कस्यचन वेद हिता

इसके बाद जिस समय वह सो जाता है यानी जब वह किसी विषय में कुछ भी नहीं जानता

पिता एवाऽऽत्मभूतत्वेन 'लोका अविद्यमाना एव सन्तस्तथा जागरितेऽपीति प्रत्येतव्यम् ।  
'तस्माद्विशुद्धोऽक्रियाकारकफलात्मको विज्ञानमय इत्येतत्सिद्धम् । यस्माद्द्रष्टव्यंते प्रष्टुविषय-  
भूताः क्रियाकारकफलात्मकाः कार्यकरणलक्षणा लोकास्तथा स्वप्नेऽपि । 'तस्मादन्योऽसौ  
दृश्येभ्यः स्वप्नजागरितलोकेभ्यो द्रष्टा विज्ञानमयो विशुद्धः ॥१८॥

'दर्शनवृत्तौ स्वप्ने वासनाशोऽदृश्यत्वाद्'तद्धर्मतेति विशुद्धताऽवगताऽऽत्मनस्तत्र  
यथाकामं परिवर्तत इति कामवशात्परिवर्तनमुक्तम् । द्रष्टुर्दृश्यसंबन्धश्चास्य स्वाभाविक  
'इत्प्रशुद्धता शङ्क्यते'तस्त'द्विशुद्धचर्च'पाह—

निश्चेतुमित्याह—तथेति । द्वयोर्मिथ्यात्वे प्रतीको विशुद्धि- सिद्धेत्युपसहरति—तस्मादिति । अक्रियाका-  
रकफलात्मक इति विशेषणं समर्थयते—यस्मादिति । जागरितं दृष्टान्तोदृत्य वाष्पान्तिकमाह—तथेति ।  
द्रष्टुर्दृश्यभावे सिद्धे फलितमाह—तस्मादिति । अन्यत्वकनं कथयति—विशुद्ध इति ।

वृत्तानुवादपूर्वकमुत्तरभृतिनिरस्यामाशङ्कामाह—दर्शनवृत्तावित्यादिना । तत्रेति स्वप्नोक्तिः ।  
कामादिसंबन्धश्चकारार्थः । निवर्त्यशङ्कातद्वावाप्नवर्तकानन्तरभृतिप्रवृत्ति प्रतिजानीते—अत इति ।

कर्मों से उद्बोधित पूर्वानुभूत वस्तुओं के सङ्ग वासनाओं का अनुभव करता है । मन्त्र में "एतत्"  
शब्द क्रियाविशेषण है । अतः योग्य देशकालादिके होने से आत्मधर्मरूप से अविद्यमान ही होने के  
कारण स्वप्नावस्था में जो कर्मफल है, वे मिथ्या ही अर्थात् है—इसी प्रकार जाग्रत अवस्था में भी वे  
मिथ्या ही अर्थात् है, ऐसा जानना चाहिये । इसलिए (दोनों के मिथ्या सिद्ध होने के कारण) यह  
सिद्ध होता है कि क्रिया कारक और फलरूपता से भिन्न विज्ञानमय विशुद्ध ही है । क्योंकि क्रिया,  
कारक एव स्वरूप कार्यकरणात्मक कर्मफल द्रष्टा के विषयभूत ही देखे जाते हैं, उसी प्रकार वे स्वप्न  
में भी होते हैं । इसलिए (विषय और विषयी के द्रष्टा और दृश्य होने से) इन स्वप्न और जागरित के  
दृश्यभूत कर्मफलों से विज्ञानमय द्रष्टा भिन्न और विशुद्ध है ॥ १८ ॥

वासनाप्रमुक्त ज्ञानाधिकरण में स्वप्नावस्थ वासनाशिशि दृश्यरूप होने के कारण अनात्म-  
धर्मता है, इससे आत्मा की विशुद्धता ज्ञात होती है । उस स्वप्नावस्था में वह इच्छानुसार विचरना  
है, इस प्रकार उसका प्रयच्छ विचरण बतलाया गया । किन्तु इस द्रष्टा का दृश्य से सम्बन्ध

१. आत्मधर्मत्वेन । २. कर्मफलानि । ३. द्वयोरपि मिथ्यात्वात् । ४. विषयविषयीणां द्रष्टुर्दृश्यभावात् ।

५. वासनाप्रमुक्तज्ञानाधिकरणे । ६. अनात्मधर्मता । ७. दृश्यादिसंबन्धस्य द्रष्टुः स्वाभाविकत्वात् । ८.

निवर्त्यशङ्कातद्वावात् । ९. आत्मविशुद्धचर्चं शङ्कित्वा विशुद्धिनियवृत्त्यर्थमिति वाच्य ।

अथ यदा न कस्यचन वेदेतिभृतिभाष्याभिप्रेतार्थविष्करणराणि वानिनानि प्रदर्शयन्त— 'न वेदेत्यात्मन अथा  
कर्तृत्वं प्रतिपद्यन्ते । पश्यन्तीयं यत् प्राज्ञो कौटस्थपन्न प्रपश्यति ॥ अथ यो वेदेति तथा ज्ञानुमादित्वमात्मन । प्रनी-

नाम नाड्यो द्वासप्ततिः सहस्राणि हृदयात्पुरीतत-

है, उस समय उस हिता नाम की नाडी द्वारा बुद्धि के साथ जाकर वह देह में व्याप्त होकर सोता है ।

'अथ यदा सुषुप्तो भवति तदा स्वप्न्यया चरति तदाऽप्ययं विशुद्ध एव । अथ

स्वप्नेऽपि शुद्धिरुक्ता किं गुणुप्तिप्रेहेत्येत्याशङ्क्याऽऽह—यदेति । गतो भवति तदा सुतरामस्य शुद्धि-

स्वाभाविक है, इसलिये उसकी अशुद्धता पर शङ्का की जाती है । अतः श्रुति उसकी विशुद्धि के लिए कहती है ।

"अथ यदा सुषुप्तो भवति ' अर्थात् जिस समय (अवस्थाद्वयदृष्टा) स्वप्नावस्था में वर्तता है, उस समय भी यह विशुद्ध ही होता है । इसके अनन्तर दर्शनवृत्ति-स्वप्न में "यदा" अर्थात् जिस समय

१ जाग्रत्स्वप्नत आत्मनो ध्यतिरेकशुद्धयो कथनान्तरम् । २ अवस्थाद्वयदृष्टा ।

चोच्चारकत्व न सर्वत्र प्रतिपाद्यते ॥ क्वचित्प्रमातृवित्साक्षी क्वचित्प्रत्ययवित्पर । क्वचिद्वाह्यार्थविव्चा-  
ऽऽत्मा तत्कतृत्व निरिष्यते ॥ परप्रयुक्त वेतृत्व यदस्य प्रत्यगात्मन । सब घञत्वात्तस्यात कस्येत्यत्राभिधीयते ॥  
कर्मात्थत्वात्प्रमात्रादेस्तत्क्षये क्षयवत्त्वत । पट्टीय कमणि न्याय्या द्वयाभावविवक्षया ॥ अप्यर्थे घनसदोऽयम-  
भावस्यापि वारक । दोषशेषितिरोभावे सुषुप्तिरिह भव्यते" ॥ (३१३-३१८) इति । यदेत्यादी न बदेत्यस्यार्थ-  
माह—नेति । तथा ज्ञानकर्तृत्वमात्मनो न निषेद्धुं युक्त तस्य साक्षित्वेन तत्कतृत्वादित्याशङ्क्याऽऽह—परयन्ति ।  
अतो निषेधश्रुतिरिच्छेदेति रोप ॥ ज्ञानकर्तृसाक्ष्यात्मा न तत्कतृत्वत्र श्रुत्यन्तरमाह—अथति । स्वमथपरिशोधन-  
प्रारम्भार्थोऽयशब्द । इदं जिज्ञाणीति स्थित ज्ञातार यो वेद स आत्मेत्यादिश्रुतावस्मदुक्तानुमारेणाऽऽत्मनो ज्ञातृ-  
साक्षि बोक्त्रेन कर्तृत्वैत्यर्थ । किंच कर्मात्पक्षे सबभूताधिवास साक्षीत्याद्युपनिषत्सु कृत्स्नस्तेनाद्वयवित्मात्रत्व  
प्रतीचो सुषुप्तु प्रत्युच्यते तत्र तस्य कर्तृत्वैत्याह—प्रतीच इति ॥ ज्ञातृमाक्षीनिविधेयणकृत सञ्कोचमाशङ्क्याऽऽह—  
क्वचिदिति । कदाचित्क्वचित्कुत्रचित्प्रायाःयस्य सवसाक्षित्वमक्षत च य न वेदेतिनिषधोतिस्तत्राऽह—तदिनि ।  
कस्यति पट्टीमवतारयति—परति । विषयसब-धाप्रतीचा यद्गुणत्व तस्यास्माद्विषयसबन्धजत्वाद्दत्तोरत्र सब-धे  
कस्येति पट्टीत्यर्थ ॥ ता विशेष योजयति—कर्मेति । एषा पट्टी हि कमथ्यव न्याय्या मात्रादे कर्मकायत्वा-  
त्कमण मुनो क्षय तज्जस्यापि तत्र क्षयात्सर्वद्वितीयाभावानभिप्रायेण न विचिदपि मात्राद्युभवतीत्यस्यार्थस्य  
विवक्षितत्वादित्यर्थ ॥ चनेत्यस्य पदद्वयत्व व्यावर्तयति—अप्यथ इति । अपिदान्दस्य विवक्षितमाह—अभाव-  
स्येति । एतापे जगद्भाववत्तदभावोऽपि निरिष्यत इत्यर्थ । भावनिषधऽप्यत्रान न निष्येत्तादूर्वायेऽपि स्वापकि-  
रोधादित्याशङ्क्याऽऽह—रोपति । दोषोऽभावागुणत्वाच्छेषीभाव प्रधानत्वात्तथास्तरोभावो विदोषज्ञानाभावो-  
जोऽभावस्यापि स्वापे निषध भाव्यमित्यर्थ । इह पुरुष । अशुद्धता शङ्क्यत इति । तथा च धातिवम्— ननु  
कामवशादस्य स्वयोक्त परिवर्तनम् । इन्द्रियस्यादिभावश्च कथं शुद्धस्तथा सति ॥ सैव स्वतोऽवबुद्धत्वात्कुतोऽज्ञानेन  
सगति । अज्ञानसगतिं भुक्त्वा न स्यात्तज्जेन सगति ॥ एव यस्मात्स्वत शुद्धो द्वितीयासगतेरपम् । आत्मा  
तस्मात्स्वतो मुक्त कृत्स्नजातिमात्रत ॥ न यथा श्रोत्रविज्ञान रूपेणैति समानमम् । ससारेण तथैवाऽऽत्मा  
कौटस्था-नैति सगतिम् ॥ इत्यवस्थावबोधार्थं परो प्रयोऽवतायत । विशुद्धिं ध्यतिनेक च स्वप्नजाग्रदवस्थयो ।  
उक्त्वाऽऽत्मनोऽद्भव च सुषुप्तप्रार्थनोच्यते ॥ (३०७-३१२) इति । स्वप्नादिमिध्यात्वेन तद्दृष्टं शुद्धता-  
मुक्त्वाऽथ यदेत्याद्यवतारिणिसुषुप्तं शुद्धत्वमाधिपति—गन्धिति । अस्तेति स्वप्नदृष्टो निर्देह । चकारेणोक्त-  
पदानुवृत्ति मूच्यत । आदिना श्रोतव्यादिभावो गृह्यते । कामादिसम्बन्धे इन्द्रियेण शुद्धगति फलितमाह—  
कथमिति ॥ आत्मनो न कामादियोगोऽस्तीत्याह—सैवमिति । तत्र हेतुमाह—म्वत इति । बोधैकरसस्याज्ञाना-

**मभिप्रतिष्ठन्ते ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते**

जो बहत्तर हजार नाडियाँ हृदय से सम्पूर्ण देह में व्याप्त होकर स्थित हैं । जैसे कोई बालक या

पुनर्यथा हित्वा दर्शनवृत्ति स्वप्नं यदा यस्मिन्काले सुपुतः 'सुषुप्तः संप्रसादं' स्वामाव्यं भवति सलिलमिवान्यसंबन्धकालुष्यं हित्वा स्वामाव्येन प्रसीदति । कदा सुपुतो भवति ।

सिध्यतीति श्रेयः । तमेव सुपुत्रिकालं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कदेति । विकल्पं व्यावर्तयति—पूर्वं

"सुपुतः" अच्छी तरह सोया हुआ अर्थात् सम्प्रसाद या स्वामाविक स्थिति को प्राप्त हुआ होता है यानी जल के समान अन्य वस्तु के सम्बन्ध से प्राप्त मलिनता को त्यागकर स्वस्वरूपब्रह्मका अवस्था से प्रसन्न

- १ विशेषज्ञानविशेषामावेन सप्रसन्न । २ स्वस्वरूपब्रह्मवपम् ।

सबन्धेऽपि कामादिसम्बन्धः स्यादिति चेन्नेत्याह—अज्ञानेति ॥ इन्द्रजानतज्जासम्बन्धे फलितमाह—एवमिति । उत्करीत्या इषामयोगादात्मा यतः स्वतः धुद्धोऽत्र स्वतो मुक्त कूटस्थचिन्मात्रो भवतीत्यर्थः । प्रथमार्थं तमि ॥ बात्मनः कामादिसंबन्धाभाव दृष्टान्तन स्पष्टयति—नेत्यादिना ॥ तत्र मानस्तेनायेत्यादिवाक्यमादत्ते—इत्यर्थस्येति । उत्कमनूद्यतेत्यादि व्याचष्टे—विशुद्धिमिति । अतम्यादये विशुद्धिर्थादिकथनानन्तर स्वापे प्रतीचोद्भवप्रहासक विवक्षितमित्यर्थः ॥

कृताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेत इति । अत्र वार्तिकानि—'स्वाप्ना-भोगानशेषेण भूक्त्वा स्वप्नक्रियाक्षये । ताभिरेवोपसहृष्य प्राप्नो यानि सुपुप्तताम् ॥ जाग्रत्स्वप्नक्रियोद्भूतान्मुक्त्वा भोगानशेषतः । इन्द्रियाण्युपसहृष्य शेते नाडीभिरारमणि ॥ सामान्यप्रज्ञया देह सव्याप्यान्तर्वेदि श्रमात् । श्वनवत्परम स्थानमारताऽन्येनि सुपुप्तताम् ॥ ३३०-३३२ ॥ इति । तामिस्त्वादेर्यमाह—स्वाप्नानिति । वासनाभयानि वरणानीति शेषः ॥ स्वप्नभोगात्तरुर्मक्षयेऽपि कथं करणसहारात् स्वापो जाग्रत्स्वापि सभवादित्यासाङ्ग्याह—जाग्रदिति ॥

मनु स्वप्नजागरिते कर्मणा गच्छति न स्वाप नहि तत्कृता ब्रह्माप्तिस्तत्तस्य सुप्तिस्तत्राऽह—तामानयति ॥ यथा येनो भ्रान्त श्रान्तः स्वनीडमासाद्य निवृणाति तथाऽत्रमा स्वान्द्वयवर्तितकृतश्रान्तिध्वस्यै विशेषबुद्धि हित्वा साधारणया चिन्मात्रप्रज्ञया स्वदेह तत्प्रायोवदन्तर्वेदि सम्बन्ध प्रत्यक्स्वत ब्रह्म गत्वा तद्रूपेणसज्जादासीननाभेतीत्यर्थः ॥ "स यथा कुमारो वा महाराजो वा महाराज्ञस्यो वाऽतिश्रीमानन्दस्य गत्वा शयीतेति" । अत्रापि वार्तिकानि प्रदरयन्ते—'स्तनधयो यथा बालो रागद्वेषविभजितः । तदभावाद्दिकुर्वन्ति चेतो न विषया सदा ॥

अप्रकृष्टेन्द्रियत्वाच्च रागद्वेषाद्यसम्पुति । मृदुकृष्टकृत्वत्तानीन वेदुः स्वगोचरात् ॥ सर्वत्राव्याहृतानरुचि विषेपप्रकृतिरवतः । राजा वाऽतिशुक्लो लोके प्रकृष्टेन्द्रियवानपि ॥ विज्ञाताऽशेषतस्वो वा ब्राह्मण कृतकृत्यतः ।

अनन्दस्य परां काण्डामतिश्रीमेत्य निवृत्त ॥ बालादित्रयमप्यतवेको हृष्टान्त इष्यते । बालमौडिकमदान्ध-त्वनिवृष्यर्थं तथोच्यते ॥ बालस्य निजविकृत्वात्सविवेक क्षितीरवर । तन्भदान्धनिषेधार्थं महाराहण स्वनिवृष्यर्थं तथोच्यते ॥ बालस्य निजविकृत्वात्सविवेक क्षितीरवर । तन्भदान्धनिषेधार्थं महाराहण स्वनिवृष्यर्थं तथोच्यते ॥ बालस्य निजविकृत्वात्सविवेक क्षितीरवर । तन्भदान्धनिषेधार्थं महाराहण स्वनिवृष्यर्थं तथोच्यते ॥

यद्यपि पिबतीत्यप्यन्तसिगुरिति यावत् । दाष्टीन्तिकस्यैवशब्देन यथाशब्दस्य सम्बन्धः । रागाद्यभावात्फलमाह—यद्यपि पिबतीत्यप्यन्तसिगुरिति यावत् । दाष्टीन्तिकस्यैवशब्देन यथाशब्दस्य सम्बन्धः । रागाद्यभावात्फलमाह—यद्यपि पिबतीत्यप्यन्तसिगुरिति यावत् । दाष्टीन्तिकस्यैवशब्देन यथाशब्दस्य सम्बन्धः । रागाद्यभावात्फलमाह—

तदभावादिति ॥ बालस्य दात्यमिव रागाद्यभावे हेतुन्तरमाह—अप्रकृष्टेति । तथापि बालस्य बुद्धेर्विषय-प्रवणत्वात्कुतो रागादिरहित्यमत आह—मूर्ध्नि ॥ महाराजहृष्टान्त व्याचष्टे—सर्वत्रेति । तत्र हेतुमाह—विषेमेति । पूर्वस्माद्द्वैलदाप्यमाह—प्रकृष्टेति ॥ महाराहणहृष्टान्त विभजते—विज्ञातेति । ब्राह्मणो

स यथा कुमारो वा महाराजो वा महाब्राह्मणो वाऽति-  
ज्जीमानन्दस्य गत्वा शयीतैवमेवंप एतच्छेते ॥१६॥

महाराज् अथवा महाब्राह्मण आनन्द की दु खविनाशक श्रवस्था को प्राप्त हो, सो जाता है, ठीक उसी प्रकार यह सा जाता है ॥ १६ ॥

यदा यस्मिन्वाले न कस्यचन 'न किंचनेत्यर्थो वेद विजानाति । कस्यचन वा शब्दादेः संबन्धि वस्त्वन्तरं' किंचन न वेदेत्यध्याहार्यम् । पूर्वं तु न्याय्य 'सुप्ते तु विशेषविज्ञानाभावस्य विवक्षितत्वात् ।

एवं तावद्विशेषविज्ञानाभावे सुप्तो भवतीत्युक्तम् । केन पुनः क्रमेण सुप्तो भवतीत्युच्यते—हिता नाम 'हिता इत्येवनाम्न्यो नाड्यः शिरा देहस्यान्नरसविपरिणामभूतास्ताश्च द्वासप्ततिः सहस्राणि द्वे सहस्रे अधिके सप्ततिश्च सहस्राणि ता द्वासप्ततिः सहस्राणि

त्विति ।

बृत्तमनूद्य प्रश्नपूर्वक 'सुप्तिगतिप्रकार दर्शयति—एव तावदिति । हितफलप्राप्तिनिमित्तत्वाद्ब्राह्म्यो हिता उच्यन्ते । तासां देहसबद्धानामन्वयव्यतिरेकान्यामध्वरसधिकरात्यमाह—अनेति । तासामेव मध्यमसहस्रां कथयति—ताश्चति । तासां च हृदयसंश्लेषेण ततो निर्गत्य देहव्याप्या

होता है । सुप्तकब होता है ? "यदा" जिस समय "न कस्यचन" अर्थात् कुछ भी नहीं, "वेद" यानी जानता । अथवा किसी शब्दादि के सम्बन्ध वाली किसी अन्य वस्तु को नहीं जानता, ऐसा अध्याहार करना चाहिये क्योंकि सोये हुए पुण्य में विज्ञान का अभाव विवक्षित है, इसलिए पहला अर्थ ही उचित है ।

इस तरह विशेषविज्ञान के अभाव में पुरुष सुप्तावस्था में होता है । पुन किस क्रम से वह सुप्तावस्था में होता है ? इस पर श्रुति कहती है । "हिता" यानी (हितफलप्राप्तिनिमित्तक) हिता नाम

१. कर्त्तारो पठ्ठीत्याशयन व्याचष्टे—न किंचनेति । सबंधपठ्ठीपक्षमाश्रित्याऽह—कस्यचन वेति । २ प्रमानादिरम् । ३ गुणस्याविररणमावाशादिद्रव्यम् । ४ स्वस्मात् । ५ न कस्यचनेत्यस्य न विरुचनेति पूर्वोक्तार्थो न्याय इत्यत्र हनुमाह—सुप्ते त्विति । ६ हितफलप्राप्तिनिमित्तत्वात् । ७ कदम्बकुसुमोद्भूत-वेशरसमा । ८ सुप्ति प्रति गमनप्रकारम् । ९ अनेन ७२७२१०२०१ इत्युत्तमा १०१ इत्यधमापि सख्या न हेत्यसूचि ।

विशिष्ट सभान दस्य काष्ठा परामस्य हृत्त यनो निरुत शयीति सबध ॥ हृष्टान्तश्रुतेरक्षरार्थमुक्त्वा विवक्षितमाह—वागीनि । यदेतद्वालादिभ्य हृष्टान्तत्वेनाहन तत्र तथा कित्वां महाब्राह्मणो हृष्टान्त इत्यर्थे । अगिस्तदागतमित्ता नश्रमनुकपति । हृष्टान्तपु त्रिपु श्रौतपु किमिति द्वयमुपेयत तत्राऽऽह—वालेति । बालस्य मोदप राजो मद चर्मनिदोपद्वयापनुत्थयमत्यहृष्टान्तग्रहणमित्यर्थे ॥ वृत्तीयमुपपादयितु बाल त्यक्त्वा राजो अहे हेतुमाह—बालस्यति । हृष्टान्तत्वेनोच्यत इति सबन्ध । पूवव दोषे राजो ग्रहस्तथापि दोष तत्रिपार्थमहाब्राह्मणग्रहान् न एव हृष्टान्त इत्याह—तदिति ॥

हृदयाद्दृश्य नाम 'मासपिण्डस्तस्मान्मासपिण्डात्पुण्डरीकाकारात्पुरीतत 'हृदमपेरिवेष्टनमा-  
चक्षते तदुपलक्षित शरीरमिह पुरीतच्छब्देनाभिप्रेत पुरीतत'मभिप्रतिष्ठन्त इति शरीर कृत्स्न  
व्याप्नुवत्योऽश्वत्थपर्णाराज्य इव बहिर्मुख्य प्रवृत्ता 'इत्यर्थ' ।

तत्र बुद्धेरन्त करणस्य हृदय स्थान तत्र बुद्धितन्त्राणि चैतराणि बाह्यानि करणानि ।  
'तेन बुद्धि कर्मवशाच्छ्रोत्रादीनि ताभिर्नाडीभि र्मत्स्यजालवत्करांशकुल्यादिस्थानेभ्य'  
'प्रसारयति प्रसार्य 'चाधितिष्ठति 'जागरितवाले । ता विज्ञानमयो ऽभिच्यक्तस्यात्मचैत-  
न्यावनासतया 'व्याप्नोति । "सकोचनकाले च "तस्या अनुसुकुचति । "सोऽस्य विज्ञानमयस्य

"बहिर्मुखत्वमाह—हृदयादिति ।

ताभिर्रित्यादि व्याकर्तुं भूमिका करोति—तत्रति । शरीर सप्तम्यर्थं । शरीरे करणानां  
बुद्धितन्त्रत्वे किं स्यात्तवाह—तेनेति । "तयाऽपि जीवस्य किमायातमित्याशङ्क्याऽह—ता विज्ञानमय इति ।

वाली नाडियाँ (कदम्ब कुसुम से उद्भूत पराग के समान) अघ्नरस की परिणामभूता देह की शिराएँ  
हैं। वे द्राममति सहस्राणि अर्थात् बहुतर हजार ह हृदयात्' यानी हृदय नाम का जो कमल के  
आकार के समान मासपिण्ड है उससे 'पुरीततमभिप्रतिष्ठते' यानी सम्पूर्ण शरीर को व्याप्त होकर  
स्थित है। 'पुरीतत्' हृदयपरिवेष्टन का नाम है। यहाँ उससे उपलक्षित शरीर 'पुरीतत्' शब्द से  
अभिप्रेत है। सम्पूर्ण शरीर को व्याप्त करती हुई बहिर्मुख होकर प्रवृत्त है, जैसे पीपल के पत्तों की नसें  
बाहर की ओर व्याप्त है।

शरीर में बुद्धि या अन्न करण का हृदय स्थान है उसमें स्थित बुद्धि के अधीन दूसरी बाह्य  
इन्द्रियाँ हैं। इसी से बुद्धि कर्मवशा श्रोत्रादि इन्द्रियो को मच्छ्रीं पकडने क लिए जाल के समान उन  
नाडियो के द्वारा कण्ठनादि स्थानों से बाहर फेंकती है। तब उन्हें फलाकर जाग्रत् मवस्था के  
आरम्भ में उनकी अर्धवक्ष होकर स्थित रहती ह। इस (पूर्वोक्त) बुद्धि को विज्ञानमय आत्मा अनापृत

१ मासपिण्ड इति— आ नाभितस्तथा कृष्णाद्दृश्य मध्यत स्थितम् । सनाल पत्रकोशाम पञ्चच्छिन्नमध्यामु  
खमिनि वार्तिकम् ॥ ३२० ॥ २ अभिनि मरन्ति । ३ इत्यय इति । अभिप्रतिष्ठत इत्यस्य तात्पर्यमाह  
वार्तिके— स्वप्नकर्मसमुद्भूता वासना या हृदि स्थिता । नाडीभिस्ता वितयाऽऽत्मा स्वप्नापश्यति धामत  
॥ ३२६ ॥ इति । स्वप्नकर्म—स्वप्नभोगप्रद कर्म ततोद्वाधिता इत्यर्थ । ४ तत्र तेषा तत् तत्रत्वेन । ५  
मत्स्यवधनाशजालवत् । ६ बहि । ७ प्रसारयतीति—बुद्धि स्वाधीनकरणानि जाग्रदतुल्यमणा नाडीद्वारा  
विषयाभिमुखानि करोतीति यावत् । ८ चाधितिष्ठतीति—कणादुक्त्यादिस्थानानि धीवृत्तिद्वाराणि करणानीति  
शेष । ९ एतवारम्भे । १० यथोक्ता धियम् । ११ अनादृतेरथ । १२ व्याप्नोतीति—यतो बुद्ध  
करणानां च बहिर्गम्य तत्र स्वतोऽनवयवोऽक्रियोप्यात्मा स्वाज्ञानविशिष्टो व्यक्तचैतयाभामाव्यविशेषयुक्ती  
सहित श्रोत्रादिद्वारा सर्वानर्यान् व्याप्नोति रश्मिद्वारा मवध्यापवसविगुर्वदियय । १३ एवमात्मनो जाग्रदो-  
वेऽपि वयं मुमुक्तिरित्याशङ्क्याऽह—सद्भोवनकाल इति । १४ धिय । १५ धीतकोचमनुसन्नेचनस्य ।  
१६ सूर्याद्रश्मीनामिव । १७ तथापि—बुद्धिरिन्द्रियाणां च सावयवसक्रियत्वान्मां बहिर्गमणोऽपि निरवयवस्य  
चात्मनो न तदुक्तमिति याव ।

'स्वापः । जाग्रद्विकासानुभवो भोगः । बुद्ध्युपाधिस्वभावानुविधायी हि 'स चन्द्रादिप्रतिबिम्ब इव जलाद्यनुविधायी । तस्मात्तस्या बुद्धेर्जाग्रद्विषयायास्ताभिर्नाडीभिः प्रत्यवसर्पणमनु प्रत्यवसृष्य पुरीतति शरीरे शेते तिष्ठति तन्नमिव लोहपिण्डमविशेषेण संव्याप्याग्निव'च्छरीरं संव्याप्य वर्तत इत्यर्थः । स्वाभाविक एव स्वात्मनि वर्तमानोऽपि कर्मानुगतबुद्ध्यनुवृत्ति-त्वात्पुरीतति शेत इत्युच्यते । न हि सुषुप्तिकाले शरीरसंबन्धोऽस्ति । 'तीर्णो' हि तदा "सर्वाञ्छोका" न्हुदयस्येति हि "वक्ष्यति ।

भोगशब्दो जागरविषयः । बुद्धिविकासमनुभवमात्मा जागर्तोऽप्युच्यते तत्सकोचं चानुभवस्वपितोत्यत्र हेतुमाह—बुद्धीति । बुद्ध्यनुविधायित्व "परामृश्य ताभिरित्यादि ध्याचष्टे—तस्मादिति । प्रत्यवसर्पणं ध्यावर्तनम् । पदायमुदत्वा वाक्यार्थमाह—तप्तमिवेति । कर्मत्वे देहस्य कर्तृत्वे चाऽऽत्मनो हृष्टान्तइत्यम् । "हृदयाकाशे ब्रह्मणि शेते विज्ञानात्मस्युक्त्वा पुरीतति शयनमाक्षणाणस्य पूर्वापरविरोध. स्यादित्या-शङ्क्याऽऽह—स्वाभाविक इति । "श्रीपचारिकामवं वचनमित्यत्र हेतुमाह—न हीति ।

स्वात्मचैतन्य प्रकाशरूप से व्याप्त कर लेता है । तथा सकुचित भ्रवस्या मे उसी बुद्धि के साथ सकुचित हो जाता है । (अनुसकोच नामक) यह (धोसकोच) विज्ञानमय का सोना है, और जाग्रत्कालीन बुद्धि के विकास का अनुभव जाग्रत् विषय है । जिस प्रकार चन्द्रादि का प्रतिबिम्ब जलादि का अनुकरण करने वाला होता है, उसी प्रकार वह विज्ञानमय बुद्धिरूप उपाधि के स्वभाव का अनुकरण करना है । इसलिये उस जाग्रद्विषयिणी बुद्धि के वापिस लौटने के साथ-साथ वह उन नाडियों द्वारा लीन होकर "पुरीतति" यानी शरीर में "शेते" यानी रहता है । भावाशय यह है कि नम लोहपिण्ड में अग्नि के समान वह शरीर में सामान्यरूप से व्याप्त होकर प्रतिष्ठित है । वह स्वस्वरूप ब्रह्मत्व में स्थित रहते हुए भी कर्मानुगत बुद्धि का अनुकरण करने के कारण "शरीर में शयन करता है" ऐसा कहा जाता है । ऐसा इसलिए कहा जाता है क्योंकि सुषुप्ति भ्रवस्या मे उसका शरीर से सम्बन्ध नहीं रहता । आगे बृहदारण्यक श्रुति में भी कहा जायगा "उस समय विज्ञानमय हृदय के सारे शोको को पार कर

१ स्वाप इति । "ता एवेन्द्रियवृत्ती स्वावर्तन्त्यवचिता यदा । सप्रयच्छति प्रतीच्यात्मा स्वपितोति तदोच्यते" ॥ वा० ३३७ ॥ इति । स्वकीयेन्द्रियवृत्तीनां जाग्रद्भोगहेतूनां धैतन्याभासव्याप्तानां प्रतीच्युपसहारे सुषुप्ति-रित्यर्थः ॥ २ जाग्रत्कालीनधीविकासानुभव प्रतीको जागर । ३ बुद्धीति—"बुद्ध्युपाध्यनुरोधेन प्रतीच प्रभवान्पथी । विशेषलयहीनस्तु स्वतः कृमपत्वर" ॥ ३३८ ॥ स्वाभाविकत्वात्मनस्त्वो प्रभवान्पथी जागरमुप्तो किं न स्यातां तत्राऽह—विक्षेपेति । ४ अनुकरणशील । ५ विज्ञानमय । ६ उपसहृतीभूय । ७ शरीर संव्यापेति । देहेन्द्रियाणां स्वापे सहारात्सुत शरीर व्याप्य शयनमित्याशङ्क्य समाप्सुर्वातिवे—'स्वहेतु-मात्रया स्थानमिन्द्रियाणां न वार्यते । यतोऽप्रविचलितेनेव व्याप्ति स्वात्पारणात्मना" ॥ ३४० ॥ स्वहेतुमात्रया कारणात्मना इति संबन्ध । देहेन्द्रियाणां न स्वापे स्वरूपेणावस्थिति किन्तु कारणात्मनाऽऽस्तदात्मकदेहादेऽचिदा-भासव्याप्तिसम्भवाद्देहव्याप्य स्वापे स्वात्मनि शयन मुक्तमित्यर्थः ॥ ८ तत्र मानमाह—तीर्णं इति । नन्वत्र शोकसम्बन्धो वार्यते न शरीरादिबन्धवस्तत्राह—हीति । तत्र शब्देनात्र 'पिताऽपिता भवतीति' सर्वसम्बन्धवारण-श्रुतिवचन सूचनम् । ९ विज्ञानमय । १० वृ० उ० ४।३।२२ । ११ भवति । १२ चतुर्धाध्याय । १३ अनुसंधाय हेतुलेन । १४ वृ० उ० २।१।१७ । १५ गौणम् ।



प्रसिद्धत्वात् । न तेषां स्वाप एवानिप्रेतः । स्वापस्य दार्ष्टान्तिकत्वेन विवक्षितत्वा-  
द्विशेषाभावाच्च । विशेषे हि सति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभेदः स्यात् । तस्मान्न तेषां स्वापो  
दृष्टान्तः । एवमेव यथाऽयं दृष्टान्त 'एष विज्ञानमय एतच्छ्रयनं शेत इत्येतच्छब्दः क्रिया-  
विशेषणार्थः । एवमयं स्वाभाविके स्व आत्मनि सर्वसंसारवर्णातीतो वर्तते स्वापकाले  
इति ॥ १६ ॥

वक्ष्ये तदाऽभूदित्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनमुक्तम् । अनेन 'च प्रश्ननिर्णयेन विज्ञान-

न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न तेषामिति । तस्व्वापस्य दृष्टान्तत्वमस्मत्स्वापस्य दार्ष्टान्तिकत्वमिति  
विभागमाशङ्क्याऽऽह—विशेषाभावादिति । वक्ष्ये तदाऽभूदिति प्रश्नस्योत्तरमुपपादतमुपसंहरति—  
एवमिति ॥ १६ ॥

स यथेत्यादेः संगतिं वक्तुं वृत्तं संकीर्तयति—वक्ष्ये इति । किं पुनराद्यप्रश्ननिर्णयेन फलति

यहाँ केवल उनकी सुपुत्रावस्था का ग्रहण करना इष्ट है क्या कि सुपुत्रावस्था तो दार्ष्टान्तिकरूपसे विवक्षित  
की गई है और उनमें भेदाभाव भा है । भेद के रहने पर ही दृष्टान्त और दार्ष्टान्तिक का भेद रह  
सकता है, इसलिए (प्रभेदापत्ति हान से) उनका सुपुत्रि दृष्टान्त सम नहीं है । इसी प्रकार जैसे यह  
दृष्टान्त है, "यह विज्ञानमय 'एतच्छेते' यानी इसमें श्रयन करता है" । यहाँ 'एतत्' शब्द क्रिया-  
विशेषणार्थक है । इस प्रकार यह विज्ञानमय सुपुत्रावस्था में अपने स्वाभाविक ब्रह्मव्यस्वरूप में सब  
सासारिक धर्मों से अतीत होकर रहता है ॥ १६ ॥

१ प्रसिद्धत्वादिति । "इन्द्रियव्याप्यप्ररूढत्वात् स्वेष्टप्राप्तविवेकतः । मोरगाणा बालराजब्राह्मणाना कमात्सुनम् ॥  
दु ख पाण्डेयजय तदभावे सुख स्वतः । इति स्थान्तगहीत्यर्थं वृद्धदृष्टान्तवर्णनम्" ॥ वा० भा० ११५-११६ ॥  
इति श्रीमद्भगवत्पादानामाश्रय । २ भेदाभावात् । ३ कुमारदिविषयस्य दृष्टान्तसंज्ञकत्वत्वात्  
दार्ष्टान्तिकत्वे चाभ्युपगते तयोर्विशेषाभावेनाभेदापत्ते भेदे सत्त्वेन नयोपुत्तत्वात् । ४ । प विज्ञानमय —  
सर्वमंगारधर्मातीत एतच्छ्रयन यथा स्वात्तथा शेत सुपुत्रो ब्रह्मात्मना वर्तत इत्यर्थः । श्वत्कारादिविशिष्ट आत्मा-  
ऽजातेन ब्रह्मणा तादात्म्ये स्वापे प्राप्नोतीत्यन गाक्षाद्ब्रह्मरूपेण स्थितिरत्यस्य दायनमित्यर्थः । तदानी च प्रतिगामीप्या-  
देव न वेत्यह ब्रह्म नि सा-निष्पातितयस्यापि ज्ञानविरोधित्वदर्शनात्कञ्जलादाविनि ध्येयम् । ५ विज्ञानमय ।  
६. तथार्थथा शुद्धिरन्वयार्थि श्रुतिवाक्येषु प्रसिद्धेति प्रथमचकारेण नूच्यत । ७ भेदम् ।

भूमिरुक्ता । रागादिष्वेव दुःखशयाद्भूम्यस्तव सुखस्थत्यत्र मानमाह—उत्तरति । स एषो मानुष आनन्द इत्यारभ्य  
स एषो ब्रह्मण आनन्द इत्यन्तयुनो पूर्वपूर्वभूमे शतशतगुणोत्कर्षणोत्तरोत्तरभूमौ वृत्त्या ब्रह्मण्यत्तन्वदस्वादात्मान-  
मुच्यत तत्र शान्तिमय चान्तामहस्यति श्रुतं सत्तेन रागादिशयात्तत्सार्थं दुःखशयया सुखब्राह्मण्यनिर्दिष्टरित्यर्थः ॥  
आनन्दस्य परा निष्ठा ब्रह्मणीत्यत्र श्रुत्यन्तर सवाद्यति—अद्यावृत्तेति । सर्वैर्यैवर्गते प्रनीच्यवमानात्तत्रैवाऽऽनन्दस्य  
निष्ठेति मत्वा यो वै भूमा तत्सुखमित्यादिवाक्यमित्यर्थः ॥ आनन्दस्य भूमिनिष्ठेत्युक्तेरानन्दवत्तमानानन्दमान-  
शुद्ध्याऽह—आनन्द इति । तस्याऽऽनना त्रियात्तत्त्वब्रह्मणीत्वत्ववद्वा समनिरित्यागशुद्ध्याऽह—भेदेति । आत्मान-  
न्दैरस्यै पलितमाह—दु मेति । अतिष्ठीमानन्दस्य निष्ठामिति दोष । अस्याद्वयसत्तारो-यथमादुत्तमहूतगार्थ-  
वरणस्य विनेव ज्ञानमेवा निष्ठाऽऽनन्देऽतो युक्त पुनरुत्थानमिति मत्वाऽह—अत स्वत इति ।



मयस्य स्वभावतो 'विशुद्धिरसंसारित्वं' चोक्तम् । कुत एतदागादित्यस्य प्रश्नस्या'पा-  
करणार्थं आरम्भः । ननु यस्मिन्ग्रामे नगरे वा यो भवति सोऽन्यत्र गच्छतत एव  
ग्रामान्नगराद्वा गच्छति 'नान्यतः । तथा सति स्वैप तवाऽभूदित्येतावानेवान्मु प्रश्नो  
यत्राभूत्तत एवाऽऽगमन प्रसिद्ध स्यान्नान्यत इति कुत एतदागादिति प्रश्नो 'निरर्थक एव ।  
किं श्रुतिरुपालम्ब्यते भवता । न, किं तर्हि द्वितीयस्य प्रश्नस्यार्थान्तर' श्रोतुमिच्छाम्यत  
ग्रानर्थक्यं चोदयामि ।

'एवं तर्हि कुत-इत्यपादानार्थता न गृह्यते ।-अपादानार्थत्वे हि पुनरुक्ता

त्वपदाशुद्धिरित्याह—अनेनेति । शुद्धिद्वारा ब्रह्मत्व च तस्योक्तमित्याह—असंसारित्व चेति । उत्तर-  
ग्रन्थस्य तात्पर्यमाह—कुत इति । पूर्वोत्तरस्य गतायंत्व शङ्कते—नन्विति । 'स्थित्यवधेरेव निर्धारित-  
त्वादा'गत्यवधेर्निर्धारणियया "प्रश्ने प्रतिषेधन सावकाशमित्याशङ्क्याऽह—तथा सतीति । अपरोक्षेयो  
श्रुतिरशेषदोषशून्यत्वाद् "नतिशङ्कनीयेति सिद्धान्तो गूढाभिस्यिराह—किं श्रुतिरिति । न श्रुतिराक्षिप्यते  
निर्दोषत्वादिति पूर्ववाद्याह—नेति । श्रुतेरनाक्षयत्वे त्वदोष चोद्य निरवकाशमित्याह—किं तर्हीति ।  
तस्य सावकाशत्व पूर्ववादी साधयति—द्वितीयस्येति ।

पूर्ववादिन्यपादानार्थान्तरे पञ्चम्या शुभ्रूपमाणे सत्येकदेशी ब्रवीति—एव तर्हीति । कथमन्या-

"वह कहाँ गया था ?" इस प्रश्न का उत्तर बतला दिया गया । इस प्रश्न के निर्णय से ही  
विज्ञानमय आत्मा की (माह से उत्पन्न सम्पूर्ण कार्यो से असंसारित्वरूपा) स्वभावत विशुद्धि और  
असंसारिता कह दी गयी । इस प्रश्न के समाधान के लिए कि 'वह कहाँ ने आया' आगे का ग्रन्थ  
प्रारम्भ किया जाता है । (पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) (लोकव्यवहार म) जो पुरुष जिम ग्राम या  
प्रारम्भ किया जाता है । (पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) (लोकव्यवहार म) जो पुरुष जिम ग्राम या  
नगर मे हाना है, वह अन्यत्र जाते समय (स्थिति क अधिकरण) उमी ग्राम या नगर मे जाता है (गति  
का अपादान वही स्थान होना है), दूसरे स्थान स नहीं जाता । इस प्रार (स्थिति-आधार के  
निर्णय से ही गति का अर्थ निर्णीत हो जाने पर) 'उस समय वह कहाँ था वम इनना ही प्रश्न हो,  
जहाँ वह था वही से आगमन प्रसिद्ध हागा दूसरी जगह स नहीं । इसलिये यह प्रश्न कि 'वह कहाँ  
से आया उपयुक्त नहीं है । (सिद्धान्तो पूछता है—) क्या इस प्रकार आप श्रुति का उपालम्भन कर  
से आया उपयुक्त नहीं है । (सिद्धान्तो पूछता है—) ता फिर क्या कर रहे हैं ? (पूर्व-  
वादी कहता है—) मैं दूसरे प्रश्न का (आदान म) कोई अन्य ग्रय मुनना चाहता हूँ इसीलिए  
(पुनरुक्तिदोष से) इसकी अनर्थकता की आशङ्का करता हूँ ।

तुम्हारी अर्थान्तर सुनने के इच्छा होने पर फिर "कुत" इस शब्द को अपादानायना ग्रहण नहीं

१ मोहीत्याशेषकार्मासंसारित्वरूपा । २ समाधानाय । ३ स्थित्यधिरणस्यैव त्वपदानात्वात्वात्वात् प्रविष्ट-  
निर्नि भाव । ४ तथा सति—स्थित्याधारनिर्णयादेवागत्यवधनिर्णीतत्वे मनो-यय । ५ निरर्थक एव—  
स्थित्यधिरणनिश्चयन तद्वगा देवा गत्यवधेरणि निश्चयसमवात्तादर्थ्योत्तरप्रारम्भान न मुच्यते पौरुषकादिनि  
भाव । ६ अपादानात्त्वयमपम् । ७ त्वय्यर्थान्तर श्रोतुमिच्छति मति । ८ अविनश्यत्स्य । ९ अपा-  
दानस्य । १० प्रश्ने सत्युत्तरभावव्यविति भाव । ११ आशङ्कानात्पदम् ।

नान्यार्थत्वे । अस्तु तर्हि निमित्तार्थः प्रदशनः कुत एतदागात्किनिमित्तमिहाऽऽगमनमिति । न, 'निमित्तार्थताऽपि प्रतिवचनवैरूप्यात् । आत्मनश्च सर्वस्य जगतोऽग्निविस्फुलिङ्गान् दिव्यवृत्तिः प्रतिवचने श्रूयते । न हि विस्फुलिङ्गानां विद्वद्यणोऽग्निनिमित्तमपादानमेव तु सः । तथा परमात्मा विज्ञानमयस्याऽऽत्मनोऽपादानत्वेन श्रूयतेऽस्मादात्मन इत्येतस्मिन्वाक्ये । 'तस्मात्प्रतिवचनवैलोभ्यात्कुत इति प्रदशनस्य निमित्तार्थता न शक्यते वर्यायितुम् ।

नन्वपादानपक्षेऽपि पुनरुक्ततादोषः स्थित एव । नैप दोषः । 'प्रदशनान्यामात्मनि क्रियाकारकफलात्मतापोहस्य विवक्षितत्वात् । इह हि विद्याविद्याविषयाद्युपन्यस्ती' ।

धैवं तदाह—अस्त्विति । तर्हि तस्यामपादानार्थत्वेन पुनरुक्तत्वावस्थायामित्यर्थः । एकवेदिनं पूर्ववादी श्रूयति—नेति । अपादानार्थतावदित्यपर्ययः । तदेव स्फुटयति—आत्मनश्चेति । जगतः सर्वस्य चेतनस्याचेतनस्य चेति वषट् चशब्दः ।

तर्हि भयत्वपादानार्था पञ्चमीत्याशङ्क्य पूर्ववादी पूर्वोक्तं स्मारयति—नन्विति । सर्वाविद्या-तद्गुणमुक्तं प्रत्यगद्वयं ब्रह्म प्रदशनद्वयध्याजेन प्रतिपिपादयित्विति न पुनरुक्तिरिति सिद्धान्ती स्वभिसन्धिमुद्घाटयति—नैप दोष इति । यथावत् वस्तु प्रदशनाभ्यां विवक्षितमिति कुतो ज्ञातमित्याशङ्क्य तद्वत्त्वं 'तातीयमयंमनुवदति—इह होति । विद्याविषयनिर्णयस्य कर्तव्यत्वमत्र' न प्रतिभातीत्याशङ्क्याऽऽह

की जाती क्योंकि पुनरुक्तिदोष अपादान ग्रथं करने पर ही होता है, ग्रन्थ ग्रथं प्रहण करने पर नहीं । अच्छा तो इस प्रदशन को निमित्तार्थक माना जाय कि "कुत एतदागात्" (मुखरूप ब्रह्म में स्थित रहकर दुःखबहुल शरीर में) यहाँ किम निमित्त मे प्रापा ? (सिद्धान्ती समाधान करता है—) इस (पञ्चमी विभक्ति) की निमित्तार्थता भी नहीं हो सकती क्योंकि ऐसा मानने से उत्तर प्रदशन के अनुरूप हो जायगा । प्रत्युक्ति में अग्नि में विस्फुलिङ्ग आदि के समान आत्मा में ही ममस्त जगत् की उत्पत्ति सुनी जाती है । चिनकारियों का ऊपर गमन अग्निनिमित्तक नहीं है, वह तो अपादान ही है । उसी प्रकार "इस आत्मा में" इस श्रुतिवाक्य में परमात्मा विज्ञानमय आत्मा के अपादानरूप से सुना जाता है । इसलिए प्रत्युक्ति से विरोध ग्राने के कारण 'कुत एतदागात्' इस प्रदशन की निमित्तार्थता वर्णन नहीं की जा सकती ।

(पूर्वपक्षी आक्षेप करना है—) किन्तु पूर्वोक्त प्रदशन में अपादानपक्ष को स्वीकार करने पर भी पुनरुक्तिदोष तो ज्यों का त्यों बना रहना है । (सिद्धान्ती अपना मत प्रस्तुत करना है—) दसमें दोष की

१ ब्रह्मणि स्थितस्य मुखरूपे दुःखभूयिष्ठ शरीरे । २ पञ्चम्या । ३ प्रत्युक्तिविराधात् उत्तराननुरूपत्वात्-प्रदशनस्येति यावत् । उत्तर ह्यपिमावाक्येऽपादानत्वमाश्रित्य दस भाति । ४ उद्गमन । ५ यथोक्तप्रतिवचन-विरोधात् । ६ अज्ञानतत्वाय विनिमुक्त शुद्धस्वमयं प्रथमप्रदशन विवक्षित । अध्यावृत्ताननुगत (अजाति-व्यक्ति) पूर्ण प्रत्यङ्गानैक्यायात्म्य ब्रह्मविवक्षित द्वितीयप्रदशनैत्यभिप्रेत्याऽऽह—प्रश्नाभ्यामिति । ७ अति-क्रान्ताभ्यामे । ८ तथाहीति दोष । ९ तर्हिनि—प्रत्युक्तौ निमित्ता प्रतीतिमुपेत्य श्रोतप्रयोगस्यायं वत्ता नियमोऽर्थान्तरस्य चाभावे इत्यर्थः । १० उपनिषदि प्रथमाध्यायगतम् । ११ ब्राह्मणे ।

'आत्मेत्येवोपासीताऽऽत्मानमेवावेदात्मानमेव लोकमुपासीतेति- विद्याविषयः । तथा-  
 ऽविद्याविषयश्च पाङ्क्तं कर्म, तत्फलं चालत्रयं नामरूपकर्मत्मकमिति । तत्राविद्याविषये  
 वक्तव्यं सर्वमुक्तम्- । 'विद्याविषयस्त्वात्मा केवल उपन्यस्तो, न निर्णोतः । तन्निर्यायाय  
 च, ब्रह्म ते श्रवाणोति प्रकान्तं जपयिष्यामीति च । अतस्तद्ब्रह्मविद्याविषयभूतं आपयितव्यं-  
 यायात्म्यतः । तस्य च यायात्म्यं क्रियाकारकफलभेदशून्यमत्यन्तविशुद्धमद्वैतमित्येत-  
 द्विदक्षितम् । अतस्तदनुसूयो प्रश्नाबुत्पाप्येते श्रुत्या क्वैप तदाऽभूत्कुत एतदागादिति ।

'तत्र यत्र भवति तदधिकरणं यद्भवति तदधिकर्तव्यं तयोश्चाधिकरणाधिकर्त-

—तन्निर्यायाय चेति । "अन्यथा "प्रक्रमभङ्गः स्यादिति भावः । किं तद्यायात्म्यं तदाह—तस्य चेति ।  
 कथं "ययोक्तयायात्म्यव्याख्यानोपयोगित्वं प्रश्नयोः रित्याशङ्क्य तयोः "श्रीतमर्थमाह—तत्रेति ।

कोई बात नहीं है क्योंकि उक्त प्रथम और द्वितीय प्रश्न से आत्मा मे क्रिया-कारक और फलालम्बता  
 की निवृत्ति करना अप्पेक्षित है । पिछले अध्याय मे विद्या और अविद्या दोनों ही के विषयो का वर्णन  
 किया है । "आत्मा है, इस रूप से उसकी उपासना करे", "आत्मा के तत्त्व को ही जाना", "आत्मलोक  
 की ही उपासना करे" इत्यादि श्रुतिवाक्यो मे आत्मा विद्या का विषय है । तथा पाङ्क्तकर्म और  
 उसका फल नामरूपकर्मत्मक-प्रभ्रत्रय अविद्या का विषय है । प्रथमाध्याय की समाप्तिपर्यन्त  
 अविद्या के विषय मे जो कुछ कहना था, वह सब कह दिया । विद्या का विषय तो विशुद्ध आत्मा ही  
 है, उसका वर्णन किया गया परन्तु निर्णय नहीं लिया गया । उसका निगम करने के लिए "मैं तुम्हें  
 ब्रह्म का उपदेश करूँगा" इस श्रुतिवाक्य से तथा "ज्ञान कराऊँगा" इस श्रुतिमन्त्र मे उपभ्रम किया है ।  
 ब्रह्म का उपदेश करूँगा" इस श्रुतिवाक्य से तथा "ज्ञान कराऊँगा" इस श्रुतिमन्त्र मे उपभ्रम किया है ।  
 धत. विद्या के विषयभूत उस ब्रह्म का यायात्म्य ज्ञान कराना है । उसका तात्त्विक स्वरूप क्रिया-कारक-  
 फलरूप भेद से शून्य, अत्यन्त विशुद्ध और अद्वैत है, यह बतलाना अप्पेक्षित है । इसी से यथाक्त यायात्म्य-  
 व्याख्यान के अनुसूय ही श्रुति "उस समय वह कहाँ था" और "यह कहाँ स आया" इनद्वाना प्रश्नो  
 को उठाती है ।

उन दोनों प्रश्ना मे, जहाँ रहता है, वह अधिकरण होता है और जो रहता है, वह अधिकर्तव्य

१ वृ०उ० १४.७ । २ वृ०उ० १४.१० । ३ वृ०उ० १४.१५ । ४ आत्मा । ५ यगाया-  
 विद्याभूत्रमातृतीयसमाप्तेव्याख्यातम् । ६ विद्याविषयस्त्विन्द्रिय । वातिके यथा—'अविद्याप्रतिरस्ताया विद्याया  
 विषयोऽभुता । प्रवत्तव्योऽस्तदयोगी प्रश्नो द्वौ समुदाहरी । हेतुस्वरूपकामाणि विरोधीति परस्परम् । अविद्या-  
 विषयोऽस्मात्तद्योग्यप्रश्नगीरत' ॥३७५-३७६॥ विद्याभूत्र न प्रवृत्तमतस्तादर्थ्येन प्रश्नरोग्गतानमित्यादा-  
 पचाधिप्राय ॥ कथमविद्याप्रतिपदा विद्येति तत्राऽह—हतिविति । अविद्याज्ञापकोऽविबन्धमादिविद्याभूत्रा-  
 दनो ज्ञापनश्चविदेवचैदाग्यादिस्तयो स्वरूप प्रवातोऽज्ञानादरच कार्य बन्धन्तप्रिवृत्तिद्वैतानि निषो निरुद्धा  
 तस्मादविद्याप्रतिबूत्रविद्याव्याख्यानयोग्यप्रश्नद्वयप्रवृत्तिरित्यर्थ । ७ पुत्र । ८ विद्याविषयस्य प्रवात्तत्वात् ।  
 ९ विद्याविषयब्रह्मण । १० ययोक्तयायात्म्यव्याख्यानानुसूयी । ११ प्रश्ननामंभ्य । १२ अगधेति—  
 विद्याविषयनिर्णयस्य कर्तव्यत्वान्मुपगमे । १३ प्रश्नान्तयोरेक निर्णान्तयेन च नेति । १४. विद्याविषय-  
 स्थायनः । १५ श्रुत्याभिप्रेतम् ।

व्ययोर्भेदो दृष्टो लोके । तथा यत् प्रागच्छति तदपादानं य प्रागच्छति स कर्ता तस्मा-  
 दन्यो दृष्टः । तथाऽऽत्मा क्वाप्यभूदन्यस्मिन्नन्यः । कुतश्चिदागादन्यस्मादन्यः केनचिद्भिन्नेन  
 साधनान्तरेणेत्येवं लोकवत्प्राप्ता बुद्धिः सा प्रतिवचनेन निवर्तयितव्येति । नायमा-  
 त्माऽन्योऽन्यत्राभूदन्यो वाऽन्यस्मादागतः साधनान्तरं वाऽऽत्मन्यस्ति । किं तर्हि स्वात्म-  
 न्येवाभूत् "स्वमात्मानमपीतो भवति सता सोम्ये तदा संपन्नो भवति प्राज्ञेनाऽऽत्मना-  
 संपरिष्वक्तः पर आत्मनि संप्रतिष्ठते" इत्यादिश्रुतिभ्यः । अत एव नान्योऽन्यस्मादा-  
 गच्छति । तच्छ्रुत्यैव प्रदर्शयतेऽस्मादात्मन इति । आत्मव्यतिरेकेण "वस्त्यन्तराभावात् ।

"प्रश्नप्रवृत्तिमुक्त्वा प्रतिवचनप्रवृत्तिमाह—सेति । निवर्तयितव्येति "तत्प्रवृत्तिरिति शेषः । संप्रति  
 प्रतिवचनयोस्तात्पर्यमाह—नायमिति । स्वत्वान्येवाभूदित्यत्र प्रमाणमाह—स्वमात्मानमिति । सुषुप्तौ  
 स्वात्मन्येव स्थितिरत शब्दार्थं । प्रबोधदशायामात्मन एवाऽऽगमनापादानत्वमित्यत्र मानत्वेनानन्तर-  
 श्रुतिमुत्थापयति—तच्छ्रुत्यैवेति । स्थित्यागत्योरात्मन एवा"बधित्वमित्यत्रोपपत्तिमाह—आत्मेति ।

होता है । लोकव्यवहार में अधिकरणो और अधिकर्तव्यो का भेद देला जाता है । (अब द्वितीय प्रश्न  
 का अर्थ सप्रह करते हैं—) इसी प्रकार जहाँ से आता है, वह अपादान होता है, और जो आता है,  
 वह कर्ता अपादान से भिन्न देखा जाता है । इसी प्रकार आत्मा किसी अन्य में उससे भिन्नरूप में था  
 और किसी अन्य स्थान से उसमें भिन्नरूप से अथवा किसी दूसरे साधन के द्वारा आया है, ऐसी लोक-  
 व्यवहार की तरह बुद्धि प्राप्त होती है । इसका आत्मयाथात्म्य-सम्यग्ज्ञानजनक प्रत्युत्तिवाक्य से  
 समाधान करना है । (तात्पर्य यह है कि) यह आत्मा न ता अन्यरूप से किसी अन्य स्थान में अथवा  
 न यह अन्यरूप से किसी अन्य के पास से आया है और न आत्मा में (अदृश्यादिस्थानीय) कोई अन्य  
 साधन ही है । तो फिर क्या विवक्षित है ? यह अपने स्वरूप में ही था । "वह अपने परमार्थरूप को  
 प्राप्त हो जाता है", "हे सोम्य ! उस समय यह मत् से मुक्त हो जाता है", "प्राज्ञ आत्मा से भली भाँति  
 मिला हुआ रहता है", "परमात्मा में सम्यकरूप से प्रतिष्ठित हो जाता है" इत्यादि श्रुतिवाक्यों से यही  
 सिद्ध होता है । इसलिए अन्य आत्मा किसी अन्य के पास से नहीं आता । यह बात "इस आत्मा से"  
 इत्यादि श्रुतिमन्त्र से भी सिद्ध हो जाती है क्योंकि आत्मा से भिन्न वस्तु की सुषुप्ति में तो सत्ता ही  
 नहीं है ।

१ भेद इति—अनेन सर्वोऽन्यत्र वाक्यव्यवहार स्वसत्तावर्तनेऽविद्याविषय एवेति ध्वनितम् । २ आद्यप्रश्नस्य  
 मुख्यभिन्नतमर्थं सक्षिप्य द्वितीयप्रश्नस्य तदभिमतमथ सगृह्णाति—तथेति । ३ अपादानात् । ४ बुद्धिरिति ।  
 वार्तिके यथा— क्रियाकारकभेदाद्या लोकेत शेषुपी स्वभूत् । यथास्थितात्मनापारम्यसम्यग्ज्ञानेन बाध्यते"॥३७६॥  
 द्वैतधीर्बिद्या संस्कारात्मधिया बाध्यते तस्मात्सद्गुण्पादनाय तन्निवर्त्याविद्याविषयो प्रश्नाविति भावः । ५  
 प्रतिवचननेति । उक्त्वात्मायाथात्म्यसम्यग्ज्ञानजनकप्रतिवचनवाक्यनेत्यर्थं । ६ अदृश्यादिस्थानीयम् । ७ किं  
 तर्हीति—आपारापेवभावेऽप्यादानन्युभावस्याविचक्षितश्चेत्किं तर्हि विवक्षितमित्यर्थः । ८ स्वात्मन्यवति—  
 आत्मविद्याद्वारा नि शेषात्माविद्याप्राप्यध्वसोऽत्र विवक्षितः प्रश्नप्रतिवचनवाक्ययोरभेदव्यतिरेकाभ्यां (भेदा-  
 भेदाभ्यां) भेदेहेतोरज्ञानस्य प्रतिषेधेन तत्प्राप्याधाराधेयादेनिपघादिति भावः । ९ (छा० उ०) स्वोपरमार्थरूपम् ।  
 १० वृ० उ० ४।३।२१ । ११ सुषुप्तौ । १२ प्रवृत्त्यभिप्रायमिति यावत् । १३ प्रतिवचनप्रवृत्ति ।  
 १४ क्रमादधिकरणत्वमादानत्व चेत्यर्थं ।

ऋत्नवस्ति प्राणाद्यात्मव्यतिरिक्तं वस्त्वन्तरं, न, प्राणादेस्तत एव निष्पत्तेः ।

तत्कथमिति १, उच्यते—

वस्त्वन्तराभावस्यासिद्धिं शङ्कित्वा इवमिति—नन्वित्यादिना । किंमावतो मृदादेर्घटाद्युत्पत्ति-  
दर्शनाद्ब्रह्मणोऽक्रियत्वात्ततो न प्राणाद्युत्पत्तिरिति शङ्कते—तत्कथमिति । सृष्टेर्मायामयत्वमाश्रित्य

किन्तु (पूर्वपक्षी के मत में) आत्मा से भिन्न प्राणादि भी तो वास्तव में है । (समाधान में सिद्धान्ती कहता है—) नहीं, क्योंकि प्राणादि की निष्पत्ति तो आत्मा से ही होती है । वह किस

१. वास्तवमिति भावः । २. नेति । “नाऽऽत्मन्येव तदध्यामाच्छुक्तिकारजतादिवत्” ॥ वा० ३८२ ॥

ऋत्नवस्ति प्राणाद्यात्मव्यतिरिक्तं वस्त्वन्तरमित्यादिभाष्यार्थाविष्करणपरतणि नववार्तिकानि प्रदक्ष्यन्ते । मृदादि-  
दृष्टान्तर्या सृष्टिर्नानाविधोपदिष्टा स सर्वोऽभ्युपदेशप्रकारो जीवपरयोरेकत्वज्ञानोत्पत्तय उपायो भवति ।  
सृष्ट्यर्थादिप्रयुक्तो भेदस्तु न कथमपि सभवतोत्पत्त्यर्थं । ‘ननु प्राणादिभिः सृष्टिः कथं निर्भेदतामनः । नाऽऽत्मन्येव  
तदध्यामाच्छुक्तिकारजतादिवत् ॥ कथं तदिति दृष्टान्ते ऋत्नान्माच्छुक्तिरुच्यते । वास्तवं वृत्तमापेक्ष्य न त्वयं  
सृष्टिरात्मनः ॥ नासतो जन्माना योगः सतः सत्त्वात्त चेष्ट्यते । कूटस्थे वित्रिया नास्ति तस्मादज्ञानतो धनिः ॥  
पुत्रबोधप्रसिद्धयर्थं सृष्टिस्थानोऽभ्युच्यते । कौटस्थ्यात्स्वात्मनः सृष्टिर्न कथंचन युज्यते ॥ निःशेषदेवसिद्धान्त-  
विद्विद्भिरपि भाषितम् । गौडाचार्यैरिदं वस्तु यथाऽस्माभिः प्रपञ्चितम् ॥ मूलाहाविस्फुलिङ्गाद्यैः सृष्टिर्था  
चोदिताऽन्यथा । उपायः शोऽवतराय नास्ति भेदः कथंचन ॥ सृष्ट्यावग्यपराया तु न चोद्यस्यास्ति सभवः ।  
कूटस्थारक्यमुत्पत्तिरचित्वा चेतनात्त्वयम् ॥ निःसाधनं च कार्याणि कथं कुर्यादनेकथा । विश्वरूपसमुत्पत्ति-  
रैव रूपात्कथं भवेत् ॥ इत्येवमादिचोद्याना पुस्वभावापुरोधत । परिहारवचः श्रोतं न च वस्त्वनुरोधतः ॥ ३८२-  
३९० ॥ इति आत्मनो निर्भेदत्वमाक्षिपति—नन्विति । तैस्तस्य भेदादिति शेषः । न प्राणादीना सत्त्वं शुक्त्यादी  
रजतादिवदात्मन्यारोपादिति परिहरति—तात्मनीति ॥ तत्र तेषां कल्पितत्वमप्रामाण्यमित्याह—कथमिति ।  
तत्रोत्तरत्वेन यथेत्याद्यवतारयति—दृष्टान्त इति । नन्वत्र दृष्टान्तेन प्राणादेरात्मनो वास्तवी सृष्टिरुच्यते न  
तस्य तस्मिन्नध्यासस्तद्बोधानकाभावात्नेत्याह—वास्तवमिति । कूटस्थासङ्गाद्व्यभारमरूपमपेक्ष्य प्राणादिसृष्टेरयोगात्  
कल्पितैव तैत्यर्थं ॥ किं च प्राणादेरमतः सतो वा जन्म नाद्य इत्याह—नासत इति । न द्वितीयं दत्ताह—सत  
इति । अन्यस्वरूपावोचनया जन्मायोगमुक्त्वा जनकस्वभावालोचनयाऽपि तदयोगमाह—कूटस्थ इति । भासमान-  
इति । जनेस्ताहि का गतिस्तत्राऽह—तस्मादिति ॥ सृष्टिरवास्तवी चेत्किमर्थं कथ्यते तत्राऽह—पुत्रबोधेति ।  
सृष्टिर्चेत्कल्पवती तर्हि वास्तव्येन किं न स्यात् तत्राऽह—कौटस्थ्यादिति ॥ मायागम्या सृष्टेरात्मज्ञानार्थत्वे  
वृद्धसमतिमाह—निःशेषेति ॥ तदेवानुवदति—मृदिति ॥ सृष्टिश्चतुरैक्यपरतया सृष्ट्यादेरप्रामाणिकत्वं प्रदर्श्य  
तदन्यपरत्वे फलितमर्थान्तरमाह—सृष्टाविति । किं तदसंभावितं चोद्य तत्राह—कूटस्थाविति । किंमावतो  
तदव्यपत्तेः मृदादेर्घटाद्युत्पत्तेः ब्रह्मणोऽधिकारित्वात् ततो विश्वोत्पत्तिरित्यर्थं । किंच सालक्षणे हेतुफलभावो घटी न च  
मृदादेर्घटाद्युत्पत्तेः ब्रह्मणोऽधिकारित्वात् ततो जगज्जन्मेत्याह—अचित्त्वमिति ॥ ब्रह्मणो विश्वोपादानत्वानुपपत्ति-  
चेतनाचेतनयोर्ब्रह्मजगतोस्तदभ्युत्पत्तेः न ततो जगज्जन्मेत्याह—अचित्त्वमिति ॥ ब्रह्मयत्वात्प्रसाधनत्वमन्यत्र ब्रह्मणो द्विधाऽपि न  
मुक्त्वा तन्निमित्तत्वानुपपत्तिगाह—निःसाधनं चेति । ब्रह्मयत्वात्प्रसाधनत्वमन्यत्र ब्रह्मणो द्विधाऽपि न  
हेतुतयाह—विश्वेति । एतच्चोद्यजातमभ्युत्पत्तं सृष्टिश्चतुरैक्यपरत्वेन सृष्टेर्मायावत्त्वादिति भावः ॥ सा चेन्माया-  
मयी तर्हि तत्परिहाराय स यथेत्यादि कथमित्याहाह—इत्येवमिति । वस्त्वनुरोधं विना केवलं पुनुद्वयानुसारेण  
पूर्वोक्तनीत्या भवता चोद्याना परिहाराय स यथेत्यादीत्यर्थः । एवञ्च प्रकृतवाक्यपरामर्शी । ईश्वरस्य न स्वार्था  
सृष्टिराप्तकामत्वात्प्राण्यार्थाऽव्यव्यवदिति चोद्यनादिराव्याह ।

। १७ । स यथोर्णानभिस्तन्तुनोच्चरे\* छयाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा

व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः ॥ १७ ॥

सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति तस्योपनिषत्-

लोक मे जैसे मकड़ा तन्तुओं पर ऊपर की ओर जाता है तथा जैसे एक ही अग्नि से अनेको क्षुद्र चिनगारियाँ निकलती हैं; उसी प्रकार इस आत्मा से सम्पूर्ण प्राण, सम्पूर्ण लोक, सभी देवगण, सभी भूत अनेकरूप से उत्पन्न होते हैं। वह मत्य वा सत्य है, यही उस आत्मा की रहस्यमय उपनिषत् है।

॥ 'तत्र दृष्टान्तः—'स यथा लोक ऊर्णनामिः । ऊर्णनामिलूताकीट एक एव प्रसिद्धः 'सन्स्वात्माप्रविभक्तेन तन्तुनोच्चरेदुद्रुच्छेत् । न चास्ति तस्योद्गमने स्वतोऽतिरिक्तं

श्रुत्या परिहरति—उच्यत इति । स्वात्माप्रविभक्तेनेत्युक्तमन्वयं व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—न चेति ।

प्रकार होती है ? इस पर कहते हैं—

उस (निष्क्रियब्रह्म मे प्राणादिप्रपञ्च की उत्पत्ति) मे एक दृष्टान्त है। लोवव्यवहार मे प्रसिद्ध जिस प्रकार जाल बनाने वाला कीड़ा होता है। "ऊर्णनामि" यानी वह लूताकीट अकेला ही अपने सर्वथा अभिन्न तन्तुआ द्वारा "उच्चरेत्" अर्थात् ऊपर की ओर जाता है, उसके ऊपर जाने मे अपने से व्यतिरिक्त कोई दूसरा कारक नहीं है, जिस प्रकार एक रूप वाली एक ही अग्नि से "क्षुद्रा"

१. अज्ञाताच्चेननात् । २ अक्रियाद्ब्रह्मण प्राणादिप्रपञ्चात्पत्ती । ३ प्रसिद्ध । ४ एक एवेत्यनेन-स्वातिरिक्तापनाभावमुक्त्वा स्वाऽव्यतिरिक्तसाधन नानकथा स्रष्टृत्वमाह—स्वात्मेति । असहाय एव सतन्तुं सृष्ट्वा तन स्वाप्रविभक्तेन गच्छतीत्यथ ।

क्षुधयाग्ने क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा इति । अत्र वातिकानि—'विस्फुलिङ्गा यथा चाग्नेर्जायन्तर्ग्निसम्भावका । सुषुप्तादात्मनस्तद्ब्रह्मप्राणादीना समुद्भवः ॥ सुषुप्तोदाहृतियेयं तथा समुपलभ्यत । विप्रभाभिव्यक्तित्त्वं पूर्वं ब्रह्मैवानामरूपकम् ॥ सर्वाभूपनियत्स्वेव कारण नान्यकारमन । श्रूयतस्त परार्थेव जगत कारण परम् ॥ ब्रह्मण्यपरतमितेऽन्यथं जगत्परिमप्रशेषत । जगत्प्रवृत्तौ यो हेतुस्तदन्याव्यतिरिक्त ॥ अस्तीशो व्यतिरिक्तश्चेत्सोऽपि केन प्रवर्तित । जगत्प्रिमिनुयादेतत्स्वनश्चन् सर्वदान विम् ॥ ऐश्वर्यं पारतन्त्र्य च नापि सभाव्यते मिते । नापि कार्यं विलीनत्वात्स्वात्मोत्पत्तौ प्रवर्तत ॥ ३६२-३६८ ॥ इत्यादि विस्तरस्तु तत एव द्रष्टव्य । सुषुप्तात्प्राणादीनामुत्पत्ति-रिक्तमुक्त स्फाभस्मादि कारणेन शङ्कयेत तत्राऽह—सुषुप्नति । अस्मादात्मन इति सुषुप्तस्वप्नादानान्त्वोक्त्या प्राग्बोधोदाहृत्यात्मनरूपमज्ञातं यद्वा लक्ष्यत तत्तदेव कारणमित्यथ ॥ किञ्चाजगतब्रह्मातिरिक्ते कारणे मानाभावत्तदेव तपेत्याह—रर्वास्त्विति । एवमित्यज्ञातब्रह्मपरामर्शं । प्रपानादि व्यावर्तयति—नाग्यदिति । अत श्रूयमाणत्वादिति यावत् ॥ स्वपक्षमुक्त्वा स्वयूध्य प्रत्याह—ब्रह्मणीति । सप्तम्यर्थं तमि । न हि सर्वात्मना लीनस्य पुनरुदये ब्रह्मणोऽन्यो हेतुरनिष्ठेर्नापि ब्रह्मकीटस्यादित्यर्थं ॥ तदुपादानातिरेकेणोसस्य तदधिष्ठातु-सात्त्वानुपादाने लीनस्यापि जगतस्तद्ब्रह्मजमेति तदस्वस्वरवाद्याह—अस्तीति । न तावत्तन्म्य मोऽस्ति माना-भावात्मन्प्रापि स केनचित्प्रवर्तित स्वतो वा जगत्तुर्पादिति विकल्पयति—सोऽपीति । द्वितीयमनूद्य दूषयति—स्वतश्चेदिति ॥ आद्ये दोषमाह—ऐश्वर्यमिति । न हि द्वयमेकस्य प्रामाणिक मिथो विरोधादित्यर्थं । कायमेव श्वोत्पत्तौ व्यापिष्यते न कारणपेक्षयति स्वभाववादिन प्रत्याह—नापीति । लीनस्यापि स्वोत्पत्तौ व्यापारश्चेत्तत्ता-लानियतिस्तस्यासत्त्वाविशेषादिति भावः ॥

'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वं सत्यं तेषामेष सत्यम् ॥२०॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमं ब्राह्मणम् ॥१॥

प्राण ही सत्य है और उन्ही के यह सत्यमय प्रपञ्च है ॥ २० ॥

इति प्रथम ब्राह्मणम् ॥१॥

यथा चेकरूपादेकस्मादग्नेः क्षुद्रा अल्पा विस्फुलिङ्गास्त्रुदयोऽग्न्यवयवा व्युच्चरन्ति विविधं नाना वोच्चरन्ति । यथेमौ दृष्टान्तौ 'कारकभेदाभावेऽपि प्रवृत्ति दर्शयतः, प्राक्प्रवृत्तेश्च स्वभावत एवमेवमेवास्मादात्मनो विज्ञानमयस्य प्राक्प्रतिबोधाद्यस्तस्वरूपं तस्मादित्यर्थः । सर्वे प्राणा वागादयः सर्वे लोका भूरादयः सर्वाणि कर्मफलानि सर्वे देवाः प्राणैर्लोकाधिष्ठातारोऽग्न्यादयः सर्वाणि भूतानि ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानि प्राणिजातानि सर्वे एत आत्मान इत्यस्मिन्पाठ 'उपाधिसंपर्कजनितप्रबुध्यमानविशेषात्मान इत्यर्थो व्युच्चरन्ति ।

यस्मादात्मना स्थावरजङ्गमं जगद्विदमग्निर्विस्फुलिङ्गवद्व्युच्चरत्यनिशं यस्मिन्नेव

'प्रसहायस्य कारणत्वे दृष्टान्तमुक्त्वा कूटस्थस्य तद्भावे दृष्टान्तमाह—गया चेति । 'माध्यंदिनधृति-माधित्याऽऽह—सर्वे एत इति ।

तस्येत्याद्यवतार्यं व्याचष्टे—यस्मादित्यादिना । ननु प्रत्यग्भूतस्य ब्रह्मणो वाचकेषु शब्दान्त-

प्रयात् छोटी-छोटी "विस्फुलिङ्गा" यानी चिनगारियां या अग्निकण "व्युच्चरन्ति" अर्थात् विविध या नानारूप से उडते हैं । जिसप्रकार ये दोनो दृष्टान्त कर्ता-अपादानादि कारकभेद न होने पर भी (प्रसर्पणादिरूपा) प्रवृत्ति प्रदर्शित करते हैं और प्रवृत्ति से पूर्व वास्तविक एकता प्रदर्शित करते हैं, इसी प्रकार इस आत्मा यानी बोध होने से पूर्व विज्ञानमय (हार्दिकाशास्त्र्य अज्ञातब्रह्म) स्वरूप से वागादि-सघात समस्त प्राण, भूरादि ममस्त लोक, सम्पूर्ण कर्मफल, प्राण और लोको के अर्धक्ष अग्नि प्रादि समग्र देवतानाण, ब्रह्मा से लेकर स्तम्बपर्यन्त ममस्त प्राणीसमुदाय उत्पन्न होने है । गार्ह्यन्दिनशाखा के "सर्वे एत आत्मान" इस पाठ का अर्थ है कि अन्त करणरूप उपाधि के समग्र के कारण जिनका विशेष कर्तृत्वादि-विशिष्टस्वरूप अनुभव किया जाता है, वे अनन्त जीव उत्पन्न होते हैं ।

अग्नि से निकली चिनगारियो के समान जिस आत्मा से यह चराचर जगत् निरन्तर उत्पन्न

- १ प्राणोपलक्षितस्य जगत । २ अवाच्यमधिष्ठानम् । ३ कारकेति—कर्तृपादानादिकारकभेदाभावेऽपीत्यर्थः । अग्नेरेवाग्नित्वेनोचरणापादानत्वम् । तस्यैव स्फुलिङ्गत्वेन कर्तृत्वमिति कारकैक्यम् । ४ प्रसर्पणादिरूपाम् । ५ हार्दिकाशास्त्र्यमज्ञात ब्रह्म । ६ आदिना करणसघात । ७ उपाधीति—बत करणादिसमग्रोऽनुभूयमानो विशेष कर्तृत्वादि-विशिष्ट स्वरूप मया ते च त आत्मान जीवा इत्यर्थः । ८ परनात्मन । ९ तच्छास्त्रा-पठितप्रकृतश्रुतिम् ।

पादकवाक्येषु ब्रह्म विजिज्ञासूनां 'बुद्धिव्युत्पादनाय विचारयिष्यामः ।

न तावदसंसारी परः 'पाणिपेष्णप्रतिबोधिताच्छब्दादिभुजोऽवस्थान्तरविशिष्टा-  
'दुत्पत्तिश्रुतेः । न 'प्रशासिताऽज्ञानायादिवर्जितः' परो विद्यते । कस्मात् । यस्माद्ब्रह्म  
ज्ञपयिष्यामीति प्रतिज्ञाय सुप्तं पुरुषं 'पाणिपेष्णं बोधयित्वा 'तं शब्दादिभोक्तृत्वविशिष्टं'  
दर्शयित्वा 'तस्यैव स्वप्नद्वारेण सुषुप्त्यात्यमवस्थान्तरमुद्योय' तस्मादेवाऽऽत्मनः सुषुप्त्य"-  
वस्थाविशिष्टादग्निविस्फुलिङ्गोर्णानामिदृष्टान्ताभ्यामुत्पत्तिं दर्शयति श्रुतिरेवमेवास्मादि-  
त्यादिना । न "चान्यो जगदुत्पत्तिकारणमन्तराले" श्रुतोऽस्ति । विज्ञानमस्यैव हि  
"प्रकरणम् ।

"संशयादिना विचारकार्यंतामवतार्यं पूर्वपक्षपति—न तावदिति । जगत्कर्ता हीश्वरो "विप्रक्ष्यते  
"प्रकृते च सुषुप्तिविशिष्टाज्जीवाज्जगज्जन्मोच्यते तस्मादोश्वरो जीवाद्यतिरिक्तो नास्तीत्यर्थः । "तदेव  
प्रपञ्चयति—नेत्यादिना । "प्रकृतेऽपि जीवे जगत्कारणत्वमीश्वरस्यैवात्र" श्रुतमित्याशङ्क्याऽऽह—न  
चेति । "तत्र प्रकरणविरोध हेतुमाह—विज्ञानेति ।

ब्रह्म ह्ये' इत्यादि परब्रह्म की एकता वा प्रतिपादन करने वाली श्रुतिया वा विराध-हो जायगा—क्यावि  
ब्रह्म से भिन्न-किमी सत्तागी की सत्ता न हाने के कारण उसका उपदेश निगूथक होगा । इस प्रकार जिम  
का प्रत्युत्तर नहीं दिया गया है, उस ऐक्यात्म्यविचारविषयक प्रश्न का विषय लौकिक मण्डनो ने जिए भी  
अत्यन्त अज्ञान का स्थान है । इसलिए ब्रह्मविज्ञासुधा की वृद्धि को यथार्थतत्त्व में अन्वगहन करने में  
लिए ब्रह्मविद्या का प्रतिपादन करने वाले वाक्या म प्रवृत्त करने के लिए हम यथानुक्ति विचार करेंगे ।

इसमें से असंसारी परमात्मा तो जीव से भिन्न नहीं हो सकता क्योंकि हाथ दवाने से उठे हुए  
शब्दादि के भोक्ता एव सुषुप्तिसंज्ञक अवस्थान्तर से विद्यिष्ट जीव में जगत् की उत्पत्ति सुनी गई है ।  
जीव से भिन्न श्रुतिपासादि से वर्जित परमेश्वर नहीं है । क्यों नहीं है ? क्योंकि "मि तुम्हे ब्रह्म का  
ज्ञान कराऊंगा" इस प्रकार प्रतिज्ञा करने मोए हुए पुरुष को हाथ से दवा दवा कर जगा करके उस  
प्रबोधावस्था वाले को शब्दादि भोक्तृत्वविशिष्ट दिखाकर, उसी प्रबोधावस्थायुक्त जीव की स्वप्न  
उपन्यास द्वारा सुषुप्तिसंज्ञक अवस्थान्तर को प्राप्त करा कर श्रुति "एवमेवास्मात्" इस मन्त्र से  
सुषुप्ति-अवस्थाविशिष्ट उस आत्मा से ही अग्नि की चिनगारी और लूनाकीट के दृष्टान्तों द्वारा  
संसार की उत्पत्ति दिखालाती है । यहाँ ( ब्रह्म से ब्रवाणि" से लेकर "एवमेवास्मादात्मन" इस श्रुति-

- १ द्विय यथातत्त्वमवगाहिनी कर्तुम् । २ असंसारी परमात्मा पर जीवभिधो नास्तीति प्रतिज्ञाते हेतुमाह  
—पाणीति । ३ उत्पत्तीति—एवमेवास्मादात्मन सर्वे प्राणा इति प्राणाद्युत्पत्तिश्रवणादानयोर्मध्यस्थेयमुप-  
निवदिति शङ्कैव नास्तीति शेषः । ४ परमेश्वर । ५ जीवान्य । ६ पाणिनाऽऽपिष्याऽऽपिष्य । ७  
प्रबोधावस्थम् । ८ प्रबोधावस्थजीवस्य । ९ स यत्र स्वप्नया चरतीति वाक्येन स्वप्नोपन्यासद्वारा । १०  
प्राप्यम् । ११ जीवात् । १२ ईश्वरात्य जीवेतर । १३ ब्रह्म ते ब्रवाणीत्युपक्रम एवमेवास्मादात्मन  
इत्युपसंहारयोर्मध्ये । १४ अतो जीवस्यैव ब्रह्मशब्देन प्रवृत्तत्वमिति भावः । १५ सशयप्रयोजनान्याम् ।  
१६ अभिमतः । १७ वाक्ये । १८ सप्रह्वाणम् । १९ ब्रह्मशब्देन । २० प्रकरणे । २१ ब्रह्म तं  
ब्रवाणीति ।



समानप्रकरणे च श्रुत्यन्तरे कौपीतिकिनामादित्यादिपुरुषान्प्रस्तुत्य स होवाच यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत्कर्म स वै वेदितव्य इति प्रबुद्धस्यैव विज्ञाननयस्य वेदितव्यतां दर्शयति नार्यान्तरस्य । तथा चाऽऽत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं

श्रुत्यन्तरवशादपि जीव एवात्र जगत्कर्तव्याह—समानप्रकरणे चेति । श्रुत्यन्तरस्य च जीव-विषयत्वं जगद्वाचित्वाधिकरणपूर्वपक्षन्यायेन द्रष्टव्यम् । वाक्यशेषवशादपि जीवस्यैव वेदितव्यत्वं वाक्यान्वयाधिकरणपूर्वपक्षन्यायेन दर्शयति—तथा चेति । जीवातिरिक्तस्य परस्य वेदितव्यस्याभावे

मन्त्र तक के) मध्य मे जगत् की उत्पत्ति का ईश्वरसन्नक जीव से अन्य कोई कारण नही सुना गया है और यह विज्ञानमय जीव का ही प्रकरण है ।

इसके समान प्रकरण मे ही कौपीतकीशाखा वालो की एक अन्य श्रुति मे आदित्यादि पुरुषो को प्रस्तुत कर श्रुति "वह बोला—हे बालाकि । जो भी इन पुरुषो का कर्ता है और जिसका यह जगत् कार्य है, वह निश्चय ही ज्ञातव्य है" इस प्रकार जगे हुए विज्ञानमय जीव की ही ज्ञानव्यता सिद्ध होती है, अन्य वस्तु की नहीं । उसी प्रकार ही "आत्मा के लिए ही सब प्रिय होता है" इस श्रुतिवाक्य द्वारा ऐसा कहकर यह दिखाना है कि जो आत्मा प्रयरूप से प्रसिद्ध है, वही द्रष्टव्य, श्रोतव्य, भन्तव्य और निदिध्यासितव्य है । तथा उसी प्रकार ही विद्यासूत्र के उपन्यास समय मे "आत्मा है—इस रूप से उसकी उपासना करे", "वह मह आत्मा पुत्र से प्रिय है और धन से भी प्रिय है", "उसने

१ विज्ञाननयविषयवत्त्वं नैतत्प्रकरणदत्त्वप्रकरणे । २ एतच्छालीयानाम् । ३ जगत् । ४ वायम् । ५ तथैव । ६ वृ० उ० २।४।५, व० उ० ४।५।६ । ७ प्रियं पुत्रवित्तादिभिर्भोगोपायैरुपलभित भोक्तारमनूद्येत्यर्थं । ८ 'जगद्वाचित्वात्' (अ सू १।४।१६) पूर्वपक्षति । कौपीतिकिनाह्वय बालानवशात्तदनुसन्वादे श्रूयते । यो वै इत्यादिवत्स्य निमग्नादित्यादि पुरुषाणां कर्ता जीवो वेदितव्यत्वेनापदिश्यते उक्तं मुख्यं प्रोणं आहोस्त्विदं परमात्मेति विनय । जीव इति तावत्प्राप्त जीवोऽपि भोक्तृत्वात्त्वभोगोपकरणभूतानामप्या पुरुषाणां कर्तावपद्यते तथा तस्यापि धर्माधर्मलक्षणं कम शक्यते श्रावयितुम् । यस्य चैतत्कर्म इति वाक्यशेषे च सुप्तास्थापनास्य जीववित्कमत्र गम्यते । तद्यथा शब्दी स्वैमुञ्जते यथा वा स्वा श्चिन्म भुञ्जते एवमेवैव प्रजातमर्तारामभिर्भुङ्कते एवमेवैव आरक्षान एतमारक्षान मुञ्जन्तीति वाक्यशेषे मोक्षशुल्कास्य जीववित्कमत्र गम्यते । श्रेष्ठो प्रधानं पुरुषं स्वै नृपै र्गणैर्भुङ्कते नृत्यादिबिदादित्यादयो देवा अपि जीव हविग्रहणादुपजीवन्तीति तदर्थः । अथास्मिन् प्राण एकया भव-रणैर्भुङ्कते नृत्यादिबिदादित्यादयो देवा अपि जीव हविग्रहणादुपजीवन्तीति तदर्थः । अथास्मिन् प्राण एकया भव-रणीन् श्रुत्युक्तं प्राणशब्दादपि जीव तस्य प्राणमूर्त्वात्त्वाप्यप्यप्रस्ततो जीवसमन्वितमिदं वाक्यमिति तत्पूत्रपुत्रपक्षाय । ९ वाक्यशेषेति—उपन्यमानुसारेण संसारिणो वेदितव्यमुक्त्वैत्यादि । १० वाक्यान्वयति—वाक्यान्वयात् (१।४। १६) इति चेदन्तपूर्वे । बृहदारण्यके व्युत्पन्नं न वा अत्र पस्तु कामाय श्युपक्रम्य न वा अत्र सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवति आत्मा वा अत्र द्रष्टव्यत्वादिरूपेणोपदिश्यते परमात्मा वेति । तत्र जीव इति प्राप्तं कुत पतिजा-यादिभोग्यजातवतो भोक्तृत्वात्कामात् मध्येऽपीदं महद्भूतमनन्तमपारं विज्ञानघनं एवैतेभ्यो भूतेभ्य रूपमृत्याय 'तान्येवानु विनश्यति न प्रेत्य सञ्जाऽस्तीति प्रकृतस्य द्रष्टव्यस्य भूतेभ्य समुत्थानं जीवरूपेण घट्टं जीवस्य द्रष्टव्यत्वं दर्शयति विज्ञातारमरे नेन विज्ञानीयादिति' विज्ञानकर्तृत्वत्वेन (वाचकेन) शब्देनोपसहृत्त्वं विज्ञाना-त्मानमेवैहोपादिष्टं दर्शयति । हस्तादात्मविज्ञानं सर्वविज्ञानवचनं (अत्रोक्तम्) भोक्तृत्वत्वाद्भोग्यजातस्योपचारिक द्रष्टव्यमिति तदधिकरणपूर्वपक्षन्यायः ।

भवतीत्युक्त्वा य एवाऽऽत्मा प्रियः प्रसिद्धस्तस्यैव द्रष्टव्यश्चोतव्यमन्तव्यनिदिध्यासितव्यतां दर्शयति । तथा च 'विद्योपन्यासकाल 'आत्मेत्येवोपासीत तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीत्येवमा'दिवाक्यानामानुलोम्यं स्यात्परमावे । वक्ष्यति च— "आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पुरुषः" इति ।

सर्ववेदान्तेषु च प्रत्यगात्मवेद्यतं प्रदर्शयते 'ऽहमिति न बहिर्वेद्यता शब्दादिवत्प्रदर्शयतेऽसौ ब्रह्मेति । तथा कौपीतकिनामेव "न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यात्" इत्यादिना वागादिकरणव्यापृतस्य कर्तुरेव वेदितव्यतां दर्शयति ।

अवस्थान्तरविशिष्टोऽसंसारीति चेत् । अथापि स्याद्यो जागरिते शब्दादिभुग्विज्ञानमयः स एव सुपुप्ताह्यमवस्थान्तरं गतोऽसंसारी 'परः" प्रशासिताऽन्यः स्यादिति चेत् । न,

पूर्वोत्तरवाक्याना (णा)मानुकूल्यं हेत्वन्तरमाह—तथा चेत्यादिना ।

इतश्च जीवस्यैव वेद्यतेत्याह—सर्वेति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—तथेति । स वं वेदितव्य इत्यत्र" न स्पष्टं जीवस्य वेदितव्यत्वमिह तु स्पष्टमिति "भेद ।

स्वापावस्याज्जीवाज्जगज्जन्मश्रुतेस्तस्यैव वेद्यत्वहृद्रेष्व जगद्धेतुरीश्वरो वेदान्तवेद्यो नास्तीत्युक्ते शेष्वरवादी चोदयति—अवस्थान्तरेति । चोद्यमेव विवृणोति—अथापीति । उक्तोपपत्तिसत्त्वेऽपीति यावत्" । नावस्थाभेदाद्स्तुभेदस्तथाऽननुभवादपराद्गान्ताच्चेति परिहरति—नादृष्टत्वादिति । अवस्था-

आत्मतत्त्व को ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ" इत्यादि श्रुतिवाक्यों की पराभाव में अनुकूलता हो सकती है । प्राप्ते भी श्रुति इसे प्रतिपादित करेगी—"वह परमात्माह्य पुरुष मैं ही हूँ, इस प्रकार सत्त्वशुद्धि से किसी तरह आत्मा को जान जाय ।"

समस्त वेदान्तो मे ब्रह्म की "मैं ब्रह्म हूँ" इस रूप से प्रत्यगात्मभाव से वेद्यता प्रदर्शित की गयी है, शब्दादि के समान "वह ब्रह्म है" इस प्रकार बहिर्वेद्यता प्रदर्शित नहीं की गयी । इसी तरह कौपीतकी-शाखा वालों की श्रुति भी 'वाणी को जानने की इच्छा न करे, बोलने वाले को जाने" इत्यादि वाक्य से वागादि-इन्द्रियों से भिन्न कर्ता की वेद्यता प्रदर्शित करती है ।

यदि कही कि अवस्थान्तरविशिष्ट होने पर ईश्वर असंसारी हो जाता है अर्थात् यदि ऐसे कही कि जागरित अवस्था में शब्दादि का भोक्ता विज्ञानमय है, वही सुपुप्तसन्नक अवस्थान्तर में जाने पर उससे भिन्न प्रशासक परमात्मा असंसारी हो जाता है, ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि ऐसा देखा नहीं जाता । क्षणिकवादी सिद्धान्त के सिवा और कही ऐसे धर्मवाला पदार्थ नहीं देखा गया । लोकव्यवहार में ऐसा नहीं देखा जाता कि गाय बैठते और चलते समय तो गाय रहे और साते समय वह अश्वदि कोई

- १ तस्यैव । २ विद्यामुत्रोपन्यासकाले । ३ वृ० उ० १।४।७ । ४ वृ० उ० १।४।८ । ५ वृ० उ० १।४।१० । ६ आदिना आत्मानमेव सोकमुपासीतेति । ७ वृ० उ० ४।४।१२ । ८ अहं ब्रह्मेति । ९ परमात्मा । १० पर इति—अवस्थाद्वयसम्बन्धी स्वतः सप्तम्येवाऽन्य जीव स्वापावस्थान्तर गत परो भवतीति परमादेव जगज्जन्मश्रुत्येव्येत इति तदाशयः । ११ पूर्वभाष्योक्तकौपीतवाक्य । १२ इति न पौनहत्त्वमिति भावः । १३ परमादेव जगज्जन्म स्यादिति शेषः ।

ब्रह्मष्टत्वात् । न ह्येवं धर्मकः पदार्थो दृष्टोऽन्यत्र 'वैनाशिकसिद्धान्तात् । न हि लोके गौस्तिष्ठन्गच्छन्वा गौर्भवति शयानस्त्वभ्वादिजात्यन्तरमिति' । न्यायाच्च । यद्धर्मको यः पदार्थः प्रमाणानुवागतो भवति स देशकालावस्थान्तरेष्वपि तद्धर्मक एव भवति । स चेत्तद्धर्मकत्वं व्यभिचरति सर्वैः प्रमाणव्यवहारो लुप्येत । 'तथाच न्यायविदः सांख्यमीमांसकादयोऽसंसारिणोऽभावं युक्तिशतैः प्रतिपादयन्ति ।

संसारिणोऽपि जगदुत्पत्तिस्थितिलयक्रियाकर्तृत्वविज्ञानस्याभावादयुक्तमिति चेद्यन्महता प्रपञ्चेन स्थापितं भवता शब्दादिभुवसंसार्येवावस्थान्तरविशिष्टो जगतः कर्त्तृति । तदसत् । यतो जगदुत्पत्तिस्थितिलयक्रियाकर्तृत्वविज्ञानशक्तिसाधनानावः सर्वलोकप्रत्यक्षः

भेदाद्वस्तुभेदाभाव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—न्यायाच्चेति । जागरादिविशिष्टस्यैव स्वापर्वशिक्षत्वात्तस्य संसारित्वान्नेश्वरोऽन्योऽस्तीत्युक्त्वा 'तदभावे वादिसंमतिमाह—तथा चेति । आदिशब्दो लोकायतादिसमस्तनिरोश्वरोऽदिसंप्रहार्यः । युक्तिशर्त्तरिति । 'तस्य देहिहृद्वेऽस्मदादितुल्यत्वा' 'तत्रभावे 'मुक्तवज्जगत्कर्तृत्वायोगाज्जीवानामेवाद्दृष्टद्वारा तत्कर्तृत्वसंभवा' 'तत्प्राक्चित्कर-स्वमित्यादिभिरित्यर्थः ।

जीवो जगज्जन्मादिहेतुर्न भवति तत्रासमर्थत्वात्पापाणवत्सञ्च संसारित्वादिति शङ्कते—संसारिणोऽपीति । ईश्वरस्यैवेत्यपेक्षः । अप्रयुक्तं प्राणादिकर्तृत्वमिति शेषः । संप्रह्ववाक्यं विवृणोति—

अन्य जाति का पशु हो जाय । तथा यह न्यायसगत भी है कि जो पदार्थ प्रमाण द्वारा जिन धर्मों वाला जाना जाता है; वह अन्य देश, काल अथवा अवस्थाओं मे भी उन्ही धर्मों वाला होता है । यदि वह उन धर्मों का परित्याग कर दे तो सारे ही प्रमाण-व्यवहार का लोप हो जाय । उसी प्रकार ही सख्यवादी, मीमांसक और नैयायिकादि भी संकडो युक्तियो द्वारा अससारी परमेश्वर के अभाव का प्रतिपादन करते हैं ।

जगत् की उत्पत्ति, स्थिति और लयरूप त्रियात्रय के कर्तृत्व का विज्ञान न होने के कारण ससारी जीव को ससार का कर्ता मानना उचित नहीं है—यदि ऐसा माने तो जगत्कर्ता ईश्वर के निरास के लिए तुमने यह विस्तार से स्थापित किया है कि शब्दादि का भोक्ता अवस्थान्तरविशिष्ट ससारी जीव ही यहाँ जगत् का कर्ता है । यह कहना ठीक नहीं है क्योंकि ससारी जीव मे जगत् की उत्पत्ति, स्थिति और लयरूप त्रियात्रय के कर्तृत्वविज्ञान की शक्ति के साधनो का अभाव लोकाव्यवहार मे

१ स्वनेऽन्यजातिविशिष्टो गमनशयनाद्यवस्थाभेदाज्जात्यन्तरभावभवतीत्येतादृक् । २ क्षणिकवाविसिद्धान्त इति यावत् । ३ इतीति—दाष्टान्तावद्योतीतिशब्द । तथा च एवमारम्यपि नावस्थाभेदात्स्वरूपभेद इत्यर्थः । ४ लुप्येति कुप्येति पाठान्तरम् । वातिके यथा—'स्वभावमपि ब्रह्माच्चेदग्नि शीतो भवेद्भ्रुवम् । सर्वप्रमाणकोपश्च सर्वं स्यादधरोत्तरमिति' ॥४४०॥ यो भावी यद्धर्मको भित्तो नासी तद्धर्म व्यभिचरत्यतिप्रसङ्गादिति भावः । ५. तथैव । ६ उत्पत्त्यादिक्रियात्रयम् । ७ प्रपञ्चेन—जगत्कर्त्तृश्वरनिरासक्युक्तिविरतरेण महत्त्व युक्तिषु निर्दोषत्वम् तासामागमवत्सापकत्व च । ८. ईश्वरभावे । ९ ईशितु । १० देहाभावे । ११. मुक्तपुरुषवत् । १२. ईश्वरत्वम् ।

संसारिणः । स कथमस्मदादिः संसारो मनसाऽपि चिन्तित्वितुमशक्यं 'पृथिव्यादि' विन्यास-  
विशिष्टं जगन्निमित्तनुपादत्तोऽप्युक्तमिति चेत् । न, शास्त्रात् । शास्त्रं संसारिण एवमेवास्मा-  
दात्मन इति जगद्गुत्पत्त्यादि दर्शयति । 'तस्मात्सर्वं श्रद्धयमिति' स्यादयमेकः पक्षः ।

“यः सर्वज्ञः सर्वविद्योऽज्ञानायापिपासे श्रतयेति” “असङ्गो न हि सज्जते” “एतस्य  
वा अक्षरस्य प्रशासने” “यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तन्तर्याम्यमृत.” “स यस्तान्पुरुषान्निरुह्यात्य-  
क्रामत्” “स वा एष महानज आत्मा” “एष सेतुविधरणः” “सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः”

यन्महत्तेत्यादिना । 'कालात्ययापदेशेन, दूषयति—न शास्त्रादिति । निरीश्वरवादमुपसंहरति—  
तस्मादिति ।

‘शिवरवादमुत्पापयति—य सर्वज्ञ इत्यादिना । तान्पृथिव्याद्यभिमानिनः पुरुषान्निरुह्योत्पाद्य  
यो’ उक्तिक्रान्तवान् एष सर्वविशेषशून्य इति यावत् । उदाहृताः श्रुतयः स्मृतयश्च । न्यायस्तु विचित्रं

सर्वविदित है । उक्त विशेषणवान् हमारी तरह सभारी जीव इस पृथिवी आदि लाक को समुचित म्यान  
में स्थापित कर विभिन्न प्रकार का रचना से विशिष्ट, मन द्वारा अचिन्तनीय जगत् की रचना किस  
प्रकार कर सकता है ? इसलिए ऐसा मानना सर्वथा अनुचित है । ऐसी शङ्का करना ठीक नहीं क्योंकि  
शास्त्र से यही सिद्ध होता है । “इसी प्रकार इस आत्मा से (जगत् की उत्पत्ति हुई)” इत्यादि श्रुति-  
वाक्य संसारी जीव से ही जगत् की उत्पत्ति आदि सिद्ध करना है । शास्त्रप्रमाण द्वारा सब को पूर्वीरति  
से श्रद्धा करनी चाहिये कि यह भी एक पक्ष है ।

“जो सर्वज्ञ और सर्ववित् है”, “जो क्षुधा और पिपासा को अतिक्रमण कर जाता है”, “जो  
असंग होने से किसी आसक्त नहीं होता”, “इस अक्षर के प्रशासन में (हे गाँवों ! सूर्य और चन्द्र स्थित  
हैं)”, “जो संसृत भूतप्राणियों में रहता हुआ अन्तर्गामी और अमृत है”, “(ये आठ आयतन हैं, आठ  
लोक हैं, आठ देव हैं और आठ पुरुष हैं) वह जो उन पुरुषों को जानकर औपाधिक कर्मों वा अतिक्रमण  
किये हुए है”, “वही यह महान् अनन्मा आत्मा (अजर, अमर, अमृत एवं अभय ब्रह्म) है”, “(इन

१. उक्तविशेषण । २ जगत्तो विचित्रकायत्वादिशिष्टपुष्टिमलकुर्वरव प्रासादादिद्वन्द्वनूमेवामिस्वामिभ्रमेत्साह—  
मनसैति । एतेन जगत्कृतु सर्वकारिणमत्त्व सभावितम् । ३ आदिना स्वगपातालदिनोक्तग्रह । ४ विन्यासो-  
ऽश्वरोत्तरभावेनावस्थानम् । ५ अनुमान निगमयति—अत इति । सामर्थ्याभावाज्जीवस्य प्राणादिकृतुत्वम-  
प्युक्तमित्यर्थः । ६ दर्शयति—एवमेवेत्यादिश्रुतेरपि प्रत्यक्षाद्यगोचरे संसारिणो जगद्गोचरेण प्रवृत्तिरत्याश-  
ङ्क्याऽऽह वातिके—‘अक्षाद्यगोचरो यद्ब्रह्मास्त्रादप्यवसीयते । नद्वत्ससारिकास्त्रेण जगत्तो गम्यता श्रुतेरिति”  
॥ ४४३ ॥ प्रत्यक्षाद्यगोचरो धर्मादि न हि मानान्तरमपेक्ष्य श्रुति स्वार्थमवगमयति स्वतो मानत्वादिति भावः ।
- ७ शास्त्रात् । ८ एवंरीत्या । ९ मु० उ० १।१।१। १० वृ० उ० ३।५।१। ११ वृ० उ० ३।१।  
२६। १२ वृ० उ० ३।१।१। १३ वृ० उ० ३।७।१५। १४ वृ० उ० ३।१।२६। १५ वृ० उ०  
४।४।२५। १६ वृ० उ० ४।४।२२। १७ वृ० उ० ४।४।२२। १८ पक्षे साप्तामावातनकायेन  
। हेत्वाभासेन साध्यकालामावे पक्षे हेतो प्रयोग कालात्ययापदेशो नाम हेतोर्धोषः । १९ जीवादिभिन्नतत्त्वेश्वर-  
वादम् । २० असंग एव स्थितवान् ।

“य आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युः” “तत्तेजोऽसृजते” “आत्मा वा इदमेक एवाग्र  
 आसीत्” “न लिप्यते लोकदु खेन बाह्यः” इत्यादिश्रुतिशतैः । स्मृतेश्च “अहं सर्वं स्र  
 प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते” इति परोऽस्त्यसतारो श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यश्च षट् च कारण  
 जगतः ।

नन्वेवमेवास्मादात्मन इति सत्सारिण एवोत्पत्तिं दर्शयतीत्युक्तम् । न, य एपोऽन्त-  
 हृद्दय आकाश इति परस्य प्रकृतत्वादस्मादात्मन इति युक्तं परस्यैव परामर्शः । क्वंय  
 तदाऽमृदित्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनत्वेनाऽऽकाशशब्दवाच्य पर आत्मोक्तो “य एपोऽन्तहृद्दय

कार्यं विशिष्टज्ञानवत्पूर्वक प्राज्ञादादौ तथोपलम्भादित्यादि ।

“प्रकरणमनुसृत्य जीवस्य प्राणादिकारणत्वमुक्तं स्मारयति—“नन्विति । नेव जीवस्य प्रकरण-  
 मिति” परिहरति—नत्यादिना । “प्रतिवचनस्याकाशशब्दस्य परविधयत्वमसिद्धमित्याशङ्क्या”ऽऽह—कवैण

लोको की मर्यादा भङ्ग न हो—इस प्रयाजन से) वह इनको धारण करने वाला सेतु है” ; “वह सबको  
 वश मे रखने वाला, सब का शासन करने वाला (और सब का अधिपति) है” ; “जो पाप, जरा और  
 मृत्यु से रहित आत्मा है” ; “उसने तेज को रचा” ; “सृष्टि क प्रारम्भ मे वह आत्मा एक ही था” ; “वह  
 लोकोदु ख से लिप्त नहीं हाता क्योंकि वह उसमे परे है—इत्यादि संकरो श्रुतिवाक्यो से तथा “मे  
 सबका उत्पत्तिस्वान हूँ और मुझमे ही यह सब प्रवृत्ति होती है” इत्यादि स्मृतियों से परमात्मा जीव  
 से भिन्न असमारी सिद्ध होता है एव श्रुति, स्मृति और तर्क से बही जगत का कारण है ।

(इस पर पूर्ववादी स्मरण कराता है—) किन्तु “उसी प्रकार इस आत्मा से (समस्त प्राण,  
 ममस्त लो रु, समस्त देवगण और समस्तभूत उत्पन्न होते है) ” इत्यादि बृहदारण्यक श्रुतिं तो ससारी-  
 जीव से ही प्राणादि की उत्पत्ति दिखती है । ऐसा मन्त्र मे कहा जा चुका है ) (आक्षेप का समाधान  
 किया जाता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं । “यह जो हृदय के भीतर आकाश है (उसमे विज्ञानमय  
 पुरुष शयन करता है)” इस श्रुतिमन्त्र मे परमात्मा का ही उपक्रम होने के कारण “इस आत्मा से  
 (ममस्तभूत उत्पन्न होते हैं) इत्यादि श्रुतिवाक्य द्वारा परब्रह्म का परामर्श मानना ही युक्त है । “उस  
 समय यह कहाँ था” इस प्रकार इस प्रश्न के प्रत्युत्तररूप मे “वह जो हृदय के भीतर आकाश है,

१ छा उ ८७।१ । २ छा उ ६।२। ३ ऐत उ १।१।१ । ४ क उ २।१।२ । ५ परमात्मा  
 जीवभिन्न । ६ श्रुति तस्मिन् कायलिङ्गकमनुमानमपि दशयति—स चेति । यथा वातिके—“स एव जगत्कारी  
 सत्यज्ञानादिलक्षण । तस्मादित्यात्मनश्चेति सामानाधिकरण्यात् ॥४४७॥” ब्रह्मविदाप्नोति परगित्यारम्भ सत्य ज्ञान-  
 मिस्मादिलक्षणमुक्त्वा तस्मादित्यनुकृत्य तत्रात्मनव प्रमुञ्च ब्रह्मवाचित्तच्छब्दस्याऽऽत्मनश्चक्ष्य च सामानाधिकरण्यात्  
 प्रत्यग्रहण सत्ताशादाकाशादित्युत्थित्येत्यर्थ ॥ ७ सकाशात् । ८ प्राणाद्युत्पत्तिम् । ९ वृ० उ०  
 २।१।७ । १० वृ० उ० २।१।७ । ११ जैमिनि प्रकरणमित्यनुसंधाय । १२ न तैत्तिरीयश्रुतेरीश्वरो  
 जगद्भुत वाजसनेयिश्रुतिविरोधादिति शङ्कते—न वीत्यवतरणान्तरम् । १३ य एपोऽन्तहृद्दये आकाशस्त-  
 स्मिन्नित्यत्र परस्यैवाकाशात्सर्वीकारोदेवमेवास्मादिति प्रकृतपरमार्माकाशपरामर्शात्ततो जगदुत्पत्तिरशोच्यते तत्र  
 तैत्तिरीयकश्रुतिविरोधो वाजसनेयश्रुत्येति परिहरति—नेत्यादिनेति अवतरणान्तरम् । १४ शोकोत्तरस्येति  
 यावत् । १५ आदिति—प्रकरणानुसंधानपूर्वकमाहेत्यर्थ ।

'आकाशस्तस्मिच्छेत्' इति । "सता सोम्य तदा संपन्नो भवत्यहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्वन्ति प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तः पर आत्मनि संप्रतिपुते" इत्यादिश्रुतिभ्य आकाशशब्दः पर आत्मेति निश्चीयते । 'दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इति प्रस्तुत्य तस्मिन्नेवाऽऽत्मशब्दप्रयोगाच्च । प्रकृत एव पर आत्मा । "तस्माद्युक्तमेवमेवास्मादात्मन इति परमात्मन एव" "सृष्टिरिति । संसारिणः सृष्टिस्थितिसंहारज्ञानसामर्थ्याभावं चावोचाम ।

अथ चाऽऽत्मेत्येवोपासोताऽऽत्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति ब्रह्मविद्या प्रस्तुता । ब्रह्म-

इति । इतश्चाऽऽकाशशब्दस्य परमात्मविषयतेत्याह— दहरोऽस्मिन्निति । य आत्माऽपहृतपान्मेत्यात्मशब्द-प्रयोग । प्रतिवचने परस्याऽऽकाशशब्दवाच्यत्वे फलितमाह—प्रवृत्त एवेति । तस्य प्रकृतत्वे लब्धमर्थमाह—तस्मादिति । इतश्च परत्मादेव प्राणादिसृष्टिरित्याह—मसारिण इति । "यन्महता प्रपञ्चेनेत्यादाविति शेष ।

अस्तीश्वरो जगत्कारणं ब्रह्म "तदेव जीवस्य स्वरूप" तस्येयमुपनिषदिति सिद्धान्तमाशङ्क्य रूपयति—अथ चेति । "तृतीयोऽध्यायः सप्तम्यर्थं । का पुन सा ब्रह्मविद्येति तत्राऽऽह—ब्रह्मविषय चेति ।

उसने यह सोया करता है" इस श्रुतिवाक्य द्वारा आकाशशब्दवाच्य परमात्मा ही कहा गया है । "हे सोम्य ! सोते हुए वह सत् से पूर्ण रहता है", "प्रतिदिन वहाँ जानो हुई भी इस ब्रह्मलोक को नहीं जानती है", "यह पुरुष प्राज्ञात्मा से आलिङ्गित होने पर (न कुछ बाहर का विषय जानता है और न भीतर का)", "परमात्मा मे सम्यक् प्रकार से स्थित होती है" इत्यादि श्रुतिवाक्यों से आकाशशब्द से कहा जाने वाला परमात्मा ही है, ऐसा निश्चय होता है । तथा "इसमें अन्तराकाश दहर है" इस प्रकार उपद्रम करके उसी अर्थ में "आत्मा" शब्द का प्रयोग भी किया गया है । इसलिए यहाँ परमात्मा का प्रकरण है । अतः "इसी प्रकार इस आत्मा से" इस श्रुतिमन्त्र द्वारा परमात्मा से ही सृष्टि होती है, यह कहना ठीक ही है । इसके प्रतिरिक्त अगत् को उत्पत्ति, स्थिति और महार के ज्ञान की शक्ति का अभाव ससारी जीव में हम पहले ही कह चुके हैं ।

(पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) उपनिषद् के प्रथम अध्याय में भी "आत्मा है—उसकी इस रूप से उपासना करे", "उसने आत्मा को ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ"—इम श्रुतिवाक्य से ब्रह्मविद्या का

१ आकाश इति—आवागशब्दस्याब्रह्मत्वे प्रवृत्तहानाप्रकृतप्रक्रिय स्याता न हि धीपूर्वकारिणोऽप्रवृत्तौक्तियुक्तेति भाव । वातिके यथा—'ब्रह्म तेज्ज ब्रवाषीति प्रकृत्य ब्रह्मबोधनम् । अब्रह्माप्रवृत्त श्रुत्या कथं राजाजतिपण्डित ॥ ४४६॥ २ वाक्ये । ३ छा० उ० । ४ मुक्तौ । ५ किं च प्रतिवचनवाक्यस्याकाशशब्दस्य समारिणत्वे श्रुत्यन्तरविरोध इत्याह—सतेति । अस्या अपि श्रुते समारिणविषयत्वमस्तिवति चेन्न सप्राम्ना ब्रह्मणोऽत्र विवक्षितत्वात् अयथा सदेवत्यादिप्रथममङ्गादिति भाव । न चवस्थात्रययोगिप्रवृत्तावाशस्य समारिणत्वमेव युक्तमित्याशङ्क्याऽह—अहरहरिति । ६ जानति । ७ सू० उ० ४।३।२१ । ८ प्र० उ० ४।६ । ९ छा० उ० ८।१।१ । १० तस्मात्—प्रतिवचने परस्यैवाकाशशब्दवाच्यत्वेन प्रवृत्तत्वात् । ११ नृकणात् । १२ प्राणादे । १३ सू० उ० ४४४ वृष्टभाष्ये । १४ नेश्वरस्तस्य इति भाव । १५ प्रथमभिन्नब्रह्मण । १६ उपनिषाद प्रथमोऽध्याय ।

विषयं च ब्रह्मविज्ञानमिति । ब्रह्म ते ब्रवाणोति ब्रह्म जपयिष्यामिति प्रारब्धम् । तत्रेदानीमसंसारि ब्रह्म जगतः कारणमशनायाद्यतोतं नित्यबुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं तद्विपरीतश्च संसारी तस्माद्ब्रह्म ब्रह्मास्मीति न गृह्णीयात् । परं हि देवमीशानं निकृष्टः संसार्यात्मत्वेन स्मरन्कथं न 'दोषभावस्यात् । 'तस्मान्नाहं ब्रह्मास्मीति युक्तम् ।

तस्मात्पुष्पोदकाञ्जलिस्तुतिनमस्कारबत्पुपहारस्वाध्यायाध्ययनध्यानयोगादिविरारि-  
राराधयिवेत् । आराधनेन विदित्वा सर्वेशितृ ब्रह्म भवति । न पुनरसंसारि ब्रह्म 'संसार्या-  
त्मत्वेन चिन्तयेदग्निमिव शीतत्वेनाऽऽकाशमिव मूर्तिमत्त्वेन । ब्रह्मात्मत्वप्रतिपादकमपि

इति ब्रह्मविद्या प्रसिद्धमिति शेषः । चतुर्थे च ब्रह्मविद्या प्रस्तुतेत्याह—ब्रह्मंति । सत्यमस्ति प्रस्तुता  
ब्रह्मविद्या सा जीवविद्याऽपि भवति जीवब्रह्मणोरभेदादित्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । ब्रह्मविद्यायां प्रस्तु-  
तायामिति यावत् । इदानीं न गृह्णीयादिति संबन्धः । मियोविरुद्धत्वप्रतीत्यवस्थायामित्येतत् ।  
अन्योन्यविरुद्धत्व तच्छब्दार्थः । 'विपक्षे दोषमाह—परमिति ।

कथं 'तर्हीश्वरे मतिं कुर्यादित्याशङ्क्य स्वामित्वेनेत्याह—तस्मादिति । आदिवचं प्रदक्षिणादि-  
संप्रदायम् । ऐकात्म्यशास्त्रादात्ममतिरेव ब्रह्मणि कतंत्वेत्याशङ्क्याऽह—न पुनरिति । का 'तर्हि

प्रकरण प्रस्तुत किया गया है । तथा (ब्रह्मवेत्ताओ को) ब्रह्मविज्ञान ब्रह्मविषयक ही होता है । इसलिए  
"मैं तुम्हें ब्रह्म का उपदेश करूँ", "तुम्हें ब्रह्म का ज्ञान कराऊँगा" इत्यादि श्रुतियों से ब्रह्मज्ञान का  
उपक्रम किया है । वहाँ श्रुधा-पिपासादि से अतीत, नित्यबुद्ध-बुद्ध-मुक्त स्वभाव, असंसारो ब्रह्म जगत्  
का कारण कहा गया है, समारी जीव उनसे विपरीत स्वभाव वाला है । इसलिए ब्रह्मविद्या से प्रकरण  
के "मैं ब्रह्म हूँ" इस प्रकार अपने का ग्रहण नहीं कर सकता है । निकृष्ट अल्पज्ञ संसारी जीव सर्व-  
नियन्ता परमात्मा को आत्मरूप से भावना करके प्रत्यवाय का भागी कैसे नहीं होगा ? इसलिए (अभेद  
प्रनुसंधान करने वाला दोषभाक् होने से) "मैं ब्रह्म हूँ" ऐसी भावना करना उचित नहीं है ।

इसलिए पुष्पाञ्जलि, जलाञ्जलि स्तुति, नमस्कार, वति, उपहार, स्वाध्याय, भगवद्गुण-  
वर्णनात्मक भेदस्तोत्रो का अध्ययन, श्रीर योगादि साधनों द्वारा उसकी आराधना करने को इच्छा करे ।  
(पञ्चरात्रमतानुसारी) आराधना के द्वारा उसे जानकर जीव सर्वनियन्ता ब्रह्म हो जाता है । जिस  
प्रकार अग्नि को शीतरूप से एव आकाश को मूर्तरूप से चिन्तन करना उचित नहीं है, उसी प्रकार

१ तद्विपरीतश्चेति संसार्यसंसारिणौ नाऽभिप्री गिथो विरुद्धत्वात् तम प्रकाशवदिति तदात्म्यम् । २. दोषभा-  
गिति—यथाऽस्मात्प आत्मान राजान भ्रातृवन् प्रत्यवेति तथेशमात्मान पश्यन्जीव प्रत्यवेयादिति भावः । ३  
अभेदानुसंधातुर्दोषभावत्वात् । ४ भगवद्गुणवर्णनात्मकभेदस्तोत्राध्ययनम् । ५ अहं ब्रह्मेति ज्ञानाभावेन  
मुक्तिस्तमेवेत्यादिश्रुतारित्याशङ्क्याऽह—आराधनेनेति । उक्तं हि भगवता—"मत्कर्मकृन्तारम" इत्यादि ।  
पञ्चरात्रिणश्चाह—'परब्रह्मत्वमायाति मत्कर्म परम पुमानिति" ॥ 'ये सश्रयन्ति त भक्त्या सूक्ष्ममध्यात्म-  
चिन्तका । ते यान्ति वै पदं विष्णोर्जं रामरणजितं गिति च" ॥ ६ संसारी जीव । ७ अभेदे । ८  
तर्हि ईशमात्मान भावयितुं प्रत्यवायित्वे । ९, तर्हीति—ब्रह्मात्मैक्यज्ञानाभाव इत्यर्थः । ऐक्यप्रतिपादक-  
शास्त्रस्व वचमुपपत्ति प्रामाण्यम् ।

शास्त्रमर्थवादो भविष्यति । सर्वतर्कशास्त्रलोकन्यायैश्चैत्रमविरोधः स्यात् । १७ ।  
 न । मन्त्रब्राह्मणवादेभ्यस्तस्यैव प्रवेशश्रवणात् । 'पुरश्चक्र इति प्रकृत्य पुरः पुरुष  
 श्राविशदिति "रूपं 'हेपं' प्रतिरूपो बभूव 'तदस्य रूपं 'प्रतिचक्षणाम्" "सर्वाणि रूपाणि  
 'विवित्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन्त्येदास्ते" इति सर्वशास्त्रासु सहस्रशो मन्त्रवादाः  
 सृष्टिकर्तुरेवासंसारिणः शरीरप्रवेशं दर्शयन्ति । तथा ब्राह्मणवादाः—“तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्रा-  
 विशत्” “स एतमेव सोनानं विदार्येतया द्वारा प्रापद्यत्” “सैय देवतेमा” स्तिस्रो देवता अनेन  
 जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य” “एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते” इत्याद्याः । सर्वश्रुतिषु  
 च ब्रह्मण्यदात्मशब्दप्रयोगादात्तशब्दस्य च प्रत्यगात्माभिधायकत्वात्—“एष सर्वभूतान्तरात्मा”

शास्त्रगतित्त्राऽऽह—ब्रह्मेति । मुत्पार्यत्वसंभवे किमित्यर्थवादतेत्याशङ्क्याऽऽह—सर्वेति । संसारित्वा-  
 संसारित्वादिना नियो विरुद्धयोर्ज्ञेश्वरयोः शीतोष्णवदंशयानुपपत्तिर्न्यायः ।

विज्ञानात्मविषयत्वं तदस्थेश्वरविषयत्वं "द्योपनिषदो निवारयन्परिहरति—नेत्यादिना ।  
 परस्यैव "प्रवेशवादी मन्त्रब्राह्मणवादानुदाहरति—पुर इत्यादिना । यत्पहं ब्रह्मेति न गृह्णीयाविति  
 तत्राऽऽह—सर्वश्रुतिषु चेति ।

जीव अससारी ब्रह्म की आत्मरूप से भावना नहीं कर सकता । आत्मा को ब्रह्मभाव से प्रतिपादन करने  
 वाला शास्त्र भी अर्थवाद ही होगा । उनका अर्थवाद स्वीकार करने पर समस्त युक्ति, शास्त्र और  
 लौकिक न्यायो से अविरोध ही जायगा ।

(सिद्धान्ती उक्त आक्षेप का निरास करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि मन्त्र और  
 ब्राह्मणवाक्यो द्वारा उस परब्रह्म का प्रवेश सुना गया है । “परमात्मा ने दो पैरो वाले शरीर बनाये  
 और चार पैरो वाले शरीर बनाये” इस प्रकार उपक्रम करके “(पहले वह पुरुष पक्षी होकर) शरीरो  
 मे प्रविष्ट हो गया”, “वह रूप-रूप के प्रतिरूप हो गया, इसका वह प्रतिविम्बरूप प्रकट करने के लिए  
 है”, “जो धीर सम्पूर्ण रूपो की उत्पत्ति करके उनके नाम रखकर उन्ही के द्वारा बोलता रहता है” इस  
 प्रकार सभी शास्त्राग्रो मे सहस्रो मन्त्रवाक्य सृष्टि के कर्ता अससारी ब्रह्म का ही शरीर प्रवेश प्रदर्शित  
 करते है । इसी प्रकार “इम जगत की सृष्टि करके वह उसी मे प्रविष्ट हो गया”, वह इसी ही सोमा  
 को विदीर्ण कर इसी के द्वारा प्रविष्ट हो गया”, “उस इस देवता ने सघातात्मा द्वारा परिणत भूतत्रय  
 को त्रिवृत्प्रक्रिया से देवताग्रो मे जीवरूप से अनुप्रवेश करके”, “मम्पूर्ण भूतों मे छिपा हुआ यह आत्मा  
 प्रकाशित नहीं होता” इत्यादि वाक्य प्रमाण है । इसके अतिरिक्त समस्त श्रुतिवाक्यो मे ‘ब्रह्म’ को  
 विषय करके ही ‘आत्मा’ शब्द का प्रयोग होने से तथा ‘आत्मा’ शब्द प्रत्यगात्मा का बोधक होने से  
 एव “यह परमात्मा समस्त भूतो का अन्तरात्मा है” इस मुण्डक श्रुति से परमात्मा से व्यतिरिक्त ससारी

१. एवम्—तेषामर्थवादकाभ्युपगमे । २. वृ उ. २।५।१८ । ३. वृ उ. २।५।१६ । ४. उपाधिभूत  
 देहम् । ५. प्रतिविम्ब । ६. प्रतिविम्बत्वम् । ७. स्वयाद्यात्म्यप्रख्यापनाय । ८. महावाक्योपनिषदि  
 त्तं. आ. च । ९. उत्पद्य । १०. यत्—यः । ११. छा. उ. । १२. सघातात्माना परिणत भूतत्रयम्  
 त्रिवृत्प्रक्रियात्वादिषु । १३. परमात्मेति यावत् ( मु० उ ) १४. सत्यस्य सत्यमिति नाम्नः । १५.  
 सिद्धान्ती ।



इति च श्रुतेः परमात्मव्यतिरेकेण संसारिणोऽभावात् "एकमेवाद्वितीयम्" "ब्रह्मं वेदम्" "आत्मं वेदम्" इत्यादिश्रुतिभ्यो युक्तमेवाह ब्रह्मास्मोत्यवधारयितुम् ।

यदेवं स्थितः 'शास्त्रार्थस्तदा परमात्मनः सत्सारित्वम् । तथा च सति शास्त्रानर्थ-  
व्ययसत्सारित्वे चोपदेशानर्थक्य स्पष्टो दोषः प्राप्तः । यदि तावत्परमात्मा सर्वभूतान्तरात्मा  
सर्वशरीरसंपर्कजनितदुःखान्यनुभवतीति स्पष्ट परस्य सत्सारित्व प्राप्तम् । तथा च परस्या-  
सत्सारित्वप्रतिपादिकाः श्रुतयः कुप्येरस्मृतयश्च सर्वे च न्यायाः । 'अथ कथंचित्प्राणिशरीर-  
संबन्धज्जुद्धं संबध्यत इति शक्य प्रतिपादयितुं 'परमात्मनः' साध्यपरिहार्याभावादुपदेशा-

शास्त्रोपपत्त्येवमनिष्टप्रसङ्गात् स्वीकृतव्यनिति शङ्कने—यदेति । परस्य सत्सारित्वे तदमपा-  
रित्पशास्त्रानर्थक्य फणितमाह—तथा चेति । सत्सारिणोऽनन्यस्यापि परस्यासत्सारित्वे सत्सारित्वा  
निमनोऽप्य"सत्सारित्पुपदेशानर्थक्य त द्विनय मुक्तिसिद्धेरिति दोषान्तरमाह—असत्सारित्वे चेति ।  
तत्राऽऽद्य दोष विवृणोति—यदि तावदिति । 'न लिप्यते लोकेषु खेन वाह्य' इत्याद्या श्रुतयः । 'यस्य  
नाहकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते' इत्याद्या स्मृतयः । "कूटस्थानज्ञत्वाद्यो न्याया । द्वितीयं दोष  
"प्रसङ्गमापाद्य प्रकटयति—अथेत्यादिना ।

जीव का अभाव होने के कारण (हे मोक्ष्य ! उत्पत्ति से पूर्व यह दोखने वाला नामरूपात्मक जगत  
(सजातीय-विजातीय-स्वगतभेदशून्य) एकमात्र अद्वितीय सत् हो था", "यह अमृतस्वरूप ब्रह्म ही  
सबके आगे है", "(विशेष क्या कहे) यह सब कुछ आत्मा ही है" इत्यादि श्रुतियों से "मैं ब्रह्म हूँ" ऐसा  
निर्णय करना उचित ही है ।

जब इस प्रकार उक्त रीति से शास्त्र का अर्थ अभेद में सिद्ध हो जाना है, तब परमात्मा का  
सत्सारी होना मान लिया जाता है । ऐसे में शास्त्र की अनर्थकता हो जाती है और यदि जीव को  
असत्सारी मान लिया जाय, तो उसे उपदेश करना व्यर्थ है, इस प्रकार स्पष्ट दोष प्राप्त हो जाता है ।  
तथा यदि परमात्मा ही सभी भूतों का अन्तरात्मा है तो सभी शरीरों से हाने वाले दुःखों को अनुभव  
करना है, इस प्रकार परमात्मा की सत्सारित्व प्राप्ति स्पष्ट हो जाती है । परमात्मा के सत्सारित्व स्वीकृति  
होने पर परमात्मा को असत्सारित्व प्रतिपादक श्रुति स्मृति और युक्तियाँ बाधित हो जाती हैं । अब यदि  
किसी प्रकार परमात्मा को 'प्राणियों के शरीर से होने वाले दुःखों से सम्बन्ध न हाना' प्रतिपादित कर

१ छा उ । २ नू उ । ३ नू उ । छा उ च । ४ उक्तरीत्या । ५ अभेद । ६ तर्हीति  
दोष । ७ परस्य सत्सारित्वाभ्युपगमे च । ८ अथेत्ययमर्थवदो यदार्थक । कथंचित् इति अतद्भ्रतत्वादिपुति-  
व्येनेत्यर्थ । प्राणिशरीरेत्यत्र प्राणसारिरेति पाठान्तरम् । ९ परमात्मन इति—परम् आत्मन इति च्छेद ।  
परशब्द परत्वर्थक । आत्मन जीवस्य । तदेति शेषः । १० साध्येति—साध्यम् असत्सारित्व परिहार्यं  
सत्सारित्वमुपदेशेन तदभावादित्यर्थः । ११ असत्सारिणोः—सत्सारिणां सहाभेदस्यासत्सारित्वप्रयोजकत्व यतो  
दृष्टमीश्वरे इत्याशयः । १२ कूटस्थेति—कूटस्थत्वे नावगतस्य श्रुत्या सत्सारित्वानुपपत्ति । असत्स्य  
चेत्यविधा न्याया इति ब्रह्मात्त्वः । यद्वा कूटस्थस्यासत्सत्त्वाद्यैः कूटस्थत्वेनासत्सत्त्वात्साधिका युक्त्य इत्यर्थः ।  
१३ भक्तिका इत्या ।

नर्नर्थयदोयो न शक्यते निवारयितुम् ।

'अत्र केचित्परिहारमाचक्षते । परमात्मा न साक्षाद्भूतेष्वनुप्रविष्टाः स्वेन रूपेण । किं तर्हि विकारभावमापन्नो विज्ञानात्मत्वं प्रतिपेदे । स च विज्ञानात्मा परस्माद्भ्योऽनन्यश्च । येनान्यस्तेन संसारित्वसंबन्धी येनानन्यस्तेनाहं ब्रह्मेत्यवधारणाहं । 'एवं 'सर्वमविरुद्धं भविष्यतीति ।

तत्र विज्ञानात्मनो विकारपक्ष एता गतयः । पृथिवीद्रव्यवदनेकद्रव्यसमाहारस्य

दोषद्वये स्वयूप्यसमाधिमुत्थापयति—अत्रेति । कथं तर्हि तस्य कार्यं "प्रविष्टस्य जीवत्व तत्राऽऽह—किं तर्हीति । जीवस्य ब्रह्मविकारत्वेऽपि ततो भेदेनाहं ब्रह्मेति घोरभेदे ब्रह्मणोऽपि संसारित्वाशाङ्क्याऽऽह—न चेति । "तथाऽपि कथं शङ्कितदोषाभावस्तत्राऽऽह—येनेति । एवमिति भिन्नाभिन्नत्वपरामर्शः । सर्वमित्युपदेशादिनिर्देशः ।

एकदेशमतं निराकर्तुं विकल्पयति"—तत्रेति । एता गतय इत्येते पक्षा वक्ष्यमाणाः संभवन्ति न गत्यन्तरमित्यर्थः । यथा पृथिवीशब्दितं द्रव्यमनेकावयवसमुदायस्तथा सूतभोतिकात्मकानेकद्रव्यसमु-

भी लिया जाय तो भी असंसारित्व और संसारित्व उपदेश के अभाव होने के कारण जीव को अनर्थ-कतारूप दोष से विमुक्ति मिलनी असंभव है ।

कुछ लोग उपरोक्त प्रस्तुत किये हुए मत का इस प्रकार परिहार करते हैं । कार्य और करण का स्पर्श न हो सकने से ईश्वर का अपने अविच्छिन्नस्वरूप से साक्षात् अनुप्रविष्ट होना संभव नहीं है । तो फिर स्वरूपप्रवेश किस रूप में होता है ? ईश्वर ही विकारभाव को प्राप्त होकर जीवात्मत्व को प्राप्त हुआ है और वह जीवात्मा परमात्मा से भिन्न और अभिन्न भी है । जिस रूप से वह भिन्न है, उससे संसारित्व सम्बन्धी है और जिस हेतु से अभिन्न है, उससे "मैं ब्रह्म हूँ" इस प्रकार निर्णय की योग्यता रखता है । भेद और अभेद दोनों रूप स्वीकार कर लेने से असंसारित्व उपदेशादि की सार्थकता सिद्ध हो जायगी ।

(एकदेशीमतनिरास के लिए सिद्धान्ती विकल्प करता है—) उपरोक्त सिद्धान्त मे जीवात्मा

१. अत्र बोधे एव प्रबोधिते सतीति यावत् । २ तस्य साक्षादप्रवेतो कार्यकरणास्पृष्टत्व हेतुमाह—परमार्थेति ।
- ३ अनुप्रविष्ट ईश्वर इति शेष । ४ अपिच्छितस्वरूपेण । ५ किं तर्हीति—स्वरूपेणाप्रवेशे किं वेन रूपेणेत्यर्थः । ६ जीवात्मत्वम् । ७ प्रतिपेद इति—तथा चेश्वरविकार एव जीव इति भावः । "ममैवात्" इत्यादिशास्त्रात् । ८ अन्योऽन्यश्चेति—सर्वस्य वस्तुनो भिन्नाभिन्नत्वभावत्वात् (घटत्वद्रव्यत्वादिना) जीवस्यापि वस्तुत्वाद्ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नत्व समुद्रतरङ्गवदिति भावः । ९ रूपेण हेतुना वा । १० उक्तरीत्या व्यवस्थायां ब्रह्मणो न संसारित्व नाप्युपदेशवैयर्थ्यमिति फलितमाह—एवमिति । तथा च वातिके—'यद्योक्तदोषसंबन्धो नैव सति भविष्यति । इतीऽन्यथा कल्पनाया यतो दोषेणसगतिः " ॥४७२॥ इति । एवस्य भिन्नाभिन्नत्व विरुद्धत्वादिनिष्टमित्याशङ्क्य समुद्रतरङ्गादिन्यायेन भवमित्याह—इत इति । अत्यन्त भिन्नत्वेऽभिन्नत्वं वा कल्प्यमाने नोपदेशार्थकता नापि ब्रह्मणोऽसंसारिता तद्विज्ञानाभिन्नता पारिदोष्यादित्यर्थः ॥ ११. एव भेदाभेदाभ्युपगमे । १२ प्रवेश इति पाठान्तरम् । १३ जीवस्य परभिन्नाभिन्नत्वस्य । १४. आदि-असंसारित्वोपदेशसाधनस्यपृक् । १५ सिद्धान्ती ।

सावयवस्य परमात्मन एकदेशविपरिणामो विज्ञानात्मा घटादिवत्पूर्वसंस्थानावस्थस्य वा परस्यैकदेशो विक्रियते केशोपरादिवत्सर्व एव वा परः परिणामेत्क्षीरादिवत् । तत्र समान-जातीयानेकद्रव्यसमूहस्य कश्चिद्द्रव्यविशेषो विज्ञानात्मत्वं प्रतिपद्यते यदा तदा च समान-जातीयत्वदेकत्वमुपचरितमेव न तु परमार्थतः । तथा च सति सिद्धान्तविरोधः ।

अथ नित्यायुतसिद्धावयवानुगतोऽवयवी पर आत्मा तस्य तदवस्थस्यैकदेशो

दाय. सावयवः परमात्मा तत्सकदेशश्चेतन्यलक्षणस्तद्विकारो जीवः पृथिव्यैकदेशमृद्विकारघटशरावादि-वित्तयेकः कल्पः । यथा भूमेरुपरादिदेशो नक्षत्रेशादिर्वा पृथ्वस्य विकारस्तथाऽवयविनः परस्यैकदेश-विकारो जीव इति द्वितीयः कल्पः । यथा क्षीरं स्वर्णं वा सवत्माना बधिरुचकादिरूपेण परिणमते तथा कृत्स्न एव परो जीवभावेन परिणमेदिति कल्पान्तरम् । तत्राऽऽद्यमनूद्य द्रव्यमिति—तत्रेत्यादिना । नाना-द्रव्याणां समाहारां वा तानि वाऽप्योन्यापेक्षाणि परश्चेन्न तस्यैक्यं स्यात्प्रति वहना मुख्यमैक्यं समा-हारस्य च समुदायापरपर्यायस्य समुदायिण्यो भेदाभेदान्या "दुर्भरत्वेन कल्पितत्वादित्यर्थः" । "तहि ब्रह्मणो मुख्यमैक्यं मा भूत्तत्राऽह—तथा चेति । न हि तन्नानात्व "कस्यापि समतमिति भावः ।

द्वितीयमनूद्य निराकारोति—अथेत्यादिना । सर्वदेवापृथगवस्थितेष्ववयवेषु जीवेश्वनुत्प्लूतश्चे-त्तनोऽवयवी परश्चेत्तहि यथा प्रत्यवयव मलससर्गं देहस्य मलिनत्वं तथा परस्य जीवगतेर्बुद्धं महद्बुद्धं

को परमात्मा का विकार मानने के पक्ष में ये तीन गतियां सम्व हैं । प्रथम, पृथिवीद्रव्य के समान (भूतभौतिक) अनेक द्रव्यों के सघातरूप सावयव परमात्मा का जीवात्मा घटादि के समान एकदेशी विपरिणाम है, अथवा दूसरे अनुपमादित अपने पूर्वरूप में स्थित ईश्वर का केश या ऊसर भूमि के समान एक ही देश में विकार होता है, अथवा तीसरे दूध, सुवर्ण से दही और आभूषण के समान सारा ही परमात्मा विकारभाव को प्राप्त हो जाता है । उक्त तीनों विकृत्यों में से यदि समानजाति वाले अनेक द्रव्यों के सघात का कोई द्रव्यविशेष परमात्मा ही जीवात्मभाव को प्राप्त होता है, तो समानजातीय होने के कारण उनका एकत्र गौण होगा, मुख्य नहीं । ईश्वर के मुख्य, ऐक्य स्वीकार न करने पर सर्वसिद्धान्त में विरोध आने लगेगा ।

तथा पक्षान्तर में यदि ईश्वर अणुतसिद्ध अवयवो में अणुगत अवयवी है और उसी रूप में स्थित हुए उस ईश्वर का एकदेश ससारी जीवात्मा है, तो भी अवयवगत गुण या दोष समस्त अवयवो में अणुगत रहने के कारण अवयवी में ही रहेगा, इस प्रकार जीवात्मा के ससारित्वरूप दोष से ईश्वर

१ अनुपमादितपूर्वावस्थस्य । २ परमात्मन । ३ गौणम् । ४ मुरयम् । ५ परस्य मुख्यव्यान-भ्युपगमे । ६ सर्वसिद्धान्तविरोध । ७ पक्षान्तरे । ८ नित्यमिति—न पूर्वोक्तत्वरूप पर चिन्तु सतत-मिष सबन्धेष्ववयवेषु जीवेश्वकमवयवद्रव्यमनुपगतमान ब्रह्म तस्यानुपमादितपूर्वावस्थस्य परिणामो जीव ससा-रितामगादित्यर्थः । ९ ननु ब्रह्मा खण्डमुष्ण्णदीनाभेकगतत्वयोगादेकत्ववत् बहुष्वपि द्रव्येष्वेकजातिद्वारकमेकत्व-स्यादित्याशङ्क्याऽह—न हीति । १० दुर्भरत्वेनेति—कुनिरूपत्वेनेत्यर्थः । तथाहि न । तावत्समुदाय-समुदायिण्यो निप्रस्तद्व्यतिरेकेण तस्मिन्रूपानुपलम्भात् । नाप्यभिन्न प्रत्येकस्मिन् समुदायिनि समुदायव्यवहायपत्ते-मिय समुदायिनामभेदापत्तेश्च तदभिन्नाभिन्नस्य तदभिन्नत्वनिश्चयात् । ११ कल्पितत्वादिति—न परत्वमिति शेषः । अवस्तुत्वादित्यर्थः । १२ यद्योवतपक्षे मुख्यैक्यतासम्भवे । १३ वादिन प्रतिवादिन उदासीनस्य मध्यस्थस्य च ।

विज्ञानात्मा संसारो तदाऽपि सर्वावयवानुगतत्वाद्दवयविन एवावयवगतो दोषो गुणो वेति विज्ञानात्मनः संसारित्वदोषेण परे एवाऽऽत्मा संवध्यत इतीयमप्यनिष्ठा कल्पना । क्षीरवत्सर्वपरिणामपक्षे सर्वश्रुतिस्मृतिकोपः, स चानिष्टः ।

१ "निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्" "दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः" "आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः" "स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतः" "न जायते म्रियते वा कदाचित्" "अव्यक्तोऽयम्" इत्यादिश्रुतिस्मृतिन्यायविरुद्धा एते सर्वे पक्षाः । 'अचलस्य परमात्मन एकदेशपक्षे विज्ञानात्मनः' कर्मफलवद्देशसंतरणानुपपत्तिः । परस्य वा संसारित्वमित्युक्तम् ।

स्यादिति प्रथमकल्पनाद्द्वितीयाऽपि कल्पना-मुच्यतेत्यर्थः । तृतीय प्रत्याह—क्षीरवदिति । "न जायते म्रियते वा विपश्चित्" इत्याद्या श्रुतयः । 'न जायते म्रियते वा कदाचित्' इत्याद्या स्मृतयः । श्रुत्यादिकोपस्येष्टत्वमाशङ्क्य वैदिक प्रत्याह—स चेति ।

श्रुतिस्मृती विवेचयन्पक्षत्रयसाधारण दूषणमाह—निष्कलमित्यादिना । कूटस्थस्य निरवयवस्य काल्पनिकदेशान्या परिणामासम्भवे न्यायः । जीवस्य परमात्मकदेशत्वे दोषान्तरमाह—अचलस्यति । एकदेशस्यैकदेशत्वतिरेकेणाभावाज्जीवस्य स्वर्गादिषु गत्यनुपपत्तिरित्युक्तमन्याया" परस्यापि गति स्यान्नहि यदावयवेषु चलत्सु पटो न चलतीत्याह—परस्य वेति । उक्त यदि तावत्परमात्मेत्या'दाविति शेषः ।

का ही सम्बन्ध सिद्ध होता है । इस प्रकार यह भी एक अनिष्ट कल्पना है । दुग्ध-मुवर्ण का दही-रचक के समान सम्पूर्णरूप में परमेश्वर का परिणाम मानने वालों के पक्ष में भी समस्त श्रुति-स्मृतियों से असंगति होती है, (वेद में विस्वास की अभिव्यक्ति करने वालों के मत में) यह भी अनिष्ट-कल्पना है ।

"वह बला रहित है अतः क्रिया शून्य (असङ्ग-उदासीनरूप में स्थित) शान्त है", " (वह अक्षर ब्रह्म स्वयंप्रकाश होने के कारण) निश्चय ही दिव्य आकार रहित; बाहर-भीतर अविच्छिन्नरूप और कूटस्थ है", "वह आकाश के समान सर्वगत और नित्य है", "वही यह अजन्मा, आत्मा, महान्, अजर अमर, अमृत एवं अमय ब्रह्मरूप है", "यह आत्मा न कभी उत्पन्न होता है और न कभी मरता है", "वह अचल रूप में स्थित है" (आत्मा विमल व्योम के समान स्थित है ।) इत्यादि श्रुतिवाक्य यही सिद्ध करते हैं कि उक्त तीनों-विकल्प श्रुति, स्मृति और युक्ति के प्रतिकूल हैं (अतः प्रयत्न द्वारा उक्त सभी पक्ष रक्षाय्य हैं) । कूटस्थ ईश्वर के एकदेश में जीवात्मा है, इस विकल्प में जीवात्मा का बर्मफल वाले स्वर्गादि देशविशेष में जाना असंभव है, तथा परमेश्वर की संसारित्वप्राप्ति आपके द्वारा पहले ही

१ वेदे ब्रह्मावस्थयेति शेषः । २ 'द्वे उ ६ १६ । ३ अतः । ४ असङ्गोदासीनतया स्थितम् । ५ सु उ २२ । ६ बाह्याभ्यन्तरविच्छेदान् । ७ कूटस्थः । ८ वृ उ ४।४।२४ । ९ विमल व्योमवस्थितम् । १० एवाग्यास्तोज प्रयत्नतः । ११ कूटस्थस्य । १२ बर्मफलवन्त देव स्वर्गादिक प्रति । १३ भर्वाद्भूरेवेति शेषः । १४ क उ १२ १८ । १५ 'एष महानज आत्मा' । १६ 'अधिकाशोऽयमुच्यते' । १७ गत्याभ्युपगमे । १८ वृ उ ४६१ पृष्ठमाधे ।

परस्यैकदेशोऽग्निविस्फुलिङ्गवत्स्फुटितो विज्ञानात्मा संसरतीति चेत्तथाऽपि पर-  
स्यावयवरस्फुटनेन क्षतप्राप्तिस्तत्संसरणे च परमात्मप्रदेशान्तरावयवब्यूहे छिद्रताप्राप्तिरवयव-  
त्वयावयवविरोधश्च । आत्मावयवभूतस्य विज्ञानात्मनः संसरणे परमात्मशून्यप्रदेशाभावावय-  
ववान्तर'नोदनव्यूहनाभ्यां हृदयशूलेनेव परमात्मनो 'दुःखित्वप्राप्तिः । । । ।  
अग्निविस्फुलिङ्गादिदृष्टान्तश्रुतेन दोष इति चेन्न । श्रुतेर्ज्ञापकत्वात् । न शास्त्रं

जोयस्य संसारित्वेऽपि परस्य तत्रास्तीति शङ्कते—परस्येति । परस्य निरवयवत्वश्रुतेरवयव-  
स्फुटनानुपपत्तिं मन्वानो दूषयति—तथाऽपीति । 'यत्र परस्यावयव स्फुटति तत्र तस्य क्षत प्राप्नोति  
तथोपावयवसंसरणे च परमात्मनः प्रदेशान्तरैऽवयवाना 'ब्यूहे सत्युपचयः स्यात्तथाच' परस्यावयवा-  
यतो निर्गच्छन्ति तत्र च्छिद्रताप्राप्तिंयत्र च ते गच्छन्ति तत्रोपचय स्यादित्येकवचनमशूलमनन्वहृत्स्व-  
मित्यादिवाक्यविरोधो भवेदित्यर्थः । परस्यैकदेशो विज्ञानात्मेति पक्षे दुःखित्वमपि तस्य दुर्बलमापते-  
दिति दोषान्तरमाह—प्रात्मावयवयेति ।

मृत्लोहयिस्फुलिङ्गदृष्टान्तश्रुतिज्ञात्परस्यावयवा जीवाः सिध्यन्तीत्यतो जीवानां परैकदेशत्वे  
"नोक्तो दोषो"ऽवतरति मुक्तपक्षेसमा श्रुतेर्बलवत्स्यादिति शङ्कते—अग्निविस्फुलिङ्गादीति । शास्त्रार्थो  
युक्तिविरुद्धो न सिध्यतीति दूषयति—न श्रुतेरिति । "न जयं विष्णोति—न शास्त्रमिति । हेतुभाग-

प्रतिपादित की जा चुकी है ।

यदि कहों कि अग्नि से चिनगारी के समान परमात्मा का एकदेश रूप जीवात्मा उससे विमुक्त  
होकर संसरण करता है, तो भी जीव के अवयव के स्फुटित अंग होने से परमात्मा में क्षतप्राप्ति होगी,  
तथा उनके संसरण होने पर परमेश्वर के अन्य देशस्थ अवयवसमाप्त में छिद्रता की भी प्राप्ति होगी ।  
"वह आत्मा सूक्ष्मगरी से रहित अक्षत है" हम ईशोपनिषद्वाक्य में विरोध आने अयोग्य । परमेश्वर  
से शून्य देश वा सर्वथा अभाव होने के कारण आत्मा के अवयवभूत जीवात्मा के संसरण होने पर  
अवयवान्तर के निर्गमन और मनुहून के कारण परमात्मा को हृदयशूल के समान दुःख की प्राप्ति होगी ।  
(यहां पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) किन्तु "अग्नि की चिनगारियों" आदि का दृष्टान्त प्रति-

१ परमाद्विमुक्त । २ तथापि—परमादात्मनोऽग्नेविस्फुलिङ्गवत् स्फुटितोऽगो जीव तस्य च गतिरिति  
त्वदुक्ताभ्युपगमेऽपि । ३ अनावयवणम् ( ई उ ८ ) । ४ निवयवमूहनाभ्याम् । नोदनेति—'वारिणो  
मत्स्यमचारे छिद्रसमथने यथा । भ्रमत्यु तद्वज्जीवेषु प्राप्नुत परमात्मन ॥वा ४८८॥ ५ दुःखित्वेति—  
जीवस्य संचरणमुपेयदमुक्त वस्तुतस्त्वेव नास्तीत्याहुर्वातिकावायस्तिथाहि—'स्वधारणातिरेकेण वृत्ति कार्यस्य  
नान्यत ॥ परमात्मैववृत्तिस्त्वाहुतो जीवस्य समृति । स्वप्नसंचारवत्स्माज्जीवमचार इत्येते ॥ स्यास्तुप्वपि  
महददुःख कष्टकादिषु देहिनाम् । परमात्मनो महददुःख जीवसंचरणेऽप्यत ॥४८६ ४६१॥ इति । उक्त  
सामान्यन्याय प्रवृत्त योजयति—परमेति । कथं तर्हि तस्य संचरणधीप्रतिव्येताह—स्वप्नेति ॥ तत्संचारो  
वस्तुतस्त्वया नेष्टश्चेन्मयाऽपि आत्मनोपेतस्तेन स्थात्मवस्ते ब्रह्मवदित्याशुकाऽह—स्यास्तुप्विति । ६ जाप-  
कत्वं हि भवति प्रमाणस्य न कारकत्वम् । ७ गद्देशावच्छेदेन । ८ समूहे । ९ परमात्मन अतोपचय-  
स्वीकारे च । १० तयोर्शाशित्वादे शास्त्रसिद्धत्वात् । ११ नोक्त—अचलस्य परमात्मन इत्यारभ्योक्त ।  
१२ नावतरति—तस्यित्वादेरपि शास्त्रत एव सिद्धेरिति भाव । १३ प्रतिज्ञाणम् ।

'पदार्थानिन्यथा 'कर्तुं' प्रवृत्तम् । किं 'तर्हि' यथाभूतानामज्ञातानां ज्ञापने । 'किंचातः । शृण्वतो घेद्भवति । 'यथाभूता भूर्तामूर्तादिपदार्थधर्मा' लोके प्रतिद्वान्तदृष्टान्तोपादानेन 'तदविरोधेव वस्त्वन्तरं ज्ञापयितुं प्रवृत्तं शास्त्रं न लौकिकवस्तुविरोधज्ञापनाय लौकिकमेव दृष्टान्तमुपादत्ते । उपादीयमानोऽपि दृष्टान्तोऽनर्थकः स्याद्दार्ष्टान्तिकासंगतेः" । न ह्यग्निः शीतं श्रादित्यो न तपतीति वा "दृष्टान्तशतेनापि प्रतिपादयितुं शक्यम् । "प्रमाणान्तरेणान्यथाधिगतत्वाद्बस्तुनः ।

माकाङ्क्षापूर्वकं विभजते—किं तर्हीति । स्मृत्यादिव्यावृत्त्यर्थमज्ञातानामित्युक्तम् । अस्तु शास्त्रमज्ञातार्थज्ञापकं तथाऽपि परस्य नास्ति साधयवत्वमित्यत्र किमायातमिति पृच्छति—किंचात इति । शास्त्रस्य यथोक्तस्वभावत्वे यत्परस्य निरवयवत्वं फलति तदुच्यमानं समाहितेन श्रोतव्यमित्याह—शृण्वति । "तत्र प्रथमं लोकाविरोधेन शास्त्रप्रवृत्तिं दर्शयति—यथेति । आदिपदेन भावाभावादि गृह्यते । पदार्थत्वेव भोवतु "पारतन्त्र्याद्धर्मशब्दस्तेषां लोकप्रसिद्धपदार्थानां दृष्टान्तानामुपन्यासेनेति यावत् । तदविरोधि लोकप्रसिद्धपदार्थविरोधीत्यर्थः । वस्त्वन्तरं निरवयवादि दार्ष्टान्तिकम् । तदविरोधेवेत्येवकारस्य व्यावर्त्तव्यमाह—न लौकिकेति । विपक्षे दोषमाह—उपादीयमानोऽपीति । सामान्येनेोक्तमर्थं दृष्टान्तविशेषनिदिष्टतया स्पष्टयति—न हीति । अग्नेरुष्णत्वमादित्यस्य तापकत्वमन्यथेत्युच्यते ।

पादन करने वाली श्रुति होने के कारण ऐसा मानने में भी कोई दोष नहीं (इसपर सिद्धान्तो कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि श्रुति के प्रमाणों की नकारात्मकता सिद्ध होती है । शास्त्र प्रत्यक्षादिप्रमाण से निश्चित हुए पदार्थों का अन्यथा करने के लिए प्रवृत्त नहीं होता । तो फिर क्या करने के लिए प्रवृत्त होता है ? यथास्वरूप यथास्थित अज्ञात अर्थों का ज्ञान कराने के लिए प्रवृत्त होता है । शास्त्र के अज्ञातज्ञापन स्वभाव होने पर भी परमात्मा के निरवयवस्वरूप होने पर क्या उपलब्धि हुई ? इससे जो होता है, वह मुनिये । लोकव्यवहार में जिस प्रकार के स्थूल-सूक्ष्मादि पदार्थ यानी धर्म प्रसिद्ध हैं, उन्हें दृष्टान्त के द्वारा लोकप्रसिद्ध पदार्थ के अविरोधी एक अन्य वस्तु को बतलाने के लिए शास्त्र प्रवृत्त होता है । वह लौकिक वस्तुओं का विरोध ज्ञापन करने के लिए लौकिक दृष्टान्तों को ही ग्रहण नहीं करता । दार्ष्टान्तिक से वैपम्य होने का कारण ऐसा दृष्टान्त ग्रहण किए जाने पर भी व्यर्थ ही होगा । अग्नि शीतस्वभाव वाली है, अथवा सूर्य तपनशील नहीं है, यह बात सँकड़ो अनुमाना से भी प्रतिपादित नहीं हो सकती है क्योंकि प्रत्यक्षादि अन्य प्रमाणों से वह वस्तु दूसरे प्रकार को जानी जाती है ।

एक प्रमाण का दूसरे प्रमाण से (लौकिक-वैदिक व्यवहार में) विरोध भी नहीं होता । जो वस्तु एक प्रमाण से नहीं ज्ञात होती, उसी को दूसरा प्रमाण ज्ञात करवाता है । लौकिक पद और

१. प्रत्यक्षादिमाननिश्चितान् । २ तर्हि किं कर्तुं प्रवृत्तम् । ३ यथास्वरूपाणां यथास्थितानामर्थानाम् । ४. शास्त्रस्याज्ञातज्ञापनस्वभावत्वेऽपि परस्य निरवयवत्वे किं लक्ष्यम् । ५. मादृशा । ६ स्थूलसूक्ष्माः । ७. पदार्था एव धर्मा । ८ उच्यमानेन । ९ लोकप्रसिद्धपदार्थाविरोधि । १०. असन्नधात्—असाम्पाद् । ११. अनुमानशतेनापीति यावत् । १२ प्रत्यक्षादिना । १३. शास्त्रस्य यथोक्तस्वभावत्वे स्थिते सति । १४. पारतन्त्र्यं हि धर्मनक्षणम् ।

न च प्रमाण प्रमाणान्तरेण विरुध्यते । 'प्रमाणान्तराविषयमेव हि प्रमाणान्तर ज्ञापयति । न च लौकिकपदपदार्थाश्रयणव्यतिरेकेणाऽऽगमेन शक्यमज्ञातं वस्तुवन्तरभवगमयितुम् । 'तस्मात्प्रसिद्धन्यायमनुसरता न शक्या परमात्मनः सावयवशाशित्वकल्पना परमायतं प्रतिपादयितुम्' ।

क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा ममंवाश इति च श्रूयते स्मयंते चेति चेन्न । 'एकत्वप्रत्ययार्थपरत्वात् । अग्नेहि विस्फुलिङ्गोऽग्निरेवेत्येकत्वप्रत्ययार्हो दृष्टो लोके । 'तथा चाज्ञोऽशि-

ननु लौकिक प्रमाण लौकिकपदार्थाविरुद्धमेव स्वार्थं समर्पयति वैदिक पुनरपौरुषेय तद्विरुद्ध मपि स्वार्थं प्रमापयेत्लौकिकविषयत्वात्वात् आह—न चेति । ननु श्रुतेरज्ञातज्ञापकत्वे लोकानपेक्षत्वात्-द्विरोधेऽपि का हानिस्तत्राऽह—न चेति । लोकावगतसामर्थ्यं शब्दो वेदेऽपि 'बोधक इति न्य यात्तदनपेक्षा श्रुतिर्ज्ञातं ज्ञापयितुमलग्नित्यर्थं । शास्त्रस्य लोकानुसारित्वे सिद्धे फलितमाह—तस्मादिति । प्रसिद्धो न्यायो लौकिको दृष्टान्तः । न हि नित्यस्याऽऽशाशदे मावयवत्व परञ्च नित्योऽम्बुपगतस्तत्र" तस्य सावयवत्वेनांशाशित्वकल्पना वस्तुतः सम्भवति लोकविरोधादित्यर्थं ।

जीवस्य पराशत्यानङ्गीकारे श्रुतिस्मृत्योर्नतिबंधव्येति शङ्कते—क्षुद्रा इति । तयोर्गतिमाह—नेत्यादिना । विस्फुलिङ्गे दशित न्याय सर्वशाशमात्रेऽतिदशति—तथा चेति । दृष्टान्ते यथोक्तनीत्या

पदार्थों के आश्रय के अभाव में शास्त्र के द्वारा किसी दूसरी अज्ञात वस्तु का ज्ञान नहीं हो सकता । इसलिए (अवतरण के उक्त अर्थ के लिए) इस प्रसिद्ध न्याय का अनुसरण करने वाले पुरुष के द्वारा परमात्मा की मावयवरूप से अज्ञात अशित्वकल्पना (शास्त्र द्वारा) परमायत प्रतिपादन करना सम्भव नहीं है ।

यदि कहो कि 'क्षुद्र चिनगारियाँ जैसे अग्नि से उड़ती हैं' इत्यादि श्रुतिवाक्य एव 'ईश्वर का जीवभूत अज्ञानातन और मेरा ही अज्ञान है' इत्यादि स्मृतिवाक्य भी उपरोक्त पक्ष प्रस्तुत करते हैं, तो ऐसा कहना उचित नहीं है क्योंकि वे तो ऐकान्त्यप्रतिपत्ति के लिए हैं । अग्नि की चिनगारों अग्निरूप होती है, इस प्रकार लोकव्यवहार में अग्नि से अग्नेदनिश्चय का विषय देखा जाता है ।

१ ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यमध्यक्षादिविरुद्धावबोधि दृष्टमित्याहङ्कृदाऽह—प्रमाणान्तराविषयमेव हीति । तथा च वार्तिके—'मानान्तरविरुद्धं च न च मानं सदित्येते । मानान्तरेणासम्प्राप्ते भेदे स्यामानता यत ॥ तथा पदतदर्थस्य लिङ्गप्रत्यक्षगोचरम् । मानाहत्वाऽऽगमेनायमज्ञातं वदति कश्चन ॥४६७॥ ४६८॥ इति ॥ तत्र हेतुमाह—मानान्तरेणति ॥ कल्पितद्वैतविषयवाच्यक्षाद्यगोचरे वस्तुनि वस्तुतोऽप्येव शास्त्रप्रामाण्यद्विद्वेषविषयतया विरोधमाधिमुक्त्वा तद्विरोध एव हेत्वन्तरमाह—तयति । तेन न विरोधो मानान्तरेण वास्तवस्येति शेषः ॥ २ अवतरणोक्तायम् । ३ न शक्येति । तथा च वार्तिके—'लोकप्रसिद्धायाश्चिदाशित्वकल्पना । परमात्मन कल्पयितुं नातो युक्ता कथंचन' ॥४६९॥ इति । लोकप्रसिद्धायाश्चिदाशित्वकल्पना हेतुत्वात्तैरर्थ-रण्यादिवत्तस्याशित्वकल्पना न स्वीकर्तुं युक्ता तन्निष्कलत्वाद्वाद्यविशेषविरोधादतो दृष्टान्तेन श्रुतेन विरुद्धार्थबोधितेत्यर्थः ॥ ४ सावयवत्वेनांशाशित्वकल्पना । ५ शास्त्रगति शप । ६ एकत्वनिश्चयरूपेणैव श्रुतिस्मृत्योस्तात्पर्यवत्त्वात् ऐकान्त्यप्रतिपत्त्यवत्त्वादिनि यावत् । ७ अग्नेदनिश्चयविषय । ८ तयैव । ९ स्वायत्तमपक । १० निरवत्त्वात् । ११ गति विषय ।

'नैकत्वप्रत्ययाहं: । तत्रैवं सति विज्ञानात्मनः परमात्मविकारांशत्ववाचकाः शब्दाः 'परमात्म-  
कत्वप्रत्ययाधित्सवः । उपक्रमोपसंहाराभ्या च । सर्वान् ह्युपनिषत्सु पूर्वमेकत्व' प्रतिज्ञाय  
'दृष्टान्तैर्हेतुमिश्र परमात्मनो विकारांशादित्वं जगतः प्रतिपाद्य पुनरेकत्वमुपसंहरति । तद्य-  
थेहैव' तावदिव' सर्वं यदयमात्मेति प्रतिज्ञायोत्पत्तिस्थितिलयहेतुर्दृष्टान्तविकारविकारित्वा-  
द्येकत्वप्रत्ययहेतून्प्रतिपाद्योन्नतरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्मेत्युपसंहरिष्यति । "तस्मादुपक्रमो-  
पसंहाराभ्यामयमर्थो निश्चीयते परमात्मैकत्वप्रत्ययद्रदिम्न उत्पत्तिस्थितिलयप्रतिपादकानि  
वाक्यानीति । अन्यथा वाक्यभेदप्रसङ्गाच्च ।

स्थिते दार्ष्टान्तिकमाह—तत्रेति । परमात्मना सह जीवस्यैकत्वविषय "प्रत्ययमाध्यातुमिच्छन्तीति  
तपोक्ताः । "तेषामेकत्वप्रत्ययावतारहेतुत्वे हेतुवन्तर संगृह्णाति—उपक्रमेति । "सदेव स्फुटयति—  
सर्वान् हीति । उक्तमर्थमुदाहरणनिष्ठतया "विभजते—तद्यथेति । इहेति प्रकृतोपनिषदुक्तिः । आदि-  
शब्देनाशाशित्वावि गृह्यते । विवृत सग्रहवाक्यमुपसंहरति—तस्मादिति । "तेषां स्थार्यनिष्ठत्वे दोषं  
वदन्नेकत्वप्रत्ययार्थत्वे हेतुवन्तरमाह—अन्यथेति ।

उसी प्रकार अशी के साथ अश भी अभेदनिश्चय का विषय है । ऐसा समझ लेने पर जीवात्मा को  
परमात्मा का विकार या अश ब्रतलाने वाले शब्द परमात्मा के साथ उसकी ऐकात्म्यप्रतिपत्ति बनाने  
के लिए है । उपक्रम और उपसंहारपरक श्रुतिवाक्य से ऐकात्म्यप्रतिपत्ति सिद्ध होती है । ममस्त  
उपनिषत्सुत्रो में पहले जीवात्मा और परमात्मा के एकत्व की प्रतिज्ञा कर बुद्धिमि आदि दृष्टान्त एव  
तज्जगत्त्वादिरूप हेतुओं के द्वारा जगत् को परमात्मा का विकार या अशादि बतलाकर पुन, उनके  
ऐकात्म्य का उपसंहार किया है । जैसा कि यहाँ भी उपनिषत् में "यह जो कुछ है, यह सब एकमात्र  
मातृमत्त्व ही है (व्योक्ति आदि, मध्य और अन्त में आत्मा को छोड़कर पृथक् इनकी उपलब्धि नहीं  
होती है)" ऐसी प्रतिज्ञा कर उत्पत्ति, स्थिति एवं लयरूप उक्त हेतु और दृष्टान्तों द्वारा उनके ऐकात्म्य-  
प्रतिपत्ति के हेतुभूत विकार और विकारित्वादि का प्रतिपादन कर "वह यह ब्रह्म (कारणरहित,  
कारणरहित, विजातीय द्रव्य) ससर्गसून्य और अबाह्य है", "यह आत्मा ही सब का अनुभव करने वाला  
परमात्मा है" इस प्रकार उपसंहारात्मक श्रुतिवाक्य का प्रतिपादन किया जाएगा । अत, उपक्रम और  
उपसंहार के द्वारा यह अर्थ निश्चित होता है कि जगत् की उत्पत्ति, स्थिति और लय का प्रतिपादन  
करने वाले श्रुतिवाक्य परमात्मा के लिए उसकी ऐकात्म्यप्रतिपत्ति की उदता कराने के लिए है । ऐसा न  
मानने से वाक्यभेद का प्रसङ्ग आ जायगा ।

सभी उपनिषदों में परमात्मा के माय जीवात्मा के ऐकात्म्यज्ञान का उपदेश किया जाता है,  
आगम के तात्पर्य जानने वालों को हममें जरा भी संशय नहीं है । उत्पत्त्यादिवाक्यों की भी उम

- १ अभेदनिश्चयविषय । २ ऐकात्म्यप्रतिपत्त्यर्था इति यावत् । ३ जीवपरयो । ४ बुद्धिम्यादिभि ।  
५ तज्जगत्त्वादिरूपे । ६ अर्थोपनिषदि । ७ वृ उ २।४।७ । ८ उच्यते: । ९ कार्यकारण-  
जातिव्यक्तिवर्जितम् । १० अनेन प्रत्ययभेद प्रादशि । ११ वृ उ २।५।१६ । १२ आदिमध्यावसानेषु  
- श्रुतेरैकरूपत्वात् । १३ निश्चयम् । १४ सूष्टिवाक्यानामैकात्म्यप्रतिपत्तौ तात्पर्यवच्च । १५, सगृहीत-  
हेतुत्वमेव । १६ विवृणोति । १७ सूष्टिवाक्यानाम् ।



सर्वोपनिषत्सु हि विज्ञानात्मनेः परमात्मनेकत्वप्रत्ययो 'विद्योयत इत्यविप्रतिपत्तिः संवेद्या' भुवनिषद्वादिनाम् । तद्विषये कत्रविषयमे च संभवत्युत्पत्त्यादिवाक्यानां वाक्योन्तरत्व-कल्पनायां न प्रमाणमस्ति । फलान्तरं च कल्पयितव्यं स्यात् । तस्मादुत्पत्त्यादिभृतय आत्मैकत्वप्रतिपादनपरः ।

अत्र च संप्रदायविद आख्यायिकां संप्रचक्षते—कश्चित्काल राजपुत्रो जातमात्र

'समवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदश्च नेष्यते' इति न्ययेनोक्तं प्रपञ्चयति—सर्वोपनिषत्स्विति । किंच 'तेषां स्वार्थनिष्ठत्वे भूतफलाभावात्फलान्तर कल्पनीयम् । न चैकत्वप्रत्ययशेषतया 'तत्फले निराकाङ्क्षेषु तेषु "तत्कल्पना युक्ता । 'दृष्टे तत्पट्टकल्पनानेवकोशादित्याह—फलान्तरं चेति । उत्पत्त्यादिभ्रूतीनां स्वार्थनिष्ठत्वासंभवे कलितमुपसंहरति—तस्मादिति ।

तत्त्वमस्यादिवाक्यमेष्यपरं तच्छेषः सृष्ट्यादिवाक्यमित्युक्तेऽप्यं द्विडाचार्येणमतिमाह—अत्र चेति । "तत्र दृष्टान्तरूपामाख्यायिकां प्रणयति—कश्चिदिति । "जातमात्रे प्रागवस्थाधामेव राजा-ऽस्मीत्यभिमानाभिव्यक्तेरित्यर्थः । ताभ्यां तत्परित्यागे निमित्तविशेष्यानिश्चितत्वद्योतनाय किलेत्पु-

"तत्त्वमसि" इत्यादि वाक्य के साथ ऐक्यविधि के साथ शेषशेषित्वभाव संभव होने पर उन्हें विभिन्न अर्थों का प्रतिपादन करने वाला मानने में कोई प्रमाण नहीं है । इसके प्रतिरिक्त ("फनवत्सन्निधौ अफल तदङ्गम्" इस न्याय के विरोध से) फलान्तर को कल्पना करना पड़ेगा । इसलिए उत्पत्त्यादि श्रुतियां जोवात्मा-परमात्मा का एकात्म्यज्ञान स्थापित करती हैं ।

(ब्रह्मात्मैक्य ही समस्त वेदान्तों का सार है, इस अश्रीष्ट अर्थ में) यहाँ साम्प्रदायिक लोग यह आख्यायिका कहते हैं—किमी राजपुत्र का, जन्मते ही माता-पिता द्वारा त्यक्त कर दिये जाने पर व्याध के घर में लालन-पालन किया गया । वह राजपुत्र अपने राजा की स्वनिष्ठ बधा-परम्परा को न जानने के कारण अपने को व्याधजाति का ही मानकर व्याधजाति के कर्मों का ही अनुशीलन करता था; "मैं राजा हूँ" ऐसा मानकर राजोचित किसी कर्म का भी अनुशीलन नहीं करता था । फिर जब परम कर्णालु पुरुष, जो राजपुत्र की राज्यलक्ष्मी-प्राप्ति को योग्यता जानता है, उस उसकी राजपुत्रता

१. उपदिश्यते । २. सर्वोपनिषत् । तथा संशयमेवागमार्थोऽल्लवबुद्धसमतत्त्वोदिति भावः । सर्वेषां वेदान्त-वाक्यानामस्य महातात्पर्येऽप्यवान्तरात्पर्येण सृष्ट्यादिरपि विवक्षितस्तद्वाच्येतित्याहाह्वाऽऽह—तद्विधीति । ऐक्यविधिस्तत्त्वमादिवाक्यं तेनैकवाक्यत्वेन योग्योपपत्तिवत् सत्त्विन् समवति सति सृष्ट्यादिवाक्यानां सृष्ट्याद्यर्थत्वकल्पना न युक्ता समवत्येकवाक्यत्व तद्भेदस्यान्याध्यत्वादिति भावः । ३ आगमनात्पर्यवेदिताम् । ४. किं च सृष्ट्यादिवाक्यानां स्वार्थनिष्ठत्वे मान फल वा कल्पक नाऽऽद्य इत्याह—न प्रमाद्यमिति । ५. न द्वितीय—फलान्तरमिति । न च तत्कल्पयितुं तस्य फलवत्सन्निधौअफल तदङ्गमिति न्यायविरोधादिति वाच्यार्थः । ६ ब्रह्मात्मैक्ये सर्ववेदान्तावसानमित्यभिमतस्य । ७ जानमाने जन्मनि सत्यवेति यावत् । ८ तन्त्रवातिशवाक्यमित्यम् । ९ सृष्टिवाक्यानाम् । १०. एवरव प्रतीयते येमहत्यायेकत्वप्रत्ययानि वाक्यानि तच्छेषयत्पर्यः । एवत्प्रत्ययकत्वमस्यादिवाक्यशेषयत्पर्येति यावत् । फनवत्सन्निधौअफल तदङ्गमिति न्यायमिति भावः । ११. स्वार्थनिष्ठत्वपत्ते स्वतन्त्रकले । १२ फलान्तरकल्पना १३. श्रुते पत्ते । १४. दृष्टान्तरादर्थात्किरूपाख्यायिकयोर्मध्ये । १५. अथयति । १६ जानमान इतीति पाठान्तरम् ।

एव मातापितृभ्याम'पविद्धो व्याधगृहे संबधितः सोऽमुष्य 'वंश्यतामजानन्व्याधजातिप्रत्ययो व्याधजातिकर्माण्येवानुवर्तते न राजाऽस्मीति राजजातिकर्माण्यनुवर्तते । यदा पुनः कश्चिः त्परमकोरुणिको राजपुत्रस्य राजश्रीप्राप्तियोग्यतां जानन्नमुष्य पुत्रतां बोधयति न त्वं व्याधोऽमुष्य राज्ञः पुत्रः कथंचिद्व्याधगृहमनुप्रविष्ट इति । 'स एवं बोधितस्त्यक्त्वा व्याधजातिप्रत्ययकर्माणि पितृपंतामहोमात्मनः 'पदवीमनुवर्तते राजाऽहमस्मीति' । तथा कित्वायं परस्मादग्निविस्फुलिङ्गादिव'त्तज्जातिरेव विभक्त 'इह देहेन्द्रियादिगहने' प्रविष्टोऽसंसारी

क्तम् । व्याधजातिप्रत्ययस्तत्प्रयुक्तो व्याधोऽस्मीत्यभिमानो यस्य स तथा । व्याधजातिकर्माणि तत्प्रयुक्तानि मांसविक्रयणादिनि । राजाऽस्मीत्यभिमानपूर्वकं तज्जातिप्रयुक्तानि परिपालनादीनि कर्माणि । अज्ञानं तत्कार्यं बोधयता ज्ञानं तत्फलं च दर्शयति—यदेत्यादिना । बोधनप्रकारमभिनयति—न त्वमिति । कथं तर्हि शयनवेदमप्रवेशस्तत्राऽह—कथंचिदिति । राजाऽहमस्मीत्यभिमानपूर्वकमात्मनः पितृपंतामहो पदवीमनुवर्तते इति संबन्धः । दाष्टान्तिकरूपामाह्वयिकामाच्छेत्—तथेति । जीवस्य परमात्माद्भिभागे निमित्तमज्ञानं तत्कार्यं च प्रतिष्ठमिति द्योतयितुं किलेत्युक्तम् । तज्जातिस्तत्त्वभावो वंशतुतः परमात्मन्वेति यावत् । इहेत्यपरोक्षानुभवगम्यतोक्तिः । गहनं गम्भीरं धनम् । संसारधमनुवर्तने हेतुमाह—

का बोध करा देता है और यह बतला देता है कि "तू व्याध की वशपरम्परा में नहीं हुआ, अमुक राजा का पुत्र है जो कि किसी प्रकार व्याध के घर में तू आ गया है" ऐसा आह्वय का उपदेश है । वह इस प्रकार उस कथन के फल से ज्ञान प्राप्त कर व्याधजाति के प्रत्यय से होने वाले सभी कर्मों को छोड़कर "मैं राजा हूँ" ऐसा प्रत्यय करके (राज्याभिपन्न प्रजापालनादि) अपने पिता-पितामहों की मर्यादा का अनुशीलन करने लगता है । उसी प्रकार अग्नि की चिनगारियों के समान परमात्मा से विभक्त यह जीव उसी परमात्मा के स्वरूप में ही यहाँ देह और इन्द्रियादिरूप गहनवन में प्रविष्ट होकर असंसारी होते हुए भी आत्मा-परमात्मा का ऐकात्म्यज्ञान न होने के कारण "मैं देह और इन्द्रियादि का सघातरूप, कुश, स्थूल, सुखी या दुःखी हूँ" ऐसा प्रत्यय होने के कारण देह और इन्द्रियादि सासारिक धर्मों का अनुशीलन करने लगता है । किन्तु "तू सघातात्मक रूप नहीं है, बल्कि असंसारी ब्रह्म ही है" इस प्रकार आचार्य द्वारा प्रतिबोधित कराये जाने पर यह एषान्नाय की अनुवृत्ति को छोड़कर "मैं ब्रह्म ही हूँ" ऐसा जान लेता है ।

१ त्यक्त । २ राज । ३ स्वनिष्ठाम् । ४ इत्याप्तोपदेश । ५ अथ तत्फल स इति । ६ पदवीमिति—मिहासनारोहणराज्याभिप्रेत्रज्जाशामनादिमार्गं (मर्यादा)मित्यर्थ । तथा च वार्तिके— "राज्याभिप्रेकमानोति प्राप्य मिहासनं पितु । अवाप्तं राजसुनुत्वात्प्राप्तो नापि चेष्टते ॥ मोहाप्यस्तात्मव्याधत्वात्नोहृष्यतातिरेकत् । राजपुत्रत्वप्राप्तो नाग्यत्विचिदेषाते" ॥११५-११६॥ इति । ननु सुचिरं दवर-सदने निवसतो राजसुतस्य पुना राजपुत्रत्वाप्ती ज्ञानात्प्रतिबन्धव्यवहारत् व्यापारान्तरमपक्षितं स्थान्तेत्याह— अवापेति ॥ स्वतश्चैदाप्तं राजपुत्रत्वं कुतस्त्वहि व्याधत्वधीस्तत्राऽह—माहनि । आरोपितव्याधत्वबाधेन राजत्वाप्यर्थं तज्ज्ञानमावर्तनीयमित्याराध्नाऽह—मोहव्यवसेति । तद्व्यवसत्त्वं ज्ञानादेवेति नाऽवृत्तिरसंबन्धीत्यर्थः । ७ प्रत्यय सन् । ८ जीव । ९ परस्वरूप एव । १० प्रत्यक्षे । ११ वने ।

सन्देहेन्द्रियादिसंसारधर्ममनुवर्तते देहेन्द्रियसंघातोऽस्मि कृशः स्थूलः सुखी दुःखीति परमात्मतामजानन्नात्मनः । न त्वमेतदात्मकः परमेव ब्रह्मास्यसंसारीति प्रतिबोधित, आचार्येण 'हित्वंपणात्रयानुवृत्तिं च ब्रह्मं वास्मीति प्रतिपद्यते ।

'अत्र राजपुत्रस्य राजप्रत्ययवद्ब्रह्मप्रत्ययो दृढी भवति विस्फुलिङ्गवदेव त्वं परस्माद्ब्रह्माणो 'अष्ट इत्युक्ते । विस्फुलिङ्गस्य प्रागग्नेश्रंशादग्न्येकत्वदर्शनात् । तस्मादेकत्वप्रत्ययदाढ्याय 'सुवर्णमणिलोहाग्निविस्फुलिङ्गदृष्टान्ता नोत्पत्त्याविभेदप्रतिपादनपराः । 'सैन्धवघनवत्प्रज्ञप्तये 'करसंनैरन्तर्यावधारणादे' कथंवानुद्वष्टव्यमिति च । यदि च ब्रह्मणश्चित्रपटवद्वृक्षसमुद्रादिवच्चोत्पत्त्याद्यनेकधर्मविचित्रता विजिग्राहयिषितंकरसं सैन्धवघनव-

परमात्मतामिति । उक्तंविद्यातत्कार्यविरोधिनीं ब्रह्मात्मविद्यां "सम्भवति—न त्वमिति ।

राजपुत्रस्य राजाऽस्मीतिप्रत्ययवद्वाक्यादेवाधिकारिणि ब्रह्मास्मीति प्रत्ययश्चेत्कृतं विस्फुलिङ्गादिदृष्टान्तश्रुत्येत्याशङ्क्याऽऽह—अत्रेति । "तथापि कथं ब्रह्मप्रत्ययदाढ्यं तत्राऽऽह—विस्फुलिङ्गस्येति । दृष्टान्तेष्वेकत्वदर्शनं तस्मादिति परामृष्टम् । उत्पत्त्यादि"भेदे नास्ति "शास्त्रतात्पर्यमित्यत्र "हेत्वन्तरमाह—सैन्धवेति । चकारोऽवधारणादिति पदमनुकथंति । समूहीतमयं विवृणोति—यदि

(श्रुतिवाक्य द्वारा ब्रह्मज्ञान होने पर भी) यहाँ "अग्नि से विस्फुलिङ्ग के समान तू परमेश्वर से विशिष्ट हुआ है" राजपुत्र के इस राजप्रत्यय के समान उसका ब्रह्मीभावप्रत्यय दृढ हो जाता है । क्योंकि अग्नि से विशिष्ट होने से पूर्व विस्फुलिङ्ग की अग्नि के साथ एकता देखी जाती है । इसलिए सुवर्णपिण्ड, मणि, लोह एव अग्नि-विस्फुलिङ्गादि दृष्टान्त एकात्म्यज्ञान की दृष्टताप्रतिपादन के लिए, उत्पत्ति आदि का प्रपञ्च प्रतिपादन करने के लिए नहीं है । इसके अतिरिक्त "उसे एक रूप से ही देखना चाहिए" इस श्रुतिवाक्य से लवणपिण्ड के समान उसे ज्ञानरूप एकरस से व्यवधानरहित परिपूर्ण भी सिद्ध किया गया है । यदि चित्र, पट अथवा वृक्ष या समुद्रादि के समान उत्पत्ति आदि भ्रमेकधर्मों के कारण ब्रह्म की विचित्रता का ही ग्रहण करना इष्ट होता तो "वह लवणपिण्ड के समान एकरस एव अन्दर-बाहर से धूम्य है" इस प्रकार उपसहारात्मक श्रुतिवाक्य का प्रतिपादन न किया जाता । तथा "(आचार्योपदेश के बाद उस ब्रह्म को) आकाश के समान अन्तर-बाह्यसूक्ष्म एकमान विज्ञानघनरूप से ही देखना चाहिए" ऐसे आदेश का श्रौर "जो हममें नाना के समान देखता है, (उसे भ्रजान के कारण बारम्बार जन्म लेना पड़ता है)" ऐसे निन्दामूचक वचन का प्रयोग न होता ।

१. संघातात्मक । २. श्रौपदेशिकज्ञानफलमाह—हित्वेति । धारिणे यथा—"सम्पन्नानाग्निमप्युत्पद्यत्येकत्वमहात्मा । हित्वा मोहेतपमखिल ब्रह्मैव ब्रह्म यात्यथ ॥ प्रत्यक्नत्वतमोऽवसत्यतिरेकेण मुक्तये । अपेक्षानेयतो गान्त्ये किञ्चिन्निरताधनमध्वपि" ॥१२१-१२२॥ इति । अथस्यान्यत्रायमीणवाशङ्क्याऽऽह—ब्रह्मं वेति । तद्ब्रह्म यातोत्ययुक्तम् । स्वात्मनो गन्तव्यायायोगादित्यत आह—हित्वेति । ज्ञानतत्त्वज्ञानोन्मेषे वाग्यान्तर्यावधारणार्थ-बुभयत्र चाथदाव्यो ॥ तत्र हेतुमाह—प्रत्यगिति । ३ वायवाद्ब्रह्मप्रतिपत्ती जातायामपि । ४. विदिलप्टः । ५. सुवर्णपिण्ड । ६. प्रपञ्चेति यावत् । ७. वृ० उ० २४४।१२ । ८. वृ० उ० ४१५।१३ । ९. अत्यवधानेनेत्यर्थः । १०. एकरूपेण (वृ० उ० ४१५।२०) । ११. प्रापयत्यायाम् । १२. उक्तोक्तावपि । १३. प्रपञ्चे । १४. सृष्टिदासंप्रति यावत् । १५. श्रुत्यन्तरविशेषात् ।

'वनन्तरमर्वाहमिति नोपसमहरिष्यदेदधंवानुद्ब्रष्टव्यमिति' च न प्रायोक्ष्यत । 'य इह नानेव पश्यतीति निन्दावचनं च ।

'तस्मादेकरूपैकत्वप्रत्ययदाढ्यायंय सर्ववेदान्तेप्लुप्तित्स्थितिलयादिकल्पना न तत्रप्रत्ययकरणाय । न च निरवयवस्य परमात्मनोऽसंसारिणः संसार्यैकदेशकल्पना न्याय्या स्वतोऽवेशत्वात्परमात्मनः । 'अदेशस्य परस्यैकदेशसंसारित्वकल्पनायां पर एव संसारीति कल्पितं भवेत् ।

अथ 'परोपाधिकृत एकदेशः परस्य घटकरकाद्याकाशवत् । न, "तदा "तत्र विवेकिनां

चेत्यादिना । निन्दावचनं च न प्रायोक्ष्यतेति सवन्ध ।

"एकत्वस्यावधारणफलमाह—तस्मादिति । "एकत्वस्य भेदसहत्वं "वारयितुमेकरूपविशेषणम् । आदिशब्देन प्रवेश"नियमने गृह्यते । न तत्रप्रत्ययकरणायेत्यत्र तच्छब्देनोत्पत्त्यादिभेदो विवक्षितः । "किंच परस्यैकदेशो विज्ञानात्मेत्यत्र तदेकदेश स्वाभाविको या स्यादोपाधिको वेति विकल्प्याऽऽद्यं हूयति—न चेति । "विपक्षे दोषमाह—अदेशस्यति ।

द्वितीयमुत्पद्योपयति—अथेति । एकदेशस्योपाधिकत्वपक्षे परस्मिन्विवेकयतां तद्वैखण्डत्वबुद्धिभाजां तदेकदेशो वस्तुतः प्रयगमूत्वा व्यवहारालम्बनमिति नैव बुद्धिर्जायत ओपाधिकस्य स्फटिकतोहित्यवन्मिथ्यात्वोदित्युत्तरमाह—न तदेति । ननु जीवे कर्ताऽह भोक्ताऽहमिति परिच्छिन्नधीः 'सर्वेषामुप-

इसलिए समस्त वेदान्तवाक्यो मे जो उत्पत्ति, स्थिति एव लय आदि धी कल्पना है; वह "मैं ब्रह्म हूँ" इस अभेदिनिश्चय की दृढता के लिए ही है, उन (उत्पत्त्यादि वाक्यो) के निश्चयप्रतिपादन कराने के लिए नहीं है । इसके अतिरिक्त निरवयव और असंसारी परमात्मा मे संसारित्व एव एकदेश की कल्पना करना उचित नहीं है क्योंकि परमात्मा मे स्वत ही अवयवभाव है । निरवयव परमात्मा मे एकदेश व संसारीकल्पना करने से "परमात्मा ही संसारी है"—ऐसी कल्पना होने लग जायगी ।

और यदि ऐसा माना जाय कि घटाकाश और मटाकाश आदि के समान किसी कल्पित उपाधि

- १ वृ० उ० २।५।१६, ४।५।१४ । २ इति चेति—'यदावान्मुदितमि'त्यादिवाङ्मनसातीतत्व-प्रातपादकवचनसमुच्चयार्थस्वकार । तथा च समुद्रतरङ्गादेरिव ब्रह्मज्ञापके सृष्टिवाक्ये ब्रह्मणो वस्तुतोऽज्ञा-शित्वादीदृष्टेः तदा तस्य बाङ्मनसातीतत्वमद्वितीयत्व च तात्पर्येण श्रुतिन श्रूयसाविशेषस्य तद्विषयत्वादित्यर्थः ।
- ३ वृ० उ० ४।४।१६ । ४ उत्तानेकवाच्यविरोधेन सृष्ट्यतिवाच्यमाना स्वार्थं तात्पर्याभावावधारणात् ।
- ५ अह ब्रह्मैत्येवमभेदिनिश्चयः । ६ तन्निश्चयोत्पादनाय । ७ अवयवभावात् । ८ निरवयवस्य ।
- ९ कल्पितोपाधिकृतः । १० एकदेशस्योपाधिकत्वावसरे । ११ परस्मिन्—तदभिन्ने विज्ञानात्मनीति यावत् । १२ एकत्वावधारणमेव फल विस्तुस्त्रिज्जादिदृष्टान्तश्रुतीनामित्यर्थः । १३ एकत्वस्य भेदसहत्वमिति तादात्म्यरूपत्वमित्यर्थः । १४ भेदसहित्वात्परिभेदस्य तादात्म्यत्वात् । किञ्चिद्रूपेण भेद किञ्चिद्रूपेणाभेदः । १५ भेदाभेदापनुत्पर्यम् । १६ नियमन शासनम् । १६ मनु शास्त्रस्याशाशित्वादावतात्पर्यात्तद्वशात्कल्पना भा मृदुपादानस्य मृदादे सावयवत्वदृष्टेः ब्रह्मणोऽपि जगदुपादानतया तादात्म्यमित्यादिन्यायास्तु भविष्यन्तीत्या-द्यङ्क्याऽह—किञ्चेति । १७ विपक्षे स्वतोऽदेशीत्यापि तस्य संसार्यैकदेशान्तर्यनायोम् । १८ विवेक-विवेकवताम् ।

परमात्मकदेशः 'पृथक्संबन्धवहारभागिति बुद्धिरूपप्रवृत्ते । अविचेकिनां विवेकिनां चोपचरिता बुद्धिर्हृष्टेति चेत् । न, अविचेकिनां मिथ्याबुद्धित्वात् । विवेकिना च 'संबन्धवहारमात्रालम्बनार्थत्वात् ।

यथा कृष्णो रक्तश्चाऽऽकाश इति विवेकिनामपि कदाचित्कृष्णता रक्तता चाऽऽकाशस्य संबन्धवहारमात्रालम्बनार्थत्वं प्रतिपद्यत इति न परमाथंतः कृष्णो रक्तो चाऽऽकाशो

लभ्यते । सा च 'तस्य वस्तुतोऽपरिच्छिन्नब्रह्ममात्रत्वान्मन्त्रकोशानधीवदु'पचरिता । तस्माद्दु'भयेषामुक्तात्म'बुद्धिदर्शनात्परमात्मकदेशत्वं जीवस्य दुर्वारमिति चोदयति—अविचेकिनामिति । 'तत्राविचेकिनां यथोक्ता बुद्धिरूपचरिता न भवत्यतस्मिन्स्तद्बुद्धित्वेना'विद्यात्वाविति परिहरति—नेत्यादिना । 'तयाऽपि विवेकिनामोदृशी धोरुपचरितेति चेत्त्राऽऽह—विवेकिना चेति । तेषा संबन्धवहारो'अज्ञानाभिवदनात्मकस्तावन्मात्रस्याऽऽलम्बन'माभासभूतो'अर्थरतद्विदयत्वात्तद्बुद्धेरपि मिथ्याबुद्धित्वाद्बु'पचरित्वासिद्धिरित्यर्थः ।

विवेकिनामविचेकिना ब्राह्मणमिति परिच्छिन्नधीःपलम्बेभ्येताव्रता न 'तस्य 'वस्तुतो ब्रह्मांशत्वादि सिध्यतीत्येतद्ब्रह्मन्तेन साधयति—यथेति । अविचेकिनामिवेत्यपेक्षं, । ब्रह्मणि वस्तुतोऽज्ञादि-

के कारण जीवात्मा परमात्मा का एकदेश है ता परमात्मा से अभिन्न विज्ञानात्मा में विवेकी मनुष्यो को ऐसी बुद्धि उत्पन्न नहीं हो सकती कि परमात्मा का एकदेश "मैं जानता हूँ" इस पृथक् व्यवहार का विषय होने में समर्थ है । यदि शङ्का करो कि परिच्छिन्न बुद्धि तो अज्ञानी और ज्ञानी दोनों को होती हुई देखी जाती है—तो ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि अविचेकियों की वृद्धि मिथ्या होती है और विचेकियों को "मैं जानता हूँ" ऐसे व्यवहारमान के आलम्बन करने के लिए होती है ।

जिस प्रकार (अज्ञानियों की तरह) विचेकियों को भी कभी-कभी "आकाश काला या ज्ञान है" इस प्रकार आकाश की मलिनता या लालिमा व्यवहारमात्र के मिथ्या-विषयत्व को प्राप्त हो जाती है किन्तु परमाथंत आकाश मलिन अथवा लाल नहीं हो सकता, अतः विद्वानों को ब्रह्मस्वरूप को ज्ञान के विषय में, ब्रह्म के अज्ञान-अज्ञान, एकदेश-एकदेशी अथवा विकार-विकारित्वादि की कल्पना नहीं करनी चाहिए क्योंकि समस्त श्रुतियों का तात्पर्य समस्त कल्पनाओं की निवृत्तिसार बतलाने मात्र में है ।

१ जानामीति व्यवहारविषय । २ संबन्धवहारेति—कर्ता भोक्ताऽहमित्यादिरूपस्य संबन्धवहारमात्रस्य आलम्बन स्वनिष्ठवर्तुत्वादिहो मिथ्याभूतो विषयोऽर्थो विषयो यस्याविवेकिबुद्धे सा तथा तरवादित्यर्थं । ३ मिथ्याविषयत्वम् । ४ जीवस्य । ५ उपचरिति—उपचारो गुणस्तत्प्रयुक्ता मौणोर्यथं न तु मिथ्याभूतेति यावत् । प्रवृत्तेऽतः करणानुपाधिसमं एव गुणो द्रष्टव्य । मन्त्रकोशानधियां तु कोशानवर्तु'पसर्गं स । ६ विवेकाविवेकवताम् । ७ परिच्छिन्नधीरिति यावत् । ८ परमात्मकदेशत्वात् जीवस्येति उक्तधीविषयत्वमेव जीवत्व तच्च परिच्छिन्ने एव तत्रपरिच्छिन्ने ब्रह्मणीति परैकदेशस्यैव जीवत्वमाप्तु'पचरितामिति भावः । ९ उच्यतेरतस्मिन् वा । १० मिथ्यात्वाविति यावत् । ११ अविचेकीधिमिथ्यात्वेऽपि । १२ ज्ञानशब्दप्रयो-उच्यतेरतस्मिन् वा । १३ मिथ्याभूत । १४ विषय । १५ उपचरित्वासिद्धिरिति—उपचारस्मत्वे हि मन्त्र्यादि सत्यमे । १६ जीवस्य । १७ पारमाथिनम् ।

सर्वोपनिषदा परमात्मैकत्वज्ञापनपरत्वेऽय 'किमर्थं' तत्प्रतिकूलोऽर्थो विज्ञानात्मभेद-  
परिकल्पयत इति । कर्मकाण्डप्रामाण्यविरोधपरिहारायेत्येके । कर्मप्रतिपादकानि हि  
वाक्यान् 'नेकक्रियाकारकफलभोक्तृकर्त्राश्रयाणि । 'विज्ञानात्मभेदानावे ह्यससारिण एव पर-  
मात्मन 'एकत्वे' कथमिष्टफलासु क्रियासु 'प्रवर्तयेयुरनिष्टफलाभ्यो वा क्रियाभ्यो 'निवर्तयेयुः ।  
कस्य वा बद्धस्य मोक्षायोपनिषदारभ्येत । अपि च परमात्मैकत्ववादिपक्षे कस्मा  
उपदेश कस्य चोपदेश 'ग्रहणफलम् । बद्धस्य हि बन्धनाशायोपदेशस्तदभाव उपनिषच्छा-  
स्त्र "निविषयमेव ।

न्यायागमाम्ना जीवेश्वरयोरज्ञाशित्वादिकल्पनां निराकृत्य वेदान्तानामवयपरत्वे स्थिते सति  
द्वैतासिद्धि फलतोत्याह—सर्वोपनिषदामिति । एकत्वज्ञानस्य सनिदानद्वैतध्वंसि "स्वमयशब्दाद्यः ।  
प्रकृत ज्ञान तत्पदेन परामुच्यते । इत्यद्वैतमेव तत्त्वमिति शेष । किमर्थमिति प्रश्न मन्वानो द्वैतानां  
मतमुत्थापयति—कर्मकाण्डति । वेदान्तानामवयपरत्वेऽपि कथं तत्प्रामाण्यविरोधप्रसङ्गस्तत्राऽऽह—  
कर्मति । तथाऽपि कथं विरोधावकाश स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—विज्ञानात्मेति ।

"केवलाद्वैतपक्षे कर्मकाण्डविरोधमुक्त्वा तत्रैव ज्ञानकाण्डविरोधमाह—कस्य वेति । परस्य  
नित्यमुक्तत्वादन्यस्य "स्वत "परतो वा बद्धस्याभावाच्छ्रद्धयाभावस्तथा "चाधिकायभावादुपनिषदार-  
म्भासिद्धिरित्यर्थं । कर्मकाण्डस्य काण्डान्तरस्य च प्रामाण्यानुपपत्तिविज्ञानात्मादिभेद कल्पयतीत्यर्था-  
पत्तिद्वयमुक्तं तत्र द्वितीयात्मर्थापत्तिं प्रपञ्चयति—अपि चेति । "का पुनरुपदेशस्यानुपपत्तिस्तत्राऽऽह—  
बद्धस्येति । तदभाव इत्यत्र तच्छब्दो बद्धम"धि करोति । निविषय निरधिकारम् । "किंच यद्यर्थापत्तिद्वय-

समस्त उपनिषदो का प्रयोजन परमात्मा के एकत्वप्रतिपादन म है फिर विज्ञानात्मा के भेद-  
रूप ब्रह्मात्मैक्यज्ञान के प्रतिकूल विषय की कल्पना किसलिए की जाती है ? इस पर कुछ द्वैतवादी  
मीमांसको का मत है कि यह कल्पना कर्मकाण्ड के प्रामाण्य के विरोध का परिहार करने के लिए है  
क्योंकि कर्म के प्रतिपादक श्रुतिवाक्य अनेक कर्ता और भोक्ताओं की क्रिया, कारक और फल का  
प्राश्रय करने वाले है । परमात्मप्रतियोगिक भेद न होने पर अससारी परमात्मा का अद्वैत रहते हुए,  
वे वाक्य लोगो को इष्टफलो वाली क्रियाओं म किस प्रकार प्रवृत्त करेंगे अथवा अनिष्ट फला वाली  
क्रियाओं से किस प्रकार निवृत्त करेंगे ?

तथा किस बद्ध जीव के मोक्ष के लिए उपनिषत् का प्रारम्भ किया जायगा ? इससे अतिरिक्त  
परमात्मा जीवात्मा का एकत्वप्रतिपादन करने वालो के मत म किसी का परमात्मा के ऐकात्म्यज्ञान  
का उपदेश कैसे दिया जायगा और किस प्रकार उसके उपदेश वा फल ज्ञान होगा ? क्योंकि बद्ध जीव

- १ तत्कल्पना न न्याय्यत्यासपाथ किंशब्द । २ ब्रह्मात्मैक्यज्ञानप्रतिकूल । ३ मीमांसका । ४ अनेके  
वे भोक्तारु कर्तार । ५ परमात्मप्रतियोगिकभेदाभाव । ६ बद्धत्व । ७ क प्रवर्तयेयुरिति यावत् ।  
८ वाक्यानीति शेष । ९ निवर्तयेयुरिति—तथा चाधिकायभावप्रयुक्तमप्रामाण्यमिति भाव । १० ज्ञानेति  
यावत् । ११ विषयवार्तिकम् । १२ वररूपानां तयमिति यावत् । १३ द्वैताद्वैत(भेदाभेद)व्यावृत्तये  
केवलेति । १४ स्वभावत । १५ उपाधित । १६ शिष्याभाव च । १७ विरूपा । १८ गोचर-  
यति । १९ इत एवाग्रिमभाष्यावतरण बोध्यम् ।

'एव तद्दुपनिषद्वादिपक्षस्य कर्मकाण्डवादिपक्षेण चोद्यपरिहारयोः समानः । अन्यथा  
 धेन भेदाभावे कर्मकाण्डं निरालम्बनं मात्मानं न लभते प्रामाण्यं प्रति तयोपनिषदपि ।  
 'एव तर्हि यस्य प्रामाण्ये स्वार्थविघातो नास्ति तस्यैव कर्मकाण्डस्यास्तु प्रामाण्यम् । उप-  
 निषदा तु प्रामाण्यकल्पनाया स्वार्थविघातो भवेदिति मां भूत्प्रामाण्यम् । न हि कर्म-  
 काण्ड प्रमाणं सदप्रमाणं भवितुमर्हति न हि प्रदोषं प्रकाशय प्रकाशयति न प्रकाशयति

मुक्तया विधयोत्तिष्ठति तर्हि भेदस्य दुनिरूपत्वात्कस्य कर्मकाण्डं प्रमाणमिति, यद्ब्रह्मवादिना  
 कर्मवादो चोद्यते 'तद्' ब्रह्मवादस्य कर्मवादेन तुल्यम् । 'ब्रह्मवादेऽपि शिष्यशासित्रादिभेदाभावे  
 कथमुपनिषत्प्रामाण्यमित्याक्षेप्तुं युकरत्वाद्यश्रोतृपनिषदा "प्रतीयमानं शिष्यशासित्रादिभेदाभावे  
 प्रामाण्यमिति परिहारं स कर्मकाण्डस्यापि समानं ।

तत्रापि प्रातीतिकभेदमादाय प्रामाण्यस्य सुप्रतिपन्नत्वात् च "भेदप्रतीतिभ्रान्तिर्बाधाभावादिर्त्य-  
 भिप्रेत्याऽह—एव तर्हीति । चोद्यसाम्यं विवृणोति—येनेति । इति चोद्यसाम्यात्परिहारस्यापि साम्य-  
 मिति शेषः । ननु कर्मकाण्डं भेदपरं ब्रह्मकाण्डमभेदपरं प्रतिभाति न च "वस्तुनि विकल्प-  
 सभवत्यतो"ऽन्यतरस्याप्रामाण्यमत आह—एव तर्हीति । तुल्यमुपनिषदामपि स्वार्थविघातकत्वमित्या-  
 शङ्क्याऽह—उपनिषदामिति । स्वार्थं शब्दशक्तिवशात्प्रतीयमानं "सुपृचादिभेदः । यत्तूच्यते  
 कर्मकाण्डस्य व्यावहारिकं प्रामाण्यं न तात्त्विकं तात्त्विकं तु काण्डान्तरस्येति तत्राऽह—न हीति ।  
 यदि प्रामाण्यस्य व्यावहारिकत्वं तदेव तस्य तात्त्विकत्वं न हि प्रमाणं तत्र च नाऽभेदयति"  
 व्याघातादित्यभिप्रेत्य दृष्टान्तमाह—न हीति । स्वार्थविघातात्कर्मकाण्डविरोधाद्यश्रोतृपनिषदामप्रामाण्य-

के बन्धनो के नाश के लिए ही मोक्षशास्त्र का उपदेश किया जाता है बन्धन न होने पर तो उप-  
 निषच्छास्त्र का कोई अधिकारी ही नहीं रहता ।

इस प्रकार (प्रातीतिकभेद का लेकर उपनिषदों का प्रामाण्य स्वीकार करने पर) तो उप-  
 निषदादाय पक्ष का प्राक्षय और परिहार का मार्ग कर्मकाण्डवादी पक्ष के समान है क्योंकि भेद के  
 दुनिरूपकत्व होने से जिस प्रकार कर्मकाण्ड श्रौतमा के प्रति निरधिकारी होकर प्रवृत्ता प्रामाण्य सिद्ध  
 नहीं कर सकता उसा प्रकार उपनिषत् भी स्वयंप्रामाण्य नहीं हो सकता । (दाना जगह शङ्का-  
 समाधान के साम्य होने पर) तब तो जिसका प्रामाण्य मानने पर शब्दशक्ति से प्रतीयमान यागादिभेद  
 का विधान नहीं होता, उस कर्मकाण्ड की ही प्रामाणिकता माननी चाहिए । उपनिषदों के प्रामाण्य  
 की कल्पना करने में तो स्वार्थ का विघात होता है, इसलिए उनका प्रामाण्य भले ही न भी हो ।  
 (व्यावहारिक दृष्टि से) कर्मकाण्ड प्रामाणिक हाकर (तात्त्विक दृष्टि से) अप्रामाणिक नहीं हो सकता  
 क्योंकि दोषक बनने प्रकाश्यवदार्थ को कभी प्रकाशित करता है और कभी नहीं भी करता हो,

१ प्रातीतिकभेदमादायोपनिषदां प्रामाण्ये सति । २ भेदस्य दुनिरूपत्वेन । ३ निरधिकारिकम् । ४  
 आत्मानं प्रतीत्यत्रय । ५ उभयत्र चोद्यपरिहारसाम्ये । ६ शब्दशक्त्या प्रतीयमानो मागादिभेदः । ७  
 उत्पाने सत्यपि । ८ तस्य दुनिरूपत्वं प्रागुक्तयुक्त्यादिभिर्बोध्यम् । ९ चोद्यम् । १० पादवाक्यस्य । ११  
 तौल्यमेवोपादायति । १२ प्रातीतिकम् । १३ शिष्यादिभेदः । १४ ब्रह्मार्थमिति । १५ भेदाभेदप्रमाणकः ।  
 १६ वस्तुनि विकल्पासम्भवात् । १७ 'यतो वा इमानि रियादौ । १८ तदभावेदेवैव हि तात्त्विकत्वम् ।

चेति ।

प्रत्यक्षादिप्रमाणविप्रतिषेधाच्च । न केवलमुपनिषदो ब्रह्मकत्वं प्रतिपादयन्त्यः स्वार्थविघातं, कर्मकाण्डप्रामाण्यविघातं च कुर्वन्ति । प्रत्यक्षादिनिश्चितभेदप्रतिपत्त्यर्थ-प्रमाणैश्च विरुध्यन्ते । तस्मादप्रामाण्यमेवोपनिषदाम् । अन्यायता वाऽस्तु न त्वेव ब्रह्मकत्त्वप्रतिपत्त्यर्थता ।

न, उक्तोत्तरत्वात् । प्रमाणस्य हि प्रमाणत्वमप्रमाणत्वं वा प्रमोत्पादनानुत्पादननिमित्तम् । अन्यथा चेत्स्तम्भादीनां प्रामाण्यप्रसङ्गाच्छब्दादौ प्रमेये । किंचातः ।

मित्युक्तमुपसंहर्तुमिति शब्दः ।

उपनिषदप्रामाण्ये हेत्वन्तरमाह—प्रत्यक्षादीति । प्रत्यक्षादीनि निश्चितानि भेदप्रतिपत्त्यर्थानि प्रमाणानि तैरिति विग्रहः । 'अध्ययनविध्युपादापिताना कुतस्तासामप्रामाण्यमित्याशङ्क्याऽह—अन्यायता वेति ।

सिद्धान्तयति—नेत्यादिना । 'तदेव स्फुटयितुं' सामान्यन्यायमाह—प्रमाणस्येति । "स्वार्थं प्रमोत्पादकत्वाभावेऽपि प्रामाण्यमिच्छन्तं प्रत्याह—अन्यथेति । यथोक्तप्रयोजकप्रयुक्तं प्रामाण्यमप्रामाण्यं वेत्येतस्मिन्पक्षे किं 'फलतीति पृच्छति—किंचेति । "तत्र किमुपनिषदः स्वार्थं" बोधयन्ति न वेति

ऐसा नहीं होता ।

इसके अतिरिक्त ऐकात्म्यप्रतिपादक श्रुतियों का प्रत्यक्षादि प्रमाणों से भी विरोध है । ब्रह्म की ऐकात्म्यप्रतिपादक श्रुतियाँ केवल स्वार्थविघात और कर्मकाण्ड के प्रामाण्य का ही विघात नहीं करती, अपितु निश्चितभेदज्ञान के प्रयोजक प्रत्यक्षादि प्रमाणों से उनका विरोध भी करती हैं । इसलिए उपनिषदें अप्रामाण्य ही हैं अथवा उन श्रुतियों के अध्ययनकाल में जपार्थादि अन्य प्रयोजन ही सकता है ; वे केवल ब्रह्मकात्म्यज्ञान प्रतिपादन करने के लिए ही नहीं हो सकती ।

(सिद्धान्ती उक्त आक्षेप का समाधान करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि इसकी प्रत्युक्ति पहले ही हो चुकी है । प्रमाण का प्रामाण्य या अप्रामाण्य प्रमा की उत्पत्ति करने या न करने के कारण होता है, अन्यथा स्वप्रमेय में प्रमा के उत्पादकत्व का अभाव होने पर तो शब्दादि प्रमेय में स्तम्भादि के भी प्रामाण्य का प्रसङ्ग उपस्थित हो जायगा । (पूर्ववादी आक्षेप करता है—) तो इससे

१ जगत् वा स्तुना सामध्ययनम् । २ वृ० उ० २२६पृष्ठाध्याये । उक्तं—शानकाण्डं नाफल नाध्ययनेषु इति सम्बन्धप्रत्यादावुक्तमित्यर्थं । तथा च धातिके "ब्रह्मास्मीति धियो जन्मसमकाला विभुक्ता । यतोऽनुभूयते साधामानयेक्य भवेत्तत ॥ वस्तुनात्रावसायित्व सम्बन्धे प्रावप्रपञ्चितम् । यतोऽजो नोपनिषदाभ्यामर्थत्वं कथंचनेति" ॥५४१-५४२॥ ३ उक्त स्मारयित्वोपनिषदप्रामाण्यार्थं प्रमाणाप्रमाणलक्षण तावदाह—प्रमाणस्य हीति । ४. प्रमेति—प्रमोत्पादकत्वमन्तरा न प्रमाणत्वं घट्यदेरपि तत्प्रसङ्गाभावि तदनुत्पादकत्वं विनाऽप्रमाणत्व वस्तुसदरूपि रूपादौ तत् प्रसङ्गादिति भावः । ५. तथा सति वस्तुत्वस्यैव प्रमाणत्वत्वादिति भावः । ६. उपनिषन्मानयोपयुक्तं तव किं सिद्धम् । ७ भेदप्रतिपत्तिफलवानि । ८. स्वाध्यायोऽध्यतन्व्यो द्विजातिभिः । ९. उक्तोत्तरत्वमेव । १०. प्रमाणाप्रमाणसामान्यलक्षणम् । ११. स्वप्रमेये । १२. वस्तुत उपनिषदि किमापाति । १३. मानामानयोक्तलक्षणत्वे सति । १४ स्वप्रमेये प्रमा जनयन्ति न वा ।





सम्यमानासु । प्रतिषेधानुपपत्तेः । शोकमोहादिनिवृत्तिश्च प्रत्यक्षं फलं ब्रह्म कत्वप्रति-  
पत्तिपारम्पर्यजनितमित्यधोघाम । तस्मादुक्तोत्तरत्वादुपनिषदं प्रत्यप्रामाण्यशङ्का  
तावप्राप्तिः ।

प्रज्ञोक्तं स्वार्थविघातकरत्वाद्प्रामाण्यमिति तदपि न । तदर्थप्रतिपत्तेर्वाधका-

पनिषदुपलम्भे सति तस्य निर्वकाशत्वात्प्रद्वेषानुपपत्तिरित्याह—प्रतिषेधेति । उपनिषदुत्थाया धियो  
धेकल्यात्साममानतेत्याशङ्क्याऽऽह—धावेति । एकत्वप्रतिपत्तिस्तावदापातेन जायते । सा च विचारं  
प्रयुज्य मननाविद्वारा हृदी भवति । सा पुनरशेषं शोकादिकमपनयतीति पारम्पर्यजनितं फलमिति  
द्रष्टव्यम् । स्वार्थं प्रमाजनकरत्वादुपनिषदां प्रामाण्यमित्युक्तमुपसंहरति—तस्मादिति ।

प्रामाण्यहेतुसङ्ख्यावाद्दुपनिषदां प्रामाण्यं प्रतिपाद्य तदप्रामाण्यं परोक्तमनुवदति—यच्चोक्त-  
मिति । कथं हि तासां स्वार्थविघातकत्वं किं ताभ्यो ब्रह्म कमेधादित्येवं नैव चेति प्रतिपत्तिरुत्पद्यते  
किं वा काश्चिद्ब्रह्म कत्वप्रतिपत्तिमन्यात्रोपनिषदस्तत्प्रतिषेधं कुर्वन्तीति विकल्प्याऽऽहं दूषयति—

जाने पर ब्रह्म कत्वम्यज्ञान मे प्रमा वो प्रत्यक्ष करती हृदं उपलभ्यमान उपनिषदों मे ही अप्रामाण्य क्या द्वेष  
है? क्योंकि उनके प्रामाण्य का प्रतिषेध करना असंभव ही है । तथा यह भी कहा जा चुका है कि 'शोक-  
मोह आदि की निवृत्ति होना' यह ब्रह्मात्मैक्य ज्ञान की परम्परा से होने वाला प्रत्यक्ष फल है । इसलिए  
इस का उत्तर पूर्व में दे दिए जाने के कारण उपनिषदों में अप्रामाण्य शङ्का के लिए कोई स्थान ही  
नहीं रह जाता ।

इसके अतिरिक्त यह जो कहा कि स्वार्थविघातकारक होने से उनकी अप्रामाणिकता है तो  
ऐसा कहना भी ठीक नहीं, क्योंकि वेदान्तप्रतिपाद्य ब्रह्मात्मैकत्व प्रमा कां (विरोध नहीं होने से)

१. प्रत्यक्षमिति—यथाग्निदाहात्प्रत्यक्ष स्फोटाख्यं फल यथा च भग्नीयघादिप्रयुक्त्या विषादिनिरासौ यथा  
चोदकपानादजीर्णं तदध्वस्तिरभ्यक्षा तद्वदित्यर्थः । २. वृष उ० २२९ पृष्ठभाष्ये । ३. तदर्थेति—वेदान्त-  
प्रतिपाद्यब्रह्मात्मैकत्वप्रमाया वाधकाभावादित्यर्थः । विरोधाभावेनेति शेषः । वार्तिके यथा—“किमेकविषयत्वेन  
किंवा विषयभेदः । विरोध, स्वात्प्रमाणानामित्येतदभिधीयताम् ॥ मानान्तरेण संवायो यदि चेदनुवादिता ।  
विरोधी न तु मानाना सद्वैचार्यममाणे ॥ भिन्नप्रमेयताया च श्रोत्रादीनां यथा तथा । परस्परानपेक्षत्वान्ति-  
रामविषयता” ॥५५३-५५५॥ इति । मानानां विरोधस्य दुरुपपादत्वात् तेषु बाध्यवाधकतेति वस्तु विवक्षयति  
—किमिति ॥ तत्राऽऽहमनूय दूषयति—मानान्तरेणेति । यदि मानस्य मानान्तरेण सत्त्वादस्तुत्वविषयत्वं  
तदाऽनुवादित्वं न विरोधभेदोच्छेदस्यावधारणार्थत्वादेकामोपनिषाते मानाना विरोधायोगादन्यथा नैकार्थत्वं  
रूप्यतदभावादिधीष्वदृष्टत्वादित्यर्थः ॥ कल्पान्तर निराह—भिन्नेति । अर्थभेदे विरोधस्य वार्ताऽपि नेत्याह—  
नित्यमिति ॥ ४. प्रतिषेधस्य । ५. उपनिषदिति—उपनिषदामनुत्पत्तिरूप्या प्रामाण्याभावेऽतीत्यादिः ।  
द्विविधं ह्यप्रामाण्यम् प्रमानुत्पत्तिप्रयुक्तम् । उत्पन्नाया अपि तस्या वैकल्प्यप्रयुक्तम् । ६. पारोक्ष्यात्मना अप्रा-  
माण्यज्ञानानास्फुन्दितेति यावत् । ७. विचार श्रवणाक्षयम् । ८. प्रयुज्य संपाद्य । ९. सा हृदीभूता अप्रा-  
माण्यज्ञानानास्फुन्दितेति यावत् । १०. स्वार्थेति—वेदान्तात् स्वार्थविघातकरत्वं वस्तु सामान्यतस्तावन्मानानां  
स्वार्थमाहवार्तिककार्यास्तथाहि—“स्वप्रमेयायबोधो हि मानानां स्वार्थ उच्यते । तं चेत्कुर्वन्ति वेदान्ताः कुतस्ते-  
षाममात्ता” ॥५५०॥ इति । अत्र लौकिकपरीश्रकसंप्रतिपत्त्यर्थो हिावद् । उक्तस्वार्थवार्तिको वेदान्ता न  
तद्विघातकरस्ततो नामानां तेषामित्याह—त चेदिति ॥

भावात् । न ह्युपनिषद्ग्रन्थो ब्रह्मकमेवाद्वितीयं नैव चेति प्रतिपत्तिरस्ति । यथाऽग्निरुष्णः शीतश्चेत्यस्माद्वाक्याद्विरुद्धार्थद्वयप्रतिपत्तिः । अग्न्युपगम्य चैतदवोचाम । न तु वाक्य-  
प्रामाण्यसमय एष न्यायो यदुक्तस्य वाक्यस्यानेकार्थत्वम् । सति चानेकार्थत्वे स्वायंश्च  
स्यात्तद्विघातकृच्च विरुद्धोऽन्योऽर्थः । न त्वेतद्वाक्यप्रमाणकानां विरुद्धमविरुद्धं चैकं  
वाक्यमनेकमर्थं प्रतिपादयतीत्येष समयः । अर्थकत्वाद्ध्येकवाक्यता ।

तदपि नेति । तदेव प्रपञ्चयति—न हीति । एकस्य वाक्यस्यानेकार्थत्वमङ्गीकृत्य वैषम्योदाहरणमुक्त-  
मित्याह—अग्न्युपगम्येति । तस्याङ्गीकारवादात्वे हेतुमाह—न त्विति । उक्तमर्थं व्यतिरेकद्वारा  
विवृणोति—सति चेति । भवत्वेकस्य वाक्यस्यानेकार्थत्वं नेत्याह—न त्विति । फस्तहि तेषां समय-  
स्तत्राऽह—अर्थकत्वादिति । तदुक्तं प्रथमे तन्त्रे—“अर्थकत्वादेकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेद्विभागे  
स्यादिति ।

वाक्यभावात् है । उपनिषद्वाक्यो से यह ज्ञान-नहीं होता कि ब्रह्म एकमात्र अद्वितीय भी है और नहीं  
भी है । जिस प्रकार “अग्नि उष्ण स्वभाववाला भी होता है और शीतल स्वभाव वाला भी होता है”,  
इस एक ही वाक्य से दो विरुद्ध अर्थों का ज्ञान होता है । ऐसा विचार कर ही हम पहले कह आये है  
कि भीमासक के वाक्यप्रामाण्य के सिद्धान्त में एक ही वाक्य के अनेक अर्थ मानना उचित नहीं है ।  
अनेक अर्थों के मान लेने पर एक अर्थ स्वायंपरक होगा और दूसरा उसका विघातक विरुद्ध अर्थ  
होगा और ‘एक ही वाक्य विरुद्ध और अविरुद्ध अर्थविशेषणों का प्रतिपादन करता है’ वाक्य को  
प्रमाण मानने वाले भीमासको का यह सिद्धान्त नहीं है क्योंकि (जिस प्रकार एक वाक्य में अनेकार्थता  
का अभाव होता है, उसी प्रकार) अर्थ की एकता होने से एकवाक्यता होती है ।

१ तत्र वैषम्योदाहरणमाह—यथेति । २ भीमासकसिद्धान्ते । ३ नीतिः । ४ एतत्किमित्यत आह—  
वाक्येति । ५ भीमासकानाम् । ६ अर्थविशेषणे । ७ सिद्धान्तः । ८ अर्थकत्वादिति—यथाऽप्ये  
द्विसद्वत् । यथैकस्य वाक्यस्यानेकार्थत्वाभावात्सथाऽर्थकत्वादेक वाक्यमित्येकवाक्यत्वलक्षणं तज्ज्ञेय्यते । तौत्किरूप  
वैदिकस्य वा एकस्यैव वाक्यस्य द्वयार्थबोधित्वे तदुक्तलक्षणानाम्नाशमिति न तदेक वाक्य स्यादित्यर्थः । नातिशये  
यथा—“अर्थकत्वादिति तथा वाक्यलक्षणमुच्यते । अनेकार्थबोधित्वे न स्यात्तद्व्यवचनम्” ॥५६५॥ इति ।  
६ वापकाभावत्वमेव । १०. एकवाक्यस्यानेकार्थत्वस्य । ११. एकवाक्यस्यानेकार्थत्वाभावरूपम् । १२.  
अर्थकत्वादिति—(जै० सू० २।१।४६) विभागे—विच्छिद्य पाठे साकाङ्क्षत्वे सति अर्थकत्व भावति स्यात्ताव-  
देक वाक्यमित्यर्थः । यथा “देवस्य स्वा सविदुः प्रसवे” इति । अर्थकत्वमात्रोक्तौ “भगो वा विभजतु पूषा वा  
विभजतु” इत्यत्रापि विभागरूपार्थेनवादेन वाक्यता स्यादत साकाङ्क्ष चेदिति । विभागे साकाङ्क्षत्वं “स्योर्न ते  
सदनं वृणोमि घृतस्य धारया युषेव नल्पयामि हस्मिन् सीदाम्भूते प्रतितिष्ठ श्रीहीणा मेघसुमनस्यमान” इत्यत्राप्यस्ति  
तच्छब्दस्य पूर्वसाकाङ्क्षत्वात्तद्व्यवचनद्वाराण्यार्थकत्वादिति । तत्र तु सदनसादनरुपायैवेद इति नातिव्याप्तिरिति ।

अथ एकवाक्यत्वलक्षणविधिरणमूत्रम्—“अर्थकत्वादेक वाक्यं साकाङ्क्षं चेद्विभागे चैतु” जै० सू० २।१।४६ ।  
अथ प्रदिल्लष्टपठितेषु यजुषु कथमवगम्यत, इत्येकं यजुरिति । भावता पदसमूहेनेज्यते तावान् पदसमूह एक  
यजुः । कियता चेज्यते । भावता त्रियाया उपकारं प्रकाशयते तावद्वत्त्वत्वाद् वाक्यमित्युच्यते तेनाभिधीयते—  
अर्थकत्वादेक वाक्यमिति । एतस्माच्चेत्कारणादेव वाक्यता भवति तस्मादेवार्थे. पदसमूहो वाक्यम् । यदि च

न च कानिचिदुपनिषदाव्यानि ब्रह्म' कत्वप्रतिषेधं कुर्वन्ति । यत्तु लौकिकं वाक्यमग्निरुष्णः शीतश्चेति न तत्रैकवाक्यता तदेकदेशस्य प्रमाणान्तरविषयानुवादित्वात् । अग्निः शीत इत्येतदेकं वाक्यमग्निरुष्ण इति तु प्रमाणान्तरानुभवस्मारकं न तु स्व-

द्वितीयं दूषयति—न चेति । 'एकस्य वाक्यस्यानेकार्थत्वं लोके दृष्टमित्यादाङ्काऽह—यत्स्विति । तदेकदेशस्येत्यादिवाक्यं विवृणोति—अग्निरिति । अनुवादकबोधकभागयोरेकवाक्यत्वाभावं

ऐसा कहना भी ठीक नहीं है कि कुछ श्रुतिवाक्य ब्रह्मात्मैक्य का प्रतिषेध करते हैं—“अग्नि उष्ण स्वभाव वाला है, और शीतल स्वभाव वाला भी होता है” यह जो लौकिक वाक्य है, वहाँ एकवाक्यता नहीं होती क्योंकि उसके एकदेश का प्रमाणान्तर के विषयभूत अर्थ का अनुवादक होना सिद्ध

१. उक्तौ । २ अनुभवमाथित्यं शङ्कते—एकस्येति ।

विभज्यमान साकाङ्क्ष पद भवति । विमुदाहरण 'देवस्य त्वा सवितु प्रसव' इति । दशपूर्णमासयोराम्नापत्ते—'देवस्य त्वा सवितु प्रसव अश्विनोर्वाहुम्या पूर्णा हस्ताम्याम् अग्नये जुष्ट निर्वपामि इति वाक्यानि भिन्नानि भवितुमर्हन्ति । कुत । एकत्वनिर्णयकस्य दुर्बोधत्वात् । अर्थेक्य वाक्येक्य प्रयोजकमिति चेत् । एकस्मिन्पदस्यैतद्व्याप्तपदसमूहस्य वाक्यत्वे समूहानामत्र बहूना समवादाक्यभेद स्यादिति चेन्नैकम् । यद्विभागे साकाङ्क्षमविभागे चैकार्यं तदेक वाक्यमिति प्रयोजकस्य बोधेषु शक्यत्वात् । विभागे साकाङ्क्षमित्युक्तेऽतिव्याप्ति—स्यात् 'श्वोनन्ते सदनं कृणोमि घृतस्य धारया सुपेव कल्पयामि । तस्मिन्सीदामुन प्रतिषिष्टं व्रीहीणा मेघमुमनस्यमान' इत्यत्र । तस्मिन्निर्वादिपदसमूहस्य विभागे सति प्रकृतवाचि तच्छब्दार्थनिर्णयणं पूर्वपदसमूहे साकाङ्क्षत्वमस्ति । अतस्तद्व्यच्छेत्तुमेवार्थमित्युच्यते । न हि तत्रैकवाक्यत्वमस्ति पूर्वसमूहस्य सदनकरणमथ—उत्तरसमूहस्य-पुरोडाशप्रतिष्ठापनम् । अत्र द्वयोः समूहयोर्वाक्यद्वयमुभयवादिस्ति तदेकार्थमित्यनेन भ्यावत्येते । एकार्थमित्युक्तप्रतिव्याप्ति स्यात् 'भगो वा विभजतु पूषा वा विभजतु इत्यत्र । अनयाविभजनमन्त्रत्वेन समतयोः पदसमूहयोस्तात्पर्यविषयस्य द्रव्यविभागरूपापस्यैकत्वात्तद्व्यवच्छेत्तु विभागे साकाङ्क्षमित्युक्तम् । प्रकृतं तु अग्नये जुष्टमित्यादिसमूहे पृथक्कृते पूर्वो देवस्य त्वा इति समूह साकाङ्क्षो भवति । एकीकृतं तु हस्तनस्यैक एव निर्वापोऽर्थ एतन्नैकवाक्यत्वनिर्णयेनान्वयतापरिमाणस्य ययुषोऽवसानं निश्चेत्तु शक्यमिति माधवीव्याख्या । “अर्थैकत्वादेक वाक्य साकाङ्क्ष चेद्विभागे स्यात्” । अर्थैकवाक्यतालक्षणमाह—अर्थेति । विभागे वाक्यपटकपदानां विभागे साकाङ्क्षमेकपदरहितस्यापरपदस्य शाब्दबोधोपाजनत्रय तयोरेवार्थैकत्वमेकफलप्रतिपादकत्वम् । विभागे साकाङ्क्षत्वे सति एकफलप्रतिपादकं यत्तदेक वाक्यमित्यर्थः । यथाऽग्नये जुष्ट निर्वपामीत्यत्र विभागे परस्परसाकाङ्क्ष निर्वापरूपैकार्थप्रतिपादकमिति जैमिनिमूकवृत्ति सुवोधिनीनामिका । अत्र विशेषानुपादाने 'श्वोनं ते सदनं कृणोमि घृतस्य धारया सुपेव कल्पयामि । तस्मिन्सीदामुन प्रतिषिष्टं व्रीहीणा मेघमुमनस्यमान' । इत्यत्र तस्मिन्निर्वादिपदसमूहस्य बुद्धिविषयतावच्छेदकधर्मावच्छिन्नवाचकत्वेन बुद्धिविषयतावच्छेदकत्वशास्त्राभिप्रेक्ष्यशाब्दबोधोपयोगिताक्तिप्रवृत्तिविषयत्वाद्बुद्धिविषयतावच्छेदकत्वज्ञानस्य च सादनादिपदार्थज्ञानाधीनत्वादुत्तराद्यस्य—विभागे सति साकाङ्क्षत्वस्य स्फुटत्वेन तत्रैकवाक्यत्वत्वज्ञानातिव्याप्ति स्यादतस्तद्वारणाय तदुपादानम् । 'भगो वा विभजतु पूषा वा विभजतु' अनयोरेकवाक्यत्ववारणाय सत्यतम् । विशेष्यविशेषणयोरेकरोपादाने तु न वक्षिष्येति पूर्वत्र सदनसादनरूपभिन्नपदार्थप्रतिपादकत्वात् उत्तरत्र च विभागे साकाङ्क्षत्वाभावादिति रामेश्वरसूरीयाभ्यास्ता ।

यम'र्थावबोधकम् । 'अतो नाग्निः शीत इत्य'नेनैकवाक्यता प्रमाणान्तरानुभवस्मारणेनैवो-  
पक्षीणत्वात् । यत्तु विरुद्धार्थप्रतिपादकमिदं वाक्यमिति 'मन्यते तच्छीतोष्णपदाम्यामग्निपद-  
सामानाधिकरण्यप्रयोगनिमित्ता भ्रान्तिर्न त्वेकस्य वाक्यस्यानेकार्थत्वं, लौकिकस्य  
वैदिकस्य वा ।

यज्ञोक्तं कर्मकाण्डप्रामाण्यविघातकृदुपनिषद्वाक्यमिति तन्न, 'अन्यार्थत्वात् । 'ब्रह्म'क-  
त्वप्रतिपादनपरा ह्युपनिषदो नैष्टार्थप्राप्तौ साधनोपदेशं तस्मिन्वा 'पुरुषनिर्णयं वारयन्त्य-  
नेकार्थत्वानुपपत्तेरेव । न च कर्मकाण्डवाक्यानां स्वार्थं प्रमा नोत्पद्यते । 'असाधारणे

फलसमाह—अत इति । हेत्वर्थमुक्तमेव स्फुटयति—प्रमाणान्तरेति । शीतः 'शैशिरोऽग्निरित्येतद्बो-  
धकमेव चेद्वाक्यं कथं "तहि तत्र लोकस्य विरुद्धार्थधीरित्याशङ्क्याऽऽह—यत्त्विति ।

स्वार्थविघातकत्वाद्प्रामाण्यमुपनिषदामित्येतन्निराकृत्य चोद्यान्तरमनूद्य निराकरोति—  
यच्चेत्यादिना । तस्मिन्निर्णयार्थंप्रापकसाधनोक्तिः । ननुपनिषद्वाक्यं ब्रह्मात्मकत्व "साक्षात्प्रतिपादय-  
द"र्थात्कर्मकाण्डप्रामाण्यविघातकमिति चेत्तत्र "तद"प्रामाण्यमनुत्पत्तिलक्षणं "विपर्ययसंलक्षणं वेति  
विकल्प्याऽऽद्यमनूद्य दूषयति—न चेति । विदितपदतदर्थसंगते"वाक्यार्थन्यायविदस्तदर्थं" प्रमोत्पत्तिदर्शना-

है । "अग्नि शीतलस्वभाव वाला है" यह एकवाक्य है, और "अग्नि उष्णस्वभाव वाला होता है"  
यह प्रमाणान्तर से प्राप्त अनुभव का स्मारक है; (अपूर्वं अर्थवाचक होने से अप्रामाणिक होने के कारण)  
स्वयं किसी अर्थविशेष का बोधक नहीं है । अतः (वक्ष्यमाण हेतु से) "अग्नि शीतलस्वभाव वाला  
है" इस (अपूर्वबोधक) वाक्य से उसको एकवाक्यता नहीं है क्योंकि वह प्रमाणान्तर से होने वाले  
अनुभव की स्मृति दिला कर ही समाप्त हो जाता है । इसके अतिरिक्त ऐसा जो प्रतीत होता है कि  
यह वाक्य विरुद्ध अर्थों का प्रतिपादन करने वाला है, वह शीत और उष्णपदों का अग्निपद की समाना-  
धिकरण प्रयुक्त भ्रान्ति है क्योंकि एक वाक्य के अनेक अर्थ तो न ही लौकिक वाङ्मय में हो सकते हैं,  
न ही वैदिक वाङ्मय में हो सकते हैं ।

इसके अतिरिक्त जो यह कहा कि उपनिषद्वाक्य कर्मकाण्ड की प्रामाणिकता के विघातक है;

१. अपूर्वार्थबोधकत्वेनाप्रमाणत्वात् । २. वक्ष्यमाणत्वात् । ३. अनेन अपूर्ववाचकतदेकदेशेन । अग्निपदस्य  
इत्यनुवादकभागस्येति शेषः । ४. प्रतीयते । ५. उपनिषदाम् । ६. हेतुवाक्यं विबुधोतिं प्रहृतेति ।  
७. साधने । ८. पुरुषप्रवृत्तिम् । ९. प्रमाणान्तराविषये । १०. शीतान्तेसमावितत्वमाराङ्क्याऽऽह—  
शीशिर इति । शिशिरर्तुभवः । तदा हि सेव्यमानेऽपि तस्मिन्नुत्पन्नमात्रात्पानीयते शीत तदेत्य प्रयुज्यते  
हन्ताग्निरपि शीतायत इति शीत इति वा इति शीतानपहारकत्वेन तस्य तत्त्वम् । यद्वा विबुधेनेपादिप्रभवोऽपि  
विष्योऽविबुधेनः शैशिरो विवक्षितः । पार्थिवस्तुष्णोऽग्निरिति बोध्यम् । ११. अग्निपदस्यः शीतश्चेत्येकोक्तिः  
बदेकदेशोऽग्निरुष्ण इति तेनाप्यसिद्धोष्णान्मनुवादेन शीतोऽग्निरित्येकदेशान्तरेणापूर्वं शैशिरः शीतोऽग्नि-  
र्बोध्यते न धानुवादकबोधकयोर्निर्णयानुबलत्वादिपक्षिरेत्याऽऽह—तर्हीति । उक्तरीत्या यमोक्तवाक्यस्याविरुद्धत्वे  
इत्यर्थः । तत्र यमोक्तवाक्ये । १२. शक्त्या । १३. जीवस्य कर्तृत्वे प्रहृत्वे नानुपपत्तिरित्यर्थोपपत्त्या । १४.  
कर्मकाण्डेति यावत् । १५. स्वार्थं प्रमाजनवत्त्वाभावरूपम् । १६. अमजनकत्वरूपम् । १७. वाचगार्थ-  
बोधप्रक्रियाभिज्ञस्य । १८. वाचगार्थः ।

चेत्स्वार्थे प्रामाण्यत्पादयति दास्यं कुतोऽप्येत विरोधः स्यात् ।

‘ब्रह्म’कत्वे निर्विषयत्वात्प्रमा नोत्पद्यत एवेति चेत् । न, ‘प्रत्यक्षत्वात्प्रमायाः । “दशंपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत” “ब्राह्मणो न हेन्तव्यः” इत्येवमादिदास्येभ्यः प्रत्यक्षा प्रमा जायमाना सा नैव निर्विषयति यद्युपनिषदो ब्रह्मकत्वं बोधयिष्यन्तीत्यनुमानम् । न चानुमानं प्रत्यक्षविरोधे प्रामाण्यं लभते । तस्मादसदेवंतद्गतिं प्रमैव नोत्पद्यत इति ।

दित्यर्थं । स्वार्थे प्रामाण्यत्पादयति वाक्य मानान्तरविरोधात्प्रमाणमित्याशङ्क्याऽऽह—असाधारणे चेदिति । स्वगोचरदूरत्वात्प्रमाणानामित्यर्थः ।

विमत कर्मकाण्डदास्यं न प्रमोत्पादक ‘प्रमाणापहृतविषयत्वादानुष्णाग्निवाहयवदिति शङ्कते—ब्रह्मेति । प्रत्यक्षविरोधादानुमानमनवस्थाशमिति परिहरति—नेत्यादिना ।

यह बात भी ठीक नहीं है क्योंकि उपनिषदों का अर्थ तो दूसरा ही है । ब्रह्मात्मैक्य प्रतिपादन करने वाली उपनिषदें इष्ट अर्थ की प्राप्ति के साधन का उपदेश तथा उस साधन में पुरुष की प्रवृत्ति का निवारण नहीं करती क्योंकि उनके अनेक अर्थ होना असंभव है । इसके अतिरिक्त कर्मकाण्डपरक वाक्यों की स्वार्थ में प्रमा उत्पन्न न होती हो—ऐसा भी नहीं कहा जा सकता । यदि कोई वाक्य अपने (प्रमाणान्तराविषय) असाधारण अर्थ में प्रमा उत्पन्न करता है तो उसका दूसरे वाक्य से विरोध कैसे होगा ?

(पूर्ववादी कहता है—) ब्रह्मात्मैक्यबोधक वेदान्तवाक्यों में तो कर्मकाण्डपरक वाक्यों का विषय ही नहीं रहता, इसलिए प्रमा उत्पन्न नहीं हो सकती । (सिद्धान्ती उक्त आक्षेप का परिहार करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । अनुमान के उपजीव्य प्रत्यक्षप्रमाण के प्रबल होने से उसके विरोध में अनुमान की अप्रवृत्ति होने से प्रमा होगी ही । “स्वर्ग की इच्छा वाला दशं और पूर्णमास यागों द्वारा मजन करे” (ऐसा विधिवाक्य है), “ब्राह्मण का वध नहीं करना चाहिए” (ऐसा निषेधवाक्य है) इत्यादि विधिनियेधपरक वाक्यों से प्रत्यक्षप्रमा उत्पन्न होती है । यदि उपनिषदाक्य ब्रह्मात्मैक्य का बोध कराएँगे, तो प्रमा नहीं होगी—यह अनुमान प्रमाण का स्वरूप है । प्रत्यक्ष प्रमाण से विरोध होने से अनुमान प्रमाण की प्रामाणिकता नहीं हो सकती । इसलिए प्रमा के प्रत्यक्ष होने से यह कहना अनुचित ही है कि उनसे प्रमा उत्पन्न नहीं होती ।

इसके अतिरिक्त जो पुरुष अविद्या के द्वारा मन में आरूढ यथाप्राप्त क्रिया, वारक और फल का आश्रय करने सामान्य इष्टप्राप्ति, अनिष्टपरिहार और उपाय में प्रवृत्त है, वह विशेष को नहीं

१ ब्रह्मकत्व इति—ब्रह्मात्मैक्य वाक्यता ब्रह्मवाक्येन (वेदान्तवाक्येन) कर्मवाक्याद्यर्थस्य भेदस्यापहृतत्वात् न तद्वाक्यात् प्रमोत्पत्तिरित्यर्थं । २ प्रत्यक्षत्वादिति—अनुमानोपजीव्यस्याप्यदास्य प्राबल्यात्तद्विरोधेऽनुमानाप्रवृत्तिरित्यर्थः । ३ प्रत्यक्षप्रामेव दर्शयति—दर्शयति । ४ विधिवाक्यम् । ५ निषेधवाक्यम् । ६ अनुमानस्वरूप दर्शयति—सा नैवेति । ७ इत्यनुमानमिति—प्रत्यक्षविरोध निरवकाशमिति दास्यं । ८ प्रमाया प्रत्यक्षत्वात् । ९ स्वविषयबोधनसमर्थत्वात् । १० प्रमाणेति—उपनिषत्प्रमाणेनापहृतो भेदात्मको विषयो यस्य तत्त्वात् ।

अपि च यथाप्राप्तस्यैवा'विद्याप्रत्युपस्थापितस्य क्रियाकारकफलस्याऽऽश्रयणे'ष्टा-  
निष्टप्राप्तिपरिहारोपायसामान्ये प्रवृत्तस्य' । 'तद्विशेषमजानतस्तदाचक्षाणा श्रुतिः क्रिया-  
कारकफलभेदस्य लोकप्रसिद्धस्य सत्यतामसत्यतां वा नाऽऽच्छेत् न च वारयति । इष्टानिष्ट-  
फलप्राप्तिपरिहारोपायविधिपरत्वात् ।

यथा काम्येषु प्रवृत्ता श्रुतिः 'कामानां मिथ्याज्ञानप्रभवत्वे सत्यपि 'यथाप्राप्तानेव  
कामानु'पादाय तत्साधनान्येव विधत्ते न तु कामानां मिथ्याज्ञानप्रभवत्वादनर्थरूपत्वं' चेति  
न विदधाति, तथा नित्याग्निहोत्रादिशास्त्रमपि मिथ्याज्ञानप्रभवं क्रियाकारकभेदं यथा-  
प्राप्तमेवा'ऽऽश्रयेष्टविशेषप्राप्तिमनिष्टविशेषपरिहारं वा किमपि प्रयोजनं पश्यदग्निहोत्रादीनि  
कर्माणि विधत्ते नाविद्यागोचरासद्वस्तु' विषयमिति न प्रवर्तते । यथा काम्येषु । न च

इतश्च कर्मकाण्डस्य नाप्रामाण्यमिति वदन्दितीपं प्रत्याह—अपि चेति । यथाप्राप्तस्यैवस्यैव  
व्याख्यानमविद्याप्रत्युपस्थापितस्येति । साध्यसाधनसंबन्धबोधकस्य कर्मकाण्डस्य न 'विपर्ययो  
'मिथ्यार्थत्वेऽपि 'तस्यार्थक्रियाकारित्वसामर्थ्यापहारात्प्रामाण्योपपत्तेरिति भावः ।

ननु कर्मकाण्डस्य मिथ्यार्थत्वे 'मिथ्याज्ञानप्रभवत्वाद'नर्थनिष्ठत्वेना'प्रवर्तकत्वादप्रामाण्यमत  
आह—यथेति । 'विमतनप्रमाणं मिथ्यार्थत्वाद्द्विप्रलम्भकवाक्यवदित्याशङ्क्य व्यभिचारमाह—यथा  
काम्येष्विति । अग्निहोत्रादियु काम्येषु कस्यु मिथ्याज्ञानजनितं मिथ्याभूतं काममुपादाय शास्त्रप्रवृत्त-  
वन्नित्येष्वपि तेषु 'साधनमसदेवाऽऽदाय शास्त्रं प्रवर्तता 'तथाऽपि बुद्धिमन्तो न 'प्रवर्तित्यन्ते वेदान्ते-  
भ्य'स्तन्मिथ्यात्वावगमादित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति ।

जानता । तव विशेषप्रतिपादक वह श्रुति लोकप्रसिद्ध क्रिया, कारक और फलभेद की सत्यता और  
असत्यता का न तो विधान ही करती है और न ही निषेध करती है क्योंकि वह तो इष्टप्राप्ति और  
अनिष्टपरिहार के उपाय का विधान करती है ।

जिस प्रकार काम्यकर्मों में प्रवृत्त हुई श्रुति विषयों के मिथ्याज्ञानजनित होने पर भी अविद्या  
से प्रत्युपस्थित विषयों का सकीर्तन करके उनके साधनों का ही विधान करता है । किन्तु विषय मिथ्या-  
ज्ञानजनित होने के कारण अनर्थरूप नहीं है—ऐसा हेतुविधान नहीं करती । इसी प्रकार अग्निहोत्रादि-  
नित्यकर्मों का प्रतिपादक शास्त्र भी मिथ्याज्ञानजनित अविद्याप्रत्युपस्थित क्रिया, कारक और फलरूप

१. अविद्याया मनस्याहृत्य । २. इष्टेत्यादि—सुराजनकत्वावच्छिन्ने वैषकर्मसामान्ये एव परिहृरोपायसामान्य-  
मपि बोध्यम् । ३. पुसः । ४. तद्विशेषमिति—ज्योतिष्पतादि हिमार्गदिनिवृत्ति र्हरयम् । ५. विपवा-  
णाम् । ६. अविद्याप्रत्युपस्थितान् । ७. उद्दिश्य । ८. हेतोः । ९. उपजीव्य । १०. नयं । ११.  
पाम् । १२. कल्पितकर्मोदिविषयत्वेऽपि । १३. कर्मकाण्डस्य । १४. मिथ्याज्ञान-  
विपर्ययनिवृत्तमप्रामाण्यम् । १५. स्वविषय प्रवृत्तिव्यापारत्वात् अत्रयत्नस्यत्वज्ञान-  
जनकत्वात् । १६. शुलसाधननिष्ठत्वाभावात् । १७. वेत्तेत्यापनमुपवक्तानिति माघनेच्छा जनदनीति  
मेवाप्रामाण्यम् । १८. नित्यकर्मवाक्यम् । १९. यथाप्राप्तं नाममुपादाय शास्त्रप्रवृत्तावपि । २०. तथा चाननुष्ठान-  
सहायमप्रामाण्यमिति भावः । २१. तव साधनादि ।

पुरुषा न प्रवर्तेरन्नविद्यावन्तो 'दृष्टत्वाद्यथा 'कामिनः ।

विद्यावतामेव कर्माधिकार इति चेन्न । ब्रह्मं कत्वविद्यायां 'कर्माधिकारविरोध-  
स्योक्तत्वात् । एतेन ब्रह्मं कत्वे 'निषिध्यत्वादुपदेशेन 'तद्ग्रहणफलानावदोपपरिहार उक्तो  
वेदितव्यः ।

पुरुषेच्छारागादिविचित्र्याच्च । अनेका हि पुरुषाणामिच्छा रागादयश्च दोषा  
विचित्रास्ततश्च बाह्यदिष्यरागाद्यपहतचेतसो न शास्त्र निवर्तयितुं शक्तम् । नापि

अविद्यावतां कर्मसु प्रवृत्तिमाक्षिपति—विद्यावतामेवेति । इष्टदेवतादिज्ञानं वा ब्रह्मं कत्वज्ञानं  
वा कर्मसु प्रवर्तकमिति विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकृत्य द्वितीय दूषयति—नेत्यादिना । कर्मकाण्डप्रामाण्यानुपप-  
त्तिरित्याद्यामर्थोपपत्ति निराकृत्य द्वितीयामर्थोपपत्तिमनिवेशेन निराकरोति—एतेनेति । कर्मकण्डस्याज्ञ  
प्रति सार्थकत्वोपपादनेनेति 'यावत् ।

ननु कर्मकाण्ड साध्यसाधनसंबन्ध बोधयत्प्रवृत्तां विपरमतो" रागादिवशा"सद्योगान्छास्त्रोप-  
प्रवृत्त्यादिविषयस्य द्वैतस्य "मत्स्यत्वमन्यथा "तद्विषयत्वानुपत्तिरित्यर्थोपत्यन्तरमायातमिति तत्राऽऽह—  
पुरुषेच्छति । न प्रवृत्तिनिवृत्ती "शास्त्रशास्त्रादिति शेष । तदेव "स्फुटयति—अनेका हीति । "शास्त्रन्या-

भेद को उद्देश करके इष्टविशेष की प्राप्ति और अनिष्टविशेष के परिहाररूप किसी प्रयोजन को देख-  
कर अग्निहोत्रादि कर्मों का विधान करता है । इसकी, अविद्यागोचर असद्वस्तु कर्म से सम्बन्ध होने  
से प्रवृत्ति न होती हो—ऐसी बात नहीं है जैसा कि काम्यकर्मों के प्रसंग में देखा गया है । अविद्यावान्  
पुरुषों की उन कर्मों में प्रवृत्ति न होती हो—ऐसा भी नहीं है क्योंकि काम्यकर्मों के अनुष्ठान करने  
वाले पुरुषों के समान उनकी भी प्रवृत्ति देखी गई है ।

विद्यावान् पुरुषों का ही कर्म में अधिकार है, ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि ब्रह्म की एकता  
के ज्ञान में कर्म की विधि पुरुष और सम्बन्धादि-अधिकार वा विरोध तो पहले ही कहा जा चुका है ।  
इसमें उपनिषदों में ब्रह्मात्मैक्यज्ञान निरधिकारी होने से ब्रह्मात्मैक्य के उपदेश से उसका ज्ञानरूप  
कलाभाव दोष का परिहार बतलाया गया, ऐसा जान लेना चाहिए ।

इसके अतिरिक्त पुरुषों की इच्छा एवं रागादि की विचित्रता होने के कारण भी उपदेश की

- १ दृष्टत्वादिति—अतस्त्वविदा प्रवृत्तदृष्टत्वात् प्रत्यक्षासिद्धत्वादित्यर्थे । तत्रप्रवृत्ती प्रयोजक दस्ययति—  
यथानामिन इति । अज्ञाना प्रवर्तके कामव्युत्पत्तिरिति भावः । त यथाकामो भवति 'अकामत क्रिया काचित्'  
इत्यादिभूतिरमृतिभ्यः । कामनिमित्तं कर्मसु प्रवृत्तिरिति तत्त्वम् । २ काम्यमर्मानुष्ठायिनः । ३ जात्या  
सत्याम् । ४ कर्मैति—अधिकारो विधिपुरुषसम्बन्धादिः । विरोधस्येति तदुक्तं वातिवे—“नर्वाधिकारप्रध्व-  
सात् कृत्स्नात्माववाधिनः । प्रवृत्तौ वा निवृत्तौ वा गुणभाव सदेप्येते" ॥५८०॥ गुणभाव कर्तृत्वम् । ५  
सम्बन्धादौ वृ० उ० ६० पृष्ठभाष्ये । ६ निरधिकारिस्वादुपनिषदात् । ७ ब्रह्मात्मैक्योपदेशेनेतज्ज्ञानफल-  
भाव दोषपरिहारः । ८ वैविध्यात् । ९ अर्थोपपत्तिद्वयमुक्तं प्राक् वृ० उ० ५०६ पृष्ठटीकायाम् । १०  
तथा च उपनिषत्सार्थक्यमपि सम्यक्त्वैवैवत्यर्थः । ११ आदिना निषिद्धनिवृत्तिः । १२ तस्य तत्परत्वात् ।  
१३ प्रवृत्त्याद्ययोगात् । १४ तस्यत्वत्वान्म्युपगमे । १५ द्वैतस्य शास्त्रविषयत्वानुपपत्तिरिति यावत् ।  
१६ शास्त्रस्यानारम्भत्वादिति भावः । १७ समुहीतमेव । १८ ज्ञापकत्वमेव हि शास्त्रस्य ।



स्वभावतो बाह्यविषयविरक्तचेतसो विषयेषु प्रवर्तयितुं शक्तम् । किंतु शास्त्रादेतावदेव भवतीदमिष्टसाधनमिदमनिष्टसाधनमिति साध्यसाधनसंबन्धविशेषामिव्यक्तिः । प्रदीपादिवत्तमसि रूपादिज्ञानम् । न तु शास्त्रं भृत्यानिव बलान्निवर्तयति नियोजयति वा । दृश्यन्ते हि पुरुषा रागादिगौरवाच्छास्त्रमप्यतिक्रामन्तः ।

'तस्मात्पुरुषमतिवैचित्र्यमपेक्ष्य साध्यसाधनसंबन्धविशेषाननेकधोपदिशति । तत्र पुरुषाः स्वयमेव यथारुचि साधनविशेषेषु प्रवर्तन्ते शास्त्रं तु सवितृप्रदीपादिवदुस्त एव । तथा कस्यचित्परोऽपि पुरुषार्थोऽपुरुषार्थवदवभासते यस्य यथाऽवभासः स 'तथारूपं

कारकत्वात्प्रवर्तकत्वाद्यभावमुक्त्वा 'तत्रैव युक्त्यन्तरमाह—दृश्यन्ते हीति ।

'तर्हि शास्त्रस्य किं कृत्यमित्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति । तत्र संबन्धविशेषोपदेशे सतीति यावत् । यथारुचि पुरुषाणां प्रवृत्तिश्चेत्परमपुरुषार्थं कंवल्यमुद्दिश्य सम्यग्ज्ञानसिद्धये तदुपायध्वरणादियुं संन्यासपूर्विका प्रवृत्तिर्बुद्धिपूर्वकारिणामुचितेत्याशङ्क्याऽऽह—तथेति । रागादिवैचित्र्यानुसारेणेति यावत् । उक्तं हि—

'अपि "वृन्दावने दान्ये सुगालत्वं स इच्छति ।

न तु निविषयं मोक्षं गन्तुमर्हति गौतम" इत्यादि ।

"तर्हि कथं पुरुषार्थविवेकतिद्धिस्तत्राऽऽह—यस्येति । पुरुषार्थदर्शनकार्यमाह—तदनुरूपाणीति ।

उपयुक्तता सिद्ध होती है । पुरुषो की इच्छाएँ अनेक हैं, रागादि भी विभिन्न प्रकार के दोष हैं । वैचित्र्य से जिनका चित्त बाह्य विषयो के राग से अनुरक्त है, उन्हें उन विषयो से निवृत्त कराने में शास्त्र समर्थ नहीं है । इसी तरह जिनका चित्त स्वभाव से ही बाह्य विषयो से विरक्त है; उनकी प्रवृत्ति समर्थ नहीं है । इसी तरह जिनका चित्त स्वभाव से ही बाह्य विषयो से विरक्त है; उनकी प्रवृत्ति समर्थ नहीं है । इसी तरह जिनका चित्त स्वभाव से ही बाह्य विषयो से विरक्त है; उनकी प्रवृत्ति समर्थ नहीं है । (तो फिर शास्त्र क्या करता है ?) शास्त्र विषयो के प्रति कराने में भी शास्त्र की सामर्थ्य नहीं है । (तो फिर शास्त्र क्या करता है ?) शास्त्र तो इतना ही कर पाता है कि इष्टप्राप्ति साधन और अनिष्टपरिहार साधन है, इस प्रकार साध्य-साधन के सम्बन्ध-वैशिष्ट्य को प्रतीति ही होती है । जिस प्रकार दीपक आदि से अन्धकार में रूपादि का प्रयोग होता है अथवा जिस प्रकार नौकारो को (स्वामी अपने) बलाधिकार का प्रयोग करके कार्य में प्रवृत्त या निवृत्त करता है, उस प्रकार शास्त्र नहीं करता । क्योंकि (विषयो के प्रति) रागादि के प्रतिशय होने पर लोग शास्त्र का अतिक्रमण करते हुए देखे जाते हैं ।

इसलिए पुरुषो की विभिन्ना बुद्धि को देखते हुए शास्त्र अनेक प्रकार से साध्य-साधनरूप सम्यग्ध-विशेषो का उपदेश करता है । (शास्त्र की उपेक्षा कर विषयो में प्रवृत्ति होने के कारण) वहाँ पुरुष स्वय ही अपनी रुचि के अनुसार (शास्त्र द्वारा ही निर्दिष्ट प्रदीप के समान) साधनविशेषो में प्रवृत्त होते हैं । शास्त्र तो सूर्य और प्रदीपादि के समान तटस्थ ही रहता है । इस प्रकार किसी पुरुष को

१. किं तर्हि करोति शास्त्रम् । तत्राऽऽह—शास्त्रादिति । २. अतिशयात् । ३. शास्त्रस्यावारबत्वेना-प्रवर्तकत्वात् । ४. कामस्य प्रवर्तकत्व न शास्त्रस्यैयुपसहर्षति—तथेति । ५. शास्त्रेण प्रदीपेण । ६. व्यवबोधः । ७. स्वाभिप्रायानुरूपम् । ८. शास्त्रप्रयुक्तप्रवृत्त्याद्यभावे । ९. अवारबत्वेनाप्रवर्तकत्वे । १०. भक्तत्वात् । ११. रागादिवैचित्र्यानुसारेण पुरुषार्थादिप्रतिभाने सति ।

पुरुषा न प्रवर्तैरन्नविद्यावन्तो 'दृष्टत्वाद्यथा 'कामिनः ।

विद्यावतामेव कर्माधिकार इति चेन्न । ब्रह्मं कत्वविद्याया' 'कर्माधिकारविरोध-  
स्योक्तत्वात् । एतेन ब्रह्मं कत्वे 'निर्विषयत्वाद्बुपदेशेन 'तद्ग्रहणफलामायदोषपरिहार उक्तो  
वेदितव्यः ।

पुरुषेच्छारागादिविचित्र्याच्च । अनेका हि पुरुषाणामिच्छा रागादयश्च दोषा  
विचित्रास्ततश्च' बाह्यदिपयरागाद्यपहृतचेतसो न शारत्रं निवर्तयितुं शक्नुम् । नापि

अविद्यायतां कर्मसु प्रवृत्तिमाक्षिपति—विद्यावतामेवेति । द्रष्टव्यदेवताद्विज्ञानं या ब्रह्मं कत्वज्ञानं  
वा कर्मसु प्रवर्तकमिति विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयं द्रव्यमिति—नेत्यादिना । कर्मकाण्डप्रामाण्यानुपप-  
त्तिरित्याद्या'भर्षापत्ति निराकृत्य द्वितीयमर्थपत्तिमनिवेशेन निराकरोति—एतेनेति । कर्मकाण्डस्याज्ञ  
प्रति साधकत्वोपपादनेनेति "यावत् ।

ननु कर्मकाण्ड साध्यसाधनसंबन्ध बोधयत्प्रवृत्त्या विपरमतो" रागादिवशा"सद्योगान्दृष्टास्त्रीय-  
प्रवृत्त्यादिविषयस्य द्वैतस्य "सत्यत्वमन्यया "तद्विषयत्वानुपत्तिरित्यर्थापत्त्यन्तरमायातमिति तत्राऽह—  
पुरुषच्छति । न प्रवृत्तिनिवृत्तौ "शाख्यशादिति शेषः । तदेव "स्फुटयति—अनेका हीति । "शास्त्रग्रन्था-

भेद को उद्देश करके इष्टविशेष की प्राप्ति और अनिष्टविशेष व परिहाररूप किसी प्रयोजन को देख-  
कर अग्निहोत्रादि कर्मों का विधान करता है । इसकी, अविद्यागोचर असद्वस्तु कर्म से सम्बन्ध होने  
से प्रवृत्ति न होती हो—ऐसी बात नहीं है जैसा कि काम्यकर्मों के प्रसंग में दस्ता गया है । अविद्यावान्  
पुरुषों की उन कर्मों में प्रवृत्ति न होती हो—एसा भी नहीं है क्योंकि काम्यकर्मों के अनुष्ठान करने  
वाले पुरुषों के समान उनकी भी प्रवृत्ति देखी गई है ।

विद्यावान् पुरुषों का ही कर्म अधिकार है, ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि ब्रह्म की एकता  
के ज्ञान में कर्म की विधि पुरुष और सम्बन्धादि-अधिकार का विरोध तो पड़ने ही कहा जा चुका है ।  
इसमें उपनिषदों में ब्रह्मात्मैक्यज्ञान निरधिकारी होने से ब्रह्मात्मैक्य के उपदेश से उसका ज्ञानरूप  
कलाभाव दोष का परिहार बतलाया गया ऐसा जान लेना चाहिए ।

इसके अतिरिक्त पुरुषों की इच्छा एवं रागादि की विचित्रता होने के कारण भी उपदेश की

- १ दृष्टत्वादिति—अतस्त्वविदा प्रवृत्तदृष्टत्वात् प्रत्यक्षसिद्धत्वादित्यथ । तत्प्रवृत्तौ प्रयोजक दर्शयति—  
यथाकामिन इति । अजाना प्रवर्तके काममद्भवादिनि भावः । स यथात्मनो भवति 'अकामत क्रिया वाचिद'  
इत्यादित्युक्तिस्मृतिभ्यः । कामनिमित्तैव कर्मसु प्रवृत्तिरिति तत्त्वम् । २ काम्यवमानुष्ठापितम् । ३ जातया  
सत्याम् । ४ कर्मैति—अधिकारो विधिपुरुषसम्बन्धादि । विरोधस्येति तदुक्तं वाकित्वे—'सर्वाधिकारप्रध्व-  
सात् कृत्स्नात्मावबोधिनः । प्रवृत्तौ वा निवृत्तौ वा गुणभावः सदेप्यते ॥५८०॥ गुणभावः कतु त्वम् । ५  
सम्बन्धादौ कृ० उ० ६०पृष्ठभाष्ये । ६ निरधिकारित्वाद्बुपनिषदात् । ७ ब्रह्मात्मैक्योपदेशेनेतज्ज्ञानफल-  
भावः दोषपरिहारः । ८ वैचित्र्यात् । ९ अर्षापत्तिद्वयमुक्तं प्राक् कृ० उ० ५०६पृष्ठटीकायाम् । १०  
तथा च उपनिषत्साधक्यमपि तमधिष्ठित्वैवत्यथ । ११ आदिना निषिद्धनिवृत्तिः । १२ तस्य तत्परत्वात् ।  
१३ प्रवृत्त्याद्ययोगात् । १४ सत्यत्वान्मन्युपगमे । १५ द्वैतस्य शास्त्रविषयत्वानुपपत्तिरिति यावत् ।  
१६ शास्त्रस्याकारणत्वादिति भावः । १७ सगृहीतमेव । १८ ज्ञापकत्वमेव हि शास्त्रस्य ।

स्वभावतो बाह्याविषयविरक्तचेतसो विषयेषु प्रवर्तयितुं शक्तम् । 'किंतु शास्त्रादेतावदेव भवतीदमिष्टसाधनमिदमनिष्टसाधनमिति साध्यसाधनसंबन्धविशेषामिच्छक्तिः । प्रदीपादिवत्तमसि रूपादिज्ञानम् । न तु शास्त्रं भृत्यानिव बलान्निवर्तयति नियोजयति वा । दृश्यन्ते हि पुरुषा रागादि' गौरवाच्छास्त्रमप्यतिक्रामन्तः ।

'तस्मात्पुरुषमतिवैचित्र्यमपेक्ष्य साध्यसाधनसंबन्धविशेषाननेकधोपदिशति । 'तत्र पुरुषाः स्वयमेव यथारुचि साधनविशेषेषु प्रवर्तन्ते शास्त्रं तु सवितृप्रदीपादिवदुस्त एव । तथा कस्यचित्परोऽपि पुरुषार्थोऽपुरुषार्थवदवभासते यस्य यथाऽवभासः स 'तथारूपं

कारकत्वात्प्रवर्तकत्वाद्यभावमुक्त्वा 'तत्रैव पुरुषन्तरमाह—दृश्यन्ते हीति ।

'तर्हि शास्त्रस्य किं कृत्यमित्याशङ्क्याऽह—तस्मादिति । तत्र संबन्धविशेषोपदेशे सतीति यावत् । यथारुचि पुरुषाणां प्रवृत्तिदचेत्परमपुरुषार्थं कैवल्यमुद्दिश्य सम्यग्ज्ञानसिद्धये तदुपायश्वरणादिपु संन्यासपूर्विका प्रवृत्तिर्बुद्धिपूर्वकारिणामुचितेत्याशङ्क्याऽह—तथेति । रागादिवैचित्र्यानुसारेणैति यावत् । उपर्यं हि—

'अपि "बृन्दावने शृण्वे सुगालत्वं स इच्छति ।  
न तु निविषयं मोक्षं गन्तुमर्हति गीतम्' इत्यादि ।

"तर्हि कथं पुरुषार्थविवेकसिद्धिस्तत्राऽह—यस्येति । पुरुषार्थदर्शनकार्यमाह—तदनुष्णापीति ।

उपयुक्ता सिद्ध होती है । पुरुषो की इच्छाएं अनेक हैं, रागादि भी विभिन्न प्रकार के दोष हैं । वैचित्र्य से जिनका चित्त बाह्य विषयो के राग से अनुरक्त है, उन्हें उन विषयो से निवृत्त कराने में शास्त्र समर्थ नहीं है । इसी तरह जिनका चित्त स्वभाव से ही बाह्य विषयों से विरक्त है; उनकी प्रवृत्ति प्रवृत्त या निवृत्त करता है, उस प्रकार शास्त्र नहीं करता । क्योंकि (विषयो के प्रति) रागादि के अतिशय होने पर लोग शास्त्र का अनिश्चय करते हुए देसे जाते हैं ।

इमलिए पुरुषो की विभिन्ना बुद्धि को देखते हुए शास्त्र अनेक प्रकार से साध्य-साधनरूप संबन्ध-विशेषो का उपदेश करता है । (शास्त्र की उपेक्षा कर विषयो में प्रवृत्ति होने के कारण) वहाँ पुरुष स्वयं ही अपनी रुचि के अनुसार (शास्त्र द्वारा ही निर्दिष्ट प्रदोष के समान) साधनविशेषो में प्रवृत्त होते हैं । शास्त्र तो सूर्य और प्रदीपादि के समान तटस्थ ही रहता है । इन प्रकार किसी पुरुष को

१. किं तर्हि करोति शास्त्रम् । तत्राऽह—शास्त्रादिति । २. अतिशयात् । ३. शास्त्रस्याबाधत्वेना-प्रवर्तकत्वात् । ४. कामस्य प्रवर्तकत्व न शास्त्रस्येत्युपसहरति—तत्रेति । ५. शास्त्रेन प्रदीपेषु । ६. अवबोध । ७. स्वाभिप्रायानुरूपम् । ८. शास्त्रप्रमुक्तप्रवृत्त्याद्यपि । ९. अत्रास्त्रत्वेनाप्रवर्तकत्वे । १०. भक्तत्वात् । ११. रागादिवैचित्र्यानुसारेण पुरुषार्थादिप्रतिमाने मति ।

शक्यत्वं विरुध्यत इत्यथ न विरुध्यते न 'तर्हि प्रत्यक्षविरोधः ।

यज्ञोक्तं प्रतिशरीरं शब्दाद्युपलब्धधारो धर्माधर्मयोश्च कर्तारो' मित्रा अनुमीयन्ते तथाच' ब्रह्म'कत्व्येऽनुमानविरोध इति । मित्राः कंरनुमीयन्त इति प्रष्टव्याः ।

अथ यदि द्रव्युः सर्वैरस्मान्भिरनुमानकुशलैरिति । के द्रव्यमनुमानकुशला इत्येवं

भूतस्यमेकमाकाशमित्यत्र' न शब्दादिभेदप्राहिप्रत्यक्षविरोधस्तथैकं ब्रह्मेत्य'त्रापि न 'तद्विरोधो'ऽस्तीत्याह—प्रयेति । 'तस्य कल्पितभेदविषयत्वादिति भावः ।

अनुमानविरोध परोक्तमनुवदति—यच्चेति । या चेष्टा सा प्रत्ययवत्पूर्विकेत्ये'तायता ना"ऽऽत्मभेदः 'स्वप्रयत्नपूर्वकत्वस्यापि सभयादनुपलब्धिविरोधे त्यनुमानस्यैवानुत्थाना'स्त्ववेहेचेष्टायाः स्वप्रयत्नपूर्वकत्ववत्परदेहेचेष्टायास्तद्यत्नपूर्वकत्वे चा"ऽऽदावेव स्वपरभेदः सिध्येत्स च "नाध्यक्षात्परस्मान्पक्षत्वात्प्राप्यनुमानादन्योन्याश्रयादित्याशयवानाह—मित्रा इति ।

दोषान्तराभिहितस्या शङ्कते—प्रयेति । अस्मदर्थं पृच्छति—के द्रव्यमिति । 'स हि स्थूलदेहो

श्रोत्रादिकरणो से प्रत्यक्ष उपलब्ध होने वाले शब्दादि से ब्रह्मात्मैक्य का विरोध है, इस प्रकार बहने वाले भेदवादियों से अद्वैतवादियों को पूछना चाहिए, क्या द्वाब्दादि के भेद से आकाश की एवता का विरोध है ? यदि विरोध नहीं है, तो (ब्रह्मात्मैक्य के शब्दादिभेदप्राही) प्रत्यक्ष से विरोध नहीं हो सकता ।

इसके अतिरिक्त यह जो कहा कि प्रत्येक शरीरा में शब्दादि को उपलब्ध करने वाले तथा धर्माधर्म का अनुष्ठान करने वाले जीव भिन्न-भिन्न ही अनुमान किये जाते हैं और उनके भिन्न होने पर ब्रह्मात्मैक्य में अनुमानप्रमाण से विरोध होगा । जीव भिन्न-भिन्न हैं, ऐसा अनुमान किनके द्वारा किया जाता है ? यह पूछा जाना चाहिए ।

इस पर यदि वे तार्किक उत्तर दें कि अनुमान करने में कुशल हम सभी के द्वारा जीवों की

१ शब्दादिभेदेन सत्त्वैकत्वस्य विरोधाभाव न ब्रह्मैकत्वस्य शब्दादिभेदप्राहिप्रत्यक्षेण विरोधाऽस्ति । २ जीवा । ३ तेषा मित्रत्वे च । ४ इत्युक्ती । ५ इत्युक्तावपि । ६ प्रत्यक्षविरोधः । ७ मित्र-विषयत्वादिति शेषः । ८ प्रत्यक्षस्य । ९ व्याप्तिमात्रणः । १० जीवभेदः । ११ स्वप्रयत्नपूर्वकत्वस्यापीति अत्र स्वपदनानुमाता गृह्यते । पक्षीभूतचेष्टाया इत्यादौ शेषः । तथा चार्थान्तर प्रसक्तमिति भावः । अर्थान्तरपरिहास्याशङ्क्य नियमनि—अनुपलब्धिविरोधे त्विति । उत्तरेष्टानुकूलप्रथमस्य स्वस्तिमप्रतुल्येस्त-त्पूर्वकत्वस्य बाधप्र तत्पूर्वकत्व पक्षीभूतचेष्टाया अनुमितिविषय इति भावः । अनुत्थानादिति परप्रयत्नस्याप्य-नुपलम्भादिति भावः । तथा चानुपलम्भमानोऽपि परप्रयत्नो यमानुमानबलादास्थीयत तथैवानुपलम्भमानोऽपि स्वप्रयत्न एव तद्वन्नात्कि नाम्नीयत विनिगमनाविरहात् । न च स्वप्रयत्नानुपलब्धेयौभ्यताऽभावनिश्चायकत्वा-दनुमितिबाधकत्वं परप्रयत्नानुपलब्धेत्वबोध्यत्वात् तथात्वमित्यव विनिगमकमिति वाच्य स्वव्यवहारस्य परसापेक्षत्वेन तस्मादे प्रागसम्भवादिति । १२ व्याप्यन्तरेण भेदानुमितिमात्रशङ्क्य परिहरति—स्वदेहति । देवदत्तशरीरे चेष्टा तदीयप्रयत्नपूर्विका मदीयशरीरचेष्टावत् । १३ आदावेवेति—अनुमिते प्रागेवेत्यर्थः । (तथा च सिद्धसाधनम्) ननु सिद्ध न समीहृतमत आह—स चेति । परसिद्धौ व्याप्तिसिद्ध्या परानुमानम् अनुमिते च परस्मिन् व्याप्तिसिद्धिरित्यभिप्रेत्याह—अन्योन्याश्रयादिति । १४ धर्मप्रतियोगिप्रत्यक्षापेक्ष-त्वाद्भेदाध्यक्षेति भावः । १५ अनुमानकुशलः ।

'सा शरीरेन्द्रियमन आत्मसाधने' 'कारकं रात्मकर्तृका निधंत्यंत इत्येतत्प्रतिज्ञातम् । 'तत्र व्ययमनुमानकुशला इत्येवं वदद्भिः शरीरेन्द्रियमनःसाधना आत्मनः प्रत्येकं। व्ययमनेक इत्यन्युपगतं स्यात् । अहो अनुमानकोशलं दक्षितमपुच्छभृद्गोस्ताक्विकवलीवदं । यो ह्यात्मनिमेव न जानाति स फय मूढस्तदगतं भेदमभेदं वा ज्ञानीयात् ।

'तत्र किमनुमिनोति केन वा लिङ्गेन । न ह्यात्मनः स्वतो भेदप्रतिपादक किञ्चिद्विज्ञमस्ति येन लिङ्गेनाऽऽत्मभेद साधयेत् । यानि लिङ्गान्यात्मभेदसाधनाय नाम-

'एतेन देहादिष्वपि कारकत्व "प्रत्युक्तमिति भाव । परवात्माऽऽत्मप्रतियोगिकभेदवान्वस्तुत्वाद्बुधत्ववदिति, "तत्राऽऽत्मा "आतपन्नोऽप्रतिपन्नो वेति विकल्प्य द्वितीय प्रत्याह—यो हीति ।

प्रतिपन्नत्वपक्षेऽपि भेदेनाभेदेन वा तत्प्रतिपत्तिरुभयथाऽपि नानुमानप्रवृत्तिरित्याह—तत्रेति । "इतश्चाऽऽत्मभेदानुमानानुत्प्यानमित्याह—केनेति । किञ्चिदस्याऽऽक्षेपायत्वं स्फुटयति—न हीति । १० "जन्मादीनां प्रतिनियमादिलिङ्गवशादात्मभेद सेत्स्यति" चेन्नेत्याह—यानीति । आत्मन सजातायभेदे

अनुमान भी क्रिया ही है । वह क्रिया शरीर, इन्द्रिय, मन व आत्मस्वरूप वरणकारकसाधनों के द्वारा आत्मकर्तृक होकर सम्पादित होती है, ऐसी प्रतिज्ञा आप कर चुके हैं । उक्त प्रतिज्ञा के होने पर "हम अनुमानकुशल हैं"—ऐसा कहकर आप यह मान लेते हैं कि हम प्रत्येक शरीर, इन्द्रिय और मनरूप साधन वाले जीवात्मा अनेक हैं । वाह जी वाह ! बिना सीग-पूँछ वाले आप ताकिय माँडो ने अच्छा

१ घातवर्धत्वाद्भ्रातृमते वा ज्ञानस्य क्रियात्वान्युपगमादित्यथ । तथात्वे लब्धमर्थमाह—सेति । २ आत्मशब्द स्वरूपवचन । ३ करणकारकं । ४ उक्तप्रतिज्ञाया सत्याम् । ५ अनुमिनुयात् । ६ तत्रेति—भेदेनाभेदेन वा प्रतिपन्ने आत्मनि नानुमानप्रवृत्तिरिति भाव । आद्यनुमाने सिद्धसाधनता अन्त बाध इति गूढामिसिधि । ७ आक्षेपे निम् । ८ अन्तरेणोपाधिम् । ९ आत्मभ्युक्त व्याय देहादावतिदिशति—एतेनेति । आत्मनि कारकत्वप्रत्युक्तिन्यायेनेत्यर्थ । १० प्रत्युक्तमिति—तथाहि देहादेरवान्तरत्रियाऽस्ति न वाऽन्तेऽकारकत्वमाद्ये प्रत्यकमनेकत्व देहादेरवान्तरक्रिया किमनेकवारकसाध्या न वेत्याद्युक्तरीत्या द्रष्टव्यम् । ११ अनुमाने पक्षीभूत आत्मा । १२ ज्ञानोऽज्ञातो वा । १३ अनुमानारयोगेऽनुमानानुत्प्यानमुक्त्वा तस्मिन्मपि दुर्वचमिति मन्वान साध्येऽजन्मादीना प्रतिनियमादिलिङ्ग रूपयिनुमवतारयति—इत्यचेति । १४ जन्मादीनाम्—आदिपदेन मरण त्रयोदशकरणानि च गृह्यन्ते । तानि च महत्त्वाद्देहाकारमनाति त्रीणि ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि दशैति द्रष्टव्यानि । तेषा प्रतिनियमो व्यवस्था । आदिना अयुगपत्प्रवृत्तिश्रेणुष्वपिपययो गृह्यते । उक्तहेतुवशादात्मभेद इत्यर्थ । तदुक्त साह्याचार्य—जममरणकरणाना प्रतिनियमादनुगपत्प्रवृत्तश्च । पुरुषबहुत्व सिद्ध श्रेणुष्वपिपय्याच्छेवेति । एकस्मिन्जातन सर्वे जायन्ते इति जमप्रतिनियम एव मरणेऽपि करणप्रतिनियम एवस्यात्त्वेन सर्वेषा तथात्वमिति । एकस्यधर्मोऽयस्याऽधर्मं प्रवृत्तिरित्यनुगपत्प्रवृत्ति । एको राजसोऽप्यस्तामसोऽपि सत्त्विक इति श्रेणुष्वैलक्षण्याच्च पुरुषाणा नानात्व सिद्धमित्यथ । (सा० का० १८) १५ इति ।

१० "जन्मादीनां प्रति नियमादिलिङ्गवशादात्मभेद इति । तदुक्त साह्याचार्य— "जममरणकरणाना प्रतिनियमादनुगपत्प्रवृत्तश्च । पुरुषबहुत्व सिद्ध श्रेणुष्वपिपय्याच्छेवेति । पुरुषबहुत्व सिद्ध कस्माज्जममरणकरणाना

रूपवन्त्युपन्यस्यन्ति तानि नामरूपगतान्युपाधय एवाऽऽत्मनो घटकरकापवरकमूच्छिद्राणी-  
वाऽऽकाशस्य । यदाऽऽकाशस्य भेदलिङ्गं पश्यति तदाऽऽत्मनोऽपि भेदलिङ्गं लभेत स ।

लिङ्गाभाव हृष्टान्तेन साधयति—यदेति । किञ्चोपाधिको वा स्वाभाविको वाऽऽत्मभेदः साध्यते नाऽऽद्यः

अनुमानकौशल दिखलाया है । जा आत्मस्वरूप को ही नहीं जानता, यह मन्दबुद्धि पुरुष उसके भेद या अभेद का किन प्रकार अनुमान कर सकता है ?

उक्त आशेष म वह क्या अनुमान करता है और किस लिङ्ग के द्वारा अनुमान करता है ? उपाधि के बिना आत्मा का अपने से भेदप्रतिपादन करने वाला कोई लिङ्ग तो है नहीं, जिस लिङ्ग के द्वारा आत्माओं का भेद सिद्ध कर लिया जा सके । वे (माख्यदर्शनावलम्बी) जिन नामरूप लिङ्गों को आत्मभेदमिद्धि प्रस्तुत करते हैं, वह सब तो आकाश को उपाधि घट कण्ठलु मठ और भूच्छिद्र के समान आत्मा को (अनात्मधर्मभूत) नामरूपगत उपाधियाँ ही हैं । यदि वादी आकाश के भेद का अनुमापक लिङ्ग देखना है, तो आकाश के भेद का अनुमापक लिङ्ग भी प्राप्त कर सकना है । किन्तु उपाधि

१ साक्षात् । २ नामरूपगतानीति—नहि पुरुषबहुत्वमाधय जन्मादियुक्त नश्य तान्मात्मात्मकद्विनिष्ठत्वमा-  
त्मन्यवृत्तिरित्यर्थ । ३ अनात्मधर्मभूतानि । ४ अण्वरको मठ । ५ वादी । ६ सन्नेति—  
“आकाशघटसर्वगतश्च नित्य इति” हृष्टान्तिरत्वादिति भावः ।

प्रतिनियमात् निकारव्यतिष्टाभिरपूर्वाभिदेहे द्वयमनोऽहङ्कारबुद्धिवेदानाभि पुरुषस्याभिसम्बधो जम न तु पुरुषस्य परिणाम तस्यापरिणामित्वात्तेषामेव च देहादीनामुपात्ताना परिणामो मरण न स्वात्मनो विनाश तस्य कूटस्थनित्यत्वात् । करणानि बुद्ध्यादीनि त्रयोदश तेषा जन्ममरणकरणाना प्रतिनियमो व्यवस्था सा खल्विय सर्वशरीरेष्वेकस्मिन्पुरुषे नोपपद्यते । तदा खल्वेकस्मिन् प्रायमाने सर्वे जायेरन्त्रियमाणे च त्रिगोत्रधादौ चैकस्मिन्सर्वे एवान्धादयो विचिता चैकस्मिन्सर्वे एव विचिता स्युरित्यव्यवस्था प्रति क्षेत्र पुरुषभेदे तु भवति व्यवस्था । न चैकस्यापि पुरुषस्य देहोपाधानभेदाद्भवत्येति युक्त पाणिन्यादि उपाधिभेदेनापि जन्ममरणादि-  
व्यवस्थाप्रसङ्गात् । नहि पाणी वृष्णे जाने वा स्तनादौ महत्यवयवे युवतिर्जाता मृता वा भवतीति । इतरथ प्रतिक्षेत्र पुरुषभेद इत्याह—अनुमापप्रवृत्तश्च । प्रवृत्तिश्च प्रयत्नरक्षणाय तदप्यन्त कर्णव्रतितौ तयापि गुण्य उपचर्यते । तथा च तस्मिन्नेकत्र शरीरे प्रयत्नमाने स एव सर्वशरीरेष्वर इति सर्वत्र प्रयतेत । तत्रश्च सर्वाण्यव शरीराणि गुण्यचावलेसप्रदानत्वे तु नाम दोष इति । इतरथ पुरुषभेद इत्याह—त्रैगुण्यविषय्यमात्त्वं गति । एवकारो भिन्नक्रम मिद्धमित्यस्यानन्तर इच्छ्य मिद्धमेव तानिद्वमित्यथ । तयो गुणात्त्रैगुण्य तस्य विषययोग्य-  
धाभावः । केचित्खलु सत्त्वत्रिकाया सत्त्वबहुला यद्योदधरेतस, केचित्तदोबहुला यथा मनुष्या, केचित्तमोबहुला यथा तिस्र्यगोत्रम् । सोऽप्योदधरेतस्रेणुष्याविषय्योऽप्ययाभावस्तेषु तेषु सत्त्वत्रिकायेषु न भवेत्तद्रेतस पुरुष-  
स्यातद्भेदे त्वयमदोष इति । आत्मनो जनिविकारप्रयुक्तारिणामित्वाभावाद्योदधोत कराचार्येणैत जन्मरदायंयाह—  
निकायविनिष्टाभिरिति । निकायो देवमनुष्यनिर्यपादीनामनोतराद्ययंभावस्त्वित्यत सघानस्तद्विनिष्टाभिरित्यर्थ इति तात्पर्येटीकाया मिथ्या एव च सङ्घे चानीतराद्ययो (पा सू ३।३।४२) इति सूत्रेण निरायपदनिर्वाहपरिते दशितम् । यद्यपि महाभाष्याख्यापान्नात्रागणिता समूह एव अत्र मूत्रे महत्प्रदेन गुह्यत न समूहमात्मन एव ब्राह्मणनिवास इतिवत् प्रमाणनिवास इति प्रयुज्यतेऽपि कु प्रमाणनिचय इति । तयापि प्राणिमर्वाचयेन बध-  
चिदत्रापि प्राणिसमूह सनाथ्यनिरायपदप्रयोगोपरतिर्नेषा ॥ ननु देवदत्तो जात्र इति व्यवहारदगता मुच्यमेव

'न ह्यात्मनः परतो विशेषमभ्युपगच्छद्भिस्तार्किकशतैरपि भेदलिङ्गमात्मनो दर्शयितुं शक्यते । स्वतस्तु द्वारादपनीतमेवाविषयत्वादात्मनः ।

सिद्धसाध्यत्वादित्यभिप्रेत्याऽऽह—न हीति । न द्वितीय इत्याह—स्वतस्त्विति ।

से भेद स्वीकार न करने वाले संबन्धों तार्किकों द्वारा भी आत्मा के भेद का लिङ्ग नहीं दिखलाया जा सकता । स्वयं आत्मा में भिन्नत्व होना तो सर्वथा निराकृत कर दिया जाता है क्योंकि आत्मा किसी का विषय न होने के कारण अद्वितीय है ।

१ आवाशस्थवात्मन स्वतो भेदस्तु नैव सन्नवतीत्यभिप्रेत्याह—न हीति । तथा च भेदप्रतीत्युपपत्तये परत एव भेदोऽभ्युपेय । एव च सिद्धसाधनमिति भाव । २. उपाधित । ३. भेदम् । ४. दूरनिस्त मिश्रत्वमिति शेष ।

घटादेरिवात्मनो जन्म न जायमानदेहादिसवन्धरूप भाक्तमिति तत्राऽऽह—न तु पुरुषस्य परिणाम इति । घटादेरिव मुख्य उत्पत्तिरूप परिणाम पुरुषस्य न चेत्यर्थ । अपरिणामित्वात्प्राप्तमनो मुख्य जन्मेति यावत् । मरण तु यद्यपि मूढ प्राणत्याग इति स्मरणात्प्राणोपलक्षितदेहादीना रत्यागरूप मुख्यमेवात्मनि सन्नवति तथापि घटादेरिव विनाशरूप मरणमत्र मा कश्चिद्दृष्टहीदित्याशयेनाऽऽह—न तु विनाश इति । "न जायते म्रियते वा विपश्चित्" "अजो नित्य शाश्वतोऽप्य पुराण" इत्यादिव्युत्थाऽऽत्मनो जन्मादपरिणामभूत्वेन कूटस्थनित्यत्वाऽऽत्मनाप्राप्तमनो मुख्यो जन्मनिघनानित्यर्थ । मा नाम भूज्जातो मृत इति व्यवहारप्राप्त्या व्यामोह इत्यनुकम्पावती बृहदारण्यकयुतिरपि 'स वा अय पुरुषो जायमान शरीरमभिसपद्यमान स उत्तमान्मिन्नयमान' इत्येव स्वयमेव शरीरादिना सयुज्यमानत्वमेवात्मनो जायमानत्व शरीरादुत्क्रमणमेव चात्मनो म्रियमाणत्वमिति निराह । एव च देवदत्तो जात इत्यादिव्यवहारो भाक्त इत्यत्र फलितम् । एतच्च चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वादित्यादि ब्रह्मसूत्रभाष्ये व्यक्तम् । कयप्रोपपद्यत इति पृथोज्ञापयति स्पष्टयति—तदा सत्विति । इदं चार्थापत्तिप्रदर्शनमात्मैक्यवादिन वेदान्तिन प्रति स्वमत तु जन्मादिव्यवस्था वस्तुभेदनिबन्धना व्यवस्थात्वात् सम्मतवत् इत्यनुमान मनसि निधाय तत्र तदा सत्त्वंकस्मिन्पुर्य इत्यादिना विपक्षवाचकस्तक उच्यते इति ध्येयम् । ननु यथाऽऽकाशस्यैवत्वेऽपि घटाद्युपाधिभेदेनोपाधिक भेदनादाय व्यवस्थाऽऽभ्युपेयते तथाऽनापि देहोपाधिक भेदमास्याय व्यवस्थाऽऽभ्युपेयता किं गौरवग्रस्तेन पारमाधिक्येन भेदेन । तथा चाहु —यथैकस्मिन्घटाकाशे रजाधूमादिभिर्मिते न सर्वे सप्रयुज्यन्ते तथा जीवा सुखादिभिरितीत्याशङ्का निरस्यति—न चैकस्यापीति । तथा सति देहबद्धस्तनादीना देहावयवानामभ्युपाधित्वेन भेदकत्वं स्यात्तथा च देहावयवोद्भवनिरोधाम्यामपि पुरुषस्य जन्ममरणादिव्यवहार स्यादित्यभिप्रेत्यायुक्तत्वे हेतुमाह—पाणिस्तनादीति । प्रसङ्गस्पष्टत्वमाङ्गुष्यव्यवहारविरोधेन परिहरति—न हीति । भवतीत्यनेन चात्र स्वगोचरो व्यवहार स्वविषयक वा ज्ञानमुपलक्षणीयमेव हस्ते पतिते युवतिम् तैति स्तनादौ च जाते युवतिजातेति च न केनापि व्यवहियते नापि ज्ञायते इत्यर्थोऽत्र फलित । यद्यपि स्तनादौ जाते बाल्य विहाय युवत्व प्राप्त स ह्यातस्तथापि तदवच्छेदेन तदाधिष्ठान्या न जातत्वव्यवहार । संबन्धमवलेति प्रत्यभिज्ञानात् भ्रमन्मते तु कायोपाधिजन्मना तदवच्छेदेनात्मनि जातत्वव्यवहारवत्त्वात्पादयव-जन्मनाप्यात्मनि जातत्वव्यवहार, स्यादुपाधित्वाविशेषात्स च बाधित इति नोपाधिभेदकत्वनया निस्तार इति भाव । शरीराणि प्रतिशरीर विभिन्नपुरुषाभिच्छेद्यानि अयुगेपभ्रवन्ति मत्त्वाद्दयादिवदित्याशयेन प्रवृत्त हेतवन्तर-

एतेनाऽऽगमविरोधः प्रत्युक्तः ।

यदुक्तं 'ब्रह्म' कर्त्वे यस्मा उपदेशो यस्य चोपदेशग्रहणफलं तदभावादेकत्वोपदेशान-  
र्थययमिति । तदपि न, 'अनेककारकसाध्यत्वात्क्रियाणां 'कश्चोद्यो भवति । एकस्मि-

देशेन निराकरोति—एतेनेति । औपाधिकभेदाश्रयत्वेन 'ध्यवहाररथो'पपन्नद्योपदेशेनेति यावत् ।

प्रत्यक्षानुमानागमरद्वैतस्याविरोधेऽपि स्वाद्विरोधोऽप्यपि स्येति चेदत आह—यदुक्तमिति ।  
उपदेशो 'यस्मिं' क्रियते यस्य चोपदेशग्रहणप्रयुक्तं फल 'यद्यो ब्रह्म' कर्त्वे सत्युपदेशानर्थययमित्यनुवादायः ।  
किं क्रियाणामनेककारकसाध्यत्वादेव चोद्यते किं वा ब्रह्मणो नित्यमुक्तत्वादिति विकल्प्याऽऽद्य दूषयति  
—तदपीति । 'तासामनेककारकसाध्यत्वस्य प्रत्युदस्तत्वादिति भावः । यदि ब्रह्मणो नित्यमुक्तत्वाभिप्राये-  
णोपदेशानर्थयय चोद्यते 'तत्र नित्यमुक्ते ब्रह्मणि ज्ञातेऽज्ञाते वा तदानर्थयय चोद्यत इति विकल्प्याऽऽद्य-

एव प्रलयरूप है तथा ब्रह्म उनसे भिन्न है, अत आत्मा, अनुमान का विषय न होने के कारण, अनुमान  
से उसका विरोध किस प्रकार हो सकता है ? उक्त विवेचन से आगमविरोध का भी परिहार कर  
दिया गया ।

और जो ऐसा कहा कि ब्रह्म की एकता के पक्ष में जिसे उपदेश दिया जायगा एव जिसे उपदेश-  
ग्रहण का फल होगा, उन दोनों का अभाव होने के कारण ब्रह्म-कर्त्व-उपदेश का आनर्थक्य ही सिद्ध  
होगा । ऐसा समझना भी उचित नहीं है, क्योंकि क्रियाओं के अनेक कारकों द्वारा संपादित होने के

- १ ब्रह्म' कर्त्वपक्षे । २ अनेकेत्यादि—ब्रह्म' कर्त्वमभ्युगम्य कथमुपदेश करोपीति यत्त्वया चोद्यत तदेतत्त्वयापि  
क प्रति चोद्यते त्वत्पक्षे क्रियाणामनेककारकसाध्यत्वे चोपदेशकर्तुरेकस्य कस्यचिदनिर्णयादिति मयापि भाष्य  
चोदयितुमित्यर्थे इति स्थितस्य गति । वस्तुतस्तु अनेककारकसाध्यत्वादिद्वयेवमुक्त पाठः । ३ कुचोद्य-  
मेतत् । ४ उपदेशादि-ध्यवहाररथ इति यावत् । ५ ध्यवहारो ग्रामकामो यजेतत्यादिरूप ५.०० पृष्ठभाष्ये ।  
६ यस्मिं यम्येत्युभय यच्छब्दार्थस्यैकत्वेऽपि पुनरुक्तिशङ्का नावतरति । ७ यस्मा इति यस्मिं फलापेक्षार्थं ।  
यत्फलमुद्दिश्येति यावत् । तयो फलफलिनोत्यर्थं । 'लोके तथैवानुवाददर्शनात् सौव प्रसिद्धानुवादत्वेनेति'  
पाठः । ८ क्रियाणाम् । ९ द्वितीयपक्षे ब्रह्मणि वा ।

प्रमेयान्च नाऽऽत्मन स्तम्भकम्भवत्" ॥५६८॥ "अनुमानादनकरवमात्मनो य प्रचक्षत । तथा प्रत्यक्षमानेन वाधो  
विज्ञाधियो भवेत्" ॥५११॥ इति । प्रतिवादिदेहात्म्यदहात्मदात्मना तादात्म्यवन्नो जीव हेहृत्वाः समनवदित्यर्थं ॥  
देहपूतन्यायमिन्द्रियादिवृत्तिदिमानि—नथति । विमतानि प्रतिवादिभोगसाधनानोन्द्रियत्वात्प्रतिवादीन्द्रियवदेव  
मनोबुद्धिविषयान्परीकृत्यानुमातयत् तद्देहवदि द्रयादिव्यप्यैवात्म्यमनुमानेन योजयदित्यर्थः । भेदानुमानस्या-  
नुमाविरोधवदध्यक्षद्विगमसाह—सर्वेति ॥ किं तत्प्रत्यक्ष तदाह—जा-मति । सर्वेषु चराचरशरीरव्याप्तमा स्वप्रवा-  
तविचदेकरस सदा विदुषाऽनुभूयत तद्विद्वदध्यक्षद्विगमानुमेत्यय । अविद्वददृष्टरनुमानेन गुणवात्सर्वव ब्रतवत्वा-  
दध्यक्ष बाध्यमित्याशङ्क्याऽऽह—नेत्यादिना । अतमन स्वप्रकाशात्वे इत्यथे च तद्भेदो मानतो न मिष्यतीत्यु-  
क्तमिति भावः ॥ तदतिभिद्वेव प्रकटयति—अनयेति । यस्याऽऽत्मनो भेद साध्य तस्वप्रकाशो हृद्यो वाऽऽहो  
तस्यामोचरत्वात्तद्भेदो न भानत सिद्धद्वितीये इत्यस्य स्तम्भादिवदनात्मत्वाद्वाऽऽत्मभिद्वेस्तद्भेदासिद्धिरित्यर्थं ॥  
अनुमानद्राहकाध्यक्षाभावात् तेनाध्यक्ष बाध्य चित्तु तेनैवानुमेत्युपमहरति—अनुमानादिति । एव प्रत्यक्षसत्कारि-  
ब्रह्मणो वेदान्तप्रमाणस्य सत्यस्य सत्यमित्युपनिषदिति स्थियम् ॥



ब्रह्मसि निरुपाधिके 'नोपदेशो नोपदेशा न 'चोपदेशप्रहरणफलम् । 'तस्मादुपनिषदां चाऽऽनर्थक्यमित्येतदभ्युपगतेमेव । अथानेककारकविषयानर्थक्यं चोद्यते । 'न, 'स्वतोऽभ्युपगमविरोधादात्मवादिनाम् ।

तस्मात्तार्किकचाटभटराजाप्रवेश्यमभयं दुर्गमिदमल्पबुद्धयगम्यं शास्त्रगुरुप्रसादरहितैश्च । "कस्तं 'मदामदं देवं मदग्न्यो ज्ञानुमहंति" "देवैरत्रापि विचिकित्सितं पुरा" "नैषां तर्केण मतिरार्पनेया" "वरप्रसादलभ्यत्वश्रुतिसंभृतिर्वादेभ्यश्च । "तदेजति तन्नैजति तद्दूरे

मङ्गी करोति—एकस्मिन्निति । द्वितीयमुल्यापयति—अयेति । उपदेशस्तावदनेकेषां कारकाणां साध्यतया विषयस्तदानर्थक्यमज्ञाते नित्यमुत्ते ब्रह्मणि चोद्यते चेदित्यर्थः । सर्वे'रात्मवादिभिरुपदेशस्य ज्ञानार्थमिष्ट्वा'त्तद्विरोधादज्ञाते ब्रह्मणि तदानर्थक्यचोद्यमनुपपन्नमित्याह—न स्वत इति । ।

अहं ते विरोधान्तराभावेऽपि तार्किक'समयविरोधोऽस्तौत्याशङ्क्याऽह—तस्मादिति । प्रमाण-विरोधाभावस्तच्छब्दाद्यं । आर्यनर्पादां भिन्दानाश्चाटा विवक्ष्यन्ते । भटास्तु सेवका मिथ्याभाविणस्तेषां सर्वेषां राजानस्ता'किकारतैरप्रवेश्यमनाक्रमणीयमिदं ब्रह्मात्मकत्वमिति यावत् । शास्त्रादिप्रसादशून्यै-रगम्यत्वे प्रमाणमाह—कस्तमिति । देवैर्वादेवैरप्रसादेन लभ्यमित्यत्र "श्रुतिस्मृतिवादाः सन्ति तेभ्यश्च शास्त्रादिप्रसादहीनैरलभ्यं तत्त्वमिति निश्चितमित्यर्थः । शास्त्रादिप्रसादव्यवहारेण तत्त्वं सुगममित्यत्र श्रौतं स्मार्तं च "लिङ्गान्तर दर्शयति—तदेजतीति । ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वे सर्वप्रकारविरोधाभावे कलित-

कारण यह दुरुक्तिमान है । निरुपाधिक एक ही ब्रह्म का ज्ञान ही जाने पर न उसमे उपदेश सभव है, न उपदेष्टा सभव है और न ही उपदेशप्रहरण का फल ही सभव है । ब्रह्मज्ञान ही जाने पर सभी उपनिषदों की अनर्थकता सिद्ध हो जाती है, यह तो हम भी मानते ही है । तथा यदि अनेक कारकों के विषय-भूत उपदेश को व्यर्थ कहे तो ऐसा कहना भी उचित नहीं है क्योंकि (उपदेश के ज्ञान के लिए इष्ट होने के कारण) इसका तो आत्मोपदेशक विद्वानों के मत से भी विरोध है ।

इसलिए अल्पबुद्धि वाले पुरुषों के लिए अप्राप्य, शास्त्र तथा गुरुकृपा से रहित जाँवों द्वारा अगम्य यह (ब्रह्मात्मैक्य ज्ञानरूप) अभय दुर्ग आयमर्पादा को तोड़ने वाले एव मिथ्यावादियों के सिरनीर तार्किकों द्वारा अनाक्रमणीय है । " (वह अचल होता हुआ भी दूर तक जाता है तथा सोता हुआ भी सभी ओर जाता है) वह मद से मुक्त और हर्ष से रहित है, उस देव को मेरे अतिरिक्त और कौन जान सकता है", "इस विषय में पहले देवताओं को सन्देह हुआ था (क्योंकि वह अत्यन्त सूक्ष्म परम सरलता से जानने योग्य नहीं है)", "(हे प्रियतम ! तुम बड़े ही सत्य धैर्य वाले हो) तुम जिस बुद्धि

१. ज्ञाते सति । २ ब्रह्मणो ज्ञातत्वात् । ३ आनर्थक्यम् । ४ स्वस्य उपदेशस्य । ५ अगम्यम् । ६. विरुद्धवर्माध्यासाधिष्ठानमिति यावत् । ७ वरप्रसादेत्यादि—वरायाभिलाषिताय प्रसादोऽनुग्रह इष्ट-प्राप्तिप्रयोजकोऽनुग्रह इति यावत् । तेन लभ्यत्वबोधका ये श्रुत्यादिवाक्यानि तेभ्य इत्यर्थः । ८. आत्मोपदेशकोविद्धिद्धिः । ९. विरुद्धभ्युपगमविरोधात् । १० मिडान्तेति यावत् । ११ श्रुतिस्मृतिवादा इति वादा वधासि तानि च 'सृतीयं वर नचिषेते वृणीष्व', 'वोपीतित्राह्णणे दिवोदासपुत्र प्रतर्देन प्रतीन्द्रवाक्यं यथा 'प्रतर्देन वर ते वदानोति' । स्मृतिवादाश्च "ईश्वरानुग्रहादेव पुमामर्देतवाचना । महाभयवृत्तनाया द्विनाणामुपजायते" । "ददामि बुद्धियोग त देन मामुपयान्ति ते" इत्यादयः । १२. विरुद्धधर्मवत्त्वम् ।

तद्वन्तिके" इत्यादि विरुद्धधर्मं समवायित्वप्रकाशकमन्त्रवर्णभ्यश्च । गीतासु च "मत्स्थानि सर्वभूतानि" इत्यादि । तस्मात्परब्रह्मव्यतिरेकेण संसारी नाम नान्यद्वस्त्वन्तरमस्ति । तस्मात्सुष्ठूच्यते "ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्" "तदात्मानमेवावेत्" "अहं ब्रह्मास्मीति" "नान्यदतोऽस्ति द्रष्टुं नान्यदतोऽस्ति श्रोतुं" इत्यादिश्रुतिशतैर्भ्यः । तस्मात्परस्यैव ब्रह्मणः सत्यस्य सत्यं नामोपनिषत्परा ॥२०॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥१॥

अथ द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम्

ब्रह्म ज्ञपयिष्यामीति प्रस्तुतम् । तत्र यतो जगज्जातं यन्मयं यस्मिंश्च लीयते

माह—तस्मादिति । संसारिणो ब्रह्मणोऽर्थान्तरत्वाभावे भूतानामनुकूल्यं दर्शयति—तस्मादिति । अद्वैते श्रुतिसिद्धे विचारनिष्पन्नमयंमुपसंहरति—तस्मात्परस्येति ॥२०॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकाया द्वितीयाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥१॥

"वृत्तवतिष्यमाणयोः संगतिं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—ब्रह्मेति । ब्रह्म ते ब्रवाणीति प्रकथ्य ध्येव त्वा ज्ञपयिष्यामीति प्रतिज्ञाय जगतो जन्मादयो यतस्तद्वितीयं ब्रह्मेति व्याख्यातमित्यर्थः । "जन्मादि-

को प्राप्त किये हो, यह स्वकल्पनामात्र से प्राप्त होने योग्य नहीं है" तथा वेवताग्रो के अभिलषित वर और इष्टप्राप्तिप्रयोजक अनुग्रह से उसके बोधकत्व का प्रतिपादन करने वाले श्रुति और स्मृतिवाक्यो से एव "वह आत्मतत्त्व (सोपाधिकरूप से) चलता है और (निस्पाधिकरूप से) नहीं भी चलता, वह (अत्यन्त) दूर में है और वही अत्यन्त निकट में भी है" इत्यादि ब्रह्म से विरुद्धधर्मों का आश्रयत्व-प्रतिपादन करने वाले उपनिषन्मन्त्रों से भी यही सिद्ध होता है । श्रीमद्भगवद्गीता में भी कहा है— "सर्व भूत मुझमें स्थित हैं" इत्यादि । इसलिए परब्रह्म से पृथक् संसारी जीवनाम की कोई वस्तु नहीं है । इसलिए "उत्पत्ति से पूर्व यह नामरूपात्मक जगत् ब्रह्मस्वरूप ही था । उसने अपने को ही जाना कि "मैं ब्रह्म हूँ (इसी विज्ञान से वह सर्वरूप हो गया) ", "इससे भिन्न कोई द्रष्टा नहीं, इससे भिन्न कोई श्रोता नहीं" इत्यादि संकड़ो श्रुतियों द्वारा ठीक ही कहा गया है । श्रुति अद्वैत के विचारनिष्पन्न होने के कारण "सत्य का सत्य है" यह परम गुह्य रहस्य नाम उपनिषत् परब्रह्म की ही है ॥२०॥

इस प्रकार बृहदारण्यक उपनिषत् द्वितीय अध्याय के अज्ञातशत्रु नामक प्रथम ब्राह्मण में शाङ्करभाष्य का हिन्दी अनुवाद पूर्ण हुआ ॥१॥

(दोनों ब्राह्मणों की संगति का निरूपण करते हैं—) "मैं तुम्हें उस ब्रह्म का बोध कराऊँगा ही" इस प्रकार राजा अज्ञातशत्रु ने गार्ग्य से प्रतिज्ञा की थी । यह प्रतिज्ञा करके "जिससे जगत् की

- १ अनेत्रदेकमित्यादिरादि । २ आश्रयत्वेति यावत् । ३ 'न च मत्स्थानि भूतानि पश्य मे योगमेश्वरम्' । ४. संसारिणो ब्रह्मतिरिक्तत्वात् । ५ श्रोतद्वैतस्य विचारनिष्पन्नत्वात् । ६ परम गुह्य रहस्य नाम । ७. तस्मिन्प्रस्तुते सति । ८ स्थिती । ९ संवादम् । १० उक्तवचनमात्रब्राह्मणयो । ११ जन्मादिमन्त्र इति यावत् ।

तदेकं ब्रह्मेति विज्ञापितम् । किमात्मकं पुनस्तज्जगज्जायते लीयते 'च । पञ्चभूतात्मकम् । भूतानि च नामरूपात्मकानि । नामरूपे सत्यमिति ह्युक्तम् । तस्य सत्यस्य पञ्चभूतात्मकस्य सत्यं ब्रह्म । कथं पुनर्भूतानि 'सत्यमिति भूतभूतब्राह्मणम्' । भूतभूतभूतात्मकत्वात्कार्यकरणत्मकानि भूतानि प्राणा अपि सत्यम् । तेषां 'कार्यकरणरूपात्मकानां भूतानां' 'सतत्त्वनिर्वाधारयिषया' 'ब्राह्मणद्वयमारभ्यते' 'संबोधनिषद्व्याख्या' । कार्यकरणसत्त्वावधारणद्वारेण हि सत्यस्य सत्यं ब्रह्मावधार्यते । 'अत्रोक्तम्' 'प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यम्'

विषयस्य जगतः स्वरूपं पृच्छति—किमात्मकमिति । विप्रनिपत्तिनिरासार्थं तत्स्वरूपमाह—पञ्चेति । कथं 'तर्हि' नामरूपकर्मात्मकं जगदित्युपेतं तत्राऽऽह—भूतानीति । तत्र गमकमाह—नामरूपे इति । भूतानां सत्यत्वे कथं ब्रह्मणः सत्यत्ववाचो' युक्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—तस्येति । 'तत्सत्यमित्यवधारणद्वयाध्येषु भूतेषु सत्यत्वसिद्धिरिति शङ्कयित्वा समापत्तं—कथमित्यादिना । सच्च त्वच्च सत्यमिति व्युत्पत्त्या भूतानि सत्यशब्दवाच्यानि विवक्ष्यन्ते चेत्कथं तर्हि कार्यकरणसंघातस्य प्राणानां च सत्यत्व-भुवत् तत्राऽऽह—भूतंति । यथोक्तभूतरूपत्वात्कार्यकरणानां 'तदात्मकानि भूतानि सत्यानीत्यङ्गीकारात्कार्यकरणानां सत्यत्वं प्राणा अपि "तदात्मकाः सत्यशब्दवाच्या भवन्तीति प्राणा वै सत्यमित्यविरुद्धमित्यर्थः । एवं पातनिका कृत्वोत्तरब्राह्मणद्वयस्य "विषयमाह—तेषामिति । "उपनिषद्वाक्यानाय ब्राह्मणद्वयमि"त्युक्तिविरुद्धमेतदित्याशङ्क्याऽऽह—संवेति । कार्यकरणरूपात्मकानां भूतानां स्वरूपनिर्धारणसंबोधनिषद्व्याख्येत्यत्र हेतुमाह—कायति । ब्राह्मणद्वयमेवम'वतार्यं शिशुब्राह्मणस्यावान्तरसंगतिमाह—

सृष्टि हुई है, जिसमें यह जगत् स्थित है और जिसमें यह लीन हो जाता है, वह एक ही ब्रह्म है' ऐसा उपदेश किया गया । तो यह जगत् किस प्रकार उत्पन्न होता है, लीन होता है और स्थित होता है ? (संशयपरिहार के लिए जगत् का स्वरूप कहते हैं—) पञ्चभूतरूप से जगत् (उत्पन्न, लीन और स्थित) होता है । वे पञ्चमहाभूत नामरूपात्मक हैं और नाम व रूप सत्य है—ऐसा कहा जा चुका है । उस पञ्चभूतात्मक सत्य का ब्रह्म सत्य है । किन्तु वह पञ्चभूत सत्य किस प्रकार है, यह निर्धारण करने के लिए ही भूतभूत ब्राह्मण का आरम्भ किया जाता है । भूतभूत पञ्चभूतात्मक होने के कारण देह-इन्द्रियरूप भूत और प्राण भी सत्य है । उन देह-इन्द्रियरूप भूतों के स्वरूप की सत्यता निर्धारण करने की इच्छा से ये दो ब्राह्मण आरम्भ किये जाते हैं, यही इस ब्राह्मण की व्याख्या है क्योंकि देह और इन्द्रियों के स्वरूप की सत्यता निर्धारण से ही 'सत्य के सत्य' ब्रह्म का निश्चय होता है । सृष्टिवाक्य में कहा गया है कि "प्राण ही सत्य है और यह उनका भी सत्य है ।" सो प्राण कौन से है तथा प्राण ही अभिधेय विषय जिनका है, ऐसी उपनिषदें कितनी हैं और कौन-कौन सी हैं ? "सत्य के सत्य" इस

१. चातिष्ठति । २. भूतानां सत्यत्वनिर्धारणार्थमिति शिष्यावाच । ३. आरम्भ्यते इति शेष । ४. स्वरूपेति यावत् । ५. अस्मादात्मन सर्वे प्राणा इति प्राणद्वैते प्रथमोऽर्थः सृष्टिप्रस्तावेऽत्र प्राण सम्बन्धा-च्छिशुब्राह्मण भूतभूतब्राह्मणोपदेश्या प्रथम व्याख्यायत इति ध्येयम् । ६. सृष्टिवाक्ये । ७. जगतः पञ्चभूतात्मकत्वे सति । ८. वचनीश्वर्यम् । ९. छा उ ६।१।२ 'स आत्मना तत्त्वमसि श्वेतो' इति शेषः । १०. कार्यकरणरूपात्मकानि । ११. कार्यकरणभूतात्मकानि । १२. प्रतिपादयम् । १३. सत्यस्य सत्यमित्युपनिषद्वाक्यानाय । १४. वृ. उ ४०।५ पृष्ठभाष्ये । १५. उत्पत्त्याप्य ।

'यो ह वै शिशुं साधान सप्रत्याधानं सस्थूणं  
सदामं वेद सप्त ह द्विषतो भ्रातृव्यानवरुणद्वि । अयं  
वाक्-शिशुर्योऽयं मध्यमः प्राणस्तस्येदमेवाऽऽधानमिदं  
प्रत्याधानं प्राणः स्थूणाऽन्नं दाम ॥१॥'

जो भी कोई आधान, प्रत्याधान, स्थूणा और बन्धनरज्जु के सहित शिशु को जानता है, वह अपने से द्वेष करने वाले शीर्षस्थ सात शत्रुओं को अपने वश में कर लेता है । यह जो मध्यमप्राण है, वही शिशु है । यह वर्तमान देह ही उसका आधान है और शिर प्रत्याधान है । प्राण स्थूणा (अन्न-पान-जनित शक्ति) है और अन्न बांधने की रस्सी के समान है ॥१॥

इति । 'तत्र के प्राणाः कियत्यो वा 'प्राणविषया उपनिषदः का इति च 'ब्रह्मोपनिषत्प्र-  
सङ्गेन करणानां प्राणानां स्वरूपमवधारयति । पथिगतकूपारामाद्यवधारणवत् ।

यो ह वै शिशुं साधानं सप्रत्याधानं सस्थूणं सदामं वेद तस्येदं फलम् । किं तत् ।  
'सप्त सप्तसंख्याकाहं द्विषतो द्वेषकर्तं भ्रातृव्यान्भ्रातृव्या हि द्विविधा भवन्ति द्विषन्तोऽद्वि-  
षन्तश्च तत्र द्विषन्तो ये भ्रातृव्यास्तान्द्विषतो भ्रातृव्यानवरुणद्वि । सप्त ये शीर्षण्याः

शत्रेत्यादिना । 'उपनिषदः काः कियत्यो वेत्युपसंख्यातव्यमित्याकाङ्क्षायामिति शेषः । ब्रह्म चेदवधार-  
यितुमिच्छं तर्हि तदेवावधारयतां किमिति मध्ये करणस्वरूपमवधारयंतं तत्राऽह—पथीति ।

ब्राह्मणतादृशप्रसङ्गत्वात् तदक्षराणि योजयति—यो हेत्यादिना । विशेषणस्यार्थवत्त्वार्थं भ्रातृव्या-  
भिमतं—भ्रातृव्या इति । के पुनरत्र भ्रातृव्या विवक्ष्यन्ते तत्राऽह—सत्तेति । कथं श्रोत्रादीनां सप्तसं-

प्रकार ब्रह्मोपनिषत् के प्रसङ्ग से, मार्ग में पडने वाले कुरें, वगीचे आदि के निश्चय के समान श्रुति  
इन्द्रियो और प्राणो के स्वरूप का निर्धारण करती है ।

जो भी कोई आधान, प्रत्याधान, स्थूणा और बन्धनरज्जु के सहित शिशु को जानता है, उसे  
पह फल प्राप्त होता है । क्या फल मिलता है ? "सप्त ह द्विषतः" अर्थात् वह द्वेष करने वाले सात  
भ्रातृव्यों को अपने वश में कर लेता है । भ्रातृव्य दो प्रकार के होते हैं; द्वेष करने वाले और मैत्रीभाव  
करने वाले । उनमें जो द्वेष करने वाले भ्रातृव्य होते हैं; उन द्वेषयुक्त भ्रातृव्यों को वश में करता है ।  
(यहाँ भ्रातृव्य कौन है ?) शिर में स्थित सात प्राण जो विषयानुभूति के द्वार हैं, उनसे होने वाले

१. एव प्राणा वै सत्यमित्यादि ब्राह्मणभाष्येन व्याख्यातानाम् अप्युपनिषदो विशेषतोऽप्रकाशनाय ब्राह्मणद्वयम् ।
२. उपनिषदः । ३. प्राणाः विषया अभिषेया भासां ता उपनिषद अभिधानानि । ४. सत्यस्य सत्यमिति ब्रह्मोपनिषत् । ५. यथा ग्रामाद्यदृश्य गच्छन् पथि प्राप्त कूपारिवमयवधारयति तद्वदित्यर्थः । ६. सत्तेति—अनुभूयमानप्राणद्वयश्रोत्रद्वयमुखारामकसप्तच्छिद्राद्यतनानि इन्द्रियाणि विषयानुभूतत्वाद्विषतो भ्रातृव्यान् शत्रुवद्विषदितिन्द्रियो भवतीत्यर्थः । ७. नामानि । ८. निर्णेतव्यम् ।

प्राणा विषयोपलब्धिद्वाराणि तत्प्रभवा विषयरागाः 'सहजत्वाद्भ्रातृव्याः । तेऽह्यस्ये' स्वात्मस्थां दृष्टिं विषयविषयां कुर्वन्ति तेन ते द्वेषारो भ्रातृव्याः । प्रत्यगात्मैक्षणप्रतिषेधकरत्वात् । काठके चोक्तम्—“पराञ्चि खानि व्यतृणात्स्वयंभूस्तस्मात्पराङ्पश्यति नान्तरात्मन्” इत्यादि । तत्र यः “शिखादीन्वेव तेषा यथात्म्यमवधारयति स एनान्भ्रातृव्यानवरुणद्वयमावृणोति विनाशयति ।

‘तस्मै फलश्रवणेनाभिमुखीभूतायाऽऽह—अयं वाच शिशु । कोऽसौ । योऽयं मध्यमः प्राणः शरीरमध्ये यः प्राणो लिङ्गात्मा यः पञ्चधा शरीरमाविष्टोऽबृहन्पाण्डरवासः सोम राजस्रियुक्तः । यस्मिन्वाङ्मनःप्रभूतीनि करणानि विषक्तानि । पद्बीशशङ्कु-

द्वारभेदादित्याह—विषयेति । कथं तेषा भ्रातृव्यत्वमित्याशङ्क्य विषयाभिलाषाद्वारेणेत्याह—तत्प्रभवा इति । तथाऽपि कथं तेषा द्वेषद्वैतमत आह—ते हीति । अर्थेन्द्रियाणि विषयविषयां दृष्टिं कुर्वन्त्येवाऽऽत्मविषयामपि ता करिष्यन्ति तत्र यथोक्तभ्रातृव्यत्व तेषामिति तत्राऽऽह—प्रत्यगिति । इन्द्रियाण्य विषयप्रवणानि तत्रैव दृष्टिहेतवो न प्रत्यगात्मनोत्यत्र प्रमाणमाह—काठके चति । फलोक्तिमुपसंहरति—तत्रैति । “उक्तविशेषणेषु भ्रातृव्येषु सिद्धेष्विति यावत् ।

प्राणो घागादीनां विषक्तये हेतुमाह—पद्बीशेति । यथा “जात्यो ह्यश्वतुरोऽपि पादवन्धन-

विषयसम्बन्धी राग साय-साय जन्म लेने के कारण (भ्राता ही सहजशत्रु होने से) भ्रातृव्य हैं । वे ही इस अधिकारी की आत्मस्थ दृष्टि को विषयाभिलाषी करते हैं, इसीलिए वे द्वेषी भ्रातृव्य हैं क्योंकि वे प्रत्यगात्मदृष्टि के अपहारक हैं । कठोपनिषत् में भी कहा गया है—“स्वयम्भू (परमेस्वर) ने (शब्दादि विषयो को प्रकाशित करने के लिए प्रवृत्त होने वाली) इन्द्रियो को वहिर्मुख करके उनका हृत्तन कर दिया है । अतः (जोव सर्वदा) अनात्मभूत बाह्य विषयो को ही देखता है, अन्तरात्मा को नहीं” इत्यादि । यहाँ जो कोई इन शिशु आदि को गुणसहित जानता है अर्थात् उनका याथात्म्यज्ञान करता है, वह इन भ्रातृव्यो को “अवरुणद्वि” अर्थात् अपावृत यानी विनष्ट कर देता है ।

इस प्रकार फलश्रवण से (प्रलोभित होकर) अभिमुख होने वाले उस शिष्य (गार्ग्य) से (राजा अजातशत्रु) कहता है—निश्चय ही वही शिशु है । वह शिशु कौन है ? जो यह मध्यम प्राण है, जो यह शरीर के बीच में लिङ्गात्मा प्राण है, जो शरीर में पाँच प्रकार से प्रविष्ट होकर बृहन्, पाण्डरवास, सोम और राजन् इन नामों से कहा जाता है, जिसमें वाणी और मन आदि इन्द्रियाँ तादात्म्यरूप से आपन्न हैं । जिस प्रकार सिन्धुदेशीय महान् अश्व परीक्षा क समय पर बांधने के खूंटो

१. भ्रातरो हि सहजशत्रव । २. अधिकारिण । ३. आत्मदृष्ट्यपहारत्वादित्यर्थे । ४. समुप शिशुम् । ५. एव फलेन प्रलोभित को वा शिखादिपदार्थ इत्युत्पन्नजिज्ञास प्रति शिखादिपदार्थानात्स्वभि प्रेत्याह—तस्मा इति । शिष्यापत्यर्थे । ६. अयं वाच—अयमेव शिशु ' शिशुवद्विषयामङ्गरहित प्राण इत्यतः । बागादीनामिव यतो विषयोऽपि न दृश्यत' ॥२।२।६॥ इति वातिनमारे । ७. तादात्म्यप्रवृत्तिः । ८. वृ उ ६।१।१३ । ९. सहजस्वेषि । १०. शीघ्रं गन्तुं द्वेषद्विषति वा । ११. प्रमस्तजातीयः ।

निदर्शनात् । स एष शिशुरिव विषयेष्वितरकरणवदनासक्तत्वात् । शिशुं साधान-  
मित्युक्तम् । किं पुनस्तस्य शिशोर्वत्सस्थानीयस्य 'करणात्मनः' साधानम् । तस्ये'दमेव  
शरीरसाधानं कार्यात्मवमाधीयतेऽस्मिन्नित्याधानम् । तस्य हि शिशोः प्राणस्येवं शरीरम-  
धिष्ठानम् । अस्मिन्हि करणान्यधिष्ठितानि लब्धात्मकान्युपलब्धिद्वाराणि भवन्ति 'न तु  
प्राणमात्रे विपक्तानि । तथा हि दर्शितमजातशत्रुणा । उपसहृतेषु करणेषु 'विज्ञानमयो  
'नोपलभ्यते । 'शरीरदेशेषु' तु करणेषु विज्ञानमय 'उपलभमान उपलभ्यते । तच्च  
दर्शितं पाणिपेयप्रतिबोधनेन ।

कीलानपयसिणो"स्पात्रोत्कामति तथा प्राणो यागादीनोति निदर्शनवशात्प्राणो "विपक्तानि वागादीनि  
सिद्धान्तित्यर्थः । शरीरस्य प्राण प्रत्याधानत्वं साधयति—तस्य हीति । शरीरस्याधिष्ठानत्वं स्फुटयति—  
अस्मिन्हीति । "प्राणमात्रे विपक्तानि करणानि नोपलब्धिद्वाराणीत्यत्र प्रमाणमाह—तथा हीति । "देहा-  
धिष्ठाने प्राणे विपक्तानि तान्युपलब्धिद्वाराणीत्यत्रानुभवमनुकूलयति—शरीरेति । "तत्रैवाजातशत्रुभा-  
क्षणसंवाद दर्शयति—तच्चेति । शरीराश्रिते प्राणे यागादिषु विपक्षतेषूपलब्धुरपलभ्यमानत्वमिति यावत् ।

को उखाड डालता है (वैसे ही मुख्यप्राण ने भी इन वागादिप्राणों को अपने स्थान से विचलित कर  
दिया) इत्यादि दृष्टान्त मे बतलाया है । यह यह प्राण (व्यतिरेकि दृष्टान्तरूप) इनर इन्द्रियो की चतुर  
न होने के कारण शिशु के समान है । शिशु को साधानरहित जानने क लिए मन्त्र मे कहा गया है । तो  
फिर उस वत्सस्थानीय सूक्ष्मशरीरात्मारूप शिशु का साधान क्या है ? उसका यह कार्यात्मकशरीर  
ही साधान है (—ऐसा प्रसिद्ध है) । जिसम लिङ्गात्माप्राण प्रतिष्ठित किए जाएँ, उसे साधान कहते  
है । अत उस शिशु अर्थात् प्राण का यह शरीर अधिष्ठान है क्योंकि इस शरीर मे अधिष्ठित हाकर अपने  
स्वरूप को प्राप्त करने वाली इन्द्रियाँ विषयो की उपलब्धि का मार्ग बन जाती हैं, वे केवल प्राणमात्र  
मे तादात्म्यरूप से आपन्न नहीं होती । ऐसा ही राजा अजातशत्रु ने प्रदर्शित किया है । इन्द्रियो के  
उपसहृत हो जाने पर (प्राप्तकर्ता) विज्ञानमय की उपलब्धि नहीं होती । शरीरस्थान मे स्व-स्व  
गोलकसद्वद इन्द्रियो मे तो (शब्दादि को) उपलब्ध करते हुए रूप मे ही विज्ञानमय की उपलब्धि होती  
है । यद् नान द्राघ्य दबाकर जगा देने के द्वारा दिखायी गई है ।

यह शिर प्रत्याधान है । श्रोत्रादि चिद्भूतरूप प्रवेशविषयो के प्रति इसमे प्रत्याधान किया जाता  
है, इसलिए यह प्रत्याधान है । प्राण "स्थूणा" अर्थात् अक्षयानजन्तित सक्ति है । प्राण और बल ये  
पर्यायवाची शब्द हैं । वसाधीन स्थितिस्यापक इस शरीर मे प्राण ही है । 'वह यह आत्मा जब दुर्बलता

- १ व्यतिरेकिदृष्टान्त । २ सूक्ष्मशरीरामन । ३ प्रसिद्धम् । ४ लिङ्गात्मा प्राण । ५ शरीरे ।
- ६ न क्विति—पचषा व्युत्पन्न विभज्य देहस्थितप्राणाश्रितानि करणानि वायकराणि न तु मूच्छादो प्राणमात्र-  
प्रस्तान्यत शरीर तस्याधानमित्यर्थ । ७ उपलब्धा । ८ नोपलभ्यते—न शायते शब्दादिज्ञानतद्भूकानु-  
मितिविषयो न भवतीत्यर्थ । ९ स्वस्वगोलकसम्बद्धेषु । १० शब्दादीनिति शेष । ११ प्रादास्य  
परीक्षितु पादबन्धन कृत्स्नोपलब्धनास्काराहेण वशाघात कृते सतीति शेष । १२ प्राणाधीनदेहव्यतिकानीति  
यावत् । १३ मूर्छादो प्राणसामान्य त्यक्तापानादिवृत्तिक इति यावत् । १४ देहाश्रिते उपात्तपञ्चवृत्तिक  
इति यावत् । १५ यत्रानुभववानुभूतमदर्शित ।

इदं प्रत्याधानं शिरः 'प्रदेशविशेषेषु, प्रति प्रत्याधीयत' इति, प्रत्याधानम् । प्राणः स्थूणाऽघ्नपानजनिता शक्तिः प्राणो बलमिति पर्यायाः । 'बलावष्टम्भो हि प्राणोऽस्मिन्-ञ्शरीरे । 'स यत्रायमात्माऽवल्यं न्येत्य संमोहमिवेति दर्शनात् । यथा वत्सः स्थूणा-वष्टम्भ एवम् । 'शरीरपक्षपाती वायुः प्राणः स्थूरोति केचित् । अन्नं वाम । अन्नं हि भुवत्तं त्रेधा परिणामते । यः स्थूलः परिणामः स एतद्द्वयं भूत्वे नामप्येति भूत्रं च पुरीषं च । यो मध्यमो रसः' स रसलोहितादिक्रमेण स्वकार्यं शरीरं साप्तधातुकमुपचिनोति । स्वयोन्य-ज्ञागमे" हि शरीरमुपचीयते"ऽन्नमयत्वात् । "विपर्ययेऽपक्षीयते पतति । यस्त्वरिणो रसो-ऽमृतमूवर्प्रभाव इति च कथ्यते । स नामेरुध्वं हृदयदेशमागत्य हृदयाद्विप्रसृतेषु द्वाप्तसति-

प्रत्याधानत्वं शिरसो व्युत्पादयति—प्रदेशेति । बलपर्यायस्य प्राणस्य स्थूणात्वं गमय्यते—वलेति । अयं मुनूर्पूर्वात्मा यस्मिन्काले देहमवलभावं नोत्वा संमोहमिव प्रतिपद्यते तदोत्क्रामतीति "पृष्ठे दर्शनादिति यावत् । बलावष्टम्भोऽस्मिन्वेहे प्राण इत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । भर्तृ प्रपञ्चपक्षं "दर्शयति—शरीरेति । "उक्तं हि प्राण इत्युच्छ्वासं निश्वातकर्मा वायुः शरीरः "शरीरं पक्षपाती गृह्यते । एत-स्यां स्थूणायां शिशुः प्राणः "करणदेवता लिङ्गपक्षपाती गृह्यते । "स देवः प्राण एतस्मिन्बाह्ये प्राणे "वद इति । "तद्ब्रह्माख्यातुं भूमिकां करोति—अन्नं हीति । स्वगसृङ्मांसमेदोमज्जास्थिशुक्रैः सप्तस्यो धातुस्यो

को प्राप्त हो, मानो सम्मूढता (विवेकाभाव) को प्राप्त होता है" इत्यादि श्रुति इसमें प्रमाण है । जिस प्रकार गोवत्स खूँटे के आश्रित रहता है, उमी प्रवार प्राण भी है । स्थूलशरीर का पक्षपाती वायु प्राण सूँटा है, ऐसा भर्तृ प्रपञ्च आदि का मत है । अन्न बन्धनरज्जु है क्योंकि खाया गया अन्न तीन प्रकार से विकार को प्राप्त होता है । उमका जो स्थूलविकार होता है; वह मल और मूत्र दो रूपों में परिणत होकर भूमि पर गिरता है । जो मध्यम विकार होता है वह सारभूत रस है जो कि रक्तादि के क्रम से अपने कार्यभूत सप्तधातुमय शरीर को पुष्ट करता है । क्योंकि शरीर अन्नमय है, इसलिए अपने कारणभूत अन्न के प्राप्त करने से शरीर भी पुष्टि व स्थिति होती है, अन्न के न प्राप्त होनेसे यह क्षीण हो जाता है एव गिर जाता है । तथा जो अमृतम रस होता है, वह अमृत, ऊर्क, अथवा प्रभाव ऐसा कहा जाता है, वह नाभि से ऊपर हृदयदेश में आकर हृदयप्रदेश में फीली हुई बहत्तर हजार नाडियों में प्रवेश कर प्रसिद्ध शिशुसजक इन्द्रियसघातरूप लिङ्गशरीर की स्थिति में

१. प्रदेशेति—प्रदेशविशेषेषु शीत्रादिच्छिद्रेषु प्रत्येवमाधीयत वरणात्मा प्राणाऽस्मिन्निनि व्युत्पत्त्या मस्तक प्रत्याधानम् । वातिक यथा—“शिरोदेहाविशेषेषु प्रति प्रति स बाहिरः” ॥१३॥ इति । २. अस्मिन् । ३. बलाश्रय. बलाधीनस्थितिक. । ४. वृ० उ० ४।४।१ । ५. नितरामेत्य । ६. सम्प्रतामिव । ७. स्थूलशरीरेति यावत् । ८. पृथ्वी पतति । ९ सारः । १०. प्राप्ती । ११. तिष्ठति । १२. अन्नाप्राप्ती । १३. प्राणोत्क्रान्तेरत्ताधनुसारेण दर्शनादुक्त्या एव ज्ञायाम् । १४. इदमपि शक्याद्भ्रूविकार-मित्याशयेन । १५. भर्तृ प्रपञ्चं । १६. एतद्व्यापारः । १७. स्थूलेति यावत् । १८. पशुपानो निवर्हि-परवम् । १९. अधिष्ठाता । २०. एकमेव स्थूलाष्टपाणिम्या द्वेषा विभज्येदमिति बोध्यम् । २१. सबद्धः । २२. उत्तवाक्यम् ।

तमेताः सप्ताक्षितय उपतिष्ठन्ते तद्या इमा अक्षन्तो-  
हिन्यो राजयस्ताभिरेन<sup>७</sup> रुद्रोऽन्वायत्तोऽथ या  
अक्षन्नापस्ताभिः पर्जन्यो या कनीनका तयाऽऽदित्यो

ये नेत्रस्य] सात अक्षितियां उस मध्यमप्राण शिशु का सदा स्तवन करती है। उनमें से जो ये अक्षि में लाल रेखाएँ हैं, उनके द्वारा 'रुद्र' इस मध्यमप्राण के अनुगत हैं तथा घूमादि से नेत्र में जो जल अभिव्यक्त होता है, उसके द्वारा 'मेघ' (उस मध्यमप्राण के अनुगत हैं) जो दशनशक्ति है, उसके द्वारा

नाडीसहस्रेष्वनुप्रविश्य 'यत्तत्करणसंघातरूपं लिङ्गं' शिशुसंज्ञकं तस्य शरीरे स्थितिकारणं भवति बलमुपजनयत्स्थूणाख्यं 'तेनान्नमुभयतःपाशवत्सदामवत्प्राणशरीरयोनिबन्धनं भवति ॥१॥

इदानीं 'तस्यैव शिशोः' प्रत्याधान ऊढस्य चक्षुषि 'काश्रनोपनिषद उच्यन्ते—

तमेताः सप्ताक्षितय उपतिष्ठन्ते । 'तं करणात्मकं प्राण शरीरे'ऽन्नबन्धनं चक्षुष्यु'ऽमेता वक्ष्यमाणाः सप्त सप्तसंख्याका अक्षितयो'ऽक्षितिहेतुत्वाद्' उपतिष्ठन्ते । यद्यपि "मन्त्रकरणे

जातं साप्तघातुकम् । "तयाऽपि कथमग्रस्य दामत्वं तदाह—तेनेति ॥१॥

यो ह वै शिशुमित्यादौ सूत्रितशिक्षादिपर्यायान्वाह्याद्यानन्तरसंदर्भस्य तात्पर्यं दर्शयन्नुत्तर-वाक्यमुपादाय ध्याकरोति—इदानीमित्यादिना । ननु यत्र मन्त्रेणोपस्थानं क्रियते तत्रैवोपपुत्रस्य तिष्ठते-रात्मनेपदं भवति । उक्तं हि—'उपान्मन्त्रकरणे' [ पा० सू० १।३।२५ ] इति । दृश्यते चाऽऽदित्यं 'पाय-श्रयोपतिष्ठत इति । न चात्र मन्त्रेण किञ्चित्क्रियते कित्वन्नक्षयहेतुत्वा'त्प्राणस्य सप्ताक्षितय "इत्युपनिषदो"

कारण होता है एव स्थूणाख्य बल को उत्पन्न करता है । (मध्यम और प्रणुतम विकार द्वारा अन्न के देह-प्राण को स्थितिहेतुक होने में) इस प्रकार दोनों और पादा के सदृश एव बन्धनरज्जु के समान अन्न, प्राण और शरीर का बन्धन है ।

अब प्रत्याधान (शिर) में आरूढ उसी करणात्मा शिशु के नेत्र में कुछ रदाभिधान की उपनिषदे बतलायी जाती है ।

ये नेत्रस्य सात अक्षितियां उस मध्यमप्राण शिशु की सदा स्तुति करती रहती है । शरीर में अन्नबन्धनरज्जु के कारण नेत्रस्थान में आरूढ उस शिशुसंज्ञक करणात्मा प्राण की लीये वक्ष्यमाण 'सप्त'

१. प्रसिद्धम् । २. स्थूणाख्य बलमित्यन्वय । ३. तेन—अन्नस्य मध्यमाणिष्ठपरिणामद्वारा देहप्राणयो स्थितिहेतुत्वेन । ४. करणात्मन । ५. शिरसि । ६. आरूढस्य । ७. रदाभिधानानि । ८. शिशुसंज्ञकम् । ९. अन्नदामत्वं । १०. आरूढम् । ११. अक्षयति पावत् । १२. उपासते । १३. स्तवन इति शेष । १४. शिशो स्थितिकारणत्वेऽपि । १५. अक्षा । १६. स्तुते । १७. प्राणस्थाने-त्वन्वयः । १८. पदेन । १९. अभिधानानि ।



यत्कृष्णं तेनाग्निर्यच्छुक्लं तेनेन्द्रोऽधरयं वरुत्या  
पृथिव्यन्वायत्ता द्यौरुत्तरया नास्यान्न क्षीयते य  
एवं वेद ॥२॥

‘आदित्य’, जो नेत्र में कृष्ण वर्ण है, उसके द्वारा ‘अग्नि’ और जो शुक्ल रूप है, उसके द्वारा इन्द्र, इस मध्यमप्राण के अनुगत है, एवं नीचे के पलक द्वारा ‘पृथिवी’ तथा ऊपर के पलक द्वारा ‘शुलोक’ इसमें अनुगत है। जो इस प्रकार इस मध्यमप्राण को जानता है, उसका अन्न कभी भी क्षीण नहीं होता ॥२॥

तिष्ठतिरूपपूर्वं आत्मनेपदी भवति । 'इहापि सप्तदेवताभिधानानि मन्त्रस्थानीयानि करणानि तिष्ठतेरतोऽन्वाप्यात्मनेपदं न विरुद्धम् । कास्ता अक्षितय इत्युच्यन्ते । 'तत्तत्र या इमाः प्रसिद्धा अक्षन्नक्षणि लोहिन्यो लोहिता राजयो रेखास्ताभिर्द्वारभूताभिरें मध्यमं प्राणं रद्रोऽन्वायत्तोऽनुगतः । अथ या अक्षन्नक्षण्यापो घूमादिसंयोगेनाभिव्यज्यमानास्ताभिरिन्द्रद्वारभूताभिः पर्जन्यो देवतात्माऽन्वायत्तोऽनुगत उपतिष्ठत इत्यर्थः । 'स चान्नभूतोऽक्षितिः प्राणस्य । "पर्जन्ये वर्यत्यानन्दिनः प्राणा भवन्ति" इति श्रुत्यन्तरात् ।

विवक्ष्यन्ते तत्राऽऽह—यद्यपीति । 'मन्त्रेण कस्यांचिदनुष्ठानस्य 'करणे विवक्षिते तिष्ठतिरूपपूर्वो यद्यप्यात्मनेपदी भवति तथाऽप्यत्र सप्त रुद्रादिदेवतानामानि मन्त्रवदवस्थितानि तंश्च करणरूपासनानुष्ठानान्यत्र क्रियन्ते । 'अतस्तिष्ठतेरूपपूर्वस्याऽऽत्मनेपदमविरुद्धमिति योजना । लोहितरेखाभी रुद्रस्य प्राण प्रत्यनुगतेरनन्तरमित्यथशब्दार्थः । पर्जन्यस्यान्नद्वारा प्राणाक्षयहेतुत्वे प्रमाणमाह—पर्जन्य इति । कथं पुनरैतेषां

अर्थात् सात सत्या वाली प्रक्षयहेतुक होने से अक्षितियाँ उपासना करती है । यद्यपि स्तवनकरण अर्थ में 'उप' पूर्वक 'स्था' धातु आत्मनेपदी होता है, यहाँ भी रुद्रादि साप्तासनासन्नक करण मन्त्रस्थानीय ही है, इसलिए यहाँ भी 'उप' पूर्वक 'स्था' धातु में आत्मनेपद हाना असंगत नहीं है । वे 'अक्षितियाँ' कौन सी हैं ? वे वतलाई जाती हैं । "तद्या इमा" अर्थात् वहाँ ये प्रसिद्ध जा "अक्षल्लोहिन्यो राजय" अर्थात् नेत्रस्य रत्नवर्ण की रेखाएँ हैं, "ताभि" उन द्वारभूता रेखाप्रा के द्वारा "एन रुद्रोऽन्वायत्त" अर्थात् इन मध्यमप्राण के द्वारा रुद्र उपासित है । तथा "या अक्षन्" नेत्र में जो घूमादि के संयोग से अभिव्यक्त होने वाला जल है, "ताभि" उस द्वारभूत जल के द्वारा देवतात्मा पर्जन्य' इमसे उपासित है । वह पर्जन्य प्राण का अन्नभूत अक्षिति है । जैसा कि दूसरी श्रुति में भी कहा गया है—'मैघ वे वरसने पर प्राण आनन्दित हा जाते हैं' । "या कनीनका" जो गोलक वृष्णतारा की दर्शनशक्ति है, उस कनीनका के द्वारा आदित्य मध्यमप्राण को उपासना करता है, नेत्र में जो कृष्णवर्ण है, उसके द्वारा अग्नि इसमें उपासित होता है, नेत्र में जो शुक्लवर्ण है, उससे इन्द्र तथा नीचे की

१ प्रकृते । २ मन्त्रव्यक्षितिषु मध्य । ३ अनुगत इति—उपनिषदने उपासत इत्यर्थ । वार्तिके यथा—  
"उपास्तेप्राणि प्राण रुद्राद्या सप्त देवता" ॥२३॥ इति । ४ पर्जन्य । ५. मन्त्रवरणकस्य । ६.  
कृतिविषयत्वे । ७ यद्योतस्य कृतिविषयत्वेन विवक्षितत्वात् ।

तदेष श्लोको भवति । अर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्वबुध्नस्त-  
स्मिन्यशो निहितं विश्वरूपम् । तस्याऽऽसत् ऋषयः  
सप्त तीरे वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति । अर्वाग्विल-  
श्चमस ऊर्ध्वबुध्न इतीदं तच्छिर एष ह्यर्वाग्विल-  
श्चमस ऊर्ध्वबुध्नस्तस्मिन्यशो निहितं विश्वरूपमिति

इस अर्थ में यह मन्त्र है । नीचे की ओर छिद्रवाला और ऊपर की ओर उठा हुआ चमस है, उसमें अनेक रूपों वाला यश स्थित है । उसके तीर पर सप्त ऋषिगण और वेद के द्वारा सवाद करने वाली आठवीं वाणी है । नीचे की ओर छिद्रवाला और ऊपर की ओर उठा हुआ चमस क्या है ? वह शिर ही है क्योंकि यह मस्तक ही नीचे की ओर छिद्रवाला और ऊपर की ओर उठा हुआ चमस है । उसमें विश्वरूप निहित यश क्या है ? अध्यात्मवायु प्राण ही अनेकरूपों वाला यश इनमें निहित है ।

या कनीनका हृक्शक्तिस्तया कनीनकया द्वारेणाऽऽदित्यो मध्यमं प्राणमुपतिष्ठते । यत्कृष्णं चक्षुषि तेनेनमग्निरुपतिष्ठते । यच्छ्रवणं चक्षुषि तेनेन्द्रोऽधरया वर्तन्या पक्षमर्णनं पृथिव्य-  
न्वायत्ताऽधरत्वसामान्यात् । द्यौरुत्तरयोर्ध्वत्वसामान्यात् । एताः सप्तान्मूताः प्राणस्य सततमुपतिष्ठन्त इत्येवं यो वेद तस्यैतत्फलं—नास्यान्नं क्षीयते य एयं वेद ॥२॥

तत्तत्रतस्मिन्नयं एष श्लोको मन्यो भवति—अर्वाग्विलश्चमस इत्यादिः । तत्र

प्राण प्रत्यक्षित्वे त्वेव सिध्यति तत्राऽऽह—एता इति । सप्तयुगसिद्धिफलमाह—इत्येवमिति ॥२॥

रुद्रादिशब्दानां देवताविषयत्वान्मन्त्रस्यापि तद्विषयतेत्याशङ्क्य चक्षुषि रुद्रादिगणस्योक्तत्वा-  
दिन्द्रियसंबन्धात्तस्य करणप्राप्तत्वप्रतीनेस्तद्विषय श्लोको न प्रमिद्धदेवताविषय इत्यभिप्रेत्याऽऽह—

पलकस्यानीय चर्म द्वारा इसमें पृथिवी उपासित है, (धन्तरिक्ष की अपेक्षा पृथिवी की नीचे स्थिति होने में) दोनों में अथरत्वरूप समानता है, और ऊपर के पलक द्वारा इसमें द्यूलोक उपासित है क्योंकि ऊर्ध्वत्व में दोनों की एकरूपता है । ये मातो प्राण के अन्न होकर सतत उपासना करते रहते हैं, “य एव वेद” यानी जो इस प्रकार उपासना करता है, उसके अन्न का कभी भी क्षय नहीं होता, उसका यह फल है ॥२॥

“तदेष श्लोको भवति” अर्थात् वहाँ इस अर्थ में “अर्वाग्विलश्चमस” इत्यादि मन्त्र है । श्रुति अब इस मन्त्र का व्याख्यान करती है । “नीचे की ओर छिद्रवाला और ऊपर की ओर उठा हुआ चमस है” इत्यादि । परन्तु नीचे की ओर छिद्रवाला और ऊपर उठा हुआ चमस क्या है ? (प्राण के प्रति

१ गोलक कृष्णतारा । २ अक्षस्तन्या । ३ परमस्थानचर्मणेति यावत् । ४ अन्तरिक्षादपेक्षया पृथ्व्या अथरत्नम् । ५ उक्ता रुद्रादिदेवता प्राणोभयननात् वागाद्यात्मका एव सत्ता इति वागाद्य एवात्र रुद्रादि-  
नादाभिधेया इत्यभिप्रेत्याह—चमूर्पीति । ६ रुद्रादिगणस्य । ७ करणगणविषयः ।

प्राणा वै यशो विश्वरूपं प्राणानेतदाह तस्याऽऽसत्  
ऋषयः सप्त तीर इति प्राणा वा ऋषयः प्राणानेतदाह  
वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति वाग्यष्टमी ब्रह्मणा  
संवित्ते ॥३॥

प्राणो के विषय मे ही (सात श्रोत्रादि और उनमे सात भागो मे विभक्त होकर फैला हुआ वायु यश हे) ऐसा मन्त्र कहता है। उसक तीर पर सात ऋषि रहते हैं, यहाँ पर शीर्षस्थ श्रोत्रादि सप्त प्राण हो ऋषि हैं क्योंकि प्राणो के विषय मे ही ऐसा मन्त्र कहता है। वाक् हो श्राव्ही है क्योंकि वेद के द्वारा सवाद करने वाली यही है। यही वेद के द्वारा सवाद करती है ॥३॥

मन्त्रार्थमाचष्टे श्रुतिः—अर्वाग्विलश्रमस ऊर्ध्वबुध्न इति । कः पुनरसावर्वाग्विलश्रमस ऊर्ध्वबुध्नः । इदं तच्छिरश्रमसाकारं हि तत् । कथम् । एष हर्वाग्विलो मुखस्य बिलरूपत्वाच्छिरसो बुध्नाकारत्वाद्ऊर्ध्वबुध्नः । तस्मिन् यशो निहितं विश्वरूपमिति यथा सोमश्चमस एवं तस्मिच्छिरसि विश्वरूपं नानारूपं निहितं स्थितं भवति । किं पुनस्तद्यशः प्राणाः वै विश्वरूपं प्राणाः श्रोत्रादयो वायवश्च मरुतः सप्तधा तेषु प्रसृता यश इत्येतदाह मन्त्रः । शब्दादिज्ञानहेतुत्वात् । तस्याऽऽसत् ऋषयः सप्त तीर इति प्राणाः

तत्रेति । मन्त्रस्य व्याख्यानसापेक्षत्वं तत्रेत्युच्यते । शिरसश्रमसाकारत्वम् "स्पष्टमित्याशङ्क्य समाधत्ते—कथमित्यादिना । वागष्टमीत्ययुक्तं तस्याः "सप्तमत्वेनोक्तत्वात् चकस्या "द्वित्वमित्याशङ्क्याऽऽह—ब्रह्मणेति । "शब्दराशिर्ब्रह्मतेन सवादः सप्तमंस्त गच्छन्ती शब्दराशिमुच्चारयन्ती वागष्टमी स्यादिति

प्रत्याघानरूप से युक्त) वह यह प्रसिद्ध शिर है क्योंकि वह चमस के आकार वाला है। यह चमसाकार किस प्रकार है? क्योंकि यह नीचे की ओर स्थित छिद्र वाला है, मुख छिद्ररूप है और शिर गोलाकार होने के कारण यह ऊर्ध्वबुध्न है। उसमे अनेक रूपो वाला यश स्थित है। इसी प्रकार उस शिर मे "विश्वरूपम्" अर्थात् नाना रूपो वाला यश 'निहितम्' अर्थात् स्थित है। वह यश क्या है? प्राण ही अनेक रूपो वाला यश है। प्राण यानी सात श्रोत्रादि एव इन्द्रिय से उपाधिष्ठत सात मरुत् ही यश है,

- १ इदं तदिति—इदं प्रसिद्धं तद् प्राणं प्रति प्रत्याघानत्वेनोक्तम् । शिर एव सर्वाग्विलोर्जाद्भुक्त ऊर्ध्व-  
बुध्न ऊर्ध्वान्न चमस चमसपानमिवेत्याभिप्रेत्याह—चमसाकारमिति । २ कथं चमसाकारम् । ३ हि  
यस्मादप्य शिरोलक्षणश्चमसोर्वाग्विलो भवति स्थितस्यैव मुखस्य बिलरूपत्वाच्छिरसा बुध्नाकारत्वापरि भागे  
दृश्यमानत्वाच्च ऊर्ध्वबुध्नस्तस्माच्छिर एवात् लक्षणश्चमस इत्यर्थः । ४. गोलाकारत्वात् । ५ यशः ।  
६. इन्द्रियोपाधिष्ठितमरुता सप्तधात्वम् । ७. प्राणानेव यश इत्याह । ८. शब्दादिप्रत्याघानरूपयशोर्दुर्गा-  
व्याणानाम् । ९. शिरश्चमसस्य । १०. शब्दादिहृष्टत्वात् । ११. पाठः । १२. चमसाध्या ।  
१३. अप्रसिद्धम् । १४. 'सप्त ये शीर्षण्या प्राणा' इत्यत्र न० उ० ५३० पृष्ठभाष्ये । १५ द्विरूपत्वम् ।  
१६. वेदादि ।

इमावेव गोतमभरद्वाजावयमेव गोतमोऽयं भरद्वाज  
इमावेव विश्वामित्रजमदग्नी अयमेव विश्वामित्रोऽयं  
जमदग्निरिमावेव वसिष्ठकश्यपावयमेव वसिष्ठोऽयं  
कश्यपो वागेवात्रिवाचा ह्यन्नमद्यतेऽत्तिर्ह वै तामंतद्य-

ये दोनो श्रोत्र ही गोतम और भरद्वाज है । यह दक्षिण श्रोत्र ही गोतम है और यह वाम श्रोत्र ही भरद्वाज है । ये दोनो नेत्र ही विश्वामित्र और जमदग्नि हैं । इनमें दक्षिण नेत्र ही विश्वामित्र है और वाम नेत्र ही जमदग्नि है । ये दोनो नासिकाछिद्र ही वसिष्ठ तथा कश्यप हैं । इनमें दक्षिणछिद्र ही वसिष्ठ है और वामछिद्र कश्यप है तथा वाक् ही अग्नि है क्योंकि वाग्निन्द्रिय द्वारा ही पुष्प अन्न भक्षण

'परिस्पन्दात्मकास्त एव च ऋषय प्राणानेतदाह मन्त्रः । वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति । ब्रह्मणा संवादं कुर्वन्वष्टमी भवति । तद्वेतुमाह—'प्राग्व्यष्टमी ब्रह्मणा संवित्त इति ॥३॥

'के पुनस्तस्य चमसस्य तीर आसत् ऋषय इति । 'इमावेव गोतमभरद्वाजो कर्णावि-  
यमेव गोतमोऽयं भरद्वाजो दक्षिणश्चोत्तरश्च विषयंयेण वा । तथा चक्षुषो उपदिशन्नु-  
वाचेमायेव विश्वामित्रजमदग्नी दक्षिणं विश्वामित्र उत्तरं जमदग्निर्विषयंयेण वा । इमावेव  
वसिष्ठकश्यपो नासिके उपदिशन्नुवाच । दक्षिणः पुटो भवति वसिष्ठः । उत्तरः कश्यपः

यावत् । 'तथाऽपि सप्तमत्व विहाय कथमष्टमत्वं तत्राऽऽह—तद्वेतुमिति । वक्तृत्वानुत्त्वेभेदेन द्विधा  
वागिष्टा तत्र 'वक्तृत्वेनाष्टमी सप्तमी चास्तुत्वेनेत्यविरोधः । 'रसनं तुपलब्धियहेतुरिति भावः ॥३॥

ऐसा श्रुति कहती है क्योंकि वे प्राण शब्दादि-प्रकाशनरूप यश के हेतु हैं । उसके शिर के पास में सप्त ऋषियों का (शब्दादिष्टत्व होने के कारण) वास है । यह (कर्णाश्रय) प्राण परिस्पन्दनात्मक सप्तप्राण ही सम्भने चाहिये, वे ही ऋषि हैं । प्राणों के विषय में ही श्रुति ऐसा कहती है "वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति" अर्थात् वेद के द्वारा संवाद करने वाली वाक् आठवीं है । वक्तृत्वरूप में अष्टम होने में हेतु करते हैं क्योंकि आठवीं वाणी ही वेद के द्वारा ससृष्टि करती है ॥३॥

किन्तु उस चमस के निकट किन ऋषियों का वास है ? यह प्रसिद्ध दोनो कर्ण ही गोतम और भरद्वाज हैं । ये दाहिने और बायें के कर्ण ही गोतम और भरद्वाज हैं । अथवा दाहिने भरद्वाज और बायें गोतम हैं । इसी प्रकार नेत्रों के विषय में उपदेश करते हुए श्रुति कहती है कि ये ही विश्वामित्र और

१. सृष्ट वायव । २. प्रसिद्धव्याश्रयत्वाद्वा । ३. वक्तृत्वनाष्टमत्वे हेतुम् । ४. यस्मादष्टम्यव वाक् इत्यन्वयः । ५. ननुग्यते । ६. पूर्वं प्राणत्वसामान्यनास्तत्पु विशेषतो जानायाम्य रश्नो नामभूषकः इत्यादि ना । ७. प्रसिद्धावव । ८. वक्तृत्वर्षि । ९. उच्चारणप्रक्रियावत्त्वन । १०. अस्तुत्वेनेति—न च चर्वणस्य वाक्नायत्व मूके चवणानुपपत्ति गोलकवैगुण्यन वचनशक्तिप्रतिरोधेऽपि वाचः वाच्यन्तरप्रतिपादादित्युक्तम् । १०. ननु वचनस्य वाग्निन्द्रियत्वार्थत्वेऽपि रसास्वादानस्य रसनकायत्वात्कथं वाचो द्विविध्यमित्याशङ्क्याऽऽह—रसनति । उपलब्धिमंशुरसादिप्रत्यक्षम् ।

दत्रिरिति, सर्वस्यात्ता भवति सर्वमस्यान्न भवति य  
एवं वेद ॥४॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य

द्वितीय ब्राह्मणम् ॥२॥

करता है। जिसे अत्रि कहते हैं, नि मन्देह वह अस्तिनाम वाला ही है। जो इसे (इस पूर्वोक्त प्राण के पथायस्वरूप का) जानता है वह सबका भक्षण करने वाला हो जाता है, इसका सब भोग्य हो जाता है अर्थात् भोग्यवर्ग से निवृत्त हो जाता है ॥४॥

॥ इति द्वितीय ब्राह्मणम् ॥

पूर्ववत् । धागेनात्रिरदनक्रियायोगात्सप्तमः । वाचा ह्यन्नमद्यते । तस्मादत्तिर्हं वै प्रसिद्धं नामेतदस्तुत्वादत्तिरिति । अत्तिरेव सत्यवत्रिरित्युच्यते । परोक्षेण सर्वस्येतस्यान्नजातस्य प्राणस्योत्रिनिर्वचनविज्ञानादित्तिं संवेति । अत्तं च भवति नामुष्मिन्नन्नेन पुन प्रतिपद्यत इत्येतदुक्तं भवति सर्वमस्यान्न भवतीति । य एवमेतद्यथोक्तं प्राणयाथात्म्यं वेद स एव

विपर्ययेण केयेत्पूर्ववदित्युच्यते । अत्रि सप्तम इति सबन्ध । अत्रित्वे हेतुरदनक्रियायोगादिति । हेतु साधयति—वाचा हीति । साध्यमर्थं निगमयति—तस्मादिति । तर्हि कथमत्रिरिति व्यपदिश्यतेऽत आह—अत्तिरेवेति । प्राणस्य यदन्नजातमेतस्य सर्वस्यात्ता भवत्यत्रिनिर्वचनविज्ञानादिति सबन्ध । सर्वमस्येत्यादिवाच्यमर्थोक्तिपूर्वकं प्रकटयति—अत्तेवेति । न केवलमत्रिनिर्वचनविज्ञानकृतमेतत्फलं किंतु प्राणयाथात्म्यवेदनप्रयुक्तमित्याह—य एवमिति ॥४॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां द्वितीयाध्यायस्य द्वितीय ब्राह्मणम् ॥२॥

जमदग्नि है। इनम दक्षिण नेत्र विश्वामित्र और बाँया जमदग्नि है अथवा दक्षिण नेत्र जमदग्नि और बाँया विश्वामित्र है । नासिका के विषय में उल्लेख करता है कि यह श्रोत्रो वसिष्ठ और कश्यप हैं बाँया नासापुट वसिष्ठ है और बाँया कश्यप है अथवा बाँया नासापुट कश्यप है और बाँया वसिष्ठ है । रमाभिव्यक्ति की हेतु चर्वणक्रिया वाली वाक् सप्तम रूपि यत्रि है क्योंकि वाक् से ही अन्न भक्षण क्रिया जाता है इसलिए उसके चर्वणक्रिया सम्पादन करने से प्रसिद्ध अस्ति नाम वाला है भक्षण करने वाला होने के कारण यह अस्ति है । (देवता परोक्षप्रिय है प्रत्यक्ष से द्वेष करने वाले है, इस उक्ति के अनुसार) 'अस्ति' होते हुए भी परोक्षरूप से अत्रि कहा गया है । इस 'अत्रि' शब्द की

- १ रसाभिव्यक्तिहेतुचर्वणक्रियावती वागत्रि सप्तम । २ तस्मात् । ३ तस्याचवणक्रियावत्त्वात् । ४ तत् । ५ परोक्षप्रिया इव हि देवा । ६ उपास्तित्वं धर्म—सर्वस्यति । ७ अत्तेवेति—उपासनाप्रणवमुष्मिन् परत्र (पर प्रतीति पावत्) पुनरन्नेन (अत्रत्वेन) कर्त्तव्यं प्रतिपद्यते अद्यत्वन न प्राप्यत उपास्तित्वद्रोष्य तस्य त प्रति न भोजतुं च किंतु भोग्यत्वमेवति वावत् । अमुष्मिन्नित्यस्य परत्रोक्त इति धाम । ८ इति न पीनकत्वम् । ९ यदर्थं हेतुपयामस्तम् । १० सर्वमस्यति—पूर्ववाच्यनवतापहानामाद्युपस्थानम् ।

( अथ द्वितीयाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् )

‘द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चैवामूर्ते च मर्त्ये चामूर्ते  
च स्थितं च यच्च सच्च त्यच्च ॥१॥

ब्रह्म के दो रूप हैं; मूर्ते और अमूर्ते, मर्त्ये और अमृत, स्थावर और जगम, सत् और त्यत् ॥१॥

मध्यमः प्राणो भूत्वाऽऽधानप्रत्याधानगतो भोक्तव्यं भवति न भोज्यं भोज्यादध्यावर्तते  
इत्यर्थः ॥४॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥२॥

तत्र प्राणा वै सत्यमित्युक्तम् । याः प्राणानामुपनिषदस्ता ब्रह्मोपनिषदप्रसङ्गेन  
व्याख्याता एते ते प्राणा इति च । ते किमात्मकाः कथं वा तेषां सत्यत्वमिति च वक्त-  
व्यमिति पञ्चभूतानां सत्यानां कार्यकरणात्मकानां स्वरूपावधारणार्थमिदं ब्राह्मण-

‘संबन्धं यवतुं वृत्तं कीर्तयति—तनेति । अजातशत्रुब्राह्मणावसानं सप्तम्यर्थः । उपनिषदो  
द्वाद्यभिधानानि । चकारादुक्तमित्यनुपङ्गः । उत्तरब्राह्मणतात्पर्यमाह—ते किमात्मका इति । “ब्रह्मणो

निष्क्ति का ज्ञान होने से ‘पुरुष’ इस सम्पूर्ण अन्नसमुदाय का अन्न होता है (यह उपासना का फल है) ।  
(इससे उपासक) अन्न का भोक्ता होता है, परलोक में “सर्वमस्यान्न भवति” अर्थात् पुनः अन्नत्वरूप  
से भक्ष्यत्व को प्राप्त नहीं होता है । “य एव वेद” जो इस प्रकार उपर्युक्त प्राण की यथार्थरूप से उपा-  
सना करता है, वह इस प्रकार मध्यमप्राण होकर आधान-प्रत्याधानगत भोक्ता ही होता है; भोज्य  
नहीं होता अर्थात् भोज्य से निवृत्त हो जाता है ॥४॥

इस प्रकार बृहदारण्यक उपनिषत् के द्वितीय अध्याय के शिगुसञ्ज्ञक द्वितीय ब्राह्मण

में शाङ्करभाष्य का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥२॥

पिछले ब्राह्मण में कहा गया है कि प्राण ही सत्य हैं । जो प्राणों को प्रतिपादक उपनिषदें है,

१. “गाम्बोर्न ब्रह्म विमृश्य तत्रिणामाय साम्प्रतम् । तृतीयब्राह्मणे प्राह राजोवत ब्रह्म विस्तृतम् ॥ प्रथमब्राह्मणे  
राजा ब्रह्म यद्यप्येव । उवाचाऽध्यायि सत्यस्य सत्यता महि विस्तृता ॥ सत्यस्य सत्यविस्तारमुद्येन प्रतिपाद्यते ।  
निष्पञ्चब्रह्मत्वं तृतीयब्राह्मणे स्फुटम्” ॥१-३॥ इति वार्तिकसारे । २. सत्यस्य सत्यमिति ब्रह्माभिधान-  
प्रसङ्गेन । ३. सत्यात् सत् ख्यातव्य । ४. ते किमात्मकाः कथं वा तेषां सत्यत्वमिति—ते चेतनाः,  
सुरचरना वा द्वितीये कारणार्थमो विकारा वा न तावच्चेतना अनात्मत्वात् नापि कारणार्थमो जन्मश्रुते,  
विकारस्ते वाकारमणस्त्वाप्र सत्या इत्यानांशाप्रकारानुवादायमिति शब्द । इतीदं ब्राह्मणमारभ्यते इति सम्बन्धः ।  
५. ननु तेन (प्रवृत्तब्राह्मणेन) प्राणानां स्वरूप सत्यत्व वा नोच्यते भूतानामेव निरूपणादित्याशङ्क्याऽऽह—  
पञ्चभूतानामिति । वायव रणरूपाणि सत्यशब्दितानि भूतानि अतस्तदात्मना प्राणानां निरूपणात्तत्स्वरूपादिवक्तु-  
मुत्तर वाक्यमविरुद्धमित्यर्थ । ६. सत्यशब्दवाच्यानाम् । ७. स्थूलसूक्ष्मरूपाणाम् । ८. ब्राह्मणमिति—  
ब्राह्मणं देशभूतमथाव आदेश इत्यतः प्राप्तं वाक्यमित्यर्थः । ९. पूर्वोत्तरब्राह्मणयोः । १०. प्राणानां सत्य-  
शब्दितानां यत्सय ब्रह्म तस्य ।

मारभ्यते । 'यदुपाधिविशेषापनयद्वारेण नेति नेतीति ब्रह्मणः सत्त्वं निदिधारयिषितम् । तत्र द्विरूपं ब्रह्म पञ्चभूतजनित'कार्यकरणसंबद्धं मूर्तामूर्तस्य मर्त्यामृतस्वभावं तज्जनित-वासनारूपं च सर्वज्ञं सर्वशक्ति सोपाह्यं भवति । क्रियाकारकफलात्मकं च सर्वव्यवहारास्पदम् । तदेव ब्रह्म विगतसर्वोपाधिविशेषं सम्यग्दर्शनविषयमजजरममृतमभयं वाङ्मनसयोरप्यविषयमद्वैतत्वान्नेति नेतीति निदिश्यते । तत्र यद् 'पोहद्वारेण नेति नेतीति निदिश्यते ब्रह्म ते एते द्वे वाव वावशब्दोऽवधारणार्थः । द्वे एवेत्यर्थः । ब्रह्मणः परमात्मनो रूपे रूप्यते याम्यामरूपं परं ब्रह्माविद्याध्यारोप्यमाणाम्याम् । के ते द्वे । मूर्तं चैव मूर्तमेव च ।

निर्धारणीयत्वात्किमिति मूताना 'सत्त्वं निर्धार्यते तत्राऽऽह—यदुपाधीति । तेषामुपाधिमूताना स्वरूपावधारणार्थं ब्राह्मणमिति' संबन्ध । सत्यस्य सत्यमित्यत्र पष्ठुचन्त'सत्यशब्दित हेयप्रथमान्त'सत्यशब्दितमादेयं 'तयोरोहस्वरूपो'वत्यर्थं'मथेत्यत प्राक्तनं वाक्य तद्दुर्ध्वमा ब्राह्मणसमाप्तेरादेयनिरूपणार्थमिति समुदायार्थः । सविशेषमेव ब्रह्म न निविशेषमिति केचित्ताभिप्रायकर्तुं 'विभजते—तत्रेति । ब्राह्मणार्थे पूर्वोक्तरीत्या स्थिते सतीति यावत् । 'द्वे वाव' इत्यादिभूते सोपाधिक ब्रह्मरूप विवृणोति—पञ्चभूतेति । शब्दप्रत्ययविषयत्वं सोपाह्यत्वम् । निरुपाधिक ब्रह्मरूप दर्शयति—तदेवेति । एव 'भूमिकामारव्याशरारिण व्याकरोति—तत्रत्यादिना । द्विरूप्ये सतीति यावत् । 'अमूर्तं'चेत्यत्र चकारादेवकारानुपक्ति ।

उनकी "ये सत्सख्या वाले श्रोत्रादि प्राण है" (सत्यस्य सत्यम्) ऐसा कहकर ब्रह्माभिधान-प्रसङ्ग से व्याख्या कर दी गई है । उनका सत्यत्वादि किस प्रकार है और चतन अथवा अचेतन कैसा उनका स्वरूप है ? इसलिए स्थूल और सूक्ष्मरूप सत्यशब्दवाच्य पञ्चभूतो के स्वरूप का निर्धारण करने के लिए यह ब्राह्मण प्रारम्भ किया जाता है । जिनकी उपाधिविशेष के निषेध द्वारा "नेति नेति" इत्यादि रूप से श्रुति को प्रह्लातत्वं निर्णय कराना इष्ट है । पञ्चभूतजनित स्थूल और सूक्ष्म शरीर से सम्बद्ध ब्रह्म के दो रूप हैं । वह मूर्त और अमूर्त, मर्त्य और अमृत स्वभाव वाला है, कार्यकरणसघातजनित वासनारूप एव सर्वज्ञ और सर्वशक्तिमान् शब्दप्रतीति का विषय है । वह क्रिया, कारक और फलस्वरूप तथा

१ येषामुपाधिविशेषरूपाणामिति विग्रह । २ सोपाधिक निरुपाधिकमिति ब्रह्मणि द्विविध्य सिद्धवत्स्य सोपाधिकस्यैव ब्रह्मणो द्वैरूप्यमाह—तत्रेति । 'रूपे वा ब्रह्मणो विधानमूर्तामूर्तं सवात्ने । अह्यं रूप्यते ताम्या ब्रह्मत्वं न हि रूपवत्' ॥ वा० ६॥ इति । अत्र वाशब्दश्चायं । वासनामय तृतीय रूपमाशङ्क्याऽऽह—सवात्ने इति । कथं तयोर्ब्रह्मरूपत्व तदाह—ब्रह्मैवेति । रूप्यते ज्ञाप्यते विशेषणेति यावत् । चैत यादिवतयोर्ब्रह्मरूपत्वमाशङ्क्य निरुपाधिक ब्रह्म विपक्षित्वाऽऽह—ब्रह्मत्वमिति । स्वार्थो भावप्रत्ययोऽरूपादिश्रुतेरित्यर्थः । ३ स्थूलसूक्ष्मशरीरसम्बद्धम् । ४ वासनामय तृतीय रूपमाशङ्क्याऽऽह—तज्जनितेति । कार्यकरणसघातजनिते वासनामय वासनामयस्य सोपाधिके एवान्तर्भावाद्वे एवेति भावः । ५. निरासद्वारा । ६ मायामये रूपे । ७ कथं तयोर्ब्रह्मरूपत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—रूप्यत इति । ज्ञाप्यते ज्ञायत इति वार्थः । ८ तथा च ब्रह्म ज्ञापके एवैतेन स्वरूपि ब्रह्मात्मा रूपवत् । ९ स्वरूपम् । १०. पूर्वत्रेति शेषः । ११ सस्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चजाता प्राणा । १२ पर ब्रह्म । १३ मर्त्ये । १४ हेयस्वरूपप्रतिपादनार्थम् । १५ अथान इत्यत इत्यर्थः । १६ ब्रह्मस्वरूपम् । १७ सर्वशक्ति इत्यादि । १८ मन्वभूतमेव चेति कथं भाष्यम् । १९ एवकारस्यामूर्तं चेत्यत्राश्रितेरत आहामूर्तं चेत्यत्रेति ।

तदेतन्मृतं यदन्यद्विषयीचान्तरिक्षाच्चैतन्मर्त्यमेत-  
 स्थितमेतत्सत्स्यैतस्य, मृतस्यैतस्य, मर्त्यस्यैतस्य  
 स्थितस्यैतस्य सत एष रसो य एष तपति सतो  
 ह्येष रसः ॥ २ ॥

यह वायु अन्तरिक्ष इन दो भूतों से मिलन (पृथिवी, जल तथा तेज) हैं, वह मूर्त है। यह मर्त्य है। यह म्यावर है और चक्षुरादि से प्रतीत होने के कारण यह मत् उस इस मूर्त का; इस मर्त्य का, इस स्थित का और इस सत् का, यही रस है। जो यह अन्तरिक्ष में सवितृमण्डल तपता है, यह सद्रूप तीनों भूतों का ही सारतम रस है ॥२॥

तथाऽमूर्तं चामूर्तमेव चेत्पर्यः । अन्तर्णीतस्वात्मविशेषणे भूतमूर्ते द्वे 'एवेत्यवधार्येते । कानि पुनस्तानि विशेषणानि भूतमूर्तयोरित्युच्यन्ते—मर्त्यं च मर्त्यं भरणधर्म्यमूर्तं च तद्विपरीतं स्थितं च परिच्छिन्नं गतिपूर्वकं यत्स्यास्तु यच्च यांतीति यद्व्याप्यं परिच्छिन्नं स्थितविपरीतं सच्च सदित्यन्वेष्यो विशेष्यमाणासाधारणधर्मविशेषवत् । त्यच्च तद्विपरीतं 'त्यदित्येव सर्वदा परोक्षामिधानाहम् ॥१॥

"तत्र चतुष्टयविशेषणविशिष्टं भूतं तथाऽमूर्तं च । तत्र कानि भूतविशेषणानि

"विवक्षितब्रह्मणो रूपद्वयमवधारितं चेन्मर्त्यत्वादीनि वक्ष्यमाणविशेषणान्यवधारणविरोधादयुक्तानी-  
 "त्याशङ्क्याऽऽह—अन्तर्णीति । भूतमूर्तयोरन्तर्भितानि स्वात्मनि धानि विशेषणानि तान्माकाङ्क्षा-  
 द्वारा दर्शयति—कानि पुनरित्यादिना । यद्गतपूर्वकं स्यास्तु तत्परिच्छिन्नं स्थितमिति योजना ।  
 विशेष्यमाणात्वं प्रत्यक्षेणोपलभ्यमानत्वम् ॥१॥

तत्रैतं निर्धारणार्था सप्तमी । तत्र प्रत्येकं भूतमूर्तचतुष्टयविशेषणवत्त्वे सतीति यावत् । कथं

समस्त व्यवहार का आश्रय है। वही ब्रह्म सब प्रकार के उपाधि-विशेषों से अतीत सम्यक्ज्ञान का विषय, जन्म, जरा, मरण व भय से रहित तथा बाणी और मन का अविषय एवं अद्वैत होने के कारण उसका 'नेति नेति' ऐसा निर्देश किया जाता है। वहाँ जिस ब्रह्म का निरास द्वारा 'नेति नेति' बणन किया जाता है "द्वे वाव" अर्थात् वे दो रूप उभ "ब्रह्मणः" अर्थात् परमात्मा के हैं। मन्त्र में 'वाव' शब्द

१. सार. कार्यम् । २ मण्डलमित्यर्थ । ३ भूतत्रयभूतद्वयात्मके । ४ रूपे । ५ मरणधर्मविनश्वर न तु प्राणत्यागोऽत्र मरणमिति न पृथिव्यादावव्याप्ति । ६ मृतविरुद्ध भ्रुवमिति यावत् । ७ व्यापि—अपरिच्छिन्नम् । ८ व्यक्तम् । ९ अयम् कात्याकाशेभ्य बद्धवचनमवान्तरभेदापेक्षाम् अर्थव्यावृत्तौ य प्रत्यक्षोपलभ्यमानोऽसाधारणधर्मविशेषो गन्धादिस्तद्वदित्यर्थ । १० तच्छब्दोपलभ्यच्छब्द । ११ भूतत्रय-भूतद्वयमकरागिद्वयमध्ये । १२ भूतमूर्तविशेषणचतुष्टयविशिष्टमिति यावत् । १३ भूतत्रयात्मक विशेष्यमित्यर्थ । १४ एवममूर्तं भूतद्वयम् । १५ भूतत्रयविशेषणानीति यावत् । १६ सोपाधिनेत्यर्थ । १७ रूपद्वयमवधार्यं भूतं चामूर्तं चेत्येतावदेव वक्तुं घटते पट्टमधिकं तु विरुद्धं स्यादवधारणतः ।



क्रान्तिं चैतराणीति विभज्यते । तदेतन्मूर्तं मूर्च्छितावयवमितरेतरानुप्रविष्टावयवं घनं  
संहतमित्यर्थः । किं तद्यदन्यत्कस्मादन्यद्वायोश्चात्तरिक्षाच्च भूतद्वयात्परिशेषात्पृथिव्यादि-  
भूतत्रयमेतन्मूर्त्यं यदेतन्मूर्ताख्यं भूतत्रयमिदं मर्त्यं सरणधमि । कस्माद्यस्मात्स्थितमेतत् ।  
परिच्छिन्नं ह्यर्थान्तरेण संप्रयुज्यमानं विरुध्यते । यथा घटः स्तम्भकुड्याविना तथा मूर्तं  
स्थितं परिच्छिन्नमर्थान्तरसंबन्धि-ततोऽर्थान्तरविरोधान्मर्त्यमेतत्सद्विशेष्यमाणासाधारण-  
धर्मवत् । तस्माद्धि परिच्छिन्नं परिच्छिन्नत्वान्मर्त्यमतो मूर्तं मूर्तत्वाद्वा मर्त्यं मर्त्यत्वा-  
दस्थितं स्थितत्वात्सत् । अतोऽन्योन्याव्यभिचारान्नतुर्णा धर्माणां यथेष्टं विशेषणविशेष्य-  
भावो हेतुहेतुमद्भावश्च दर्शयितव्यः । सर्वथाऽपि तु भूतत्रयं चतुष्टयविशेषणविशिष्टं, मूर्तं

स्थितत्वेऽपि मर्त्यत्वं तत्राऽऽह—परिच्छिन्नं हीति । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । अतो  
मर्त्यत्वान्मूर्तमिति शेषः । मूर्तत्वमर्त्यत्वदोरन्योऽयहेतुमद्भावं द्योतयितुं वाशब्दः । कथं पुनश्चतुष्टयं  
धर्मेषु विशेषणविशेष्यभावो हेतुहेतुमद्भावश्च निश्चेत्स्वस्तत्राऽऽह—अन्योन्येति । रूपरूपिभात्रस्यापि  
व्यवस्थाभावमाशङ्क्याऽऽह—सर्वथाऽपीति । तस्मैतस्मै रस इत्येव वक्तव्ये किमिति मूर्तस्येत्यादिना

निर्धारणार्थकं है । जिस अविद्या अर्थात्प्रोप के द्वारा अरूपी ब्रह्म भो जापित होता है (वे दो ही रूप हैं) ।  
वे दो रूप कौन से है ? "मूर्त चेत्तमूर्तं च" अर्थात् मूर्त तथा अमूर्त ही वे दो रूप हैं । जिनमे उनके अपने  
अन्य भूतत्रयात्मक विशेषणो का अन्तर्भाव हो जाता है, ऐसे वे मूर्त और अमूर्त, दो ही ब्रह्म निर्धारित  
किए जाते है । वे मूर्त और अमूर्त के विशेषण कौन से है—इस पर श्रुति कहती है । वह ब्रह्म "मर्त्यं  
चामूर्तं च" यानी विनश्वरधर्मा और (ध्रुव) अविनाशी स्वभाव वाला है, "स्थित" यानी परिच्छिन्न या  
गतिपूर्वक स्थित रहने वाला, "यच्छ" जो व्यापी अपारिच्छिन्न स्थितिग्रहित है, "सत्" अर्थात् दूसरो  
की अपेक्षा विशेषरूप से व्यक्त किए जाने वाले असाधारण धर्मविशेष वाला है, "त्यत्" यानी सत् से  
विपरीत अथवा "तद्" शब्द को तरह सदा अप्रत्यक्षरूप मे कहने योग्य है ॥१॥

इस प्रकार भूतत्रयात्मक मूर्त और भूतद्वयात्मक अमूर्त चार विशेषणो से युक्त है । उनमे मूर्त के  
विशेषण कौन से है, अमूर्त के कौन से है ? इसका विभाग किया जाता है । "तदेतन्मूर्तम्" अर्थात् वह  
यह मूर्त मूर्च्छित अवयवो वाला है यानी इसके अवयव एक दूसरे मे अनुप्रविष्ट घनीभूत एव एक दूसरे  
मे मिले हुए है । वह क्या है ? "यदन्यत्" अर्थात् जो अन्य है । किससे अन्य है ? वायु और अन्तरिक्ष  
इन दो भूतो से । अतः वचे हुए पृथिवी, जल और तेज तीन भूत ही मूर्त हैं । "एतन्मर्त्यम्" यह जो  
मूर्तनामा तीन भूत है, वह "मर्त्यम्" यानी विनश्वरधर्मा है । विनश्वरधर्मा कयो है ? क्योंकि वे स्थित  
है यानी परिच्छिन्न वस्तु ही किसी अन्य पदार्थ के सयोग किए जाने से विनाश को प्राप्त हो जाता है ।  
मूर्त स्थित, परिच्छिन्न और अर्थान्तरसम्बन्धी उसी प्रकार है, जिस प्रकार स्तम्भ और दीवार आदि

१. भूतद्वयविशेषणवतीत्यर्थः । २. जिज्ञासायाम् । ३. तानीति शेषः । ४. भूतत्रय त्रिवृत्प्रक्रिया-  
ऽन्योन्य सममितताशक्तमित्यर्थः । ५. मर्त्यम् । ६. अन्याश्रितम् । ७. विनश्यतीति यावत् । ८.  
अर्थान्तरसंबन्धित्वात्-मर्त्यमित्यन्वयः । ९. व्यक्तम् । १०. प्रत्यक्षगोपत्वम्यमानत्वात् । ११. स्थितत्वात् ।  
१२. परस्परभाववदवृत्तित्वात् परस्पर व्याप्यत्वादिति यावत् । १३. सर्वथाऽपीति—विशेष्यविशेषणभाववा-  
दाद्धिच्छिन्नत्वेऽपीत्यर्थः । १४. यथोक्तविपश्चिन्त्येव ।

रूपं 'ब्रह्मणः । 'तत्र चतुर्णामिकस्मिन्गृहीते विशेषण 'इतरद्' गृहीतमेव विशेषणमित्याह—  
 तस्यैतस्य मूर्तस्यैतस्य मर्त्यस्यैतस्य स्थितस्यैतस्य सतश्चतुष्टयविशेषणस्य भूतत्रयस्येत्यर्थः ।  
 'एष रस' सार इत्यर्थः । त्रयाणां हि भूतानां 'सारिष्ठ' सविता । 'एतत्साराणि' त्रीणि  
 "भूतानि यत् एतत्कृतविभज्यमानरूपविशेषणानि भवन्ति । "आधिदेविकस्य कार्यस्यैतद्रूप  
 "यत्सविता "यदेतन्मण्डल तपति" । "सतो भूतत्रयस्य हि यस्मादेव रस इत्ये"तद्" गृह्यते ।

विशेषणचतुष्टयमनूद्यते तत्राऽऽह—सत्रेति । सारस्य साधयति—त्रयाणां हीति । तत्र प्रतिज्ञामनूद्य  
 हेतुमाह—एतदिति । "एतेन सवितृमण्डलेन कृतानि विभज्यमानान्यसकीर्णानि कृत्वा शुक्ल लोहितमि-  
 त्येतानि रूपाणि विशेषणानि येषां गृह्यव्यप्लेजसां तानि तथा । "ततो भूतत्रयकायमध्ये सवितृमण्डलस्य  
 प्राधान्यमित्यर्थः । य एष तपतीत्यस्यायमाह—प्राधिदेविकस्येति । "हेतुयाक्यमादाय तस्य तात्पर्य-  
 माह—सत इति । मण्डलमेवंतच्छब्दाय । मण्डलपरिग्रहे हेतुमाह—मूर्तो हीति । मूर्तप्रहणस्योपलक्षण-

से घट । इसलिए (अर्थान्तरसम्बन्धी होने के कारण) अविनद्वरधर्मा का अर्थान्तर से विरोध है ।  
 यह व्यक्त अर्थात् विशेष्यमाण असाधारण धर्म वाला है । इसलिए (प्रत्यक्ष प्रमाण से) उपलब्ध होने  
 के कारण स्थित है, स्थित होने के कारण अविनद्वरधर्मा है, इसलिए मूर्त है । अथवा मूर्त होने के कारण  
 स्थित है और स्थित होने से व्यक्त है । अतः इन चारों धर्मों के परम्पराभाव के समान वृत्ति न होने  
 से यद्येष्ट विशेषणविशेष्यभाव और हेतुहेतुमद्भाव दिखलाना चाहिए । विशेषणविशेष्यभावादि मे  
 ऐच्छिक होने पर भी, चारों विशेषणों से विशिष्ट भूतत्रयात्मकरूपी ब्रह्म का मूर्त रूप है । इन चारों  
 विशेषणों में से किसी एक को ग्रहण करने पर दूसरे विशेषण भी गृहीत हो ही जाते हैं—इसी बात को  
 श्रुति कहती है । तस्यैतस्य' अर्थात् उस मूर्त मरणधर्मा का, इस स्थित का और "सत" यानी इस सत्  
 का अर्थात् इन चारों विशेषणों से विशिष्ट भूतत्रय का 'एष रस' अर्थात् यह (सवितामण्डल) सार  
 है । सविता तीनों भूतों का सारतम है । तीन भूतों का यही सार है क्योंकि वे इसी के द्वारा विभाजित

- १ रूपिण । २ भूतत्रयस्य चतुर्विधोपगत्वे प्रमाणसिद्धं सति । ३ इतरद्गृहीतमेव विशेषणमिति—  
 इतरद्विशेषणमेव गृहीतं स्यादित्यन्वयः । चतुर्विधोपगम्ये एकस्य विशेषणस्य ग्रहणं अन्यस्यापि विशेषणस्यैव  
 ग्रहणं स्यात्—ना भूदिति विशेषणचतुष्टयमनूद्यते तथा च मण्डलस्य चतुर्विधोपगमकभूतत्रयकायत्व न त्वेकैकविशे-  
 षणकायतेति सिद्धम् । अथिकोत्तराधिकारघोचनत्वादित्ययम् । ४ गृहीतमेवति—अत्र अगृहीतमित्येव युक्तम् ।  
 तथा चायमथ—तस्यैतस्येत्याव'मात्रोक्तावव्यवहितपूर्वस्य सद्विशेषणस्यैव ग्रहणं भवदितरथागृहीतमेव  
 भवेद्विशेषणं तथा च विशेषणचतुष्टयविशिष्टस्य कार्यं न सिद्धमिति सवमनूदितमिति । ५ सवितात मण्डल-  
 मिति यावत् । ६ सारतमम् । ७ मण्डलम् । ८ बहुव्रीहि । ९ भूतत्रयापसजनानि मण्डलारम्भे  
 त्रयाणां प्रायायात् मण्डलस्य च पचककायत्वात् । १० त्रीणि भूतानीति भूतत्रयापसजनानि त-मण्डलारम्भे  
 स्व प्रधानानीति यावत् तस्यापि (मण्डलस्यापि) पचभूतात्मवत्त्वादिति । ११ त्रयाणां भूतानामिति शेषः ।  
 १२ श्रौतमेपपद विवृणोति—सवितेति । १३ तस्य चेतनविषयत्वमाशङ्क्याऽऽह—यदतदिति । १४  
 अस्वद्विषयमिति शेषः । १५ विशेषणात्तरोपलक्षणनिदम् । १६ एषादस्य चेतनविषयत्वमाशङ्क्याऽऽह—  
 एतदिति । १७ प्रत्यक्षमुपलभ्यत । १८ एतेन—भूतत्रयरूपाणां कृत्वादीनां सवितृमण्डलेऽसकीर्णतया  
 प्रतीयमानत्वात् तस्य भूतत्रयसारत्वमिति भावः । १९ भूतत्रयरूपाणां स्वस्मिन् विशिष्टमादाय कत्वात् ।  
 २० एषाद्वदेन मण्डलपरिग्रहे यदुक्तवाक्यं तत् ।

'ममूर्तत्वाद्'स्थितमतोऽविरुध्यमानं केनचिद्'मृतममरणधर्म्यंतद्य'त्स्थितविपरीतं 'ध्याप्य-  
परिच्छिन्नं 'यस्मादेतद्'न्येभ्योऽप्रविभज्यमानविशेषमतस्त्यदिति 'परोक्षानिधानाहमेव  
पूर्ववत् । तस्यैतस्यामूर्तस्यैतस्यामृतस्यैतस्य यत् एतस्य त्यस्य 'चतुष्टयविशेषणस्या'मूर्तस्यैप  
रसः । कोऽसौ । य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः "करणात्मको हिरण्यगर्भः प्राण इत्य-  
निधीयते । यः स एषोऽमूर्तस्य भूतद्वयस्य रसः पूर्ववत्सारिष्ठः । एत'रपुरुषसारं चामूर्त  
भूतद्वयं "हिरण्यगर्भं"लिङ्गारम्भाय हि'भूतद्वयानिद्व्यक्तिर'व्याकृतात्तस्मा'त्तावर्थ्यां तत्सारं-

अमूर्तत्वमुभयत्र हेतुत्वेन संबध्यते । अपरिच्छिन्नप्रत्वमविरोधे हेतुः । अमूर्तत्वादीनां नियो विशेषणविशेष्य-  
भावो हेतुहेतुमद्भावश्च यथेष्टं द्रष्टव्य इत्याह—पूर्ववदिति । पुनरुक्तिरपि "पूर्ववत् । य एष इत्यादि  
प्रतीकप्रहरणं तस्य व्याख्यानं कारणात्मक इत्यादि । यथा भूतत्रयस्य मण्डलं सागिप्रमुषतं तद्वदित्याह—  
पूर्ववदिति । सारिष्ठत्वमनूद्य हेतुमाह—एतदिति । तादर्थ्याद्भूतद्वयस्य भूतत्रयोपसर्जनस्य "स्वयंप्रधानस्य  
हिरण्यगर्भारम्भायत्वादिति यावत् । भूतद्वयं "भूतत्रयोपसर्जनमिति शेषः । "हेतुमत्तायं ध्याचष्टे—

के कारण वे अस्थित हैं, इसका किसी से विरोध न होने के कारण यह अमृत यानी अविनाश्वरधर्मा  
है । "एतद्यत्" अर्थात् परिच्छिन्न विशेषण होने से स्थित है और इसके विपरीत अपरिच्छिन्न होने से  
व्यापी है क्योंकि, भूतद्वय पृथिव्यादि अन्य से अविभक्त विशेष है, इसलिए यह "त्यत्" है ('तत्'  
शब्दार्थ मे ही 'त्यत्' शब्द है) "त्यत्" इस शब्द मे परोक्षार्थानिधान की ही योग्यता है—इत्यादि  
व्याख्या पूर्व के समान समझनी चाहिये । उस इस अमूर्त का, इस अमृत का, इस चल का, इस त्यत्  
का यानी इन चारो विशेषणो वाले भूतद्वय अमूर्त का यह सार है । वह कौन मा है ? "य एष एतस्मिन्  
मण्डले" जो इस अन्तरिक्षमण्डल मे समाष्टि अन्त करणस्वरूप पुरुष हिरण्यगर्भं प्राण कहा जाता है,  
वही इस अमूर्त भूतद्वय का रस अर्थात् पूर्वमन्त्रोक्त सारतम भाग है । अमूर्त भूतद्वय इस पुरुषरूप सार  
वाले है क्योंकि हिरण्यगर्भं लिङ्गात्मा के आरम्भ के लिए ही अव्याकृत (कारणादि ईश्वर)रूप से इन  
दोनों भूतों का अभिव्यक्ति होती है । इसलिए भूतद्वय उनके प्रयोजनभूत होने से उस पुरुषरूप सार

१. निरशावात् । २ अपरिच्छिन्नमित्यर्थं । ३ तावप्यमभिधायोक्षारार्थमाहामूर्तमित्यादिना । ४. परिच्छिन्नविपरीतमिति यावत् । ५. व्यापीति च्छेद. (अपरिच्छिन्नत्वात्) । ६. भूतद्वयम् । ७. अन्येभ्य पृथिव्यादिभ्योऽप्रविभज्यमानो व्यावृत्तत्वेनाप्रत्यायितो विशेषोऽसाधारणधर्मो यस्य वाग्यादेस्तत्तथा पृथिव्यादीना मण्डलमिव वाय्वाकाशयोर्विशेषाभिध्यञ्जककार्याभावादिति भावः । तत्कार्यं हि करणात्मा स च न प्रत्यक्षां मण्डलान्तर्गतः । ८. तच्छब्दाप्येत्यच्छब्दः । ९. बहुव्रीहिः । १०. भूतद्वयस्य । ११. समष्ट्यन्त.करण-  
। स्वहृषोः।।तायमपि चेतन इति ध्येयम् । १२. बहुव्रीहिः । १३. हेतुमुपपादयति—हेरर्थेति । १४.  
। लिङ्गात्मेत्यर्थः । १५. कारणादीश्वरात् । १६. तादर्थ्यादिति—मण्डलाधिष्ठातृपुरुषे (करणात्मनि)  
। अमूर्तामृतपत्यदा चतुर्णामन्वयोऽपरो हेतुर्दृष्टव्यः । १७. बहुव्रीहिः । १८. पूर्ववदिति—विशेषणचतुष्टयवतो  
। भूतद्वयस्य प्रागुक्तस्य पुनरुक्ति किमिति कृतेत्युक्त मण्डलपुरुषस्य चतुर्विधविशेषणनभूतद्वयकार्यत्वं नैकैककार्यतति  
। अतत् पुनरुक्तिरर्थिकोत्तरार्थिकार्थत्वादित्यर्थः । १९. स्वयं प्रधानं यत्र समुदाये । २०. हिरण्यगर्भस्यैवपि  
। पारम्भोक्तिवत्त्वादिति भावः । २१. हेतुमिति—एष लिङ्गात्मा रसो भूतद्वयस्यैव तस्य हीत्यादि  
हेतुवाचयमित्यर्थः ।

भूतद्वयम् । 'त्यस्य ह्येष रसो यस्माद्यो मण्डलस्थः पुरुषो मण्डलवन्न गृह्यते सारश्च भूतद्वयस्य । तस्मादस्ति मण्डलस्थस्य पुरुषस्य भूतद्वयस्य च साधर्म्यम् । तस्माद्युक्तं प्रसिद्धवद्वैतुपावानं त्यस्य ह्येष रस इति ।

ॐ रसः कारणं हिरण्यगर्भविज्ञानात्मा चेतन, इति केचित् । तत्र च किल हिरण्य-

त्यस्य हीति । पुरुषशब्दादुपरिष्ठातशब्दो ब्रह्मण्यः । अमूर्तत्वाविशेषणचतुष्टयवशिष्टं साधर्म्यम् । 'तत्फलमाह—तस्मादिति ।

'स्वमतमुक्त्वा भर्तुं प्रपञ्चमतमाह—रस इति । त्यस्य हीत्यादौ रसशब्देन भूतद्वयकारणमुक्तं न च तद्वैतनादन्यत् । न च जीवः । तथाऽसामर्थ्यात् । नापि परः कौटस्थ्यात् । 'तस्माच्चेतनः सूत्रक्षेत्रज्ञ'स्तथेत्यर्थः । सोऽपि कथं भूतद्वयकारणमत आह—तत्रेति । परकीयपक्षः सप्तम्यर्थः । तत्कर्मणं 'स्तत्रा-

वाले ही हैं । त्यादादिविशेषण से विशिष्ट भूतद्वय का यह सार है क्योंकि यह जो मण्डलस्थ पुरुष है, इसकी मण्डल के समान प्रत्यक्षप्रतीति नहीं होती । इसलिए यह भूतद्वय का सार है । अतः मण्डलस्थ पुरुष और भूतद्वय का साधर्म्य है । यथोक्त साधर्म्य होने के कारण "यह त्यत् का ही सार है" इस प्रकार प्रसिद्ध के ममान हेतुसम्पादन करना उचित ही है ।

भर्तुं प्रपञ्च का मत है कि हिरण्यगर्भस्य विज्ञानात्मा (क्षेत्रज्ञ) चेतन है; वही रस होने से

१. त्यादादिविशेषणविशिष्टभूतद्वयस्य । २. प्रत्यक्ष नोपलभ्यते । ३. यथा मण्डलस्थ भूतत्रयसारत्वे सतो हीति चतुर्गाम्बन्धो हेतुशक्त सतरचानुक्तोपलक्षणार्थं ग्रहणम् । तथा तत्स्यपुरुषस्य भूतद्वयसारत्वे चतुष्टयान्धो हेत्वर्थः । त्यस्य च ग्रहणमनुक्तोपलक्षणार्थमित्यभिप्रेत्याह—साधर्म्यमिति । ४ यथोक्तसाधर्म्यात् । ५. त्यस्य हीति वाक्ये रसशब्देन हिरण्यगर्भस्य क्षेत्रज्ञचेतन उच्यते । तत्र हेतुमाह—कारणमिति । कारणत्वादिनि हेतुगर्भविशेषणम् । ६. साधर्म्यफलम् । ७ अमूर्तवाक्य इति शेषः । ८ कारणम् । ९. जीवपरयो-भूतद्वयकारणत्वतश्च भवाद । १०. कारणम् । ११ बाधन्तरिक्षयो कारणत्वम् ।

ॐ रसः कारणमित्यादि रस कारणमुच्यत इतीत्यन्तर्भाष्यवार्तिकानि प्रदर्शयन्ते । "हिरण्यगर्भक्षेत्रज्ञ रस केचित्प्रचक्षते । कारण रसशब्देन यस्मादत्राभिधीयते ॥ यस्माद्धिरण्यगर्भस्य वरुं बाधन्तरिक्षयो । प्रयावन्न-व्यक्तयोस्तस्माद्रसः क्षेत्रज्ञ उच्यते ॥ भूतद्वयरसो ज्ञेयो मण्डले चेतन पुमान् । स्वैव ह्येष रस इति तत्सिद्धौ कारणाभिधा ॥ न्यायोपदेवेव सतिद्धेः प्रतिज्ञातस्य वस्तुन । क्षेत्रज्ञ कारण यस्मादित्यत्र न्याय उच्यते ॥ एतस्मिन्मण्डले योऽस्तदिज्ञानारम्भत्वमागत । अविद्याभावनाकमहेतुतो नान्यकारणात् ॥ तस्य यत्कमरूप तद्विद्वानुपयोगकम् । स्वस्यस्य कर्मणस्तस्य मरुत्प्रस्पन्दरूपिणः ॥ बाध्यावाशप्रनादर्थैव तेजसः संभवस्तत । जज्ञाते तेजसो भूते जल च पृथिवी तथा ॥ कर्मणा पौरुषेणैव रमभूतेन गयत्र । बाधन्तरिक्षयोर्मस्माद्रभस्तेन पुमास्तयोः ॥ मेघया तपसेत्यादि तथाच प्रागुदाहृतम् । न्यायिनानेन पुष्यो रसशब्देन ऋण्यते ॥ त्यस्य ह्येष इति ह्युक्त्या न्यायः श्रुत्याऽयमुच्यते" ॥४६-५८॥ स्वमतमुक्त्वा भर्तुं प्रपञ्चमतमाह—हिरण्यगर्भेति । तत्र हेतुमाह—कारणमिति । त्यस्य हीत्यादौ रसशब्देन भूतद्वयकारणमुक्तं न च न्यचेतनादन्यन्न च जीववत्तथाऽसामर्थ्यात्प्रापि परः कौटस्थ्यात्तस्माच्चेतनः सूत्रक्षेत्रज्ञोऽत्र रस इत्यर्थः ॥ गाऽपि कथं भूतद्वयकारणमत आह—यस्मादिति ॥ स स्वकर्मद्वारा कारणमस्त्वत्स्य बाध्यादेरित्युक्तं समर्थयितुं तन्वैतस्यामूर्तत्वेत्यादिवाक्यार्थं नशिष्याऽह—पूनाति । हेतुवाक्यमादत्ते—त्यस्येति । तस्यार्थं नशिष्यति—तत्सिद्धाविति । मन्त्रपुरपरत्र भूतद्वयकारणत्वमनिपत्ताविति

गर्भविज्ञानात्मनः कर्म वाद्यन्तरिक्षयोः 'प्रयोषतु' तत्कर्म वाद्यन्तरिक्षाधारं सदन्येषां भूतानां प्रयोषतु भवति । तेन स्वकर्मणा वाद्यन्तरिक्षयोः 'प्रयोषतेति' तयो रसः कारणमुच्यत इति ।

तत्र, मूर्तरसेनातुल्यत्वात् । मूर्तस्य तु भूतत्रयस्य रसो मूर्तमेव मण्डलं दृष्टं भूतत्रयसमानजातीयं न चेतनस्तथाऽमूर्तयोरपि भूतयोस्तत्समानजातीयेनैवामूर्तरसेन

साधारण्यमसंप्रतिपन्नमित्यभिप्रेत्य किलेत्युक्तम् । यथाऽऽहुः—यो ह्येतस्मिन्मण्डले विज्ञानात्मैव सत्त्वविद्यावमंपूर्वप्रज्ञापरिष्कृतो विज्ञानात्मत्वमापद्यते तदेतत्कर्मरूपं विज्ञानात्मनस्तद्वाद्यन्तरिक्ष-प्रयोषतु भवतीति । ननु हिरण्यगर्भदेहस्य पञ्चभूतात्मकत्वाद्भूतद्वयोत्पत्तावपीतरभूतोत्पत्तिं विना कुतोऽप्यभोग सिध्यत्यत आह—तत्त्वमेति । वाद्यन्तरिक्षाधारं तद्रूपपरिणतमिति यावत् । वाद्यन्तरिक्षयोर्भूतत्रयोपसर्जनयोरिति शेषः । प्रयोक्ता हिरण्यगर्भविज्ञानात्मा ।

निराकरोति—तन्नैति । कथं मूर्तरसेन सह यथोक्तामूर्तरसस्यांतुल्यतेत्याशाङ्क्याऽह—मूर्तस्येति । अमूर्तेश्चासौ रसश्चेत्यमूर्तरसस्तेनेति यावत् । अमूर्तरसस्य चेतनत्वे तु रसोर्वैजायं स्यादिति भावः ।

कारण है । उस अवस्था में हिरण्यगर्भ क्षेत्रज्ञ का कर्म वायु और अन्तरिक्ष का प्रयोजक है, उस (क्षेत्रज्ञ) का कर्म वायु और अन्तरिक्षरूप आधार वाला होकर अन्य भूतों का प्रयोजक होता है; उस वायु-अन्तरिक्षात्मक परिणतिरूप से अपने कर्मद्वारा वायु और अन्तरिक्ष का जनक है, इसलिए (प्रयोजक होने के कारण) रसहेतुक कारण कहा जाता है ।

ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि मूर्त के सार से इसकी समानता नहीं है । मूर्त भूतत्रय का

१ प्रयोजकम् । २ सूत्रक्षेत्रज्ञस्य कर्म । ३ वाद्यन्तरिक्षात्मना परिणतम् । ४ जनक । ५ प्रयोषतु-त्वात् । ६ अचेतनत्वेन । ७ तत्समानेति—मूर्तद्वयममानजातीयनाचेतनेन अन्तःकरणैर्भवेत्यर्थः । ८ सिद्धांतविरुद्ध तस्यैवाभिमतम् । ९ भर्तृप्रपञ्चा । १० समिलित समवाये मुद् । ११ जीवत्वम् । १२ यदर्थं तत् । १३ कर्मस्वरूपम् । १४ जनकम् । १५ कर्मद्वारा हिरण्यगर्भादुत्पत्तावित्यर्थः । १६ महुत्क्षेत्रज्ञस्य ।

यावत् ॥ श्रीनेत्र्यं हेतुनेत्याशाङ्क्याऽह—न्यायति ॥ न्यायमेव दर्शय यो ह्येतस्मिन्मण्डले विज्ञानात्मैति भर्तृप्रपञ्चभाष्यापमाह—एतस्मिन्निति । एष सत्त्वविद्यावमंपूर्वप्रज्ञापरिष्कृतो विज्ञानात्मत्वमापद्यते इत्येत-दस्यानुवन्जीवत्वप्रापकमाह—अविद्यति । सूत्रक्षेत्रज्ञस्य भूतद्वयकारणत्वं ध्रुवाणस्तदेव तत्कर्मरूपं विज्ञानात्मन-स्तद्वाद्यन्तरिक्षप्रयोषतु भवतीत्यस्यार्थमाह—तस्येति । तद्देहस्य पञ्चभूतात्मनत्वाद्भूतद्वयोत्पत्तावपीतरभूतोत्पत्तिं विना न तस्य भोग इत्याशाङ्क्यान्तरिक्षाधारस्य वायुपरिरपदस्य कर्मणो वाद्यन्तरिक्षक्षेत्रेणैव तेजस समत्र इत्यस्यार्थमाह—क्षेत्रस्येति । तदाकाशमुत्पाद्य तद्रूपेण स्थित तस्य महत्कार्यं तन स्पन्द्यात्मना स्थितस्य द्वयद्वारा तेज एव कर्मणस्तयोस्तजसश्च जन्मेत्यर्थः । तैजसे इतरे भूते इत्यस्यार्थमाह—जज्ञाते इति ॥ तद्यस्मात्सोरपेण कर्मणा रसभूतेनाऽऽविष्टयोर्वाद्यन्तरिक्षयोः प्रवृत्तिरित्येतदव्याकुर्वन्पलितमाह—कर्मणेति । मेधया तपचाऽजन-यतिरिति ह्युत्तमित्यस्यापमाह—मेधैवेति । नैवाधिकमर्थं नियमयति—न्यायेनेति । श्रौती न्यायोक्तिमुपसहरति—त्यस्येति । श्रुतरसस्यायसाधनसाध्यद्योतनार्थो हिशब्दः ।

युक्तं भवितुम् । वाक्यप्रवृत्तेरतुल्यत्वात् । यथा हि मूर्तामूर्तं चतुष्टयधर्मवती विभज्येते तथा रसरसवतोरपि मूर्तामूर्तयोस्तुल्येनैव न्यायेन युक्तो विभागः । न चाध्वंशसम् । मूर्तरसेऽपि मण्डलोपाधिश्चेतनो विवक्ष्यत इति चेत् । अत्यल्पमिवमुच्यते । सर्वत्रैव तु मूर्तामूर्तयोर्वैह्यरूपेण विवक्षितत्वात् । पुरुषशब्दोऽचेतनेऽनुपपन्न इति चेत् । न । पक्ष-

अस्तु तयोर्वैजात्यं नेत्याह—यथा हीति । मूर्तं मर्त्यं म्रियत सदिति मूर्तस्य धर्मंचतुष्टयमूलंममृत व्यापित्यदित्यमूर्तस्य विभजनमसकीर्णत्वेन प्रदर्शनं यथा "रसवतीमूर्तामूर्तयोस्तुल्यत्वमुक्तं तथा "रसयोरपि तयोस्तुल्येनैव प्रकारेण प्रदर्शनमुचितं नत्वमूर्तरसश्चेतनो मूर्तरसस्त्वचेतन इति युक्तो विभागोऽध्वंजरतीयस्याप्रामाणिकत्वादित्याह—तथेति । अध्वंशसं परिहर्तुं शङ्कते—मूर्तरसेऽपीति । अमूर्तरसवन्मूर्तरसशब्देनापि चेतनस्यैव ब्रह्मणो "मण्डलापन्नस्य ग्रहणमित्येतद्ब्रह्मण्यति—अत्यल्पमिति । मण्डलस्य चेतनकार्यतया चेतनत्वे सर्वस्य तत्कार्यतया तन्मात्रत्वाद्रसयोश्चेतनतेति विशेषणार्थमव्यमित्यर्थः । "मण्डलाधारस्य चेतनत्वं पुरुषशब्दश्रुतिवशादेष्टव्यमिति शङ्कते—पुरुषशब्द इति । अनुपपत्ति

सार तो मूर्तं मण्डले ही प्रत्यक्ष है । भूतत्रय की की समानजाति वाले अचेतन का सार चेतन नहीं हो हो सकता । इसी प्रकार अमूर्तं भूतो का भूतद्वय के समानजातीय अचेतन अन्त करण से ही अमूर्त रस होना चाहिए क्योंकि मूर्तं और अमूर्तं प्रतिपादक श्रुतिवाक्यों की प्रवृत्ति में एकरूपता है । जिस प्रकार (भूतत्रय और भूतद्वयरूप) मूर्तामूर्तं का चार धर्मों से युक्त असकीर्णतया प्रदर्शन किया जाता है, उसी पद्धति से मूर्तामूर्तं रस का भी विभाग करना उचित है आधा नाश करना उचित नहीं है । (पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) यदि मूर्तमण्डल रस में भी मण्डलोपाधिक चेतन की विवक्षा ही मानें तो ? (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) तुम्हारी यह बात बहुत थोड़े भ्रह्मत्व की है । वेदान्त में सर्वत्र ही भिन्नक्रम मूर्त और अमूर्त भूतमात्र ब्रह्मरूप से विवक्षित है । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) पुरुषशब्द का अचेतन

- १ मूर्तामूर्तवाक्यया प्रवृत्तेरकरूपत्वात् । २ भूतत्रयभूतद्वयरूपे । ३ असकीर्णतया प्रदर्श्यते । ४ अत्र रसयोरिति पाठ उचितः । ५ मण्डलेऽपि । ६ वदात्तपु एष भिन्नक्रमः । ७ पक्षमुच्छादिविशिष्टस्यैवेति—एवकारोऽप्यर्थः । अचेतनेष्वपि पक्षाद्यवयवेषु कोशेषु पुरुषशब्दप्रयोगदर्शनादिति यावत् । यत्तु सूत्रप्रथमस्य स्वकर्माद्वारा कारणतेति तत्राद्भवात्तित्के—'न ह्यात्मव्यतिरेकेण विचिन्तारणमिष्यते । तेन तेन स्वरूपेण प्रत्यगात्मैव कारणम् ॥ मण्डलात्मनि चाऽध्वार लिङ्गात्मैवावसीदताम् । कारणस्यैव तत्स्येवादिज्ञानात्मा हि लिङ्गम् ॥ अज्ञात पुरुषो यस्मात्कार्यकारणशब्दभाक् । अज्ञातमिथ्याविज्ञानरूपत्वात् न तु तत्पत्न ॥ ६३-६५ ॥ इति । परस्यैवाज्ञातस्य कारणताया वैदिकत्वादित्यर्थः । आनाशादाभिरत्यादायाकाशादेरेपि कारणत्व श्रुतिमित्याशाङ्क्याऽह—तनेति ॥ यत्तु पुरषो मण्डलाधारो विज्ञानात्मेति तथाऽह—मण्डलति । तत्र हेतुमाह—कारणस्मिति । यथा शोक्षेषु कारणतामेवावतिष्ठत तथा मण्डलेऽपि तस्यैवावस्थितिरित्यर्थः । तत्प्राज्ञस्त्वैहि कुत्रास्ति तथाऽह—विज्ञानेति । मण्डनस्य लिङ्गोपाधित्ववत्स्मर्यापि विज्ञानात्मेतोपाधित्वं प्रामाणिकमिति वक्तुं हिशब्दः ॥ परस्यापि कूटस्थत्वात् कारणतेति तत्राहाज्ञात इति । अज्ञातरूपत्व कारणत्वे तच्छब्दभाक्त्वे मिथ्याज्ञानरूपत्व च कामशाब्दभावत्वे हेतुरिति भेदः । तस्मात्परस्मिन्कार्यादिभावस्याऽऽरापन्न कौटस्थादिदो-स्थ्यमिति शेषः ॥ ८ भूतत्रयस्यार्थः । ९ भूतद्वयस्यार्थः । १० भूतत्रयभूतद्वयरूपयोश्चतुष्टयधर्म-वत्त्वेन तुल्यम् । ११ व्यधिकरणपठयोः । १२ अचेतनत्वेन तुल्यधर्मत्वम् । १३ मण्डलाभावापन्नस्य । १४ कारणत्वेन ।

अथाध्यात्ममिदमेव मूर्तं यदन्यत्प्राणाच्च यश्चायमन्त-  
रात्मन्नाकाश एतन्मर्त्यमेतत्स्थितमेतत्सत्तस्यैतस्य मूर्त-  
स्यैतस्य मर्त्यस्यैतस्य स्थितस्यैतस्य सत् एष रसो .

यच्चक्षुः सतो ह्येष रसः ॥ ४ ॥

अथ अध्याय मे मूर्तामूर्त का निरूपण किया जाता है । जो प्राण से भिन्न है तथा देहान्तर्गत आकाश से भिन्न है, यही शरीर मे मूर्त है, यही मर्त्य है, यही स्थावर है और यही सत् है । जो यह नेत्र है, यही इस मूर्त का, इस मर्त्य का, इस स्थित का एव प्रतीयमान सत् का सारतम रस है, यही सत् का सारतम रस है ॥ ४ ॥

पुच्छादिविशिष्टस्यैव 'लिङ्गस्य पुरुषशब्ददर्शनात् । न वा इत्यं सन्तः शक्यामः प्रजाः प्रजनयितुमिमान्सप्त पुरुषानेकं पुरुषं करवामेति त एतान्सप्त पुरुषानेकं पुरुषमकुर्वन्नित्यावावन्नरसमयादिषु च श्रुत्यन्तरे पुरुषशब्दप्रयोगात्' । 'इत्यधिदैवतमित्युक्तोपसंहारोऽध्यात्मविभागीकृत्यर्थः ॥३॥

अथाधुनाऽध्यात्मं मूर्तामूर्तयोर्विभाग उच्यते । किं 'तन्मूर्तमिदमेव । किंचेदं

परिहरति—नेत्यादिना । तदेव व्याकरोति—न वा इति । इत्य विभक्ताः सन्तो नैव शक्यामो ध्यवहार प्रजनयितुमित्यालोच्य त्ववचक्षु श्रोत्रजिह्वाग्राणवाङ्मनोरूपानिमान्सप्त पुरुषानेकं पुरुषं सहत लिङ्गं करवामेति च निश्चत्यामी प्राणाः सप्त पुरुषानुक्तानेकं पुरुषं लिङ्गात्मानं कृतवन्त इति श्रुत्यर्थः । आदिशब्देन 'लौकिकमपि दर्शनं समूह्यते । श्रुत्यन्तरे तैत्तिरीयकम् । पुरुषशब्दप्रयोगः स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय इत्यादि । परकीयं व्याख्यानं प्रत्याख्याय प्रकृत श्रुतिव्याख्यानमनुवर्तयति—इत्यधिदैवतमिति ॥ ३ ॥

'चक्षुषो रसत्वं प्रतिज्ञापूर्वकं प्रकटयति—आध्यात्मिकस्येत्यादिना । चक्षुषः सारत्वे शरीरा-

मे प्रयोग तो अनुचित है । (सिद्धान्ती उत्तर देता है—) ऐसा कहना भी ठीक नहीं है । पुरुषशब्द से पक्ष और पुच्छविशिष्ट लिङ्गशरीर का ही बोध होता है, ऐसा देखा गया है । "हम इस प्रकार पृथक् पृथक् रहकर सृष्टि की उत्पत्ति नहीं कर सकते, अतः इन श्रोत्रादि सात पुरुषों को एक कर दे, ऐसा विचार कर उसने सात पुरुषों को एक पुरुष कर दिया" इत्यादि अन्यत्र भी श्रुतिवाक्या मे भी पुरुषशब्द अन्न-रसमयादि अर्थों का बोधक है । "यह अधिदैवत (देवताओं मे) मूर्तामूर्त विभाग है" ऐसा कह कर जो मन्त्र मे उपसंहार किया है, वह अध्यात्मविभाग की उक्ति प्रतिपादन करने के लिए है ॥३॥

१ शरीरत्व । २ न मण्डनाधारस्य चेतनत्वमपि नु करणात्मत्वमेवेति दोष । ३ देवेषु मूर्तामूर्तयोर्विभाग-समाप्त इत्यर्थः । ४ अध्यात्मविभागीकृत्यर्थविशेष्यार्थः । ५ देहे । ६ अध्यात्मम् । ७ स्वस्वविषय-ग्रहरूप ध्यवहारमिति यावत् । ८ लौकिकमपि दर्शनमिति—भेरी स्त्री दुन्दुभि पुमानित्यादावप्यन्तरमिति शब्दादी पुरुषशब्दप्रयोगदर्शनादिति । ९ अनुसरति । १० गौनकस्य ।

यदन्यत्र प्राणाच्च 'वायोर्यश्चायमन्तरभ्यन्तरे आत्मन्नात्मन्याकाशः' खं शरीरस्थश्च यः प्राण एतद्वयं वर्जयित्वा यदन्यच्छरीरारम्भकं भूतत्रयमेतन्मर्त्यमित्यादि समानमन्यत्पूर्वेण । एतस्य सतो ह्येष रसो यच्चक्षुरिति । आध्यात्मिकस्य शरीरारम्भकस्य 'कार्यस्यैष' रसः सारस्तेन हि सारेण 'सारवद्विदं शरीरं समस्तं यथाऽधिदैवतमादित्यमण्डलेन । प्रायम्याच्च । चक्षुषी एव प्रथमे संभवतः संभवत इति । तेजो रसो निरवर्तताग्निरिति लिङ्गात् । तैजसं हि "चक्षुः । एतत्सारमाध्यात्मिकं भूतत्रयम् । सतो ह्येष रस " इति

वयवेपुं प्रायम्यं हेत्वन्तरमाह—प्रायम्याच्चेति । "तत्र प्रमाणमाह—चक्षुषी एवेति । संभवतो "जायमानस्य जन्तोश्चक्षुषी एव प्रथमे "प्रधाने संभवतो जायेते । शब्दं रेतसः सित्तस्य चक्षुषी एव प्रथमे संभवत इति हि ब्राह्मणमित्यर्थः । चक्षुषः सारत्वे हेत्वन्तरमाह—तेज इति । "शरीरमात्रस्याविशेषेण निष्पादकं "तत्र सर्वत्र सनिहितमपि "तेजो "विशेषतश्चक्षुषि स्थितम् । "आदित्यश्चक्षुः भूत्वाऽक्षिणी प्राविशत्" इति श्रुतेः । "अतस्तेजःशब्दपर्यायरसशब्दस्य चक्षुषि प्रवृत्तिरविर्द्वेति भावः । इतश्च तेजःशब्दपर्यायो रसशब्दश्चक्षुषि संभवतीत्याह—तैजस हीति । "प्रतिज्ञार्थमुपसंहरति—एतत्सारमिति । "हेतुमवतार्यं तस्यार्थमाह—सतो हीति । चक्षुषो भूतत्वान्भूतं भूतत्रयकार्यत्वं युक्तं

"अथ" यानी अथ अध्यात्म (देह) मे मूर्तामूर्त विभाग का प्रतिपादन किया जाता है । वह अध्यात्म क्या है ? "इदमेव मूर्तम्" यानी यह मूर्त ही है । यह क्या है ? जो शरीर में रहने वाली उच्छ्वासात्मक प्राणवायु से भिन्न है, "यश्चायमन्तरात्मन्नाकाशः" अर्थात् जो इस शरीर के भीतर आकाश है, उससे भिन्न आकाश है, शरीरस्थ जो प्राण है; इन दोनों को छोड़ कर जो शरीर के आरम्भक तीन भूत है, वे ही मर्त्य है । अन्य व्याख्यान पूर्वमन्त्र के समान है । यह जो चक्षुगोलक है; वह सत् का ही सार है । आध्यात्मिक शरीरारम्भक भूतत्रय कार्य का यह चक्षुरूप रस ही सार है । उसी सार से यह सारा शरीर सौन्दर्यशाली है, जिस प्रकार अधिदैवत शरीर आदित्यमण्डल से सौन्दर्यशाली है । प्रथम होने के कारण भी चक्षु ही सार है । उत्पन्न होने वाले जीव के पहले नेत्र ही उत्पन्न होते हैं । "प्रजापतितेजरूप रस वाला अग्नि हुआ" यह इसमें प्रमाण भी है । चक्षुगोलक भी तैजस ही है । चक्षु आध्यात्मिक भूतत्रय सारवान् ही है । "सतो ह्येष रस." यह कथन भूतत्रय सत् का चक्षु के

१. शरीरस्यादुच्छ्वासात्मकात् । २. शरीरे । ३. तदन्यदिति शेषः । ४. गोलकम् । ५. भूतत्रयस्य । ६. चक्षुरूपः । ७. सौन्दर्यशालीति यावत् । ८. शरीरम् । ९. तेजो रस इति—प्रजापतेस्तेजो रसः तेज एव रसोऽग्निः विराडभिमानो प्रजापतिश्चतुर्मुखब्रह्मसाधवाच्यः प्रथमशरीरी निरवर्तत उत्पन्न इत्यर्थः । अत्र हि तेजो रसयोः पर्यायत्व श्रूयते । चक्षुष्यश्च तेजस्त्व प्रसिद्धमतस्तेजः पर्यायस्य रसशब्दस्य चक्षुषि प्रवृत्तिरिति भावः । १०. चक्षुः तद्गोलकं तैजस तेजोरूपस्य चक्षुरितिऽत्रयस्याधिचरण हीति प्रसिद्धम् । ११. इति वाक्यभागः चक्षुषो भूतत्रयसारत्वे यो हेतुस्तदर्थ इत्यर्थः । १२. प्रायम्ये ब्राह्मणवाक्यारम्भम् । १३. गर्भाद्ये उत्पद्यमानस्य । १४. अन्वयवान्तरापेक्षया पूर्वमिति यावत् । १५. सर्वावयवस्य । १६. स्वनिष्पादितेषु शरीरेषु । १७. शरीरारम्भकभूतारम्भम् । १८. प्रजापतरूपेण । १९. तत्तादात्म्यात् इति यावत् । २०. तेजसस्तत्र विशेषतोऽवस्थानात् । २१. आध्यात्मिकचक्षुषो भूतत्रयसारत्वरूपम् । २२. सत् एव इत्येवमाद्येन चक्षुषः परिग्रहे यदनुवाक्यं तदवतार्यं ।



अथामूर्तं प्राणश्च यश्चायमन्तरात्मन्नाकाश एतदमृतमे-  
तद्यदेतत्पत्तस्यैतस्यामूर्तस्यैतस्यामृतस्यैतस्य यत् एतस्य  
त्यस्यैष रसो योऽयं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषस्त्यस्य ह्येष  
रसः ॥ ५ ॥

अथ अमूर्त का वर्णन किया जाता है । जो यह प्राण और शरीर के भीतर आकाश है । यह अमूर्त है, यह अमृत, है यह अपरिच्छिन्न है और यह त्यत् है । उस अमूर्त का, इस अमृत का, इस यत् का एव इस त्यत् का यही सारतम रस है । जो इस दक्षिणेनत्र मे पुरुष है, यह त्यत् का ही सारतम रस है ॥५॥

मूर्तत्रयसारत्वे हेत्वर्थः ॥४॥

अथाधुनाऽमूर्तमुच्यते । यत्परिच्छेदितं भूतद्वयं प्राणश्च यश्चायमन्तरात्मन्नाकाश एतदमूर्तम् । अन्यत्पूर्ववत् । एतस्य त्यस्यैव रसः सारो योऽयं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषो दक्षिणेऽक्षन्निवृत्ति विशेषग्रहणं शास्त्रप्रत्यक्षत्वात् । 'लिङ्गस्य हि दक्षिणेऽक्षिण विशेषतोऽधिष्ठातृत्वं

साधर्म्याद्देहावयवेषु प्राधान्याच्च तस्याऽऽध्यात्मिकमूर्तत्रयसारत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥ ४ ॥

कुतो विशेषोक्तिरित्याशङ्क्याऽह—दक्षिण इति । 'शास्त्रस्य तेन वा दक्षिणेऽक्षिणि विशेषस्य प्रत्यक्षत्वादित्यर्थः । 'द्वितीयध्यायानन्तर्गत्य हेत्वर्थं स्फुटयति—लिङ्गस्येति' । 'हेतुमन्त्र तदर्थं

मूर्तत्व और सारत्व मे हेतुक है ॥४॥

(आध्यात्मिक कार्यात्मिक ब्रह्म के रूप को निरूपण कर) अथ अमूर्त वा व्याख्यान किया जाता है । अथशिष्ट भूतद्वय प्राण और जो शरीरान्तर्गत आकाश है, वे अमूर्त हैं । अन्य अर्थ तो पूर्वमन्त्र के समान ही समझ लेना चाहिए । इस 'त्यत्' का वह साररूप रस है, जो यह दक्षिण नेत्रवर्ती पुरुष है । मन्त्र मे "दक्षिणेऽक्षन्" यानी यह दक्षिण नेत्रवर्ती विशयग्रहण वेद-उपवेद मे ईश्वर की अपरोक्षरूपता सिद्ध करने के लिए है । तदन्त पाती चक्षु-इन्द्रिय की विशेषरूप से दक्षिण नेत्र मे प्रतिष्ठिता है, शास्त्र (और उसके उपदेश ईश्वर) का प्रत्यक्ष सर्वश्रुतिया द्वारा होना सिद्ध है । मन्त्र मे "त्यस्य ह्येष रस"

- १ हेत्वर्थ इति—मूर्तत्वसारत्वे इति हेतुवाक्यस्थापद्वयमित्यर्थ । २ आप्यात्मकार्यात्मकस्य ब्रह्मणो रूप निरूप्य करणात्मकस्य तावह—अथेति । आप्यात्मिक यत्कार्य उद्ब्रह्मणो रूपमित्येतन्निरूपणानन्तर तावद्य यत्करण उद्ब्रह्मणो रूपमित्येतदिदानी निरूप्यत इत्यर्थ । ३ तदन्त पातिचक्षुर्इन्द्रियस्य । ४. चक्षुर्मूर्त-भवयोर्भूतत्वादिना साधर्म्यात् । ५ शरीरान्त पाति । ६. शास्त्रस्य—बदोपदेश्टुरीश्वरस्येत्यर्थ । ७ शास्त्रेण धेत्यर्थः । ८. द्वितीयव्याख्यानमिति—शास्त्रेण प्रत्यक्षत्वादित्यतद्ब्रह्मव्याख्यानमित्यर्थ । सर्वश्रुतिषु तथा प्रयोगदर्शनादियनेन हि यथोक्तद्वितीयव्याख्यानस्यैव समर्थनादिति भाव । ९ अवरोहणक्रमेण द्वितीय टीकोक्त विषय प्रथमोक्त पट्टीविग्रहमिति यावत् । १०, हेतुवाक्यम् ।

तस्य हेतस्य पुरुषस्य रूपम् । यथा माहारजनं  
वासो यथा पाण्ड्वाविकं यथेन्द्रगोपो यथाऽर्ष्यचियंथा  
पुण्डरीकं यथा सकृद्विद्युत् सकृद्विद्युत्तेव ह वा  
अस्य श्रीर्भवति य एवं वेदाथात् आदेशो नेति

उस इस लिङ्गशरीररूप पुरुष का वासनामय स्वरूप ऐसा है, जैसाहल्दी में रंगा हुआ बस्त्र, सफेद ऊनी बस्त्र, जैसा बरसाती लाल रंग की कीड़ा, जैसे अग्निज्वाला, जैसा सफेद कमल और जैसी बिजली की चमक होती है। जा ऐसा जानता है, उसकी श्री विद्युत्चमक को भाँति एक साथ सर्वत्र व्याप्त हो जाती है। अब उसके बाद 'नेति नेति' यह ब्रह्म का आदेश बतलाया जाता है। इस आदेश से बढ़कर

शौस्त्रस्य प्रत्यक्षं सर्वश्रुतिषु तथा प्रयोगदर्शनात् । त्वस्य ह्येव रस इति पूर्ववद्विशेषतो-  
ऽग्रहणादमूर्तत्वसारत्वे हेत्वर्थः ॥५॥

ब्रह्मण उपाधिभूतयोर्मूर्तामूर्तयोः कार्यकरण विभागेनाध्यात्माधिदेवतयोर्विभागो  
व्याख्यातः सत्यशब्दवाच्ययोः । तथेदानीं तस्य हेतस्य पुरुषस्य करणात्मनो लिङ्गस्य

कथयति—त्वस्येति । यथा 'पूर्वत्र चक्षुषि मूर्तादिचतुष्टयदृष्ट्या तादृग्भूतत्रयसारतोक्ता तथाऽत्रापि  
'लिङ्गात्मन्यमूर्तत्वादिचतुष्टयस्य "विशेषेणा"ग्रहणादमूर्तत्वादिना साधर्म्या"त्तथाविधभूतद्वयसारत्वं  
'तस्य शरीरे प्राधान्याच्च तत्सारत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥ ५ ॥

तस्य हेत्यादेवृत्तानुवादपूर्वकं संबन्धमाह—ब्रह्मण इति । विभागो विशेषः । तस्याधिदेवं  
प्रकृतस्येतस्याध्यात्म संनिहितस्यामूर्तरसभूतान्त करणस्यैव रागादिवासनेति चक्षुं तस्येत्यादि

यानी 'यह त्वत् का सार है' यह व्याख्यान पूर्वमन्त्र के समान विशेषरूप से प्रहण न होने के कारण  
(भूतद्वय प्रमूर्त) अमूर्तत्व और सारत्व हेतुवाक्य के अर्थद्वयसम्पादन के लिए है ॥५॥

सत्यशब्द के वाच्य ब्रह्म के उपाधिभूत अध्यात्म और अधिदेवत मूर्तामूर्त का कार्यकरणरूप से  
विभाग का व्याख्यान किया गया । अब उक्त अन्त करणरूप इन्द्रियात्मा पुरुष के वासनामय मूर्तामूर्त  
स्वरूप की वासना नाना रंगों के संयोग से बने पट एवं दर्पणादि से परावृत्त प्रकाश के संयोग से चित्रित

- १ एव यथोक्त हिरण्यवर्णपवासनारूपमुपास्ते अस्यापासकस्य सकृद्विद्युत्तेव विद्योतनमिव श्री स्थानिर्भवत्ये-  
वेत्यर्थः । २. तदुपदेष्टुरीश्वरस्य । ३ प्रयोगदर्शनादिति—किं च न तत्र केवल शास्त्रादेव विशेष किन्तु  
विमतमतिशयवत् दक्षिणाङ्गत्वात् दक्षिणहस्तादिवदित्यनुमानान्चेत्यपि दृष्टव्यम् । ४ हेत्वर्थ इति—  
अमूर्तसारत्वे इति हेतुवाक्यस्यार्थद्वयमित्यर्थः । ५ रूपेण । ६ अन्त करणस्येति वाच्यम् । ७ अध्यात्म-  
कार्यात्मकस्य ब्रह्मणो रूपनिरूपणपर्याये । ८ दर्शनात् । ९ आध्यात्मिककरणरूपरूपान्तराणां रूपनिरूपणपर्याये ।  
१०. चक्षुर्निन्द्ये इति यावत् । ११. विशेषणाग्रहणदिनि—यमिणोऽप्रत्यक्षत्वेनामूर्तत्वादिचतुष्टयस्य ।  
तत्रानुमेयत्वादिति यावत् । १२. प्रहणे सति मूर्तत्वं स्यादिति भावः । १३ विशेषणाग्रहीता मूर्तत्वादिविशे-  
षपञ्चतुष्टयविशिष्टेत्यर्थः । १४. लिङ्गात्मनः ।

‘न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्त्यथ नामधेयं सत्य-  
स्य सत्यमिति प्राणा वं सत्यं तेषामेष सत्यम् ॥६॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्याये  
तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

दूसरा आदेश है ही नहीं। ‘सत्य का सत्य’ यह उस ब्रह्म का नाम है। प्राण ही सत्य हैं। यह ब्रह्म उनका भी सत्य है (क्योंकि इस ब्रह्म का सत्यत्व ही निखिल प्रपञ्च के साथ तादात्म्य होकर प्रतीत हो रहा है) ॥ ६ ॥

॥ इति तृतीय ब्राह्मणम् ॥

रूपं वक्ष्यामो वासनामयं मूर्तामूर्तवासनाविज्ञानमयसंयोगजनितं विचित्रपटमितिचित्र-  
वन्मायेन्द्रजालमृगतृष्णिकोपमं सर्वव्यामोहास्पदम् । एतावन्मात्रमेवाऽऽत्मेति विज्ञानवा-  
दिनो वैनाशिका यत्र भ्रान्ताः । एतदेव वासनारूप पटरूपवदात्मनो द्रव्यस्य गुण इति

वाक्यमित्यर्थं । कथमिदं रूपं लिङ्गस्य प्राप्तमिति तदाह—मूर्तेति । मूर्तामूर्तवासनाभिर्विज्ञानमय-  
संयोगेन च जनितं बुद्धे रूपमिति यावत् । नैदमात्मनो रूपं तस्यैकरसस्यानेकरूपत्वानुपपत्तेरिति  
विशिष्टमिति—विचित्रमिति । वास्तवत्वशङ्का धारयति—मायेति । वैचित्र्यमनुसृत्यानेकोदाहरणम् ।  
अन्तःकरणस्यैव रागादिवासनादचेत्कथं पुरुषस्तन्मयो दृश्यते तत्राऽऽह—सर्वेति । “तदेव व्याकुर्व-  
न्विज्ञानवादिना भ्रान्तिमाह—एतावन्मात्रमिति । बुद्धिमात्रमेवाहवृत्तिर्वाशिष्ट “स्वरसभङ्गुरं  
रागादिकालूपितमात्मा नान्यं स्थायी धारिको वेति “यत्र ते भ्रान्तास्तस्य रूपं वक्ष्याम इति सबन्धं ।  
तांकिंकारणमपि बौद्धवद्भ्रान्तिमुद्भावयति—एतदेवेति । अन्तःकरणमेवा”हंधोप्राह्यं” रागादिधर्मक-

दीवार के समान विज्ञानमय को आश्रय करके फैलती है, इसलिये मायिक इन्द्रजाल एव मृगतृष्णा के समान सर्ववादियों के लिए आत्मा का भ्रमगोचरत्व सिद्ध होता है। विज्ञानवादी वैनाशिकों को ऐसा भ्रम होता है कि (स्वाभावतः नश्वर क्षणिक) इतना ही आत्मा है। (बौद्धों के समान) नैयायिक श्रोत्र वैशेषिक भी ऐसा कहते हैं कि पट के शुक्लत्व गुण के समान यह वासना ही “आत्मा” नामक द्रव्य का गुण है। सास्यमतावलम्बियों की भ्रान्ति है कि यह गुणत्रययुक्त स्वतन्त्र एव प्रधान के आश्रय होने के कारण

नैयायिका वंशेयिकाश्च संप्रतिपन्नाः । इदमात्मार्थं त्रिगुणं स्वतन्त्रं प्रधानाश्रयं पुरुषार्थेन हेतुना प्रवर्तत इति साहचर्याः ।

‘ओपनिषदंमन्या अपि केचित्प्राकृत्या रचयान्त—मूर्तामूर्तराशिरेकः परमात्म-  
राशिरुक्तमस्ताभ्यामन्योऽयं मध्यमः किल तृतीयः कर्त्रा नोक्त्रा विज्ञानमयेनाजातशत्रु-  
प्रतिबोधितेन सह विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञासमुदायः । प्रयोक्ता कर्मराशिः प्रयोज्यः पूर्वोक्तो  
मूर्तामूर्तमूर्तराशिः साधनं चेति ।

मात्मा तस्य वासनामयं रूपं पटस्य शोषत्यवद्गुणः स च संसार इति यत्र ताकिका भ्रान्तास्तस्य  
रूपं वक्ष्याम इति पूर्ववत् । साहचर्यानां भ्रान्तिमाह—इदमिति । कथमस्य त्रिगुणत्वादिकं सिध्यति  
तत्राऽऽह—प्रधानाश्रयमिति । केन प्रकारेणान्तःकरणमात्मार्थमिष्यते तत्राऽऽह—पुरुषार्थेनेति ।  
नान्तःकरणमेवाऽऽत्मा कित्वन्यः सर्वगतः सर्वविक्रियाशून्यः स्वप्रकाशस्तस्य भोगापवर्गानुगुण्येन  
प्रधानात्मकमन्तःकरणं तत्सधमकं प्रवर्तत इति यत्र कापिला भ्राम्यन्ति तस्य रूपं वक्ष्याम इति  
संबन्धः ।

यत्र विचित्रा विपश्चिता भ्रान्तिस्तदन्तःकरणं तस्य हेतुत्रोच्यते नाऽऽत्मेति स्वपक्षमुच्येत्वा  
भर्तृप्रपञ्चपक्षमुदायापयति—ओपनिषदंमन्या इति । कीदृशी प्रक्रियेत्युक्ते” राशित्रयकल्पनां वदन्नादावधमं  
राशिं दर्शयति—मूर्तेति । उत्कृष्टराशिमाचष्टे—परमात्मेति । राशयन्तरमाह—ताभ्यामिति । तान्येतानि  
श्रीणि वस्तूनि “मूर्तामूर्तं” महाहरजनाविरूपमात्मतत्त्वमिति परोक्तिमाश्रित्य राशित्रयकल्पनामुच्येत्वा  
मध्यमाधमराशयोविशेषमाह—प्रयोक्तेति । उत्पावकत्वं प्रयोक्त्वत्वम् । कर्मप्रहृणं विद्यापूर्वप्रज्ञायोरुप-  
लक्षणम् । साधनं ज्ञानकर्मकारणं कार्यकरणजातं तदपि प्रयोज्यमित्याह—साधनं चेति । इतिशब्दो  
राशित्रयकल्पनासमाप्त्यर्थः ।

उसके समान ही त्रिगुणात्मक अन्तःकरण पुरुषार्थ हेतु से आत्मा के लिए प्रवृत्त होता है ।

उसके अभिप्राय को न जानने वाले कोई-कोई ओपनिषद (भर्तृप्रपञ्चादि) अपनी उत्प्रेक्षा से  
ही प्रमाण एवं युक्ति से रहित प्रक्रिया प्रस्तुत करते हैं । एक मूर्तामूर्त राशि है, दूसरी परमात्मसन्नक  
उत्तम राशि है, तीसरी दोनों से भिन्न मध्यम राशि है । (वह आदित्य कौन है ? इस पर कहते हैं—)  
अजातशत्रु द्वारा जगाये गये कर्ता, भोक्ता और विज्ञानमय से आत्मा के माय जो विद्या, कर्म और पूर्व-  
प्रज्ञा का समुदाय है । प्रयोजक कर्मराशि है और उत्पाद्य पूर्वोक्त मूर्तामूर्तमूर्तराशि एव (ज्ञानकर्महेतुक  
कार्यकरणमात्मक) साधन है ।

१. तथा च तदाश्रितत्वात्तद्देव श्रेणुष्यात्मकम् । २. तत्तात्पर्यानिभिन्ना इति भावः । ३. स्वोपेक्षावशादेव  
मानयुक्तिहीना कामपि प्रक्रियाम् । ४. तत्त्वल्पनायाः श्रुतिवाक्यत्वद्योतनाय विलेनि । ५. बोध्यावित्यत्राह  
—कर्त्तेति । ६. आत्मना । ७. उत्पाद्यः । ८. नैयायिकमत आत्मा विचार्यमाणोऽन्तःकरणमेव  
निष्यते सुखादिद्वन्द्वमैवतयोभ्युपगमात् । ९. भोगापवर्गानुगुण्येन हेतुना त्रिगुण प्रधानमित्यं तदात्मनैव  
स्थितमन्तःकरणं तत्सधमकमिति पाठान्तरम् । १०. प्रधानमित्यर्थः । ११. पृष्टे । १२. मूर्तामूर्तमिति  
पाठः । १३. मूर्तामूर्तं महाहरजनादीनि च तेषां समाहारस्तदुपमित्यर्थः । तथा च मूर्तामूर्तमिति वस्तु,  
महाहरजनादिरूपं द्वितीयमात्मतत्त्व च तृतीयमित्येतानि श्रीणि वस्तुनीत्यर्थः ।

तत्र च 'ताकिकः-सह संधि कुर्वन्ति । लिङ्गाश्रयश्च' कर्मराशिरित्युक्त्वा पुनस्तत्तत्रत्यन्तः सांख्यत्वभयात्कर्मराशिः पुष्पाश्रय 'इव गन्धः पुष्पवियोगेऽपि 'पुटतैलाश्रयो भवति तद्वल्लिङ्गवियोगेऽपि परमात्मकदेशमाश्रयति । स परमात्मकदेशः किलान्यत आगतेन गुणेन कर्मणा सगुणो भवति निर्गुणेऽपि स कर्ता भोक्ता बन्ध्यते मुच्यते च विज्ञानात्मेति वैशेषिकचित्तमप्यनुसरन्ति । स च कर्मराशिभूतराशेरागन्तुकः स्वतो निर्गुण एव परमात्मकदेशत्वात् । स्वतः 'उत्थिताऽविद्या'ऽनागन्तुकाऽप्युपरवदनात्मधर्म इत्यनया कल्पनया सांख्यचित्तमनुवर्तन्ते ।

परकीयकल्पनान्तरमाह—तत्रेति । राशित्रये कल्पिते सतीति यावत् । संधिकरणमेव स्फोरयति—लिङ्गाश्रयश्चेति । तत इत्युक्तिपरामर्शः । सांख्यत्वभयात्तत्रत्यन्तो वैशेषिकचित्तमप्यनुसरन्तीति संयन्धः । कथं तच्चित्तानुसरणं तदुपपादयति—कर्मराशिरिति । कथं निर्गुणमात्मानं कर्मराशिराश्रयतोत्याशङ्क्याऽह—स परमात्मकदेश इति । अन्यत इति कार्यकरणात्मकाद्भूतराशेरिति यावत् । यदा भूतराशिनिष्कं कर्मादि तद्द्वाराऽऽत्मन्यागच्छति तदा स कर्तृत्वादिसंसारमनुभवतोत्याह—स कर्तेति । 'स्वतस्तस्य कर्मादिसंबन्धेन संसारित्वं स्यादिति चेन्नेत्याह—स चेति । निर्गुण एव विज्ञानात्मेति शेषः । सांख्यचित्तानुसारार्थमेव परेषां प्रक्रियान्तरमाह—स्वत इति । 'भंसर्गव्यप्यविद्या परस्मादेवाभिव्यक्ता संतो 'तदेकदेशे' 'विद्युत् तस्मिन्नेवा'न्तःकरणाख्ये तिष्ठतीति वदन्तोऽनात्मधर्मोऽविद्योत्पुक्त्या सांख्यचित्तमप्यनुसरन्तीत्यर्थः । अविद्या परस्मादुत्पन्ना चेतमेवाऽऽभयेन 'तदेकदेशमित्याशङ्क्याऽह—ऊपरवदिति । यथा पृथिव्या जातोऽप्युपरदेशस्तदेकदेशमाश्रयत्येवमविद्या परस्माज्जाताऽपि तदेकदेशमाश्रयिष्यतीत्यर्थः ।

इस पर वे, तर्क से अर्थनिर्णय कर लेने वाले सांख्याविको के साथ सन्धि कर लेते हैं । 'यह प्रयोजक कर्मराशि लिङ्गशरीर के आश्रित है' ऐसा कहकर फिर उसके सांख्यसिद्धान्त हो जाने के भय से वैशेषिको के दर्शन का अनुसरण कर डरते हुए बहने लगते हैं कि जिस प्रकार पुष्प के आश्रय रहने वाला गन्ध पुष्प के न रहने पर भी दोने अथवा तेल के आश्रित रहता है, उसी प्रकार सम्पूर्ण कर्मराशि लिङ्गशरीर के न रहने पर भी, परमात्मा के एकदेश जीव को आश्रय करती है । परमात्मा का एकदेश वह जीव अन्य स्थान से प्राप्त उस गुणरूप कर्म द्वारा निर्गुण होकर भी सगुण हो जाता है तथा वह विज्ञानात्मा कर्ता भोक्ता ही बन्धनयुक्त या मुक्त हो जाता है । वह कर्मराशि भूतराशि के सम्बन्ध से आत्मा में अध्वस्त स्वतः निर्गुण ही है क्योंकि वह परमात्मा का एकदेश है । 'परमात्मा से प्रकटीभूता अविद्या अनादिसिद्धा होने पर भी ऊसर के समान अनात्मा का धर्म है' इस कल्पना से वह सांख्यदर्शानुसारियों के मन की बात कह लेते हैं ।

- १ तर्कार्थनिर्णायकं. सांख्यादिभिः । २ प्रयोजकः । ३ यथा । ४. पुट पत्रपात्रम् । ५ जीवम् । ६. परेषामेष समतन्त्रिदमिति त्रिसाक्तिः । ७. भूतराशिराश्रयत्वभयान्नव्यध्यस्तः । ८. विनोक्तोपाधिसंबन्धम् । ९. परमात्मतः । १०. प्रकटीभूता । ११. अनादिसिद्धा । १२. भूतराश्याद्युपाधि विना । १३. अनादिसिद्धा । १४. जीवम् । १५. वियोग्य । १६. विज्ञानप्रधाने जीवे । १७. कारणमतिप्रम्य कार्यस्थान्यभावसंतिरिति शेषः । १८. ऊपरदोष इति पाठः ।

सर्वमेतत्तार्किकं सह सामञ्जस्यकल्पनारमणीयत्वं पश्यन्ति नोपनिषत्सिद्धान्तं सर्वन्यायविरोधं च पश्यन्ति । कथम् । उक्ता एव तावत्सावयवत्वे परमात्मनः संसारित्व-सव्रणत्वकर्मफलदेशसंसरणानुपपत्त्यादयो दोषाः । नित्यभेदे च विज्ञानात्मनः परेणकत्वानुपपत्तिः । लिङ्गमेवेति चेत्परमात्मन उपचरितदेशत्वेन कल्पितं घटकरकभृद्धिद्रा-

तदेतद्द्वयपियनुमुपक्रमते—सर्वमेतदिति । तार्किकं सह संधिकरणादिकमेतत्तत्त्वमधिष्ठय साम्-ञ्जस्येन पूर्वोक्तानां कल्पनानामापातेन रमणीयत्वमनुभवतीति यावत् । यथोक्तकल्पनानां श्रुतिन्यायनु-सारित्वाभावात्प्राप्त्यत्वं सूचयति—नेत्यादिना । कर्मद्वयं प्रत्येकं क्रियापदेन संबध्यते । नञ्शब्दोभयत्रान्वयः । कथं यथोक्तकल्पनानामापातरमणीयत्वेन श्रुतिन्यायबाह्यत्वमिति पृच्छति—कथमिति । यदुक्तं परस्यै-कदेशो विज्ञानात्तमेति "तत्र तदेकदेशत्वं चास्तवम"चास्तव वा प्रथमे स परस्मादभिन्नो भिन्नो वेति विकल्प्या"ऽऽश्नं रूपयति—उक्ता एवेति । आविशब्देन "श्रुतिस्मृतिविरोधो गृह्यते । "कल्पान्तरं प्रत्याह—नित्यभेदे चति । भेदाभेदयोर्विरुद्धत्वादनुपपत्तिश्रकारार्थः । लिङ्गोपाधिरात्मा परस्यांश इति "कल्पान्तरं शङ्कते—लिङ्गमेवेति । उपचरितत्वं कल्पितत्वम् । लिङ्गोपाधिना कल्पितः परांशो जीवा-

तार्किको के साथ मन्वयस्थापना की कल्पना करके वे मन में बड़े प्रसन्न होते हैं किन्तु औप-निषद सिद्धान्त तथा आने वाले सब प्रकार के न्यायविरोध को नहीं देखते । ऐसा कैसे कहते हो ? पूर्वोक्त (प्रथमब्राह्मण के वीसवें मन्त्र के 'अचलस्य' इत्यादि ४६४ पृष्ठ के भाष्य में) परमात्मा के सावयवत्व मान लेने पर उसमें संसारित्व, सच्छिद्रत्व तथा कर्मफल भोग के स्थान में संसरण की अनुपपत्ति आदि दोष बतलाये हैं । अत्यन्तभेद स्वीकार करने पर तो जीवात्मा और परमात्मा का अभेद होना संभव नहीं है (इस प्रकार 'तत्त्वमसि' महावाक्यप्रतिपादक श्रुतियों का विरोध होने लगेगा) । यदि कहो कि घटाकाश, करकाकाश, भृच्छिद्राकाशादि के समान तदुपाधिक लिङ्गशरीर आत्मा ही परमात्मा के औपचारिक एकदेश में कल्पित है, ऐसा मानने पर तो लिङ्गशरीर जीवात्मा के चले जाने पर भी, वासना का

१. 'अचलस्येत्यादि' ४६४पृष्ठभाष्ये । २. कर्मफलदेशेति । एवदेशस्यैकदेशिभ्यतिरेणेनाभावाज्जीवस्य कर्मफलदेशस्वर्गादिषु गत्यनुपपत्तिरत्यथा परस्यापि गति स्यान्नहि परावयवेषु चलत्सु परो न चलतीत्याह—संसारित्वमिति । परस्यैकदेशोऽग्निविस्तुलिङ्गवत्स्फुटितो विज्ञानात्मा संसरतीति जीवस्य संहारित्वेऽपि परस्य तत्रास्तीत्याशङ्क्याऽऽह—सन्नचलतेति । परस्यावयवस्फुटनेन क्षतप्राणि । अन्नणत्वसाध्यविरोधश्चेति । ३. अत्यन्तभेद । ४. अनुपपत्तिरिति—तथा च "तत्त्वमस्यादि"श्रुतिविरोध इति भाव । ५. लिङ्गमिति—तदुपाधिरालेत्यर्थः । कल्पितमिति व्यस्तपाठे परमात्मन कल्पितदेशत्वेन लिङ्गापाधिरात्मा परमात्मन एव कल्पितोऽंश इति योजना । कल्पितघटेति समस्तपाठे तु कल्पितपदस्य आवाशेऽन्वयः । ६. उद्दिश्य । ७. तार्किकाद्य-विरोधेन । ८. अविचारण । ९. चमद्वयमियादि—उपनिषत्सिद्धान्तमित्येतस्य नमंषो न पश्यन्तीति पूर्व-प्रिययावयव । सर्वन्यायविरोधं च न पश्यन्तीत्येव ननुपपत्तेषु द्वितीयकर्मण उत्तरक्रियया सवन्ध इत्यर्थः । अत्र सर्वन्यायविरोधं च पश्यन्तीत्यस्य भिन्नबाक्यत्वेन तथा ननुपपत्तेऽस्फुट इति तदुपाधेनाप्यभेदत्वमुक्तम् । उपनिष-त्सिद्धान्तसर्वन्यायविरोधोविशेषणविशिष्यभावभ्रमापोहार्थं वेदवचनम् । १०. विज्ञानात्मनि । ११. उपाधि-वृत्तम् । १२. प्रथमे आद्यम् । १३. "अस्थूलमनषु", "न लिप्यन्ते लोचनु वेन वाह्", "वस्य नाह वृत्तो भावो बुद्धिश्च न लिप्यते" ॥ १४. प्रथमे द्वितीयम् । १५. द्वितीयमवास्तवपदम् ।

काशादिवत् । तथा लिङ्गविद्योगेऽपि परमात्मदेशाश्रयणं वासनायाः ।

अविद्यायाश्च 'स्वत उत्थानमूपरवदित्यादिकल्पनाऽनुपपन्नं च । न च 'वास्यदेशव्य-  
तिरेकेण वासनाया वस्त्वन्तरसंचरणं मनसाऽपि कल्पयितुं शक्यम् । न च श्रुतयो  
'अनुगच्छन्ति 'कामः संकल्पो विचिकित्सा, 'हृदये ह्येव रूपाणि', 'ध्यायतीव सेलायतीव,

त्मेत्युक्ते स्वापादौ लिङ्गव्यसे वासना नाऽऽत्मनि स्याल्लिङ्गाभावे तदधीनजीवाभावात्ततश्च "तद्विद्योगेऽपि  
लिङ्गस्या वासना जीवे तिष्ठतीति प्रक्रियाऽनुपपन्नेति दूषयति—तथेति ।

यत्तु परस्मादविद्यायाः समुत्थानमिति तन्निराकरोति—अविद्यायादचेति । अविपदेनानात्म-  
घर्मत्वमविद्याया गृह्यते" । परस्मादविद्योत्पत्तौ तस्यैव संसारः स्यात् । "तदोरेकाधिकरण्यात् । "अतश्चा-  
विद्याया सत्यां न" मुक्तिर्न च तस्यां नष्टायां "तत्सिद्धिः कारणे स्थिते कार्यस्या"त्यन्तनाशयोगा"कार्या-  
विद्यानाशे तत्कारणपराभाव"स्तथाच "भोक्षणेऽभावा"न्मोक्षासिद्धिः । न चानात्मघर्मोऽविद्या विद्याया  
अपि तद्वर्त्मत्वप्रसङ्गात्तदोरेकाश्रयत्वादिति भावः । यत्तु लिङ्गोपरमे तद्गता वासनाऽऽत्मन्यस्तीति  
तत्राऽऽह—न चेति । पुटकादौ तु पुण्याद्यवयवानामेवानुवृत्तिरिति भावः । इतश्च वासनाया जीवाश्रयत्व-  
मसंगतमित्याह—न चेति ।

परमात्मा के एकदेश का आश्रयण करना अनुपपन्न हो जायगा ।

उत्तर भूमि के समान अविद्या की उत्पत्ति भी परमात्मा से ही हुई है, ऐसी कल्पना भी अयुक्त  
ही है । इसके अतिरिक्त अपने आश्रय को छोड़कर वासना की, किसी अन्य वस्तु में संचरण होने की  
कल्पना तो मन से भी नहीं की जा सकती । इसके अतिरिक्त श्रुतियाँ भी तात्पर्यविषयक अर्थ ने स्वारस्य  
अनुगमन करती हैं—“काम, सकल्प, सशय (आस्तिक्य, श्रद्धा, अश्रद्धा, घृति, अघृति, लज्जा, बुद्धि और  
भय) यह सब मन ही है”, “(क्योंकि पुरुष वासनात्मक रूपों का हृदय से ही स्मरण करता है) अतः  
हृदय में ही रूप प्रतिष्ठित है”, “(वही बुद्धि-वृत्ति के अनुसार) चिन्तन करता हुआ सा और (प्राण-  
वृत्ति के अनुसार) चेष्टा करता हुआ सा जान पड़ता है”, “जब इसके हृदय में स्थित समस्त कामनाएँ

१. अनुपपन्नमिति शेषः । २. परमात्मतः । ३. स्वाश्रयव्यतिरेकेण । ४. शक्यमिति—न हि गुणो द्रव्य  
हित्वा स्वातन्त्र्येण स्यात्तुमहंति पुष्पपुटिकावामपि पुष्पावयवानुवृत्तेर्न धर्मस्य धर्ममतिक्रमः । ५. अनुगच्छन्तीति  
—तात्पर्यविषयेष्वेव स्वारस्यन(शक्य)ननुगता भवन्तीत्यर्थः । आत्मनो वासनाश्रयत्वकल्पनायामिति शेषः ।  
अतस्तस्य तदाश्रयत्वकल्पना श्रुतिमुक्तिविरुद्धाऽनुवृत्तेति भावः । आत्मनाऽपि मनावृद्धासनाधर्मित्याद्यद्वाक्यधारण-  
श्रुतेरच न तस्य तद्वर्त्मत्वमित्याह—हृदय ह्येविति । तर्हि आत्मनि धर्मप्रतीति कथं तत्राऽऽह—ध्यायतीवेति ।  
चित्तस्यैव कामादीत्यत्र वाक्यान्तरमाह—कामा यऽस्येति । आत्मनो नेत्यत्रैव वाक्यान्तरमाह—तीर्णां हीति ।  
तदा मुत्तौ । ६. वृ० उ० १।५।३ । ७. वृ० उ० ३।६।२० । ८. प्रतिष्ठितानि भवन्तीति शेषः ।  
९. वृ० उ० ४।३।७ । १०. लिङ्गापगमेऽपि । ११. जीवाश्रयत्व चेत्सपि द्रष्टव्यम् । १२.  
अविद्यासंसारयोः । १३. अविद्याया परनिष्ठत्वाच्च । १४. परस्येति शेषः । १५. मुक्तिः । १६.  
समूलनाशयोगात् कारणं हि मूलम् । १७. कार्याविद्यानाश इति—परमात्मकार्यभूताया अविद्याया  
अत्यन्तनाशेऽनुपपन्नमानेऽविद्याकारणस्य परस्याभाव एव स्यात् कार्यत्यन्तनाशस्य समूलोच्छेदरहस्यत्वादिति ।  
१८. परमात्मामुपगमे च । १९. परस्य । २०. मोक्षेति—निरात्मवादप्रमत्तिरित्येवमिति द्रष्टव्यम् ।  
न च परोत्याविद्याया जीवाश्रयत्वमिति वाच्य कारणमतिक्रम्य कार्यस्यान्यत्रावृत्तिरित्युक्तत्वात् ।

'कामा येऽस्य हृदि श्रितास्तीर्णो' हि तदा सर्वाञ्ज्ञोकान्हृदयस्येत्याद्याः ।

न चाऽऽसा श्रुतीनां श्रुतादर्थान्तरकल्पना न्याय्या । आत्मनः परब्रह्मत्वोपपादनार्थपरत्वादासामेतावन्मात्रार्थोपक्षयत्वाच्च सर्वोपनिषदाम् । तस्माच्छ्रुत्यर्थकल्पनाऽकुशलाः 'सर्व एवोपनिषदर्थमन्यथा कुर्वन्ति 'तथाऽपि वेदार्थश्चेत्स्यात्कामं 'भवतु न मे द्वेषः ।

न च द्वे 'वाव ब्रह्मणो रूपे इति राशित्रयपक्षे समञ्जसम् । यदा तु मूर्तमूर्ते

'ननु जीवे समवायिकारणो मनस्योपादसमवायिकारणात्कामाद्युत्पत्तिरित्युदाहृतश्रुतिषु विवक्ष्यते तत्राऽऽह—न चाऽऽसामिति । दृश्यमानससारमोपाधिकमभिधाय जीवस्य ब्रह्मत्वोपपादने तात्पर्यं श्रुतीनामुपक्रमोपसंहारं करुष्यादित्येव गम्यते तन्नार्थान्तरकल्पनेत्यर्थः । "इतश्च ययोक्तश्रुतीनां नार्थान्तरकल्पनेत्याह—एतावन्मात्रेति । सर्वासानामुपनिषदामेकरतेऽर्थे "पर्यवसानं "फलवत्त्वादितिज्ञेभ्यो गम्यते तत्कथमुक्तश्रुतीनामर्थान्तरकल्पनेत्यर्थः । ननुपनिषदामे"क्यादर्थान्तरमपि प्रतिपाद्य "व्याख्यातारो वर्णयन्ति तत्कथमर्थान्तरकल्पनानुपपत्तिरत आह—तस्मादिति । सर्वोपनिषदामेक्यपरत्वप्रतिभासस्तच्छ्रुत्यर्थः । ननु परं रूच्यमानोऽपि वेदार्थो भवत्येव किमित्यसौ द्वेषादेव त्यज्यते तत्राऽऽह—तथाऽपि । न चाप्यन्तरस्य वेदार्थत्व "तत्र तात्पर्यलिङ्गाभावादिति भावः ।

लिङ्गविद्योऽपि पुंसि वासनाऽस्तीत्येतन्निराकृत्य राशित्रयकल्पना निराकरोति—न चेति । कथं सिद्धान्तेऽपि वावशब्दादिसामञ्जस्य तत्राऽऽह—यदिति । राशित्रयपक्षे जीवस्य रूपमध्येऽन्तर्भावे

मूल से नष्ट हो जानी है तब वह मरणशील पुरुष अमर हो जाता है और इस वर्तमान शरीर में ही वह ब्रह्म को प्राप्त कर लेता है", 'उस समय यह पुरुष पुण्य से असंबद्ध तथा पाप से भी सम्बन्धरहित हो जाता है ।'

इन श्रुतिवाक्यों में श्रुतार्थ छोड़कर किसी दूसरे अर्थ की कल्पना करनी उचित नहीं है क्योंकि इन (श्रुतिवाक्यों) का प्रयोजन परब्रह्मरूप तात्पर्यबोध कराने में है और इसी अर्थप्रतिपादन में सभी उपनिषदों का उपसंहार होता है । इसलिए श्रुति के अर्थ की कल्पना करने में कुशल ये सभी वादी उपनिषद का अर्थ उल्टा कर देते हैं । ब्रह्मात्मैक्यरूप अर्थ से विरुद्ध अर्थ होने पर भी यदि वेद का अर्थ हो, तो रहे, इसमें हमें कोई आपत्ति नहीं है ।

किन्तु (वेदान्तकदेशी के मत में) राशित्रय पक्ष में 'ये ही ब्रह्म के दा रूप हैं' ऐसा कहना ठीक नहीं है । जबकि वासनापूर्वक मूर्त और अमूर्त दो रूप ही और रूपी ब्रह्म तीसरा रूप ही, और इसके बीच में कोई चौथा रूप न हो उसी समय ऐसा निश्चय करना ठीक होगा कि ब्रह्म के दो ही रूप हैं । अन्यथा राशित्रय स्वीकार कर लेने पर ब्रह्मकदेश जीवात्मा के रूप हैं, अथवा जीवात्मा द्वारा

- १ वृ ४ ५।५।७ । २ वृ ० उ ४।३।२२ । ३ अर्थात् । ४ सर्वोपनिषदिति पाठ । ५ परोक्तकार्यविरोध्यर्थो-  
ऽपि । ६ तिष्ठतु । ७ एव । ८ उक्तश्रुतिस्मरणोद्दयादिगर्भदेरात्वंवोप्येतन्नो मनस्योपादात्मनि यामादित-  
न्मात्रविबक्षितमिति शङ्कत नैयायिको नन्विति । ९ जीवे । १० सर्वासां श्रुतीनां प्रतीको ब्रह्मत्वप्रमितोपपत्वाच्च ।  
११ तात्पर्यम् । १२ फलावस्थालिङ्गस्य इति भावः । १३ अर्थात् । १४ नैयायिकादयः । १५  
अर्थात्तरे ।



'तज्जितवासनाश्च' मूर्तामूर्त एव द्वे रूपे ब्रह्म च रूपि तृतीयं न चान्यच्चतुर्थमन्तराले तदंतदनुकूलमवधारण द्वे एव ब्रह्मणो रूपे इति । 'अन्यथा ब्रह्मकदेशस्य विज्ञानात्मनो रूपे इति कल्प्यं परमात्मनो वा विज्ञानात्मद्वारेणेति । तदा 'च रूपे एवेति द्विवचनसमञ्जसम्' । रूपाणोति वासनाभिः सह बहुवचनं युक्ततरं स्यात् । द्वे च मूर्तामूर्त वासनाश्च तृतीयमिति ।

अथ मूर्तामूर्त एव परमात्मनो रूपे वासनास्तु 'विज्ञानात्मन इति चेत् । 'तदाऽपि विज्ञानात्मद्वारेण विक्रियमाणस्य परमात्मन इतीय' 'वाचोयुक्तिरनर्थिका स्यात् । 'वासनाया अपि विज्ञानात्मद्वारत्वस्या' विशिष्टत्वात् । न च वस्तु वस्त्वन्तरद्वारेण विक्रियत

निषेध्यकोटिनिवेश स्याद्रूपिमध्येऽतभवि "भृति. शिक्षणीयेत्याह—अन्यथेति । भयत्वेव श्रुतेः शिक्षेति तत्राऽह—तदेति । "रूपिमध्ये जीवान्तर्भावकल्पनायामिति यावत् ।

"विषयभेदेनोपक्रमाविरोध" चोदयति—अथेति । इत्येवमवस्थायाम् जीवद्वारा विक्रियमाणस्य परस्य रूपे मूर्तामूर्त "इत्युक्तिरयुक्ता" वासनाकर्मद्वरेपि "तद्द्वारा" "तत्र संयन्धा" विरोधादिति दूषयति—तदेति । "विज्ञानात्मद्वारा परस्य विक्रियमाणत्वमङ्गीकृत्योक्त" तदेव नास्तौत्याह—न चेति ।

परमात्मा के दो रूप है, ऐसा श्रुति द्वारा कहना चाहिए। उस समय भी 'रूपे' यह द्विवचनान्त प्रयोग अयुक्त होगा। वासनात्मक तृतीय रूप होने के कारण "रूपाणि" ऐसा बहुवचनान्त प्रयोग करना अधिक उपयुक्त होगा अर्थात् मूर्तामूर्त दो रूप हैं और तीसरा वासनात्मक रूप है।

यदि कहा मूर्त और अमूर्त, ये परमात्मा के दो ही रूप हैं, वासनाएँ तो जीवात्मा की है। इस प्रकार स्वीकार कर लेने पर भी ऐसी वाक्योक्ति कहना कि ये जीवात्मा के द्वारा विकार को प्राप्त हुए परमात्मा के रूप हैं, व्यर्थ ही होगा क्योंकि जीवात्मा का द्वारत्व मूर्त और अमूर्त के तुल्य होने के कारण (कर्मादि) वासना का भी उपलक्षण है। इसके अतिरिक्त एक वस्तु किसी अन्य वस्तु के द्वारा विकार को प्राप्त होती है, ऐसी कल्पना मुख्यादृष्टि से नहीं की जा सकती। एवं जीवात्मा परमात्मा से कोई भिन्न वस्तु भी नहीं है क्योंकि ऐसी कल्पना करने में अद्वैतवेदान्त सिद्धान्त में दोष आता है। अनेक न्यायोस विरोध होने के कारण वेदार्थज्ञान न होने वाले उन पुरुषों को ऐसी मनमानी कल्पना करना अक्षरवाच्य है। अक्षरवाच्य वेदार्थ ग्रथवा वेदार्थ में उपयोगी नहीं हो सकता क्योंकि वेद प्रामाण्य-

- १ तज्जितेति—यदा तु सवाने मूर्तामूर्त द्वे एव रूपे इत्यर्थः । २ रागिभ्रयान्मुपगमे । ३ श्रुत्या वक्तव्यम् । ४ अपि । ५ अयुक्तम् । ६ असमञ्जसमिति—ज्ञानात्मन तृतीयरूपस्य सत्त्वादिति भावः । तदेवाह—रूपाणोति । ७ जीवस्य । ८ इत्येवमवस्थास्वीकारेऽपि । ९ ते । १० वाक्योक्तिः । ११ कर्मादुपलक्षणम् । १२ मूर्तामूर्ताभ्यां तुल्यत्वात् । १३ इत्येवमवस्था वक्तव्यमासीदिति सा शिक्षणीया स्यात् । १४ ब्रह्मात्मकरूपिमध्ये । १५ रूपवामनयोराश्रयभेदेन । १६ द्विवचनार्थविरोधमिति पाठः । १७ तदीया । १८ स्यात् । १९ जीवद्वारा । २० परमात्मनि । २१ मूर्तामूर्ताभ्याम् । २२ अस्तु तद्धि जीवात्मना परिणतस्य परस्य वासनामयमपि रूपमित्यादाङ्गुपाऽह—विज्ञानात्मद्वारेति । २३ प्राक्तनमस्माभिः ।

इति मुख्यया वृत्त्या-शक्यं कल्पयितुम् । न च विज्ञानात्मा परमात्मनो वस्त्वन्तरम् । तथा कल्पनाया सिद्धान्तहानात् । तस्माद्देवार्थमूढानां स्वचित्तप्रभवा एवमादिकल्पना अक्षर-बाह्याः । न ह्यक्षरबाह्यो वेदार्थो वेदार्थोपकारो वा । निरपेक्षत्वाद्देवस्य प्रामाण्यं प्रति । तस्माद्राशिष्यकल्पनाऽसमञ्जसा ।

योऽयं दक्षिणोऽक्षन्पुरुष इति 'लिङ्गात्मा प्रस्तुतोऽध्यात्मोऽधिदेवे च य एष एतस्मि-  
न्मण्डले पुरुष इति तस्येति प्रकृतोपादानात्स एवोपादीयते योऽसौ त्वस्यामूर्तस्य रसो न  
तु 'विज्ञानमयः । ननु विज्ञानमयस्यैवंतानि रूपाणि कस्मान्न भवन्ति विज्ञानमयस्यापि

तथासूतस्यान्यथासूतस्य' च विज्ञायाया 'दुरुपपादत्वादित्यर्थः । किञ्च जीवस्य ब्रह्मणो वस्त्वन्तरत्व-  
'मात्यन्तिकम्' नात्यन्तिकं वा नाऽऽद्य इत्याह—न चेति । न द्वितीयो "भेदाभेदनिरासादिति प्रष्टव्यम् ।  
परपक्षद्रूपणमुपसहरति—तस्मादिति । एवमादिकल्पना राशिष्य जीवस्य कामाद्याक्षयत्वमित्याद्याः ।  
अक्षरबाह्यत्वे फलितमाह—न हीति । वेदार्थोपकारित्वाभावे हेतुमाह—निरपेक्षत्वादिति । वेदार्थ-  
त्वाद्यभावे सिद्धमर्थं कथयति—तस्मादिति ।

नस्य हेत्यत्र परकीयप्रक्रिया प्रत्याख्याय स्वमते तच्छब्दार्थमाह—योऽप्यमिति । प्रकृतत्वा-  
लिङ्गात्मग्रहे जीवस्यापि पाणिपेयवाक्ये "तद्भावात्तस्यैवात्र तच्छब्देन ग्रहः स्यादिति शङ्कते—  
नन्विति । प्रकृतत्वेऽपि तस्य निर्विशेषब्रह्मत्वेन ज्ञापयितुमिष्टत्वात् वासनामयं संसाररूपं" तत्त्वतो

निरपेक्ष है । इसलिए अक्षरबाह्य होने के कारण राशिष्यकल्पना अयुक्त ही है ।

"यह जो दायें नेत्र के अन्तर्गत पुरुष है" इस श्रुतिवाक्य द्वारा प्रकृत अध्यात्मप्रकरण मे  
लिङ्गात्मा (अन्त करण) का वर्णन किया गया है तथा अधिदेवप्रकरण मे "यह जा इस आदित्य-  
मण्डल मे पुरुष है" इस प्रकार 'तस्य' पद से लिङ्गात्मा अन्त करण का अवलम्बित्व हाने क कारण  
यह अमूर्त 'त्यत्' का सार है, जीव का नहीं, उची का उपादान किया गया है । (इस पर पूववादी  
कहता है—) यहाँ ता जीवात्मा का ही प्रकरण है, इसलिए ये जीवात्मा के ही रूप क्या नहीं होते  
क्योंकि 'तस्य' इस पद स तो जीव का ही ग्रहण किया गया है ? (इस पर सिद्धान्तवादी कहता है—)

१. अनेरन्यायविरोधात् । २. अक्षरबाह्यत्वात् । ३. अन्त करणमिति यावत् । ४. अस्य । ५. अवलम्बित्वात् । ६. जीव । ७. "यथापूर्वमवस्थित विक्रियते चेति व्याहृतम् । अयथाभूय विक्रियते तथा नासौ तद्विवात्" इति । ८. दुरुपपादत्वादिति—न हि तथाभूत परिणामत्वे नाभिमतवस्तुभिन्नं यद्गन्तु तत्तदात्मना परिणामतेऽग्रन्ताभेदे परिणामपरिणामिभावस्य विरुद्धत्वात् । अग्रयाभूत परिणामत्वेनाभिमतवस्तुभिन्न वस्त्वपि तदात्मना न परिणामते मूदादेरपि दध्याद्यात्मना परिणाम्यापत्याज्यवस्थापते । यद्वा तथाभूत कूटस्यं वस्तु न परिणामते कूटस्वत्वविरोधात् । अन्यथापूर्वमकूटस्य वस्तु तदपि न परिणामन परिणामस्यापि परिणामापत्या घटाद्घटान्तर तस्मादपि तदन्तरमित्यनवस्थापत्तेरिति भाव । ९. आत्यन्तिकत्वमभेदव्यापि-करणत्वम् । १०. अभेदसमानाधिकरणत्व चानात्यन्तिकत्वम् । ११. एकस्यैत्र भेदाभेदोविरुद्धत्वेन निरस्तत्वादित्यर्थ । १२. प्रकृतत्वात् । १३. तस्य ।

प्रकृतत्वात्तस्येति च प्रकृतोपादानात् । नैवम्, विज्ञानमयस्या'रूपित्वेन विज्ञिज्ञापयिपित-  
त्वात् । यदि हि तस्यैव विज्ञानमयस्यैतानि माहारजनादीनि रूपाणि स्युस्तस्यैव नेति  
'नेतीत्यनाख्येयरूपतया'ऽऽदेशो न स्यात् ।

नन्वन्यस्यैवासावादेशो' न तु विज्ञानमयस्येति । न । पष्ठान्त उपसंहारा'द्विज्ञाता-  
रमरे केन 'विजानीयादिति विज्ञानमय प्रस्तुत्य स एष नेति नेतीति विज्ञपयिष्यामीति  
च प्रतिज्ञाया अर्थवत्त्वात् । यदि च विज्ञानमयस्यैवा'स्यवहायंमार्त्मस्वरूपं 'ज्ञापयितुमिष्टं  
स्यात्प्रध्वस्तसर्वोपाधिविशेष तत इयं प्रतिज्ञाऽर्थवती स्यात् । 'येनासौ ज्ञापितो जाना-  
त्यात्मानमेवाह ब्रह्मास्तीति 'शास्त्रनिष्ठा प्राप्नोति न विभेति कुतश्चनेति' । अथ पुनरन्यो

युक्तमिति परिहरति—नैवमिति । इतश्च जीवस्य न वासना'रूपिता कितु चित्तस्येत्याह—यदि हीति ।  
निषेध्यकोटिप्रवेशादिति भावः ।

नाथ जीवस्याऽऽदेश' कितु ब्रह्मण'स्ततस्यस्येति शङ्कयित्वा दूषयति—नन्वित्यादिना ।  
'पष्ठपावसाने विज्ञातारमरे केनेत्यात्मानमुपक्रम्य स एष नेति नेत्यात्मेत्वात्मशब्दा'तस्यैयाऽऽदेशोपसंहा-  
रादिहापि तस्यैवाऽऽदेशो न ततस्यस्येत्यर्थः । इतश्च प्रत्यगर्थस्यैवायमादेश इत्याह—विज्ञपयिष्यामीति ।  
'तदेव समर्थयते—यदीति । कथमेतावता' प्रतिज्ञार्थवत्त्वं तदाह—येनेति । ज्ञानफलं कथयति—  
शान्नेति । अन्यवमुत्तेनोक्तमर्थं व्यतिरेकमुखेन(ण) साधयति—अथेत्यादिना । विषयये गृहीते

ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि जीवात्मा को (निविशेष ब्रह्मरूप से) अरूपी बतलाना इष्ट है । यदि  
ये माहारजनादि रूप उस जीवात्मा के ही हों, तो उसका 'नेति नेति' इस प्रकार निषेधाधिष्ठानरूप  
उपदेश नहीं किया जा सकता ।

(इस पर पूर्वपक्षी कहता है—) यह निषेध अवधि द्वारा उपदेश तो किसी दूसरे का ही है,  
जीवात्मा का तो नहीं है । (सिद्धान्तो उक्त आक्षेप का समाधान करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं  
क्योंकि 'हे मन्त्रेयो ! विज्ञाता को किससे जाने' ? इस प्रकार विज्ञानात्मरूप का  
उपक्रम करके छठे अध्याय के अन्त में "वह आत्मा ऐसा नहीं है, ऐसा भी नहीं है" इस प्रकार  
निषेधाधिष्ठान मुख से उपसंहार किया है । ऐसा अर्थ स्वीकार कर लेने पर ही "विशेषरूप से ज्ञान  
कराऊंगा" इस प्रतिज्ञा की मार्यकता भी सिद्ध हो जाती है । यदि यहाँ विज्ञानात्मा के शब्दप्रत्यय से  
अपरोक्ष सर्वोपाध्यतीत आत्मत्वरूप का ज्ञान करना अभीष्ट होगा, तभी यह प्रतिज्ञा मार्यक कही

- १ निविशेषब्रह्मरूपत्वेन । २ निषेधाधिष्ठानतया । ३ निर्वेश उपदेश । ४ निषेधावधितयोपदेश ।  
५ वृ० उ० ४।१।१५ । ६ शब्दप्रत्ययागोचरम् । ७ हेतुना उक्तात्मस्वरूपेण वा विज्ञानात्मा । ८  
शास्त्रप्रतिपाद्या स्वरूपावस्थितिम् । ९ इति प्रतिज्ञाया अर्थवत्त्वमिति शेषः । १० धर्मिता । ११  
जीवविभ्रमस्य । १२ यथापूर्वमन्त्रेयोवाह्यानुगते (वृ० उ० २।४।१४) "यनेद सर्वं विज्ञानाति त वेन विज्ञानी-  
यात्" विज्ञानारमरे केन विजानीयादित्य'नयोवाक्ययोरव्यवधानं तदत्र पठ्यातेऽपि तयोर्व्याख्यानव्याख्येयभावे-  
नैवाध्यायप्रक्रमेणाव्यवधानमवाधित्याऽऽह—पठ्यावसान इत्यादि । १३ विज्ञानमयस्यैव । १४ प्रतिज्ञाया  
अपवत्त्वमेव । १५ यथात्विज्ञानात्मस्वरूपप्रतिपादनमात्रेण ।

विज्ञानमयोऽन्यो नेति नेतीति व्यपविश्यते तदाऽन्यद्ददो' ब्रह्मान्योऽहमस्मीति 'विपर्ययो गृहीतः स्यात् । 'नाऽऽत्मानमेवावेदह ब्रह्मास्मीति । 'तस्मात्तस्य हैतस्येति लिङ्गपुरुष-स्यैवंतानि रूपाणि ।

'सत्यस्य च 'सत्ये परमात्मस्वरूपे वक्तव्ये 'निरवशेषं सत्यं वक्तव्यम् । 'सत्यस्य च विशेषरूपाणि वासनास्तामामिमानि रूपाण्युच्यन्ते । एतस्य पुरुषस्य प्रकृतस्य 'लिङ्गात्मन

यस्य कण्डिकाविरोध दर्शयति—नाऽऽत्मानमिति । तच्छब्देन जीवपरामर्शसिद्धये फलितमाह—  
तस्मादिति ।

ननु लिङ्गस्य चेदेतानि रूपाणि किमित्युच्यन्त्यन्ते परमात्मस्वरूपस्यैव वक्तव्यत्वात्" आह—  
सत्यस्य चेति । "इन्द्रगोपोपमानेन कौमुम्भस्य "गतत्वान्नहारजनं हरिद्वेति व्याख्यातम् । "तत्र

जायगो । जिस आत्मस्वरूप के ज्ञान से यह विज्ञानात्मा ज्ञान कराये जाने पर अपने को "मैं ब्रह्म हूँ" इस प्रकार शास्त्रप्रतिपाद्य स्वरूपस्थिति को प्राप्त करता है, ऐसा जीव किसी से भी भय को प्राप्त नहीं करता । एव यदि विज्ञानात्मा कोई अन्य हो तया नेति नेति' इस निषेधाधिष्ठान वाक्य से किसी अन्य का उपदेश किया गया हो तो ऐसी स्थिति में "यह परोक्ष ब्रह्म अन्य है और मैं अन्य हूँ" ऐसे विपरीतप्रत्यय का अभ्युपगम होने लगेगा । ऐसा अभ्युपगम नहीं होगा "अपने को जाना, मैं ही ब्रह्म हूँ" । जीव के ब्रह्म से अभिन्न एव वासनारूपित्व योग न होने से इस प्रकार आधिदैविक और आध्यात्मिक प्रकृत लिङ्गपुरुष मन के ही रूप हैं ।

पष्ठचन्त सत्यशब्द के प्रथमान्त सत्यशब्दित परमात्मा में उपदेश करने पर समस्त द्विविध सत्यो को बतलाना है । पष्ठचन्त सत्यशब्दित लिङ्ग के विशेषरूप वासनाएँ हैं उनके ये रूप बड़े जाते हैं । ये इस प्रकृत लिङ्गात्मा पुरुष अन्त करण के ही रूप हैं । वे रूप कौन-ने हैं ? सो बतलाया जाता है ।

१ परोक्षम् । २ विपरीतप्रत्ययोऽभ्युपेत स्यात् । ३ अन्या जीवोऽन्यत्त्वाच्छदितवमान ब्रह्मेति विपर्यय गृहीते तदाऽऽत्मानमेवावेदह ब्रह्मास्मीति ब्रह्मकण्डिकाविरोध शोचान्तरमाह—नेति । तदुक्तं यातिवे—  
"न स्यादात्मानमेवावेदह ब्रह्मेतिमानत्र । सम्बन्धोनिगिनघ्नानघानिनी मुक्तिशायिनीति" ॥१५७॥ ४ तस्मादिति—जीवस्य ब्रह्माभिन्नत्वात् वाननारूपित्वायोगाच्चेत्यर्थ । तस्य आधिदैविकस्य । एतस्य आध्यात्मिकस्य प्रकृतस्य लिङ्गपुरुषस्य मनस इत्यर्थ । लिङ्गस्य षट्त्वादिवारात्मास्त्वित्त्वे रूपमात्मनि तद्गानमिति चैत्स्वाभावात्प्रमदोपेपेति गृह्णान स्वस्यात्मन आभासो यन्नेत्यविद्यातिस्तत्प्रमुक्तप्रमदायेनेत्यर्थ । यद्वा स्वस्य वा वासनाविति लिङ्गेऽन्त करणे प्रतिविम्बस्तत्राहत्वभ्रमेणेत्यर्थ । यद्वा सवासानलिङ्गमनिहिते स्वस्मिन्स्पर्शित्वोनेमौ वासवानामाभास प्रतिफलन तत्प्रयुक्तभ्रमेत्यर्थ । तदुक्तम्—  
"वातना भूरिह्यात्मा निङ्गस्या लिङ्गवातिण । पुषन्ति बहुरूपत्व मणेरुत्तरण मपेति" ॥१५६॥ आस्तरण रुप । अत्र तु नीलपोताद्युपलक्षणम् । ५ पष्ठचन्तसत्यशब्दितस्य । ६ प्रथमान्तसत्यशब्दिते परमात्मनि । ७ त्रिरूपम्—निमित्त द्वयमपि सत्यमिति वाक्य । ८ पष्ठचन्तसत्यशब्दितस्य लिङ्गस्य । ९ अन्तकरणस्य । १०. वेदातेर्मुमुक्षुश्च इति वाप । ११. ननु कुमुम्भे तच्छब्दस्य प्रतिष्ठावास्तस्यात्र ब्रह्म किं न स्यात् । तदुक्तम्—  
"स्वास्तुमुम्भे धर्तिगिण ब्रह्मत्वेनमित्यपी 'श्यायान्कृपाहेऽन्ति । १२ अनयोस्तुत्यरूपरानादिति भाव । १३ चित्तस्य उच्यन्तारात्त्वे ।

एतानि रूपाणि । कानि तानीत्युच्यन्ते—यथा लोके महारजनं हरिद्रा तथा रक्तं माहारजनं यथा वासो लोके । एवं 'स्त्र्यादिविषयसंयोगे' तादृशं वासनारूपं 'रञ्जनाकारमुत्पद्यते चित्तस्य । 'येनासौ पुरुषो रक्त इत्युच्यते वस्त्रादिवत् । यथा च लोके पाण्ड्वाविकम् । अवेरिदमारधिकमूर्णादि । यथा च तत्पाण्डुरं भवति तथाऽग्न्यादिसनाह्वयम् । यथा च लोक इन्द्रगोपोऽत्यन्तरक्तो भवत्येवमस्य वासनारूपम् । 'वचिद्विषयविशेषापेक्षया रागस्य तारतम्यं वचिद्विषयवृत्त्यपेक्षया । यथा च लोकेऽग्न्याचिर्मास्वरं भवति तथा 'वचिद्विषयविशेषापेक्षया' भवति । यथा पुण्डरीकं शुक्लं तद्वदपि च वासनारूपं कस्यचिद्भवति । यथा सकृद्विद्युत्तं यथा लोके सकृद्विद्युत्तं "सर्वतः प्रकाशक भवति तथा ज्ञानप्रकाश" विद्युद्व्यपेक्षया "कस्यचिद्वासनारूपमु"पजायते ।

लोकप्रसिद्धि दर्शयति—येनेति । ऊर्णादीत्यादिविषयं कम्बलादिप्रहायंम् । मनसि वासनारूपविषये चि कारणमिति तदाह—वचिदिति । चित्तवृत्तिशब्देन "सत्त्वा"दिगुणपरिणामो विवक्षितः ।

जिस प्रकार लोकव्यवहार में महारजन यानी हल्दी से रंगे हुए वस्त्र को महारजन वस्त्र कहते हैं, उसी प्रकार स्त्री आदि विषय के संयोग से महारजन वस्त्र की तरह चित्त की वैसी ही रागात्मक वासनारूप वृत्ति उत्पन्न होती है । जिस रंगने से यह पुरुष भी वस्त्रादि के समान रक्त कहा जाता है । "यथा पाण्ड्वाविकम्" यानी जिस प्रकार लोकव्यवहार में सफेद ऊन होती है । जो भेड़ का विकार हो, उस ऊन आदि को आविक कहते हैं । जिस प्रकार वह (पीतल में रहित) शुक्लवर्ण की होती है; उमी प्रकार अन्न वानना का रूप होती है । 'यथेन्द्रगोप' यानी जिस प्रकार लोक में इन्द्रगोप नामक कीट अत्यन्त रक्तवर्ण का होता है उमी प्रकार लिङ्गात्मा अन्तःकरण का वासनारूप रूप है । यहाँ अन्तःकरण में वही तो विषय विशेष की अपेक्षा राग का तारतम्य है और वही पुरुष की चित्तवृत्ति को लेकर है । "यथाग्न्याचि" अथवा जिन प्रकार लोक में अग्नि की शिखा प्रकाशयुक्त रहती है; उसी प्रकार कहीं-कहीं विषयों में मन की वासनारूप का भी रूप होता है । "यथा पुण्डरीकम्" यानी जिस प्रकार पुण्डरीक शुक्लवर्ण का होता है, उसी प्रकार किमो की (मन की) वासनारूप का रूप होता है । "यथा सकृद्विद्युत्तम्" यानी जिस प्रकार लोकव्यवहार में एकदम दिजली चमकने से सर्वत्र प्रकाश हो जाता है, उसी प्रकार ज्ञानस्वरूप प्रकाशातिशय की अपेक्षा से किसी हिरण्यगर्भादि की वासना का रूप (एक बार ही सब ओर प्रकाशित हो जाने से) उत्पन्न हो जाता है ।

वासना के उक्त रूपों के आदि, अन्त, मध्य सख्या अथवा देश, काल या निमित्त निर्धारित नहीं

- १ निमित्तमाह—स्वीति । २. माहारजनवस्त्रोपमम् । ३. रागात्मकम् । ४. रञ्जनेन । ५. पीतिमिमिशुक्लम् । ६. लिङ्गम् । ७. मनसि । ८. विषये । ९. मनसि । १०. अत्यन्तमासुर-मस्मदीयचक्षुस्पस्तद्विषये प्रवृत्तयतिवन्धकम् । ११. अतिशयेति भावः । १२. हिरण्यगर्भादि । १३. सकृदेव सर्वतः प्रद्योतमानमुदगच्छतीत्यर्थः । १४. सत्त्वादीति । तदुक्तं वार्तिके—"रजसः वचिद्विषयवृत्तेस्तमसः वचिद्विषयते । सत्यस्यापि तपोत्सर्पः कुतश्चिदुपजायते" ॥११३॥ इति । वचिद्वि मनसि । १५. गुणवचिन्मिति यावत् ।

'व्यक्ति' भवतीति तद्वीयं वासनारूपं हिरण्यगर्भस्य यो वेद तस्य सकृद्विद्युत्तेव । ह वा इत्यवधारणार्थो । एवमेवास्य श्रीः 'स्याति' भवतीत्यर्थः । यथा हिरण्यगर्भस्यैवनेतद्यथोक्तं वासनारूपमन्त्यं यो वेद ।

एवं 'निरवशेषं' सत्यस्य स्वरूपमभिधाय यत्तत्सत्यस्य सत्यमवोचाम तस्यैव स्वरूपावधारणार्थं ब्रह्मण 'इदमारभ्यते—अथानन्तरं सत्यस्य स्वरूपनिर्देशानन्तरं यत्सत्यस्य सत्यं तदेवावशिष्यते यस्मादस्तस्मात्सत्यस्य सत्यं स्वरूपं निर्देक्ष्यामः । आदेशो "निर्देशो ब्रह्मणः । कः पुनरसौ निर्देश इत्युच्यते—नेति नेतीत्येष निर्देशः ।

ननु कथमाभ्यां नेति नेतीति शब्दाभ्या सत्यस्य "सत्यं निर्दिदिक्षितमिति । उच्यते—सर्वोपाधिविशेषा"पोहेन । यस्मिन्न कश्चिद्विशेषोऽस्ति नाम वा रूपं वा कर्म

"तदेव स्फुटयति—यथेत्यादिना ।

"वृत्तमनुचानन्तरप्रत्ययववतारयति—एवमित्यादिना । तस्यैव ब्रह्मण इति संबन्धः । कस्मादनन्तरमित्युक्ते "तद्दशमप्रत शब्द" चापेक्षितं पूरकव्याकरणेन—सत्यस्येति ।

यथोक्तादेशस्थाभाव"पर्यवसायित्वं मन्वानः शङ्कते—नन्विति । "निरवधिकनिषेधासिद्धे"स्तदवधित्वेन सत्यस्य सत्यं ब्रह्म निर्देष्टुमिष्टमिति परिहरति—उच्यत इति । ब्रह्मणो विधिमुखेन निर्देशे सभाव्यमाने किमिति निषेधमुखेन तन्निर्दिश्यते तत्राऽह—यस्मिन्निति । तद्विधिमुखेन निर्देष्टुमशक्यमिति

यानो स्याति हिरण्यगर्भं के समान हा जाती है ।

इस प्रकार नि शेष उपकरणमहिं सत्यशब्द के अर्थ की स्वरूपाभिव्यक्ति कर जिसे पहले 'सत्य का सत्य' कह प्राये हैं । उसी ब्रह्म के स्वरूप का निर्णय करने के लिए यह आदेशवाक्य प्रारम्भ किया जाता है । "अथ" यानी इसके बाद अर्थात् सत्य के स्वरूप का उपदेश करने के पदचान जो 'सत्य का सत्य' है, वही अवशिष्ट रह जाता है । इसलिए पठ्यन्त अर्थ वाले 'सत्य के सत्य' पारमार्थिक स्वरूप का उपदेश करेगे । "आदेश" यानी ब्रह्म का उपदेश । पर वह उपदेश क्या है । इस पर बतलाया जाता है—'नेति-नेति' । इस प्रकार किया हुआ उपदेश ही आदेश है ।

किन्तु 'नेति-नेति' इन दो शब्दों द्वारा 'सत्य के सत्य' यानी ब्रह्म वस्तु का उपदेश करना किस प्रकार इष्ट है ? इस पर बतलाया जाता है । समस्त उपाधिरूप विशेषरूप के निरास क द्वारा

- १ व्याकरित—हिरण्यगर्भस्य उदासनारूप व्यक्ति । सर्वस्य वस्तुजातत्याश्रयभूत विद्युद्भिन्नोत्तमिव सहदेवोत्पद्यत इत्यन्वयमुखेनार्थः । २ उत्पद्यते । ३ स्यातिरिति—दृष्टमुपास्तिफलमिदम् । अदृष्ट तु त यथा यथेत्यादि दास्योपमेनेति ध्येयम् । ४ नि शेषम् शोपकरणम् । ५ पठ्यन्तसत्यशब्दास्य । ६ आदेशवाक्यमित्ययम् । ७ ब्रह्मातिरेकतो नाम्यद्यतो वस्त्ववशिष्यते । ८ पठ्यन्तार्थस्य । ९ पारमार्थिक स्वरूपमित्यर्थं तस्य सत्यमिति यावत् । १० उपदेश । ११ ब्रह्मवस्तु । १२ निरासेन । १३ स्यातिवचनमेव । १४ आशिसुबाह्मणादाचारैर्गादिति शेषः । १५ आन उपाधिविधम् । १६ अनशब्दाभ्यास्येन । १७ तत्रात्यर्थवत्त्वम् । १८ निरविष्टाननेति भावः । १९ निषेधावधित्वनत्ययम् ।

वा 'भेदो वा जातिर्वा गुणो वा । तद्द्वारेण हि शब्दप्रवृत्तिर्भवति । न चैषां' कश्चिद्विशेषो ब्रह्मण्यस्ति । 'अतो न निर्देष्टुं शक्यत इदं तदिति । 'गौरसौ स्पन्दते शुक्लो विपाणीति यथा लोके निर्दिश्यते तथा । 'अध्यारोपितनामरूपकर्मद्वारेण ब्रह्म निर्दिश्यते विज्ञानमानन्दं विज्ञानघन एव ब्रह्माऽऽत्मेत्येवमादिशब्दः । यदा पुनः 'स्वरूपमेव निर्दिद्विशितं भवति निरस्तसर्वोपाधिविशेषं' तदा न शक्यते' 'केनचिदपि प्रकारेण 'निर्देष्टुम् । 'तदाऽयमेवाभ्युपायो तदुत प्राप्तनिर्देशप्रतिषेधद्वारेण नेति नेतीति निर्देशः ।

शेषः । नामरूपाद्यभावेऽपि ब्रह्मणि शब्दप्रवृत्तिमाशङ्क्याऽऽह—तद्द्वारेणेति । जात्यादीनामन्यतमस्य ब्रह्मण्यपि संभवात्तद्द्वारा तत्र शब्दप्रवृत्तिः स्यादिति चेन्नेत्याह—न चेति । उक्तमर्थं व्ययम्यं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—गौरिति । तथा जात्याद्यभावान्न ब्रह्मणि शब्दप्रवृत्तिरिति शेषः । कथं "तर्हि क्वचिद्विधिमुखेन ब्रह्मोपविश्यते तत्राऽऽह—अध्यारोपितेति । विज्ञानानन्दादिवायप्येयु शक्ये गृहीतशक्तिभिः शब्दं" लक्ष्यते ब्रह्मेत्यर्थः । ननु लक्षणामुपेक्ष्य "साक्षादेव ब्रह्म किमिति न विवक्ष्यते तत्राऽऽह—यदा पुनरिति । निर्देष्टुं लक्षणामुपेक्ष्य साक्षादेव वस्तुमिति यावत् । तत्र शब्दप्रवृत्तिनिमित्तानां जात्यादीनामभावस्योक्तत्वादित्यर्थः । विधिमुखेन निर्देशात्संभवे फलितमाह—तदेति । "प्राप्तो निर्देशो यस्य विशेषस्य तत्प्रतिषेधमुखेनेति यावत् ।

(उपदेश करना) संभव है । जिसमें नाम, रूप, कर्म, सम्बन्ध, जाति और गुणरूप कोई भी विशेषता नहीं है । क्योंकि शब्द की प्रवृत्ति ब्रह्म में इन्द्री के द्वारा होती है । किन्तु इनमें से कोई भी विशेषता ब्रह्म में नहीं है । इसलिए "यह वह है" इस प्रकार उसका उपदेश नहीं किया जा सकता । जिस प्रकार ब्रह्म में नहीं है । इसलिए "यह वह है" इस प्रकार उसका उपदेश नहीं किया जा सकता । जिस प्रकार लोकव्यवहार में "साक्षाद्विमान्" यह गो चेष्टा करता है, स्वतः वर्ण धाला है, विपाणयुक्त है" ऐसा कहकर निर्देश किया जाता है, उस प्रकार उस ब्रह्म का उपदेश नहीं किया जा सकता । कल्पित नाम, रूप और कर्म के द्वारा "ब्रह्म विज्ञानरूप है, आनन्दस्वरूप है" "विज्ञानघन ही परमात्मा है" इत्यादि शब्दों से ब्रह्म का ही उपदेश किया जाता है । किन्तु जिस समय सब प्रकार उपाधिविशेषों से रहित चिन्मात्र का ही उपदेश करना इष्ट होता है, तब तो उमना किसी भी जात्यादिशक्ति से उपदेश करना संभव नहीं है । विधिमुख से उपदेश करना असंभव होने के कारण यह ही एक उपाय शेष रह जाता है कि भ्रान्ति से प्राप्त सम्बन्धप्रतिषेध द्वारा "यह नहीं है, यह नहीं है" इस प्रकार उसका निरूपण किया जाय ।

"नेति-नेति" श्रुति में नकारद्वय का प्रयोग द्विरक्ति बल से प्राप्त सर्वविषय का निषेध करने के लिए है । जो-जो प्राप्त है, उम-उसका निषेध किया जाता है । विषयस्वरूप से प्राप्त सबका निषेध

१. भेद. संभेद सम्बन्ध इति यावत् । २. मध्ये । ३. उत्तशब्दप्रवृत्तिनिमित्तानामावात् । ४. गौरमाश्रित्यादि गौरित्यनेन गवि नाम्ना साक्षादित्यनेन रूपेण गोत्वजात्या च शब्दप्रवृत्तिर्दीर्घता स्पन्दन इत्यनेन कर्मप्रयुक्त्या युक्त इत्यनेन गुणप्रयुक्त्या विपाणीत्यनेन च भेदप्रयुक्तेति द्रष्टव्यम् । ५. कल्पितेत्यर्थः । ६. चिन्मात्रम् । ७. शक्यता । ८. जात्यादिना । ९. विधिमुखेन निर्देशात्संभवदशायाम् । १०. विध्यनहृत्वे । ११. अत्रत्य तत्त्वं संक्षेपकारीके । १२. विधिना शक्यता वा । १३. भाग्येति शेषः । १४. सम्बन्धः । १५. नामादेः ।

इदं च 'नकारद्वयं वीप्साद्याप्त्यर्थम् । यद्यत्प्राप्तं तत्तन्निषिध्यते । तथा च सत्यनिदिष्टाशङ्का ब्रह्मणः परिहृता भवति । अन्यथा हि 'नकारद्वयेन प्रकृतद्वयप्रतिषेधे यदन्यत्प्रकृतात्प्रतिषिद्धद्वयाद्ब्रह्म तत्र निदिष्टं' कीदृशं तु खल्वित्याशङ्का न निवर्तियते । 'तथा चानर्थकश्च स 'निर्देशः पुरुषस्य विविदिषाया अनिवर्तकत्वात् । ब्रह्म जपयिष्यामीति च 'वाक्यमपरिसमाप्त्यर्थं स्यात् । यदा तु सर्वदिवकाला दिविदिष्या निवर्तिता स्यात्सर्वो-

'एव ब्रह्म निदिदिक्षित चेदेकेनेव नञा'ऽलं 'कृत द्वितीयेनेत्याशङ्काऽऽह—इदं चेति । 'वीप्साद्याप्त्यर्थम् । सर्वविषयसंग्रहस्तदर्थं नकारद्वयमित्युक्तमेव ध्यनक्ति—यद्यदिति । विषयत्वेन प्राप्तं सर्वं न ब्रह्मेत्युक्ते 'सत्यविषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेत्येकत्वे 'शास्त्रपर्यवसानान्नराकाङ्क्ष्यं श्रोतुः सिध्यतीत्याह—तथा चेति । 'इतिशब्दस्य प्रकृतपरामर्शित्यात्प्रकृतमूर्तामूर्तादिरन्यत्वे' ब्रह्मणो नकारपर्यवसानं किमिति नेष्यते तत्राऽऽह—'अन्यथेति । श्राशङ्कानिवृत्त्यभावे दोषमाह—तथा चेति । अनर्थकश्चेति चकारेण समुच्चितं बोधान्तरमाह—ब्रह्मेति । 'उक्तमर्थमन्वयमुत्तेन समर्थयते—यदा त्विति । सर्वो-

कर दिये जाने पर 'ब्रह्म का उपदेश नहीं होता' यह शङ्का निरस्त हो जाती है । द्वित्व के अङ्गीकार न करने पर वाक्यद्वयवर्ती नकारद्वय से प्रकृत मूर्त-अमूर्त रूप निषेध हो जाने पर प्रतिषिद्ध दो भिन्न पदार्थों से अन्य जो ब्रह्म है, उसका उपदेश नहीं होगा । 'वह ज्ञेय या अज्ञेय, कार्य या अकार्य कैसा है' इस आक्षेप की निवृत्ति नहीं होगी । ब्रह्मोपदेशाभाव से प्रतिषेधद्वयनिर्देश भी अनर्थक हो जायगा

१ नकारद्वय वीप्सेति—नतीत्यस्य वीप्सया द्वित्वे नैतीत्यवनेव वाक्य वीप्साबलाच्च प्राप्तस्य सर्वविषयस्य निषेधे । वीप्सानभ्युपगमं तु वाक्यद्वयं भवेत्तथा च मूर्ताविद्वयस्यैव निषेधे तदतिरिक्तमेव किञ्चित्सत्त्वत्रातीय तदभाव एव वा ब्रह्मावगम्यतःकारिद्रूपणम् । २ विषयत्वेन प्राप्तसर्वविषयं सति । ३ अनिदिष्टेति—वाङ्मनसविषयस्याद्योपस्य नञ्भ्यां निषेधे तदतीतं प्रत्यङ्मात्रं ब्रह्मेत्यर्थादादिष्टम् निरवधिनिषेधायोगात् । तथा च तदनिदिष्टत्वाशङ्का निरस्ता भवतीत्यर्थः । ४ वीप्सानङ्गीकारे । ५ वाक्यद्वयघटनेन । ६ मूर्तामूर्तप्रतिषेधे । ७ न निदिष्टमिति—प्रतिषिद्धाभ्यां मूर्तामूर्ताभ्यामन्यस्य कस्यचिद्रूपदेशस्य तदुभयनियेषस्य वा ब्रह्मत्वबुद्धयर्निवारणात्प्राप्त्यपदेश्यब्रह्मनिर्देशसंभव इति भावः । अतः कीदृशमित्याशङ्कानिवर्तनमिति । ८ भवेत् । ९ ज्ञेयमज्ञेय वा वाक्यकार्यं कल्पेवमादि । १० ब्रह्मनिर्देशाभावः । ११ प्रतिषेधद्वयनिर्देशः । १२ प्रतिज्ञावाक्यम् । १३ अपरिसमाप्त्यर्थमिति—परिसमाप्तं प्राप्तो लब्धाश्रित्यं यस्य तत्र स्यादित्यर्थः । यदा इति नञ्प्रयोजनप्रतिज्ञाया अर्थवत्त्वं न स्यात् यदा परि परितः पूर्णतया सम्पत्कं अविद्यविषयस्तन्माप्तं व्याप्तं ब्रह्म अर्थो यस्य तादृशं वाक्यं न स्यात् तथा च प्रतिज्ञाह्वानिरूप निग्रहस्थानमापतेदिति यावत् । १४ आदि—देशः । १५ निषेधमुत्तेनत्यर्थः । १६ पर्यन्तं सिद्धमिष्टमिति यावत् । १७ ह्यतिमिति न किमपि प्रयोजनमित्यर्थः । १८ व्याप्तुमिच्छया हेतुभूतया । १९ सति अ इति च्छेदः । २० तात्पर्यग्रहणदित्यर्थः । २१ वीप्सा विना स्वनञ्प्रयोगान्तु वाक्यद्वयमित्तिभिरेव शङ्कते—इतिशब्दस्य-त्यादिना । २२ सकाशात् । २३ अन्यथाति—प्रतीकान्तरं ब्रह्मणोर्जनिदिष्टत्वेन तद्विमिश्रणभेदस्य निर्देष्टुमशक्यत्वात् (भेदग्रहे षमिग्रहस्य कारणत्वात्) इति भाव इति दोषो द्रष्टव्यः । २४ उक्तमर्थमिति—अन्यथा हीत्यादि भाष्येण व्यतिरेकद्वारोक्तम् । अद्वैतशास्त्रतात्पर्यावधारणपुर-सर श्रोतुर्नराकाङ्क्षरूप नैति नैतीति निर्देशस्य सार्थक्यरूप प्रतिज्ञावाक्यस्य परिसमाप्त्यर्थक्यरूप सार्थक्यमित्यर्थः ।



पाधिनिराकरणद्वारेण तदा, सन्धवघनवदेकरसं प्रज्ञानघनमनन्तरम् ब्रह्म सत्यस्य सत्यमहं ब्रह्मास्मीति सर्वतो निवर्तते विविदियाऽऽत्मन्येवावस्थिता, प्रज्ञा भवति । 'तस्माद्भीप्सार्थं नेति नेतीति नकारद्वयम् । ननु 'महता यत्नेन परिकरबन्ध कृत्वा किं युक्तमेव निर्देष्टुं ब्रह्म वादम् । कस्मात् । न हि यस्मादिति नेति नेत्येतस्मादिति ध्याप्तव्यप्रकारा नकारद्वयस्य विषया

पाधिनिरासेन 'तत्र तत्र विषयवेदनेच्छा यदा निवर्तिता तदा यथोक्त प्रत्यग्ब्रह्माहमिति निश्चित्याकाङ्क्षा 'सर्वतो व्यावर्तते' तेन निर्देशस्य सार्थकत्व यदा चोत्तरीत्या ब्रह्माऽऽत्मेत्येव' प्रज्ञाऽवस्थिता भवति तदा प्रतिज्ञावाक्यमपि 'परिसमाप्तार्थं स्यादिति योजना । 'वीप्सापक्षमुपसहरति—तस्मादिति ।'

'आदेशस्य प्रक्रमाननुगुणत्वमाशङ्क्यानन्तरवाक्येन (ए) परिहरति—नन्वित्यादिना । न हीति प्रतीकोपादानम् । यस्मादित्यस्य हिशब्दार्थस्य तस्मादित्यनेन सबन्ध । ध्याप्तव्या सप्राह्या विषयो-

क्योकि (यहाँ तो) पुरुष की जिज्ञासा ही निवृत्त नहीं होगी । 'तुम्हें मैं ब्रह्म का उपदेश कराऊँगा' इम प्रतिज्ञावाक्य का प्रयोजन भी अधूरा रह जायगा । किन्तु जिस समय सम्पूर्ण दिशा, काल और देश-विषयिणी जिज्ञासा निवृत्त हो जाती है, उस समय समस्त उपाधियों के निरासमुख द्वारा 'मैं लवण के डले के समान एकरस, प्रज्ञानघन, जातिव्यक्तिरहित और 'सत्य का सत्य' ब्रह्म हूँ' ऐसा ज्ञान होता है, तब सब प्रकार से जिज्ञासा शान्त हो जाती है, बुद्धि आत्मा में ही सम्यक् स्थित हो जाती है । इसलिए 'नेति-नेति' इस श्रुतिवाक्य में नकारद्वय वीप्सा के लिए ही है ।

(इस पर पूर्वपक्षी कहता है—) तो फिर तात्पर्यपूर्वक महान् प्रयत्न परिकर-बन्ध करके क्या ब्रह्म का उपदेश करना उचित है । (सिद्धान्ती कहता है—) बहुत ठीक है । (पूर्ववादी पूछना है—) ऐसा क्यों है ? (सिद्धान्तवादी कहता है—) ऐसा नहीं है क्योंकि "न इति" "न इति" इस प्रकार "इति इति" दो शब्दों के द्वारा विषयीकर्तव्य जितने भी पदार्थ हैं, वे सभी नकारद्वय के विषय होते हुए

- १ जातिव्यक्तिरहितम् । २ सबस्वाधिष्ठानम् । ३ वीप्सापक्षमिमतस्य प्रतिज्ञापवत्वादे सभवात् । ४ महतेत्यादे—ब्रह्मोपदेशायायात् इति शब्दाभ्या महता प्रयत्नेन उपकरणकलाप सपाद्यापि नति नेतीत्यमेव ब्रह्मोपदेष्टुं युक्त किं नैवयुक्तमुपक्रमविरोधादित्यर्थ । प्रयत्नमहत्त्वं तात्पर्यपूर्वकरम् । ५ नृश युक्तमित्येव । ६ यद्यपि श्रुती 'इति न इति सङ्घेदेव पठित तथापि निषधद्वयानुवादानुरोधाद् द्विविधविक्षयाऽऽह—इति न, इति न, इत्येतस्मादिति । निषधवाक्यस्थोत्तरं शब्दार्थमाह—इतीतीति । ७ शब्दाभ्याम् । ८ ध्याप्तव्येति—विषयीकर्तव्या यावत् पदाद्यास्त सर्वे नकारद्वयस्य विषया सन्तो निर्दिश्यन्ते इति कृत्वा नति नेतीत्यतस्मादि-र्देशाद् यत्परमुत्कृष्ट निर्देशन हि यस्मान्नास्ति तस्मादयमेव निर्देशो ब्रह्मण इत्यर्थ । ९ प्रकारा इति—प्रक्रियत ध्याक्रियन्ते ये ते तथा कार्यात्मानाऽस्मिन्नपदार्था इत्यर्थ । १० देशवालादी । ११ सबस्मात् अनात्मवर्गात् संबंधा सर्वस्मिन्ना निश्चिलाकाङ्क्षति वाप । १२ यथोक्तानाऽऽशानिबन्धनेन । १३ एवेन व्यपदेश्य मूर्ता-मूर्तपरिणामकार्यकरणसहायविषया प्रज्ञां व्यपचिच्छत् । १४ सर्वानुत्पूतब्रह्मायकसिति यावत् । १५ यार्थिके वीप्सानामाधित्वेव वाक्यद्वयत्वस्य शङ्कितत्वं सूचयन्नाह—वीप्सापक्षमिति । १६ आदेशत्वेनि—नेति नेतीत्यादेशवाक्यस्येत्यर्थ । प्रश्नमेत्यादि—'इ वाच ब्रह्मणो रूपे इत्युपक्रमाननुत्कृत्वमित्यर्थ । ब्रह्माति-रिक्तसंबन्धिषे हि उपक्रमोक्तरूपद्वयस्यापि निषयादित्यर्थ ।

निदिश्यन्ते । यथा ग्रामो ग्रामो रमणीय इत्यन्यत्परं निर्देशनं नास्ति । तस्मादयमेव निर्देशो ब्रह्मणः । यदुक्तं तस्योपनिषत्सत्यस्य सत्यमित्येवंप्रकारेण सत्यस्य सत्यं तत्परं ब्रह्म । अतो युक्तमुक्तं नामधेयं ब्रह्मणो नामैव नामधेयम् । किं तत्सत्यस्य सत्यं प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यमिति ॥ ६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये द्वितीयाध्यायस्य  
तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

कर्तव्या ये 'प्रकारास्ते नकारद्वयस्य विषया सन्तो निदिश्यन्त 'इति नेति ने'त्येतस्मादित्यनेन भागेनेति योजना । इतिशब्दाभ्यां 'ध्याप्तव्यसर्वंप्रकारसंप्रहे दृष्टान्तमाह—यथेति । ग्रामो ग्रामो रमणीय इत्युक्ते राष्ट्रनिविष्टुरमणोयसर्वंप्रामसपहवत्प्रवृत्तेऽप्योतिशब्दाभ्यां विषयभूत'सर्वंप्रकारसंप्रहे नकाराभ्यां तन्निषेधसिद्धिरित्यर्थः । यथोक्ताभिषेधरूपान्निर्देशान्यन्निर्यदेशान् यस्माद्ब्रह्मणो न परमस्ति तस्मादित्युपसंहारः । अथेत्यादि वाक्य प्रकृतोपसंहारत्वेन ध्याचष्टे—यदुक्तमित्यादिना ॥६॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकाया द्वितीयाध्यायस्य  
तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

निदिष्ट किं जाते हैं । जिस प्रकार ग्राम-ग्राम रमणीय है, इस द्विकृति द्वारा सभी ग्रामो का निर्देश नहीं है, इसलिए यही ब्रह्म का निर्देश है । और जो कि 'सत्य का सत्य' (ब्रह्म वस्तु) ऐसा कहा है, यह उसकी उपनिषत् है । इस प्रकार से वह परब्रह्म 'सत्य का सत्य' है । इसलिए यह ब्रह्म का उचित ही नामधेय बतलाया जाता है । नाम ही को नामधेय कहा जाता है । वह क्या है ? 'सत्य का सत्य' है । प्राण ही सत्य हैं और यह उनका भी सत्य है ॥६॥

इस प्रकार बृहदारण्यक उपनिषत् के द्वितीय अध्याय के मूर्तामूर्तसंज्ञक तृतीय ब्राह्मण  
म शाङ्करभाष्य का हिन्दीभाषानुवाद पूरा हुआ ।

१ वृ० उ० २।१।२० । २ एवमिति—यत्र उक्तप्रवचन परमायसत्य पर ब्रह्मैव अथ अतो युक्तमुक्त ब्रह्मण उपनिषदिति उपनिषच्छब्दायमाह—नामधेयमिति । सत्यस्यनि सत्त्वर सञ्जीव भूतभौतिक जगत्सर्वं पृष्ठपन्तगत्यशब्दायमर्वाभिषेधवाचविभूत परमायभूत सत्य नति नेनीत्यवधारित पर ब्रह्म प्रथमान्तसत्यशब्दाय इत्युक्त्यायमेतदिति । ३ पदार्था । ४ श्रुती सङ्घट्टकमपि विवक्षावमाद्भाष्ये द्वि पठितं याजयति—इति न, इति न इति । ५ इत्येतस्मादिति—यथोक्तार्थनिर्देशो यद्यपि 'इति न' इत्यननैव भागेन सम्भवति तथापि इत्येतस्मादित्यस्य तत्परामर्शत्वेन तदभिप्रत्वादेव निर्देशकभागप्रतभवे उक्त इत्यवधेयम् । ६ निर्देशनीय । ७ मूर्तामूर्तदिसवल्पदायसंप्रह । ८ न परमस्तीति—ननु कथं ब्रह्मणो निर्देशात्तरभाषो विधिरूपस्यापि सम्भवादिति चेन्न सत्परतत्त्व ब्रह्मणो निर्देशमिष्टं तत्र यावन्तो मूर्तादयो निर्देशयोग्यास्तेषां नेति नेतीति तिरामस्य विधिमुख तदवधेयम् । तथा च वातिकम्— आदिदिशितमेतस्य तत्त्व यद्ब्रह्मण परम् । यावन्तस्तत्र निर्देशास्तेऽर्था सर्वे निवर्तिता ॥ २३८ ॥ इति ।

अथ नामधेय सत्याय सत्यमिति प्राणा न सत्यं तेषामिध सत्यमिति । अत्र वातिकायकादेषा सन्ति । तथाहि— 'मूर्तामूर्तं हि सत्याह प्राणा' सत्यास्तदात्मन । सत्रज्ञस्तदुपाधित्वात्सत्य इत्यभिधीयते ॥ अनिर्देश्यस्य निर्देश्या य भेदा वायसक्षणा । तेषु लघ्वास्पदं नाम परस्मिन्नुपचर्यते ॥ मूर्तामूर्तात्मकं सत्यं प्राणादे

( अथ द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मणम् । )

'आत्मेत्येवोपासित । तदेवैतस्मिन्पदनीयमात्मतत्त्वं यस्मात्प्रेयः पुत्रादेरित्युप-

संबन्धाभिधत्तस्या वृत्तं कीर्तयति—आत्मेत्येवेति । किमित्यात्मतत्त्वमेव ज्ञातव्यं तत्राऽऽह—तदेवेति । इत्थं सूत्रितस्य विद्याविषयस्य वाक्यस्य व्याख्यानमेव विषयस्तत्र विद्यासाधनं साध्या मुक्तिरिति संबन्धो मुक्तिश्च कलनित्येते तदात्माननिरयादिना दक्षिते इत्याह—इत्युपगमस्तस्येति ।

"आत्मा है, इसी रूप से ही उपासना करे; सभी अनात्मसघात, ये यह आत्मतत्त्व ही गवेयणीय है, क्योंकि वह पुत्रादि से भी श्रेय है" इस प्रकार जिसका व्याख्यान किया गया है; उस वाक्य के व्याख्यान में आत्मविद्या के सम्बन्ध और प्रयोजन का "(उपनिषत् से पहले यह नामरूपात्मक जगत्

१. अनात्मवर्गं संबन्धे वा । २. सर्वस्मिन् वृ० उ० १।४।७ । ३. गवेयणीयम् । ४. वृ० उ० १।४।६ ।
५. तस्मात्तद्योक्तविद्याविषयमात्मतत्त्वमेव ज्ञातव्यमिति शेषः ।

कार्यरूपिणः । तस्याप्येतत्परं सत्यं यन्नेतीत्यवप्राप्तम् ॥ उक्तत्रस्तर्कविरुद्धेण नामीया सत्यता यतः । न चाप्यसत्यता तस्मात्तेषां सायं परं पदम् ॥ आत्मवन्तो यथा रज्ज्वा रज्जुसर्पाद्व्यस्तथा । आत्मवन्तो निरात्मानः प्राणाद्याः प्रत्यगात्मना ॥ यत एवमतोऽवीक्ष्य भूतमित्तीदिवर्त्मना । सत्यशब्दाभिधेयार्थं तथा द्वारा परं पदम् ॥ व्यपदिश्यमानमैकार्थम् सत्यस्याऽऽज्ञानतद्वयम् । इष्टव्यमात्मनैवैतं सत्यं पश्येद्यथोदितम् ॥ अतोऽप्याकृतयाधत्तव्यं व्याकृतेनोपविद्वश्यते । सत्यस्य सत्यमिति तत्रान्यथा व्यपदेशभाक् ॥ व्यपदेशात् नामतत्र एव नामास्य विदिते । ननु ब्रह्मक्षरमिति व्यपदेशोऽत्र नामभिः ॥ कार्यकारणयो तद्वे यान्तत्त्वात्परं यतः । रूपाभिधेयसंबन्धमरूपाशब्दमक्षरम् ॥ लक्षणेऽप्यज्ञस्य वक्ति परं ब्रह्म कथयन् । शब्दप्रवृत्तिहेतुना तावदाशब्दरूप्यतामनाह ॥ २४४-२४५ ॥ ज्ञेयस्यादौ पठ्यन्तत्परसंघर्षमाह—मूर्तेति । सच त्यज्यामवति ध्रुवन्तस्त्रांतिद्वयुक्तेऽर्थं द्योतयति हिशब्दः । भूतपदञ्चकं तत्कार्यं तदुपाधिकं च भूतस्य सत्यमित्यर्थं ॥ तेष्वपरं सजीव सर्वं जगत्सु पठ्यन्तत्परसंघर्षं न प्रथमार्थो निरुपाधिकं ब्रह्म तत्र शब्दप्रवृत्तिरस्त्वदित्यादास्तु सत्प्रणया तत्र सत्यशब्दात्पति प्रविजातोत्—अनिर्देश्यस्येति ॥ पठ्यन्तानुवादेन विरक्षितं प्रथमार्थमाह—मूर्तेति । परस्य स्वरूपेण सत्यशब्दप्रवृत्तौनामीनामपि तद्योगात्सत्यमिदं सत्यस्य सत्यमित्याशङ्क्याऽऽह—उतेति ॥ ब्रह्मणा तेषां लभ्यात्प्रणया न स्वात्मप्रणयत्पठ्यन्तान्तेनाऽह—आत्मवन्त इति ॥ तद्वै तेषामात्मवत्त्वे कलितमाह—यत इति । रज्जुसर्पादीरेव तदस्य ब्रह्मणोऽऽत्मत्वान्गताविरूपेण पठ्यन्तं सर्वमात्मैक्यं तद्द्वारा प्रथमार्थमुच्यमानमकारणमैकार्थमाशाया तत्रादाय पठ्यन्तत्परसंघर्षं तास्तत्पूर्वित्दं दृष्टिदोषं ज्ञात्वा दक्षितरूपमनिरुप्य स्थितमेव परात्मानं प्रथमात्पदं स्वरूपवन्तं न मुमुक्षुस्तुलंश्याविरुद्धं तेषां ॥ २४३ ॥ सपदितामवस्वमन्वयादिसिद्धं ब्रह्मणा सर्वस्याऽऽज्ञानवत्त्वं किं मार्गान्तरावाद्याच्च तत्र सत्यशब्दप्रवृत्तिरित्याह—अत इति । व्याकृताव्याकृतयोर्बन्धात् ब्रह्ममाथात्मगत एव तद्द्वारा सत्यस्य सत्यमिति ब्रह्मोच्यते यदि तेषां पाथात्म्यं ब्रह्म तदा न तत्र शब्दप्रवृत्तिः स्याद्द्वारं विना साक्षात्परं तदाव्यपदेश्यत्वादित्ययः ॥ यः तर्हि ब्रह्मणि व्यपदेशो भूदित्यागच्छ्याऽऽह—व्यपदेशोवेति । स्वनामनिरेव ब्रह्मणा व्यपदेशमाशङ्क्याऽऽह—न स्वमिति । स्वोपनामाशब्दमतिद्वयमिति सद्भूते—निरुपि । अत्रेति ब्रह्मणि ॥ कार्यकारणयोर्भाके ब्रह्मणि यतो नाम सान्काशमतो मोक्षयविलभते तत्र शब्दप्रवृत्तिरिति परिहृत्तं—नावेति । द्वयविलक्षणोर्भाके सत्यज्ञानाशब्दप्रमोक्षोऽतीत्यागच्छ्याऽऽह—रूपेति । सोपाधिकं ब्रह्मणि वाच्यं मूर्तेतमन्वयं पदं विच्छेदात्पायोगेन शुद्धं लक्षयति न तु विना लक्षणां ब्रह्मणि शब्दप्रवृत्तिरित्यर्थः । तत्र मुख्यवृत्त्या शब्दप्रवृत्ती हेतुमाह—शब्देति । अतो लक्षणार्थं प्रत्यशब्दं वेदान्तप्रमाणमिति भावः ।

न्यस्तस्य वाक्यस्य 'व्याख्यानविषये' संबन्धप्रयोजने अमिहिते 'तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति तस्मात्तत्सर्वमभवदिति । एवं प्रत्यगात्मा ब्रह्मविद्याया विषय इत्येतदुपेन्यस्तम् । अविद्यायाश्च विषयोऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेदेत्यारम्य चातुर्वर्ण्यप्रविभागादिनिमित्तपाङ्क्तकर्मसाध्यसाधनलक्षणो बीजाङ्कुरवद् व्याकृताव्याकृतस्वभावो नामरूपकर्मत्मकः सत्सारश्चर्यं वा इदं नाम रूप कर्मरूपसहृतः "शास्त्रीयं उत्कर्षलक्षणो ब्रह्मलोकान्तोऽग्रोभावश्च स्थावरान्तोऽशास्त्रीयः पूर्वमेव प्रदर्शितो "द्वया हेत्यादिना ।

विद्याविषयमुक्तं निगमयति—एवमिति । उक्तमर्थान्तरं स्मारयति—अविद्यायादचेति । अन्योऽसावित्याद्यारम्भाविद्याया विषयश्च सत्सार उपसहृतश्चर्यमित्यादिनेति सवन्धः । सत्सारमेव विशिनष्टि—चातुर्वर्ण्येति । चातुर्वर्ण्यं चातुराश्रम्यमिति प्रविभागादिनिमित्तं यस्य पाङ्क्तस्य कर्मणस्तस्य साध्यसाधनमित्येवमात्मक इति यावत् । "तस्यानादित्वं दर्शयति—बीजाङ्कुरवदिति । तमेव त्रिधा संक्षिपति—नामेति । "स चोत्कर्षपर्याय्यां द्विधा भिद्यते तत्रा"ऽऽद्यमुदाहरति—शास्त्रीय इति । उक्त्युच्यते हि संसारश्चर्यमात्मभावः शास्त्रीयज्ञानकर्मलस्य इत्यर्थः । द्वितीय कथयति—अग्रोभावश्चेति । निकृष्टः सत्सारः "स्वाभाविकज्ञानकर्मसाध्य इत्यर्थः ।

ब्रह्मस्वरूप ही था) उसने अपने को ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ, इसी विज्ञान से वह सर्वरूप हो गया" इस श्रुतिवाक्य से निरूपण किया है । इस प्रकार यह प्रदर्शित किया गया है कि प्रत्यगात्मा ब्रह्मविद्या का विषय है और अविद्या का विषय है । "यह आराध्यदेव भिन्न है और मैं उससे भिन्न हूँ, इस प्रकार जो अपने से भिन्न देवता की उपासना करता है" इस श्रुतिवाक्य से उपग्रम करके चातुर्वर्ण्यादि विभाग के निमित्तभूत पाङ्क्तकर्मरूप साध्यसाधनमज्ञक, बीजाङ्कुर के समान कार्यकरणस्वरूप नामरूपकर्मत्मक सत्सार वा "नाम, रूप और कर्म यह तीन का समुदाय है और यही त्रय है" इस श्रुतिमन्त्र से उपसहारा किया गया है । इसके प्रतिरिक्त पृथिवी से ब्रह्मलोक पयन्त शास्त्रविहित (उपासत्यादिजन्य) उत्पन्न और स्थावरपयन्त शास्त्रनिषिद्ध उपासनादिजन्य अघोगति वा व्याख्यान भी "प्रजापति के देव और असुर—एम् दो प्रकार के पुत्र थे" इत्यादि श्रुतिवाक्य द्वारा पहले ही प्रदर्शित कर दिया गया है ।

१. व्याख्याने इति यावत् । २ आत्मविद्याया । ३ तदात्मानमिति—“ब्रह्म वा इदमग्र आसीदिति श्रुतिलेख आदी । अयमर्थः—अग्रे प्राक् प्रबोधादपि इदं शरीरस्य प्रमात्रादिमाक्षिभूत स्वपदलक्ष्य ब्रह्म वासीद तद्ब्रह्मविद्याविशिष्टतयाऽधिकारित्वेन व्यवस्थित नासि त्वं समारी सबलघमविनिर्मुक्त चिदानन्दैकरस ब्रह्म वासीति दयानुनाचार्येण कथञ्चिदबोधितमात्ममानमेवाह ब्रह्म प्रमात्रादिसाक्षि अज्ञानायाद्यतीत नेतिनेत्यस्थूलान्दिलदानमस्मीत्यवमवेद्विज्ञातवत्समादेव विज्ञानान्तद्ब्रह्म सर्वमभवत् । अब्रह्मत्वाव्यापारोणाविद्यापगमात् तत्त्वार्थस्यासर्वत्वस्य निवृत्ती स्वाभाविक सर्वेश्व प्राप्तवदित्यर्थः । ४ वृ० उ० १।४।१० । ५ प्रदर्शितम् । ६. वृ० उ० १।४।१० । ७ आदिना आत्मा जायाप्रजावित्तादिव्रह् । ८. कार्यकारणस्वरूप । ९. वृ० उ० १।६।१ । १० शास्त्रविहितोपासत्यादिजन्य । ११. भूरादि । १२ निषिद्धोपासनादिजन्य । १३. वृ० उ० १।३।१ । १४ यथोक्तकर्मण साध्य प्रयोज्य साधनरूप प्रयोजकश्च सत्सार इत्यर्थः । १५. सत्सारस्य । १६ यथोक्तसत्सार । १७. उपपन्नम् । १८ मनोवाक्प्राणास्यो हिरण्यगर्भभावस्यशास्त्रत्वम् । १९ अशास्त्रीयस्य । निषिद्धेति यावत् ।

'एतस्मादविद्या' विषयो द्विरक्तस्य प्रत्यगात्मविषयब्रह्मविद्यायामधिकारः कथं-  
चिदपि स्यादिति 'तृतीयेऽध्याय उपसंहृत' समस्तोऽविद्याविषयः । 'चतुर्थे तु ब्रह्मविद्या-  
विषय प्रत्यगात्मानं ब्रह्म ते ब्रवाणीति ब्रह्म ज्ञपयिष्यामीति' च प्रस्तुत्य तद्ब्रह्मकमद्वयं  
'सर्वविशेषशून्य क्रियाकारकफलस्वभावसत्यशब्दवाच्याशेषभूतधर्मप्रतिषेधद्वारेण' नेति  
नेतीति ज्ञापितम् ।

॥ "अस्या ब्रह्मविद्याया अङ्गत्वेन सन्यासो विधित्सितः" । जायापुत्रवित्ता"दिलक्षण

किमित्यविद्याविषयो व्याख्यातो न हि "स "पुरुषस्योपयुज्यते तत्राऽऽह—एतस्मादिति ।  
प्रत्यगात्मव विषयस्तस्मिन्मा ब्रह्मेति विद्या तस्यामिति यावत् । "तार्तीयमनूद्य चातुर्यिकमर्थं कथयति  
—चतुर्थे त्विति ।

एव "वृत्तमनूद्योत्तरब्राह्मणतात्पर्यमाह—अस्या इति । किमिति सन्यासो विधित्स्यते कर्मणैव

इस अविद्या के काम ससार से विरक्त पुरुष का प्रत्यगात्मविषयक ब्रह्मविद्या में अधिकार किस  
प्रकार हो, इसलिए ब्राह्मणक्रम से तृतीय अध्याय में ही अविद्या के समस्त विषयो का उपसंहार कर  
लिया गया है । चतुर्थ (उपनिषत्क्रम से प्रकृत द्वितीय) अध्याय में ब्रह्मविद्या के विषयभूत प्रत्यगात्मा का  
'अव मे तुभु ब्रह्म का व्याख्यान करूँ' तथा 'मे तुभु ब्रह्म का ज्ञान कराऊँगा इन दोनों श्रुतिवाक्यों  
से उपक्रम करके क्रियाकारकफलस्वभाव, सत्यशब्दवाच्य भवस्त जीवधर्मों के प्रतिषेध मार्ग से  
निर्घर्मक, एक और अद्वय उस ब्रह्म का 'नेति नेति' इस श्रुतिवाक्य से ज्ञान कराया गया है ।

प्रकृत ब्रह्मविद्या का अङ्गत्वरूप से सन्यास इस ब्राह्मण में विधान करना इष्ट है । जाया, पुत्र

१ अविद्याकार्यात् । २ यथोक्तमतारात् । ३ उपनिषदि प्रथमे । ४ वृ० उ० द्वितीये प्रकृते एव । ५  
वृ० उ० २।१।१ । ६ वृ० उ० २।१।१५ । ७ वाक्याभ्याम् । ८ निघमकम् । ९ वृ० उ० २।३ । ६ ।  
१० प्रवृत्ताया । ११ अत्र ब्राह्मण । १२ आदिना आत्मा गरीरम् । १३ सवार । १४  
मुमुक्षोरधिकारिण । १५ अथम् । १६ अतिक्रान्तमयम् ।

॥ अस्या ब्रह्मविद्याया अङ्गत्वेन सन्यासो विधित्सित इति पाठ्यम् । एतद्ब्रह्मविद्याविष्करणपर्याणि वातिकानि  
प्रदयते । तथाहि— नित्यवर्माद्यनुष्ठानसमुद्घाधिपण पुमान् । नि गेपकमहेतू यफलसावद्योपेक्षत ॥ विरक्त  
आपराज्जतोऽप्य तत्सावद्यसमीक्षणात् । ससारदुःखसत्स्वकार्मनिधि प्रथमापणी ॥ उद्भूततन्त्रिहास सत्तद्धाने  
साधनस्पृह । त्यक्तागेपैवण द्योऽप्य प्रत्यग्याथात्म्यविदचय ॥ यन्तुवत्तात्मसवोषध्वस्तससारकारण ।  
व्याविद्धिषेपमसारो विमुक्तो ना विमुच्यते ॥ यावत्तन्त्रिदविद्याया कार्यं वैराग्यकारणम् ॥ तस्मात्सावो विरक्त-  
त्वात्स्वत एव न शास्यत ॥ ब्रह्मयाथात्म्यविधानमापनत्व विनाऽऽश्रमात् । सन्यासस्य न विज्ञात तच्छास्त्रेण  
बोध्यते ॥ ब्रह्मविद्यामातुल्यानात्कायवारणलक्षणात् । व्युदाप्य नेति नेतीति पर ब्रह्म प्रदीगितम् ॥ तत्रैतच्छब्दधते  
पोध ब्रह्मत्वासिद्धिदोषवृत् । निषिद्ध नेति नेतीति मूर्तामूर्तदि वस्तु यत् ॥ कि तदत्रहानुप सर्व कि वा  
तस्माद्विचिन्वत । यदि ब्रह्मानुप ब्रह्म स्यादनधामक तथा ॥ अभावनिष्ठ तच्चेत्सा-मुख्य ब्रह्म न सिध्यति ।  
अभावस्य ततोऽप्यत्वाद्यस्यतिरेकत ॥ नेतीत्यपि निषयोक्तिस्तथा सति विरच्यते । वैदित्य प्रयासोऽप्य सव  
स्यातुपवृन्दम् ॥ विचिन्वते ब्रह्मणश्चेमेव दोषस्तथाऽपि हि । ब्रह्मत्वं ब्रह्मणो न स्याद्विनीये सति वस्तुनिः ।

पाइयत कर्माविद्यतविषय यस्मान्नाऽत्मप्राप्तिसाधनम् । अन्यसाधनं ह्यन्यस्मै फलसाधनाय प्रयुज्यमानं प्रतिकूलं भवति । न हि बुभुक्षापिपासानिवृत्त्यर्थं धावनं गमनं वा साधनम् ।

विद्यालाभादित्यांशङ्कयाऽऽह—जायति । अविद्याया 'विषय एव 'विषयो यस्येति विग्रहः । तस्मात्सं-  
न्यासो विधित्सित इति पूर्वेषु सबन्धः । ननु प्रकृत कर्माविद्याविषयमपि किमित्यात्मज्ञानं तादर्थ्य-  
नानुष्ठेयमानं 'नोपनयति तत्राऽऽह—अन्येति । 'तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति । पाइकृत्य

धन और शरीरलक्षण पाइकृतकर्म अविद्या का विषय है क्योंकि वह आत्मप्राप्ति का साधन नहीं है । किसी अन्यफल की सिद्धि के लिए किसी अन्य साधन का प्रयोग करना विपरीत ही हो जाता है । भूख और व्यास मिटाने के लिए दौड़ना अथवा चलना साधन नहीं हो सकता । पुत्रादिसाधन मनुष्यलोक,

१ कार्यम् । २ फलम् । ३ आत्मज्ञानार्थमिति यावत् । ४ जनयतीत्यर्थं । ५ प्रतिकूलत्वमेव ।

वृत्ताननुगत वस्तु ब्रह्मत्वमवगच्छते । एतच्च दुर्लभ तस्य द्वितीयं सति लक्षणम् ॥ अथाब्रह्मारमक वस्तु जग्ध्वा  
चेद्ब्रह्म तद्भवेत् । प्रतीचो ब्रह्मणाऽतत्त्वान् मोक्षो नापि सगृहीत् ॥ ससारिणो न चरेत् ससायैव प्रसज्यते ।  
नाऽऽप्नोति ब्रह्मता साधारणवस्तु ससारिवस्तुषु ॥ ससारे चापि जग्धेऽस्मिन्नब्रह्मणा निश्चिते सति । ऋतेऽपि  
ब्रह्मविज्ञानस्त्वं स्पृमुक्तं भवता । अन्वयादिनिषधाय सर्वमात्मेति वाक्यतः । मैत्रेयीत्यादिको ग्रन्थस्तस्मादास्यते  
पट ॥ सर्वाब्रह्मनिषधेन तदर्थो वेद निश्चितः । तस्य ससिद्धिविषयमैकतत्त्वमपुनोच्यते ॥ नेतीति ब्रह्मणोज्यत्र  
मूर्तामूर्तंन्यवस्थितौ । प्रनक्ते साह्यमिदं ता सर्वमात्मेति धोच्यते ॥ सत्यपि ब्रह्मवदित्ते नासत्यवर्तणो यति ।  
मुक्तिर्भाषिते चेहोक्तं सत्यासेन समुच्चयः ॥ निरस्तातिशयज्ञानो भागवत्वयो यतो गृहो । कंवल्याश्रममास्थाय  
प्राप तदङ्गव पदम् ॥ त्याग एव हि सर्वेषा मोक्षसाधनमुत्तमम् । त्यजतेव हि तज्ज्यो त्यक्तु प्रत्यक्पर पदम्”  
॥२-२३॥ “ब्रह्मचर्याद्गृह्याचंवेद वनाच्चापि विधीयते । नि शेषकमसंयासो यतोऽतो नर्णवदता ॥ श्रुत्या जावाल-  
द्याख्यो तयाचानधिकारिणाम् । सयासस्य विधानाच्च कार्याऽतोऽसौ मुमुक्षुभिः ॥ नरत्ताकादिकामाना  
मुनोत्पत्त्यादि साधनम् । तेभ्यो श्रुत्यतिचिन्ताना संपासस्त्वत्तमकारिणाम् ॥ इममर्थं श्रुतिर्वैक्ति सर्वकर्मानपेक्षिणी ।  
प्रजादिना करिष्याम किं तत्फलवितुष्णतः ॥ उत्पत्त्यादिविरुद्धोऽप्य वाको येपामकर्मजः । मोहमात्रान्तराद्यत्वा-  
ज्ज्ञानमात्रमपेक्षते ॥ प्रवृत्तिलक्षणे योगा ज्ञान सन्यासलक्षणम् । तस्माज्ज्ञान पुरस्कृत्य सयज्ञेदिह बुद्धिमान् ॥  
भाविते करुणेश्वाय बहुसाराख्यानिषु । आसादयति शुद्धात्मा मोक्षं वै प्रथमाश्रमे । तमासाद्य तु मुक्तस्य दृष्टापस्य  
विपश्चितः । त्रिवाश्रमेऽपु वो बर्षो भवत्परमभीप्सतः ॥२७-२४॥ ‘मुष्यापता वा प्राशुका ब्रह्मो त्यस्य सदाहर्षिः ।  
प्रतीच्यथाऽजगद्यदस्य मुष्यार्षो ब्रह्मणोऽयतः ॥ ततस्तदेतदिति च ब्रह्मार्जमपदवाच्ययो । मधुवाण्डाद्यं सवस्य वाक्येन  
प्रतिपाद्यते ॥ प्रत्यग्यापत्त्यविज्ञानज मनस्य ध्युति स्वयम् । विधित्स्तीहैव सत्यास मैत्रेयीति प्रवर्तते ॥३६-३८॥  
मुक्तिहेतुत्वेन प्रस्तुतविद्याज्ञतया मयस्यविद्यल्लयदं ब्राह्मणमिति सबन्ध विवृक्षुज्ञाना 'मुक्तिसिद्धौ क्रम वदन्निहामुत्र  
वाऽऽप्नोतित्यादिव मफल चित्तशुद्धिरित्याह—नित्यति । शुद्धिफल मसारागतराहृष्टिरित्याह—नि शेषति ।  
सत शुद्धिरिति भावत् ॥ ससारवोपहृष्टिफलमाह—विरक्त इति । वैराग्यफल मसारजिहासा तज्जगमहेतुत्ति-  
पूर्वमाह—ससारेति ॥ उत्पन्नससारजिहासाकार्यमाह—तद्ज्ञान इति । आत्यन्तिकवचषत्रतो ह्यु जिज्ञासमान  
स्वाम्यादापाठनाऽऽश्रमज्ञानं तदुपायं श्रुत्वा तच्छेषत्वेन पुत्राद्येपात्राय त्यजतीत्याह—त्यक्वति । विविदिषा-  
संयासान्तरमसकृदनुष्ठितश्रवणादिफलमाह—अर्थात् ॥ तत्त्वज्ञानफलमाह—वस्त्विति । कारणवत्स्यत्वा

मनुष्यलोकपितृलोकदेवलोकसाधनत्वेन हि पुत्रादिसाधनानि श्रुतानि नाऽऽत्मप्राप्तिसाधन-  
त्वेन । विशेषितत्वाच्च । न च ब्रह्मविदो विहितानि' काम्यत्वश्रवणादे'तावान् वै काम'

कर्मणोऽन्यसाधनत्वमेव कथमधिगतमित्याशङ्क्याऽऽह—मनुष्येति । 'सोऽयं मनुष्यलोकः पुत्रेणैव जय्यः  
कर्मणा पितृलोको विद्याया देवलोक इति विशेषितत्वम् । श्रुतत्वमेव विशेषितत्वोक्तिद्वारा स्फुटीकृतमिति  
चकारेण द्योत्यते । 'ननु ब्रह्मविद्या स्वफले विहितं कमपिक्षते श्रौतसाधनत्वा' 'दर्शादिपत्तयाञ्च' समुच्च-

पितृलोक श्रौत देवलोक की प्राप्ति के साधनरूप से सुने गए हैं, आत्मप्राप्ति के साधनरूप से नहीं सुने  
गये । पुत्रादिको का मनुष्यलोकदि फल से विनियोग हो जाने से ऐसा होता है । विहित कर्मों के  
काम्यत्वविषयक श्रवण करने पर प्रसिद्ध, जाया, पुत्र, वित्तकर्मसंज्ञक कामना किये जाने वाले विषय

१. वृ० उ० १।५।१६ । २. पुत्रादीना मनुष्यलोकादी फले विनियुक्तत्वाच्चेत्यर्थः । ३. कर्माणि । ४. कर्मणा कामनाविषयत्वश्रवणात् । ५. प्रसिद्धजायापुत्रवित्तकर्मश्च । ६ वृ० उ० १।५।१७ । ७. कामयितव्यो विषयः । ८ वृ० उ० १।५।१६ । ९. सन्यासमनिच्छु समुच्चयवादी शङ्कते—नत्विति । १०. तेषां हि साङ्गानामेव फलजनकत्वमिति तानि प्रयाजादिकमङ्गकमपिक्षन्ते । ११. विद्याया, स्वफलोत्पादने कर्मपिक्षत्वे सति ।

काम्यं ध्वस्तिमाह—व्याविद्धेति । आरामन स्वतो मुक्तस्य कुतः सा हेत्वधीनेत्याशङ्क्याज्ञानादन्वयवज्ज्ञानादनुद्धत्य सकाम्यज्ञानध्वस्तो मोक्षचर्यते ब्रह्मविदापोतीत्यादावित्याह—विमुक्त इति ॥ ज्ञानाङ्गरेणेनोक्तमन्यासस्य वैराग्यादेव प्राप्तेन तद्विध्ययं ब्राह्मणमारन्मनित्याशङ्क्य सन्यासस्वरूपे विध्यानयंकेष तस्य ज्ञानाङ्गत्वे वेति विवक्ष्याऽऽद्य-  
भङ्गी करोति—यावदिति । तस्य तत्कारणत्वं तु खल्वहलत्वादेवधेयम् ॥ द्वितीयं दूषयति—ब्रह्मोति । इहेति वैदिकपक्षोक्ति ॥ सन्यासस्य ज्ञानसाधनत्वोक्तयं ब्राह्मणमिति भाष्योक्तमर्थमुक्त्वाऽप्यन्तरं वक्षुमनन्तर-  
द्ब्राह्मणोक्तमनुवचति—ब्रह्मविद्येति ॥ उत्तरब्राह्मणापोष चोद्यमाह—तत्रेति । तस्य निरस्यतामाह—ब्रह्मो नि ।  
साधमेव विशदयितुं विकल्पविषयमाह—निषिद्धमिति ॥ तत्किं ब्रह्मणोऽभिन्नं विद्याऽभावनिष्ठमथ भिन्नमिति विवक्षयति—वि तदिति । अभेदपक्षमनुभाष्य दूषयति—यदीति ॥ अभावनिष्ठत्वपक्षमनुच निरस्यति—  
अभावेति । कुतो मुख्यब्रह्मनिष्ठस्तथाऽऽह—अभावेत्येति । मूर्तादेरभावनिष्ठत्वे तस्य ब्रह्मणोऽन्यत्वमन्यत्व वाऽऽद्ये तस्य तेन सयोगवियोगयोर्भाद्वैतसिद्धेर्मुख्यब्रह्मनिष्ठिरित्यर्थः ॥ द्वितीये निषेधोक्तिरपत्ना बोध्यं ब्रह्म-  
भावादित्याह—नेतीत्यपीति । यद्यमानलोपसमुच्चयार्थोऽपि शब्द । ब्रह्मभावे सर्वोपनिषदारम्भमर्थस्य दोषान्तरमाह—  
वैदिकश्चेति ॥ भेदपक्षमनुच प्रत्याह—विविच्यत इति । तमेव प्रवदयति—ब्रह्मत्वमिति ॥ सत्यपि द्वितीये तद्वि-  
न स्यादित्याशङ्क्य ब्रह्मालक्षणमाह—अव्यावृत्तेति । द्वितीयं मत्त्वपीद तथापि ब्रह्मणि न स्यात्तथाऽऽह—  
एतच्छेति ॥ सदपि द्वितीयमुक्ताहस्य ब्रह्मोक्तलक्षणं स्यादित्याऽऽह—अथेति । ब्रह्म द्वितीयमुपसहरत्तथा  
पीयमुपसहरति न वा नाऽऽद्य इत्याह—प्रतीच इति ॥ कल्पान्तरमनुवदति—सगारिण इति, । ते ब्रह्मणोऽभिन्ना  
भिन्ना वेति विवक्ष्याऽऽद्य निराह—ससागेति । ब्रह्मेति शेषः । भेदपक्ष निरस्यति—नाऽऽप्नोतीति । सगारिणब्रह्मणो-  
रभेदेऽपि न ब्रह्मणः सगारत्तस्य हेन प्रस्तत्वादित्याशङ्क्यापतिप्रमङ्गमाह—ससागे वेति ॥ एतदुत्तरत्वेन  
ब्राह्मणमयतारयति—अन्वयादीति । अन्वयव्यतिरेकभावपरिहाण्या भवेमातेनि वाक्यप्रत्यक्षमात्रं अगदिनि  
वक्तुमुत्तरो ग्रन्थो यस्मादात्स्यते तस्मान्नोक्तदोषप्रगतिरित्यर्थः ॥ चौत्तरत्वेन ब्राह्मणमवतार्यपान्तिरमाह—  
सर्वेति । इहेत्यनन्तरब्राह्मणमुक्तम् । मूर्तादानात्मनिरासेन तदर्थो निषीरितस्तस्य स्वमर्थैक्यं मुक्त्यात्मन्मनस्य  
निर्गम्यत इत्यर्थः ॥ प्रकारान्तरेण ब्राह्मणमुत्थापयति—नेत्यादिना । निषेधोक्तो ब्रह्मणोऽन्यत्र इतत्तं भावनायां

इति । ब्रह्मविदश्चाऽऽप्तकामत्वादाप्तकामस्य कामानुपपत्तेः । 'येषां नोऽयमात्माऽयं' लोक इति च श्रुतेः ।

यान्न कर्मसंन्याससिद्धिरत आह—न चेति । कर्मणा 'काम्यत्वेऽपि ब्रह्मविदस्तानि किं नृ-स्युरित्या-  
द्याङ्कपाऽह—ब्रह्मविदश्चेति । इतश्च तस्य पुत्रादिसाधनानुपपत्तिरित्याह—येषामिति ।

ब्रह्मवेत्ता के लिए नहीं हैं क्योंकि ब्रह्मवेत्ता प्राप्तकाम होता है और प्राप्तकाम को कोई कामना नहीं होती । " (उनका निश्चय था कि हमें प्रजा से क्या लेना है) जिन हम मोक्षाभिलाषियों को, यह स्वय-प्रकाश आत्मलोक प्राप्त करना ही इष्ट है" इत्यादि श्रुतिवाक्य इसमें प्रमाण है ।

कुछ दार्शनिक तो ब्रह्मज्ञानी वा एषणानय से सम्बन्ध होना बतलाते हैं । उन्होंने बृहदारण्यक उपनिषत् नहीं सुना । पुत्रादि एषणार्थ तो भविद्वान् को ही होती है । विद्या के विषय में 'जिन हम

१ वृ० उ० ४।४।२२ । २ स्वयंप्रकाशः ३ फलेच्छा साधनमुपसक्रामतीति न्यायन कामनाविषयत्वेऽपि ।

द्वैतमतमाशङ्क्य कल्पितस्य सर्वस्याऽऽत्ममात्रस्य वक्तुमनन्तरब्राह्मणमित्यर्थं ॥ तस्यार्थान्तरमाह—सत्यपीति ।  
संन्यासस्य सम्यग्ज्ञानाद्भूत्वस्थानापनायाऽऽत्मनः प्रागुक्तोऽप्युना ज्ञानस्य तेन समुच्चयविधानमिति भेदः ॥ ज्ञाने सत्यपि  
संन्यासामावादादुक्तेरदृष्टेर्न मुक्तौ समुच्चयस्तत्राऽह—निरस्तेति । अतः संन्यासज्ञानयोर्मुक्तौ मुक्तौ समुच्चय इति  
शेषः ॥ तत्समुच्चित्तविधौ मुक्तिहेतुत्वे न केवलं लिङ्गमेव मानं किन्तु स्मृतिरपीत्याह—स्याप इति । तर्हि स्यागस्वेव  
मुक्तिहेतुता न तदसमुच्चित्तज्ञानस्यत्याशङ्क्याऽह—त्यजतेति ॥ श्रृणुपाकारणयुतस्मृतिविरोधात्संन्यासाद्योगे  
शुतस्तत्समुच्चयसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—ब्रह्मचर्यादिति । न विधिविरोधेऽर्थवादयुतस्मृत्यो स्वार्थं मानतेति  
सबन्धग्रन्थे साधितमिति भावः । अथ जाबालश्रुती कर्मानधिष्ठितान्यादिविषय संन्यासविधिः । यथाऽह—'तद्वैव  
शक्यते वक्तुं येऽघटपटम्बादयो नराः । गृहस्थत्व न शक्यन्ति कर्तुं तेषामयं विधिः ॥ नैऋतब्रह्मचर्यं वा  
परिव्राजकतांश्च वा । तैरन्यत्र प्रहीतव्या तेनाऽऽदावतदुच्यते' ॥ इति तत्राऽह—सद्यचेति । अथ पुनरुच्यते  
वेत्यादिना पृथगनधिष्ठितानां संन्यासविधानात्पुनरधिष्ठितविषयमेवेति भावः । श्रृणुस्याद्यविरोधे फलितमाह—  
कार्यं इति ॥ श्रृणुप्रमाणाविरोधेऽपि मोक्षकज्ञानाङ्गत्वेन संन्यासो न कार्यं सुतादिसाधनान्तत्समुच्चित्तज्ञानाद्वा  
तत्सिद्धेरित्याशङ्क्याऽह—नरेति ॥ पुत्रादे स्वतन्त्रस्य परतन्त्रस्य वा न मुक्तिहेतुतेत्यत्र श्रुतिमाह—इममिति ।  
पुत्रादिना मनुष्यलोकादिसिद्धेरित्याशङ्क्याऽह—तत्पत्तेति ॥ तद्वैतुष्ये हेतुमाह—  
उत्पत्त्यादीति । ते वयं उत्पन्नवितृण्णत इति सबन्धः । मोक्षं सुतावनेषाश्चेतिकमपेक्षं भवति तत्राऽह—  
मोहेति ॥ पुत्रादेरन्यत्र विनियुक्तत्वात्केवलस्य समुच्चितस्य वा मुक्तिहेतुत्वाद्योगाज्ज्ञानस्यैव तदेतुत्वात्तदङ्गत्वेन  
संन्यासविधिरित्युक्तं मप्रति तस्य ज्ञानहेतुत्वे स्मृतिमाह—प्रवृत्तीति ॥ अथ संन्यासविषयमिदं वाक्यमिदं  
आह—'सामिदं ॥ ब्रह्मचर्यादेव प्रवृत्तितस्यापि पुनरिच्छया गार्हस्थ्येऽपि प्रवृत्तिः । स्यादित्याशङ्क्याऽह—  
समिति ॥ ज्ञानस्य स्वरूपे फले घोषकारित्वेन संन्यास विधातुं ब्राह्मणमित्युक्त्वाऽन्तर्निबन्धनात्पूर्वब्राह्मणार्थ-  
मनुष्यदिति—मुख्येति । तदर्थस्य स्वमर्थपर्यन्तता विहितेत्यर्थः । यद्यमात्रं ब्राह्मणार्थं सक्षिपति—अथेति ।  
स्वमर्थस्य तदर्थपर्यन्तताऽन्तरमुच्यते इत्यर्थः ॥ ब्राह्मणद्वयं पदार्थोपक्षीणं चेदावधार्यतेऽहं वेनोच्यते इत्याशङ्क्य  
मधुब्राह्मणेनेत्याह—तत इति । तदेतद्ब्रह्मपूवमित्यादिना वाक्येनेति सबन्धः । ब्रह्मादिपदवाच्योस्तद्द्वारा  
सत्यपीरिति यावत् । मधुकाण्डार्थसंबन्धमैक्यमित्यर्थः ॥ ब्राह्मणार्थमेतदुक्त्वात् संन्यासस्य ज्ञानाङ्गत्वपक्षे ब्राह्म-  
णमन्तारयन्मुक्तप्रतिपत्त्यर्थमाह्यायिकानुत्पापयति—प्रत्यगिति । संन्यासस्य ज्ञानाङ्गत्वपरामर्शार्थोऽत्र शब्दः ।  
इहेति विरक्तार्थव्युक्तिः ॥



केचित्तु ब्रह्मावदाऽप्यवस्थासबन्धं वर्णयन्ति तैर्बृहदारण्यकं न श्रुतम् । पुत्राद्येपरणानामविद्वद्विषयत्वम् । विद्याविषये च 'येषां नोऽयमात्माऽयं लोक इत्यतः किं प्रजया करिष्याम इत्येष विभागस्तंनं श्रुतः, श्रुत्या कृतः । सर्वक्रियाकारकफलोपगर्दस्वरूपायां च विद्यायां सत्यां सह कार्येणाविद्याया अनुपपन्निलक्षणश्च विरोधस्तंनं विज्ञातो व्यासवाक्य च तंनं श्रुतम् । कर्मविद्यास्वरूपयोर्विद्याविद्यात्मकयोः प्रतिकूलवर्तनं विरोधः ।

“यदिदं वेदवचनं कुरु कर्म त्यजेति च ।

कां गतिं विद्यया यान्ति कां च गच्छन्ति कर्मणा ॥

एतद्वं श्रोतुमिच्छामि तद्ब्रुवान्प्रब्रवीतु मे ।

‘एतावन्योन्यवेरूप्ये वर्तते प्रतिकूलतः’ ॥

समुच्चयपक्षमनुभाष्य श्रुतिविरोधेन दूषयति—केचित्त्विति । श्रुतिविरोधमेव स्फोरयति—पुत्रादीति । अविद्वद्विषयत्वं श्रुतं तत्प्रकरणे तेषामुपदेशादात्तं शेषः । किं प्रजया करिष्याम इत्यत आरभ्य येषां नोऽयमात्माऽयं लोक इति च “विद्याविषये धूममिति योजना । एष विभागः श्रुत्या कृतस्तंनः समुच्चयवादिभिर्न श्रुत इति संवन्धः । न केवलं श्रुतिविरोधादेव समुच्चयासिद्धिः किंतु युक्तिविरोधाच्चेश्याह—सर्वेति । द्वितीयश्रकारोऽयधारणार्थो नञा तद्यथ्यते । स्मृतिविरोधाच्च समुच्चयासिद्धिरित्याह—व्यासेति । तत्र प्रथमं पूर्वोक्तं युक्तिविरोध स्फुटयति—कर्मति । प्रतिकूलवर्तनं निवर्त्यनिवर्तकभावः । संप्रति स्मृतिविरोधं स्फोरयति—यदिदमिति । प्रसिद्धं वेदवचनं कुरु कर्मेश्यज्ञं प्रति यदिदमुपलभ्यते विवेकिनं प्रति च त्यजेति ‘तत्र कां गतिमित्यादिः शिष्यस्य व्यासं प्रति प्रश्नस्तस्य धोजमाह—एताविति । विद्याकर्माख्यानुपायो परस्परविरुद्धत्वेन वर्तते साभिमानत्यनिरभिमानत्वादिपुरस्कारेण प्रातिकूल्यात्समुच्चयानुपपत्त्यर्थोक्तस्य प्रश्नस्य सावकाशत्वमित्यर्थः । इत्येवं पृष्टव्य

गोक्षाभिलाषी को यह स्वयंप्रकाश आत्मलोक प्राप्त करना ही अभीष्ट है”, इसलिए “हमें प्रजा से क्या लेना है” इत्यादि श्रुतियो द्वारा किया हुआ विभाग उन्होंने नहीं सुना । इसके अतिरिक्त “समस्त क्रिया, कारक और फल का निरास करनेवाली विद्या के होने पर वहाँ कार्यसहित अविद्या का रहना असंभव है” यह विरोध भी वे लोग नहीं जानते, न ही उन्होंने भगवान् व्यास के (श्रुति-प्रतिकूल) वचनों को भी सुना है । कर्म और विद्या का स्वरूप अज्ञानात्मक और ज्ञानात्मक होने से उनमें परस्पर विरोध है क्योंकि उनमें विपरीतस्वभाव है ।

(अब स्मृतिविरोध का प्रतिपादन करते हैं—) “ऐसे जो वेद के वाक्य है कि कर्म का अनुष्ठान करो और कर्म का त्याग करो तो अधिकारी विद्या से किस फल को प्राप्त करते हैं और अविद्या के द्वारा (यानी कर्मानुष्ठान के द्वारा) किस फल को फल प्राप्त करते हैं ? इसका रहस्य मैं सुनना चाहता हूँ । आप मुझे इसका उपदेश करें क्योंकि कर्मानुष्ठान और ज्ञान (कर्मत्याग) परस्पर विरुद्ध स्वभाव वाले और प्रतिकूल आचरण (फल) वाले हैं” ।

१. वृ० उ० ४।४।२२ । २. कि फलमित्यर्थः । ३. अधिकारिणः । ४. कर्मतस्यागावित्यर्थः । ५. अविद्वत्प्रकरणे । ६. पुत्रादीनाम् । ७. विद्याप्रकरणे । ८. युक्तिस्मृतिविरोधयोर्मध्ये । ९. कर्मत-एवापरूपाविद्याविषयोर्मध्ये ।

इत्येवं पृष्टस्य प्रतिवचनेन—

“कर्मणा बध्यते जन्तुविद्यया च विमुच्यते ।

तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतयः पारदर्शिनः” ॥

इत्येवमादिविरोधः प्रदर्शितः ।

‘तस्मान्न साधनान्तरसहिता ब्रह्मविद्या पुरुषार्थसाधनं सर्वविरोधात्साधननिरपेक्षं च पुरुषार्थसाधनमिति’ पारिवाज्यं ‘सर्वसाधनसंन्यासलक्षणम्’ इत्येव विधित्स्यते । एतावदेवामृतत्वसाधनमित्यवधारणात्पृष्टसमाप्तौ लिङ्गाच्च कर्मां सन्यासवल्क्यः प्रवद्राजेति ।

भगवतो ध्यासस्येति शेषः । विरोधो ज्ञानकर्मणोः समुच्चयस्येति ‘वक्तव्यम् ।

समुच्चयानुपपत्तिमुपसहरति—तस्मादिति । कथं तर्हि ब्रह्मविद्या पुरुषार्थसाधनमिति तत्राऽऽह—सर्वविरोधादिति । सर्वस्य क्रियाकारकमेदात्मकस्य द्वैतेन्द्रजालस्य ब्रह्मविद्यया विरोधादिति यावत् । एकाकिनौ ब्रह्मविद्या मुक्तिहेतुरिति स्थिते फलितमाह—इति पारिवाज्यमिति । न केवलं संन्यासस्य श्रवणादिषोक्त्यदृष्टद्वारेण विद्यापरिपाकाङ्गत्वं श्रुत्यादिवशादवगम्यते किं तु लिङ्गादप्येतावदेवेति । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह—पठसमाप्ताविति । एतच्चोभयत संबध्यते । यदि कर्ममहितं ज्ञानं मुक्तिहेतुस्तदा किमिति कर्मणः सतो याज्ञवल्क्यस्य पारिवाज्यमुच्यते ‘तस्मात् सत्याग-’ इत्येव विधित्सित इत्यर्थः ।

इस प्रकार किये गये प्रश्न का समाधान देते हुए—

“जीव कर्मानुष्ठान के द्वारा बन्धन में फँस जाता है और ज्ञान द्वारा मोक्षलाभ करता है । इसलिए तत्त्वद्रष्टा महात्मा कर्म का अनुष्ठान नहीं करते” ।

इस प्रकार प्रवृत्तिलक्षण कर्म और निवृत्तिलक्षण ज्ञान में परस्पर विरोध प्रदर्शित किया है ।

इसलिए (ज्ञान और कर्म का समुच्चय संभव न होने के कारण) कर्माख्य साधनान्तरसहित ब्रह्मविद्या मोक्षरूप पुरुषार्थ का साधन नहीं हो सकती, बल्कि सबसे विरोध रहने के कारण (ब्रह्मविद्या) साधननिरपेक्ष ही पुनःप्राप्तिदि सम्पादित करती है, इस कारण से ब्रह्मविद्या के अङ्गत्वरूप से कर्मादि निखिल साधनो के त्यागात्मक संन्यास का विधान करना इष्ट है । (संन्यासपूर्वक “नेति-नेति” रूप परमात्मज्ञान) इतना मात्र ही अमृतत्व का साधन है—ऐसा निश्चय बृहदारण्यक उपनिषत्

१ इत्येवमादिविरोध इत्यत्रेत्यादिशब्देन “प्रवृत्तिलक्षणो योगो ज्ञान संन्यासलक्षणम् । तस्माज्ज्ञानं पुरस्कृत्य संन्यसेद्विह बुद्धिमान् ॥ भावितं कर्णेश्चाम बहुसंसारयोनिषु । आसावयति शुद्धात्मा मोक्ष वै प्रथमाश्रमे ॥ तमागच्छ तु मुक्तस्य दृष्टावश्यं विप्रश्चित्त । त्रिष्व्याश्रमेषु को न्वर्षो भवेत्परमभोषत ॥ वा० ३२-३४ ॥ इत्यादिसंस्तयो गृह्णन्ते । योगः कर्मयोग । पुरस्कृत्य उद्दिश्य ॥ भावितं संसृष्टं । मोक्ष संन्यासम् । प्रथमाश्रमे तदवसरे ॥ दृष्टार्थस्य अपरोक्षीष्टात्मतत्त्वस्य । ननु सत्यस्यापि प्राच्याश्रमान्गृहीयास्तुन कर्मार्थमित्याशाङ्क्याऽऽह—निवृत्तिः । २ ज्ञानकर्मणोः समुच्चयसाधनत्वात् । ३ कर्माख्यसाधनान्तरस्य । ४ हेतोः । ५ कर्माख्यसाधनान्तरसाधनत्वम् । ६ ब्रह्मविद्याङ्गत्वनेत्यर्थः । ७ सत्यास नेति नेतित्याद्युक्तरूपमात्मज्ञान-मेवेत्यर्थः । ८ वृ० १० ४।५।११ । ९ इति, शेष इति यावत् । १० पारिवाज्योक्ते । ११ कर्मत्यागेति भावः । १२ ज्ञानाङ्गत्वेन ।

मंत्रेयं च 'कर्मसाधनरहितायै साधनत्वेनामृतत्वस्य ब्रह्मविद्योपदेशा'द्वित्तनिन्दा-  
वचनाच्च । यदि ह्यमृतत्वसाधनं कर्म स्याद्वित्तसाध्यं पाङ्क्तं कर्मैति तन्नित्वावचेनमनिष्टं  
स्यात् । यदि तु परित्यज्याजयिषितं कर्म ततो युक्ता तत्साधननिन्दा । कर्माधिकार-  
निमित्तवर्णाश्रमादिप्रत्ययोपमदाच्चि ब्रह्म तं 'परादात्कत्वं तं परादादित्यादिना' । न हि  
'ब्रह्मक्षत्राद्यात्मप्रत्ययोपमदं ब्राह्मणेनेदं कर्तव्यं क्षत्रियेणेनेदं कर्तव्यमिति 'विषयाभावा-  
दात्मानं लभते विधिः । यस्यैव पुरुषस्योपमदितः प्रत्ययो ब्रह्मक्षत्राद्यात्म विषयस्तस्य

'तत्रैव लिङ्गान्तरमाह—मंत्रेयं चेति । न हि मंत्रेयो भर्तरि त्यक्तकर्मणि स्वयं 'कर्माधि-  
कर्तुमर्हति पतिद्वारमन्तरेण भार्यायास्तदनधिकारात् । "तथाच तस्य कमन्युन्यायं मुच्यते साधनत्वेन  
विद्योपदेशात्कर्मत्याग"स्तदङ्गत्वेन ध्वनित इत्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—वित्तैति । किमहं तेन  
कुर्यामिति वित्तं निन्दते । "अतश्च तत्साध्यं कर्म ज्ञानसहायत्वेन युक्तो नोपकरोतीत्यर्थः । "तदेवं  
विष्णोति—यदि हीति । तन्नित्वावचनमित्यत्र तच्छब्देन वित्तमुच्यते । त्वत्पक्षे वा कथं निन्दावचन-  
मिति तत्राऽह—यदि त्विति । किंच ब्राह्मणोऽहं क्षत्रियोऽहमित्याद्यभिमानस्य कर्मानुष्ठाननिमित्तस्य  
निन्दया सर्वमिदमात्मवेति प्रत्यये श्रुतेस्तात्पर्यदर्शनाद्विद्याङ्गत्वेन संन्यासो विधित्तत इत्याह—  
कर्माधिकारेति । ननु जायति "विधी कर्मानुष्ठानमशयमपहारयितुमत आह—न हीति । ननु  
वर्णाश्रमाभिमानवतः संन्यासोऽपीष्यते स कथं तदभाये संभवेत्त्राऽह—यन्वेवेति । अयंप्राप्तश्चेत्य-

पष्ठ अध्याय की समाप्ति में लिङ्ग होने से स्पष्ट होता है । तभी तो कर्मकाण्ठी होते हुए भी याज्ञवल्क्य  
ने संन्यास ग्रहण कर लिया ।

इसके अतिरिक्त मंत्रेयी के प्रति, जो कर्मात्मक साधन से रहित थी, अमृतत्व के साधनरूप से  
ब्रह्मविद्या का उपदेश किये जाने से एव वित्तसाध्य कर्मों की निन्दा किये जाने से भी यही स्पष्ट होता  
है । क्योंकि यदि कर्मानुष्ठान ही अमृतत्व का साधन होता तो वित्त से सम्पन्न होने वाले कर्मों के लिए  
उसकी निन्दाज्ञापक श्रुतियाँ व्यर्थ हो जाती । कर्मों में साध्यभूत वित्त की निन्दा करनी तो तभी  
उपयुक्त ठहराई जा सकती है जबकि कर्मों का (स्वरूपतः) त्याग करना ही अभिमत हो । इसके  
अतिरिक्त "ब्राह्मणजाति उस पुरुष को परास्त कर देती है, जो आत्मा से भिन्न ब्राह्मणजाति को  
समभता है", "क्षत्रियजाति उसे परास्त कर देती है, जो क्षत्रियजाति को आत्मा से भिन्न समभता  
है" इत्यादि श्रुतिवाक्य से कर्माधिकार के निमित्तभूत वर्णाश्रमादिप्रत्यय के प्रतिषेध हो जाने से भी  
उपरोक्त मत की पुष्टि होती है । ब्रह्मक्षत्रादि में आत्मत्व अध्यास के निवृत्त हो जाने पर "यह ब्राह्मण

१. कर्मात्मसाधनरहितायै । २. वित्तसाध्यकर्मणि तात्पर्यम् । ३. प्रतिषेधात् । ४. शपत् । ५. वृ०  
उ० २।४।६ । ६. ब्रह्मक्षत्रादिध्वान्तत्वाभ्यासनिवृत्तौ । ७. नियोज्यभावात् । ८. ब्रह्मणोऽहमित्यादि ।
९. संन्यासस्य ज्ञानपरिष्काराङ्गत्वे । १०. कर्मण्यधिकार लब्धुम् । ११. त्विना तस्यान्तर्वाधिकात्तानावे  
च । १२. तदङ्गत्वेन । तदुक्तं वातिकसारे—'विज्ञानसाधनत्वेन मंत्रेयी वित्तमत्यजत् । तस्यामे धीसमाधाना-  
पज्ञाने स्यादधिकारिता । चतुर्थं आश्रमो नार्या नाऽस्ति चेन्माऽस्तवशाप्यमी । ज्ञानाङ्गं सर्वमन्यागमहृत्येवा-  
ऽनियेषकात्" ॥ १२-१३ ॥ इति भावः । १३. निन्दावचनादेव । १४. संहयावयमेव । १५.  
कर्मानुष्ठानस्य ।

‘मंत्रेयीति होवाच याज्ञवल्क्य’ उद्यास्यन्वा  
अरेऽहमस्मात्स्थानादस्मि हन्त तेऽनया कात्या-  
न्याऽन्तं करवाणीति ॥ १ ॥

अरी मंत्रेयी ! ऐसा याज्ञवल्क्य नामक ऋषि ने अपनी भार्या से कहा—मैं अपने इस गार्हस्थ्य जीवन से ऊपर उठकर संन्यास आश्रम में जाना चाहता हूँ (अतः इस विषय में तेरी अनुमति चाहता हूँ) अपनी इस दूसरी भार्या कात्यायनी के साथ तेरा वँटवारा भी कर देता हूँ (तत्पश्चात् मैं चला जाऊँगा) ॥१॥

तत्प्रत्ययसंन्यासात्तत्कार्याणां कर्मणां कर्मसाधनानां चार्थप्राप्तश्च संन्यासः । 'तस्मादात्म-  
ज्ञानाद्भूत्वेन संन्यासविधित्सयैवाऽऽख्यायिकेयमारभ्यते ।

मंत्रेयीति होवाच याज्ञवल्क्यो मंत्रेयीं स्वभार्यामभिन्रतवान्प्राज्ञवल्क्यो नाम  
ऋषिः । उद्यास्यन्नुर्ध्वं यास्यन्पारिव्राज्यात्यमाश्रमान्तरं वा अर इति संबोधनमहमस्मा-

वधारणार्थश्चकारः । 'प्रयोजकज्ञानवतो वंषसंन्यासाभ्युपगमादविरोध इति भावः । आत्मज्ञानाद्भूत्वं  
संन्यासस्य श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्ध चैत्किमर्थमियमाख्यायिका प्रणीयते तत्राऽह—तस्मादिति ।  
विध्यपेक्षितार्थवादसिद्धार्थमाख्यायिकेति भावः ।

भार्यामामन्य किं कृतवानिति तदाह—उद्यास्यन्निति । वंशब्दोऽवधारणार्थः । आश्रमान्तर

का कर्तव्य है”, “यह क्षत्रिय का कर्तव्य है” इन विधिवाक्यों में आत्मा से नियोज्य का अभाव होने से विधान की सार्थकता नहीं रह जाती । जिस पुरुष का भी “मैं ब्राह्मण हूँ, मैं क्षत्रिय हूँ” इत्यादि-  
रूप प्रत्यय निवृत्त हो गया, उसे उस प्रत्यय की निवृत्ति हो जाने से स्वभावतः ही उस प्रत्यय के प्रयोज्य कार्य-कर्मों का एव कर्म के साधनों का संन्यास प्राप्त हो जाता है । इसलिए आत्मज्ञान के अद्भुतरूप से एव (ज्ञानसंन्याससमुच्चय होने के कारण) संन्यास का विधान करने की इच्छा से ही यह आख्यायिका प्रारम्भ की जाती है ।

“मंत्रेयी होवाच याज्ञवल्क्य” अर्थात् याज्ञवल्क्यनामक ऋषि ने अपनी भार्या मंत्रेयी को संबोधित किया । मैं यहाँ से “उद्यास्यन्” अर्थात् ऊपर के पारिव्राज्यसंज्ञक आश्रमान्तर में जाने वाला हूँ ।

१. “अप्योदित समारोप इत्येव ब्राह्मणत्रये । आत्मेत्येवेति सूत्रार्थो ब्राह्मणेश्रिमन्नुदीर्यत” ॥वा० २।४।१॥  
मूत्रार्थोऽश्लेषार्थरूप । २. यद्योत्प्रत्ययप्रयोज्यत्वानाम् । ३. संन्यासज्ञानाद्भूत्वस्य श्रुत्यादिसिद्धत्वात् । ४.  
ज्ञानसंन्याससमुच्चयस्याभ्युपगमसंज्ञानमिदम् । ५. संबोधितवान् । सति भार्यादौ तदनुमतिपूर्वकमेव क्रमसंन्यासस्य  
'श्रुतिविहितत्वाद्युक्तमामन्यम् । श्रुतिश्चेत्यम्—“मातर पितर भार्या पुत्रान् सुहृदो बन्धूनेताननुमोदयित्वा ये  
चास्यत्विज तान् सर्वान् पूर्ववद्वृणीत्वा वंशवानरीमिच्छि इत्या सर्वस्व दद्यादिति” श्रुतिवित्त्वानाम् ॥ ६.  
प्रयोजनेति—प्रयोजकज्ञानम् आनन्दोद्धारमप्रतिपादकवाक्यजन्यमापातज्ञानम् । तत्त्वचाराप्रामाण्यसाङ्कास्पदत्वम् ।  
समाधावाचिरोचित्वमिति यावत् । ब्राह्मण प्रव्रजेद्गृहादिति श्रुत्वा ब्राह्मणोऽहमिति प्रयोजकज्ञानवान् विवितिः  
प्रव्रजेत् । गलितताभिमानस्त्वर्थादित्यपि केचित् ।

सा होवाच मंत्रेयो यन्नु म इयं भगोः सर्वा

पृथिवी वित्तेन पूर्णा स्यात्कथं तेनामृता

तव उस मंत्रेयी ने कहा—हे भगवन् ! यदि यह धन-धान्य से सम्पन्न सम्पूर्ण पृथिवी मुझे प्राप्त हो जाय तो क्या मैं उससे अमर हो सकती हूँ ? याज्ञवल्क्य ने कहा—नहीं-नहीं । धन से अमृतत्व

द्वाहंस्थ्यात्स्थानादाश्रमादूर्ध्वं गन्तुमिच्छन्नस्मि भवामि । अतो हस्तानुमतिं प्रार्थयामि ते तव । किंचान्यत्ते तवानया द्वितीयया भार्यया कात्यायन्याऽन्तं विच्छेदं करवाणि । पति-द्वारेण युवयोर्मया संबध्यमानयोर्मः संबन्ध आसीत्तस्य संबन्धस्य विच्छेदं करवाणि द्रव्यविभागं कृत्वा वित्तेन संविभज्य युवां गमिष्यामि ॥१॥

सैवमुक्त्वा होवाच यद्यदि न्विति वित्तकं मे ममेयं पृथिवी भगो भगवन्सर्वा सागर-

यास्यन्नेवाहमस्मीति संबन्धः । यथोक्तेच्छानन्तरं भार्यायाः कर्तव्यं दर्शयति—अत इति । सति भार्यायै संन्यासस्य तदनुज्ञापूर्वकत्वनियमादिति भावः । कर्तव्यान्तरं कथयति—किंचेति । प्रावयो-विच्छेदः स्वाभाविकोऽस्ति किं तत्र कर्तव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—पतिद्वारेणेति । त्वयि प्रयजिते स्वयमेवाऽऽययोर्विच्छेदो भविष्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—द्रव्येति । वित्ते तु न खीत्वातन्वयमिति भावः ॥ १ ॥

मंत्रेयी मोक्षमेवापेक्षमाणा भर्तारं प्रत्यानुकूल्यमात्मनो दर्शयति—सैवमिति । कर्मसाध्यस्य

“अरे” यह पद सम्बोधन के लिए प्रयुक्त है । “अहमस्मात्स्थानात्” यानी मैं इस गृहस्थाश्रम से ऊपर अन्य आश्रम में जाने के लिए इच्छुक “अस्मि” यानी हूँ । अतः (ऊपर जाने की उत्कट इच्छा होने से) “हन्त ते” यानी तेरी अनुमति की प्रार्थना हूँ । इसके सिवा यह भी चाहता हूँ कि “अनया कात्याय-न्याऽन्तं करवाणीति” अर्थात् अपनी इस दूसरी भार्या के साथ तुम्हारा (द्रव्य) विभाजन भी करवा दूँ । सपत्नीभाव से मुझे सम्बन्ध हुई तुम दोनों का पतिद्वार से जो सम्बन्ध था, अब द्रव्य विभाजन करके मैं उस सम्बन्ध का विच्छेद कर दूँगा । “अपनी अपनी अनुरूप वृत्ति के अनुसार विभाग करके संन्यास ग्रहण करे” इस शास्त्रोक्ति से (प्रेरित होकर) धन के द्वारा तुम दोनों का विभाजन कर मैं संन्यास मार्ग में प्रवृत्त हो जाऊँगा ॥१॥

इस प्रकार कहे जाने पर वह मंत्रेयी बोली—“यन्नु म इयं भगोः सर्वा पृथिवी वित्तेन पूर्णा स्यात्” यानी यदि सागर से परिवेष्टित तथा धन से पूर्ण सारी पृथिवी मेरी हो जाय, तो भी क्या मैं अमर

१. किम् । २. उदयमनोत्कटेच्छाया. सत्त्वात् । ३. सपत्नीत्वरूपस्येत्यर्थ । ४. स्वान् अनुरूपामिभुवृत्तिभिः सविभज्य संबन्धयेदिति आश्रयं चात्र नियामकमिति भावः । ५. सागरपरिवेष्टिता । ६. यदा पर्या भार्याया यत्कर्तव्यं तत् समतिप्रदानाव्यम् । ७. नन्वापामेव विनां सविभज्यायहे त्वया संन्यस्यतामित्यत्राह—वित्ते वित्ति । तनुकृतं वानिके—“नि स्वा स्वी स्ववता पुसा नियुक्ता कर्मसंपदि । मधि प्रयजिते तस्माद्युवयोर्नार्य-सगतिः” ॥ ४३ ॥ इति । “भार्यां पुत्रश्च दासश्च प्रयस्ते निर्यनाः स्मृताः । पं ते सभयिगच्छन्ति यस्य ते तस्य तदनयम्” ॥ इति स्मृतेश्च । यमर्थं ते भार्यादयः सभयिगच्छन्ति सभन्ते तवपि धनं तस्यैव भवति स्वामिनः यस्यैव ते स्वभूता इत्यर्थः । मय तदि हिमा कर्मण्यधिक्रियते तत्राऽऽह—स्ववतेति ॥

स्यामिति नेति होवाच याज्ञवल्क्यो यथैवो-  
पकरणवतां जीवितं तथैव ते जीवितं<sup>१</sup> स्यादमृ-  
तत्वस्य तु नाऽऽशाऽस्ति वित्तेनेति ॥ २ ॥

की आशा नहीं की जा सकती है। उससे तो केवल इतना ही होगा कि जैसे विपुल भोगसामग्री से युक्त पुरुष का जीवन होता है; वैसा ही तेरा भी जीवन होगा ॥२॥

परिक्षिप्ता वित्तेन धनेन पूर्णा स्यात्कथं न कथंचनेत्याक्षेपार्थः प्रश्नार्थो वा, तेन पृथिवी-  
पूर्णवित्तसाध्येन कर्मणाऽग्निहोत्रादिनाऽमृता किं स्यामिति व्यवहितेन संबन्धः । प्रत्युवाच  
याज्ञवल्क्यः । कथमिति यथाक्षेपार्थमनुमोदनं नेति होवाच याज्ञवल्क्य इति । प्रश्नश्चे-  
त्प्रतिवचनार्थं नैव स्यात् अमृता किं तर्हि यथैव लोक उपकरणवतां साधनवतां जीवितं  
सुखोपभोगसंपन्नं तथैव तद्वदेव तव जीवितं स्यादमृतत्वस्य तु नाऽऽशा मनसाऽप्यस्ति  
वित्तेन वित्तसाध्येन कर्मणेति ॥२॥

गृहप्रासादादिवस्त्रित्वाद्युपपत्तिराक्षेपनिदानम् । कथंशब्दस्य प्रश्नार्थत्वपक्षे वाक्यं योजयति—तेनेति ।  
कथं तेनेत्यत्र 'कथंशब्देन किमहं तेनेत्यत्र' किंशब्दमुपादाय वाक्यं योजनीयम् । 'वित्तसाध्यस्य  
कर्मणोऽमृतत्वसाधनत्वमात्रासिद्धौ तत्प्रकारप्रश्नस्य निरवकाशत्वादित्यर्थः । मुनिरपि भार्याहृदयाभिजः  
संतुष्टः सन्नाक्षेप प्रश्नं च प्रतिवदतीत्याह—प्रत्युवाचेति । वित्तेन ममाऽमृतत्वाभावे तदकिञ्चित्करमनादे-  
यमित्याशङ्क्याऽह—किं तर्हीति ॥ २ ॥

हो सकती हैं? "तु" वित्तकं के प्रथं मे अव्यय है, अर्थात् किसी प्रकार भी नहीं हो सकती। इस प्रकार  
'कथ'शब्द सेपार्थ अथवा प्रश्नार्थ के लिए प्रयुक्त है। इससे सम्पूर्ण पृथिवी के वित्त से साध्य अग्नि-  
होत्रादि कर्म से क्या मैं अमर हो जाऊँगा, इसका व्यवहित पदो से सम्बन्ध है। इसका उत्तर  
याज्ञवल्क्य ने निषेध मे दिया। यदि मन्वस्य 'कथम' पद को क्षेपार्थक माना जाय तब "न इति" पद से  
याज्ञवल्क्य ने अनुमोदन किया है और यदि उसे प्रश्नार्थक माना जाय तो यह प्रत्युत्तर के लिए है  
अर्थात् यदि तू उससे अमर न हो सकी तो क्या होगा। "यथैव" अर्थात् जिस प्रकार लोकव्यवहार मे  
'उपकरणवताम्' यानी साधनसम्पन्न मनुष्यो का जीवन सुख के साधनभूत भोग मे आसक्त रहता है,  
वैसा ही तेरा जीवन भी हो जायगा। "वित्तेन" अर्थात् धनमाध्य कर्म से अमृतत्व की आशा तो मन से

१. वित्तसाध्यकर्मणेत्यभिप्रायः । २. आक्षेपपक्षे कथंशब्दस्यार्थमाह—नेति । प्रश्ने तमाह—कथंचनेति । ३.  
सदा न इति अनुमोदनमुवाच याज्ञवल्क्य इत्यन्वयः । ४. अमृतत्वस्य त्विति—अविद्यामात्रविष्वसाज्ज्ञाना-  
देवामृतं यत्. अमृतत्वस्य नाशाऽपि वित्तसाध्यतः कर्मणेति पञ्चमीद्वय समानाधिकरणम् । ५. कथंशब्देनेति—  
उत्तरवाक्यानुसारेण कथंशब्दस्य स्थाने विशब्द प्रयुज्येति यावत् । ६. अधिमकण्ठनास्यम् । ७.  
तस्मान्नार्थकमुपेक्षेत्यर्थः । ८. तनु सभवति प्रकारार्थत्वे किमिति कथंशब्देन किंशब्द उपादीयते तथाऽह  
—वित्तसाध्येत्येति ।

स होवाच मंत्रेयी येनाहं नामृता स्यां किमहं  
तेन कुर्या यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूहीति ॥३॥  
स होवाच याज्ञवल्क्यः प्रिया वतारे नः सती  
प्रियं भाषस एह्यास्त्व व्याख्यास्यामि ते  
व्याचक्षणस्य तु मे निदिध्यासस्वेति ॥ ४ ॥

तब उस मंत्रेयी ने कहा—जिस धन से मैं अमर नहीं हो सकती, उसे लेकर मैं क्या करूँगी । भगवान् जो कुछ अमरत्व का साधन जानते हैं, उसी का उपदेश मुझे भी करे ॥३॥

तब यह याज्ञवल्क्य बोले—धन्यवाद, अरी प्रिया ! तू पहले भी हमारी प्रिया रही है और इस समय भी अनुकूल बात ही कह रही है, अतः बहुत ठीक है ! भा, यहाँ पर वंठ जा, मैं तुझे अमरत्व के साधन की व्याख्या सुनाऊँगा । तत्पश्चात् व्याख्यान किये हुये वाक्यों के अर्थ का भलीभाँति चिन्तन करना अर्थात् मनन एव निदिध्यासन करना ॥४॥

सा होवाच मंत्रेयी । एवमुक्त्वा प्रत्युवाच मंत्रेयी यद्येवं येनाहं नामृता स्यां किमहं  
तेन वित्तेन कुर्यां यदेव भगवान्केवलममृतत्वसाधनं वेद तदेवामृतत्वसाधनं मे मह्यं  
ब्रूहि ॥३॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः । एवं वित्तसाध्येऽमृतत्वसाधने प्रत्याख्याते याज्ञवल्क्यः  
स्वाभिप्रायसंपत्तौ तुष्ट आह । स होवाच प्रियेष्टा वतेत्यनुकम्प्याऽऽह । अरे मंत्रेयी

वित्तस्यामृतत्वसाधनत्वाभावमधिगम्य तस्मिन्नास्था त्यक्त्वा मुक्तिसाधनमेवाऽऽत्मज्ञानमात्मार्थं  
दातुं पतिं निपुञ्जाना ब्रूते—सा हेति ॥ ३ ॥

भार्यापिक्षितं मोक्षोपायं विवक्षुस्तामाद्यौ 'स्तौति—स हेत्यादिना । वित्तेन साध्यं कर्म तस्मिन्-  
मृतत्वसाधने 'शङ्किते किमहं तेन कुर्यामिति भार्यायाऽपि प्रत्याख्याते सतीति यावत् । स्वाभिप्रायो न  
कर्म मुक्तिहेतुरिति तस्य भार्याद्वाराऽपि संपत्तौ सत्यामित्ययं ॥ ४ ॥

भी सभव नहीं है ॥२॥

“सा होवाच मंत्रेयी” अर्थात् इस प्रकार कहे जाने पर मंत्रेयी ने उत्तर दिया । यदि ऐसा है तो जिस धन से मैं अमृतत्वलाभ नहीं कर सकती, उसका मैं क्या करूँगी । इसलिए भगवन् ! जो कुछ आप केवल अमृतत्वलाभ का साधन जानते हैं, वही अमृतत्वप्राप्ति का साधन मेरे प्रति कहिये ॥३॥

“स होवाच याज्ञवल्क्यः” अर्थात् इस प्रकार वित्तसाधन कर्म अमृतत्वसाधन मे पर्याप्त हैं, इस शङ्का का नकारात्मक उत्तर स्वयं भार्या द्वारा दिये जाने पर जो कि उसे भी प्रतिपादित करना इष्ट

१. अनुकम्प्यति—स्वबन्तन वनशब्दार्थं दर्शित । २. तस्या वैराग्य दृष्ट्वा तुष्टस्य परमुरन्निवृत्त्यास्तुति-  
रिष्टेति बोध्यम् । ३. अमृतत्वसाधनत्वेन तस्मिन्शङ्किते सतीत्यर्थः ।

स होवाच न वा अरे पत्युः कामाय पतिः  
 प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो  
 भवति । न वा अरे जायाय कामाय जाया  
 प्रिया भवत्यात्मनस्तु कामाय जाया प्रिया  
 भवति । न वा अरे पुत्राणां कामाय पुत्राः  
 प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय पुत्राः प्रिया

याज्ञवल्क्य बोले—अरी मंत्रेयो ! इसमें कुछ भी सन्देह नहीं है कि पति के प्रयोजन के लिए पति प्रिय नहीं होता, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये स्त्री को पति प्रिय होता है । वैसे ही स्त्री के प्रयोजन के लिये पति को स्त्री प्यारी नहीं होती, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिए स्त्री प्यारी होती है । पुत्रों के प्रयोजन के लिये पुत्र प्यारे नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये पुत्र प्यारे होते हैं । धन के प्रयोजन के लिये धन प्रिय नहीं होता, अपितु अपने ही प्रयोजन के लिये धन प्रिय होता है ।

नोऽस्माकं पूर्वमपि प्रिया सती भवन्तीदानीं प्रियमेव चित्तानुकूलं भाषसे । अत एहा-  
 स्स्वोपविश व्याख्यास्यामि यत्ते तवेष्टममृतत्वसाधनमात्मज्ञानं कथयिष्यामि । व्याचक्षा-  
 णस्य तु मे मम व्याख्यानं कुर्वन्तो निदिध्यासस्व वाक्यान्यर्थतो निश्चयेन 'ध्यातु-  
 मिच्छेति ॥४॥

स होवाच याज्ञवल्क्योऽमृतत्वसाधनं वैराग्यमुपदिदिक्षुर्जायापतिपुत्रादिभ्यो 'विराग-

अमृतत्वसाधनमात्मज्ञानं विवक्षितं चेदात्मा वा अरे द्रष्टव्य इत्यादि घक्तव्यं किमित न वा  
 अरे पत्युरित्यादि वाक्यमित्याशङ्क्याऽह—जायेति । उवाच जायादीनामात्मार्यत्वेन प्रियत्वमात्मन-

या, याज्ञवल्क्य ने सतुष्ट होकर कहा । मूल श्रुति में 'वत' शब्द का अर्थ है कि अनुकम्पापूर्वक बोले—  
 हे मंत्रेयो ! तू हमारी 'प्रिया' यानी इष्टा है ; पूर्व (गृहस्थाश्रम) काल में प्रिय होकर इस समय  
 (प्रव्रजनकाल में) भी हमारे अनुकूल कर रही है । इसलिए आश्रो, "आस्व" यानी बैठ जाओ । मैं  
 तुम्हारी इच्छा के अनुसार अमृतत्वप्राप्ति के साधनस्वरूप आत्मज्ञान का 'व्याख्यास्यामि' यानी उपदेश  
 करूँगा । "व्याचक्षणस्य तु मे" अर्थात् मेरे द्वारा सुने हुए उपदेश का "निदिध्यासस्व" गम्भीरार्थ होने के  
 कारण उनके अर्थों को निश्चयपूर्वक ध्यान करो ॥४॥

याज्ञवल्क्य ने कहा—उपदेश की इच्छा से जाया, पति एवं पुत्रादि का त्याग करने के लिए वैराग्य  
 उत्पन्न कराया जाता है । मूलमन्त्र "न वा" में "वै" शब्द प्रसिद्ध अर्थ को स्मरण कराने के लिए है

१. गम्भीरार्थत्वात्तेयामिति भावः । २. वैराग्यमित्यधिकम् । ३. विरामिति—“आब्रह्मणोऽस्मात्संसार-  
 च्छुद्धधीनं विरज्यते । यावत्तावन्न विद्याया अधिकारी भवेन्नरः” ॥ वा. ७२ ॥ इत्युक्तेः ॥ शुद्धधी. धन्यार्थ-  
 धारणनिपुणोऽतीति यावत् । ४. आत्मीयतया आत्मशेषत्वेनेति यावत् ।



भवन्ति । न वा अरे वित्तस्य कामाय वित्तं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय वित्तं प्रियं भवति । न वा अरे ब्रह्मणः कामाय ब्रह्म प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय ब्रह्म प्रियं भवति । न वा अरे क्षत्रस्य कामाय क्षत्रं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय क्षत्रं प्रियं भवति । न वा अरे लोकानां कामाय लोकाः प्रिया भवत्यात्मनस्तु कामाय लोकाः प्रिया भवन्ति । न वा अरे देवानां कामाय देवाः प्रिया भवत्यात्मनस्तु

ब्राह्मण के प्रयोजन के लिये ब्राह्मण प्रिय नहीं होता, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये ब्राह्मण प्रिय होता है । क्षत्रिय के प्रयोजन के लिये क्षत्रिय प्रिय नहीं होता, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये क्षत्रिय प्रिय होता है । लोको के प्रयोजन के लिये लोक प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये लोक प्रिय होते हैं । देवताओं के प्रयोजन के लिये देवता प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये

मुत्पादयति 'तत्संन्यासाय । न वै । वंशब्दः प्रसिद्धस्मरणार्थः । प्रसिद्धमेवंतल्लोके । पत्युर्भुतुः कामाय प्रयोजनाय जायायाः पतिः प्रियो न भवति किं तर्ह्यात्मनस्तु कामाय प्रयोजनायैव भार्यायाः पतिः प्रियो भवति । तथा न वा अरे जायाया इत्यादि समानमन्यत् । न वा अरे पुत्राणाम् । न वा अरे वित्तस्य । न वा अरे ब्रह्मणः । न वा अरे क्षत्रस्य । न वा अरे लोकानाम् । न वा अरे देवानाम् । न वा अरे भूतानाम् । न वा अरे सर्वस्य । पूर्वं पूर्वं

श्रानौपाधिकप्रियत्वेन परमानन्दत्वमिति शेषः । प्रतीकमादाय व्याचष्टे—न वा इति । किं तन्निपातेन स्मारयन्ते तदाह—प्रसिद्धमिति । मयोक्ते 'रूपे नियामकमाह—पूर्वं पूर्वमिति । यद्यदात्मनं प्रीतिसाधनं

यानी यह लोकव्यवहार में प्रसिद्ध ही है । 'पत्यु' यानी भर्ता के 'कामाय' यानी प्रयाजन के लिए 'पति' अर्थात् जाया को पति प्रिय नहीं होता । तो फिर कैसे होता है ? "आत्मनस्तु कामाय" अर्थात् अपने ही प्रयोजन के लिए ही भार्या को पति प्रिय होता है । इसी प्रकार भ्रागे मन्त्र में "न वा अरे जायाम्" यानी जाया के प्रयाजन के लिए पति को जाया प्रिय नहीं होती इत्यादि रूप भ्रय उपरोक्त के समान समझ लेना चाहिए । जैसे कि पुत्रों के प्रयोजन के लिए पुत्र प्रिय नहीं होते, वित्त के प्रयोजन के लिए वित्त प्रिय नहीं होता, ब्राह्मण के प्रयोजन के लिए ब्राह्मण प्रिय नहीं होता, क्षत्रिय के प्रयोजन के लिए क्षत्रिय प्रिय नहीं होता, लोकों के प्रयोजन के लिए लोक प्रिय नहीं होते, देवताओं के प्रयोजन के लिए देवता प्रिय नहीं होते, भूतों के प्रयोजन के लिए भूत के प्रिय नहीं होते; जा-जा प्रीति के निकटतम सम्बन्ध में जुड़े हैं, उनका प्रेम से पूर्व-पूर्व उपदेश किया गया है । यथाक्रम प्रीति के

कामाय देवाः प्रिया भवन्ति । न वा अरे भूतानां  
 कामाय भूतानि प्रियाणि भवन्त्यात्मनस्तु कामाय  
 भूतानि प्रियाणि भवन्ति । न वा अरे सर्वस्य कामाय  
 सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति ।  
 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्या-  
 सितव्यो मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या  
 विज्ञानेनेदं सर्वं विदितम् ॥ ५ ॥

देवता प्रिय होते हैं । भूतो के प्रयोजन के लिये भूत प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये भूत प्रिय होते हैं । किंवहुना सर्वके प्रयोजन के लिये सब प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये सब प्रिय होते हैं । अरी मैत्रेयी ! नि सन्देह यह आत्मा ही दशन के योग्य है, इसे (आचार्य तथा शास्त्र द्वारा पहले) श्रवण करना चाहिए, (तत्पश्चात् तर्क द्वारा) मनन करना चाहिये तथा निदिध्यासन करना चाहिये । हे मैत्रेयी ! इम आत्मतत्त्व के दर्शन, श्रवण, मनन तथा विज्ञान से ये सभी विज्ञात हो जाते हैं (क्याकि लोक म ग्रथिष्ठान रज्ज्वादि के ज्ञान से ग्रथ्यस्त सपादि विज्ञात होते देखे गये हैं) ॥५॥

यथासन्ने प्रीतिसाधने वचनम् । तत्र तत्रेतरत्याद्वैराग्यस्य । सर्वग्रहणमुक्तानुक्तार्थम् ।

तत्तदनतिक्रम्य तस्मिन्विषये पूर्वं पूर्वं वचनमिति योजना । तत्र हेतुमाह—तत्रेति । न वा अरे सर्वस्येत्यपुवत् पर्यादीनामुक्तत्वावशेन पुनरुक्तिप्रसङ्गादित्याशङ्क्यऽऽह—सर्वग्रहणमिति । उक्तवदनु-

माधना का त्याग करना ज्यादा अच्छा है । (पर्यादिनिरूपण के बाद) सर्व का ग्रहण इसलिए किया,

१ आत्मेति । "अविचारेण पुत्रादौ या प्रीतिस्तां विचारत । आत्मन्योपसहृत् चित्तंवाग्रध विवद्वयत् ॥  
 ऐकाग्रधमचल कृत्वा निदिध्यासनकारणम् । आत्मा द्रष्टव्य इत्येतत्सुत्रं व्याख्यातुमाददे ॥ वा० सा० २५-२६ ॥  
 'आत्मा प्रत्यक्षप्रसिद्ध स्यात्तत्रैवाऽऽत्मानुभूतित । इति प्रमेयनिर्देशो द्रष्टव्य इति तत्प्रमा ॥ आत्मबुद्धिरिय  
 सावस्यैषेर्षे जायत स्वतः । अप्राप्ता सधमायेति संशयो धीविधीयते ॥ वा० २५ २६ ॥ "अज्ञातज्ञापन  
 तर्कप्रत्ययेनाभिधीयते । अत्रवृत्तप्रवृत्तिश्च न्यायाभावात्त युज्यते ॥ अज्ञान आत्मा वदानज यज्ञानेन मीयत ।  
 इत्यर्थोपज्ञ वाक्यार्थो नाऽभवत्प्रयत्नम् ॥ वा० सा० २८ २९ ॥ आत्मशब्दाग्रमाह—आत्मेति । प्रतीच्यात्म-  
 शब्दस्य प्रसिद्धि साधयति—तत्रति । वाच्यायमुक्त्वाविवक्षितमाह—इतीति । प्रतीच्यात्मनि प्रमेये वैदिक  
 दर्शनम् (ज्ञानम्) इत्येतदत्र विवक्षितमित्यर्थ ॥ २ हे मैत्रेय श्रवणन श्रवणोत्पन्नन मत्या मननेन विज्ञानेन  
 निदिध्यासनेन च हृदीवृत्तनात्मनो वै दान साक्षात्काररूपेणैव सर्वं स्वावराचात्म्यमपिल विदितमेवेत्यर्थः ।  
 अत्र परमाणु(अनुवाद)वाक्ये दशनादि स्वभाववैवानुदित निदिध्यासन च विज्ञानशब्देन । तत्रायमभिप्राय,  
 यत् श्रवणादिमाधनसहायतेनिदिध्यासन ध्यान माग्राहि अपितु ध्यानमहितश्रवणादिवत्प्रभूत वाक्यायविज्ञानमिति  
 ध्यानस्य साधनस्य तु समाहितो भूत्वेरथादि श्रुतिसिद्धमेवत्यादित्यष्ट वार्तिके । ३ यथासन्ने प्रीतिसाधने ।

‘तस्माल्लोकप्रसिद्धमेतदात्मैव प्रियो नान्यत् । तदेतत्प्रियः - पुत्रादि’त्युपन्यस्तं तस्यै-  
तद्वृत्तिस्थानीयं प्रपञ्चनम् । ‘तस्मादात्मप्रीतिसाधनत्वाद्गौण्यन्यत्र प्रीतिरात्मन्येव मुख्य्या ।  
‘तस्मादात्मा वा अरे द्रष्टव्यो दर्शनाहो’ दर्शनविषयमापादयितव्यः श्रोतव्यः ‘पूर्वमाचार्यत  
आर्गमतश्च’ । पश्चान्मन्तव्यस्तर्कतः । ततो निदिध्यासितव्यो ‘निश्चयेन घ्यातव्यः । एवं

क्तानामपि ग्रहणं कर्तव्यं न च सर्वे विशेषतो ग्रहीतुं शक्यन्ते तेन सामान्यार्थं सर्वपदात्मत्वयः ।  
सर्वपथेषु सिद्धमर्थमुपसंहरति—तस्मादिति । ननु ‘तृतीये प्रियत्वमात्मन आस्थात् तदेवात्रापि  
कथ्यते चेतुनरुक्तिः स्यात्तत्राऽऽह—तदेतदिति । अथो’पन्यासविधरण्यां प्रीतिरात्मन्येवेत्युक्तं  
पुत्रादावपि तद्दर्शनादत आह—तस्मादिति । आत्मनो निरतिशयप्रीत्यास्पदत्वेन परमानन्दत्वमभिधायो-  
त्तरवाक्यमादाय व्याचष्टे—तस्मादित्यादिना । “कथं पुनरिदं दर्शनमुत्पद्यते तत्राऽऽह—श्रोतव्य इति ।  
श्रवणादीनामन्यतमेनाऽऽत्मज्ञानलाभात्किमिति सर्वेषाम’ध्ययनमित्याशङ्क्याऽऽह—एव हीति ।

जिससे पत्यादि से अतिरिक्त न बहे हुए प्रिय साधनों का बोध हो जाय । जायादि सभी अनात्म-पदार्थों  
का आत्मा के प्रयोजन के लिए प्रिय न होने के कारण लोकप्रसिद्ध यह आत्मा ही प्रिय है; दूसरी कोई  
वस्तु नहीं । (प्रथम अध्याय चतुर्थं ब्राह्मण के आठवें मन्त्र में) पहले कहा गया है कि आत्मतत्त्व पुत्र से बड़  
कर प्रिय है, उसी पूर्वप्रतिपादित सक्षिप्त व्याख्यान को यहाँ विस्तार से बतला दिया । इसलिए (सबत्र  
केवल आत्मप्रयोजन के लिए प्रियता का उल्लेख होने के कारण) आत्म-प्रीति का साधन होने से  
से अन्यत्र प्रीति गौणी है, आत्मा के प्रयोजन के लिए प्रीति ही मुख्य है । इसलिए (आत्मा के परमा-  
नन्दस्वरूप होने से) आत्मा ही “द्रष्टव्यः” अर्थात् प्रत्यक्ष करने के अनुरूप है अथवा साक्षात् ही प्राप्त  
करने योग्य है, “श्रोतव्य” यानी पहले-आचार्यमुख्य एव शास्त्रप्रतिपादित ज्ञान से श्रवण करने योग्य  
है, फिर “मन्तव्यः” यानी तर्क से मनन करने योग्य है । उसके बाद “निदिध्यासितव्यः” निश्चयपूर्वक

१. जायादिसर्वानात्मवर्गस्यात्मार्थत्वेन प्रियत्वात् । २. श्रु० उ० १।४।८ । ३. इति तस्य प्रियत्व सद्योपतो  
व्याख्यातम् । ४. सत्सोपविस्तराम्पामात्मन्येव प्रीतेरुक्तत्वात् । ५. अनोपधिःप्रियत्वे नात्मन, परमानन्द-  
रूपत्वात् । ६. दर्शनविषयमिति—तत्र प्रार्थना वातिके तयाहि—“सर्वमात्मेत्यत, पश्येदात्माज्जात्मविभागवित् ।  
आत्मा द्रष्टव्य इत्युक्त्या ह्ये योऽर्थो’प्राभिधीयते” ॥ २११ ॥ वेदान्तेष्वनुत्पन्नवर्तनात्मनविश्रमुपसंविक्तेः  
सर्वमात्मेति निश्चिन्यात् । तत्र वाक्यमवताप्यति—आत्मेति । स सर्वमादिष्वेत्वात्परानन्दो दृष्टव्यहस्त ब्रह्मैति  
विक्तेः पश्यतीत्यर्थो’स्या श्रुतवानेन वाक्येन भातीत्यर्थः । अर्थान्तरासम्भव हेतु वक्तुं हिभवेत् ॥ ७. पाठभेदेन  
श्रवणादीना क्रम प्रदर्शयति—पूर्वमित्यादिना । ८. नैरन्तार्येण सत्वातीत्यर्थवत्वाद्द्विविषयनामापादयितव्य  
इत्यर्थः । ९. जिह्वासितपदार्थाः । १०. उपनिषदि प्रथमाध्याये । ११. सक्षोपविस्तराम्पाम् । १२.  
केनोपायेन प्रकरणेन वा । १३. निर्वर्तनम् ।

श्रोतव्य इत्यादि घ्यातव्य इत्यन्तर्भाष्यरहस्याधिकरणानि चार्तिकान्युपन्यस्यन्ते । तथाहि—“सर्वमान-  
प्रसक्तौ च सर्वमानकलाथवात् । श्रोतव्य इत्यत, प्राह वेदान्तावकुरुदसया ॥ दर्शनैवाविधेयत्वात्प्राप्त्याप्यो विधीयते ।  
वेदान्तश्रवण यस्यादुपायत्वत्कं एव च ॥ श्रुतितिज्जादिकी न्याय, शब्दपत्तिविवक्षुत् । आगुमार्थविनिश्चयं  
मन्तव्य इति भण्यते ॥ वस्तुतत्त्वविवदोह मन्तव्य इतिशास्त्रनात् । योगिदग्म्यादिदृष्टो हि नैव मन्तव्यनाविधिः ॥  
वेदशब्दानुसोष्यत्र तर्कोपि विनिर्णयते । वाच्यवाचकसम्बन्धनिमित्ते तस्य दृष्टता ॥ अपरायत्तबोधोऽत्र निदिध्या-

ह्यसौ दृष्टो भवति श्रवणमनननिदिध्यासनसाधनैर्निर्वर्तितैः । यदैकत्वमेतान्युपगतानि तदा  
सम्यग्दर्शनं ब्रह्मैकत्वविषयं प्रसीदति नान्यथा श्रवणमात्रेण । यद्ब्रह्मैकत्वादि कर्म-

विष्यनुसारित्वमेवंशब्दार्थः । श्रुतत्वाविशेषाद्विकल्पहेतुभावाच्च सर्वैरेवाऽऽत्मज्ञानं जायते चेत्तेषां  
समप्रधानत्वमाग्नेयादिवदापतेदित्याशङ्क्याऽऽह—यदेति । श्रवणस्य प्रमाणविचारत्वेन प्रधानत्वादाङ्गित्वं  
मनननिदिध्यासनयोस्तु तत्कार्यप्रतिबन्धप्रध्वंसित्वादाङ्गत्वमित्यङ्गाङ्गिभावेन यदा श्रवणादीन्यसकृद-  
नुष्ठानेन समुच्चितानि तदा सामग्र्योपेक्ष्यात्तत्त्वज्ञानं फलशिरस्कं सिध्यति । मननाद्यभावे श्रवणमात्रेण  
नैव तदुपपद्यते । मननादिना प्रतिबन्धाप्रध्वसे वाक्यस्य फलवज्ज्ञानजनकत्वायोगादित्यर्थः ।  
परामशंकावाक्यस्य तात्पर्यमाह—यदित्यादिना । कर्मनिमित्तं ब्रह्मैकत्वादि तदेव वर्णाधिमा-

ध्यान करने योग्य है क्योंकि इस प्रकार श्रवण, मनन, निदिध्यासनरूप साधनों से अनुष्ठित यह  
आत्मा दर्शन का विषय होती है । जब इन सभी साधनों की समष्टिरूप से एकतापूर्वक प्राप्ति की जाती  
है, तभी ब्रह्मैकत्व विषयक सम्यग्दर्शन होकर (प्रतिबन्धाख्य मल हटकर) चित्त शुद्ध हो जाता है;  
नहीं तो केवल श्रवणमात्र से चित्त विमल नहीं होता । आत्मा में अविद्या से अर्धयस्तं ज्ञान के विषय जो

१ प्रसीदति—प्रतिबन्धाख्यमलराहित्येन विमलीभवति फलावसान निघ्न्यतीति यावत् । २. वर्मणः प्रयो-  
जवम् । ३ विवरूपे हेत्वभावाच्चेत्यर्थः । ४ समित्तैः । ५ आग्नेयादीति—अग्नीषोमीय आदिप्राणः ।  
यथा ब्राह्मणपाठादावाग्नीषोमीयानुष्ठानम् मन्त्रपाठादावानेयानुष्ठानं तदन्तरयोः समप्रधानत्वमेवमित्यर्थः ।  
६. श्रवणकार्यतत्त्वज्ञाने योजनभावनादिप्रतिबन्ध । ७ फलावसान सप्तमिति यावत् । ८ तत्—फल-  
शिरस्कं ज्ञानम् । ९. अनन्तरवाक्योक्तदर्शनादिपरामशंकावाक्यस्य ।

समुच्च्यते । पूर्वयोरवधिरवन तदुपन्यास इष्यते ॥ श्रवणादिक्रिया तावत्कथं व्येह प्रयतत । यावद्यथोक्त  
विज्ञानमाविर्भवति भास्वरम् ॥ आगमादर्शनं पूर्वमागमाचार्यतो मति । त्रयाणामपि सगानाच्छास्त्राचार्यैरमना  
स्वरम् ॥ प्रतिपत्तिः पुरा शाब्दी यावन्न मनुते श्रुतम् । श्रुत्वा मत्वाऽप्य त साक्षादात्मानं प्रतिपद्यते ॥  
अनन्यायसविज्ञाने श्रवणादेरुपायत । जाते नापेक्षत किञ्चित्प्रतीचोऽनुभवात्परम्” ॥ २१२-२२१ ॥ इति ।  
दृष्टव्यवाक्ये तद्यो न विधायकं किन्त्वहर्षोऽतस्त्वाऽऽत्मा दर्शनाहं इति वाक्यार्थमुक्त्वा श्रोतव्यवाक्यमवतारयति  
—सर्वेति । प्रत्यक्षादिमानफलभूतदृष्टयवच्छास्त्रादात्मनि सर्वस्य मानस्य तत्कारणत्वेन प्रसक्तावोपनिपदत्वाभावे  
शङ्किते तस्मिन्साक्षात् वदान्तानामेवाऽऽहृष्टिद्विहनुत्वेन स्वोकारेच्छया श्रोतव्य इत्येतदाह श्रुतिस्तस्मात्सदोपनिपद-  
त्वमिदिरित्यर्थः ॥ श्रोतव्यवाक्यमाह—दर्शनस्येति । विधीयमानश्रवणस्यागिहोत्रवदनुष्ठेयत्व यत्नादिति  
श्राव्यते । मन्तव्यवाक्यमादत्ते—उपाय इति ॥ तयोः श्रवणस्वरूपमाह—श्रुतीति । श्रुत्यादिभिः शक्तितात्पर्य-  
निरश्चायवैर्न्यायैर्ब्रह्मात्मनि वेदा ततात्पर्यनिरूपण श्रवणमित्यर्थः । मननस्वरूपमाह—आगमेति । श्रुत्यादिना  
ज्ञातस्य तत्त्वस्यास भावनादिनिरासेन निरश्चायार्थं द्वैतमित्यात्वसाधको यस्तर्कैस्तदनुसंधानं मन्तव्य इत्युच्यत  
इत्यर्थः ॥ वदान्ता न वस्तुपरा किं तुपास्तित्विधिपरा इति वेचित्तान्प्रत्याह—वस्विति । कथं वेदान्तेषु वस्तुनि  
तात्पर्यं मननविधिना ज्ञातं तत्राऽह—योपिदिति । यत्र दृष्टिमात्रमिष्टं न वस्तु तत्र तस्य श्रुत्यर्थं न मन्तव्यादि-  
विधिरत्र तु तद्विधेर्वस्तुनि तात्पर्यं सिद्धमित्यर्थः । दृष्टान्ते मननविध्यभावसप्रतिपत्त्यर्थो हि साध्यः ॥ मननाख्यतर्कस्य  
भूयस्त्यास्य सर्वव्याप्रापायत्वे नैवा तर्कणेत्यादि विरुद्धमित्यासाङ्क्याऽह—वेदेति । अत्रेति श्रुतार्थनिश्चयोक्तिः ।  
नैपेत्यवैदिकतर्कनिन्दा तदनुसारितर्काङ्गीकारेऽपि श्रेयसेत्येव । वैदिकधर्मवैव तत्त्वनिश्चयावत्तासर्कस्य कुत्रोप-

निमित्तं वर्णाश्रमादिलक्षणमात्मन्यविद्याध्यारोपितप्रत्ययविषयं क्रियाकारकफलात्मकम्—  
'विद्याप्रत्ययविषय रज्ज्वाभिव सर्वप्रत्ययस्तदुपमर्दनार्थमाह—'आत्मनि खल्वरे मंत्रेयि  
दृष्टे श्रुते मते विज्ञात इदं सर्वं विदितं भवति ॥५॥

'वस्याविरूपमात्मन्यविद्यायाऽध्यारोपितस्य प्रत्ययो मिथ्याज्ञान तस्य विषयतया स्थित क्रियाघात्मकं  
तदुपमर्दनार्थमाहेति सबन्धः । अविद्याध्यारोपितप्रत्ययविषयमित्येतदेव व्याकरोति—अविद्येति ।  
अविद्याजनितप्रत्ययविषयत्वे दृष्टान्तमाह—रज्ज्वाभिति ॥ ५ ॥

ब्राह्मण और क्षत्रियादि वर्णाश्रमसंज्ञक कर्म वा प्रयोजक है, वह क्रियाकारक और फलरूप है तथा रस्सी  
में सर्पप्रतीति के समान अविद्यासम्बन्धी ज्ञान का विषय है । उस अध्यास की निवृत्ति के लिए श्रुति  
कहती है—हे मंत्रेयी ! आत्मा का साक्षात्कार, श्रवण, मनन और विज्ञान होने पर यह सब विदित  
हो जाता है ॥५॥

इस पर पूर्ववादी शङ्का करता है कि अन्य वस्तु के ज्ञान हो जाने पर उससे भिन्न अन्य वस्तु  
का बोध कैसे हो जाता है ? (सिद्धान्तवादी उक्त आक्षेप का परिहार करता है—) ऐसे कहने में कोई  
दोष नहीं है क्योंकि आत्मा से पृथक् तो कोई वस्तु है ही नहीं । यदि पृथक् वस्तु होती तो उसकी प्रतीति

१ अविद्यज्ञानविषयमिति यावत् । २ बृ० उ० ४।१।६ । मंत्रेयीब्राह्मणवाक्यीयप्रतीकग्रहणमिदमनयोरेक-  
वाक्यतायूचनाय । ३ अवस्थादीति—आदिना वयसो ग्रहणम् । वणस्य कर्मनिमित्तत्वे 'ब्राह्मणो बृहस्पतिर्गवेन  
यजेतेत्यादि शास्त्रम् । आश्रमस्य तन्निमित्तत्वे "गृहस्य सदृशी भार्यायुषेमादि"त्यादि । अवस्थाया 'अविधि-  
किरिस्तव्याधेरपा प्रवेशो वे त्यादि । वयसस्तथात्वे 'जातपुत्र कृष्णकेशोऽग्नीनादधीते'त्यादि शास्त्र प्रमाणम् ।

योगस्तत्राऽऽह—वाच्येति । त्वपदवाच्य न वेहादि किन्तु तत्साक्षी चिदात्मा तत्पदवाच्यमपि न प्रयानादि किन्तु  
सच्चिदानन्दमन्मन्मन्त्रय ब्रह्म त्वेवविधो वाच्यवाचकसबधनियमस्तत्र तस्य तर्कस्य विनियोगी यद्यपि शब्दस्तत्त्व-  
निश्चायकस्तथाऽप्यसभावनादिद्वयस्या मननाख्यतर्कज्ञोतिवर्तव्यत्वेनोपयुज्यते सेतितर्कव्यतानस्य वरणत्वादित्यर्थं ॥  
निदिध्यासनस्वरूपमाह—अपरिति । श्रवणमनने णमादियुक्ते कृत्वा स्थितस्य वाक्यार्थज्ञानान्तरायाहीनस्यानायासेन  
वाक्यीयो वाक्यार्थबोधो निदिध्यासनवाक्ये निदिध्यासनमित्युच्यते । द्रष्टव्यवाक्ये तु विचारप्रयोजकमापातिक  
ज्ञानमुक्तमेतदेव वा साधन विधातुमनूदिनमिति भावः । निदिध्यासनोक्तिफलमाह—पूर्वयोरिति ॥ तस्य  
समादिमहितश्रवणाद्यवसानभूमित्वमेव स्फोरयति—श्रवणादीति । इहेत्यात्मोक्तिः । प्रयत्न समादिमाहिष्य  
तत्राऽऽर्त्ता सूचयति—यावदिति । भास्वरव फलशिरस्करत्वम् ॥ पाठत्रयेण दर्शनादीना क्रममुपनामिति—  
आगमादिति । अङ्गं महाधीताद्वेदादादौ विचारप्रयोजकं ज्ञानं जायते तदन्त्यागमादाचार्याधि श्रवणं ततो  
मतिमननं ततः शास्त्रादिप्रयुक्तश्रवणस्याऽऽत्मधीहेतुत्वेनाऽऽत्मशब्दितमननस्य च समानात्पूर्णतयाऽनुष्ठानादसभाव-  
नादिध्यान स्थिर ब्रह्मज्ञान निदिध्यासनाख्यं भवतीत्यर्थं ॥ न श्रीनोऽप्यत्रम वित्वायोर्ज्ञेयाह—अतिपरितरिति ।  
यावन्न श्रुतं मनुते तावच्छृणोतीति शेषः । विनिष्टस्य श्रवणादे माक्षादात्मप्रतिपत्तौ सामपीत्व द्योतयितुमशक्यं ॥  
शब्दादुद्दितायामपि तस्यां श्रवणाद्यपेक्षते चेत्तर्हि ततो जाते विज्ञाने किंचिदपेक्षितं तत्र वैशला धीर्भूतिहेतुरित्या-  
शङ्क्याऽऽह—अनयति । स्वतः सिद्धात्माकारे ज्ञाने ततो सद्ये प्रत्यगापरोक्षस्य लभ्ये रणतरं न किंचिद्ब्रह्मज्ञानपेक्षत  
आहमस्मात्समृत्तरित्यर्थं ॥

ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनो ब्रह्म वेद क्षत्रं  
 तं परादाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनः क्षत्रं वेद लोकास्तं  
 परादुर्योऽन्यत्राऽऽत्मनो लोकान्वेद देवास्तं  
 परादुर्योऽन्यत्राऽऽत्मनो देवान्वेद भूतानि तं

ब्राह्मणजाति उस पुष्य को परास्त कर देती है, जो आत्मा से भिन्न ब्राह्मणजाति को समझता है। क्षत्रियजाति उसे परास्त कर देती है, जो क्षत्रियजाति को आत्मा से भिन्न समझता है। मभी लोक उसे परास्त कर देते हैं, जो लोको को आत्मा से भिन्न समझता है। देवता उसे परास्त कर देते हैं, जो देवताओं को आत्मा से भिन्न देखता है। उसे सभी भूत परास्त कर देते हैं, जो आत्मा से भिन्न सभी भूतों

ननु कथमन्यस्मिन्विदितेऽन्यद्विदितं भवति । नैप दोषः । ॐ न ह्यात्मव्यतिरेकेणान्यत्किंचिदस्ति । यद्यस्ति न तद्विदितं स्यान्न त्वन्यदस्त्यात्मैव तु सर्वम् । तस्मात्सर्व-

आत्मनि विदिते सर्वं विदितमित्युक्तमाक्षिपति—नन्विति । 'दृष्टिविरोध निराचष्टे—नैप दोष इति । आत्मनि ज्ञाते ज्ञातमेव सर्वं ततोऽर्थांतरस्याभावादित्युक्तमेव स्फुटयति—यदीत्यादिना ।

(आत्मज्ञान से ही) न होती। पर अन्य वस्तु तो कुछ भी नहीं है, सब कुछ तो आत्मा ही है। इसलिए (आत्मा में अर्थान्तर का अभाव होने के कारण) आत्मा का ज्ञान होने से सबका ज्ञान ही जाता है।

१. आत्मनोऽर्थान्तरस्याभावात् । २ दृष्टीति—ब्रह्म तमित्यादे सर्वं वेदेत्यन्तस्य तात्पर्यं वदन्तित्यादि । न ह्यन्यस्मिन्दृष्टेऽन्यद्वदति दृष्टमिति दृष्टिविरोध । दृष्टि प्रत्यक्षम् ।

ॐ न हीत्यादे स्यादित्यन्तस्य भाष्यस्य तात्पर्यमाहुर्वात्तिकाचार्या । "आत्मधीमात्रगम्यार्थव्यस्तदन्वोऽवभासते । तद्दर्शननिषेधार्थं ब्रह्मैत्याह परा श्रुति ॥ समस्तव्यस्तता तस्मान्नेवैह श्रुतिमानत । आत्मबुद्धिविषय यतो यत्नाभिषेधति ॥ कार्यत्वा कारणत्वा च द्वावात्मनो परात्मन । प्रत्यख्याथात्म्यमोक्षोत्थो तन्नाशे नश्यतस्तत् ॥ अपूर्वानपरोक्तेहि कार्यकारणताऽऽत्मन । कुत प्रमाणात्स भाव्या कार्यकारणधर्मरे ॥ नैतस्मात्त्रायते किंचिन्नाय जात कुनश्चन । आत्मेत्येव श्रुतिर्वैकिक कारणादिनिषेधकृत् ॥ ज्ञेय यत्तत्प्रवक्ष्यामि यद्ब्रह्मात्वाऽमृतमश्रुत । अनादिमत्पर ब्रह्म न सत्तन्नामदुच्यते ॥ यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तम । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथित पुरुषोत्तम ॥ यो मामेवमसमूद्रो जानाति पुरुषोत्तमम् । स सर्वविद्भूजति मां सर्वभागेन भारत ॥ इति वेदात्मन साक्षाद्ब्रह्म श्रुतिस्मृतम् । सर्वान्तर्गामिण शीरेनेपिद्य तद्ब्रह्माहर्न ॥ तन्नैव सति यो मूढ कार्यकारणदर्शन । पराऽमुष्य निदग्धात्तमात्माहृत्सत्त्वदर्शनम् ॥ २५० ४९ ॥ अनुवादवाच्यतात्पर्यमुक्त्वा ब्रह्म तमित्यादे सर्वं वेदेत्यन्तस्य तात्पर्यमाह—आत्मेति । स्वप्नकाजादारमनो योऽन्यस्ताहृशोऽर्थो भाति तस्य दर्शन निषेधश्च ब्रह्मैत्यादिवाक्यमुत्तरा श्रुतिराहेत्यर्थं ॥ अनारमदृष्टिनियेधेन स्वयूध्यकल्पनाऽपि निरस्तेति निषेधफलमाह— धर्मस्तेति । इह आत्मनि । सत्कण्ठदार्थं स्फुटयति—अनात्मेति । निषेधाभ्यामो यत्न ॥ ननु स तस्मिन्निषेधदधुम- शायस्तस्य कार्यकारणात्मना भेदादित्येवाहृत्परऽह—नार्थेति । तयोर्नहीत्यवफनमाह—तन्नाश इति । ततो

परादुर्योऽन्यत्राऽऽत्मनो भूतानि वेद सर्वं तं  
 पराद्वाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनः सर्वं वेदेदं ब्रह्म वेदं  
 क्षत्रमिमे लोका इमे देवा इमानि भूतानीदं  
 सर्वं यदयमात्मा ॥६॥

को समझता है । किंबहुना—उसे सभी परास्त कर देते हैं, जो सबको आत्मा से भिन्न देखता है । अतः यह ब्राह्मणजाति, यह क्षत्रियजाति, ये लोक, ये देवता, ये भूत और ये सब जो कुछ हैं; ये सब एकमात्र आत्मतत्त्व ही है (क्योंकि आदि, मध्य और अन्त में आत्मा को छोड़ कर पृथक् इतकी उपलब्धि नहीं होती है) ॥६॥

मात्मनि विदिते विदितं स्यात् । कथं पुनरात्मैव सर्वमित्येतेच्छ्रावयति । ब्रह्म ब्राह्मण-  
 जातिस्तं पुरुषं परादात्पराध्यात्पराकुर्यात् । कं, योऽन्यत्राऽऽत्मन आत्मस्वरूपव्य-

आकाङ्क्षापूर्वकमुत्तरवाक्यमुदाहृत्य व्याचष्टे—यमित्यादिना । पुरुषं विशेषतो ज्ञातुं प्रश्नमुपन्यस्य प्रतीकं गृहीत्वा व्याकरोति—कमित्यादिना । पराकरणे पुरुषस्यापराधित्वं दर्शयति—अनात्मेति ।

“सबका आत्मत्व होना किस प्रकार है” इस पर श्रुति सुनाती है । “ब्रह्म” अर्थात् ब्राह्मण-जाति उस पुरुष को “परादात्” अर्थात् पुरुषार्थ से अष्ट कर देती है । किसे अष्ट कर देती है ? ‘अन्यत्राऽऽत्मनो ब्रह्म वेदं’ अर्थात् जो आत्मस्वरूप को छोड़कर यानी ‘यह ब्राह्मणजाति आत्मा ही नहीं

१ ‘अपोदितत्वाद्ब्रह्मादिदशनस्यति किं पुन । अष्टव्यमित्यतो वक्ति त्विदं ब्रह्मंति न श्रुति ॥ वा० २६१ ॥ इतिवाच्यो ब्रह्मेत्यादिवाक्यपरामर्शार्थं । प्रश्नसमाप्तो द्वितीयः ॥ २ सर्वस्यात्मत्वमित्यर्थं । ३ मात्र ब्रह्मशब्द परविषय क्षत्रसन्निधानादिति भावः । ४ पुमथअष्ट कुर्यात् । ५ अवतार्यं ।

वस्त्वैव रम्यमिति शेषः ॥ तयोर्ज्ञानोत्पत्त्वमसिद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—अपूर्वेति । प्रमाणविरुद्धमर्थं न प्रमाणमुपस्था-  
 पयत्यविरोधापेक्षितत्वात्प्रमाणवत्त्वस्येति द्विशब्दार्थः । अपूर्वादिवाक्योक्तं कार्यादिप्रसन्नशीने भवते ब्रह्मणि न सा  
 प्रामाणिकीत्यन न जायते अत्रियते वेत्यादि मानमित्याह—नैतन्माविनि ॥ तत्रैव स्मृतिमाह—श्रेयमिति ।  
 तत्प्रवचनफलमाह—यदिति । किं तज्ज्ञेयं तदाह—अनादिमदिति । तस्य मूर्तामूर्तावैलक्षण्यमाह—न सदिति ।  
 कार्यकारणनिर्मुक्तत्व जानेनोच्यते ॥ तत्रैव वाक्यान्तरमाह—यस्मादिति । स उत्तम, पुरुष इति श्रुतिर्वेदगम्यार्थः ॥  
 उत्तमोऽर्थो विवक्षितस्तज्ज्ञानस्य फलवत्त्वादित्याह—यो भागिति । उत्तमस्मृतिप्रामाण्यमाप्नोत्त्वेन सूचयति—  
 धेदेति । वेदमूलत्वाच्च तत्प्रामाण्यमित्याह—श्रुतीति । तस्यानुपदेशत्वे हेतुमाह—सर्वेति । भगवद्वाक्यमपि  
 वेदिकानुगमे तत्राऽऽह—भवाद्यीरिति । वैदिकीरित्यर्थः ॥ ब्रह्मेत्यादिवाक्यस्यैव मुक्तत्वात्प्रार्थनं सतिप्याऽऽह—  
 तत्रेति । तस्मिन्नात्मन्युक्तरीत्या ईतनिर्मुक्तं यो विवेकशून्य स्वगतत्वेन कार्यं कारण च स्रयति स भेददक्षिणमत्र  
 ब्रह्मत्वादि मिथ्यादृष्टं पुमर्थात्पराकरोतीत्यर्थः ॥ ब्रह्मेत्यादिवाक्यमुपसहरति—“आत्मानं यो यथा वेत्ति  
 मम्यथा यदि वाऽन्यथा । यथादर्शनमेवानी फलमाप्नोति मानवः ॥ २५६ ॥ यथादर्शनफलमियुक्तं इत्यनक्ति  
 —“इति ब्रह्म तमित्यादे सक्षेपार्थं समीरित । ससरत्यन्यदाज्ञानात्तस्यज्ञानाद्रिमुच्यते” ॥ वा २६० ॥ इति ।

‘स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाह्याऽशब्दा-  
ऽशब्दनुयाद्ग्रहणाय दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दु-

लोक में जैसे दण्डादि से ताड़ित किये गए नवकारे के बाह्य शब्दों को कोई पकड़ नहीं सकता, किन्तु नवकारे या उसके घ्राघात को पकड़ लेने से उसका शब्द भी पकड़ा जाता है; यही आत्मा की

तिरेकेणऽऽत्मैव न भवतीत्यं ब्राह्मणजातिरिति तां यो वेद तं परादध्यात्सा ब्राह्मणजाति-  
रनात्मस्वरूपेण मां पश्यतीति । परमात्मा हि सर्वेषामात्मा । तथा क्षत्रं क्षत्रियजाति-  
स्तथा लोका देवा भूतानि सर्वमिदं ग्रह्येति यान्यनुक्रान्तानि तानि सर्वाण्यात्मैव यद्य-  
मात्मा योऽयमात्मा द्रष्टव्यः श्रोतव्य इति प्रकृतः । यस्मादात्मनो जायत आत्मन्येव लीयत  
आत्ममयं च स्थितिकाल आत्मव्यतिरेकेणाग्रहणादात्मैव सर्वम् ॥६॥

कथं पुनरिदानीमिदं सर्वमात्मैवेति ग्रहीतुं शक्यते । चिन्मात्रानुगमात्सर्वत्र चित्स्व-

परमात्मातिरेकेण दृश्यमानामपि ब्राह्मणजातिं स्वस्वरूपेण पश्यन्कथमपराधी स्यादित्याशङ्क्याऽह  
—परमात्मेति । इदं ग्रह्येद्युत्तरवाक्यानुवादस्तस्य व्याख्यानं यान्यनुक्रान्तानीत्यादि । आत्मव  
सर्वमित्येतत्प्रतिपादयति—यस्मादित्यादिना । स्थितिकाले तित्पुति तस्मादात्मैव सर्वं तद्व्यतिरेके-  
णाग्रहणादिति योजना ॥ ६ ॥

स्थित्यवस्थायां सर्वस्याऽऽत्ममात्रत्व ज्ञानुमशब्दं ज्ञापकाभावादित्याक्षिपति—कथं पुनरिति ।

हे’ इस प्रकार उसे जानता है, उसे वह ब्राह्मणजाति ‘यह मुझे अनात्मरूप से देखता है’ इस अपराध से  
भ्रष्ट कर देती है क्योंकि परमात्मा ही सभी का स्वरूप है । उसी प्रकार ‘क्षत्रम्’ यानी क्षत्रिय-  
जाति, लोक, देव, भूत और सभी ऐसा करत है । जिन ब्राह्मण-क्षत्रियादि का ‘यह ब्रह्म है’ इस रूप से  
अनुक्रमण है; वे सभी आत्मा मे ही समीभूत ह । (यह आत्मा क्या है ?) “यद्यमात्मा” अर्थात् जो यह  
दशन, श्रवण करने योग्य आत्मा प्रकरण से प्राप्त है । जिस कारण स कि सब कुछ आत्मा से ही उत्पन्न  
होता है, आत्मा मे ही समीभूत हो जाता है एव स्थितिकाल मे भी आत्ममय है, इसलिए आत्मा से  
भिन्न कुछ भी न होने के कारण सब कुछ आत्मा ही है ॥६॥

। (इस पर पूर्ववादी आक्षेप करता है—) किन्तु “स्थितिकाल मे यह नाम-रूपादि भेद से भिन्न

१. स यथेत्यत्र वातिके—‘एव श्रोतव्य आत्माय समाप्त. श्रवणे विधिः । अय मन्तव्य इत्यस्य प्रपञ्चः पर-  
उच्यते ॥ २६३ ॥ श्रवणविधिविचार. शक्तिशाल्यनुसार्यतिवृत्तः । अय युक्तपनुसारी मननविधिविचार  
आरम्यत इत्यर्थ. ॥ २. अपराधादिति भाव । ३. स्वरूपम् । ४. ग्रहणप्रत्यादिति । ५. कोऽसावा-  
ः स्मात् आह—यद्यमिति । ६. हेतोः । ७. नामरूपादिभेदभिन्नमसित जगत् । ८. अव्यभिचारात् ।  
९. अपित्तथादयानसंभावकः । १०. जातित्वेन अनात्मत्वनेति यावत् । ११. प्रतीकदानम् । १२. अय  
। शेष. । १३. अयमध्याहारः ।



- श्वाघातस्य वा शब्दो गृहीतः ॥७॥

सर्वरूपता मे दृष्टान्त है ॥७॥

रूपतैवेति गम्यते । तत्र दृष्टान्त उच्यते । यत्स्वरूपव्यतिरेकेणाग्रहणं यस्य तस्य तदात्म-  
त्वमेव लोके दृष्टम् । स यथा स इति दृष्टान्तो लोके यथा दुन्दुभेर्भेयादिर्हन्यमानस्य  
ताड्यमानस्य दण्डादिना न बाह्याञ्छब्दान्वहिर्भूताञ्छब्दविशेषादुन्दुमिशब्दसामान्या-  
'त्रिष्णुक्यादुन्दुमिशब्दविशेषात्प्र शक्नुयाद्ग्रहणाय ग्रहीतुम् । दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन 'दुन्दुमिशब्द-

घटः स्फुरतीत्यादिप्रत्ययमाश्रित्य परिहरति—चिन्मात्रेति । स यथा दुन्दुभेरित्यादि वाक्यमवतारयति  
—तत्रेति । सर्वत्र चिदतिरेकेणासत्त्वं सप्तम्यर्थः । 'दृष्टान्ते विवक्षितं संक्षिपति—यत्स्वरूपेति ।  
दुन्दुमिशब्ददृष्टान्तमावायाक्षराणि व्याचष्टे—स यथेत्यादिना । शब्दविशेषानेव विशदयति—दुन्दुभोति ।  
कथं 'तर्हि दुन्दुमिशब्दविशेषाणां ग्रहणं तदाह—दुन्दुभेस्त्विति । 'दुन्दुमिशब्दसामान्यस्येति यावत् ।

समस्त जगत् आत्मा ही है" ऐसा ग्रहण किस प्रकार किया जा सकता है ? (उक्त आक्षेप का परिहार  
किया जाता है—) चित् मात्र का व्यभिचार न होने से (आत्मप्रवण बुद्धि से) इस सभी को  
(अपरोक्ष) चित्स्वरूपता स्वीकार की जाती है । इस प्रसङ्ग में (श्रुति) दृष्टान्त का प्रतिपादन करती  
है । जिसका जिस स्वरूप से व्यतिरिक्त ग्रहण नहीं किया जा सकता, उसकी तदात्मकता लोकव्यवहार  
में प्रसिद्ध ही है । "स यथा" अर्थात् वह ताडन किये जाते हुए दुन्दुभि आदि दृष्टान्त से यहाँ तात्पर्य  
है । जिस प्रकार लोकव्यवहार में "हन्यमानस्य" यानी दण्डादि से बजाये जाते हुए "दुन्दुभेः" अर्थात् भेरी  
आदि के "बाह्याञ्छब्दान्" अर्थात् बहिर्भूत तार-मन्दादि शब्दविशेषों को दुन्दुमिशब्दसामान्य से निकले  
हुए दुन्दुमिशब्दविशेषों को "न शक्नुयाद् ग्रहणाय" ग्रहण नहीं किया जा सकता । 'दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन'  
अर्थात् दुन्दुभि का शब्दसामान्य जिनका विशेषण है, ऐसे शब्दविशेष से दुन्दुभिलक्षित शब्दसामान्य-  
भिन्न शब्दविशेष गृहीत हो जाते हैं क्योंकि दुन्दुभि के शब्दसामान्य से पृथक् उनकी सत्ता नहीं है ।

१. आत्मप्रवणधियामपरोक्षमिदम् । २. तारमन्दादिरूपान् । ३. दुन्दुमिशब्दसामान्यादिति । तथा च  
वातिके—“यथा दुन्दुमिशब्दत्वसामान्यादुत्थितान्पृथक् । नाऽऽदातु शक्नुयात्तद्विचित्रोपानसिर्वाशयत्”  
॥ २६७ ॥ दुन्दुभेर्हन्यमानस्येत्यनेन शब्दत्व लभ्यते ततो जाता विशेषा बाह्या शब्दास्तात्रिष्णुष्याभिव्य-  
कोशाद्गृहीतुं शुशिक्षितोऽपि नालमतस्ते सामान्ये कल्पिताः सर्पादिव रज्ज्वामित्यर्थः ॥ लभ्यते इति हन्य-  
मानस्येति विशेषण दुन्दुभेस्तु ग्रहणेनेति वाक्यशेषश्च लक्षणया तात्पर्यग्राह्याविति द्रष्टव्य तथाहि दुन्दुभेस्तु  
ग्रहणेनेति वाक्यशेषे दुन्दुमिशब्दतत्काष्ठग्रहात्प्र हि शब्दविशेषग्रहं सम्भवति तयोर्मेदात् तत्र दुन्दुमिशब्देन  
शब्दत्वसामान्ये लक्षणवत् प्रकृतेऽपि लक्षणंति । हन्यमानस्येति विशेषणाच्च तत्तामोऽपिगन्तव्य अथिक्मधि-  
कार्यमिति न्यायाद् हनने सत्येव शब्दसम्भवाद् । ४. निःसृतान् । ५. दुन्दुमिशब्दसामान्यविशेषणत्वमेति ।  
दुन्दुभेः शब्दसामान्य विशेषणं मेपु (येषां) शब्दविशेषेषु त तथा तेषां भावस्त्वरश्च तेन शब्दविशेषागृहीता  
भदन्तीति सम्बन्धः । ६. दृष्टान्त इति—ननु दृष्टान्ते सामान्यविशेषभावाद् दार्ढ्यान्तिरेऽपि स स्यात्तयो-  
स्तुल्यत्वादिश्याशङ्क्य तत्रापि तद्भावात्प्रतिवक्षित इत्यभिप्रेत्यत्यादिः । ७. सामर्थ्याभ्यां । ८.  
दुन्दुमिशब्दसामान्यस्येति—नन्वत्र दुन्दुभिमात्रश्रुतेः शब्दसामान्यस्येति विशेषण प्रापकाभावादनुत्तमिति चेन्न  
तस्य तत्र लक्षणित्वात् । न हि दुन्दुमिशब्दतत्काष्ठग्राह्याञ्छब्दविशेषग्रहस्तयोर्मेदादिति भावः ।

स यथा शङ्खस्य ध्मायमानस्य न बाह्याञ्च-  
 व्दाञ्चशक्त्याद्ग्रहणाय शङ्खस्य तु ग्रहणेन शङ्ख-  
 ध्मस्य वा शब्दो गृहीतः ॥ ८ ॥

दूसरा दृष्टान्त यह है—जैसे फूँक गये शङ्ख के बाह्य शब्दों को कोई ग्रहण नहीं कर सकता, वस्तु शङ्ख को भ्रमवा शङ्ख के बजाने को ग्रहण करने पर उसका शब्द स्वयं गृहीत हो जाता है ॥८॥

सामान्यविशेषत्वेन 'दुन्दुभिःशब्दा एत इति-शब्दविशेषा-गृहीता भवन्ति । दुन्दुभिःशब्द-  
 सामान्यव्यतिरेकेणाभावात्तेषाम् । 'दुन्दुभ्याघातस्य वा दुन्दुभेराहननमाघातो 'दुन्दुभ्या-  
 घातविशिष्टस्य शब्दसामान्यस्य ग्रहणेन 'तद्गता विशेषा गृहीता भवन्ति । न तु त एव  
 'निर्मिद्य गृहीतुं' शक्यन्ते विशेषरूपेणाभावात्तेषाम् । तथा 'प्रज्ञानव्यतिरेकेण स्वप्नजाग-  
 रितयोर्न कश्चिद्द्वस्तुविशेषो गृह्यते । 'तस्मात्प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावो युक्तस्तेषाम् ॥७॥

तथा स यथा शङ्खस्य ध्मायमानस्य शब्देन संयोज्यमानस्यऽऽपूर्वमाणास्य न बाह्या-

'उच्यतेऽर्थे दुन्दुभ्याघातस्येत्यादिवाक्यमुत्थाप्य ध्याचष्टे—दुन्दुभ्याघातस्येति । वाशब्दार्थमाह—  
 तद्गता विशेषा इति । 'उक्तमर्थं ध्यतिरेकमुखेन(ए) विशदयति—न त्विति । विवक्षितं दार्ष्टान्तिक-  
 माचष्टे—तथेति । "तत्रैव वस्तुविशेषग्रहणसंभावनामभिप्रेत्य स्वप्नजागरितयोरित्युक्तम् ॥ ७ ॥

तथा दुन्दुभिःप्रहणत्वमिति यावत् । शङ्खस्य तु ग्रहणेनेत्यादिवाक्यमादिशब्दार्थः । दुन्दुभेस्तु

"दुन्दुभ्याघातस्य" पद मे दुन्दुभि बजाने का नाम आघात है, दुन्दुभि-आघातविशिष्ट शब्दसामान्य के ग्रहण से सामान्याभेद होने से विशेष का ग्रहण हो जाता है । उनका उससे विभाजन करके ग्रहण नहीं हो सकता क्योंकि विशेषरूप से उनका अभाव है । इसी प्रकार स्वप्न और जागरित किसी भी स्फूर्त होने वाली वस्तुविशेष का स्फुरणात्मक ब्रह्मसामान्यातिरिक्तरूप से ग्रहण नहीं किया सकता । इसलिए (चित से प्रतिरिक्त चेत्य के अग्रहण से) प्रज्ञान से पृथक् उनका अभाव कहना उचित ही है ॥७॥

इसी (दुन्दुभिःदृष्टान्त) क समान ही जिस प्रकार "ध्मायमानस्य" अर्थात् शब्द से समुक्त विये जाते अथवा फूँक जात हुए शङ्ख क बाह्य शब्दों को कोई ग्रहण नहीं कर सकता, अविशिष्ट

१ तथा तद्विशेषणत्वमेवाभिर्भवति—दु बुभोति । एत शब्दविशेषा दुन्दुभिःशब्दा । दुन्दुभिःशब्दविशेषात्सामान्याभिप्राय इत्येव प्रकारेण शब्दविशेषा गृहीता भवन्तीत्यर्थः । २ न केवल शब्दसामान्यग्रह एव तद्विशेषग्रहो-  
 ऽपितु शब्दत्वावान्तरसामान्यग्रहादपि तद्विशेषाणां ग्रह इत्यभिप्रेत्याऽऽह—दुन्दुभ्याघातस्येति । ३.  
 वीर्यादिनवरत्नान्यतरसमुक्तो दुन्दुभ्यादिहननात्पन्नः सधामादिगतो ध्वतिरत्र दुन्दुभ्याघात तद्ग्रहे तद्विशेषग्रह-  
 स्तयोस्तादात्म्यादिव्यभिप्रेत्याऽऽह—दुन्दुभ्याघातविशिष्टस्येति । ४ शब्दसामान्याभिप्राय इत्यर्थः । सामान्या-  
 भेदेनैवेति यावत् । ५ विभज्य । ६ स्फुरणारमवब्रह्मगामाद्यातिरिक्तः । ७ स्फोर्यमाणः । ८  
 चिदतिरेकेण चेत्याग्रहात् । ९ शब्दनामाद्यग्रहे तद्विशेषाग्रहरूपे । १० विशेषाणां सामान्याभेदेनैव  
 ग्रहणरूपम् । ११ स्वप्नजागरितयोरिव ।

स यथा वीणायै वाद्यमानायै न वाह्याञ्शब्दा-  
ञ्शक्नुयाद्ग्रहणाय वीणायै तु ग्रहणेन वीणावा-  
दस्य वा शब्दो गृहीतः ॥ ६ ॥

इसमें तीसरा दृष्टान्त यह है—जैसे बजायी गयी वीणा के वाह्य शब्दों को पकड़ने में कोई समर्थ नहीं होता है, किन्तु वीणा या वीणा के स्वर को पकड़ने से वह स्वयं पकड़ा जाता है ॥६॥

ञ्छब्दाञ्शक्नुयादित्येवमादि पूर्ववत् ॥६॥

तथा वीणायै वाद्यमानायै वीणाया वाद्यमानायाः । अनेकदृष्टान्तोपादानमिह सामान्यबहुत्वस्थापनार्थम् । अनेके हि विलक्षणाश्चेतनाचेतनरूपाः सामान्यविशेषाः । तेषां पारम्पर्यगत्या यथैकस्मिन्महासामान्येऽन्तर्भावः प्रज्ञानघने कथं नाम प्रदर्शयितव्य

प्रहणेनेत्यादिवाक्य दृष्टान्तयति—पूर्ववदिति ॥ ६ ॥

सथेति दृष्टान्तद्वयपरामर्शः । एकेनैव दृष्टान्तेन विवक्षितार्थसिद्धौ किमित्यनेकदृष्टान्तोपादान-  
मित्याशङ्क्याऽऽह—अनेकेति । इहेति जगदुच्यते श्रुतिर्वा । सामान्यबहुत्वमेव स्फुटयति—अनेके हीति ।  
तेषां स्वस्वसामान्येऽन्तर्भविषि कुतो ब्रह्मणि पर्यवसानमित्याशङ्क्याऽऽह—तेषामिति । कथमित्य-

व्याख्या पूर्वोक्त मन्त्र के समान समझ लेनी चाहिए ॥६॥

इसी प्रकार “वीणायै वाद्यमानायै” बजायी हुई वीणा का दृष्टान्त भी समझ लेना चाहिए । पूर्वप्रतिपादित अनेक दृष्टान्तों का ग्रहण सामान्य को बहुलताज्ञापन करने के लिए है । चेतन और अचेतन सामान्य के भेद अनेक और विलक्षण ह । जिस प्रकार उनका परम्परा से एक प्रज्ञानघन महा-सामान्य में पर्यवसान होता है—यही किसी प्रकार प्रदर्शित करना है । दुन्दुभि, शङ्ख और वीणा के सामान्य और विशेषों का (जिस प्रकार) शब्दत्व में अन्तर्भाव है (उसी प्रकार प्रज्ञानघन में समस्त

१. सामान्यभेदाः सामान्यस्य भेदाः सामान्यानि विशेषाच्चेत्येव वा विग्रह । २. सर्वस्यात्ममात्रत्वं विवक्षितो दाष्टान्तिकरूपोऽर्थस्तस्यैक्यादेकेनैव दृष्टान्तेन सिद्धिरित्यर्थ । ३. अन्तर्भाव ।

अनेकदृष्टान्तेत्यारम्भ दुन्दुभिश्चेत्यतः प्राक्तनभाष्यस्थरहस्याविस्मरणपरानि वानिवानि प्रदर्शयन्ते । “दाष्टान्तिकार्यासिभित्तरेकेनैव क्लृतायत । दृष्टान्तेन बहूना तु विनयोक्तिस्तीर्यते ॥ महासामान्य एवस्मिन्विशेषाणामशेषतः । विलयः स्यात्कथं नाम व्याप्तान्वयस्वरूपिणाम् ॥ महासामान्यदृष्टान्तो दोषुभो रव उच्यते । सामान्येतररूपस्य दुन्दुभ्यापात इत्यते । वाह्यानिति तथावोक्तिविशेषाणां तु वैवक्तम् । इत्युक्तार्थप्रसिद्धयर्थमित्युदाहरणप्रथमम् ॥ अन्वयव्यतिकारान्यामभाववपुषाऽथवा । सङ्घीगम्याद्विस्मस्तु न माननावनीयते ॥ पञ्चपर्याप्तभवोऽस्तः स्याद्विद्वितीयास्तभावस्ततः । यथा मनि तथा विद्याप्रतीच्यनन्यमानके ॥ सामान्यभेदरूपाणां विशेषाणामशेषतः । महासामान्य एकत्र भूयसा स्याद्यथा तथा ॥ भिद्योभिप्रवदार्थानां नामरूपान्वयार्थम् । स्थूलाद्यनभिसम्बन्धे कार्यकारणरूपिणाम् ॥ सूक्ष्मताव्याप्तिते श्रेये भूम्यादंदस्तरोत्तरम् । प्रत्ययारमावसान्तु

इति दुन्दुभिः शब्दसामान्यविशेषाणां यथा शब्दत्वेऽन्तर्भावः । एवं स्थितिकाले तावत्सामान्यविशेषाद्यतिरेकाद्ग्रहणं कर्तव्यं शक्यमवगन्तुम् ॥६॥

स्मात्पूर्वं तथेत्यध्याहारः । इति मन्यते श्रुतिरिति शेषः । 'विमतं नाऽऽत्मातिरेकि तदतिरेकेणागृह्यमाणत्वाद्यद्यत्तिरेकेणागृह्यमाणं तत्तदतिरेकि न भवति यथा दुन्दुम्यादिशब्दात्तत्सामान्यातिरेकेणागृह्यमाणास्तदतिरेकेण न सन्तीत्यनुमानं विवक्षन्नाह—दुन्दुभीति । शब्दत्वेऽन्तर्भावस्तथा प्रज्ञानधने सर्वं जगदन्तर्भवतीति शेषः । दृष्टान्तत्रयमवष्टम्भ्य 'निर्दृष्टान्तमर्थमुपसंहरति—एवमिति ॥ ६ ॥

जगत् का अन्तर्भाव हो जाता है) । इस प्रकार स्थितिकाल में सामान्य और विशेष से ब्रह्म अभिन्न होने के कारण ब्रह्मात्मैक्यज्ञान होना संभव है ॥६॥

इसी प्रकार उत्पत्तिकाल में उत्पत्ति से पूर्व ब्रह्म ही था, ऐसा जानना संभव है । जिस

१. ब्रह्माण । २. अखिल जगत् । ३. साक्षितम् ।

पूर्वपूर्वप्रहाणत ॥ नामादीनि च तत्त्वानि प्राणान्तानि तयाऽऽत्मनि । पूर्वपूर्वप्रहाणेन मान्यस्त केवलाद्वये ॥२८६-२९५॥ अनकदृष्टान्तोक्तिमाक्षिपति—दाष्टान्तिवेति । सर्वस्याऽऽत्ममात्रस्य दाष्टान्तिकोऽर्थः । तस्यैक्यादेकेनैव दृष्टान्तेन सिद्धेदुन्दुभिः शब्दसामान्याणां दुन्दुम्यादिरवो दुन्दुम्याघातविद्याहारादराचेति बहूनामुक्तिरफलेत्यर्थः । तत्फल प्रतिजानीत—ईयंत इति ॥ तत्प्रकटयति—महासामान्येति । एवस्मिन्नब्रह्मणि महासामान्यस्थानीये विशेषाणां सामान्यस्योभयेषां च क्रमेण लयं कर्तुं नानादृष्टान्तोक्तिरित्यर्थः ॥ लयक्रम दर्शयितुं दृष्टान्तत्रयस्य दाष्टान्तिकत्रयेणान्वयमाह—महासामान्येति । दुन्दुम्यादिप्रयुक्तशब्दसामान्यादि विना तद्विशेषाभाववन्मूलनकारणस्याप्यकारणब्रह्मातिरेकेणाभावान्महासामान्यस्थानीयस्य कारणस्याद्वये ब्रह्मणि लये दृष्टान्तोऽज्ञानत्सामान्यावसानभूमिदुन्दुम्यादिशब्दमात्रमित्यर्थः । दुन्दुम्याघातशब्देन तदाहननकृतशब्दत्वव्याप्य सामान्यविशेषो गृह्यते स च शब्दविशेषसमाप्तिदेश सामान्यविशेषात्सामान्यभूतपञ्चकस्य मूलकारणेष्वज्ञानमित्यत्र निश्चयनमित्याह—सामान्येति ॥ अन्यकार्याणां भौतिकानां भूतेष्वनुवृत्तव्यावृत्तेश्चैव निष्कृत्यत्र बाह्याऽऽशब्दानित्युक्तिदृष्टान्तस्ते हि दुन्दुम्याघातशब्दत्वावांतरसामान्यविशेषे लीयन्त इत्याह—बाह्यामिति । तथाचेति रुह्यसामान्यादिदृष्टान्तवदित्यर्थः । कारणस्याद्वय ब्रह्मणि भूतानां कारणे भौतिकानां तत्त्ववसानमित्युक्त्यां सिद्धयर्थं दृष्टान्तत्रयमित्युपसंहरति—इत्युक्तीति ॥ अनेकदृष्टान्तस्य फलोक्त्या सर्वस्य ब्रह्मात्मत्वमुक्त्वा तदेव दृष्टान्तान्तरेण साक्षयितुं तदाह—अन्वयति । सद्भिदेषामप्य वस्तु तत्सामान्यात्पृथगुच्यमानेन तेन भेदेनाभेदेन शून्यतया वा मानतो न सिध्यत्यव्ययत्वभेदेऽभेदे वा सामान्यविशेषात्सिद्धे शून्यत्वे च सदद्वैतापत्तेरित्यर्थः ॥ तदद्वयत्वे किं स्यादित्याशङ्क्यानेकव्यक्त्यभाव तदसद्व्यवहारसामान्यविशेषत्वसिद्धिरित्याह—पष्टीति । दृष्टान्तमनुष्य दाष्टान्तिकमाह—ययति । सत्यद्वयत्वमसङ्गत्वं च यथावत् तथा स्वप्रकाशे प्रतीच्यपि तज्ज्ञेयमित्यर्थः । दृष्टान्तमुपसंहरति—सामान्येति । सद्भिदेषाणां सर्वेषामवस्मिन् सत्सामान्य यथाऽज्ञानमित्यर्थः । दाष्टान्तिक विवर्णोति—तथेति ॥ उक्तदृष्टान्तानुसारेण नामादिभिर्मार्थोऽभिप्रायानां कार्यादीनामस्थूलादिके ब्रह्मणि लयात्प्रत्यगनुभवोऽद्वयोऽभिन्नज्ञः स्यादिति योजना ॥ सर्वस्य विचारस्य प्रतीचि क्रमेण लय इत्यत्र भाष्यकारसमतिमाह—यूयमेतेति । पृथिवीमारभ्याऽऽत्मान्त्येष्वप्ये पूर्वपूर्वभूम्यादिव्यापनान्तरोत्तरस्याबादे सोऽस्यादि ज्ञेयमिति योजना ॥ तत्रैव च्छान्दोग्यमतिमाह—नामादीनीति । तथेति अनन्तरोत्तरस्यावत् ॥

स यथाऽऽर्द्धधाग्नेरभ्याहितात्पृथग्धूमा विनिश्च-  
रन्त्येवं वा अरेऽस्य महतो भूतस्य निश्वसितमे-  
तद्यदृग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस इतिहासः  
पुराणं विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राप्यनुव्या-  
ख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवंतानि निश्वसितानि ॥१०॥

इसमें चौथा दृष्टान्त वह है—जैसे गीली लकड़ी के द्वारा आधान किये गये अग्नि से नाना प्रकार  
धुआँ निकलता है, हे मंत्रेयो ! ऐसे ही ये जो ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्ववेद, (ये चार  
प्रकार के मन्त्रसमुदाय) उर्वशी-गुरूवासवादादि इतिहास-पुराण, देवजनविद्या, उपनिषत्, श्लोक  
(ब्राह्मणभाग के मन्त्र) सूत्र, मन्त्रविवरण और अथर्ववाद हैं। वे सभी इस महद्भूत परमात्मा के  
निश्वास हैं अर्थात् श्वास-निश्वास के समान बिना प्रयत्न के ही उस विज्ञानधन से सभी उत्पन्न  
हए हैं ॥१०॥

एवमुत्पत्तिकाले प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मैवेति शक्यमवगन्तुम् । यथाऽग्नेर्विस्फुलिङ्गधूमा-  
ङ्गाराचिषां प्राग्विभागादग्निरेवेति भवत्यग्न्येकत्वमेवं जगन्नामरूपविकृतं प्रागुत्पत्तेः  
प्रज्ञानधन एवेति युक्तं ग्रहीतुमित्येतदुच्यते । स यथाऽऽर्द्धधाग्नेरार्द्धरेधोभिरिद्वोऽग्निरार्द्ध-

स यथाऽऽर्द्धधाग्नेरित्वादिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—एवमित्यादिना । स्थितिकालवदित्येवंशब्दाद्यर्थः ।  
'तत्र वाक्यमवताप्यं व्याचष्टे—इत्येतदिति । महतोऽनवच्छिन्नस्य भूतस्य परमायस्येति यावत् ।

प्रकार अग्नि की चिनगारी, धूम, अङ्गार और ज्वालाओं का जन्म होने से पूर्व धूमादि सब अग्निमय  
है, इससे अग्नि की एकता सिद्ध होती है, उसी प्रकार नाम-रूपात्मक विकृति को प्राप्त जगत् उत्पत्ति  
से पूर्व प्रज्ञानधन ही था, ऐसा ग्रहण करना ठीक ही है। इसी से यह अग्निम मन्त्र कहा जाता है ।  
वह "आर्द्धधाग्नेः यथा" यानी गीली लकड़ी से चारों ओर प्रज्वलित अग्नि से जिस प्रकार "पृथग्धूमा"

१. शक्यमिति—तथा च वार्तिके—“स्थितिकाले यथैकत्वस्य शक्यते शानुमञ्जसा । यथोक्तन्यायतस्तद्रूपतावपि  
शक्यते” ॥ २६७ ॥ इति ॥ यथोक्तन्यायो दृष्टान्तत्रयम् । २. ननु शब्दनामान्ये तद्विरोधागामैक्यं दृष्टं  
यथा न तथा भिन्नजानोमघटादीनां क्षीरणादावती नामादिभिन्नस्य जगती मात्मन्येव च ज्ञातयादित्याशङ्क्य  
समाश्रुते—यथेति । ३. विभागेऽन जन्म । ४. धूमादयोऽग्निरेवेत्यर्थः । ५. एतदात्मना विवृतम् । ६.  
उत्तत्तात्पर्यं स यथेत्यादिवानये नोच्यत इत्यर्थः । ७. तात्पर्यमिति—परस्य कारणात्वे केन भाव्यं बुद्धिपूर्व-  
कारिणो विप्लवप्रवृत्त्ययोगात् आसहायस्यायत्नादिमत्तः कारणतेति सापनमपि किञ्चिद्वाच्यं तथा चाऽऽनृता-  
मत्वादिहानिरिति वैचित्ताप्रत्येतदेव वाक्यमुत्तरमिति वार्तिकोक्ततात्पर्यान्तरमप्यत्र द्रष्टव्यम् । तथा च वार्तिके  
—“स्वार्थसाधनयस्यादीनपेधोलुजेधया । धूमादीनृतमुत्तरप्रानादीन्त्यस्यगीदवरः” ॥ ३०३ ॥ इति । ८.  
स्वोक्तेर्ज्वे ।

इति दुन्दुभिशाङ्खवीणाशब्दसामान्यविशेषाणां यथा शब्दत्वेऽन्तर्भावः । एवं स्थितिकाले तावत्सामान्यविशेषाध्यतिरेकाद्ब्रह्म कृतं शक्यमवगन्तुम् ॥६॥

स्मात्पूर्वं तथेत्यध्याहारः । इति मन्यते श्रुतिरिति शेषः । 'धितं नान्ऽऽत्मातिरेकि तदतिरेकेणागृह्यमाणत्वाद्यदतिरेकेणागृह्यमाणं तत्तदतिरेकि न भवति यथा दुन्दुम्यादिशब्दास्तत्सामान्यातिरेकेणागृह्यमाणान्स्तदतिरेकेण न सन्तीत्यनुमानं विवक्षन्नाह—दुन्दुभीति । शब्दत्वेऽन्तर्भावस्तथा प्रज्ञानघने सर्वं जगदन्तर्भवतीति शेषः । दृष्टान्तत्रयमवष्टुम् 'निष्टुङ्कृतम्यंमुपसहरति—एवमिति ॥ ६ ॥

जगत् का अन्तर्भाव हो जाता है) । इस प्रकार स्थितिकाल में सामान्य और विशेष से ब्रह्म अभिन्न होने के कारण ब्रह्मात्मैक्यज्ञान होना सम्भव है ॥६॥

इसी प्रकार उत्पत्तिकाल में उत्पत्ति से पूर्व ब्रह्म ही था, ऐसा जानना सम्भव है । जिस

१ ब्रह्मण । २. अस्ति जगत् । ३. साधितम् ।

पूर्वपूर्वप्रद्वान्त ॥ नामादीनि च तत्त्वानि प्राणान्नि तथाऽऽत्मनि । पूर्वपूर्वप्रहाणंन यान्यस्त वेचलाद्वये ॥२८६-२९५॥ अन्कहृष्टान्तोक्तिमाधिपति—दाष्टान्तिकेति । सर्वस्याऽऽत्ममात्रेण दाष्टान्तिकोऽर्थः । तस्यैक्यादेनेव दृष्टान्तन सिद्धदुन्दुभिशाङ्खवीणामु दुन्दुम्यादिरवो दुन्दुम्याधातदिवाह्यशब्दादचेति बहूनामुक्तिरफलेत्यर्थः । तत्फल प्रतिज्ञानीत—इयत् इति ॥ तत्प्रकटयति—महासामान्येति । एकस्मिन्नब्रह्मणि महासामान्यत्वानीय विशेषाणा सामान्यत्वोभयथा च क्रमेण लय वक्तुं नानादृष्टान्तोक्तिरत्यर्थः ॥ लयक्रम दर्शयितुं दृष्टान्तत्रयस्य दाष्टान्तिकत्रयेणान्वयमाह—महासामान्येति । दुन्दुम्यादिप्रयुक्तशब्दसामान्यादि विना तद्विशेषाभाववन्मूलकारणस्याप्यकार्यकारणब्रह्मातिरेकेणाभावाग्महासामान्यत्वानीयस्य कारणस्याद्वये ब्रह्मणि लये दृष्टान्तोऽन्तरेणान्वयावसानभूमिदुन्दुम्यादिशब्दमात्रमित्यर्थः । दुन्दुम्याधातशब्देन तदाहनेनहृतशब्दव्यव्याप्य सामान्यविशेषो गृह्यते स च शब्दविशेषसमन्वितदेश सामान्यविशेषात्मकभूतपञ्चकस्य मूलकारणेष्वसानमित्यत्र निदर्शनमित्याह—सामान्यति ॥ अन्वयकार्याणा भौतिकाना भूतत्वव्युत्पत्तव्यावृत्तव्येव निष्टेत्यत्र बाह्यान्शब्दानित्युक्तिदृष्टान्तस्ते हि दुन्दुम्याधात शब्दत्वावांतरसामान्यविशेषे लीयन्त इत्याह—वाह्यानि । तथाचेति महासामान्यादिदृष्टान्तवदित्यर्थः । कारणस्याद्वय ब्रह्मणि भूताना कारणे भौतिकाना तत्त्ववसानमित्युक्तार्थसिद्धयर्थं दृष्टान्तत्रयमित्युपसहरति—इत्युक्तिः ॥ अनेकदृष्टान्तस्य फलोक्या सर्वेषु ब्रह्ममात्रत्वमुक्त्वा तदेव दृष्टान्तान्तरेण साधयितुं तदाह—अन्वयति । मन्दिरेपाख्य वस्तु तत्सामान्यात्पृथगुच्यमान तन भेदेनाभेदेन शून्यतथा वा मानतो न सिद्धपत्त्यन्तभेदोभेदे वा सामान्यविशेषत्वासिद्धे शून्यत्वे च सद्वैतपत्तेरित्यर्थः ॥ तदवृत्त्ये किं स्यादित्याद्यदृष्टान्तैकव्यक्त्यभाव तदसद्वैतसामान्यविशेषत्वासिद्धिरित्याह—पठेति । दृष्टान्तमन्त्रेण दाष्टान्तिकमाह—यथेति । सत्यद्वयत्वमङ्गत्वं च यथावत् तथा स्वप्रकाशे प्रतीच्यपि तज्ज्ञेयमित्यर्थः ॥ दृष्टान्तमुपसहरति—सामान्यति । तद्विशेषाणा सर्वेषामात्मिन् सत्त्वामान्य यथाऽवसानमित्यर्थः । दाष्टान्तिक विवृणीति—तथेति ॥ उक्तदृष्टान्तानुसारेण नामादिभिर्मिथोभिन्नार्थाना कार्यादीनामश्रुतादिके ब्रह्मणि लयात्प्रत्यगनुभोऽद्वयोऽज्ञस्यार्थात् योजना ॥ तत्रस्य विकारस्य प्रतीचि क्रमेण लय इत्यत्र भाष्यकारमतिमाह—सूक्ष्मतेति । पृथिवीमारम्याऽऽत्मान्तत्वंपुं पूवपूर्वभूम्यादिवान्तात्तरोत्तरस्यावादे सोऽम्यादि ज्ञेयमिति योजना ॥ तत्रैव षष्ठान्दोष्यसमतिमाह—नामादीनीति । तथेति अन्तरोत्तरं यावत् ॥

स यथाऽऽर्द्धधान्नेरभ्याहितात्पृथग्धूमा विनिश्च-  
रन्त्येव वा अरेऽस्य महतो भूतस्य निश्चसितमे-  
तद्यद्गवेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस इतिहासः  
पुराण विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्या-  
ख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवैतानि निश्चसितानि ॥१०॥

इसमें चौथा दृष्टान्त बृह है—जैसे गीली लकड़ी के द्वारा आधान किये गये अग्नि से नाना प्रकार का धुआँ निकलता है, हे मंत्रेयी । ऐसे हो ये जो ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्ववेद, (ये चार प्रकार के मन्त्रसमुदाय) उर्वशी-पुरुषासवादादि इतिहास-पुराण, देवजनविद्या, उपनिषत्, श्लोक (ब्राह्मणभाग के मन्त्र) सूत्र, मन्त्रविवरण और अथर्ववाद है । वे सभी इस महद्भूत परमात्मा के निश्वास हैं अर्थात् इवास-निश्वास के समान बिना प्रयत्न के ही उस विज्ञानधन से सभी उत्पन्न हुए हैं ॥१०॥

एवमुत्पत्तिकाले प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मैवेति शक्यमवगन्तुम् । यथाऽग्नेर्विस्फुलिङ्गधूमा-  
ङ्गाराचिपा 'प्राग्विभागा'दग्निरेवेति भवत्यान्येकत्वमेवं जगन्नामरूपविकृतं प्रागुत्पत्तेः  
प्रज्ञानधन एवेति युक्तं ग्रहीतुमिष्येतदुच्यते । स यथाऽऽर्द्धधान्नेरार्द्धेधोभिरिन्द्रोऽग्निरार्द्ध-

स यथाऽऽर्द्धधान्नेरित्यादिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—एवमित्यादिना । स्थितिकालवदित्येवशब्दायं ।  
'तत्र वाक्यमवगताय व्याचष्टे—इत्येवदिति । महतोऽनवच्छिन्नस्य भूतस्य परमार्थस्येति यावत् ।

प्रकार अग्नि की चिनगारी धूम, अङ्गार और ज्वालाओं का जन्म होने से पूर्व धूमादि सब अग्निमय है, इससे अग्नि की एकता सिद्ध होती है, उसी प्रकार नाम रूपात्मक विकृति को प्राप्त जगत् उत्पत्ति में पूर्व प्रज्ञानधन ही था, ऐसा ग्रहण करना ठीक ही है । इसी से यह अग्निम मन्त्र कहा जाता है । वह 'आर्द्धधान्ने यथा' यानी गीली लकड़ी से चारों ओर प्रज्वलित अग्नि से जिस प्रकार "पृथग्धूमा"

१ शक्यमिति—तथा च वार्तिके—“स्थितिकाले ययैकात्म्य शक्यते ज्ञानुमभ्यसा । यथोक्त-यावत्तस्तद्भूतत्वावपि शक्यते” ॥ २६७ ॥ इति ॥ यथोक्तन्यायो दृष्टान्तत्रयम् । २ ननु दाग्दसामाये तद्विरोषाणामैक्य दृष्ट यथा न तथा भिन्नजातीयपटादीनां क्षीरणादावतो नामादिभिन्नस्य जगती नात्मन्यैक्य वैजात्यादित्यासङ्गप धमाद्यत्ते—यथेति । ३ विभागेऽन जम । ४ धूमाद्योऽग्निरेवेत्यर्थं । ५ एतदात्मना विकृतम् । ६ उक्ततात्पर्यं स यथेत्यादिवाक्ये नोच्यत इत्यर्थं । ७ तात्पर्यमिति—परस्य कारणत्वे फलेन भाव्य बुद्धिपूर्व-कारिणो विफलप्रवृत्तयोगात् चतसहायस्याभ्यन्तानिमत् कारणतति साधनमपि निश्चिन्नाद्य तथा चाऽऽपत्ता-मत्वादिहानिरिति वेचित्ता प्रत्यतदेव शक्यमुत्तरमिति वार्तिकेस्तत्तात्पर्यतरमप्यत्र द्रष्टव्यम् । तथा च वार्तिके —“स्वार्थसाधनयस्नादीननपेक्षयोगवृत्तयथा । धूमादी हृतमुत्तद्ब्रह्मप्राणादी प्रत्यगीवदर ” ॥ ३०३ ॥ इति । ८ श्लोकेऽयं ।

धाग्निस्तस्मादभ्याहितात्पृथग्धूमाः पृथग्नानाप्रकारं धूमग्रहणं विस्फुलिङ्गादिप्रदर्शनाय धूमविस्फुलिङ्गादयो विनिश्चरन्ति विनिर्गच्छन्ति । एवं यथाऽयं दृष्टान्तः । अग्ने मंत्रेऽप्यस्य परमात्मनः प्रकृतस्य महतो भूतस्य निश्चितमेतन्निश्चितमिव निश्चितम् । यथाऽप्रप्रत्नेनेष पुरुषनिश्चासो भवत्येवं वा अग्ने । किं तन्निश्चितमिव ततो जातमित्युच्यते । षड्रग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरसश्चतुर्विधं मन्त्रजातमितिहास इत्युवंशोपुरुवरवसोः संवादादिरुवंशो हाप्सरा इत्यादि ब्राह्मणमेव । पुराणमसद्वा इदमग्र आसीदित्यादि । विद्या 'देवजनविद्या वेदः सोऽयमित्याद्या । 'उपनिषदः 'प्रियमित्येतदुपासीतेत्याद्याः । श्लोका 'ब्राह्मणप्रभवा गन्नास्तवेतेह लोका इत्यादयः । सूत्राणि 'वस्तुसंग्रहाव्यानि (णि) वेदे यथाऽऽत्मेत्येवोपासीतेत्यादीनि । अनुव्याख्यानानि 'मन्त्रविवरणानि । व्याख्यानान्ययंवादाः ।

निश्चितमित्येयुक्तं व्यनक्ति—यथेति । अग्ने मंत्रेऽपि ततो जातमिति संबन्धः । 'तदेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वकं विशदयति—किं तदित्यादिना । इतिहास इति ब्राह्मणमेवेति संबन्धः । संवादादिरित्यादिपदेन प्राणसंवादाविग्रहणम् । असद्वा इदमग्र आसीदित्यादीत्यत्राऽऽदिशब्देनासदेवेदमग्र आसीदिति गृह्यते । देवजनविद्या नृत्यगीतादिशास्त्रम् । वेदः "सोऽय वेदाद्बहिनं भयतीत्यर्थः । इत्याद्या विद्येति संबन्धः । आदिशब्दः शिल्पशास्त्रसंग्रहार्थः । प्रियमित्येतदुपासीतेत्याद्या इत्यत्राऽऽदिशब्दः सत्यस्य सत्यमित्युपनिषत्संग्रहार्थः । तदेते श्लोका इत्यादय इत्यत्राऽऽदिशब्देन तदप्येष श्लोको भवति । अस्मिन्नेव स भवतीत्यादि गृह्यते । इत्यादीनीत्यादिपदमथ योज्यां देवतामुपास्ते ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यादि

अर्थात् नाना प्रकार का धूम निकलता है । मन्त्र मे धूमग्रहण विस्फुलिङ्ग आदि के प्रदर्शन के लिये है । धूम अग्ने चिन्तनी आदि "विनिश्चरन्ति" अर्थात् निकलती हैं । इसी प्रकार जैसे यह दृष्टान्त है । अग्ने मंत्रयो । इस परमात्मा के प्रकृत महद्भूत का "निश्चितम्" यानी निश्वास के समान निश्वास है । जिस प्रकार बिना प्रयत्न के स्वास आता जाता है, उसी प्रकार प्रज्ञानधन से जगत् उत्पन्न हुआ है । जो यह ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद और अथर्वाङ्गिरस चार प्रकार का मन्त्रसमुदाय है तथा उर्वशी-गुरुवरवा का संवादरूप जो इतिहास है । ब्राह्मणग्रन्थो मे कहा है—उर्वशी अप्सराएँ थी । "सृष्टि के पहले यह नामरूपात्मक जगत् अव्याकृत ब्रह्मरूप ही था" इत्यादिरूप पुराण है । "वह यह वेद है" इत्यादि नृत्यगीतादिशास्त्र विद्या है । "उसकी उपासना प्रियरूप से करनी चाहिए (क्योंकि 'प्रिय' यह उसका चतुर्थपाद है)" इत्यादि अभिषायकशब्दरूप उपनिषत् है । "स्वयज्योतिष्ट्वादि अर्थ को प्रतिपादन करने वाले ये मन्त्र हैं" इत्यादि ब्राह्मणभागमात्रस्य श्लोक ही मन्त्र है । दिखादि वस्तु को संक्षेप मे प्रतिपादन करनेवाले वेद मे वाक्य हैं—जिस प्रकार "आत्मा है, इस रूप से उसकी उपासना करे" इत्यादि । ("क्योंकि उस सृष्टिकर्ता ने मेधा व तप के द्वारा उत्पत्ति की" इत्यादि) मन्त्रविवरणरूपक

१ अर्जित प्रज्वलितान् । २ अथर्वणा अङ्गिरसा च दृष्टा मन्त्रा अथर्वाङ्गिरस । ३. "उदकुम्भ निषाय दास्योर्वाजीय परिनृत्यन्तीत्यादि" ब्रा. । ४. अभिषायकशब्दरूप । ५. वृ० उ० ५।१।३ । ६. ब्राह्मण-भागमात्रस्था न तु मन्त्रभागस्याः । ७ विद्यादिवस्तुसंक्षेपप्रतिपादिवानि । ८ "मेधया हि तपसाऽजनय-त्पिते"स्यैवमादीनि । ९. ततो जातमेव । १०. नृत्यादिप्रतिपादरूपास्तमित्यर्थः ।



अथवा 'वस्तुसंग्रहवाक्यविवरणान्यनुव्याख्यानानि । यथा 'चतुर्थाध्याय आत्मेत्येवोपा-  
सीतेत्यस्य यथा वाऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा 'पशुरेवमित्यस्यामेवाध्याय-  
शेषः । मन्त्रविवरणाणि व्याख्यानानि । 'एवमष्टविधं ब्राह्मणम् ।

११. एवं मन्त्रब्राह्मणयोरेव ग्रहणम् । नियतरचनावतो विद्यमानस्यैव वेदस्याभिव्यक्तिः

ग्रहीतुम् । अर्थवादेषु व्याख्यानपदप्रवृत्तौ हेत्वभावं शङ्कित्वा पक्षान्तरमाह—अथवेति । इतिहासा-  
दिशब्दव्याख्यानमुपसंहरति—एवमिति । ब्राह्मणमितिहासादिपदवेदनीयमिति शेषः ।

ऋगादिशब्दानामितिहासादिशब्दानां च 'प्रसिद्धार्थत्यागे को हेतुरित्याशङ्क्य 'निश्चित-  
श्रुतिरितिहासादिशब्दानां प्रसिद्धार्थत्यागे हेतुः 'परिदोषस्त्वन्प्रेत्याऽहम्—एवं मन्त्रेति ।  
ननु प्रथमे काण्डे वेदस्य नित्यत्वेन प्रामाण्यं स्थापितं 'तदनित्यत्वे तद्वानिरित्यत आह—नियतेति ।  
नियतेत्यादौ वेदो विशेष्यते । 'कल्पान्तेऽन्तर्हितान्वेदानित्यादिवाक्यान्नि्यतरचनावत्त्वं वेदस्य गम्यते ।

ही अनुव्यख्यान है । व्याख्यान अर्थवाद हुआ करते हैं । अथवा वस्तुसंग्रहवाक्य विवरण अनुव्याख्यान  
है । जिस प्रकार वक्ष्यमाण चतुर्थाध्याय में "आत्मा है, इस रूप उपासना करे" इस श्रुतिवाक्य की  
व्याख्या है अथवा "यह आराध्यदेव भिन्न है और मैं उससे भिन्न हूँ, इस प्रकार जो अपने से भिन्न  
देवता की उपासना करता है; वह अज्ञानी परमार्थतत्त्व को नहीं जानता, जैसे लोक में भारवाही  
पशु होता है, वैसे ही वह भेदवादी देवताओं का पशु है" । इसी प्रथम अध्याय का शेष व्याख्यान है ।  
मन्त्रविवरण ही व्याख्यान है । उपरोक्त प्रकार से ब्राह्मणभाग अष्टविध है ।

उपरोक्त विद्या से मन्त्र और ब्राह्मण का ग्रहण करना चाहिये । पुरुष के श्वास के समान

१. "यथा प्राणा वै सत्यमि"त्येवमादीनां शिशुमूर्तमूर्तब्राह्मणे । २. उवाहरणान्तरमाह—यथेति । ३.  
वक्ष्यमाणचतुर्थाध्यायः । उच्यमानः भाष्ये चतुर्थाध्यायो द्वितीयाध्याय इति यावत् । ४ प्रथमाध्यायशेष  
इत्यर्थः । ५. उक्तदिशा । ६ यद्योक्तदिशा । ७. कृपाकाशदिवत्परस्मादप्रयत्नेनाभिव्यक्ति । ८.  
प्रसिद्धार्थेति । ऋग्वेदादिशब्दानां प्रसिद्धार्थो मन्त्रब्राह्मणोभयात्मकः । इतिहासो भारतदि । पुराण ब्राह्मादि ।  
विद्या आन्वीक्षिक्याद्या । उपनिषद्ग्रहणम् । इत्यादि अनुष्टुपादयः । सूत्राणि जैमिन्यादिमहाविप्रणोतानि ।  
अनुव्याख्यानानि भाष्यादीनि । व्याख्यानानि वार्तिकदीनीतीतिहासादे प्रसिद्धार्थं । ९. निश्चितिश्रुतिरिति—  
तथा ह्युपादीनामितिहासादीनां च प्रवृत्तात्परमात्मन उत्पत्तिः भाष्यते । न च प्रसिद्धानां तेषां तत् उत्पत्तिस्तत्क-  
र्तारस्मृतिविरोधादिति भाष्य । १०. मन्त्रब्राह्मणयोरपि निश्चितित्वाविशेषाह—परिदोषस्त्वन्प्रेत्याऽहम्—  
ऋगादिशब्दानां मन्त्रमात्रपरत्वे परिदोषो हेतुरित्यर्थः । प्रसक्तप्रतिषेधेऽन्यत्रासक्तौ शिष्यमाणे सप्रथमः परिदोष  
इति । ११. तस्य वेदस्यैव रक्तत्वेन बुद्ध्यादुक्तवदनित्यत्वेऽनपेक्षमानत्वायोगादित्यर्थः । १२. युगान्त इति  
पाठः । "नेतिहासाम्भवेत्यर्थः । नेतिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाता स्वयमुवेति" इत्यासंमृतिशेषः ।

एवं मन्त्रब्राह्मणयोरेव ग्रहणमिति । तथाचाह—"ऋग्वेदादिगिरौच्यन्ते ऋष्यन्तु सागलक्षणाः । अथर्वाङ्गि-  
रसस्तद्वन्मन्त्राः स्तुर्वाङ्गोदधुताः ॥ इतिहासादिसंभेदमिन्न ब्राह्मणमेव तु । ब्राह्मणं प्रसिद्धस्तु नेतिहासादि-  
रिष्यते" ॥ वा० ३१३-३१४ ॥ "मन्त्रब्राह्मणयोर्वेदनामर्धेयत्वकारणात् । ऋग्वेदादिगिरौ तस्मान्मन्त्रब्राह्मणयोर्वेदं ॥  
यथाभिद्वमितिहासपुराणाद्यपि गृह्यते । लोकप्रसिद्धिमुन्तर्द्वय यतोऽन्याम्योऽन्यथापहः ॥ इतिहासपुराणान्यां  
वेद समुपवृंहयेत् । इत्यादिमनुनाऽप्युक्तं कथं सत्यागमर्हति ॥ इतिहासपुराणादेर्वेदमूलत्वकारणात् । प्रामाण्य

पुरुषनिश्चासवन्न च पुरुषबुद्धिप्रयत्नपूर्वकः । अतः प्रमाणं निरपेक्ष एव  
स्वायं । 'तस्माद्यत्तेनोक्तं तत्तथैव प्रतिपत्तव्यमात्मनः श्रेय इच्छद्भिर्जानं वा कर्म वेति ।

'अनादिनिघनानित्येत्यादेश्व सवाततत्त्वं तस्य निश्चीयते । न च 'कृतकत्वादप्रामाण्य प्रत्यक्षादौ  
'अभिचारात् । 'न च पौरुषेयत्वादनपेक्षत्वहेत्वभावादप्रामाण्यम् । 'बुद्धिपूर्वप्रणीतत्वाभावेन तत्सिद्धे ।  
'न चोन्मत्तवाक्यसादृश्यमवाधितार्थत्वादिति भाव । सिद्धे वेदस्य प्रामाण्ये कलितमाह—तस्मादिति ।

नियतरचनावान् (कृपाकाशादि के समान) विद्यमान वेद की ही अभिव्यक्ति हुई है, पुरुष की बुद्धि के  
प्रयत्न से (वेदों की) रचना नहीं हुई है । इसलिए (चिदात्मा से नित्य होने के कारण) प्रमाण स्वायं  
में निरपेक्ष ही है । इसलिए (वेद के प्रामाण्य होने से) ज्ञेयत्व अथवा अनुष्ठेयत्वरूप से ज्ञान या कर्म  
द्वारा जिसका जैसा निरूपण किया है, श्रेयस्कामियों को वैसे ही आत्मप्राप्ति कर लेनी चाहिये । न्य

१ वेद इति शेष । २ चिदात्मना नियतवान् । ३ वेदस्य प्रामाण्यात् । ४ ज्ञेयत्वानुष्ठेयत्वेन वेति  
शेष । ५ "अनादिनिघना नित्या वागुत्सृष्टा स्वममुवा । आदौ वेदमपी दिव्या यत सर्वा प्रवृत्तयः ॥" इति  
पूर्णा स्मृति । उत्सृष्टत्वोक्त्या पौरुषेयत्वमाशङ्क्योक्त अगत्वादे । उत्सर्गोऽप्यय वाच सप्रदायप्रवर्तनात्मनो  
द्रष्टव्य । अनादिनिघनाया अयादृशस्योत्सर्गस्यासम्भवादिति । सम्प्रदायो गुरुशिष्यपरम्पराध्ययनम् । रूपगर्गा-  
त्प्राथम्यमादिशब्दाद्यं । सम्प्रदायातिरेकेणाप्राप्तिदिव्यत्वम् । अस्त्येव शब्दमूर्तिस्तथार्थाव कथ तपूर्वाज्जमूर्ति-  
स्तत्राह—यत इति । ६ अभिव्यक्तत्वमेवात्र वृत्तत्वेन तेनानिरत्येनानपेक्ष प्रामाण्य घटादिवत् । ७  
व्यभिचारादिति—एतत् तत्सत्त्वेऽपि प्रामाण्यसत्त्वादित्यर्थं । अयमाशय न हि नित्यत्व प्रामाण्ये हेतु आत्मादौ  
तदभावात् नाप्यनित्यत्वमप्रामाण्ये हेतुश्चक्षुरादेरपि प्रामाण्यादतोऽनाकार्यपरिच्छेदिनो वेदस्यानपेक्षप्रामाण्य-  
सिद्धिरिति । ८ न च पौरुषेयत्वादिति—शब्दार्थसम्बन्धस्य सन्नेतिनत्वाद्देस्य स्वशक्त्या चक्षुरादिवद्वा-  
चकत्वात् सकेतयितुपुरुषबुद्धयपेक्षत्वादप्रामाण्यमिति आशङ्कित्वाशय । ९ बुद्धिपूर्वेति—न हि वेदो धीपूर्वक-  
स्तदर्थमानान्तरायोगात् ऐनाज्ञान तत्र भवदपि न बदरचनायामुपयुज्यते निःश्वसितश्रुतेरतो वेदनत्तदर्थसवधार्यपि  
घक्तिरूपस्वरुदादेरिव विद्यमान एव परस्माद्भव्यते न साकेतिकस्त्वाद्देस्त्वनुसारी वेदोऽप्यक्षादिवन्मानमिति  
समाधातुराशय । तन्नित्यत्वादौ स्थित सति बुद्धादिवाक्योत्पत्तीवत् वेदाप्रामाण्यमित्युक्तमयुक्त च द्रष्टव्यम् । वेद  
स्वायं मानमज्ञातज्ञापकत्वात्परेऽपेक्षरधोवदित्यपि बोध्यम् । १० ननु सिदान्तरपि निःश्वसितश्रुत्या  
वेदस्याधीपूर्वकत्वोपगमे प्रामाण्यविरोधो वालो मत्ताद्युक्तित्वात्तथाशङ्क्याऽह—न चोन्मत्तति । विप्रलम्भकाद्युक्ति-  
समो वेद इत्यस्यामुक्तावसिद्ध्याऽवाधिताऽज्ञातधीहेतु सन् न तत्सम इति वक्तुं शक्यत्वादित्याशय ।

नायथा तस्य प्रामाण्यमुपपद्यते ॥ प्रत्यक्षदवचनविरुद्धं तेषु यद्वच । बुद्धवाक्यादिदत्तादुक्त्याऽप्य श्रुतिविरोधत ॥  
न चेवरातिरेकेण कश्चित्स्त्रष्टाऽभ्युपेयत । इतिहासपुराणादेस्तद्व्यस्वह कायत ॥ कारणत्व प्रमाणन यस्य  
साक्षाद्भिनिश्चितम् ॥ अपि तस्यापकर्तृत्वे तदेवाभ्युपगम्यत ॥ बीजमेवाऽङ्कुरादीना यथा कारणमित्यत ।  
अङ्कुराद्यात्मना तद्दृढबीजमेव तु कारणम् ॥ आद्यन्तयोयता बीज प्रत्यक्षाणावसीमत । तस्मात् मध्यकार्येषु  
बीजमेवास्तु कारणम् । न च वेदात्कितो वेद श्रद्धयाव दृश्यते । कित्वमानत्वहेतुना चदवाक्यध्वसभवात् ॥  
प्रामाण्य वेदवाक्याना न च मानातराश्रयात् । अक्षादरपि मानत्व यथोक्तादव कारणात् ॥ वा ३१६-३२६ ॥  
अपीनरुत्वर्थं ब्राह्मणोदधृता इत्युक्तम् ॥ अत्रति प्रकृतवाक्यग्रहणम् । प्रसिद्धतिहासादिग्रहं निद्वसितश्रुतिप्राप्ति-  
कूप्यमभिप्रत्याऽह—प्रसिद्धतिवर्तित ॥ भाष्यानुसारेण यद्वेदे इत्यादि व्याख्यायाधान्तरमाह—मन्त्रति । इतिहासा-  
दिशब्देस्तद्दि कथमष्टविध ब्राह्मण भाष्य गृहीतमित्याशङ्क्य दूषयति—सोकेति । वाक्यभावा बुद्धप्रसिद्धि-

'नामप्रकाशवशा हि रूपस्य विक्रिमावस्था । नामरूपयोरेव हि परमात्मोपाधिभूतयोर्व्या-  
क्रियमाणयोः सलिलफेनवत्तरवान्यत्वेना'निर्वक्तव्ययोः सर्वावस्थयोः संसारत्वमित्यतो  
नाम्न एव निश्चसितत्वमुक्तम् । तद्वचनेनेवे'तरस्य निश्चसितत्वसिद्धेः । अथवा

नामप्रपञ्चसृष्टिरेवात्रोपदिष्टा न रूपप्रपञ्चसृष्टि सा चोपदेष्टव्या सृष्टिरिवपूर्त्त्यथाऽनुपपत्तेरित्याश-  
ङ्क्याऽऽह—नामेति । यद्यपि नामतन्त्रा रूपसृष्टिरिति नामसृष्टिगचनेन रूपसृष्टिरर्थदुक्ता तथाऽपि  
सर्वसंसारसृष्टिर्नोक्ता नामरूपयोरेव समारत्वे प्राक्तसृष्टे संसारो न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—नामरूप-  
योरिति । सर्वावस्थयोर्भवंत्काव्यक्तावस्थयोरिति यावत् । नामप्रपञ्चस्यैवान् सर्गोक्तिमुपपादितामुपसहरति  
—इतीति । अत शब्दार्थ स्फुटयति—तद्वचनेनेति । निश्चसितत्वं निश्चसितत्वं विधान्तेरेणावतारयति—

की विकार व्यवस्था नामसज्ञक प्रकाशक के अधीन है । जल और फन के समान जिसका भेद या  
अभेदादिके द्वारा जिसका निर्वचन नहीं हो सकता, उन परमात्मा के उपाधिभूत विकार को प्राप्त  
हुए समग्र अवस्थाओं में स्थित नाम और रूप को ही संसार कहते हैं । इसलिए नाम के ही श्वासयुक्त  
होने का प्रतिपादन किया गया है क्योंकि उसके निर्वचन से ही रूप का निर्वचन सिद्ध होता है ।  
अथवा मैं कहूँ कि "ब्राह्मण जाति उसे भ्रष्ट कर देती है", 'यह जो कुछ भी है, सब आत्मा ही है'

१ नामाख्यप्रकाशकाधीन । २ भेदाभेदादिनाऽनिर्वाच्ययो । ३ रूपस्य । ४ तथा च साप्यथादुक्तैवति  
बोध्यमिति भाव ।

नातिक्रमणीयति भाव ॥ ऋगादिसनिहिततिहासादिशब्देनापि प्रसिद्धग्रहे स्मार्तं लिङ्गमाह—इतिहासति ।  
'बिभल्पत्यश्रुताद्भेदा मामय प्रहरिष्यतीति भागान्तरम् । आदिमदुना बृद्धमनुनेति यावत् । अणिणाऽपीत्यपेरथ ॥  
इतिहासादिना वेदाद्यनिरूपण भेदतदपेक्षया तत्प्रामाण्यादनपक्षप्रामाण्यक्षतिरित्याशङ्क्य वैपरीत्यात्मैवमित्याह—  
इतिहासेति । न हि व्याख्यातते विशेषप्रतिपत्तिरिति न्यायाद्व्याख्यातृवाक्याद्वादयानिगम तदपेक्षया वदाजपक्ष  
प्रामाण्य जहातीति भाव ॥ इतिहासादेरपि वेदब्रह्मप्रामाण्य कृतस्तत्पेक्षा स्वत एव तद्योगादित्याशङ्क्याऽऽह—  
प्रत्यक्षेति ॥ कथमत्र प्रसिद्धेतिहासादिग्रहे कन्नन्तरस्मृतिरीश्वरस्यात्र कर्तृत्वश्रुतिरित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति ।  
इहेति च सिद्धान्तोक्ति ॥ परस्यैव व्यासादिरूपेण पुराणादिकारणत्व साप्यति—कारणत्वमिति । परस्याज्ञानद्वारा  
सर्वकारणताया श्रुत्यादिसिद्धत्वात्तन्नामव्यासादेरितिहासादौ कर्तृत्वस्मृतरपि तदव ब्रह्म तत्र तत्र तद्रूपण  
कारण को हान्य पुण्डरीकाक्षान्महाभारतश्चूडवादिभूतत्वमित्यय ॥ ब्रह्मैव व्यासाद्यात्मना तत्तत्कारणमित्यन-  
दृष्टान्तनाऽऽह—बीजमिति । आद्यबीजस्याऽङ्कुरादिहेतुत्व पत्रपुष्पादिहेतुत्वमङ्कुरादरप्यस्तोत्याशङ्क्याऽऽह—  
अङ्कुरादीति । तद्यत्पना बीजमन् कारण पत्रपुष्पादरपीति दाय । तथा ब्रह्मैव तत्तदात्मना तत्र तत्र कारण-  
मित्याह—तद्वदिति ॥ बीजस्यैवाङ्कुराद्यात्मना पत्रादिहेतुत्वत्र नियामकपक्षाया दृष्टान्त प्रपञ्चयति—  
आद्यन्तयारिति । नन्तरस्मृत्यविरोधापि नतिहासात् सापक्ष प्रामाण्य निश्चसितत्वं नैवतदुद्दिष्टपुत्रत्वादि-  
त्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । अस्याथ—निश्चसितमिति वदवचननाभीपूर्वोरुक्त्या वदोऽपक्षप्रामाण्य नप्यत, किन्तु  
मानान्तरदृष्टार्थत्वादीनामप्रामाण्यहेतूनां तत्राभावादितिहासात्तन्तु वेदोपचू ह्यत्रयात्तददृष्टापस्य नानपक्षा न  
चेतिहासादिविषय निश्चसितत्वं निश्चसितत्वं विरोध परस्माद्व्यासादिरूप्यादानामन तद्व्यति विषयत्वादिनि ॥ साक्षात्पक्ष-  
सामर्थ्ये शब्दो वदेऽपि बोधक इति न्यायाद्भेदस्य मानान्तरादृष्टार्थत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—प्रामाण्यमिति ।  
पदाना शक्तिधिया मानान्तरापक्षत्वेऽपि न नानपक्षप्रामाण्य तदपन तस्याज्ञानात्परस्मिन्वर्तमानस्य । अज्ञानात्पर-  
प्रामाण्यप्रयोजनकार्मणि कथ निश्चीयत प्रसिद्धप्रमाणेषु तथादुष्टैरित्याह—अज्ञादिति ॥

स यथा सर्वासामपां समुद्र एकायनमेव सर्वेषां  
स्पर्शानां त्वगेकायनमेव सर्वेषां गन्धानां नासिके  
एकायनमेव सर्वेषां रसानां जिह्वंकायनमेव  
सर्वेषां रूपाणां चक्षुरेकायनमेव सर्वेषां शब्दानां

आत्मा की सर्वरूपता में दृष्टान्त यह है कि जैसे सम्पूर्ण नदी-सरोवरदि के जलों का समुद्र ही एकमात्र प्राप्तव्यस्थान (अभेदप्राति वा स्थल) है, वैसे ही सम्पूर्ण स्पर्शों का प्रलयस्थान त्वचा है। इसी प्रकार सम्पूर्ण गन्धों का एकायन दोनो नासिका है। ऐसे ही सम्पूर्ण रसों का एकायन जिह्वा है। ऐसे

सर्वस्य द्वैतजातस्याविद्याविषयत्वमुक्त ब्रह्म तं परादादिदं सर्वं यदयमात्मेति' तेन वेदस्याप्रामाण्यमाशङ्क्यते । तदाशङ्कानिवृत्त्यर्थमिदमुक्तं पुरुषनिश्चासवदप्रयत्नोत्थित-त्वात्प्रमाण वेदो न यथाऽन्यो ग्रन्थ इति ॥१०॥

किंचान्यत्र केवलं स्थित्युत्पत्तिकालयोरेव प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावाज्जगतो ब्रह्मत्वं

अथवेत्यादिना । 'मिथ्यात्वेऽपि प्रतिबिम्बवत्प्रामाण्यसम्भवाद्भ्रमतादिवाक्यानां च 'मिथ्याज्ञानाधीन-प्रयत्नजन्यत्वेनामानत्वाद्देवस्य तदभावाद्धिषयाव्यभिचारात् न अप्रामाण्यमित्याह—तदाशङ्कति । अन्यो ग्रन्थो बुद्धादिप्रणीतः स्वर्गकाम'इत्येव वन्देतेत्यादिः ॥ १० ॥

स यथा सर्वासामपामित्यादिसमन्तरग्रन्थमुत्थापयति—विचारयदिति । 'तदेव व्याकरोति

इन श्रुतिवाक्यों द्वारा सम्पूर्ण द्वैतप्रपञ्च को अविद्या वा कार्य कहा गया है। इन श्रुतिवाक्यों से वेद के अप्रामाण्य होने की शङ्का उत्पन्न होती है। उसी आशङ्का के निरास के लिए कहा गया है—पुरुष के निश्चय के समान निष्प्रयत्न उत्पन्न हुआ होने के कारण वेदों का प्रामाण्य सिद्ध होता है, यह बुद्धादि-प्रणीत) ग्रन्थान्तर की तरह नहीं है ॥१०॥

इसके प्रतिरिक्त दूसरी बात कही जाती है। प्रज्ञानघन से व्यतिरिक्त जगत् का अभाव रहने से उसका ब्रह्मत्व केवल स्थिति और उत्पत्ति के समय ही नहीं है, बल्कि प्रलयवस्था में भी जगत् का ब्रह्मत्व सिद्ध है। जिस प्रकार जल, बुद्बुद और फेनादि की सत्ता जल वा छोड़कर नहीं है, उसी प्रकार

१ वायव्यम् । २ अनन वाक्यन । ३ तन वेदस्य प्रामाण्यमाशङ्क्यते इति । "इद सर्वं यदयमात्मे त्पादि-वाक्यन सवस्य द्वैतजातस्याविद्याविषयत्वमुक्त सर्वस्य मिथ्यात्वमुक्त न हि मिथ्यात्वं विनाऽविद्याविषयत्व सवस्य सम्भति परस्यापि तादृशत्वापत्ते तन्मिथ्यात्वं तद'त स्थवेदस्यापि तद्भावाद्घूमाभासवदमानत्वमित्यर्थः । ४ अथदुष्यत इति शप । ५ मिथ्यात्वऽपीति—न हि मिथ्यात्वममानत्व हेतु प्रतिबिम्बादौ व्यभिचारात् (प्रतिबिम्बस्य मिथ्यात्वेऽपि तत्प्रतिबिम्बानुमापत्त्वात्) किन्तु अनुत्पत्त्यादि(शानानुत्पादकत्वादि) तथा (मिथ्यात्वेहेतु) तदयं नास्ति श्रुतिवाक्यस्य युद्धपुत्पादकत्वात् स त्रयादशभावाविति भाव । ६ निश्चित-श्रुत्या वेदस्याधीनपूर्वकत्वात्पुनःप्रामाण्यविराध उन्मत्तावुत्तिवदिताशङ्क्याऽह—उन्मत्तादीति । ७ आतिशयानति यावत् । ८ चाम्यम्—बुद्धम् । ९ अन्यदेव ।

‘श्रोत्रमेकायनमेव’ सर्वेषां संकल्पानां मन एकायन-  
मेव’ सर्वासां विद्यानां हृदयमेकायनमेव’ सर्वेषां  
कर्मणां हस्तावेकायनमेव’ सर्वेषामानन्दानामुप-  
स्थ एकायनमेव’ सर्वेषां विसर्गाणां पायुरेकायनमेव’  
सर्वेषामध्वनां पादावेकायनमेव’ सर्वेषां वेदानां  
वागेकायनम् ॥ ११ ॥

ही सम्पूर्ण शब्दो का एकायन श्रोत्र है । ऐसे ही सभी संकल्पो का एकायन मन है । ऐसे ही सभी विद्याओं का एकायन हृदय है । ऐसे ही समस्त कर्मों का एकायन हाथ है । ऐसे ही समस्त आनन्दों का एकायन उपस्थ है और इसी प्रकार समस्त विसर्गों का एकायन पायु है । ऐस ही समस्त मार्गों का एकायन पाद है, इसी प्रकार समस्त वेदों का एकायन वाक् है (इस प्रकार विषयो के प्रलय से इन्द्रियों का प्रलय स्वय ही सिद्ध हो जाता है) ॥११॥

प्रलयकाले च, जलबुद्बुदफेनादीनामिव’ सलिलव्यतिरेकेणामावः । एवं प्रज्ञानव्यतिरेकेण तत्कार्याणां नामरूपकर्मणां तस्मिन्नेव लीयमानानामभावः । तस्मादेकमेव ब्रह्म प्रज्ञानघनमे’करसं प्रतिपत्तव्यमित्यत आह । प्रलयप्रदर्शनाय दृष्टान्तः स इति यथा येन प्रकारेण

—न केवलमिति । प्रलयकाले च प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावाज्जगतो ब्रह्मत्वमिति सद्बन्धः । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—जलेति । ‘तथाऽपि प्रज्ञानमेवंकमेव’ स्यान्न ब्रह्मेत्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति । सत्यज्ञाना-  
द्विवाक्याद्ब्रह्मण’स्तन्नाश्रवादित्यर्थ । यद्योक्तं ब्रह्म चेत्प्रतिपत्तव्यं किमिति तर्हि स यथेत्यादि वाक्यमित्याशङ्क्य ‘तच्छेषत्वेन प्रलयं दर्शयितुं दृष्टान्तवचनमेतदित्याह—’अत आहिति । प्रतीयतेऽस्मि-

प्रज्ञानघन से भिन्न उसके कार्य और उसी में लीन होने वाले नाम, रूप और कर्मों वा भी अभाव है, इसलिए प्रज्ञानघन, एकरूप और अद्वितीयब्रह्म है—ऐसा जानना चाहिए । इसी बात को धृति प्रतिपादित करती है । प्रलयप्रदर्शन का यह दृष्टान्त है, मन्त्र में “स यथा” से लेकर दृष्टान्त है । “यथा” यानी

१ धात्रमेकायनमित्यन्तरमिष मूलग्रन्थो योग्य । तथाहि एतान्यपि विषयविशेषसामान्यानि मनोविषयसंकल्प-  
विशेषेषु प्रतीयन्त तेषा संकल्पविशेषपूर्वकत्वात् । एव सर्वेषा संकल्पाना संकल्पविशेषाणा मन तद्विषयसामान्य-  
संकल्पमात्रमेकायनम् आश्रय । तस्य संकल्पमात्रस्याप्यवनामपारतन्वददर्शनाद्बुद्धि विषयविशेषेषु विद्यानान्दे-  
ष्वध्यवसायप्वन्तर्भावः । एवमासा सर्वासा विद्याना हृदय बुद्धिसामान्य विज्ञानमात्रमेकायन तदपि वारणभूत-  
प्रज्ञानघने ब्रह्मणि प्रतीयत इति । २. यथा । ३. एकरूपम् । ४. उत्पत्त्याश्रयस्यानु प्रज्ञानव्यतिरेकेण-  
जगनोऽभावोऽपि । ५. उक्तरीत्या । ६. प्रज्ञानति बोध्यम् । ७. किमर्थम् । ८. यथात्तद्ब्रह्मप्रतिपत्ति-  
दोषरत्नम् । ९. प्रलयप्रदर्शनाय दृष्टान्तस्यापेक्षितत्वात् ।

'सर्वासां नदीवापीतडागादिगतानामपां' समुद्रोऽद्विधरेकायनमेकगमनमेकप्रलयोऽविभाग-  
प्राप्तिरित्यर्थः । यथाऽयं दृष्टान्त एवं सर्वेषां 'स्पर्शानां मृदुकर्कशकठिनपिच्छलादीनां  
वायोरात्मभूतानां त्वगेकायनं त्वगिति त्वग्विषयं स्पर्शसामान्यमात्रं तस्मिन्प्रविष्टाः  
स्पर्शविशेषा आप इव समुद्रं तद्व्यतिरेकेणाभावभूता भवन्ति । तस्यैव हि ते संस्थान-  
मात्रा आसन् ।

तथा तदपि स्पर्शसामान्यमात्रं त्ववशब्दवाच्यं मनः 'संकल्पे मनोविषयसामान्यमात्रे

न्निति प्रलय एकश्चासौ प्रलयश्चेत्येकप्रलयः । तडागादिगतानामपां कुतः समुद्रे लयो न हि तासां तेन  
संगतिरित्याशङ्क्याऽऽह—अविभागेति । 'अत्र हि समुद्रशब्देन जलसामान्यमुच्यते तद्व्यतिरेकेण च  
जलविशेषाणामभावो विवक्षितस्तेषां "तत्संस्थानमात्रत्वाद"तत्राऽऽयामस्मिन्नविभागस्य प्राप्तिरिति  
समुद्रेऽविभागप्राप्तिरित्यर्थः । पिच्छलादीनामित्यादिशब्देनानुक्तस्पर्शविशेषाः सर्वे गृह्यन्ते । विषयाणा-  
मिन्द्रियकार्यत्वाभावात्कुतः स्पर्शानां त्वचि विलयः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—त्वगिति । स्पर्शविशेषाणां  
स्पर्शसामान्येऽन्तर्भावं प्रपञ्चयति—तस्मिन्निति ।

"तथाऽपि समस्तस्य जगतो ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावाद्ब्रह्मत्वमित्येतत्कथं प्रतिज्ञातमित्याशङ्क्य  
परम्परया ब्रह्मणि सर्वप्रविलय दर्शयितुं" क्रममनुक्रामति—तथेति । मनसि सति विषयविषयिभावस्य

जिम प्रकार "सर्वानामपाम" अर्थात् समस्त नदी वापी और तालाव आदि के विभिन्न रूपों वा जल  
"एकायनम्" अभिन्न नामरूपेक समुद्र को ही प्राप्त हो जाता है अर्थात् वही एक प्रलयस्थान एव  
अविभागप्राप्ति का स्थल है । जिस प्रकार यह दृष्टान्त है, उसी प्रकार वायु के स्वरूपभूत मृदु, कर्कश,  
कठोर और पिच्छल आदि सभी वायुविशेषों वा त्वगिन्द्रिय ही प्रलयस्थान है । त्वक् से त्वचासम्बन्धी  
स्पर्शसामान्यमात्र समभना चाहिए, उसी में सागर में जल के समान स्पर्शविशेष प्रविष्ट हो जाते हैं ।  
उसके बिना वे अभावयुक्त हो जाते हैं क्योंकि वे उसी के संस्थानमात्र ही थे ।

- १ विभिन्नरूपाणाम् । २ अभिन्ननामरूपेक । ३ एकप्राप्य । ४ अविभागस्य प्राप्त्यर्थम् । ५  
स्पर्शानामिति । तज्ज्ञानानामित्यपि द्रष्टव्यम् । तत्र मृदुस्पर्शो वायो । कर्कश—उष्ण स्पर्शस्तेजसः । कठिन  
कठोर पृथिव्या । पिच्छल—स्निग्ध । आदिना दीतो गृह्यते स च जलस्येति विवेकः । ६ स्वरूपभूतानां  
वायुविशेषाणामिति यावत् । अत्रत्य रहस्यमनुपदमेव स्पृष्टीभविष्यति । ७ तथेति—स्पर्शविशेषाणां तत्सामान्ये-  
ऽन्तर्भाववदित्यर्थः ॥ स्पर्शानामित्यादि प्रलीयत इत्यन्तर्भाष्यतात्पर्यसंग्राहकाणि वातिकानि कथ्यन्ते—  
"स्पर्शानिज्ञानभेदानां त्वगद्येकायनं तथा । स्वान्ते त्वगाद्यस्तद्बहुदुष्टो च मनमस्तथा ॥ कर्मक्षयात्तथा बुद्धि-  
कारणत्वेन तिष्ठति । एष साधारणस्तावत्प्रलयोऽप्युद्धिपूर्वकः ॥ प्रत्यग्याघातस्यविज्ञानाद्बहुवृत्तानुरोधतः ।  
प्रलयोऽज्ञानविष्वक्साक्षस्त्वमौ बुद्धिपूर्वकः" ॥३२६-३३१॥ "पृथिव्यशस्य बाहुल्यात्कठिन स्पर्श उच्यते । शीतद्व-  
पिच्छलश्चापि बाहुल्यात्स्पर्श इष्यते ॥ भूपस्त्वात्तेजसश्चाप्य सुकुमारस्तथा मत् । बाहुल्यादिति विज्ञेयो  
यथोक्तगुणसम्पत्तः" ॥३३८-३३९॥ इति । अत्र साधारणो लय स्वभापो ज्ञेयः । यथोक्तगुणसन्मान्त्राणि ।  
८. सबत्पारमेके मनसि । ९. प्रहृन्तवाक्यम् । १०. अवस्थाविशेषः । ११ समुद्रशब्देन जलसामान्य-  
विवधात् । १२ जलविशेषाणां जलसामान्य इव स्पर्शविशेषाणां स्पर्शसामान्येऽन्तर्भावेऽपि । १३.  
लयस्य । १४ दशयति ।

त्वग्विषय इव स्पर्शविशेषाः प्रविष्टं तद्व्यतिरेकेणाभावभूतं भवति । एवं मनोविषयोऽपि बुद्धिविषयसामान्यमात्रे प्रविष्टस्तद्व्यतिरेकेणाभावभूतो भवति । 'विज्ञानमात्रमेव भूत्वा प्रज्ञानघने परे ब्रह्मण्यप इव समुद्रे प्रलीयते । एवं परम्पराक्रमेण शब्दादौ सह ग्राहकेण करणेन प्रलीने प्रज्ञानघने, उपाध्यभावात्संघवनवत्प्रज्ञानघनमेकरसमनन्तमपारं निरन्तरं ब्रह्म व्यवतिष्ठते । तस्मादात्मैवंकमद्वयमिति प्रतिपत्तव्यम् ।

११तथा सर्वेषां गन्धानां पृथिवीविशेषाणां नासिके घ्राणविषयसामान्यम् । तथा

दर्शनादसति चादर्शनांमनःस्पन्दितमात्रं विषयजातमिति' तस्य 'तद्विषयमात्रे प्रविष्टस्य तदतिरेकेणा-  
सत्त्वमित्यर्थः । संकल्पविकल्पात्मकमनःस्पन्दितद्वैतस्य संकल्पात्मके मनस्थन्तर्भावात्तस्य च  
संकल्पस्याध्यवसायपारतन्त्र्यदर्शनादध्यवसायात्मिकायां च बुद्धौ 'तद्विषयस्य पूर्ववदनुप्रवेशान्मनोविषय-  
सामान्यस्य बुद्धिविषयसामान्ये प्रविष्टस्य तद्व्यतिरेकेणासत्त्वमित्याह—एवमिति । सर्वं जगदुद्यतेन  
न्यायेन "बुद्धिमात्रं भूत्वा तदृच्छेच्छान्त आत्मनीति श्रुत्या ब्रह्मणि "पर्यवस्यतीत्याह—  
विज्ञानमात्रमिति । ननु जगदिदं विलीयमानं "शक्तिशेषमेव विसीयते । तत्त्वज्ञानादृते तस्य निःशेषना-  
शानाश्रयणात् । "तथा च कुतो ब्रह्मं करसस्य प्रतिपत्तिरत ग्राह—एवमिति । शक्तिशेषलयेऽपि "तस्या  
दुर्निरूपत्वाद्दस्त्वेकरस्यधीरविकृद्धेति भावः । एकायनप्रक्रियातात्पर्यमुपसंहरति—तस्मादिति ।  
घ्राणविषयसामान्यमित्यादावेकायनमिति सर्वत्र संबन्धः ।

कथं पुनरत्र" प्रतिपर्यायं ब्रह्मणि पर्यवसानं तत्राऽऽह—तथेति । यथा सर्वेषु पपयिषु ब्रह्मणि

(स्पर्शविशेषो का स्पर्शसामान्य मे अन्तर्भाव होने के कारण) इसी प्रकार वह त्वक्शब्द-  
वाच्य स्पर्शसामान्य त्वचा के विषय मे स्पर्शविशेष के समान, मनोविषय सामान्यमात्ररूप सवल्पात्मक  
मन मे प्रविष्ट होकर उससे पृथक् अभावयुक्त हो जाता है । तथा बुद्धिमात्र ही होकर समुद्र मे जल के  
समान प्रज्ञानघन परब्रह्म मे लीन हो जाता है । इस प्रकार परम्पराप्राप्त क्रम से ग्राहक इन्द्रियो सहित  
शब्दादि के प्रज्ञानघन मे प्रलीन हो जाने पर उपाधि के अभाव होने से संघव लवण के खण्ड के समान  
प्रज्ञानघन, एकरस, अनन्त, अपार, अखण्ड ब्रह्म ही अवशिष्ट रह जाता है । उक्तरीति से (समस्त  
उपाधियों के विलीन हो जाने पर) एकमात्र अद्वितीय ही है—ऐसा समझ लेना चाहिए ।

इसी प्रकार पृथिवी के विशेषरूप सभी गन्धों की नासिकाएँ घ्राणसम्बन्धी विषयसामान्य है ।

१. बुद्धिमात्रम् । २. उक्तरीत्या निखिलोपाधिविलये तदतिरेकिणोऽभावात् । ३. सक्त्वमात्रम् । ४.  
हेतोः । ५. त्वक्शब्दवाच्यस्पर्शसामान्यस्य । ६. मनोविषयसामान्ये । ७. कल्पितद्वैतस्य । ८.  
मन शब्दितस्य । ९. मनोविषयसामान्यस्य । १०. धीसामान्यम् । ११. अन्तर्भवति । १२. कारण-  
त्मनाऽवस्थान यथा स्यात्तथा । १३. शक्तिशेषविलये च । १४. कारणत्वसात्ते । १५. एकायन-  
प्रक्रियायाम् ।

११तथा सर्वेषां गन्धानामित्यादि परस्मिन्प्रज्ञानघने प्रलीयते इत्यन्तर्भावात्तात्पर्यसंग्राहवं यातिवद्वयम् । "गन्धादि-  
सहतिः पृथ्वी रसान्ताना तथा जलम् । तेजस्त्रयाणा वायुस्तु इयोरैकात्मक नभः ॥ एव सहागतः पञ्च  
भूतान्येतानि निश्चिते । मूर्तामूर्ताविकृष्ण गुणाविविष्टतिरिष्यते" ॥ ३३४-३३५ ॥ इति । अत्रार्थानामिन्द्रियेषु  
तेषा मनसि तस्य बुद्धौ तस्याः कारणे लय विवसता तेषा तद्व्यापिन्द्रियाणा च त्रयेण कारणान्तो लय उक्तः ।

सर्वेषां रसानामद्विशेषाणां जिह्वेन्द्रियविषयसामान्यम् । तथा सर्वेषां रूपाणां तेजो-  
विशेषाणां चक्षुश्चक्षुविषयसामान्यम् । तथा शब्दानां श्रोत्रविषयसामान्यं पूर्ववत् । तथा  
श्रोत्रादिविषयसामान्यानां मनो विषयसामान्ये संकल्पे । मनोविषयसामान्यस्यापि  
बुद्धिविषयसामान्ये विज्ञानमात्रे । विज्ञानमात्रं भूत्वा परिस्मिन्प्रज्ञानघने प्रलीयते । तथा  
कर्मेन्द्रियाणां विषया वदनादानगमनविसर्गान्द्विविशेषास्तत्तत्क्रियासामान्येष्वेव प्रविष्टा  
न विभागयोग्या भवन्ति समुद्र इवाविविशेषाः । 'तानि च सामान्यानि प्राणमात्रं प्राणश्च  
प्रज्ञानमात्रमेव । "यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राणः" इति कौपीतिकिनोऽधीयते ।  
ननु सर्वत्र विषयस्यैव प्रलयोऽभिहितो न तु करणस्य 'तत्र कोऽभिप्राय' इति ।

पर्यवसान तथोच्यत इति यावत् । पूर्ववदिनि त्वग्विषयसामान्यवदित्यर्थः । संकल्पे लय इति शेषः ।  
विज्ञानमात्र इत्यत्रापि तथैव । एवं सर्वेषां कर्मणामित्यादेरर्थमाह—तथा कर्मेन्द्रियाणामिति । क्रिया-  
सामान्यानां सूत्रात्मसंस्थानभेदत्वमप्युपेत्याऽऽह—तानि चेति । क्रियाज्ञानशक्तयोश्चिदुपाधिभूतयो-  
'श्रद्धभेदादभेदमभिप्रेत्य प्राणश्चेत्यादि भाष्यम् । 'तत्र 'तयोरन्योन्याभेदे मानमाह—यो वा इति ।  
श्रुतिमुखात्करणलयो' न प्रतिभाति स्वयं च व्याख्यायते तत्र को हेतुरिति पृच्छति—नन्विति ।

इसी प्रकार जल के विशेषरूप सभी रसों का रसनेन्द्रिय सम्बन्धी विषयसामान्य है । इसी प्रकार तेज  
के विशेषस्वरूप सभी रूपों का चक्षु अर्थात् चक्षुसम्बन्धी विषयसामान्य है । उसी प्रकार आकाश के  
सभी विशेषरूप शब्दों का पूर्वप्रतिपादित की तरह श्रोत्रसम्बन्धी विषयसामान्य है । इसी प्रकार  
श्रोत्रादि विषयसामान्यों का मन के विषयसामान्य संकल्प में है, मन के विषयसामान्य का भी विषय-  
सामान्यरूप विज्ञानमात्र में है, पुन विज्ञानमात्र होकर प्रज्ञानघन परब्रह्म में प्रलीन हो जाता है ।  
इसी प्रकार कर्मेन्द्रियों के भाषण, आदान, गमन, विसर्ग और आनन्दरूप विशेष विषय उन-उन क्रिया-  
सामान्यों में प्रविष्ट होकर समुद्र में प्रविष्ट जल विशेष की तरह विभाग के योग्य नहीं रहते । उन  
सभी सामान्यों का प्राणमात्र में लय हो जाता है और प्राण का (कारणात्मक ब्रह्म) प्रज्ञानमात्र में लय  
हो जाता है । कौपीतिक शाखा वालों से ऐसा पाठ सुना जाता है—“जो प्राण है, वही प्रज्ञा है; जो  
प्रज्ञा है, वही प्राण है” ।

(इस पर पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) विन्तु सभी जगह तो विषय की प्रलीनता ही उपपादित

१ आकाशविशेषाणाम् । २ तानि चेति—यथा बुद्धीन्द्रियाणा तदर्थांना च तत्सामान्येषु स्पर्शादिषु पञ्चसु  
लयस्तथा कर्मेन्द्रियाणा तदर्थांना च वदनादिसामान्येषु लयस्तथा च प्राणे तस्यापि कारणात्मनि ब्रह्मणीति  
तात्पर्यम् । ३. करणलयानुक्ती । ४. श्रुतेः । ५. चित सकाशादभेदात् । ६. तयोश्चिदभेदेऽपि ।  
७. ज्ञानक्रियाशक्तयोः । ८. इष्टोऽपीतिशेषः ।

इदानीं भूतलयायं तथा प्रागवस्थामाह—गन्धादीति ॥ भूतान्येव प्रसिद्धानि न तेषामुत्तररूपतेत्याशङ्क्य व्याख्यानतो  
विशेषधीरित्याह—एवमिति । गन्धादिशब्दान्तपञ्चगुणानामुपचयापचयस्थिताना यथातो भूतपञ्चकर्मित्वप्रसिद्ध  
किमिति व्याख्यायते तत्राऽऽह—भूतेति । या यथोक्तगन्धादीना कारणाद्भक्तिं तैव मूर्तामूर्तस्यभूतपञ्चकस्य  
स्वकारणादुत्पत्तिर्गुणलयस्य भूतलयस्य हेताविति लघीयस्या रीत्या व्युत्पादयितुमित्य व्याख्यारथः ॥



बाढम् । किंतु विषयसमानजातीयं करणं मन्यते श्रुतिर्न तु जात्यन्तरम् । विषयस्यैव 'स्वात्मग्राहकत्वेन संस्थानान्तरं करणं नाम यथा रूपविशेषस्यैव संस्थानं प्रदीपः करणं सर्वरूपप्रकाशन एव सर्वविषयविशेषाणामेव स्वात्मविशेषप्रकाशकत्वेन संस्थानान्तराणि करणानि प्रदीपवत् । 'तस्मान्न करणानां पृथक्प्रलये यतः कार्यो विषयसामान्या-

श्रुत्या करणत्वस्यानुक्तत्वमङ्गी करोति—वाढमिति । पृष्टमभिप्रायं प्रकटयति—कित्विति । करणस्य विषयसाजात्यं विवृणोति—विषयस्यैवेति । किमत्र प्रमाणमित्याशङ्क्यानुमानमिति सूचयति—प्रदीप-वदिति । १३क्षुस्तेजसं रूपादिषु मध्ये रूपस्यैव व्यञ्जक'द्रव्यत्वा'त्सप्रतिपन्नवदित्यादोऽनुमानान्यस्मत्कृतंशास्त्रप्रकाशिकायामधिगन्तव्यमिति । करणानां विषयसाजात्ये फलितमाह—तस्मादिति ।

की गई है, इन्द्रियो की प्रलीनता नहीं कही गयी है, इसमें श्रुति का क्या अभिप्राय है ? (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) हम आपकी बात को ठीक समझते हैं किन्तु श्रुति इन्द्रिय को विषय की समान-जातीय समझती है; दूसरी जाति वाली नहीं । विषय का ही विषयस्वरूप प्रकाशक भाव से जो दूसरी सन्धि है, वह इन्द्रिय है, जिस प्रकार रूपविशेष का ही संस्थान प्रदीप सब प्रकार के रूपों को प्रकाशित करने का साधन है, इसी प्रकार प्रदीप की तरह समस्त विषय-विशेषों के विषयस्वरूप के प्रकाशकरूप से इन्द्रियाँ उन्हीं की दूसरी सन्धि मान है । इसलिए (विषयसाजात्य होने के कारण) सभी इन्द्रियों के पृथक् प्रलय करने में प्रयत्न नहीं करना चाहिए । विषय सामान्यरूप होने से विषयो की प्रलीनता से ही इन्द्रियो की प्रलीनता रिद्ध हो जाती है ॥११॥

इसी ब्राह्मण के षष्ठ मन्त्र में प्रतिज्ञा की है कि "यह जो कुछ है, सभी आत्मा है" । वहाँ प्रति-

१. विषयस्वरूपप्रकाशकत्वेन । २. करणानां विषयसाजात्यात् । ३. चक्षुस्तेजसं व्यावर्तयितुं द्रव्यत्वोक्ति । ४. प्रदीपवत् । ५. वातिकामृतटीकायात् ।

१३क्षुस्तेजसं रूपादिषु मध्ये रूपस्यैव व्यञ्जकत्वात् सप्रतिपन्नवदित्यादोऽनुमानानीति । तथा च वातिकम्—  
"त्वग्राह्यार्थसजातीयमिन्द्रियं स्यात्प्रदीपवत् । रूपस्यैवावभासित्वात् चेत्याच्छ्रौत्ररूपवत्" ॥ ३६४ ॥ चक्षुषो ग्राह्यरूपासाजात्ये श्रोत्रेण रूपाग्रहवत्तेनापि तत्र गृह्येतेति वाचनमाह—त चेदिति । इत्यादीत्यादिना विमत प्राण पाथिव गन्धादिषु गन्धस्यैव व्यञ्जकत्वात्कुटकुमगन्धाभिव्यञ्जकरूपवद्विमतमाप्य रसादिषु रसस्यैव व्यञ्जकत्वात्वासायोक्कवद्विमत वायवीय स्पर्शादिषु स्पर्शस्यैव व्यञ्जकत्वात्वाद्यनुमानानि गृह्यन्ते तदप्याह—  
"असाधारणगन्धादिग्राह्यत्वा-  
धन्वादिषु धन्वस्यैव व्यञ्जकत्वाद्गेषु विवरवदेताभ्यनुमानानि गृह्यन्ते तदप्याह—  
"असाधारणगन्धादिग्राह्यत्वा-  
नुमानत । ग्राह्यभूतप्रधानत्व प्राणादिष्वपि निदिशत" ॥ ३६३ ॥ "न वेदर्थसजातीयं सर्वार्थग्रहणं भवेत् । एकैकस्तेजस्येह मनोबुद्धयोर्था तथा ॥ सर्वभूतात्मवत्त्वात् सर्वार्थग्रहणं तयो । मनोबुद्धयोरिति ज्ञेयमन्यथा तदसंभवात् ॥ त्वगादिज्ञानशक्तीनां बुद्धि सामान्यमुच्यते । प्राण एव क्रियाशक्तिमामान्यं तददुच्यते" ॥ ३६५-६७ ॥ "योऽप्येन्द्रियस्य या यस्य ततोऽप्यत्रापि सक्षिणा । वृत्तिस्तस्यैव सा ज्ञेया न स्वभावविपर्ययः" ॥ ३७० ॥ इति । गन्धादीनां प्राणाद्यारम्भकत्वमाह—असाधारणेति । अनुमानतो लिङ्गादिति यावत् । प्रपानत्वं सारत्वं कार्यत्वमित्यर्थं । दृष्टान्ताद्योऽपि सारम्भ । उक्तानुमानेषु विषयो वाचकमाह—नेत्यादिना । इदं हि व्यवहारभूमि-  
रक्ता ॥ तयोरेपि सर्वार्थग्रहणं कथमित्यादाङ्क्य भूतपञ्चरारम्भत्वादित्याह—सर्वेति । विमत भूतपञ्चक-  
जातीयं तद्ग्राह्यत्वाद्यद्यद्ग्राहकं तत्तथा यथा रूपग्राह्यो दीपस्तज्जातीयो न च हेत्वसिद्धिर्नोऽनुबुद्धयोरणीकर-

त्मकत्वाद्विषयप्रलयेनैव प्रलयः सिद्धो भवति करणानामिति ॥११॥

तत्रेदं सर्वं यदयमात्मेति 'प्रतिज्ञार्त' तत्र 'हेतुरभिहित' आत्मसामान्यत्वमात्मजत्व-  
मात्मप्रलयत्वं च । 'तस्मादुत्पत्तिस्थितिप्रलयकालेषु प्रज्ञानव्यतिरेकेणाभावात्प्रज्ञानं  
ब्रह्म वाऽऽत्मवेदं सर्वमिति प्रतिज्ञार्तं यत्तत्कर्तः साधितम् । 'स्वाभाविकोऽयं' प्रलय इति

पृथग्विषयप्रलयादिति शेषः । एकाग्रप्रक्रियासमाप्तावितिशब्दः ॥११॥

स यथा संघबलित्य इत्यादे. 'संबन्धं वषतुं वृत्तं कीर्तयति—तत्रेत्यादिना । पूर्व. संबन्धस्तये-  
त्युच्यते । प्रतिज्ञार्तेऽयं पूर्वोक्त हेतुमनूय साध्यसिद्धिं फलं दर्शयति—तस्मादिति । उक्तहेतोर्यथोक्तं  
ब्रह्मं सर्वमिदं जगदिति यत्प्रतिज्ञार्तमिदं सर्वं यदयमात्मेति" तत्पूर्वोक्त"दृष्टान्तप्रबन्धरूपतर्कवशात्सा-  
धितमिति योजना । "उत्तरवाक्यस्य" विषयपरिशेषार्थमुक्तप्रलये पौराणिकसमतिमाह—स्वाभाविक

ज्ञात अर्थं मे आत्मसामान्यत्व, आत्मजनितत्व और आत्मप्रलयत्व ये कारण वतलाये गये हैं । इसलिए  
(सामान्यविशेषात्मक सम्पूर्णजगत् के आत्मसामान्यत्व, आत्मजत्व एव आत्मप्रलयत्व होने के कारण)  
उत्पत्ति, स्थिति और प्रलयकाल में प्रज्ञानघन को छोड़कर किसी की सत्ता न होने के कारण जो ऐसी  
प्रतिज्ञा की थी कि "प्रज्ञान ब्रह्म है", "यह मय आत्मा ही है", उसे तर्क से भी सिद्ध कर दिया ।  
पौराणिकों के मत से ब्रह्म मे लयात्मक प्रलय स्वाभाविक हुआ करता है । और जो ब्रह्मज्ञानियों का

१ षष्ठकण्डिकायाम् । २ प्रतिज्ञार्तायं । ३ नामरूपादिविभिन्नार्थानां महासामान्यत्वानीयात्तस्मिन्  
स्थितिकालेषु विचारे क्रियमाणेऽतर्भावात्तदात्मत्वमिति यावत् । एतच्च त्वमकण्डिकाव्याख्यावसरे प्रत्यपादि ।  
४ आत्मा सामान्य यस्य तत्त्वम् । ५ सर्वस्य सामान्यविशेषात्मकस्य जगत् आत्मसामान्यत्वादात्मजत्वादा-  
त्मप्रलयत्वाच्चेत्यर्थं । ६ मननाख्यात् । ७ स्वाभाविक इति—नैमित्तिकत्वाभावात्कालव्यतिक्रमेदात्रिविधो  
लय । उक्तं हि—“सर्वेषामेव भूतानां त्रिविधं प्रतिसचर । नैमित्तिकं प्राकृतिकस्तथाऽऽत्यन्तिको लय  
इति” ॥ तत्राऽऽद्यो ब्रह्मकर्तृकोऽवान्तरलय । यथाऽऽह—बाह्यो नैमित्तिकस्तेषां कल्यान्तं प्रतिसचर इति ।  
द्वितीयस्तु कार्याणां प्रह्लाववसानम् । आत्यन्तिको ज्ञानाधीनो मोक्ष इत्याह—युद्धिपूर्वकं इति भाष्ये । उक्तं च  
“आत्यन्तिकवच मोक्षाख्यं प्राकृतो द्विपराधिक” इति । स्वाभाविकलयस्य धीपूर्वकतयाद्विधेयो वातिके दर्शित ।  
तथाहि—“शक्तिमात्रात्मना स्थान कार्याणां यत्स्वकारणे । इत्यनात्मनिकलयो भूयोऽन्महत्क्षण” इति ॥  
स्वाभाविके लये कार्याणां कारणं शक्यात्प्रत्याऽऽस्थानमिति यस्मादास्थितं तस्मादासवनात्यन्तिकं इति योजना ।  
अनात्यन्तिकवच विशदयति—भ्रम इति । पुनरपि जन्मार्थं कृतावकाशत्वात्प्राकृतोऽयमिदं ॥ ८. ब्रह्मणि  
लयात्मक । ९ पूर्वप्रत्येन सह । १० वाक्येन । ११ दुन्दुम्यादिदृष्टान्तप्रत्ययरूप । १२ अक्षण्डाय-  
धीप्रवटनार्थस्य । १३ पूर्वप्रत्यविषयासाकार्याय ।

स्यानात्मनोऽस्तत्वात्साधारण्यं च द्रव्यत्वावान्तरजात्येष्टमिति न सिद्धसाध्यता तद्बाह्यकत्व च तत्कारणतति  
नादृष्टादी व्यभिचार इति भावः । अनुभवसिद्धहेत्यनुपपत्तिं विषये बाधत्वेनाऽऽह—अन्यथाति ॥ स्वगादीना  
भौतिकत्वमुक्त्या प्रकाशाख्य साधारण रूपमाह—त्वगादीति । ज्ञानेन्द्रियाणां तच्छक्तियुक्तानां प्रकाश साधारण  
रूपमित्यर्थं । कर्मेन्द्रियाणामितरत्रभौतिकत्व मस्या साधारण रूपमाह—प्राण इति । अस्वार्थं—बाह्यभौतिकारो  
दिवरप्राधान्ये सति शब्दव्यञ्जनत्वाच्छ्रोत्रबद्धतो वायवीयो नियमेनाऽऽनाकान्तपेक्षत्वात्तद्बाह्यसाधारण्यकरण-  
त्वात्त्वबद्धानुरूपस्य बलस्य तत्र दृष्टेयं प्राणो वै बलमिति हि श्रुति । पादो तेजसो प्रायेणाप्येष्यत्वाद्दीपवत् ।

स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त उदकमेवानुविलीयेत्  
न हास्योद्ग्रहणायैव स्यात् । यतो यतस्त्वाददीत्  
लवणमेव वा अर इदं 'महद्भूतमनन्तमपारं'

इस विषय में यह दृष्टान्त है, जैसे—जल में डाला हुआ नमक का डला जल में ही विलीन हो जाता है । उसे जल से पृथक् करने में कोई समर्थ नहीं होता, पर जहाँ-जहाँ से जल ग्रहण किया जाता है, वहाँ वहाँ वह नमकीन ही प्रतीत होता है । हे मन्त्रेयी ! वैसे ही यह महद्भूत परमात्मा अनन्त, अपार

पौराणिका वदन्ति । यस्तु बुद्धिपूर्वकः प्रलयो ब्रह्मविदां ब्रह्मविद्यानिमित्तोऽयमात्यन्तिक इत्याचक्षते । अविद्यानिरोधद्वारेण यो भवति तदर्थोऽयं विशेषारम्भः—

\*तत्र दृष्टान्त उपादीयते स यथेति । ॥सैन्धवखिल्यः सिन्धोविकारः सैन्धवः

इति । कार्याणां प्रकृताव्यक्तत्व स्वाभाविकत्वम् । 'प्रलयान्तरेऽपि तेषां संमतिं सगिरते—यस्त्विव ।

'द्वितीयप्रलयमधिकृत्यानन्तरप्रथमवतारयति—अविद्येति । तत्रेत्यात्यन्तिकप्रत्ययौक्तिः । उदकं

ब्रह्मविद्या के निमित्त बुद्धिपूर्वक लय है, उसे (मोक्षार्थ) आत्यन्तिक कहते हैं । जो प्रलय अविद्या की निवृत्ति द्वारा होता है, उसी के प्रतिपादन के लिए यह विशेष आरम्भ किया जाता है ।

(कार्यकरण प्रपञ्च का ज्ञान द्वारा उससे विलक्षण ब्रह्म में विलय होने पर) यहाँ दृष्टान्त का उपपादन किया जाता है । "सैन्धवखिल्य" पद में सिन्धु के विकार का नाम सैन्धव है, सिन्धु शब्द से

- १ अनवच्छिन्नम् । २ कूटस्थम् । ३ अकारणम् । ४ अकार्यम् । ५ प्रलय । ६ तत्प्रदर्शनायोज्ञाननिवर्तकधीप्रदर्शनायोत्तरप्रन्यारम्भ इत्यर्थ । ७ कायकारणप्रपञ्चस्य तद्विलक्षणे ब्रह्मणि ज्ञानाद्विलये । ८ आत्यन्तिके । ९ श्रीकाल्यजन्मादिहृत्वज्ञानव्यतिर्हि बुद्धिपूर्वकी च्वसस्तमुपादायेत्यर्थ ।

पापुराप्य स्निग्धत्वात्समतवदुपस्य पार्थिवो गन्धवत्त्वात्समतवत् । एव भौतिकानामेषां क्रियाशक्तिमता साधारणं रूपं त्वगादीनां प्रकाशविक्ष्रियति । तेजोमयी चागित्यादिभूतेर्विजैजमी हस्तो पूर्ववद्वायवीयावद्वा पापु पार्थिवो गन्धवत्त्वादवस्तितरेव रविरित्यादिभूते प्रजननमाप्य परिसोपात्पादो नाभसाविति वायम् ॥ यत्तु शब्दव्यञ्जनत्वेन श्रोत्रादेशकाशविकारत्व तदुक्तं तैजसे चक्षुष्यपि तद्व्यञ्जनत्वेदृष्टेश्चक्षुःश्रवा तपं इति हि प्रसिद्धिः । यच्च हस्तत्वचो स्पर्शवदादानसाभनत्याद्वायवीयत्वं तद्वत्तादादो व्यभिचारात् चासति प्रतिबन्धे विशिष्टस्पर्शित्वात्पादादेस्तैजसत्वं हस्तादावपि तद्भावात् यच्च स्निग्धत्वात्पादादेराप्यत्वं पृनादी व्यभिचारात् च गन्धवत्त्वादुत्पादादेस्तैजसत्वं हस्तादावपि तद्भावात् तैन्द्रियाणां कार्यव्यवस्थां भौतिकस्त्वित्त्वं वाह—पार्थिवेति । यस्य श्रोत्रादेर्मा योग्या श्वपाद्या दृति सा चक्षुरादौ दृष्ट्याऽपि तस्मैव श्रोत्रादेर्मा स्वभावनैपरीत्यायोगात्स्वानभेदाभावेऽपीन्द्रियभेदस्य कार्यभेदगम्यस्य दुरपह्ववत्वादित्यम् ॥

॥सैन्धवखिल्य इत्यादीत्युच्यते एतदन्तर्भाष्यतात्पर्योद्घाटकानि चातिवृत्तिं तथाहि—"सामुद्रमग्भ खिल्यत्वं याति भानुविपाकत । सिन्धारायात् रा यन्तस्त्वमत्सैन्धव उच्यते ॥ असभिन्नस्वावयव खिल्यं सोऽयं निगद्यते । सोऽयं सैन्धवखिल्योऽस्तौ यथैवेह महोदधौ ॥ तेजो विरोधिनी प्राप्य प्रहृतिं चित्रहात्यय । तेजोविद्योगात्सोऽयं

'विज्ञानघन एव । एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानु  
विनश्यति न प्रेत्य संज्ञाऽस्तीत्यरे ब्रवीमीति होवाच

याज्ञवल्क्यः ॥१२॥

और विज्ञानघन है । यह इन देहादि उपाधियों के साथ मानो नतयगव्यवाच्य भूतों में प्रकट हीकर उनके नाम के पीछे नष्ट हो जाता है । देह-इन्द्रियभाव में मुक्त होने पर (मैं ध्रमुक हूँ, ध्रमुक का पुत्र हूँ, यह मेरा परिवार है—ऐसे कोई) विशेषसंज्ञा इमकी नहीं रह जाती । हे भ्रमेयी ! ऐसा मैं तुझमें कहता हूँ । इस प्रकार याज्ञवल्क्य ने अपनी प्रिया भार्या भ्रमेयी के प्रति परमार्थरहित का निरूपण किया ॥१२॥

'सिन्धुद्रादेनोदकमभिधीयते स्पन्दनात्सिन्धुदृढकं तद्विकारस्तत्र भवो वा' सन्धवः सन्धव-  
श्रासौ खिल्यश्चेति सन्धवखिल्यः 'खिल एव 'खिल्यः स्वार्थे यदप्रत्यय उदके सिन्धौ  
स्वयोनौ प्रास्तः' प्रक्षिप्त उदकमेव विलीयमानमनुविलीयेत । यत्तद्भ्रूमतेजसः संपर्कात्काठि-

विलीयमानमित्यपुषतं काठिन्यविलयेऽपि तल्लयादर्शनादित्याशङ्क्याऽऽह—यत्तदिति । न हेति प्रतीक-

जल का ग्रहण होता है । वहने के कारण जल ही सिन्धु है उसका विकार प्रथवा उसमें जो आगत हो, उसे सन्धव कहा जाता है, जो सन्धव ही और सकल हो, उसका नाम सन्धवखिल्य है । खिल यानी

१. विमुद्गप्रज्ञातिमात्रैकरम् । २. अचनोदभूतमेव तवण सन्धवशब्दित न तु सामुद्रं तस्य पापाणाङ्गारता-  
ऽभावान् सिन्धुद्रादेन वात्र तस्याविकृतित्वादित्यभिप्रेत्य सिन्धुद्रादेर्माह—सिन्धुद्रादेनेति । ३. तत्  
मायात् इत्यपि द्रष्टव्यम् । ४. शकतम् । ५. स्वावयवाना मिष समुपेतया दाढयं नित्यत्वम् । ६.  
प्रक्षिप्तं तद् खिल्यारम्भरदेन तदवयवभूतमुदकं विलीयमानमनु परचाद्विलीयेतैव उदकभावमापद्यत एवेत्यर्थः ।

घ्वस्ती भवति तद्वनम् ॥ काठिन्यकारणघ्वस्ती खिल्यस्येह महोदधी । कठिनोदकविष्वसमनु खिल्यो विलीयते ॥  
यदेवाहमिमं रूपं तदेवाहवावशिष्यते । तेजोवयवमवयवममुत्थं विनियतं ॥ तेज आद्यभिष्वदव्य कारण  
खिल्यरूपिण । तद्भावभावतस्तस्य तद्वन्वस्ती ध्वसतस्तथा" ॥४०४-४०६॥ इति । इत्यन्तवाक्यार्थं सक्षिप्य  
प्रपञ्चयमिखिल्यत्वे निमित्तमाह—सामुद्रमिति । सन्धवशब्दाप्यंमात्—मिन्धोर्वा इति ॥ खिल्यपदार्थमाह—  
असभिनेति । स्वावयवानामभिप्रत्यय मिष समुपेतया दाढयम् । अथेति स्वयोनौवदने प्रदोषात्प्रागस्ययादाभिरवयवम् ।  
पदयोरप्यमुन्त्वा वाक्यार्थमाह—सोऽगमिति । यद्विमिसमुदकं खिल्यरूपेण परिणतं तद्विरोधिनी प्रकृति प्राप्य तदेव  
खिल्यरूपं ततो जहातीत्यर्थं । अपश्चदो विरोधिप्राप्त्येजसस्यागहेतुत्वद्योतनाथं ॥ पाचके तेजसि त्यन्तेऽपि  
खिल्यरूपस्मिन्निमाशङ्क्याऽऽह—तेज इति ॥ एतदेव स्पृष्टयति—काठिन्येति । खिल्यस्य महादधो क्षिप्तस्य  
काठिन्यहेतुतेज रावकंघ्वस्ती कठिनोदकव्यमद्वारा खिल्यस्यापि ध्वसतिरित्यर्थं ॥ अवाशिष्टमर्थमाह—यदेवेति ।  
अस्य खिल्यस्येति मावत् । तन्वोदकमात्रम् । अकृत्रिमत्वं काठिन्येऽपि तुल्यमित्याशङ्क्याऽऽह—तेज इति ॥  
तर्हि तद्योगमात्रं धिष्यताहेतुरिति स्वयं पृथिव्यादीर्याशाङ्क्याऽऽह—तेज आदीति । तेजोवपृथिव्यादेरीप  
तदेतुल्ये हेतुमाह—तद्भावति । अन्वयव्यतिरेकाग्या हि कारण कल्पते तो च तेजसीव पृथिव्यादावपि तुल्यो  
तेनाविमिषत् कारणत्वमित्यर्थः ।

न्यप्राप्तिः खिल्यस्य स्वयोनिसंपर्कादपगच्छति तदुदकस्य विलयनं 'तदनु' सन्धवखिल्यो विलीयत इत्युच्यते । 'तदेतदाहोदकमेवानुविलीयेतेति । न ह नैवास्य 'खिल्यस्योद्ग्रहणायो'द्धृत्य 'पूर्ववद्ग्रहणाय ग्रहीतुं' नैव समर्थः कश्चित्स्यात्सुनिपुणोऽपि । इवशब्दोऽनर्थकः । ग्रहणाय नैव समर्थः कस्मात् । यतो यतो यस्माद्यस्माद्देशात्तदुदकमाददीत गृहीत्वा 'स्वाद-येल्लवणास्वादमेव तदुदकं न तु खिल्यभावः' ।

यथाऽयं दृष्टान्त एव वा अरे मंत्रेयोदं परमात्माह्यं महद्भूतम् । यस्मान्महतो 'भूतादविद्यया परिच्छिन्ना सती त्वं कार्यकरणोपाधिसंबन्धा'त्खिल्यभावमापन्नाऽसि मर्त्या जन्ममरणाशनायाविपासादिसंसारधर्मवत्यसि नामरूपकार्यात्मिका"ऽमुष्यान्वयाऽहमिति स

मादाय व्याचष्टे—नैवेति । अन्वयप्रदर्शनार्थं नैवेति पुनरुक्तम् ।

महद्भूतमेकमद्वैतमित्युत्तरत्र संबन्धः । "अस्यार्थस्य सर्वोपनिषत्प्रसिद्धत्वप्रदर्शनार्थो बंधशब्दः । इदं महद्भूतमित्यत्रेदशशब्दार्थं विशदयति—यस्मादित्यादिना । तद्वदं परमात्माह्यं महद्भूतमिति पूर्वैरेव संबन्धः । खिल्यभावावप्तिकार्यं कथयति—मर्त्येत्यादिना । कोऽप्यो खिल्यभावोऽभिप्रेतस्तत्राऽह—नामरूपेति । कार्यकरणसंघाते तादात्म्याभिमानद्वारा जात्याद्यभिमानोऽत्र खिल्यभाव इत्यर्थः । इतिशब्देनाभिमानो लक्ष्यते । यथोक्ते खिल्यभावे सति कुतो 'भूतस्य' महत्त्वमित्याशङ्क्याऽह—

शकल ही खिल्य है । इसमें स्वाधं मे 'यत्' प्रत्यय हुआ है । उदकमय सिन्धुरूप अपने उत्पत्तिस्थान में "प्रास्त" अर्थात् डाले जाने के कारण "उदकमेवानुविलीयेत" अर्थात् जल में विलीन होकर जलभाव को प्राप्त हो जाता है । पार्थिव तेजस सम्पर्क से जो उस डले में ठोसपन आ गया था, वह अपने कारण का सम्पर्क पा जाने से मिट जाता है । यही जल का विलयन होना है । उसके साथ सन्धवशकल भी विलीन हो जाता है, यह कहा जाता है । इसी से (उदकविलयन को तात्पर्य करके) कहा गया है, वह जल के साथ विलान हो जाता है । "अस्य" अर्थात् इस विलीन शकल के "उद्ग्रहणाय" अर्थात् जल से निकाल कर उदकप्रक्षेप से पूर्व के समान ग्रहण करने में कोई परम निष्णात पुरुष भी समर्थ नहीं होता । 'इव' शब्द (शकलरूप होने से) निरर्थक ही है । उसे ग्रहण करने के लिए समर्थ नहीं ही होता । क्यों समर्थ नहीं होता ? क्योंकि "यतो यतो" यानी जिस-जिस देग से उस उदक को "आददीत" ग्रहण करके स्वाद लेता है; वह जल लवण के स्वाद वाला होता है, उसमें ठोसपन नहीं होता ।

जिस प्रकार यह दृष्टान्त है, इसी प्रकार अरो मंत्रेयो ! यह परब्रह्ममत्तक अनवच्छिन्न महद्भूत है । जिस महान् परमार्थरूप से तू अविद्या के द्वारा परिच्छिन्न होकर कार्यकरणरूप उपाधि के सम्बन्ध से परिच्छिन्नाभिमान को प्राप्त हुई है, तथा मरणधर्मा जन्म, मरण आदि और विपासा आदि सान्सारिक

१. यथात्तकाठिन्यापगमात्मकादवलयानन्तरम् । २. यथोत्तमुदकविलयनमाभिप्रेतयाहोदकस्यः । ३. किर्त्तान्त्य ।
४. अद्भूय इति शेषः । ५. उदकप्रक्षेपप्रसंगिक । ६. मित्युद्ग्रहणाभिप्रायः । ७. यहीनु भाव इति शेषः ।
८. परमार्थरूपत् । ९. परिच्छिन्नाभिमानम् । १०. अमुकवत्येति यावत् । ११. ब्रह्मणे महत्त्वार्थ-रूपस्य । १२. ब्रह्मतत्त्वस्य । १३. एवमावयवस्य खिल्यभावे न विहितव्यवहारकारिकोऽर्थः अभिप्रायः ।

खिल्यभावस्तव' कार्यकरणभूतोपाधि'संपर्कभ्रान्तिजनितो महति भूते स्वयोनी महासमुद्रस्थानीये परमात्मन्यजरेऽमरेऽभये शुद्धे सन्धवघनवदे'करसे प्रज्ञानघनेऽनन्तेऽपारे 'निरन्तरे-ऽविद्याजनितभ्रान्तिभेदवर्जिते प्रवेशितः । 'तस्मिन्प्रविष्टे' स्वयोनिप्रस्ते खिल्यभावेऽविद्याकृते भेदभावे 'प्रणाशित इदमेकमद्वैतं महद्भूतं महच्च तद्भूतं च महद्भूतं सर्वमहत्तरत्वादाकाशादिकारणत्वान्च भूतं त्रिविधं कालेषु स्वरूपाव्यभिचारात्सर्वदेवं परिनिष्पन्नमिति त्रैकालिको निष्ठाप्रत्ययः ।

अथवा भूतशब्दः परमार्थवाची महच्च तत्पारमार्थिकं चेत्यर्थः । लौकिकं तु यद्यपि महद्भूवति स्वप्नमायाकृतं हिमवदादिपर्वतोपमं न परमार्थवस्तु । अतो विशिनष्टोवं

स खिल्यभाव इति । खिल्यभावः स्वशब्दायः । परस्य परिशुद्धत्वार्थमजरादिविदोषणानि । केन रूपेणंकरस्यं तदाह—प्रज्ञानेति । तस्यापरिच्छिन्नत्वमाह—अनन्त इति । 'तस्य सापेक्षत्वं वारयति—अपार इति । प्रतिभासमाने भेदे कथं यथोक्तं तत्त्वमित्याशङ्क्याऽह—अविद्येति । भवतु यथोक्ते तत्त्वे खिल्यभावस्य प्रवेशस्तथाऽपि किं स्यादित्यत आह—तस्मिन्नििति । महत्त्वं साधयति—सर्वेति । भूतत्वमुपपादयति—त्रिष्वपीति ।

महदित्युक्ते पारमार्थिकं चेति विशेषणं किमर्थमित्याशङ्क्याऽह—लौकिकमिति । जाग्रत्कालीन

धर्मो वाली स्थिति को प्राप्त हुई है कि मैं नामरूपकार्यात्मिका अमुकवस्था हूँ । देहेन्द्रियभूत उपाधि के तादात्म्य से भ्रान्तिजनित तेरा यह स्वरूपभूत महान् भूत मे खिल्यभाव स्वकारण महासमुद्रस्थानीय अजर, अमर, अभय, शुद्ध, सन्धवखण्ड के समान जगिरूप, एकरस, प्रज्ञानघन, अनन्त, अपार, अच्यवहितस्वरूप, अविद्याजनित भ्रान्ति भेद से विवर्जित, परब्रह्म मे प्रविष्ट हो गया है । यथोक्त ब्रह्मतत्त्व मे प्रविष्ट हो जाने पर उस खिल्यभाव के अपने कारण द्वारा लीन कर दिये जाने पर अविद्याकृत द्वैतभाव का ('तत्त्वमसि' महावाक्य अर्थ के ऐक्यबोध से) नाश हो जाने से यह एक अद्वैत महद्भूत (परब्रह्म) ही अवशिष्ट रह जाता है । महान् और भूत होने से वह महद्भूत कहा जाता है । इसके प्रतिरिक्त वह आकाशादि (भूतो) का कारण होने से सबसे महान है । तीनों ही कालो मे उसके स्वरूप का व्यभिचार न होने से वह ज्यो का त्यो सर्वदा बना रहता है, इस से 'भूत' नाम पड़ा । "भूत" शब्द मे "क्त" यह निष्ठाप्रत्यय त्रैकालिक है ।

अथवा "भूत" शब्द परमार्थवाची है । जो महान् और पारमार्थिक हो; वह महद्भूत है, यह अर्थ है । यद्यपि हिमवान् आदि पर्वतो के समान लौकिक वस्तु, जो स्वप्न-मायाकृत होती है, वह भी महान् होती है, किन्तु वह परमार्थ वस्तु नहीं है । इसी से यह महान् भी है और भूत भी है, ऐसा विशेषण श्रुति प्रतिपादित करती है । "अनन्तम्" अर्थात् जिसका कार्य विद्यमान नहीं होता, वह (अकारणक) अनन्त है । कदाचित् भ्रान्त्य अर्पेक्षित हो, इसलिये 'अपारम्' यानी अकारणक विशेषण

१ स्वरूपभूत महति भूत इत्यन्वय । २. तादात्म्येति भावः । ३. जगिरूपे । ४. अच्यवहितस्वरूप इति यावत् । ५. यथोक्ते ब्रह्मतत्त्वे । ६. प्रविष्ट इत्यतदेव विवृणोति—स्वेति । ७. वाक्यात्तत्त्वमर्थयो-रैक्यबोधेन प्रजातित इत्यर्थः । ८. आनन्त्यस्य ।

तु महच्च तद्भूतं चेति । 'अनन्तं नास्यान्तो' विद्यत इत्यनन्तम् । कदाचिदापेक्षिकं स्यादित्यतो विशिनष्ट्य'पारमिति । विज्ञप्तिविज्ञानं विज्ञानं च तद्धनश्चेति विज्ञानघनः । घनशब्दो जात्यन्तर'प्रतिषेधार्थः । यथा सुवर्णघनोऽयोघन इति । एवशब्दोऽवधारणार्थः । नान्य'जात्यन्तरमन्तराले विद्यत इत्यर्थः ।

यदीदमेकमद्वैतं 'परमायतः स्वच्छं संसारदुःखासंपृक्तम् । किंनिमित्तोऽयं खिल्यभाव

परिदृश्यमानं हिमवदादि महद्यद्यपि भवति तथाऽपि स्वप्नमाया'दिसमत्वात् तत्परमायं वस्तु । "न हि दृश्य जडमिन्द्रजालादेर्विशिष्यतेऽतो सौकिकान्महतो ब्रह्म व्यावर्तयितुं विशेषणमित्यर्थः । आपेक्षिकं स्यादा"नन्त्यमिति शेषः । अवधारणरूपमर्थमेव स्फोरयति—नान्यदिति ।

एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थायेत्यादिसमन्तरवाक्यव्याख्यायां माशङ्कामाह—यदीमिति । वस्तुतः शुद्धत्वे किं सिध्यति तदाह—ससारेति । "तहि"तस्मिन्निमित्ताभावात् तस्य खिल्यत्वमिति मत्वाऽऽह

लगाया है । (विशुद्धप्रज्ञतिमात्र एकरस) विजति ही विज्ञान है, जो विज्ञान हो और घन हो; उसे विज्ञानघन कहा है । यहाँ घनशब्द विज्ञतिजाति का अर्थान्तरप्रतिषेध करने के लिए है, जिस प्रकार सुवर्णघन, लोहघन इत्यादि । 'एव' शब्द निर्धारणार्थक है । इसके भीतर कोई दूसरी कार्यकारणात्मक जाति नहीं है, यह इसका भाव है ।

यदि यह ब्रह्मात्मतत्त्व एक, अद्वैत, परमायतं शुद्ध (आगन्तुक शुद्धिरहित), सासारिक दुःख

१. अनन्तमित्याद्यपारमित्यन्तभाष्यरहस्योद्घाटक सार्धवार्तिकम् । तथाहि—“कारणस्य निषेधोक्तिजन्यमिति यद्वचः । अपारमितिकार्यस्य पारः कार्यस्य कारणम् ॥ कारणस्य तथा कार्यमन्तोऽज्ञादे. प्रसिद्धितः ॥ ४१३-४१४ ॥ इति कथमपारशब्देन परस्य कार्यत्वं निरस्यते तत्राऽऽह—पार इति । अपूर्वमिति कारणनिषेधे कार्यत्वमस्य निरसितुं सुराचमित्यर्थः ॥ तथाऽपि कथमनन्तपदेन कारणत्वमस्य निषिध्यते तत्राऽऽह—कारणस्येति । अनादि हि कारणमन्यथाऽनन्वयादनवस्यानाच्च तस्य कार्यमन्तस्तत्रान्तत्वप्रसिद्धेर्हि मुदादि घटादिभावापन्नं शरावादि करोति ततोऽनपरमिति कार्यनिरासत्कारणत्वं परस्य निषेधः शक्यमित्यर्थः । अत्राऽन्यथाऽनन्वयादिति—कारण-निरपेक्षासदित्वाभ्युपगमे तदास्मिन्कत्वापातादित्यर्थः । तस्मात्पेक्षते जानवस्थानादिति । पद्माऽनन्वयात्—कारणस्यानुपपत्तेः । सादितः नार्थत्वेन कारणत्वापेगात्तयोविरोधात् । ननु मूढ प्रति कार्यस्य घट प्रति कारणत्वं कपालस्येत्यविरोध इति चेन्न यन्निरूप्यत्यर्थं कारण व्याप्रियते तदेव कार्यमवान्तरपरिणामस्तु कारणमेव भवतीति घट एव कार्यं कारणमेव कपालमिति । २. अन्तः—कार्यम् । ३. कारणत्वानधिकरणमिति यावत् । ४. पाठः कारणम् । ५. विज्ञानेत्परान्तरप्रतिषेधार्थः । तथा च विज्ञप्तिमात्रमिति यावत् । ६. जात्यन्तरमिति—कार्य-कारणत्वादिरूपमित्यर्थः । तत्त्वमस्यादिवाक्याज्जीवेश्वरयोरेक्यज्ञानात्कार्यकारणाभ्यं जगन्निवर्तते एवं सर्व-करस्यमेव पर्यवस्यतीति भावः । ७. ब्रह्मात्मतरवम् । ८. मत्वागन्तुकशुद्धिमदित्यर्थः । ९. आदिः—गन्धर्वनगरम् । १०. ननु कथमर्थक्रियाक्षमस्याधाभ्यस्य च लौकिकस्तेन्द्रजालादित्वात्पनिषाद्युक्तं दृश्यत्वादि-हेतुनोभयभाषि मिथ्यात्वाविकीर्णादित्याह—न हीति । न हि तास्वित्त्वमर्थक्रियाप्रयोजकमतास्त्वियेऽपि रूप्यादौ दर्शनात्तास्त्विकेऽपि ब्रह्मप्यदर्शनाच्च बाधश्च श्रुत्यनुभवसिद्ध एवेति भावः । ११. अस्य चापेक्षिकत्वं कार्यत्व-व्याप्यघमवच्छिन्नकार्यतानिरूपितकारणताऽनाश्रयत्वरूपत्वम् । कार्यत्वावच्छिन्नकार्यतानिरूपितकारणतानाश्रयत्व-रूपत्वं च निरपेक्षत्वम् । १२. ब्रह्मात्मत्वस्य निरुक्तस्वरूपत्वे । १३. खिल्यभावे ।

आत्मनो जातो मृतः सुखी दुःख्यहं ममेत्येवमादिलक्षणोऽनेकसंसारधर्मोपद्रुत इति । उच्यते ।  
 \* एतेभ्यो भूतेभ्यो यान्येतानि 'कार्यकरणविषयाकारपरिणतानि नामरूपात्मकानि  
 सलिलफेनबुद्बुदोपमानि' स्वच्छस्य परमात्मनः' सलिलोपमस्य । येषां 'विषयपर्यन्तानां  
 प्रज्ञानघने ब्रह्मणि परमार्थविवेकज्ञानेन प्रविलापनमुपत नदीसमुद्रवत् । एतेभ्यो हेतुभूतेभ्यो

—किनिमित्त इति । खिल्यभायमेव विशिनष्टि—जात इति । अनेक. संसाररूपो धर्मोऽज्ञानायाविषयासा-  
 विस्तेनोपद्रुतो दूषित इति यावत् । खिल्यभाये निमित्त दर्शयन्नुत्तरमाह—उच्यते इति । 'एतच्छुद्धार्थं  
 ध्याकरोति—यानीति । स्वच्छस्य परमात्मनः' कार्यकरणविषयाकारपरिणतानीति संबन्धः । तानि  
 व्यवहारसिद्धयर्थं विशिनष्टि—नामरूपात्मकानीति । तेषाम'तिदुर्बलत्वं सूचयति—मन्विलेति । स्वच्छत्वे  
 दृष्टान्तमाह—सलिलोपमस्येति । तेषां प्रत्यक्षावेऽपि प्रकृतत्वाभावे कथमेतच्छुद्धेन परामर्शं स्यादित्या-  
 शङ्क्याऽऽह—येषामिति । उक्तमेकायनप्रक्रियायामिति शेष । ब्रह्मणि प्रज्ञानघने मूलानां प्रलये दृष्टान्तमाह  
 —नदाति । हेतो पञ्चमीति दर्शयति—हेतुभूतेभ्य इति । पूर्वस्मिन्वाहाणे यत्पुण्यतस्यशब्दाच्चयतया

से असद्विष्ट है, तो आत्मा का यह खिल्यभाव जन्म, मरण, सुखित्व, दुखित्व, ग्रह, मम इत्यादि  
 लक्षण वाले अनेक सासारिक धर्मों से दूषित किस कारण से है ? इस पर कहा जाता है—“एतेभ्यो  
 भूतेभ्यो” यानी इन 'सत्य'शब्दवाच्य हेतुभूत भूतो से, जो कि स्थूलसूक्ष्मशब्दाकार मे परिणत जल  
 के फेन और बुद्बुद उपमारूप पृथिवी आदि भूत, स्वच्छ सलिल की उपमा वाले परमात्मा के नाम-  
 रूपात्मक (उपाधिभूत) है और जिनके कार्य से लेकर विषयपर्यन्त समुद्र मे नदियों के समान पारमार्थिक

१ स्थूलसूक्ष्मशब्दाकारपरिणतानि । २ पृथिव्यादिभूतानीति शेष । ३ उपाधिभूतानीति शेष • ।  
 ४ निरुक्तकार्यादारभ्य विषयपर्यन्तानाम् । ५ समुद्रे नदीनामिवेत्यर्थ । ६ प्रत्यक्षप्रकृतत्वादिरूप-  
 मित्यर्थ । ७ उपाधिभूतानीति शेष । ८ क्षणभङ्गगुरत्वमित्यर्थ ।

ॐ एतन्मा भूतम् इत्यादि वार्तिवाचापारत्वेतन्म्यो भूतम् इत्यादेरर्थान्तरमाहस्तथाहि—“तत्र सबन्धमासाद्य  
 यथाऽम्ब खिल्यतामगात् । तथैवाज्ञानभूतेभ्य परः क्षत्रज्ञता मयो ॥ कार्यात्माऽप्यत्र गच्छ यत्र निष्ठा निगच्छति ।  
 तानि भूतान्यविशति प्रादुस्त्वम्यन्तिनिष्ठिता ॥ पर. कारणकार्येभ्य आत्मा पूर्णत्वकारणात् । एतन्म्योऽविद्याभूतेभ्य  
 कार्यकारणतामगात् ॥ यथाऽविद्यैव तद्वस्तुदृच्छितावतो न सन् । कार्यकारणभेदाद्य ब्रह्मास्मीतिप्रवाधत ॥  
 तस्मिन्बन्धस्तस्य सबाधात्वेवैकाल्यदायत । विशेषज्ञानास्तस्यस्य पूर्णप्रज्ञप्तिमात्रत ॥ अविचारितमिद्वीनि  
 यान्यविद्यत्तयादिगम् । एतन्मा हतुभूतम्भ्यो भूतेभ्योऽज्ञानकारण ॥ कार्यकारणवद्रूप समुत्पामिति शब्दत ।  
 अविद्यासंगतस्य प्रायतऽनेकरूपवान् ॥ चैतनत्वेननाभास आत्मनात्मत्वलक्षण । कार्यकारणरूपेण मिषोपेक्षाशय  
 तम ॥ कार्यकारणता यात आत्माऽप्यत्र तमावगात् । स्वाभासैर्बहुतामिति मनावुद्धपाटुपाधिभि ॥ तमाहतु  
 समुत्पान न वेदमीत्यप्रहात्मकम् । मिष्याज्ञान तम कुवदोहगेव करोति तत् ॥ अविचाराद्यवुद्धिप्रत्यगाभासरूप-  
 वत् । बोद्धव्यादिसमुत्पान भण्यत परमात्मन ॥ श्रोता स्प्रष्टेतिरूप स्यात्तर्थावन्द्यवृत्तिभि । दुखी गौरो  
 द्विभवेति शरीरोत्थानत पर ॥ घनी गोमादरिद्रो वा घनाद्यर्थोरमसगत ॥ अतद्वानपि समोहाद्यथोक्तात्मकता-  
 मगात् ॥ ४१७-४२६ ॥ इति । एतेभ्य इत्याद्यवतारत्यति—तेत्र इति ॥ भूतशब्दस्य महाभूतपु रुढत्वात्तस्य  
 परस्य क्षत्रज्ञत्वमज्ञानरूपभूतम्भाऽभिधीयत तत्राऽऽह—कार्यमित्यति । यत्र सर्वं कार्यं सीत्ये तन्मूलकारणमविद्या-  
 भूतशब्देनोच्यते यथाऽऽचायवाचस्पतिर्नामरूपयाजयतिभूतमभ्याहृत भूतभूमिमिति प्रसिद्धभूतानां क्षेत्रज्ञोत्पाप-



भूतेभ्यः सत्यशब्दवाच्येभ्यः समुत्थाय सन्धवखिल्यवत् । यथाऽद्भ्यः । सूर्यचन्द्रादिप्रति-  
विम्बो यथा वा स्वच्छस्य स्फटिकस्यालक्तकाद्युपाधिभ्यो रक्तादिभाव एवं कार्यकरण-  
भूतभूतोपाधिभ्यो 'विशेषात्मखिल्यभावेन 'समुत्थाय सम्यगुत्थाय येभ्यो 'भूतेभ्य  
'उत्थितस्तानि यदा कार्यकरणविषयाकारपरिणतानि भूतान्यात्मनो विशेषात्म-  
खिल्यहेतुभूतानि शास्त्राचार्योपदेशेन ब्रह्मविद्यया नदीसमुद्रवत्प्रविलापितानि विनश्यन्ति ।

तेषां प्रकृतत्वमाह—सत्येति । यथा 'सन्धवः सन्खल्यः 'सिन्धोस्तेजःसंबन्धमपेक्ष्योद्गच्छति तथा  
'भूतेभ्यः खिल्यभावो भवतीत्याह—सन्धवेति । समुत्थानमेव विवृणोति—यथेत्यादिना । तान्येवेत्यादि  
व्याचष्टे—येभ्य इति । खिल्यहेतुभूतानि "तत्र हेतुत्वोपेतानीति यावत् । ब्रह्मविद्योत्पत्तो हेतुमाह—  
शास्त्रेति । "तत्फलं सहृष्टान्तमाचष्टे—नदीति । यथा सलिले फेनादयो विनश्यन्ति तथा तेषु भूतेषु

विवेकज्ञान से प्रज्ञानघन ब्रह्म में ममत्थित होकर सन्धवशकल के समान लय होना बनलाया गया है ।  
जिम प्रकार (उपाधिभूत) जन में सूर्य और चन्द्रमा आदि का प्रतिविम्ब अथवा लाक्षादि उपाधि से  
स्वच्छ स्फटिक का रक्तादि भाव हो जाता है इसी प्रकार कार्यकरणस्वरूप भूतो की उपाधि के कारण  
विशेषस्वरूप से भिन्न खिल्यभाव से परिच्छिन्न जैवरूप से "समुत्थाय" मानी क्षेत्रज्ञता की प्राप्ति करके  
जिन भविष्याशब्दित भूतो से खिल्यभाव को प्राप्त हुआ है, वे देह और इन्द्रिय के विषयाकार में विकार

१. उपाधिभूताभ्यः । २. लाक्षाद्युपाधिभ्य इति यावत् । ३. विशेषस्वरूपाभिन्नखिल्यभावेन परिच्छिन्नजैव-  
रूपेण । ४. सम्यगुत्थाय क्षेत्रज्ञता प्राप्तेति यावत् । ५. भूतेभ्य इति—अविद्याशब्देभ्य इति यातिना-  
नुसारी पत्न्या । ६. खिल्यभावः । ७. सिन्धुविवारः । ८. सलिलात् । ९. कार्यकरणवादात्मना  
परिणतेभ्यः । १०. खिल्यत्वे । ११. विद्याफलम् ।

त्वानुपपत्तेरित्यर्थः ॥ तद्दि तदुत्थापकानि कार्यकारणान्येवान् भूतानीत्याशङ्क्याऽह—पर इति । आत्मा  
पूर्णत्वात्परिच्छिन्नकारणादिविलक्षणः सोऽविद्यात्मकभूतवशात्तद्भाव गतो मूलाविद्याऽत्र कार्यादिभूता भूतशब्देरर्थः ॥  
सर्वस्थानात्मनोऽविद्याजन्ते पलितमाह—यत इति ॥ केचित्तु कार्यनिवृत्ति शून्यताप्राप्तिनीमादुत्साहिवर्तयन्नेद-  
निवृत्तिफलमाह—तस्मिन्प्रति । ऐश्वर्यसंबोधस्याऽऽविद्यबन्धव्यभेदे हेतुत्वमर्चनार्थोऽप्यगद । मजाभावे  
कैवल्यस्यापुमर्धत्वमाह ऋषोक्तम्—अस्मेति ॥ भूतशब्दायमनूद्य समुत्थायत्यस्याऽनाह—अविद्यारतिनि ।  
योऽप्यर्थवारणः परस्तस्य यथोक्तभूतेभ्यो भवत्तत्तद्विशिष्टरूपमुत्थायैवत्र समुत्थानमित्यर्थः । तत्प्रत्यञ्चवत्प्रारमनो-  
ऽविद्यायाऽनेकान्तरावाप्तिमाह—अविद्येति ॥ अनेकरूपवर्तते स्वभावं विनदीतुर्वाण्डिचदाभागवैजिष्टं  
तस्याऽऽचष्टे—धैतनेति । अविद्याममेवमनेरूपत्वेऽपि प्रतीच विमायानमित्याशङ्क्याऽह—कार्येति । न  
कैवल्यमात्माज्ञानवशात्सर्वान्तरजता गतः किंतु स्वाभावाविशिष्टाविद्याहेतुयुष्पाद्युपाधिबन्धनात्स्वादिभावं  
चाऽऽस्तवानित्याह—स्वाभावेतिरिति ॥ समुत्थानमित्यमुक्त्वा तत्र क्रममाह—तम इति । सर्वमात्मनः समुत्थानम-  
ज्ञानवमित्यत्र न विनादस्तत्त्व तमोऽज्ञानमादौ न केचि मूढोऽभोरग्न्यात्मक मिथ्याज्ञान कुण्ठेन तत्तद्वर्तमानमिथ्या-  
ज्ञानान्तरं करोतीत्यर्थः ॥ अविद्यामात्रनिमित्तमुत्थानमुक्त्या तत्कार्यमुद्घोषादिहृतं तदाह—अविद्येति ।  
आदिगर्भेन भोवनृत्वाद्युक्ति ॥ इन्द्रियनिमित्तमुत्थानमाह—धोनेति । इन्द्रियाण्येव वा तद्द्वारिका वा  
वृत्तयस्ताभिरिति यावत् । स्थूलदेहवृत्तं तदाह—दु स्तीति ॥ देहवतो धनादिगर्भवृत्तं तदाह—धनीति ।  
आत्मशब्दो देहविषयः । आत्मनो मिथ्याभूतमुत्थानमुपमहरति—अतद्वानिति ॥

सलिलफेनबुद्बुदादिवत्तेषु विनश्यत्स्व'न्वेवंप विशेषात्मतिल्यभायो विनश्यति । ययोद-  
कालक्तकादिहेत्वपनये सूर्यचन्द्रस्फटिकादिप्रतिबिम्बो विनश्यति चन्द्रादिस्वरूपमेव पर-  
मायंती व्यवतिष्ठते । तद्वत्प्रज्ञानघनमनन्तमपारं स्वच्छं' ध्यवतिष्ठते ।

न तत्र 'प्रेत्य' विशेषसंज्ञाऽस्ति कार्यकारणसंघातेभ्यो 'विमुक्तयेत्येवमरे मंत्रेयि  
ब्रवीमि नास्ति विशेषसंज्ञेत्यहमसावमुष्य पुत्रो नमेदं क्षेत्रं धनं सुखी दुःखीत्येवमादि-  
लक्षणाऽविद्याकृतत्वात्तस्या अविद्यायाश्च ब्रह्मविद्याया 'निरन्वयती नाशितत्वात्कुतो  
विशेषसंज्ञासंभवो ब्रह्मविदश्चेतन्यस्वभावावस्थितस्य । शरीरावस्थितस्यापि विशेषसंज्ञा  
नोपपद्यते किमुत कार्यकरणविमुक्तस्य 'सर्वत इति होवाचोक्तान्किल परमायंदर्शनं  
मंत्रेय्यं भार्यायं याज्ञवल्क्यः ॥ १२ ॥

विनश्यत्सु सत्स्वन्तु पश्चात्तिल्यभावो नश्यतीत्याह—मलिलेति । किं पुनर्भूतानां तिल्यभावस्य च  
विनाशे सत्यवशिष्यते तत्राऽऽह—यथेति ।

तत्रेति कैवल्योक्तिः । उक्तमेव यावथायं स्फुटयति—नास्तीति । ब्रह्मविदोऽशरीरस्य विशेष-  
संज्ञाभावं कंभुतिकन्यायेन कथयति—शरीरावस्थितस्येति । सुपुत्रस्येति यावत् । सर्वतः कार्यकरण-  
विमुक्तस्येति संबन्धः ॥ १२ ॥

को धारण करते हुए आत्मा के खिल्यभावरूप विशेष के हेतुस्वरूप भूत जिस समय शास्त्र और  
आचार्य द्वारा ब्रह्मज्ञान के उपदेश से समुद्र में नदियों के समान लीन होते हुए नाश को प्राप्त होते हैं;  
जल में फेन और बुद्बुदों के समान "अनुविनश्यति" अर्थात् निश्चय ही विशेषात्म खिल्यभाव विनष्ट  
हो जाता है । जिस प्रकार जल और लाक्षा के हेतु को हटा देने पर सूर्य, चन्द्र और स्फटिक आदि का  
प्रतिबिम्ब नष्ट हो जाता है, केवल चन्द्रादि का पारमार्थिक स्वरूप ही अवशिष्ट रह जाता है, उसी  
प्रकार प्रज्ञानघन, अकारणक, अकार्यक, स्वच्छ ब्रह्म ही शेष रह जाता है ।

न ही वहाँ विमोक्त के अनन्तर "अहम् ब्रह्म" अर्थात् मैं वह हूँ इस प्रकार क्षेत्रज्ञ और ईश्वर  
इत्यादिरूपा विशेषसंज्ञा कार्यकरणसंघात से विमुक्त विद्वान् की रहती है । इसीलिए हे मंत्रेयी !  
मैं तुम्हें बताता हूँ—"मैं अमुक हूँ, अमुक का पुत्र हूँ, यह मेरा खेत है, धन है, मैं सुखी हूँ, दुःखी हूँ"  
इत्यादि प्रकारक विशेषसंज्ञा नहीं रहती, क्योंकि वह अविद्यानिमित्तक है और अविद्या का ब्रह्मविद्या  
द्वारा निशेष नाश हो जाने के कारण चेतन्यस्वरूप में स्थित ब्रह्मवेत्ता की विशेषसंज्ञा की कैसे  
सम्भावना हो सकती है ? उसका तो शरार में स्थित रहते हुए भी विशेषसंज्ञा नहीं होती,  
फिर कार्यरूप देह एव कारणस्वरूप इन्द्रियों के सर्वथा विमुक्त रहने पर कैसे रह सकती है ? 'इति  
होवाच याज्ञवल्क्यः' यानी इस प्रकार याज्ञवल्क्य ने अपनी भार्या मंत्रेयी को परमायंदर्शन का उपदेश  
किया ॥ १२ ॥

इस प्रकार प्रतिबोध कराये जाने पर "सा होवाच" यानी वह मंत्रेयी बोली—"अत्रैव" मानी

१. अन्वय—नयत्येवेति वाञ्छधारणान्वयो ज्ञेय । २ ब्रह्मोति शेष । ३. विमोक्तानन्तरम् । ४ अहम्-  
सावित्यादि- क्षेत्रज्ञ ईश्वर इत्यादिरूपा च । ५. विदुष । ६ नि शेषमिति यावत् । ७ सर्वथा ।

सा होवाच मंत्रेय्यत्रैव मा भगवानममूहन्त प्रेत्य  
संज्ञाऽस्तीति स होवाच याज्ञवल्क्यो न वा अरेऽहं  
मोहं ब्रवीम्यलं वा अर इदं विज्ञानाय ॥१३॥

उस मंत्रेयी ने कहा कि देहपात के बाद कोई सज्ञा नहीं रहती, ऐसा कहकर आपने मुझे मोह में डाल दिया (सज्ञा के अभाव में मला विज्ञानघन की सत्ता कैसे मानी जा सकती है)। याज्ञवल्क्य ने कहा—हे मंत्रेयी ! मैं तुम्हें मोह का उपदेश नहीं कर रहा हूँ, किन्तु श्री प्रिया ! यह तो महद्वैत परमात्मा का बोध कराने के लिए पर्याप्त है (अविद्याजन्य उपाधि के कारण उस विज्ञान में खिल्यभाव है, वह खिल्यभाव देहपात के अनन्तर या उपाधियों के अभाव हो जाने पर नहीं रह जाता) ॥१३॥

एव प्रतिबोधिता सा ह किलोवाचोक्तवती मंत्रेयी । अत्रैव तस्मिन्नेवं कस्मिन्वस्तुनि  
ब्रह्मणि विरुद्धधर्मवत्त्वमाचक्षणेन भगवता मम मोहः कृतस्तदाह । अत्रैव मा भगवा-  
न्पूजावानममूहन्मोह कृतवान् । कथं तेन विरुद्धधर्मवत्त्वमुक्तमित्युच्यते पूर्वं विज्ञानघन  
एवेति प्रतिज्ञाय पुनर्न प्रेत्य संज्ञाऽस्तीति । कथं विज्ञानघन एव कथं वा न प्रेत्य  
संज्ञाऽस्तीति । न ह्युष्णः शीतश्चाग्निरेवंको भवति । अतो मूढाऽस्म्यत्र । स होवाच  
याज्ञवल्क्यो न वा अरे मंत्रेय्यहं मोहं ब्रवीमि मोहन वाक्यं न ब्रवीमीत्यर्थः । ननु कथं

उक्त परमार्थदर्शनमेव व्यक्तिकर्तुं चोद्यति—एवमिति । तेन याज्ञवल्क्येनेति वाच्यत् । इति  
वदता विरुद्धधर्मवत्त्वमुक्तमिति शेष । एव वदनेऽपि कुत्रे विरुद्धधर्मवत्त्वोक्तस्तथाऽहं—कथमिति ।  
एकस्यैव विज्ञानघनत्वे मज्जाराहित्ये च कुतो विरोधघोरित्वाशङ्कयाऽहं—न हीति । विरोधयुद्धिफल-  
माह—अत इति । अत्रैत्युक्तविषयपरामर्श । न वा इति प्रतीक गृहीत्वा व्याकरोमि—अर इति ।  
मोहनं वाक्यं ब्रवीत्येव भवानिति शङ्कते—नन्विति । समाधत्ते—न मयेति । कथं तर्हि मम कस्मिन्नेव

एक ही वस्तु ब्रह्म में विरुद्ध धर्मों का वतला देने से आपने मेरे मन में मोह उत्पन्न कर दिया है। उसी को श्रुति कहती है—“भगवान्” पूजनीय आपने इसी एक वस्तु में मुझे “अमूहन्” भटका दिया है। याज्ञवल्क्य ने किस प्रकार विरुद्ध धर्मों का प्रतिपादन किया ? इस पर कहा जाता है—पहले “वह परब्रह्म विज्ञानघन है” इस प्रकार प्रतिपादन कर फिर “देहविमोक के अनन्तर कोई सज्ञा नहीं रहती”, ऐसा कहा। एक ही अग्नि शीतत्वभाव एवं उष्णत्वभाव वाला भी हो, ऐसा नहीं हुआ करता। आप द्वारा परस्पर विरुद्ध कथन-श्रवण के कारण मुझे इस ब्रह्म में मूढता प्राप्त हो गयी है। याज्ञवल्क्य बोले—हे मंत्रेयी ! मैं तुम्हें “न मोहं ब्रवीमि” अर्थात् मोह में डालने वाली बात का उपदेश नहीं कर रहा हूँ। तो फिर वह विज्ञानघन है और संज्ञाभाव वाला भी है, ऐसे पारस्परिक विरुद्ध धर्म आप क्यों वतला रहे हो ? (मंत्रेयी की इस छाड्का का उत्तर देते हैं—) मैंने एक धर्म वाली वस्तु में विरुद्ध धर्म

१ उक्तेष्वं वाक्यं योजयति—तदाहति । मोहाख्यं वस्तु श्रुतिराहेत्यर्थं । २ याज्ञवल्क्येन । ३ भव-  
दीयमिदो विरुद्धोक्तिप्रवणत्वात् । ४ एवम् ब्रह्मवस्तुनि । ५ त्वया तदनुक्ती ।

विरुद्धधर्मत्वमवोचो विज्ञानघनं संज्ञामावं च । न सपेदमेकस्मिन्धमिष्यभिहितम् ।  
 त्वयैवेव विरुद्धधर्मत्वेनैकं वस्तु परिगृहीतं भ्रान्त्या न तु मयोक्तम् । मया त्वदमुक्तं  
 यस्त्वविद्याप्रत्युपस्थापितं कार्यकरणसम्बन्ध्यात्मनः खिल्यभावस्तस्मिन्विद्यया नाशिते  
 तन्निमित्ता या विशेषसज्ञा शरीरादि'सबन्धिन्यन्यत्वदर्शनलक्षणैः सा कार्यकरणसंघातो-  
 पाथी प्रविलापिते नश्यति हेत्वभावादुदकाद्याधारनाशादिव चन्द्रादिप्रतिबिम्बस्तन्नि-  
 मित्तश्च प्रकाशादिः । न पुनः परमार्थचन्द्रादित्यस्वरूपानाशवदसत्सारिब्रह्मस्वरूपस्य  
 नाशः । "तद्विज्ञानघन इत्युक्तं "स आत्मा सर्वस्य जगतः परमार्थतो भूतनाशात् विनाशी ।  
 विनाशी त्वविद्याकृतखिल्यभावो वाचारम्भणं विकारो नामधेयमिति श्रुत्यन्तरात् । अय

वस्तुनि विरुद्धधर्मत्ववुद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—त्वयैवेति । त्वया तर्हि किमुक्तमिति तत्राऽऽह—मया  
 त्विति । खिल्यभावस्य विनाशे प्रत्यागात्मस्वरूपमेव विनश्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—न पुनरिति ।  
 ब्रह्मस्वरूपस्यानाशे—"विज्ञानघनस्य किमायातमित्याशङ्क्याऽऽह—तदिति । विज्ञानघनस्य प्रत्ययत्व  
 दर्शयति—स आत्मेति । कथं "तर्हि तान्येवानुविनश्यतीति तत्राऽऽह—भूतनाशेति । खिल्यभावस्याविद्या-  
 कृतत्वे प्रमाणमाह वाचारम्भणमिति । खिल्यभाववत्प्रत्यागात्मनोऽपि विनाशित्वं स्यादिति चेन्नेत्याह

नही बतलाये है । तूने ही ये विरुद्ध धर्म भ्रान्ति मे एक वस्तु मे समझ लिये हैं, मैंने (वास्तव मे) ऐसा  
 उपदेश नहीं किया है । मैंने तो इतना मात्र कहा है कि आत्मा का जो अविद्या के द्वारा परिकल्पित  
 कायकरणनिमित्तक परिच्छिन्न खिल्यभाव है, उसका विद्या के द्वारा नाश कर दिये जाने पर उसकी  
 निमित्तक शरीरादिसम्बन्धी भेदज्ञान निरूपण करने वाली दृशनरूपा विशेषसज्ञा कार्यकरणसंघात-  
 रूप उपाधि मे प्रलीन होने पर आधार के अभाव मे उगी तरह नष्ट हो जाती है, जिस प्रकार जलादि  
 आधार के नष्ट हो जाने पर चन्द्रादि के निमित्तक प्रकाशादि नष्ट हो जाते हैं । किन्तु जिस प्रकार  
 परमार्थत चन्द्र और आदित्य के स्वरूप का नाश नहीं होता, उसी प्रकार अससारी ब्रह्म के स्वरूप का  
 नाश नहीं होता । वही ब्रह्म विज्ञानघन है" इस प्रकार कहा गया है, वह विज्ञानघन सर्वजगत् का  
 आत्मा है, समस्त भूतो के नष्ट हो जाने पर भी परमार्थत उसका नाश नहीं होता । विनाशी तो  
 अविद्याकृत खिल्यभाव ही है । श्रुत्यन्तर (छान्दोग्यश्रुति) से यही प्रतिपादित किया है "(हे सोम्य ।  
 लोक मे जिस प्रकार मृत्तिका के एक पिण्ड द्वारा सम्पूर्ण मृत्तिका के कार्यममूह का ज्ञान हो जाता है  
 कि) विकार कवल बाणी का आधार नाममात्र ही है (वस्तुतः सत्य तो केवल मृत्तिका ही है)", किन्तु  
 यह तो पारमार्थिक है और 'हे मैत्रयो । वह आत्मा तो विनियारहित है", इसलिए "अल वा अर इद  
 विज्ञानाय' अर्थात् जिम प्रकार इस महद्भूत, अनन्त, अपार को जानने के लिए उपदेश किया गया है,  
 वह बहुत ही आसान है । "(उस सुपुप्तावस्था मे वह जो जानता है, वह वस्तुतः जानता हुआ भी

१ विरुद्धधर्मत्वम् । २ 'विज्ञानैकधनोक्त्याऽह कृत्स्नैकात्म्य एवाश्रयम् । सज्ञानानेन चाविद्याहृत्यापह्नूति  
 तर्हेति ॥ वा० ५४८ ॥ ३ अविद्यया प्रदर्शित तत्कल्पित इति यावत् । ४ एतन्निमित्तक । ५ यद्वा  
 समस्त पदम् । ६ परिच्छिन्नत्वम् । ७ प्रथमात्मिदम् । ८ भेदज्ञाननिरूप्या । ९ प्रतिबिम्ब-  
 निमित्तकप्रकाशादिरिव । १० ब्रह्म । ११ विज्ञानघन । १२ प्रतीक कथमनाश सिद्ध इति यावत् ।  
 १३ तस्य सर्वजगत परमार्थस्वरूपत्वे ।

ॐ 'यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं जिघ्रति  
तदितर इतरं पश्यति तदितर इतरं शृणोति  
तदितर इतरमेभिवदति तदितर इतरं मनुते

। जिस अविद्या अवस्था में (परमार्थतः अद्वैत ब्रह्म में) द्वैत सा प्रतीत-होता है; यहाँ पर ही अन्य अन्य को सूंघता है, अन्य अन्य को देखता है, अन्य अन्य को सुनता है, अन्य अन्य का अभिवादन करता है, अन्य अन्य का मनन करता है तथा अन्य अन्य को जानता है। इसके अतिरिक्त जहाँ पर सब

तुं पारमार्थिकों 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मा । अतोऽलं पर्यन्ति वा अर इव महद्भूतमन-  
न्तमपारं यथाव्याख्यातं विज्ञानार्थं विज्ञातुम् । न हि विज्ञातुं विज्ञातेषु विपरिलोपो विद्यतेऽवि-  
नाशित्वादिति हि वक्ष्यति ॥१३॥

। कथं तर्हि प्रेत्य संज्ञा नास्तीत्युच्यते । शृणु । यत्र यस्मिन्नविद्याकल्पिते कार्य-

—अथ त्विति । पारमार्थिकत्वे प्रमाणमाह—अविनाशीति । अविनाशित्वफलमाह—अत इति ।  
पर्यन्तं विज्ञातुमिति संबन्धः । इवमित्यादिपदानां गतार्थेऽव्याख्येयत्वं सूचयति—यथेति । विज्ञानघन  
एवेत्यत्र वाक्यशेष प्रमाणावयति—न हीति ॥ १३ ॥

। आत्मनो विज्ञानघनत्वं प्रामाणिकं चेत्तर्हि निषेधवाक्यमयुक्तमिति शङ्कते—कथमिति ।  
अविद्याकृतविशेषविज्ञानाभावाभिप्रायेण निषेधवाक्योपपत्तिरित्युत्तरमाह—शृण्विति । यस्मिन्नुक्तलक्षणे

नहीं जानता) विज्ञाता की विज्ञानशक्ति का सर्वथा लोप नहीं होता क्योंकि वह तो नित्य है, हाँ उस  
समय उससे भिन्न कोई वस्तु नहीं रह जाती, जिसे कि वह विशेषरूप से जाने', इस पर श्रुति आगे  
इसी बात का समर्थन करेगी ॥१३॥

शरीर विमोक्त के बाद उसकी संज्ञा किस प्रकार नहीं रहती, इस पर श्रुति कहती है। 'सुनो'  
क्योंकि "यत्र" अर्थात् जिस अविद्या उपादानक कार्यकरणसघातरूप उपाधि निमित्तक विशेषात्मरूप

१. उक्तमेव विशेषविज्ञानाभावमन्वयव्यतिरिक्ताम्भा दृढीबुवंनाऽऽह—यत्र होति ।
२. वृ० उ० ४. ५. १४ ।
३. अस्य प्रतीचोऽविनाशित्वात् । ४. सुनाक बहुतरमिति वाच्यः । ५. वृ० उ० ४. २-३० । ६. एतदुपादानं ।
७. भाष्योक्तविशेषणने ।

ऋयत्र हि द्वैतमिव भवतीति अस्वा, श्रुतस्त्वारण्यमाहुर्वातिकार्यास्तथाहि—“यथाज्ञातोऽयतस्वभावाऽविद्या-  
सवीतधेमुपि । तत्र निभ्याप्रहस्तो इन्द्रस्यदिभेदधी ॥ यत्राज्ञातात्मयाथात्म्यस्तसमोपिर्तिगण ।  
तत्राविद्योत्पद्युदघादिगुणभूतात्मविध्नर ॥ अविद्यामात्रशपत्वं जगत् प्रागवादिपम् । नतौऽविद्या कायमिदं हात  
हृदावत् पदम् ॥ सतोऽभिव्यञ्जक मान स्वभावोऽय मितमंबद् । लविद्याया. स्वभावोऽय पदसत्त्वं मूपा ॥  
उक्तहेत्वर्थदीप्यद्वैतीति तस्य निपातत । द्वैत द्विधैतमेक सत्द्रव्यो द्वैतमुच्यते ॥ उपमार्थं इत्यतद्रूपवतीति  
त्रियापदम् । तत्रैवाविद्यावस्थाया सज्ञेय युग्मत्वं मूपा ॥ ननु द्वैतमित्येतेनदुपमानं कथं भवेत् । द्वैत वस्तु न  
चेदस्ति सर्वस्यैवात्म्यमात्रं ॥ नैव दोषा यतो ह्यष्ट एवस्मिन्नपि वस्तुनि । उपमोपमाभाषो दिग्धीरिव

तदितर इतरं विजानाति यत्र वा अस्य सर्व-  
मात्मैवाभूत्तत्केन कं जिघ्रेतत्केन कं पश्येत्त-  
त्केन कं शृणुयात्तत्केन कमभिवदेत्तत्केन कं

आत्मा ही हो गया, वहाँ किससे किसको सुंघे, किससे किसको देवे, किससे किसको सुने, किससे किसका श्रुतिवादन करे, किससे किसका मनन करे, किससे किसको जाने? वस्तुतः जिससे इन सभी को

करणसंघातोपाधिजनिते विशेषात्मनि खिल्यभावे हि यस्माद्द्वैतमिव परमार्थतोऽद्वैते  
ब्रह्मणि द्वैतमिव भिन्नमिव वस्त्वन्तरमात्मन उपलक्ष्यते । ननु द्वैतेनोपमीयमानत्वाद्वैतस्य

खिल्यभावे सति यस्माद्यथोच्यते ब्रह्मणि द्वैतमिव द्वैतमुपलक्ष्यते तस्मात्तस्मिन्सतीतर इतरं जिघ्रतोति  
सबन्ध । द्वैतमिवेत्युक्तमनूद्य व्योच्यते—भिन्नमिवेति । इवशब्दस्योपमार्थत्वमुपेत्य शङ्कते—नन्विति ।  
द्वैतेन द्वैतस्योपमीयमानत्वाद्वैतान्तस्य बाधोन्तिकस्य च तस्य वस्तुत्वं स्यादुपमानोपमेययोश्चन्द्रमुखयो-

खिल्यभाव मे 'द्वैतमिव' अर्थात् परमार्थतः प्रद्वितीय ब्रह्म मे द्वैत या भिन्न आत्मवस्तु से पृथक् के समान  
भासता है । (यहाँ पूर्वपक्षी आक्षेप करता है—) किन्तु द्वैत से उपमा दिये जाने पर ता द्वैत की भी  
पारमार्थिकता सिद्ध होने लगती है । (इसका परिहार करते हैं—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । "धिकार

१ एतावता—एतेभ्यो भूतेभ्य इत्यत्र सूचितो भूताविद्योपाधिक ससारा व्याख्यात । इदानी महद्भूतमनन्त-  
पारमित्यादि सूचित ब्रह्मात्मदर्शन व्याख्यास्य न भूतोपाध्यभावेन विशेषविज्ञानलक्षणससाराभाव इति व्यतिरेक-  
माह—यत्र वा इति । २ एतन्निमित्तके । ३ पञ्चम्यन्तम् । ४ माध्योक्तविशेषणके । ५ द्वैतस्य ।

विहायसि ॥ रामरावणयोर्मूढ रामरावणयोरिव । यथा प्रमिद्धो जगति तयैवेहापि गम्यताम् ॥ अद्वैतात्परमार्थाद्वा  
मायाद्वैतमपीष्यते । तेनोपमार्थसंसिद्धेयथा स्वप्नेन्द्रजालयो ॥ मिथ्येव भाति सत्योऽतीत्यपि लोकेऽभिधीयते ।  
मित्याभावो न नास्तीति वक्तुं कश्चिदपि क्षम ॥ समस्तव्यस्तत्कारूप यो वक्तुर्हाऽऽरभ न भूते । तत्पदास्य नियेषोऽय  
यत्र हीत्यादिनोच्यते" ॥४५३-४६४॥ इति । यत्र हीत्यादेस्तात्पर्यमाह—यत्रेति । अज्ञातात्मक तत्त्वमेवाऽऽत्मा  
यस्य स तथा ॥ यदा स्वरूपमविद्योपहतधीरात्मान न वद तदा स द्वैतदर्शित्युक्त प्रपञ्चयति—यत्रेत्यादिना ॥  
तात्पर्यमुक्त्वाऽऽराणि व्याचक्षाणो हिशब्दायमाह—अविद्येति । प्राणिनि अब्याकृतविचारदावित्यर्थ । उक्तेऽप्ये  
हेतुमन्वयव्यतिरेकास्पमाख्याति—नेति । अविद्यामात्र द्वैतमित पूर्वोक्तस्यैव प्रतिपादके हेतो हीति पदमतस्तदुक्त-  
मित्याह—हीतीति । ननु प्रपञ्चोऽस्ति न वाऽऽद्ये नाविद्योपयोगो द्वितीयोऽपि कथमसन्तमविद्याऽपि दर्शयितुमत्त-  
मित्यादाकूप हृष्टान्तेनाऽऽह—सत इति । द्वैतस्याऽऽविद्यत्वोऽपि तद्वैतुद्योतिरिव हिशब्दस्य कथमित्याशङ्कपाऽऽह  
—उक्तति । इत्यत्राविद्येहेतुतो जगतो रजतादिवदविद्यामात्रत्वात्तदनुद्योतक हीत्येतत्पदमित्यर्थ । हिशब्दस्य  
यथोक्तहेतुवाचित्वमेव किं न स्यादत आह—तस्यति । निपातानाद्योतकत्वमेवेति हि वैयाकरणसमय ।  
द्वैतमित्यादि व्याकरोति—द्वैतमित ॥ इवशब्दाधर्ममर्थनार्थं यत्र हीत्यादिवाक्यस्य पर्यवसितमर्थमाह—  
तत्रेति ॥ द्वैतमस्ति न वा नाऽऽद्य ऐकार्थविरोधाच्च द्वितीय एकत्रोपमानोपमेयत्वयोगादिवशब्दासिद्धिरिति शङ्कते  
—नन्विति ॥ आत्मेतरद्वैताभावेऽपीवशब्दस्य उपमार्थत्वासिद्धिरुपमानोपमेयभावसंबन्धनापि दृष्टेरित्याह—

मन्वीत तत्केन कं विजानीयात् । यनद<sup>७</sup> सर्वं  
विजानाति तं केन विजानीयाद्विज्ञातारमरे केन  
विजानीयादिति ॥१४॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्याये

चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

जानता है, उसे किससे जाने ? हे मैत्रेयी ! (भला बतलाओ तो सही) विज्ञाता को किसने जाने ॥१४॥  
॥ इति चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

पारमार्थिकत्वमिति । न । 'वाचारम्भणं विकारो नामधेयमिति श्रुत्यन्तरादेकमेवाद्वितीय-

वस्तुत्वोपलम्भादित्यर्थं । द्वैतप्रपञ्चस्य मिथ्यात्ववादिभ्रुतिविरोधात् तस्य सत्यतेति परिहरति—

केवल वाणी का विकार नाममात्र ही है वस्तुतः सत्य तो केवल मूर्त्तिका ही है" इस प्रकार ऐसी ग्रन्थ  
(छान्दोग्य) श्रुति भी प्रतिपादित करती है । "हे सोम्य ! उत्पत्ति से पूर्व यह दीखने वाला नाम-  
रूपात्मक जगत् (सजातीय-विजातीय-स्वगतभेदशून्य) एकमात्र अद्वितीय सत् था", "(विशेष क्या

१ वाचारम्भणमिति । ननु द्वैतप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वे (अभावे) आत्मनि एकत्रोपमानोपमेयत्वायोगादिवशब्दा-  
सिद्धिरिति चेन्न । उपमानोपमेयभावस्य रामरावणयोर्मुद्गमित्यादाविकर्त्रापि दृष्टत्वात् । नात्रोपमानोपमेयविवक्षा  
मुदमनयोरनुपममित्यस्मिन्नर्थे तात्पर्यादिति चेददाहरणान्तरं शृणु नाऽऽज्ञाभाष्यार्थतर दिगस्ति मानाभावात्तथाऽपि  
दिगिव तद्भातीति सादृश्यधीराकाशे दृश्यते तथाऽऽत्मनः सकाशादन्यद्वैताभावेऽपि द्वैतमिव स आत्मा भवती-  
त्युक्तिसिद्धिः । यथा च स्वप्ने महेंद्रजाले च स्वप्नदृष्ट मायायी च स्वकृतद्वैतवदभवति तथाऽऽत्मा स्वाविद्योत्प-  
कर्त्रादिद्वैतरूपो भातीति कल्पितद्वैतेनोपमासिद्धिः स्पष्टंवेति ध्येयम् ।

नेत्यादिना । दृष्टमेव ध्याचष्टे—दिग्धीरिति । नाऽऽज्ञाशादपरान्तर दिगस्ति माताभावात्तथाऽपि दिगिव  
तद्भातीति सादृश्यधीराकाशे दृश्यते तथाऽऽत्मान्यद्वैताभावेऽपि द्वैतमिव स भवतीत्युक्तिसिद्धिरित्यर्थः ॥ एकस्मि-  
न्नुपमानोपमेयत्वसमवमुदाहरणान्तरेणाऽऽह—रामेति ॥ नात्रोपमानोपमेयविवक्षा मुदमनयोरनुपममित्यस्मिन्नर्थे  
तात्पर्यादित्याशङ्क्य विधान्तरेणोपमान समर्थयते—अद्वैतादिति । इवशब्द समवतीति शेषः ।  
कल्पितद्वैतेनोपमासिद्धिः स्फुटयति—यथेति । स्वप्ने महेंद्रजाले च स्वप्नदृष्टा मायाविना च कृतद्वैतवदारमा  
स्वाविद्योत्पकर्त्रादिद्वैतरूपो भातीत्यर्थः ॥ मिथ्यास्वप्नादिद्वैतस्य कथं सत्यारमहद्व्यान्ततत्यागशङ्काऽऽह—  
मिथ्येति । यथा मिथ्यायं सत्यवद्भूति तथा वस्तु प्रथमोऽपिवाद् । द्वितीयस्तु सास्त्रसमुच्चयार्थः । यद्दृश्य  
तत्त्वत्वमिति ध्यात्तेमिथ्यापदार्थस्यैवासत्त्वे कुतस्तस्य द्रष्टान्ततत्यागशङ्काऽऽह—मिथ्याभाव इति । भ्रान्तिवाच-  
प्रसिद्धिविरोधादिति भावः ॥ यत्र हीत्यादिस्तात्पर्यमविधादनायामेव द्वैतकथं नान्यदेश्च्युत्वा तस्यप्रमाह—  
समस्तति । एष हि—द्रष्टेत्यादिवाचनप्रसिद्ध सर्वं यद्यमात्मेत्यादि च श्रुतिरनुच्यते । परीक्षाविनिर्वाणार्थ-  
मिहेत्युक्तम् । आत्मनस्तथाविध रूपवदास्तव चेदविरुद्धं याम्त्व चेदविद्यापरयायामेव द्वैतदर्शनवादिनी श्रुति-  
विरुध्यतेति भावः ।

मात्मवेदं सर्वमिति च तत्र तत्तत्र यस्माद्द्वैतमिव तस्मादेवेतरोऽसौ परमात्मनः खिल्यभूत  
 आत्माऽपरमार्थश्चन्द्रादेरिवोदकचन्द्रादिप्रतिबिम्बं इतरो घ्रातेतरेण, घ्राणेनेतरं घ्रातव्यं  
 जिघ्रति । इतर इतरमिति कारकप्रदर्शनार्थं जिघ्रतीति क्रियाफलयोरभिधानम् । यथा  
 छिनत्तीति यथोद्यम्योद्यम्य निपातनं छेद्यस्य च द्वैधीभाव उभयं छिनत्तीत्येकनैव शब्दे-  
 नाभिधीयते क्रियायाः फलावसानत्वात्क्रियाव्यतिरेकेण च तत्फलस्यानुपलम्भात् । इतरो  
 घ्रातेतरेण घ्राणेनेतरं घ्रातव्यं जिघ्रति तथा । सर्वं पूर्वञ्च । इयमविद्यावदवस्था ।

न वाचारम्भमिति । तत्र तस्मिन्खिल्यभावे सतीति यावत् । स्वप्नाद्विद्वैतमिव जागरितेऽपि द्वैतं  
 यस्मादात्मनो तस्मात्परमात्मनः सकाशादितरोऽसावात्मा खिल्यभूतोऽपरमार्थः सन्नितरं जिघ्रतीति  
 योजना । परस्मादितरस्मिन्नात्मन्यपरमार्थं खिल्यभूते दृष्टान्तमाह—चन्द्रादेरिवेति । इतरशब्दमनूद्य  
 तस्यार्थमाह—इतरो घ्रातेति । अविद्यादशायां सर्वाण्यपि कारकाणि सन्ति कर्तृकर्मनिर्देशस्य सर्वकार-  
 कपोपलक्षणत्वादित्याह—इतर इति । क्रियाफलयोरेकशब्दत्वे दृष्टान्तं विवृणोति—यथेति । दृष्टान्तेऽपि  
 विप्रतिपत्तिभाशङ्क्यान्तरोपेत हेतुमेव स्पष्टयति—क्रियेति । अतश्च जिघ्रतीत्यत्रापि क्रियाफलयोरेक-  
 शब्दत्वमविरुद्धमिति शेषः । उक्तं वाक्यार्थमनूद्य वाक्यान्तरेष्वतिदिशति—इतर इति । तथेतरो  
 द्रष्टेतरेण चक्षुषेतरं द्रष्टव्यं पश्यतीत्यादि द्रष्टव्यमिति शेषः । उत्तरेष्वपि वाक्येषु पूर्ववाक्यवत्कर्तृकर्म-  
 निर्देशस्य सर्वकारकपोपलक्षणत्वं क्रियापदस्य च क्रियातत्फलाभिधायित्वं तुल्यमित्याह—सर्वमिति ।  
 यत्र हीत्यादिवाक्यायंमुपसंहरति—इयमिति ।

कहे) यह सब कुछ आत्मा ही है" ऐसा भी श्रुतिवाक्यो मे कहा गया है । इसलिये उस अवस्था मे  
 क्योंकि द्वैत सा रहता है, इसीलिए परमात्मा का खिल्यभाव अपारमार्थिक आत्मा उससे "इतरः"  
 अर्थात् चन्द्रादि के जल मे पड़े हुए चन्द्रादि प्रतिबिम्ब के समान भिन्न है, ( जो कि) "इतरः" यानी  
 परमात्मा से भिन्न सूँधनेवाला, भिन्न घ्राणेन्द्रिय से, "इतरम्" यानी भिन्न सूँधने योग्य पदार्थों को  
 सूँघता है । श्रुति मे "इतर इतरम्" यह पदद्वय कारकान्तर उपलक्षण के लिए है तथा "जिघ्रति" पद  
 क्रिया के ज्ञान का अभिवाचक है । जिस प्रकार "छिनत्ति" (लकड़ी काटता है) इस क्रियापद मे  
 कुल्हाडी उठा-उठाकर मारना, काटने योग्य (लकड़ी) के दो टुकडे करना यह दोनो ही "छिनत्ति" इस  
 एक ही क्रियाशब्द से कहे जाते हैं क्योंकि उसी मे क्रिया के फल का तात्पर्य अर्थ है और क्रिया से भिन्न  
 उस क्रिया के फल की उत्पत्ति भी नहीं होती । अतः "इतर" यानी भिन्न सूँधने वाला भिन्न घ्राणेन्द्रिय  
 द्वारा "इतरम्" अर्थात् अन्य घ्रातव्य पदार्थों को सूँघता है । इस प्रकार "यत्र हि—" इत्यादि श्रुति-  
 वाक्य मे अविद्यावस्था (त्रिपुटीभानात्मन) के समान सब पूर्ववत् व्याख्या समझ लेनी चाहिये ।

और जहाँ (विद्यावस्था मे) ब्रह्मविद्या के द्वारा अविद्या नष्ट हो गई है, वहाँ आत्मा से पृथक्

१. तदित्यादि व्याचष्टे—तत्रेति । तदुक्तं वार्तिके—“तस्यामविद्यावस्थाया स्वप्नावस्था गतो यथा । घ्राततः  
 सन्नितरं गन्ध घ्राणेन जिघ्रति” ॥४६१॥ इति । २. कारकान्तरोपलक्षणार्थम् । ३. फलमत्र ज्ञानम् ।  
 ४. त्रिधाफलत्वेति भाव । ५. यत्रेत्य त्रिपुटीभान सेयमित्यर्थः । ६. आदीन्द्रवापुरा । ७. एकशब्द-  
 वाच्यत्वे । ८. उक्तमिति शेषः । ९. क्रियाया. फलावसानत्वादित्येतम् । १०. उक्तदृष्टान्तानुरोधादेव ।



यत्र तु ब्रह्मविद्ययाऽविद्या नाशमुपगमिता तत्राऽऽत्मव्यतिरेकेणान्यस्याभावः ।  
 यत्र वा अस्य ब्रह्मविदः सर्वं नामरूपाद्यात्मन्वेव प्रविलापितमात्मन्व संवृत्तं यत्रैवमात्म-  
 वाभूत्तत्र केन करणेन कं घ्रातव्यं 'को जिघ्रत्तथा पश्येद्रिजानीयात् । सर्वत्र हि  
 कारकसाध्या क्रिया । अतः कारकाभावेऽनुपपत्तिः क्रियायाः । क्रियाभावे च फलाभावः ।  
 तस्मादविद्यायामेव सत्या क्रियाकारकफलव्यवहारो न ब्रह्मविदः । आत्मत्वादेव सर्वस्य  
 नाऽऽत्मव्यतिरेकेण कारकं क्रियाफलं वाऽस्ति । न चानात्मा सन्सर्वमात्मन्व भवति  
 कस्यचित् । तस्मादविद्ययैवानात्मत्वं परिकल्पितं न तु परमार्थत आत्मव्यतिरेकेणास्ति  
 किञ्चित् । तस्मात्परमार्थात्मिकत्वप्रत्यये क्रियाकारकफलप्रत्ययानुपपत्तिः । अतो विरोधा-

यत्र वा ग्रसेत्यादिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—यत्र त्विति । उक्तेऽर्थे वाक्याक्षराणि व्याचष्टे—  
 यत्रेति । तमेवार्थं सक्षिपति—यत्रैवमिति । सर्वं कर्तृकरणदीति शेषः । तत्केनेत्यादि व्याकरोति  
 —तत्रेति । किशब्दस्याऽऽश्लेषार्थं कथयति—सर्वत्र हीति । ब्रह्मविदोऽपि कारकद्वारा क्रियादि  
 स्वीक्रियतामित्याशङ्क्याऽऽह—आत्मत्वादिति । सर्वस्याऽऽत्मत्वासिद्धिमाशङ्क्य सर्वमात्मन्वामुदिति  
 श्रुत्या समाधत्ते—न चेति । कथं तहि सर्वमात्मव्यतिरेकेण भातीत्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति ।  
 भेदभानस्याविद्याकृतत्वे फलितमाह—तस्मात्परमार्थेति । तद्धेतोरज्ञानस्यापनीतत्वादिति शेषः ।  
 एकत्वप्रत्ययादज्ञाननिवृत्तिद्वारा क्रियादिप्रत्यये निवृत्तेऽपि क्रियादि स्यान्नेत्याह—अत इति । 'करण-

अन्य वस्तु का अभाव हो जाता है । अथवा जहाँ इस ब्रह्मविज्ञानी के सम्पूर्ण नाम-रूपादि आत्मा में ही  
 लीन किये जाने पर आत्मस्वरूप ही हो गये ह जहाँ उत्तरोत्ति से सब कुछ आत्मा ही हो गया है, तब  
 किस इन्द्रिय से किसको सूँघा जाय, कौन घ्राता सुँघे, इसा प्रकार किसको देखे, कौन दखे, किसको  
 जाने, कौन जाने इत्यादि अर्थ कर लेना चाहिये । क्रिया कारकसाध्या हुआ करती है, ऐसा लोक और  
 वेद में प्रसिद्ध है । इसलिए कारक के अभाव होने पर तो क्रिया की सिद्धि होना संभव नहीं है । और  
 जब क्रिया ही नहीं होगी तो फल भी नहीं होगा । इसलिए (त्रियाकारनपत्तरूपात्मक सभी व्यवहार  
 अविद्याविषयक होने के कारण) अविद्या के रहते हुए ही त्रियाकारकफलरूप व्यवहार संभव है ।  
 ब्रह्मत्ववेत्ता को ऐसा कुछ भी नहीं हाता क्याकि यह सभी कर्तृ करणादि तो आत्मा ही है आत्मा से  
 पृथक् तो कारक अथवा त्रियाफल की सिद्धि संभव नहीं है । और ऐसा भी नहीं होता कि किसी के  
 लिए अनात्मा रहते हुए भी सब कुछ आत्मा ही हो जाता है । इसलिए (सब कुछ आत्मस्वरूप होने के  
 कारण) अविद्या के द्वारा ही अनात्मभाव परिकल्पित है, परमाथत तो आत्मा से भिन्न कुछ भी नहीं  
 है । इसलिए परमाथत आत्मैकत्वज्ञान होने पर क्रिया वाग्व और फल की प्रतीति होना संभव  
 नहीं है । इसलिए (यद्योक्त अविद्या-त्रियादि प्रतीति वा एकत्वप्रतीति कार्य से) विरोध होने के  
 कारण ब्रह्मत्ववर्गी के लिए क्रिया और उनके साधनों की आत्यन्तिक निवृत्ति हो जाती है ।

१ विद्यावस्थायाम् । २ उक्तरीत्या । ३ घ्राता । ४ साववदयो । ५ प्रसिद्धम् । ६ क्रिया-  
 कारकफलव्यवहारस्याविद्यकत्वात् । ७ कर्तृकरणदे । ८ सर्वस्यात्मत्वात् । ९ सर्वस्यात्मन्वे ।

१० यद्योक्तयोरविद्याक्रियादिप्रत्ययमोहेतुप्रमाणभूतयारिति यावत् ।

द्ब्रह्मविदः क्रियाणां तत्साधनानां चात्यन्तमेव निवृत्तिः । केन किमिति 'क्षेपार्थं वचनं प्रकारान्तरानुपपत्तिप्रदर्शनार्थम् । केनचिदपि प्रकारेण क्रियाकरणादिकारकानुपपत्तेः । केनचित्कंचित्कश्चित्कथंचिन्न जिघ्र्हेदेवेत्यर्थः ।

यत्राप्यविद्यावस्थायामन्योऽन्यं पश्यति तत्रापि 'येनेदं सर्वं विजानाति तं' केन विजानीयाद्येन विजानाति तस्य करणस्य विज्ञेये विनियुक्तत्वात् । ज्ञातुश्च ज्ञेय एव हि जिज्ञासा नाऽऽत्मनि । न चाग्नेरिवाऽऽत्माऽऽत्मनो विषयो न चाविषये ज्ञातुर्ज्ञानमुपपद्यते । तस्माद्येनेदं सर्वं विजानाति तं विज्ञातारं केन करणेन को वाऽन्यो विजानीयात् ।

प्रमाणयोरभावे कार्यस्य विरुद्धत्वादिति यावत् । ननु किशब्दे प्रदर्शनार्थं प्रतीयमाने कथं क्रियातत्साधनयोरत्यन्तनिवृत्तिविद्यो विवक्ष्यते तत्राऽऽह—केनेति । किशब्दस्य प्रागेवाऽक्षेपार्थं वक्तुं तत्राक्षेपार्थं वचो विदुः सर्वप्रकारक्रियाकारकाद्यसंभवप्रदर्शनार्थमित्यत्यन्तमेव क्रियादिनिवृत्तिविद्यो युषतेत्यर्थः । सर्वप्रकारानुपपत्तिमेवाभिनयति—केनचिदिति ।

कंवत्यावस्थायामस्याय संज्ञाभाववचनमित्युक्त्वा 'तत्रैव' किं पुनर्न्यायं वक्तुमविद्यावस्थायामपि साक्षिणो ज्ञानविषयत्वमाह—यत्रापिति । येन कूटस्थबोधेन श्यामो 'लोकः सर्वं जानाति तं साक्षिणं केन करणेन को वा ज्ञाता जानीयादित्यत्र हेतुमाह—गेनेति । येन चक्षुरादिना लोको जानाति तस्य 'विषयग्रहणेनैवोपशोणत्वाच्च साक्षिणि प्रवृत्तिरित्यर्थः । आत्मनो "ऽसंदिग्ध"भावत्वाच्च प्रमेयत्वासिद्धिरित्याह—ज्ञातुश्चेति । किचाऽऽत्मा स्वेनैव ज्ञायते ज्ञानन्तरेण वा नाऽऽद्य इत्याह—न चेति । न द्वितीय इत्याह—न चाविषय इति । ज्ञानन्तरस्याभावात्तस्याविषयोऽयमात्मा कुतस्तेन ज्ञातुं शक्यते । न हि ज्ञानन्तरमस्ति नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टेत्यादिभ्रुतेरित्यर्थः । आत्मनि "प्रमातृप्रमाणयोरभावे

मन्त्र मे "केन, कम्" (किसस, किसको) इत्यादि निषेधार्थक वचन प्रकारान्तर से असिद्धिप्रदर्शन के लिए है । किसी भी प्रकार से क्रिया-करणादि कारको की सिद्धि संभव नहीं है । अर्थात् किसी के द्वारा किसी विषय को कोई किसी भी प्रकार नहीं सूँघ सकता ।

इसके अतिरिक्त अविद्यावस्था में भी जहाँ इतर इतर को देखता है, वहाँ भी जिसके द्वारा यह सब जानता है, उसको किसके द्वारा जाने क्योंकि जिसके द्वारा वह जानता है, उस इन्द्रिय का तो विज्ञेय में विनियोग हुआ है । तथा ज्ञाता की जिज्ञासा ज्ञेय में ही होती है, आत्मा में नहीं होती । अग्नि के समान आत्मा अपना ही विषय नहीं हो सकता और जो विषय ही नहीं है, उसका ज्ञान ज्ञाता को नहीं हो सकता । इसलिए (आत्मा में प्रमाता और प्रमाण की प्रवृत्ति का अभाव होने के कारण) जिसके

- १ निषेधार्थमित्यर्थः । २. येनेत्यादे भृत्यदास्य तात्पर्यमाहूर्वातिके—“ज्ञानोत्पत्तौ न सजाऽस्तौत्वास्ता ताव-दिहाऽऽत्मनः । अपि सत्यामविद्याया न सजाऽस्त्यात्मनीदृशीति” ॥ ईदृशी ग्राहकादिब्रह्मगोदृग्ग्राहिणीत्यर्थः ॥
३. अविद्यावस्थायामपि सर्वंशक्ती स्वप्रकाशेनान्यापेक्ष. कि पुनर्विद्यावस्थायामित्यर्थः । ४. आत्मनि प्रमातृ-प्रमाणयो प्रवृत्त्यभावात् । ५. वृ. उ. ६२३ पृष्ठे सर्वत्र हीत्यादिभाष्येण । ६. कंवत्ये सज्ञाभाववचन एव । ७. किं पुनर्न्यायम्—कंमुक्तिकन्यायम् । ८. सघातः । ९ स्वस्वमित्यतशब्दादिविषयत्वार्थः । १०. असंदिग्ध-भावाच्चेत्येव युक्तः पाठः । असंदिग्धत्वाच्चेत्यर्थः । ११. पदार्थत्वात् । १२. अनयोः प्रवृत्तिरिति यावत् ।

'यदा तु पुनः 'परमार्थविवेकिनो ब्रह्मविदो' विज्ञातं केवलोऽद्वयो वर्तते तं विज्ञातारमने केन विजानीयादिति ॥१४॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥४॥

अथ द्वितीयाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ।

यत्केवलं कर्मनिरपेक्षममृतत्वसाधनं तद्वक्तव्यमिति मंत्रेयो ब्राह्मणमारब्धम् । तच्च आऽऽत्मज्ञानं सर्वसंन्यासाङ्गविशिष्टम् । आत्मनि च विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति । आत्मा च प्रियः सर्वस्मात् । तस्मादात्मा द्रष्टव्यः स च श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इति च दर्शनप्रकारा उक्ताः । तत्र श्रोतव्य आचार्यागमाभ्याम् । मन्तव्यस्तर्कतः ।

ज्ञानाविषयत्वं फलतीत्याह—तस्मादिति । विज्ञातारमित्यादिवाक्यस्यार्थं प्रपञ्चयति—यदा त्विति । तदेवं स्वरूपापेक्षं विज्ञानघनत्वं विशेषविज्ञानापेक्ष तु संज्ञाभाववचनमित्यविरोध इति ॥ १४ ॥

इति बृहदारण्यकभाष्यटीकायां द्वितीयाध्याये चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

पूर्वोत्तरब्राह्मणयोः संगतिं वक्तुं घृतं कीर्तयति—यत्केवलमिति । कैवल्यं व्याचष्टे—कर्मनिरपेक्षमिति । तच्च आऽऽत्मज्ञानमुक्तमिति 'सबन्धः' । 'ततो 'निराकाङ्क्षस्य सिद्धिमात्रं चकारार्थः । आत्मज्ञानं संन्यासिनामेवेति नियन्तुं विशिनष्टि—सर्वेति । ननु कुतस्ततो' नेराकाङ्क्षं सत्यपि तस्मिन्विज्ञेयान्तरसंभवादत् आह—आत्मनि चेति । न वा अत्रे पत्सुरित्पादाबुधतस्मारयति—आत्मा चेति । तस्य निरतिशयप्रभास्पदत्वेन परमानन्दत्वे" फलितमाह—तस्मादिति । स चेद्दर्शनाहंस्तहि तद्दर्शने कानि साधनानोत्पाशङ्गुचऽऽह—स चेति । दर्शनप्रकारा दर्शनस्योपायभेदाः । श्रवणमननयोः

द्वारा यह सब जानता है, उस विज्ञाता को किस इन्द्रिय के द्वारा जाने, कौन दूसरा जाने (जबकि आत्मा अद्वितीय है) । (विद्यावस्था में) जब (अखण्डार्थ का पर्यालोचन करने वाले) परमार्थतत्त्वद्रष्टा ब्रह्मवेत्ता की दृष्टि में केवल अद्वितीय विज्ञाता ही रह जाता है, तो हे मंत्रयो ! उस विज्ञाता को वह किराके द्वारा जाने ॥१४॥

इस प्रकार बृहदारण्यक उपनिषत् द्वितीयाध्याय के चतुर्थं मंत्रेयो ब्राह्मण में शाङ्करभाष्य का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥४॥

जो केवल कर्मनिरपेक्ष, अमृतत्वसाधन है, उसी का वर्णन करना चाहिए, इसी से मंत्रेयो ब्राह्मण आरम्भ किया गया था और वह सर्वसंन्यासरूप अङ्ग से विशिष्ट आत्मज्ञान ही है । आत्मा का ज्ञान ही जाने पर यह सब ज्ञात हो जाता है । आत्मा ही सबसे प्रिय है । इसलिए (आत्मा के परमानन्द-स्वरूप होने से) आत्मा का दर्शन करना चाहिये, एव उसी का श्रवण, मनन व निदिध्यासन करना चाहिये, ये उसके दर्शन के प्रकार प्रतिपादित किये गये हैं । उन (श्रवण और मनन) में श्रवण को

१. विद्यावस्थायाम् । २. अखण्डार्थं पर्यालोचयत । ३. दृष्ट्वा । ४. आत्मनः परमानन्दत्वात् । ५. श्रवणमननयोर्मध्ये । ६. उक्ता इत्येतत्पदे सिङ्गुवचनार्थं विपरिणमय्य सवन् । ७. तत —निरपेक्षा-मृतत्वसाधनतयात्मज्ञानस्योक्तत्वादित्यर्थः । ८. निराकाङ्क्षत्वं विदुष इति शेषः । ९. संन्यासविशिष्टात्म-ज्ञानात् । १०. आत्मज्ञाने । ११. सिद्धे सति ।

तत्र च तर्क उक्त आत्मैवेदं सर्वमिति प्रतिज्ञातस्य हेतुवचनमात्मैकसामान्यत्वमात्मैको-  
द्भवत्वमात्मैकप्रलयत्वं च । तत्रायं हेतुरसिद्ध इत्याशङ्क्यत आत्मैकसामान्योद्भवप्रलया-  
स्यस्तदाशङ्कानिवृत्त्ययंमेतद्ब्राह्मणमा'रभ्यते ।

यस्मात्परस्परोपकार्योपकारकभूतं जगत्सर्वं पृथिव्यादि । यच्च लोके परस्परोप-  
कार्योपकारकभूतं तदेककारणपूर्वकमेकसामान्य्यात्मकमेकप्रलयं च दृष्टम् । तस्मादिवमपि  
पृथिव्यादिलक्षणं जगत्परस्परोपकार्योपकारकत्वात्तथाभूतं भवितुमर्हति । 'एष ह्यर्थो-

स्वरूपविशेषं दर्शयति—तत्रेति । कोऽसौ तर्को येनाऽऽत्मा मन्तव्यो भवति तत्राऽऽह—तत्र चेति ।  
द्वन्द्व्यादिप्रत्ययः सप्तम्यर्थः । उक्तमेव तर्कं 'संगृह्णाति—आत्मैवेति । प्रधानादिवादमादाय हेत्वसिद्धि-  
शङ्कायां तन्निराकरणार्थमिदं ब्राह्मणमिति 'सगति संगिरते—तत्रायमिति ।

कयं हेत्वसिद्धिशङ्कोद्बोधयते तत्राऽऽह—यस्मादिति । तस्मात्तथाभूतं भवितुमर्हतीत्युत्तरत्र  
संबन्धः । अन्योन्योपकार्योपकारकभूतं जगदेकचेतन्या'नुविद्धमे'कप्रकृतिकं चेत्यत्र ध्यातिमाह—  
यच्चेति । दृष्ट स्वप्नादीति शेषः । दृष्टान्ते सिद्धमर्थं दाष्टान्तिके योजयति—तस्मादिति । तच्छब्दायं  
स्फुटयति—परस्परेति । तयाभूतमित्येककारणपूर्वकादि गृह्णाते । विमतमेककारणकं परस्परोपकार्योप-  
कारकभूतत्वात्स्वप्नवदित्युच्यते हेत्वसिद्धेः न हि सर्वं जगत्परस्परोपकार्योपकारकभूतमित्याशङ्क्याऽऽह

आचार्य और शास्त्र द्वारा करना चाहिए । युक्ति के द्वारा मनन करना चाहिये । उसमें तर्क का स्वरूप  
बतलाया गया है कि जहाँ "यह जो कुछ भी है, सब आत्मा ही है" इस प्रकार प्रतिज्ञावाक्य से "आत्मा  
का सर्वमे समानभाव से विद्यमान रहना, आत्मा स ही सबको उत्पत्ति होना तथा आत्मा मे, ही सबका  
प्रलय होना" यह फलितार्थ कथन है । प्रतिज्ञात प्रर्थ में शङ्का की जाती है कि आत्मा का सर्वमे  
विद्यमान रहना, उसी से उत्पन्न होना तथा उसी मे प्रलय होना रूप हेतु असिद्ध है, इस आक्षेप की  
निवृत्ति के लिए-द्वितीय अ् अथ का पाँचवा ब्राह्मण प्रारम्भ किया जाता है ।

क्योकि यह पृथिवी आदि समस्त जगत् परस्पर उपकार्य और उपकारक स्वरूप है । लोक मे  
जो भी पदार्थ परस्पर उपकार्य-उपकारक रूप होते हैं, वे एवकारणपूर्वक, एकचेतन्यानुविद्ध और एक-  
प्रलयस्थान बाने देखे जाते हैं । इसलिए यह पृथिवी आदि रूप जगत भी परस्पर उपकार्य-उपकारकरूप

१. इदं सर्वं यदयमात्मेत्येतदेव तु प्रतिज्ञावाक्य तस्यैव फलितार्थकथनमिदम् । २. आत्मैवेदं सर्वमिति प्रतिज्ञातस्य । ३. आशङ्क्यत इति—जगत स्थितिकाले चित्तसामान्यत्वं यद्युक्तं तत्र सिध्यति चित्तो नि सामान्यविशेषत्वात् तथा चिदुत्पत्तिसत्त्वात्स्यहेत्वशोऽपि साम्यादीन् प्रति न सिध्यति । ते हि प्रधानाद जगज्जन्मलयावच्छिन्त न च त्वयाऽपि चित्तो जगज्जन्मलयाऽऽश्लेष्टु शक्यो कूटस्थामङ्गाद्वयलोपगमादित्याशङ्का दृष्टव्या । ४. आरभ्यत इति—चित्तसामान्यादिरूपा हेतुर्वस्तुतो नास्ति, यथाकथमिदमिति विकल्प्याऽऽवे दृष्टा-पत्ति । तदुक्तं यानिके—'ऐकान्त्यवस्तुतात्पर्यं हेत्वादिच्छद्यनोच्यते । वेदे यतो न हेत्वादि लान्वल्प्यादि-वधितम्' ॥७॥ न द्वितीयोऽज्ञात ब्रह्मणि चित्तसामान्यादिसत्त्वत्वात्तददमित्यादी तस्मात्तथापि अभ्युपेत्याप्य-मिदत्वं तसिद्धत्वाभिधितसया मयुधाहागमारब्धमिति भाव । ५. एव चेतन्यानुविद्धम् । ६. सर्वस्य परस्परोपकार्योपकारकत्वरूप । ७. ससेपत' कथयति । ८. प्रधानादिवादे हि प्रधानादावेव अपनुद्भवत्वात् न ब्रह्मणोति हेत्वासिद्धिः । ९. आक्षेपात्मिकायम् । १०. अनुगतम् । ११. एकोपादानकम् ।

ऽस्मिन्ब्राह्मणे प्रकाशयते । अथवाऽऽत्मैवेदं सर्वमिति 'प्रतिज्ञातस्याऽऽत्मोत्पत्तिंस्थितिलयत्वं हेतुमुक्त्वा पुनरागमप्रधानेन मधुब्राह्मणेन प्रतिज्ञातस्यार्थस्य 'निगमनं क्रियते । तथाहि नैयायिकैरुक्तं 'हेत्वपदेशात्प्रतिज्ञायाः पुनर्बचनं निगमनमिति' । अन्यैर्व्याख्यातमा दुन्दुभिष्टान्ताच्छ्रोतव्यार्थमागमवचनं प्राङ्मधुब्राह्मणान्मन्तव्यार्थमुपपत्तिप्रदर्शनेन मधुब्राह्मणेन तु निदिध्यासनविधिरुच्यत इति । सर्वथाऽपि तु यथाऽऽगमेनावधारितं तर्कतस्तथैव मन्तव्यम् । यथा तर्कतो मतस्य तर्कागमाभ्यां निश्चितस्य तथैव निदिध्यासनं क्रियत इति पृथङ्निदिध्यासनविधिरनर्थक एव ; 'तस्मात्पृथक्प्रकरणविभागोऽनर्थक इत्यस्मदभिप्रायः

एष हाति । हेत्वतिद्विशङ्कां परिहर्तुं ब्राह्मणमिति संगतिमुक्त्वा प्रकाशान्तरेण तामाह—अथवेति । प्रतिज्ञाहेतु क्रमेणोक्त्वा हेतुसहितस्य 'प्रतिज्ञार्थस्य पुनर्बचनं निगमनमित्यत्र तार्किकसंमतिमाह—तथा हीति । भर्तृ प्रपञ्चानां ब्राह्मणारम्भप्रकारमनुवदति—अन्यैरिति । इष्टव्यादिवाक्यादारभ्याऽऽदुन्दुभिष्टान्तादागमवचनं श्रोतव्य इत्युक्तश्रवणनिरूपणार्थम् । दुन्दुभिष्टान्तादारभ्य मधुब्राह्मणात्प्रागुपपत्तिप्रदर्शनेन मन्तव्य इत्युक्तमनननिरूपणार्थमागमवचनम् । निदिध्यासनं व्याख्यातुं पुनरेतद्ब्राह्मणमित्यर्थः । एतद्ब्रूयति—सर्वथाऽपीति । श्रवणादेर्विधेयत्वेऽविधेयत्वेऽपीति यावत् । 'अन्यव्यतिरेकाभ्यां श्रवणो प्रवृत्तस्य "तत्पौष्कल्ये सत्य"र्थलब्ध मनन न विधिमपेक्षते । यथा तर्कतो मते तत्त्वं तथा तस्य तर्कागमाभ्यां निश्चितस्योभयसामर्थ्यादेव निदिध्यासनसिद्धौ तदपि विध्यनपेक्षमेवेत्यर्थः । त्रयाणां विध्यनपेक्षत्वे फलितमाह—तस्मादिति । इति परकीयव्याख्यानमप्युक्तमिति शेषः । सिद्धान्तेऽपि

होने के कारण वंसा ही होना चाहिये । यही अर्थ इस ब्राह्मण में प्रकाशित किया जाता है । अथवा "यह जो कुछ है—सब आत्मा ही है" इस प्रतिज्ञात ऐकान्त्य का आत्मा से उत्पत्ति, स्थिति, लय होना रूप हेतु बतलाकर अब फिर आगमप्रधान मधुब्राह्मण से प्रतिज्ञातार्थ का पुनः कथन किया जाता है । इसी बात को नैयायिकों ने प्रतिपादित किया है कि "हेतुसम्बन्ध से प्रतिज्ञातार्थ का पुनः कथन निगमन है" इत्यादि । (भर्तृ प्रपञ्चादि) अन्य दार्शनिकों ने इस प्रकार व्याख्या की है कि दुन्दुभिष्टान्त के पूर्व जो श्रुतिवचन है, वह "श्रोतव्यः" इस विधिवाक्य से प्रारम्भ किये हैं, फिर मधुब्राह्मण से पूर्व का शास्त्र है; वह युक्ति दिखलाते हुए "मन्तव्यः" इस वाक्य में मनन के निरूपण के लिए है । तथा मधुब्राह्मण के द्वारा निदिध्यासन की विधि बतलायी गयी है । किन्तु (श्रवणादि के क्रियारूपत्व पक्ष में विधेयत्व और ज्ञानरूप पक्ष में अविधेयत्व) सभी प्रकार से जैसा श्रुति ने निश्चित किया है, तर्क से वंसा ही मनन करना चाहिये । जिस तर्क से मनन किया हो और तर्क और श्रुति के द्वारा निश्चित अर्थ का उसी प्रकार निदिध्यासन किया जाता है । इसलिए निदिध्यासन के पृथक् विधान करने का कोई

१. ऐकान्त्यस्य । २. निगमनम्—पुनः वचनम् तस्यापि साधना(अनुमाना)ज्ञातया वादिप्रतिष्ठत्वात्तस्य वक्तव्यत्वात्तदुच्यते । ३. हेत्वपदेशादिति—हेतुसंबन्धात् प्रतिज्ञायाः प्रतिज्ञातार्थस्य पुनः वचनमित्यधारायः । हेतोः व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मस्य वचनात् प्रतिज्ञातार्थस्य साम्यविशिष्टपक्षधर्म प्रदर्शनमिति यावत् । व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्म(हेतु)कथनपूर्वकताव्यतिशिष्टपक्षधर्मसंज्ञायावयो निगमनमिति । ४. गो० सू० १।१।३६ । ५. त्रयाणां विध्यनपेक्षात्वात् । ६. प्रतिज्ञातार्थस्य । ७ इत् प्रागित्यर्थः । ८. श्रवणादेः क्रियारूपत्वपक्षे विधेयत्वं ज्ञानरूपत्वपक्षे त्वविधेयत्वम् । ९. सति श्रवणादी ज्ञानं दृश्यते—नान्यथोत्पन्नव्यतिरेकी । १०. श्रवणादिसम्पूर्णा । ११. विधिमन्तरैव ।

इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्वस्यं पृथिव्यं  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्यां पृथिव्यां  
तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मः<sup>१</sup>

यह प्रसिद्ध पृथिवी (ब्रह्मा से लेकर स्तम्बपर्यन्त) समस्त भूतों का मधु है (जैसे अनेक मधुकर मधु के छत्ते को बनाते हैं, ऐसे ही समस्त भूतों ने इसे बनाया है) और ऐसे ही समस्त भूत इस पृथिवी के मधु हैं। इस पृथिवी में जो यह चिन्मात्र प्रकाशमय और अमृतमय पुरुष है तथा जो यह अध्यात्म

श्रवणमनननिदिध्यासनानामिति । सर्वेषांऽपि त्वध्यायद्वयस्या'र्थोऽस्मिन्ब्राह्मण उपसंह्रियते ।

इयं पृथिवी 'प्रसिद्धा सर्वेषां भूतानां मधु सर्वेषां ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानां भूतानां प्राणिनां मधु कार्यं मध्विव मधु । यथैको मध्वपूषोऽनेकैर्मधुकरैर्निर्वर्तित एवमियं पृथिवी सर्वंभूतैर्निर्वर्तिता । तथा सर्वाणि भूतानि पृथिव्यं 'पृथिव्या अस्या मधुकार्यम् । 'किं च यश्चायं 'पुरुषोऽस्यां 'पृथिव्यां तेजोमयश्चिन्मात्रप्रकाशमयोऽमृतमयोऽमरणधर्मा पुरुषो

श्रवणादिविध्यम्युपगमात्कार्यं परकीर्यं प्रत्यानं प्रत्याख्यातमित्याशङ्क्याऽऽह—सर्वेषांऽपि त्विति । तद्विध्यम्युपगमेऽपीति यावत् ।

एवं सर्गात् ब्राह्मणस्योक्त्वा तदक्षराणि व्याकरोति—इयमित्यादिना । यदुक्तं मध्विव मध्विति तद्विद्योति—यथेति । न केवलमुक्तं मधुद्वयमेव किंतु मध्वन्तरं चास्तौत्याह—किं चेति । पुरुषशब्दस्य

श्रीचित्य ही दिखाई नहीं देता । इसलिए (तीनों का विधि-अनपेक्ष होने से) श्रवण-मनन-निदिध्यासन के प्रकरणों का पृथक् विभाग करना व्यर्थ है—ऐसा हमारा विचार है। सब प्रकार से ही इस अध्यायद्वय में इस ब्रह्म में प्रपञ्चमिथ्यात्वरूप अर्थ का उपसंहार किया जाता है।

"इयम्" अर्थात् प्रसिद्ध यह पृथिवी सभी भूतों का मधु है, "सर्वेषाम्" अर्थात् ब्रह्मादि से लेकर स्तम्बपर्यन्त सभी "भूतानाम्" अर्थात् प्राणियों का मधु यानी कार्य है। यह मधु के समान होने से मधु है। जिन प्रकार एक मधु का छत्ता अनेक भोंगे द्वारा तैयार किया हुआ होता है, उसी प्रकार इस पृथिवी की भी सब भूतों द्वारा (क्रियाफल के उपभोगार्थ) सृष्टि की गई है। तथा समस्त जन्तु इस "पृथिव्यं" यानी पृथिवी के "मधु" अर्थात् कार्य हैं। इमने अतिरिक्त इस अधिदेव पृथिवी में जो भी यह लिङ्गशरीररूप "तेजोमय" यानी चिन्मात्र प्रकाशमय तथा "अमृतमय" यानी स्थूलदेह के समान आयु

- १ प्रपञ्चमिथ्यात्वरूप । २ इदं शब्दार्थोऽयम् । ३ निर्वर्तितति—"क्रियाफलोपभोगार्थं सर्वैरेव स्वकर्मभिः । जन्तुभिः, पृथिवी सृष्टा मधु तथा ततो मही" ॥वा० १८॥ ४ पृथिव्या भूतानि मधु इति । पृथिव्या हि स्वकर्मकर्मोपार्थं भूतानि सृष्टानि । भूताना पार्थिवत्वात्सत्कृष्टत्वमिति ध्येयम् । ५ किं चेति—पृथिव्या भूताना च स्थूलद्रुहरूप भाग कर्तृत्वकार्यत्वभोगवृत्त्वभोग्यत्वरूपेण चतुर्धा विभज्य तस्मिन्नेव स्थूले यदायं लिङ्गशरीर तस्य चतुर्धा विभागाद्यमिदं वाचयमित्यर्थः । ६ लिङ्गशरीररूपः । ७ अधिदेवम् । ८, प्राच्यै मयत् । ९, स्थूलदेहवन्नायुविनाशी ।

शारीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स

'योऽयमात्मे'दममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ १ ॥

शारीर तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है, यही वह है । जो कि "यह आत्मा है" (इस वाक्य से बतलाया गया है) । यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यह सर्वरूप है (क्योंकि ब्रह्म का ज्ञान होने पर वह तत्त्ववेत्ता सर्वरूप हो जाता है) ॥ १ ॥

यश्चायमध्यात्मं शारीरः शरीर भवः पूर्ववत्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषः । स च लिङ्गाभिमानी । स च सर्वेषां भूतानामुपकारकत्वेन मधु । सर्वाणि च भूतान्यस्य मधु । चशब्दसामर्थ्यात् ।

क्षेत्रज्ञविषयत्वं वारयति—स चेति । तस्य पृथिवीवन्मधुत्वमाह—स च सर्वेषामिति । सर्वेषां च भूतानां तं प्रति मधुत्वं दर्शयति—सर्वाणि चेति । नन्वाद्यमेव मधुद्वयं भृतमश्रुतं तु मधुद्वयमशक्यं कल्पयितुं कल्प-

विनाशी धर्म से रहित पुरुष एव जो इस शरीर में रहने वाला आत्मा को शरीर के आश्रित रखने वाला पूर्ववत् चिन्मात्रप्रकाशमय एव अमरणधर्मा पुरुष है, वह लिङ्गदेहरूप पृथिवी अन्न का अभिमानी है । वह सर्व भूतो का उपकारक होने के कारण मधु है और समस्त जन्तु उस लिङ्गात्मा के मधु है । "यश्चायमध्यात्मम्" मन्त्र में 'च' शब्द के सामर्थ्य से यह सिद्ध होता है । इसी प्रकार इन चारों में एक मधु ही सर्व प्राणियों का कार्य है और सभी भूत इस पृथिवी आदि के कार्य हैं । इसलिये इस समस्त

१ योऽयमिति—योऽयं पूर्व मैत्रेय्या इदं सर्वं यदयमात्मेति प्रतिज्ञातं स एवात्मा अयमुक्तचतुर्विधमप्यवतन-  
तदधिष्ठानात्मकः तेषां तद्विबर्ततां तदात्मकत्वात्) नाम्न इत्यर्थं । २. इदममृतमिति । इदम् चतुष्टयकल्पना-  
धिष्ठानब्रह्मविषय विज्ञानम् अमृतम् अमृतत्वसाधनम् । इदं ब्रह्मेति—इदमेवात्मतत्त्वमुक्तचतुष्टयकल्पनाधिष्ठान  
ब्रह्म ते ब्रवाणोत्यध्यायादौ प्रकृतं ब्रह्म । इदं सर्वमिति—इदमेवात्मज्ञानं सर्वं सर्वभावावतिसाधनमित्यर्थं ।  
३. आत्मानं शरीरस्याधिस्य वर्तमानं । ४ लिङ्गदेहरूपं पृथिव्यवस्थाभिमानीति यावत् । अभिमानस्य  
चेतनधर्मत्वेऽपि तस्य तत्प्रायत्वात् स इति ध्येयम् । ५ लिङ्गात्मनः ।

ऋषेभ्यमेव स योऽयमात्मेति अस्या श्रुतेरुद्धाप्यायंमाहुर्वातिकाचार्या—"कार्यकारणरूपेण भोज्यभोग्यतयोदितम् ।  
चतुष्टय पृथिव्यादि तस्य तत्त्वमयोच्यते ॥ चतुष्टयविभागेन स्वायंज्यारत्मा विभज्यते । अविभागोऽपि तादर्थ्या-  
न्नेताज्ज. सोऽत्र गृह्यते ॥ प्रत्यक्तया य प्रयते चतुष्टयविलक्षण । प्रात्यक्ष्यात्तोऽयमित्येव प्रत्यक्षमादवभिधीयते ॥  
अयमेव स इत्युक्त्या सामानाधिकरण्यात् । प्रत्यक्षमात्रैकयाथात्म्यं चतुर्धाक्तस्य बोध्यते ॥ पृथिव्यादिषु य पूर्व  
व्याख्यातोऽन्त रवाह्यते । आत्मेयं स इति श्रेयस्तदवीधप्रसूतितः । अयमित्यस्य शेषं स्वाद्योऽयमित्यादिकं परं ।  
एवेत्यवभृतावतस्तसर्गप्रतिषेधकत्वं ॥ तत्त्वं चतुष्टयस्यास्य प्रत्यगात्मैव केवलं । अब्यावृत्ताननुगतस्वस्तापिद्या-  
तदुद्धवः" ॥३१-३७॥ इति । अथ्यात्मादिविभागोक्तचतुष्टयमनुद्यायमित्यादिवारवतात्सर्गमाह—कार्येति ॥  
कथमारत्मा चतुष्टयस्य स्वरूपमात्मनः स्वायंत्वादिविभागरवाच्यं तद्वैलक्षण्यादित्याहुः पाऽह—चतुष्टयेति । आत्मनः  
स्वाविलया चतुष्टयात्मनाऽवस्थानाद्विभागसिद्धिरित्यर्थं । आत्माविद्याविवर्तत्वेनाऽऽत्मायंत्वाच्चतुष्टयस्यात्र  
चतुष्टये स भोक्ताऽऽत्मा तत्त्वं गृह्यते इति फलितमाह—तादर्थ्यादिति ॥ अथशब्दायंमाह—प्रत्यस्येति । य-  
सशब्दाप्याच्चतुष्टयाद्विलक्षणं सत्प्रत्यगभावेन भाति स साक्षी प्रत्यगारत्मा प्रात्यक्ष्यादयमित्येवमुच्यते इति सबन्धः ॥  
सामानाधिकरण्यायंमाह—अयमेवेति । चतुर्धेति भोक्तृभोग्यकृतं कार्यत्वेनाध्यात्माधिदैवयोः प्रत्येकमापाराधयेत्वेन

एवमेतच्चतुष्टयं तावदेकं 'सर्वभूतकार्यं सर्वाणि च भूतान्यस्य कार्यम् । अतोऽस्यैककारणपूर्वकता' । यस्मादेकस्मात्कारणादेतज्जातं तदेवैकं परमार्थतो ब्रह्मेतरत्कार्यं वाचारम्भणं विकारो नामधेयमात्रमित्येव मधुपर्यायाणां सर्वेषामर्थः संक्षेपतः । अयमेव स योऽयं प्रतिज्ञात इदं सर्वं यदयमात्मेति । इदममृतं यन्मैत्रेय्या अमृतत्वसाधनमुक्तमात्मविज्ञानमिदं तदमृतम् । इदं ब्रह्म यद्ब्रह्म ते ब्रवाणि जपयिष्यामीत्यध्यायादौ प्रकृतं यद्विषया च विद्या

काभावादत आह—वशाच्चेति । प्रथमपर्यायाद्यंमुपसंहरति—एवमिति । पृथिवी सर्वाणि 'भूतानि' पार्थिवः पुरुषः शरीरश्चेति चतुष्टयमेकं भ्रष्टविति शेषः । मधुशब्दाद्यंमाह—सर्वेति । अस्वेति पृथिव्यादेरिति यावत् । परस्परमुपकार्योपकारकभावे फलितमाह—अत इति । अस्वेति सर्वे जगदुच्यते । 'उक्तं च यस्मात्परस्परोपकार्योपकारकभूतमित्यादि । भवत्वनेन 'न्यायेन मधुपयमिषु सर्वेषु 'कारणोपदेशो ब्रह्मोपदेशस्तु कथमित्याशङ्क्याऽह—यस्मादिति । स "प्रकृत आत्मैवायं" चतुर्थोक्तो भेद इति योजना । इदमिति चतुष्टयकल्पनाधिष्ठानविषयं ज्ञानं परामृशति । इदं ब्रह्मेत्यत्र चतुष्टयाधिष्ठानमिदंशब्दाद्यः । 'तृतीये च तस्य प्रकृतत्वं दर्शयति—यद्विषयेति । इदं सर्वमित्यत्र ब्रह्मज्ञानमिदमित्युक्तम् । सर्वं सर्वास्ति-

जगत् की एककारणपूर्वकता है (उसका स्वप्न दृष्टान्त से अनुसंधान करना चाहिये) । जिस एक कारण से यह जगत् उत्पन्न हुआ, वही एक तत्त्व परमाथंत् । ब्रह्म है । उससे भिन्न कार्य "विकार तो केवल वाणी का विकार नाम मात्र ही है" इस प्रकार मधु के पर्यायो से यह अर्थ संक्षेपतः किया गया है । "यह जो कुछ है, सभी आत्मा ही है" इस प्रकार जो यह प्रतिज्ञा की गई थी, यह वही है । "इदममृतम्" अर्थात् मैत्रेयी को जिस अमृतत्व-विज्ञान का साधन उपदेश किया गया था, वह यह आत्मविज्ञान अमृत है । यह ब्रह्म है । "मैं तुम्हें ब्रह्म का उपदेश करूँगा", "ब्रह्मज्ञान कराऊँगा" इस प्रकार जिस ब्रह्म का अध्याय के आरम्भ में उपक्रम किया है, उस ब्रह्मविषयिका विद्या को ब्रह्मविद्या कहा जाता है । यह ब्रह्मविद्या ही सब कुछ है क्योंकि ब्रह्मात्मैवज्ञान होने से सब कुछ आत्मा है, ऐसा ज्ञान हो जाता है ॥१॥

१. सर्वप्राणिकार्यम् । कार्यत्वमेव मधुत्वमिति भावः । २. सर्वस्य जगत्. परस्परमुपकार्योपकारकत्वात् । ३. स्वप्नादत्र दृष्टान्तानुसंधेयः । ४. इ. उ. २-४-६ । ५. चतुर्थ्यन्तिमिदम् । ६. वृ. षि । ७. पार्थिवार्थयनिष्कारता । ८. परस्पर. कार्यकारणत्वमेवोपकार्योपकारकत्वम् । ९. वृ. उ. ६२६शुद्धभाष्ये । १०. मुष्पा । ११. एककारणत्वसाधनं कारणोपदेशः । १२. मैत्रेयीब्राह्मणे द्रष्टव्यत्वादेना प्रकृतः । १३. एतच्चतुष्टयाधिष्ठानमिति यावत् । १४. उपनिषदि प्रथमाध्याय ।

येत्यर्थः ॥ सशब्दाद्यं वदन्वाक्यार्थं प्रपञ्चयति—पृथिव्यादिव्यति । अन्तरमाधेयादि बाह्यमाधारादि । चतुष्टयस्याऽऽत्ममात्रत्वे हेतुमाह—तदवोपति ॥ योऽयमात्मेतिशेषस्यायदाभेदेन पुनरुक्तिमाशङ्क्याऽह—अयमित्यस्येति । अयमित्युक्त आकाङ्क्षा स्यात्तत्रिवृत्त्यर्थं विशेषण योऽयमित्यादि । सामानाधिकरण्यस्य नीलोत्पलवदलप्रकार्यत्वं विना मसर्गमात्रविषयत्वेनोपपत्तेर्न चतुष्टयस्य प्रत्यङ्मात्रतंत्रमाशङ्क्याऽह—एवेतीति ॥ कथमत्रपारण चतुष्टयस्याऽऽत्मनि समगतिर्पेक्षक, समगर्थेऽप्ययोगव्यवच्छेदिरवोपपत्तेस्तत्राऽह—तत्त्वमिति । वेदवदार्था स्फुटयति—अभ्यावृत्तेति । अयोगव्यवच्छेदे तु चतुष्टयस्याऽऽत्मनो व्यावृत्ततया निःस्वरूपस्य ससर्गानुपपत्तिरिति भावः ॥



इमा आपः सर्वेषां भूतानां मध्वात्सामपाः  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमास्वप्सु तेजो-  
मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मः रेतस-  
स्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमा-  
त्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ २ ॥

अयमग्निः सर्वेषां भूतानां मध्वस्याग्नेः सर्वाणि  
भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्नग्नौ तेजोमयोऽमृत-

ऐसे ही ये जल समस्त भूतों के मधु हैं और समस्त भूत इन जलों के मधु हैं । इन जलों में जो चिन्मय अमरणधर्मा पुरुष हैं तथा यह जो अध्यात्म रेतस तेजोमय, अमृतमय पुरुष हैं, यही वह है । जो कि "यह आत्मा है" (इस प्रतिज्ञावाक्य से बतलाया है), यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यह सर्वरूप है ॥ २ ॥

यह अग्नि समस्त भूतों का मधु है और गमस्त भूत इस अग्नि के मधु हैं । इस अग्नि में जो

ब्रह्मविद्येत्युच्यते' इदं सर्वं यस्माद्ब्रह्मणो विज्ञानात्सर्वं भवति ॥ १ ॥

तथाऽऽपः । अध्यात्मं रेतस्यपां विशेषतोऽवस्थानम् ॥ २ ॥

तथाऽग्निः । वाच्यग्नेर्विशेषतोऽवस्थानम् ॥ ३ ॥

साधनमिति यावत् । तदेव स्पष्टयति—यस्मादिति ॥१॥

'यथा पृथिवी मधुत्वेन व्याख्याता तथाऽऽपोऽपि व्याख्येया इत्याह—तथेति । रेतस इति विशेषणस्यार्थमाह—अध्यात्ममिति । 'आपो रेतो भूत्वा शिश्नं प्राविशन्' इति हि श्रुत्यन्तरम् ॥२॥

पृथिव्यामप्सु चोक्तं न्यायमग्नावतिदिशति—तथेति । वाङ्मय इत्यस्यार्थमाह—वाचीति ।

इसी प्रकार जल मधु है । ('आपो रेतो भूत्वा' यानी जल हो रेतस् होकर—इत्यादि श्रुति से) अध्यात्म रेतस् में जल का विशेषरूप से अवस्थान होने से रेतस् ही जल के मध्य अध्यात्मरूप है (इसलिए अध्यात्म पुरुष का रेतस् यह विशेषण कहना ठीक ही है) ॥२॥

उसी प्रकार अग्नि है । ('अग्नि होकर मुख में उस पुरुष ने प्रवेश किया' इस वाक्य से) वाणी में अग्नि का आवास है ॥३॥

१. वृ० उ. १.४.६-१० । २. सर्वं भवतीति । आधिर्वाच्यात्मवोः स्तूलद्वय मूलमद्वय चेति षतुष्टय सर्वविशेषा-  
भापोपलक्षितानामानमिति द्रष्टव्यमित्युपसंहारोऽनानुसंधेयः । तथा च वार्तिके—“पृथिवी पाथिवं वीरं प्ररीरं  
राथिदैवतम् । जनीयात्सर्वंमात्रेति नेति त्रेत्युपलक्षणमिति” ॥ ३. अध्यात्मं रेतसोनि—आपो रेतो भूत्वेति  
श्रुतेरध्यात्मरेतसि जलानां विशेषतोऽवस्थानादेव एवापामध्यात्म रूपमतोऽध्यात्मपुरुषस्य रेतस इति विशेषणं  
युक्तमिति भावः । एवमग्नेऽपि बोध्यम् ।

मयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं वाङ्मयस्तेजो-  
मयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेद-  
ममृतमिदं ब्रह्मेदं<sup>१७</sup> सर्वम् ॥ ३ ॥

अयं वायुः सर्वेषां भूतानां मध्वस्य वायोः  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्वायौ तेजो-  
मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं प्राणस्ते-  
जोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमा-  
त्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं<sup>१७</sup> सर्वम् ॥४ ॥

तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है और जो यह अध्यात्म वाङ्मय तेजोमय, अमृतमय पुरुष है, यही वह है। जो कि 'यह आत्मा है' (इस प्रतिज्ञावाक्य से कहा गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यही सर्वरूप है ॥३॥

इसी प्रकार यह वायु समस्त भूतो का मधु है और समस्त भूत इस वायु के मधु हैं। इस वायु मे जो तेजोमय, अमृतमय पुरुष है तथा जो यह अध्यात्म प्राणरूप तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है, यही वह है। जो कि "यह आत्मा है" (इस प्रतिज्ञावाक्य से कहा गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है, यही सर्व-रूप है ॥४॥

तथा वायु । अध्यात्म प्राणो भूताना शरीरारम्भकत्वेनोपकारान्मधुत्वं तदन्तर्ग-  
ताना तेजोमयादीना' करणत्वेनोपकारान्मधुत्वम् । तथा चोक्तं "तस्यै वाचः पृथिवी शरीरं

अग्निर्वाभूत्वा मुख प्राविशदिति हि भ्रूयते ॥३॥

अग्नावुक्त न्याय वायो योजयति—तथेति । 'वायु प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इति ध्रुत्पन्तरभाषित्वाऽऽह—अध्यात्ममिति । पृथिव्यादीना तदन्तर्बंतिनां च पुरपाणामेकवाक्योपात्ता-  
नामेकरूप मधुत्वमिति शङ्का परिहरन्नवान्तरविभागमाह—भूतानामिति । पृथिव्यादीना कार्यत्वं तेजोमयादीनां करणत्वमित्यत्र सप्तान्नाधिकारसमतिमाह—तथा चोक्तमिति ॥४॥

इसो प्रकार वायु मधु है। अध्यात्म मधु ही (वायुवृत्ति से सहकृत प्राणेंद्रिय यहाँ) प्राण है। (पृथिवी आदि) भूतो का शरीरारम्भकसामर्थ्य तथा उनका उपकारक होने के कारण यह मधु है। उसके अन्तगत तेजोमयादि पुरुषों का करणत्व रूप से उपकारक होने के कारण मधुत्व है। इसी से (वृहदार-  
ण्यक के प्रथम अध्याय मे) कहा गया है कि "(प्रजापति के अन्नरूप से प्रस्तुत हुए) उस वाक् का

१ वायुवृत्तिसहकृत प्राणेंद्रियमत्र प्राण । २ पृथिव्यादीनाम् । ३ पुरुपाणाम् । ४ तस्यै वाच इति—  
तस्यैतस्या प्रजापतेरन्नत्वेन प्रस्तुताया वाचिदैविका वाच । पृथिवी शरीरम् आधार, ज्योतीरूप प्रजाशात्मक  
करणभूतमाधेयरूपम् । अथ पाथिवोऽग्निरित्यर्थ । ५ प्राणम् ।

अयमादित्यः सर्वेषां भूतानां मध्वस्याऽऽदि-  
त्यस्य सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्ना-  
दित्ये तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं  
चाक्षुषस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मे-  
दममृतमिदं ब्रह्म दे० सर्वम् ॥ ५ ॥

इमा दिशः सर्वेषां भूतानां मध्वासां दिशाऽ  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमासु दिक्षु तेजो-  
मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं श्रोत्रः

यह आदित्य समस्त भूतो का मधु है और समस्त भूत इस आदित्य के मधु हैं। यह जो इस आदित्य में चिन्मय प्रकाशस्वरूप अमरणधर्मा पुरुष है एक जो यह अध्यात्म चाक्षुष तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है। जो कि "यह आत्मा है" (इस वाक्य से बतलाया गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सर्वरूप है ॥५॥

तथा ये दिशाएँ समस्त भूतो की मधु हैं और समस्त भूत इन दिशाओं के मधु हैं। यह जो उन दिशाओं में तेजोमय अमृतमय पुरुष है और जो यह अध्यात्म श्रोत्र पुरुष प्रातिश्रुत्क (प्रत्येक श्रवण वेला

ज्योतीरूपमयमग्निः" इति ॥ ४ ॥

तथा ऽऽदित्यो मधु । चाक्षुषोऽध्यात्मम् ॥ ५ ॥

तथा दिशो मधु । दिशां यद्यपि श्रोत्रमध्यात्मं रूपं शब्दप्रतिश्रवणवेलायां तु

यद्यप्यादित्यस्तुतीये 'मृतेऽस्तभंवति तथाऽपि देवताभेदमाधित्याग्नायुषतं न्यायं तस्मिन्नति-  
दिशति—तथेति । 'आदित्यश्चक्षुर्भूत्वाऽक्षिणी प्राविशत्' इति श्रुतिमाधित्याऽऽह—चाक्षुष इति ॥५॥  
आदित्यगतं न्यायं दिक्षु संपादयति—तथेति । 'दिशः श्रोत्रं सूत्वा कर्णां प्राविशन्' इति 'धृतेः  
श्रोत्रमेव दिशामध्यात्मं रूपं तथा चाध्यात्मं श्रोत्र इत्येव वक्तव्ये कथं प्रातिश्रुत्क इति विशेषण-  
मित्याशङ्क्याऽऽह—दिशामिति । तथाऽपीत्यस्मिन्नर्थे तुशब्दः ॥ ६ ॥

पृथिवी बाह्य माघार और पृथिवी का आधेयस्वरूप यह पाथिव अग्नि ज्योतिरूप प्रकाशात्मक करण है" ॥४॥

इसी प्रकार आदित्य मधु है । ("आदित्य ही चक्षु होकर नेत्रगोलको में प्रविष्ट हुआ" इस श्रुतिवाक्य से) चाक्षुष पुरुष ही अध्यात्म मधु है ॥५॥

इसी प्रकार दिशाएँ मधु हैं । यद्यपि श्रोत्र दिशाओं का अध्यात्मरूप है, तब भी प्रत्युत्तर श्रवण

१. न. उ. १. ५. ११ । २. प्रत्युत्तरश्रवणवेलायाम् । ३. तजति । ४. धृतारित—अध्यात्मश्रोत्रे दिशा विशेषणोऽवस्थानादिति शेषः । ५ तथा वेति—श्रोत्रस्यैव दिशामध्यात्मरूपत्वे वेत्यर्थः । ६ इत्येव—

इत्येवतावन्माने विशेषणे वक्तव्ये ।

तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मः  
 हृद्याकाशस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स  
 योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मैदं सर्वम् ॥ १० ॥  
 'अयं धर्मः सर्वेषां भूतानां मध्वस्य धर्मस्य

इस आकाश में चिन्मात्र प्रकाशमय अमररंगधर्मा पुरुष है, एवं जो यह अध्यात्म हृदयाकाशरूप तेजोमय अमृतमय पुरुष है; यही वह है। जो कि "यह आत्मा है" (इस प्रतिज्ञा वाक्य से बतलाया गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सब कुछ है ॥१०॥

यह धर्म समस्त भूतो का मधु है और समस्त भूत इस धर्म के मधु हैं (परोक्ष होते हुए भी

तयाऽऽकाशः । अध्यात्मं हृद्याकाशः ॥ १० ॥

आकाशान्ताः पृथिव्यादयो भूतगणा देवतागणाश्च, कार्यकरणसंघातात्मान उप-  
 कुर्वन्तो मधु भवन्ति प्रति शरीरिणमित्युक्तम् । येन ते प्रयुक्ताः शरीरिणिः संबध्यमाना  
 मधुत्वेनोपकुर्वन्ति तद्वक्तव्यमितीदमारभ्यते—

स्तनयित्नावुक्तं न्यायमाकाशोऽतिदिशति—तथेति ॥१०॥

पर्यायान्तरं वृत्तमनुद्योत्यापयति—आकाशान्ता इति । प्रति शरीरिणं सर्वेषां शरीरिणां प्रत्येक-

इसी प्रकार आकाश मधु है । अध्यात्म पुरुष का विशेषण हृदयाकाश है ॥१०॥

पृथिवी से लेकर आकाशपर्यन्त कार्यकरणसंघातरूप भूतगण और देवतागण उपकारक होने के कारण सभी प्राणियों के मधु होते हैं—ऐसा पहले ही कहा जा चुका है। अब जिस धर्म से प्रयुक्त हुए शरीरधारियों से सम्बद्ध होकर मधुरूप से उनका उपकार करते हैं, उस धर्म के स्वरूप का वर्णन करना है। इसके लिए अग्रिम ग्रन्थ का प्रारम्भ किया जाता है।

१. अय धर्म इति—अस्मिन्पयि बहवो धर्मशब्दा वर्तन्ते तत्र यश्चायमस्मिन्धर्म इत्यत्र साधारणः पृथिव्यादि-  
 कारी धर्मोऽभिधीयते । यश्चायमध्यात्म धर्म इत्याऽऽमनो देहाधारमकः प्रत्यात्मसाधारणो धर्म उच्यते ।  
 अयं धर्म इत्यत्र तु तदुभयारमकमपूर्वमुच्यत इति विवेकः । किं तदुभयारमकमपूर्वमित्याद्युक्तं समाहितं वातिके—  
 "प्राज्ञापत्यमपूर्वं यस्तत्सर्वभूतप्रयोजकम् । अध्यात्म पिण्डकृच्छ्रं सोऽयं धर्माभिधोदितः" ॥४६॥ इति ॥ तस्य  
 (धर्मस्य) साधारणाकार दर्शयति—यदिति । तस्यासाधारण रूपमाह—अध्यात्ममिति । प्रायमिकधर्मशब्दार्थं  
 निगमयति—सोऽयमिति ॥ २. अध्यात्मपुरषविशेषण हृद्याकाश इति । ३. पृथिवीलिङ्गशरीरलिङ्गरूपाः ।  
 ४. कार्य भूतगणाः करण देवतागणाः । ५. इत्युक्तमिति । तथा च वातिके—"पृथिव्यादीनि भूतानि तदन्नाद्य  
 समीरिताः । हिरण्यमर्मेलिङ्गाशास्तया पूर्वोक्तमृतम्" ॥४३॥ इति । भूतानि पञ्चोक्तानि तेषामशाद्य शरीराद्यः  
 सूत्रशास्त्रं भूतशरीराधाराः । भूतानि शरीराणि चाऽऽधाराः येषां ते तथा तेजोमकारिविशेषणकाः करणात्मानो  
 लिङ्गशरीरभूताः भूतशरीरयोराधेरूपा इति यावत् । तथा सूत्रांशा. भूतशरीराधारास्तथैव भूतानां शरीराणां  
 च पूर्वोक्तानां मृत्यः स्वरूपभूता अपोत्यर्थः । ६. धर्मो । ७. धर्मस्वरूपम् ।

सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्धर्मं तेजो-  
मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं धामंस्ते-  
जोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मे-  
दममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वम् ॥ ११ ॥

“अय धर्म” इस प्रकार धर्म को इसलिये कहा गया है क्योंकि उसका कार्य सुखादि प्रत्यक्ष है) इस धर्म में जो यह तेजोमय अमृतमय पुरुष है एव जो यह अध्यात्म धर्मसम्बन्धी तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है; यही वह है । जो कि “यह आत्मा है” (इस वाक्य से बतलाया गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सर्वरूप है ॥११॥

अयं धर्मोऽयमित्यप्रत्यक्षोऽपि धर्मः कार्येण तत्प्रयुक्तेन प्रत्यक्षेण व्यपदिश्यतेऽयं धर्मं इति प्रत्यक्षवत् । धर्मश्च व्याख्यातः श्रुतिस्मृतिलक्षणः क्षत्रादीनामपि नियन्ता जगतो वैचित्र्यकृतृष्विव्यादीनां परिणामहेतुत्वात्प्राणिभिरनुष्ठीयमानरूपश्च । तेन चार्थं धर्मं

मिति यावत् । धर्मस्य शास्त्रैकगम्यत्वेन परोक्षत्वाद्यमितिनिर्योशानहृत्वमाशङ्क्याऽह—अयमिति । यद्यपि धर्मोऽप्रत्यक्षोऽयमितिनिर्योशानहृत्वमाशङ्क्याऽपि पृथिव्यादिधर्मकार्यस्य प्रत्यक्षत्वात्तेन कारणस्याभेद-  
मोपचारिकमादाय प्रत्यक्षघटादिवदयं धर्मं इतिव्यपदेशोपपत्तिरित्यर्थः । कोऽतो धर्मो यस्य प्रत्यक्षत्वेन व्यपदेशस्तत्राऽह—धर्मश्चेति । व्याख्यातस्तच्छ्रेयोरूपमत्यसृजत धर्ममित्यादाविति शेषः । तर्हि तस्य प्रत्यक्षत्वात्त चोदनालक्षणत्वमित्याशङ्क्य गौणत्वमुख्यत्वाम्यामविरोधनभिप्रेत्याऽह—श्रुति । तस्मिन्नेव कार्यलिङ्गकमनुमानं सूचयति—क्षत्रादीनामिति । तत्रैवा अनुमानान्तरं विवक्षित्वोक्तम्—जगत इति । जगद्वैचित्र्यकारित्ये हेतुमाह—पृथिव्यादीनामिति । धर्मस्य प्रत्यक्षेण व्यपदेशे हेत्वन्तरमाह—प्राणिभिरिति । तेनानुष्ठीयमानाचारेण प्रत्यक्षेण धर्मस्य लक्ष्यमाणत्वेनेति यावत् । ननु तृतीयेऽध्याये

उक्त श्रुतिमन्त्र मे “अय धर्म” पदो मे ‘अय’ पद प्रत्यक्ष न होते हुए भी तत्प्रयुक्त प्रत्यक्ष कार्य के द्वारा निरूपित होता है, इसी से यह धर्म मधु है । श्रुति-स्मृति प्रमाणक धर्म की व्याख्या तो की ही

१. श्रुतिस्मृतिप्रमाणक । २. अनुष्ठीयमानरूपश्चेति—रूप्यते निरूप्यते आरम्यते कार्यमनेनेति रूपम् आचाराख्य कारण तद् अनुष्ठीयमानम् पश्येति विग्रह । ३. पृथिव्यादीति—पृथिव्यादिरूपस्य धर्मकार्यस्य । आदिना पिण्डवत् । तथा चोक्तम्—“तस्य कार्यं द्विघेहोक्त सामान्यारम्भविशेषतः । पृथिव्यादीह सामान्य विशेष । पिण्डमात्रकम्” ॥ वा० ५५ ॥ इहेति—शास्त्रे । इह—धर्मादी ॥ ४. सृष्टं प्रष्ट । ५. वृ० उ० १-४-१४ ।
६. अयमिति निर्योशानहृत्वे । ७. वेदप्रमाणकत्वम् । ८. धर्मस्य प्रत्यक्षत्वं गौण तादृश च मुख्यम् । ९. धर्मो । १०. अनुमानमिति—क्षत्रादीनां नियता प्रवृत्ति नियन्तृपूर्विका नियतप्रवृत्तित्वात् राजपुरोपादिप्रवृत्ति-  
षदित्याकारम् । ११. धर्मो । १२. अनुमानान्तरमिति—जगद्वैचित्र्य कारणवैचित्र्यप्रयुक्त वैचित्र्यत्वात् पटादिवैचित्र्यवदित्येवमाकारम् । १३. लक्ष्यमाणत्वेनेति—प्रतीयमानत्वेनेति यावत् । तथा धानुमानम् अनुष्ठीय-  
मानोऽप्रतिबद्ध आचार सफलः कारणत्वात् सम्प्रतिपन्नकारणवत् सति प्रतिबन्धे फलाजननात्प्रतिबद्ध इति पदा-  
विशेषणम् । १४. वृ० उ० १-४-१४ ।

इदं सत्यं सर्वेषां भूतानां मध्वस्य सत्यस्य  
सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्सत्ये तेजोम-  
योऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं सात्यस्ते-

यह (अनुष्ठीयमान धर्म सत्यपद वाच्य) सत्य समस्त भूतो का मधु है और सम्पूर्ण भूत इस सत्य के मधु हैं। (धर्म के समान सत्य आचार भी दो प्रकार का है, वह सामान्यरूप से पृथिव्यादि से सम्बद्ध

इति प्रत्यक्षेण व्यपदेशः । सत्यधर्मयोश्चाभेदेन निर्देशः 'कृतः 'शास्त्राचारलक्षणयोरिह तु भेदेन व्यपदेश' एकत्वे सत्यपि । दृष्टादृष्टभेदरूपेण कार्यारम्भकत्वात् । यस्त्वं दृष्टो-  
ऽपूर्वाख्यो धर्मः स सामान्यविशेषात्सामान्यादृष्टेन रूपेण कार्यमारभते सामान्यरूपेण पृथि-  
व्यादीनां प्रयोक्ता भवति विशेषरूपेण चाध्यात्मं कार्यकरणसंघातस्य । तत्र पृथिव्यादीनां प्रयोक्तिर यश्चायमस्मिन्धर्मो तेजोमयस्तथाध्यात्म कार्यकरणसंघातकर्तारि धर्मो भवो धर्मः ॥ ११ ॥

यो वै स धर्मः सत्यं तदिति सत्यधर्मयोरभेदवचनात्तयोर्भेदेनात्र पर्यायद्वयोपादानमनुपपन्नमत आह—  
सत्येति । कथमेकत्वे सति भेदेनोक्तिरित्याशङ्क्याऽह—दृष्टेति । अदृष्टेन रूपेण कार्यारम्भकत्वं प्रकटयति—यस्त्विति । सामान्यात्मनाऽऽरम्भकत्वमुदाहरति—सामान्यरूपेणेति । विशेषात्मना कार्यारम्भकत्वं ध्यनक्ति—विशेषेति । धर्मस्य 'द्वौ भेदावुक्ती तयोर्मध्ये 'प्रथममधिकृत्य यश्चेत्यादि वाक्य-  
मित्याह—तत्रेति । "द्वितीयं विषयीकृत्य यश्चायमध्यात्ममित्यादि प्रवृत्तमित्याह—तथेति ॥११॥

जा चुकी है । यह क्षत्रियादि जाति का नियन्ता है, पृथिवी आदि भूतो के परिणाम का हेतु होने से जगत् की विचित्रता करने वाला है और प्राणियो द्वारा आचाराख्य कारण जिसका अनुष्ठीयमान रूप है, इसी से यह धर्म (समस्त भूतो का मधु) है, यह प्रत्यक्ष व्यपदेश है। (प्रथम अध्याय में) शास्त्र और आचार प्रमाणकद्वय स्वरूप सत्य और धर्म का अभेदरूप से निर्देश किया गया है, किन्तु एकत्वरूप होने पर भी यहाँ भेदरूप से प्रतिपादन किया गया है क्योंकि दृष्ट और अदृष्टरूप से वह कार्य का आरम्भक है। उनमें जो अपूर्वसंज्ञक परोक्ष धर्म है, वह अपने समष्टि और व्यष्टिरूप से परोक्षतया कार्य आरम्भ करता है। वह समष्टिरूप से पृथिवी आदि का कर्ता होता है, एव व्यष्टिरूप से कार्यकरणसंघात अध्यात्म का कर्ता होता है। (समष्टिव्यष्टिरूप) सामान्य और विशेष के मध्य में पृथिवी आदि प्रेरक के लिए "यह जो इस सत्य में तेजोमय अमृतमय पुरुष है" यह श्रुतिवाक्य है, एव कार्यकरणसंघात के कर्ता के लिए "यह जो अध्यात्म सत्य सम्बन्धी तेजोमय अमृतधर्मा पुरुष है; यही वह है" इत्यादि श्रुतिवाक्य है। जो धर्म में रहता है, उसे "धर्म" कहते हैं ॥११॥

१. प्रथमाध्याये । २. एतद्वयप्रमाणयोः । ३. कृतः । ४. परोक्षः । ५. समष्टिव्यष्टिरूपेण ।  
६. कर्ता । ७. सामान्यविशेषयोर्मध्ये । ८. पुनरुक्तमित्यर्थः । ९. सामान्यविशेषणात्मानो । १०.  
सामान्यम् । ११. विशेषात्मानम् ।

जोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मे-  
दममृतमिदं ब्रह्मे<sup>७</sup> सर्वम् ॥ १२ ॥

है और विशेषरूप से देहादि संघात से सम्बन्ध रखता है) यह जो इस मृत्यु में तेजोमय अमृतमय पुरुष है, जो यह अर्थात् सत्यसम्बन्धी तेजोमय प्रमरणधर्मा पुरुष है; यही वह है । जो कि "यह आत्मा है" (इस वाक्य से कहा गया है) यह अमर है, यह ब्रह्म है और यही सत्य है ॥१२॥

'तथा दृष्टेनानुष्ठीयमानेनाऽऽचाररूपेण सत्याख्यो भवति स एव धर्मः 'सोऽपि द्विप्रकार एव सामान्यविशेषात्मरूपेण । सामान्यरूपः 'पृथिव्यादिसमवेतो विशेषरूपः कार्यकरणसंघातसमवेतः । तत्र पृथिव्यादिसमवेते 'वर्तमानक्रियारूपे सत्ये तथाऽध्यात्मं कार्यकरणसंघातसमवेते सत्ये भवः सात्यः । 'सत्येन वायुरावातीति श्रुत्यन्तरात् ॥ १२ ॥

१) इदं सत्यमित्यस्मिन्पर्याये सत्यशब्दाद्यंमाह—तथा दृष्टेनेति । सोऽपीत्यपिशब्दो धर्मोवाहरणार्थः । द्वयोरपि प्रकारयोर्विनियोगं विभजते—सामान्यरूप इति । उभयत्र समवेतशब्दस्तत्र तत्र कारणत्वेनानुगत्यर्थः । यथायमस्मिन्नित्यादिवाक्यस्य विषयमाह—तत्रेति । सत्ये, यश्चेत्यादि वाक्यमिति शेषः । यथायमध्यात्ममित्यादिवाक्यस्य विषयमाह—तथाऽध्यात्ममिति । सत्यस्य पृथिव्यादौ कार्यकरणसंघाते च कारणत्वे प्रमाणमाह—सत्येनेति ॥१२॥

इसी प्रकार वही धर्म परोक्षरूप से अनुष्ठीयमान आचाररूप से सत्य सत्ता वाला होता है । वह सत्यशब्दवाच्य धर्म होने पर भी समष्टि और व्यष्टिरूप से दो प्रकार का ही है । सामान्य (समष्टि) रूप से पृथिवी आदि में कारणत्वरूप से अनुगत है, विशेष (व्यष्टि) रूप से कार्यकरणसंघात से अनुगत है । वहाँ पृथिवी आदि में अनुगत अनुष्ठीयमान आचाररूप सत्य तथा अध्यात्म या कार्यकरणसंघात में अनुगत सत्य, इन दोनों में (वह आत्मा) हैं । सत्य में जो होता है, इसलिए 'सात्य' नाम पड़ा । इसी को अन्य श्रुति में 'सत्य से वायु चलता है' इस वाक्य से प्रतिपादित किया गया है ॥ १२ ॥

१. तथा दृष्टेनेति । तथा च वार्तिके—“तर्कवाऽऽचाररूपेण प्रत्यक्षेण यदीत्यते । स एव धर्मः सत्यं स्यादस्य-वस्थाप्रयोजकम्” ॥५०॥ इति । यथा हैरण्यगर्भमपूर्वं जगदारम्भक तथा तदेव प्रत्यक्षदृष्टेनानुष्ठीयमानाचारण पत्नप्रतीपते स एवाऽपूर्वशब्दार्थो धर्मः सत्यमित्युच्यते तत्रे हि वर्णाश्रमव्यवस्थापक सत्यमिति प्रमिद्धमित्यर्थः । अत्र सत्यमित्युच्यते इति तथा चैकमेव प्राजापत्यमपूर्वमपरोक्षत्वेन कारणत्वेन अनुष्ठीयमानत्वेन वा रूपेण सत्यशब्देनाभिलष्यते तद्विपरीतरूपेण च धर्मं प्रादेनाभिधीयते इत्यवच्छेदकभेदेन सत्यधर्मयोर्भेदावनेत्रं पर्याय-द्वयोपादानमनुपपन्नमिति भावः । चतुर्थपादाद्यंमाह—लोके इति । २. अत्रापि पर्याये बहवः सत्यशब्दान्ने-पामर्थं भेत्तु तद्द्वैविध्यमाह—सोऽपीति । तदुक्तं वार्तिके—“साधारणविशेषाभ्यां धर्मवत्तदपि द्विधा । साधारण-विशेषाभ्यां व्यवस्थाकारणत्वेन” ॥ ५१ ॥ द्वैविध्ये हेतुमाह—साधारणविशेषाभ्यां । यथायमस्मिन्सत्य इत्यत्र सामान्यरूप यथायमध्यात्मं सात्य इत्यत्र विशेषरूपमिदं सत्यमित्यत्र मिलितं ब्राह्ममिति भेदः ॥ ३. वायुशब्द-पाद्यो धर्मोऽपि । ४. पृथिव्यादौ कारणत्वेनानुगतः । ५. द्वयोर्धर्म्ये । ६. अनुष्ठीयमानाचाररूपे । ७. बृहदारण्यकोपनिषदि ब. ७६ । ८. कारणत्वेन संबन्धम् । ९. पृथिव्यादौ सत्ताते च ।

इदं मानुष<sup>१</sup> सर्वेषां भूतानां मध्वस्य मानुषस्य  
 सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्मानुषे तेजो  
 मयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं मानुषस्तेजोम-  
 योऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं  
 ब्रह्म<sup>२</sup> दे<sup>३</sup> सर्वम् ॥ १३ ॥

यह मनुष्यादि जाति सभी भूतो का मधु है और समस्त भूत इस मनुष्यादि जाति के मधु हैं। यह जो मनुष्य जाति में तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है और यह अध्यात्म मनुष्यादि सम्बन्धी तेजोमय अमृतमय पुरुष है, यही वह है। जो कि "यह आत्मा है" (इस श्रुतिवाक्य से कहा गया है) यह अमृत है, यह ब्रह्म है और यही सर्वरूप है ॥१३॥

'धर्मसत्याभ्यां प्रयुक्तोऽयं कार्यकरणसघातविशेषः । स येन जातिविशेषेण संयुक्तो भवति स जातिविशेषो मानुषादिः । तत्र मानुषादिजातिविशिष्टा एव सर्वे प्राणिनिकायाः परस्परपकार्योपकारकभावेन घर्तमाना दृश्यन्ते । अतो मानुषादिजातिरपि सर्वेषां भूतानां मधु । तत्र मानुषादिजातिरपि बाह्याऽऽध्यात्मिकी चेत्युभयथा निर्देशनाभवति ॥१३॥

इदं मानुषमित्यत्र मानुषग्रहणं सर्वजात्युपलक्षणमित्यभिप्रेत्याऽह—धर्मसत्याभ्यामिति । कथं पुनरेया जातिः सर्वेषां भूतानां मधु भवति । तत्राऽह—तत्रेति । भोगभूमि सप्तम्यर्थः । यश्चायमस्मिन्प्रित्यादिवाक्यद्वयस्य विषयभेद दर्शयति—तत्रेति । व्यवहारभभाविति यावत् । धर्मादिवदित्यपेरर्यं । 'निर्देष्टु स्वशरीरनिष्ठा जातिराध्यात्मिकी शरीरान्तराश्रिता तु बाह्येति तु भेदः । वस्तुतस्तु 'तत्र नोभयथात्वमित्यभिप्रेत्य निर्देशभाषित्युक्तम् ॥१३॥

यह कार्यकरणसघातविशेष अपूर्वरूप धर्म और आचाररूप सत्य द्वारा प्रेरित है। यह जिस जातिविशेष से समुक्त होता है, वह जातिविशेष मनुष्यादि है। वहाँ सम्पूर्ण प्राणीसमूह मनुष्यादि जातिविशिष्ट हो कर ही परस्पर उपकार्य-उपकारकभाव से विद्यमान देखे जाते हैं। इसलिये मनुष्य-जाति भी समस्त भूतो का मधु है। वह मनुष्यजाति भी बाह्य और आध्यात्मिक भेद से दो प्रकार की निर्देश वाली होती है ॥ १३ ॥

१ अपूर्वाचारान्याम् । २ प्रयुक्त इति—धर्मादिप्रयुक्तं सूत्रविराट्छब्दितम् । शरीरद्वय यज्जातिविशिष्टं सबव्यवहारक्षमं सा सर्वा जातिर्मानुषादिवदित्याह—स येनेति । तदुक्तं वातिके—“सत्यधर्मप्रयुक्तोऽयं लिङ्गपिण्ड-स्वलक्षणः । विराट्बिरुष्यगर्भेव सर्वजातिसमन्वितः” ॥१२॥ इति । स्वलक्षणम् स्वरूपम् ॥ इदं मानुषमिति विशेषणान्न सर्वजातिसमन्वितमित्याशङ्क्य समाहितं वातिके—“मनुष्यजातेग्रहणं सर्वजात्युपलक्षणम् । इदं मानुषमित्येव व्याख्या तस्यास्तु पूर्ववत्” ॥१३॥ इति । इदं मानुषमित्येव मनुष्यजातेग्रहणमिति सबन्धः । साऽपि बाह्याऽऽध्यात्मिकभेदेन द्विधा निर्दिश्यते धर्मादिवत्तमेव मानुषमिति मिलितसबजातेयंश्चायमस्मिन्प्रित्यादि बाह्यभेदस्य यश्चायमध्यात्ममित्याध्यात्मिकभेदस्योक्तिरित्याह—व्याख्येति ॥ ३ सम्पूर्णा । ४ अहममुकजातिरित्येव निर्देष्टुः पुंसः । ५ जातो ।



अयमात्मा सर्वेषां भूतानां मध्वस्याऽऽत्मनः  
 सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्मिन्नात्मनि  
 तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमात्मा तेजो-  
 मयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेद-  
 ममृतमिदं ब्रह्म दे<sup>१</sup> सर्वम् ॥ १४ ॥

यह देह समस्त भूतो का कार्य होने से मधु है और समस्त भूत इस देह के मधु हैं। यह जो इस देह में तेजोमय अमरणधर्मा पुरुष है एव जो यह आत्मा तेजोमय अमृतमय पुरुष है; यही वह है। जो कि "यह आत्मा है" (इस प्रतिज्ञावाक्य से कहा गया है) यह अविनाशी है, यह ब्रह्म है और यही सर्वरूप है ॥१४॥

यस्तु 'कार्यकरणसंघातो मानुषादिजातिविशिष्टः सोऽयमात्मा सर्वेषां भूतानां मधु । नन्वयं' शारीरशब्देन निदिष्टः पृथिवीपर्याय एव । न । 'पर्यायिवांशस्यैव तत्र ग्रहणात् । 'इह तु 'सर्वात्मा 'प्रत्यस्तमिताध्यात्माधिमृतादिसर्वविशेषः 'सर्वभूतदेवतागणविशिष्टः कार्य-

अन्तिम पर्यायमवतारयति—यस्त्विति । आत्मन 'शारीरेण गतत्वात्पुनरुक्तिरनुपपद्यतेति शङ्कते—नन्विति । 'अवयवावयवविषयत्वेन पर्यायद्वयमपुनरुक्तमिति परिहरति—नेत्यादिना । परमात्मानं व्यावर्तयति—सर्वभूतेति । 'चेतनं व्यपच्छिनत्ति—कार्येति । यश्चायमस्मिन्नित्यादिवाक्यस्य

जो भी (समष्टि स्थूलसूक्ष्म समुदाय विराड्द्विहरण्यगर्भं उपाधिरूप) देहेन्द्रियसंघात मानुषादि-जातिविशिष्ट है, वह यह आत्मा समस्त भूतो का मधु है। (पूर्वपक्षी शङ्का करना है—) किन्तु यह उक्त आत्मशब्दाद्यं शारीरशब्द से बतलाया हुआ पृथिवी का पर्याय ही है। (आक्षेप का परिहार किया जाता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि वहाँ पृथिवी के अशाभिमानी लिङ्गात्मा का ही ग्रहण है। इस पर्याय में जो सर्वात्मा है, जिसमें अध्यात्म, अधिभूत और अधिदैवादि सब प्रकार के विशेष को निरस्त कर दिया है, जो कार्यकरणसमुदायात्मक समष्टि समस्त भूत और देवगण से विशिष्ट है,

१ समष्टिस्थूलसूक्ष्मसमुदायो विराड्द्विहरण्यगर्भोपाधि । २ उक्त आत्मशब्दाद्यं । ३ पृथिव्यशाभिमानी-  
 लिङ्गात्मन । ४ पर्यायि । ५ सर्वात्मेति । वाक्ये मया—'पृथिवी शारीर इत्येव सम्प्रयोगे य पुरोहित ।  
 विराड्द्विहरण्यगर्भं विषयमात्मेति तद्वच ॥ द्विहरण्यगर्भदानां भूतानां च पृथक्पृथक् । उक्तं मधुवत् येनात्तस्तत्त्वाम-  
 स्सयमघोच्यते" ॥१४-१५॥ इयं पृथिवीत्वारस्य मानुषपयायपर्यन्तेन तदन्तर्ग विराट्पृथक्मिष्युष्यनातावयविन  
 पृथिवी शारीर इत्येतेन क्रमेणावयवशो विभाग उक्तस्तत्त्वतावयवितो निर्देशोऽयमात्मेत्यादिना क्रियत इत्यर्थं ॥  
 ६ निरस्तति भाव । ७ कार्यकरणसमुदायात्मा समष्टि ॥ ८ आद्ये पर्याय शारीरशब्देनैवास्यात्मन  
 उक्तत्वात् । ९ पूर्वोक्ते हि अष्टितयाऽवयव समष्टितया चायमवयवी । १० जीवम् ।

'स वा अयमात्मा सर्वेषां भूतानामधिपतिः

सर्वेषां भूतानां राजा तद्यथा रथनाभौ च

वह यह विज्ञानमय आत्मा सम्पूर्ण भूतों का अधिपति एवं सम्पूर्ण भूतों का राजा है। इसमें दृष्टान्त यह है—जैसे रथ की नाभि और रथ की नेमि में सभी अरर लगे रहते हैं, ऐसे ही इस सर्वात्मा में

करणासंघातः सोऽयमात्मेत्युच्यते । तस्मिन्नात्मनि तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽमूर्तरसः सर्वात्मको निर्दिश्यते । एकदेशेन तु पृथिव्यादिषु निर्दिष्टोऽप्राध्यात्मविशेषाभावात्स न निर्दिश्यते । यस्तु परिशिष्टो विज्ञानमयो यदर्थोऽयं देहलिङ्गसंघात आत्मा स यश्चायमात्मेत्युच्यते ॥ १४ ॥

यस्मिन्नात्मनि परिशिष्टो विज्ञानमयोज्ज्वले पर्याये प्रवेशितः सोऽयमात्मा । तस्मि-

विषयमाह—तस्मिन्निति । यश्चायमाध्यात्ममिति किमिति—नोक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—एकदेशेनेति । अत्रेत्यन्त्यपर्यायोक्तिः । यश्चायमात्मेत्यस्यायंमाह—यस्त्विति ॥१४॥

स वा अयमात्मेत्यस्यार्थमाह—यस्मिन्निति । परिशिष्टः पूर्वपर्यायेष्वनुपदिष्टोऽत्ये च पर्याये

वही यहाँ "यह आत्मा है" ऐसा कहा गया है। उस 'इम विरोड्' आत्मा को तेजोमय, अमृतमय पुरुष अमूर्त सूत्रात्मा, सर्वात्मक बतलाया गया है। अवयवरूप एकदेश से पृथिवी आदि पर्यायों में निर्देश किया गया है। किन्तु यहाँ कोई अध्यात्मविशेष न होने के कारण अध्यात्मविशेष का निर्देश नहीं किया गया है। एवं जो पूर्वपर्यायों में अनुपदिष्ट बुद्धिप्रधान जीवात्मा ही शेष रह जाता है, जिसके

१. अन्त्यपर्यायोक्तात्मनः स्वरूपमाह—स वा इति । वार्तिके हि—“अपूर्वानपरामध्यप्रत्यय्यायात्त्व्यवित्तये । स वा इत्यादिको ग्रन्थः सहृष्टान्तोऽभिधीयते” ॥६२॥ इति । २. सोऽयमिति । वार्तिके यथा—“अयमात्मेति निर्देशो विराजः प्रथमो मतः । सप्तम्यन्तेन तत्प्रत्यङ्निङ्कारमाज्ञतो विधीयते” ॥५९॥ इति । विराजः सूत्रस्य च यन्मिलितं रूपं तस्यायमात्मेत्यत्राऽऽमशब्दः प्रथमान्तो वाचकः । यश्चायमात्मेतिमात्मेतिशब्दो सप्तम्यन्तात्म-

शब्देन विराज एवोक्तिरित्याह—सप्तम्यन्तेनेति । निर्देशो विराज इति पूर्वोक्तवचनम् । विराजोऽन्त्यन्तरो तिङ्गात्मा तेजोमयादिशब्देनोध्यत इत्याह—तत्प्रत्यङ्निङ् इति । अतस्तेजोमयादिशब्दादित्यर्थः ॥ ३. विराजि । सूत्रात्मा । ५. एकदेशेनेति—पृथिव्यादिपर्यायेषु कार्यकारणसंघातस्य व्यष्ट्यात्मनाऽभिधानादवशिष्यते (भिन्नत) शरीरमिति तत्राध्यात्ममित्युक्तम् । अत्र च समष्ट्यात्मना तस्याभिधानात्तत्राध्यात्म्येन शरीरमिति तथोक्तिरित्यर्थः । ६. अवयवरूपेण । ७. पर्यायेषु । ८. अध्यात्मविशेषः । ९. पूर्वपर्यायेष्वनुपदिष्टः । १०. धीप्रधानो जीवात्मा । ११. यन्त्रेणः । १२. यश्चायमिति । वार्तिके हि—“आयात्मा कारणात्मा च यदर्थो भवतः सदा । यश्चायमात्मेत्यत्रोक्तो विज्ञानात्मेति य विदुः” ॥५७॥ इति । यश्चायमात्मेत्याऽऽमशब्दस्य चेतन्याभासजीववाचित्वमाह—कार्येति । सोऽत्रात्मशब्देनोक्तः सोपीति शेषः । सोपीणोऽप्राप्तिरिति निरस्यति—

विज्ञानात्मेति । १३. स वा इति वाक्यस्यात्मशब्दस्य ।

१४. तद्यथा रथनाभौ च रथनेभौ चाराः सर्वे समपिता इति ॥ “व्यासश्चतुःशतं वर्षाभ्यां दृष्टान्तं केचिदात्मनः । समस्तादिप्रतिज्ञार्थसिद्धये ग्रंथावादिनः ॥ एकीकृत्य स्वमात्मानमक्षरे परमात्मनि । चक्रनाभिवदात्मानं कल्पयित्वा

रथनेमौ चाराः सर्वे समर्पिता एवमेवास्मिन्ना-  
त्मनि सर्वाणि भूतानि सर्वे देवाः सर्वे लोकाः  
सर्वे प्राणाः सर्व एत आत्मानः समर्पिताः ॥ १५ ॥

सभी भूत, सभी देव, सभी लोक सभी प्राण और ये अविद्याकल्पित सभी जीवात्मा समर्पित हैं ॥१५॥

अविद्याकृतकार्यकरणसघातोपाधिविशिष्टे ब्रह्मविद्यया परमार्थात्मनि प्रवेशिते स एव-

यश्चायमात्मेत्युक्तो 'विज्ञानमयो 'यस्मिन्नात्मनि 'खिल्यदृष्टान्तवचसा प्रवेशितस्तेन' परेणाऽऽत्मना तादात्म्य गतो 'विद्वानत्राऽऽत्मशब्दार्थ' । उक्तमात्मशब्दार्थमनुच सर्वेषामित्यादि व्याचष्टे— तस्मिन्निति । अविद्यया कृत कार्यकरणसघात एवोपाधिस्तेन विशिष्टे जीवे तस्मिन्परमार्थात्मनि ब्रह्मणि ब्रह्मविद्यया प्रवेशिते सति स एवायमात्मा 'यथोक्तविशेषण सर्वेषां भूतानामधि-

लिए यह दहेन्द्रियसघातरूप आत्मा है, वही "जो यह आत्मा है" इस श्रुतिवाक्य से कह कर बतलाया गया है ॥१४॥

जिसका पूर्वोक्त पर्यायो मे उपवश नहीं हुआ, उक्त परिशिष्ट विज्ञानमय (जीवात्मा) का अस्तिम पर्याय मे जिस आत्मा मे प्रवेश कराया गया है, उसका 'यह आत्मा है' इस प्रकार प्रतिपादन किया गया है । अविद्याकृत कार्यकरणसघात उपाधि से विशिष्ट उक्त परमार्थ आत्मा मे ब्रह्मविद्या के द्वारा प्रवेश कराये जाने पर उसके अनन्तर और अबाह्य, पूण प्रज्ञानघनस्वरूप, सब भूतो का आत्मा इस प्रकार

१ जीव । २ अविद्यातत्कार्यहीन स्वस्वरूपे । ३ खिल्यत्यादे—यथा मैथिल्यखिल्य इत्यादि दृष्टान्त-पूर्वकादेव वा अत्र इदं महद्भूतमनन्तमपार विज्ञानघन इत्यादिवाक्यात् प्रवक्षित एवमेव बोधित इत्यर्थ । ४ प्रवेशित इत्यस्यैवार्थमाह—तनेत्यादिना । ५ आत्मशब्दाद्य इति । स वा अयमितिपदत्रयार्थमाहुर्वातिने—'योऽभावविद्यया दही ससारीवाऽप्यभूत्पुरा । साऽय साक्षात्पर ब्रह्म विद्यया वततऽभुनति ॥६०॥ ६ अनन्तरत्वादिविशेषणक ।

विचक्षण ॥ शरीर नेमिदकचैतद्ब्रवताद्यरवज्जगत् । कल्पयित्वा निदिष्ट्यासेत्तद्भ्रातृवाविष्टयो सदा ॥ अनेन ध्यान-मार्गेण ध्यायमानस्य सवदा । तत्पत्ताहवदन्त्र भवत्यावृत्तिदुलभम् ॥ एतामवस्थायापाना ध्यातृत्वाद्भिनिवर्तत । अविद्यानिर्वाद्याना ध्येयत्वमधिगच्छति ॥ निश्चित्याचिन्त्यमेतद्यो योगिना नित्य परम् ॥ य प्राप्य न निवर्तत निर्वाण परम गता ॥ प्रत्येक प्राणिना ह्येतद्ग्रहणक्रमवस्थितम् । असवाधालु तं सर्वे प्राणिभिनानुभूयते ॥ वैश्वानरखरात्केविदेव व्याचक्षत स्फुटम् । अक्षरानन्वयात्पाज्या व्याख्यय साध्वपीदृशी ॥ सामर्थ्यादिपि संप्रत्या न चेदन्तपूर्वक । तादृह्नोपाय एवेति प्राहुराभवेदिति ॥ प्रमाणवत्त्वदृष्टान्त वत्त्वानि सुबहूयपि । अदृष्टघातभागीऽपि न कल्प्यो निष्प्रमाणक ॥ यथोक्तचध्विन्यासो न श्रुताश्चारपूर्वक । न चाणुपारसनपद फुत्स्नेऽपि ब्राह्मणे श्रुतम् ॥ नाभिन्नमिद्वयस्यान दृष्टान्तत्वन समते । दाष्ट्यातिरक्तावाःसैव यत धानादिद् श्रुत ॥ समर्पितस्य प्राणादे श्रूयते प्रत्यगात्मनि । भूतवृ दवतदैस्तदभुत गृह्यत कथम् ॥ बहिरन्तविभागान्य कार्यकरणता तथा । तदेतदिति वाक्येन प्रतीचाऽस्यैव वाप्यते ॥ अय योऽयामिति तथा भेददृष्टिनिराहृत । उपास्योपासतनिश्चितं सम्यगिति मे मति । अज्ञानमात्रव्यवधेर्ब्रह्मनात्म्यप्रत्यय च । ब्रह्मविद्यातिरक्चण तरार्थादी नापरा क्रिया ॥ तद्वाचाऽनभ्युदित मनुत मनसा न यत् । तदेव ब्रह्म विद्धि रव न त्विद यदुगासत ॥ उपाधि-

मुक्तोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघनभूतः सर्वेषां भूतानामयमात्मा सर्वेषुपास्यः सर्वेषां भूतानामधिपतिः सर्वभूतानां 'स्वतन्त्रो' न 'कुमारामात्यवर्तिके तर्हि सर्वेषां भूतानां 'राजा' ।

पतिरिति सवन्ध । स्वार्थेयं 'पदमादाय 'तस्य 'वाच्यमयंमाह—सर्वेषामिति । तस्यैव विवक्षितोऽर्थः सर्वेषुपास्य इत्युक्तः । स्वातन्त्र्य व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—नेत्यादिना । सर्वेषां भूतानां राजेत्प्रेतावर्तव्य कहे जाने पर वह सब के द्वारा उपास्य, सभी भूतो का अधिपति, सभी भूतो का शेषी है, न राजकुमार

१. स्वतन्त्र इति—अन्यदोष इति यावत् । वातिके यथा—“तथाऽधिपतिशब्देन स्वातन्त्र्यमभिधीयते । स्वार्थं प्रत्यनतदर्थत्वारसहेतोर्जगदारमन.” ॥६४॥ राजशब्देन राजनवदित्यर्थः । स्वातन्त्र्यमुपपादयति—स्वार्थं इति । आत्मा स्वरूप वस्तुन इति शेषः । २ शेषी । ३ राजकुमारः । ४ राजेति—अविलुप्तारम-दरानादधपणीय इत्यर्थः । वातिके यथा—ब्रह्मास्मीतिपरिज्ञानध्वस्तध्वान्तत्वकारणात् । राजेति राजनाद्ब्राह्मणत्वविवि-जुत्पत्तात्मदर्शनात्” ॥ ६३ ॥ इति । ज्ञानादज्ञाननिरासादप्रतिबन्धस्वरूपस्फुरणं भानादब्रह्मविज्ञानेत्युक्तिर्मह-तीत्यर्थः ॥ ५ पद पदसमुदायवाक्य मिति यावत् यदा अधिपतिपद वाच्यन्तर्भावेनाशायेत्यर्थः । ६ अधिपति-पदस्य । ७ विवक्षितार्थस्योक्तत्वाद्वाच्यमिति ।

क्रियया व्याप्तिरब्रह्मत्वस्य लक्षणम् । श्रुत्याङ्कारि यतस्तादृक्कथ ब्रह्मोऽस्त्युपास्यते ॥ दृश्यत त्वप्रपद्या बुद्ध्या मनसैवेति यद्वच । तदारामविद्याविषयं नोपासनविधायकम् ॥ रजस्तमोनिवृद्धेन यतो न ब्रह्म गम्यते । शुद्ध-चेतस्तया तस्माद्ब्रह्मब्रह्मान्तर्गतमनि । यदाऽज्ञातमाभिसम्बन्धात्पूर्वमेवात्मनिष्ठता । सर्वप्राणभूता बुद्धिरित्यर्थो वचसो भवेत् ॥ एयोऽर्थो वचस्तस्य न तूपासाविधिर्भवेत् । प्रध्वस्तभेद एकात्म्ये नोपासनविधियेत ॥ चक्रकल्पितरतोऽसाध्वी श्रुत्यादिमितिबाह्यत् । तदेतदितिवाक्यायो ब्राह्मोऽज्ञ सध्वान्मिमे ॥ तदाहुरिति वाक्येन ब्रह्मविद्याप्रयोजनम् । साधोष प्रागुपन्यस्त तस्याय निर्णय कृत ” ॥ वा० ६७-६० ॥ इति । तद्यथेत्यादिवाक्यस्य भर्तृप्रपञ्चव्याख्यामुत्पापयति—व्याचक्षत इति । दृष्टान्तग्रहण दाष्टान्तिकोपलक्षणम् । अन्यथाव्याख्यानपक्ष सूचयति—आत्मन इति । सप्रपञ्चोऽयमात्मनेति प्रतिज्ञेद सर्वं यद्यमात्मेत्यत्र स्थिता तदर्थसिद्धधर्ममन्यथाव्याख्या-नमित्यर्थः ॥ तदेव स्फुटयति—एकोकृत्यति । न तावदात्मा परस्माद्भिद्यत ऐक्यभूते स च चक्रनाभिस्थानीयो देह पञ्चभूतात्मक चक्रनेमिस्थानीय देवतादि जगदरबदात्मनि भूतेषु चापि कल्पयित्वा तत्रैव कल्पितेऽर्थे स्थिरबुद्धि सदा ध्यान कुर्यादित्यर्थः ॥ किमनेन ध्यानेनेत्याशङ्क्याऽह—अनेनेति । सदातनमेकत्व न ध्यानफल-मित्याशङ्क्य बन्धध्वस्तितस्तस्येति मत्वा विशिनष्टि—आवृत्तीति ॥ एकत्वमाप्नोऽपि ध्यानभातनुवादिति चेन्ने-त्याह—एतामिति । न केवलमेवफल ध्यातृत्वनिवृत्ति किन्तु ध्येयत्वाप्तिरपीत्याह—अविद्येति ॥ ध्येयस्वरूप निरूपयति—निश्चित्येति । य आत्मा मुक्ता सन्नो न पुन सत्परित त प्रकृताचिन्त्य परदारमान ज्ञानिनामयन प्रत्यक्षया निश्चित्य य स्थित स ध्येयत्वमज्ञानप्रत्याप्नातीत्यर्थः ॥ चक्रकल्पितध्यान तत्फल वेति परेषां प्रक्रिया प्रदस्य तथामेव प्रक्रियान्तरमाह—प्रत्यक्षमिति । ब्रह्मण सर्वप्राणिहृदयसन्निधानमनोपयुतिस्मृतिप्रसिद्धमिति हिंसाशयः । यदि ब्रह्माह्य चक्र सर्वप्राणिना हृदि सर्वदा स्थित किमिति तर्हि सर्वेऽननुभूयते तत्राऽह—असवीषादिति ॥ पूर्वपक्षमुपसहृति—वैश्वानरति । बापातरमणीयाऽपीय व्याख्या न स्वीकार्या श्रुत्यशरबाह्य-त्वादित्याह—अक्षरति । ईदृशी यथोक्तत्रय्याविशिष्टति यावत् ॥ दृष्टान्तसामर्थ्यादात्मनो नात्रासत्त्वदृष्टे-रसमिदृष्टोऽर्थो न श्रुतिबाह्य इत्याशङ्क्याऽह—सामर्थ्यादिति । यद्यपि दृष्टान्तसामर्थ्यात्त्विदृष्टोऽर्थो भाति तथाऽपि नासौ श्रुतोऽस्मिन्प्रकरणे तद्वाचकपदाभावात्पूर्वादिवाक्यविराधाच्चरतो नाऽऽत्मनोऽनेकस्वरूपाय दृष्टान्त-स्तथाऽऽर्थिनोऽन्यथा नाऽऽदेयो यश्चापिदर्शो न स चोदनाय इति स्थितरन्वया चातिप्रसक्तिरित्यर्थः ॥ किंच

राजत्वविशेषणमधिपतिरिति भवति 'कश्चिद्राजोचितवृत्तिमाश्रित्य राजा न त्वधिपति'रतो विशिनष्ट्यधिपतिरिति । एवं सर्वभूतात्मा विद्वान्ब्रह्मविन्मुक्तो भवति । यदुक्तं ब्रह्म-

'यथोक्तार्थसिद्धौ किमित्यधिपतिरिति विशेषणमित्याशङ्क्याऽऽह—राजत्वेति । राजत्वजात्यनाक्रान्तोऽपि कश्चित्तदुचितपरिपालनादिब्यवहारवानित्युपलब्धं न पुनस्तस्य स्वातन्त्र्यं राजपरतन्त्रत्वात्तस्मात्ततो 'यथोक्तार्थसिद्धौ'मधिपतिरिति विशेषणमित्यर्थः । राजाऽधिपतिरित्युभयोरपि मिथो विशेषणविशेष्यत्वमभिप्रेत्य वाक्यार्थं निगमयति—एवमिति । उक्तस्य विद्याफलस्य 'तृतीयेनैकवाक्यत्व-

है, न भन्त्री के समान ही है; तो वह क्या है ? वह (अविलुप्त आत्मदर्शन से अघर्षणीय होने से) सब भूतों का राजा है । श्रुति में "अधिपतिः" यह पद राजा का विशेषण है; कोई राजा न होते हुए भी राजोचित व्यवहार (ऐश्वर्य) का प्राश्रय लेकर राजा हो जाता है, परन्तु वह अधिपति (स्वतन्त्र) नहीं होता, इसलिए 'अधिपति' यह विशेषण दिया गया है । इस प्रकार आत्मा का सर्वभूतात्मक स्वरूप

१. कश्चित्—अराजाऽपीत्यर्थः । २. स्वतन्त्रः । ३. यथोक्तोऽर्थः स्वातन्त्र्यम् । ४. तस्मादिति—राजपरतन्त्रेऽपि यथोक्ते जने राजेतिव्यवहारोपलब्धादित्यर्थः । ५. ततः यथोक्तात्पुनः राज्ञः । ६. व्यावृत्त्यर्थः । ७. प्रथमाध्यायोक्तविद्याफलैर्नैक्यमिति यावत् ।

ब्रह्मणोऽन्यदपि न नानारस कल्पकाभावादन्यथाऽतिप्रसङ्गादित्याह—प्रमाणवन्तीति ॥ ननु न ब्रह्म समस्तादिरूपं कल्प्यते किंतु चक्रविन्यास श्रुत्यैव भाष्यते नेत्याह—यथोक्तेति । यत्तु निदिव्यासेदिति तत्राऽह—न चेति ॥ किञ्च दृष्टान्तस्थस्य न सर्वस्य दाष्टान्तिकेऽवयवस्तद्भावविरोधादतो न ब्रह्म समस्तादिरूपमित्याह—नाभीति ॥ यत्तु चक्रनाभिस्थानीये प्रतीचि चक्रनेमिस्थानीयेदेहात्मकभूतेषु च देवतादि जगदख्यदपितमिति तत्राऽह—सर्मापितत्वमिति ॥ प्रधानवाक्यविरोधाच्च न समस्तादिरूपं ब्रह्मं त्याह—वहिरिति ॥ इतश्च ब्रह्म न समस्तादिरूपमित्याह—अथेति । ननु देवतान्तरे दृष्टिमिन्दितत्वान्नेष्टा ब्रह्मादृष्टिस्त्वनिन्दितोपपद्यते तत्तस्मिन्नुपास्तिरिति विधिप्रवृत्ते सप्रपञ्चत्व न हि निष्प्रपञ्चमुपास्यते तत्राऽह—उपास्येति । न हि भेद विनोपास्यादिप्रकारसम्भवः प्रकृतं च भेददृष्टिरपोद्यते तन्नाभोपास्तिविधिरित्यर्थः ॥ ब्रह्म सप्रपञ्चमुपास्यत्वात्प्रणवदित्यत्रामिद्धिमुक्त्वा तदुपास्तिरारामनो ब्रह्मत्वाय फलान्तराय वेति विकल्प्याऽऽह दूषयति—अजानेति । न द्वितीय फलान्तराभावात् न हि जीवस्याविद्याध्वस्तो ब्रह्मापि विनाऽन्यदिति ज्ञानादेव च तस्मिन्नेव्यर्था तदुपासेति चार्थः ॥ उपास्यत्वहेतोः उपास्तिप्रयुक्तफलवत्त्वोपाधिना व्याप्यत्वासिद्धिमुक्त्वा श्रुतिविरोधमाह—यदिति ॥ नन्वसंस्कृतवाग्योगोचरत्वेनोपास्यत्वनिषेधेऽपि ब्रह्मण सस्कृतदृष्ट्यात्वेनोपास्यत्वमविरुद्धमित्याशङ्क्य श्रुत्यर्थमाह—उपासीति । तादृशित्युपासिक्रियाव्याप्तमिति यावत् । उपास्यतेऽश्रुत्येवैऽङ्गी क्रियत इत्यर्थः ॥ ननु ब्रह्मोपास्तिविधिरपि क्वचिदस्ति तथाच श्रुत्यैव श्रुतेरपमारितत्वादुपास्य ब्रह्मं तत्राऽह—दूषयते त्विति ॥ विद्याविधानस्य प्रागपहस्तितत्वात्कथमस्य तदर्थंतेत्याशङ्क्याऽह—रज इति । ब्रह्मविद्यार्थं बुद्धिबुद्धिविषयं यथोक्तं वाक्यमित्यर्थः ॥ यथोक्ते वाक्ये बुद्धिविधवाक्यकाभावात्कथं तदर्थंतेत्याह—यद्वेति । विषयानुपल्लाप्ताग्रेव सर्वेषां धीर्जगन्मात्रेण चिदाकारेणैवोर्ध्वं वाक्यस्येव्यतेऽप्यद्येतिविशेषणानुगुण्यदित्यर्थः ॥ ब्रह्मोपास्तिविधायकत्वेन पाद्विस्तृत्येवैवन्तमुपसहृदयति—एव इति ॥ ब्रह्मण, समस्तादिरूपत्वे मानाभावात्तद्विरोधान्नायुक्ता भवत्प्रपञ्चव्याप्येति निगमयति—चक्रेति । परप्रसङ्गोपेक्ष्यत्वमुक्त्वा स्वयस्यस्याऽऽद्वैत्यत्वमाह—तदिति । तदेतद्ब्रह्मापूर्वमित्यादिवाक्यस्यार्थस्तद्यथेत्यादिवाक्ये विवक्षितो ब्रह्मः पदान्तराद्योगोक्तेरैकस्यैवैककाममात्राच्चेत्यर्थः ॥ तस्मात्तत्सर्वमभवदिति विद्याफलमुक्तं तृतीये तदत्रोपसंहियत इति पदान्तरमाह—तदिति ॥

विद्ययोः सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या मेग्यन्ते किमु तद्ब्रह्मावेद्यस्मात्तत्सर्वमभवेदिति<sup>१</sup> तद्व्याख्यातम् । एवमात्मानमेव सर्वात्मत्वेनाऽऽचार्यागमाभ्यां श्रुत्वा भत्वा तर्कतो विज्ञाय साक्षादेवं यथा मधुब्राह्मणे वक्षितं तथा । तस्माद्ब्रह्मविज्ञानादेवंलक्षणत्पूर्वमपि ब्रह्म<sup>२</sup> च सर्वविद्ययाऽब्रह्माऽऽसीत्सर्वमेव च सदसर्वमासीत्<sup>३</sup> - 'स्वविद्यामस्माद्द्विजानात्तिरस्कृत्य ब्रह्मविद्ब्रह्मं च सम्ब्रह्मामवत्सर्वः सन् सर्वमभवत् ।

परिसमाप्तः शास्त्रार्थो यदर्थः प्रस्तुतः । तस्मिन्नेतस्मिन्सर्वात्मभूते ब्रह्मविदि सर्वात्मनि सर्वं जगत्सर्मापितमित्येतस्मिन्नर्थे दृष्टान्त उपादीयते—तद्यथा रथनाभौ च रथनेभौ

साह—यदुक्तमिति । तदेव व्याख्यानं स्फोरयति—एवमिति । मंत्रेयोशाह्मणोक्तक्रमेणेति<sup>४</sup> यावत् । एवमित्यस्याय कथयति—यथेति । मधुब्राह्मणे पूर्वब्राह्मणे चोक्तक्रमेणाऽऽत्मनि श्रवणादिप्रयं संपाद्य विद्वान्ब्रह्माभवदिति संबन्धः । ननु मोक्षावस्थायामेव विद्युयो ब्रह्मत्वमपरिच्छिन्नत्वं च न प्राच्यामविद्या-ब्रह्मापानित्याशङ्काऽऽह—तस्मादिति । समानाधिकरण पञ्चमीप्रथमम् । एवंलक्षणादहं ब्रह्मास्मीति श्रवणादिकृतात्तत्त्वसाक्षात्कारादिति यावत् । अब्रह्मत्वाविधौघ्वस्तित्तेहि<sup>५</sup> कथमित्याशङ्काऽऽह—ता त्विति ।

वृत्तमनुद्योत्तरप्रत्यभवतारयति—परिसमाप्त इति । यस्य शास्त्रस्यार्थो विषयप्रयोजनाद्यो ब्रह्मेकण्डिकाया वतुर्थदी च प्रस्तुतस्तस्यार्थो यथोक्तन्यायेन निर्धारित इत्यनुवाचोर्थः । सर्वात्मभूतत्व सर्पादिवत्कल्पिताना सर्थेपामात्मभावेन स्थितत्वम् । सर्वं ब्रह्म तद्रूपत्वं सर्वात्मत्वम् । सर्वं एत

जानने वाला ब्रह्मवेत्ता विद्वान् मोक्ष का प्राप्त कर लेता है । तथा जो यह कहा गया है "(उमके विषय मे ब्रह्म की जिज्ञासा करने वाले ब्राह्मणो ने यह कहा है कि) ब्रह्मविद्या के द्वारा मनुष्य हम सर्वरूप हो जायमे ऐसा मानते हैं (उमके विषय मे यह प्रश्न होता है कि) उस ब्रह्म ने क्या जाना, जिस ब्रह्म से वह सर्वरूप हो गया" उमो का यह व्याख्यान किया गया है । इन प्रकार आचार्य और शास्त्र से आत्मा का सर्वभूतात्मकभाव मुनकर तर्क के द्वारा मनन कर, उमका अपरोक्ष विज्ञान वैसे ही कर लेता है जैसा कि मधुब्राह्मण मे प्रतिपादित किया गया है । इननिये उक्त लक्षण वाले ब्रह्मविज्ञान से (साक्षात् जानकर) जो पूर्व मे ही ब्रह्म होते हुए अब्रह्म था एव सर्वस्वरूप होते हुए भी असर्व था, उस (अब्रह्मत्वादि की प्रयोजिका) भविद्या को इस ब्रह्मात्मैव विज्ञान से तिरस्कृत करके वह ब्रह्मवेत्ता ब्रह्म होते हुए भी ब्रह्म एव सर्व होते हुए भी सर्व हुमा है ।

जिसके लिए इस प्रकरण का प्रारम्भ हुआ था, शास्त्र का वह प्रयोजन तो प्रस्तुत कर दिया । मवके आत्मभूत सर्वात्मस्वरूप उसी ब्रह्मवेत्ता म समस्त जगत् कल्पित है, इसी प्रयोजन के लिए दृष्टान्त का उपपादन किया जाता है । श्रुतिमन्त्र का—'जैसे रथ को नाभि और रथ को नेमि मे सभी धरे लगे

- १ वृ० उ० १-४-६ । २. अब्रह्मत्वादिप्रयोजिवाम् । ३ कल्पितम् । ४. व्याख्यानम् । ५. मंत्रेयो-शाह्मणे । ६. श्रवणपञ्चम्यम् । ७. आद्यतदर्थं । ८ मध्यमतदर्थं । ९. सत्यामविद्याया पद्माब्रह्मत्वादिभोसत्त्वे । १० शास्त्रस्य "आत्मेत्यवोपासीत्" ति विद्यापूत्राख्यस्य । ११. विषयप्रयोजने—ब्रह्मात्मैव-सर्वात्मभावपत्ती । १२ वृ० उ० १-४-१० । १३. द्वितीयाध्यायो । १४. निरक्तमुक्तकलापन । १५ अधिष्टानतया ।

चाराः सर्वे समर्पिता इति प्रसिद्धोऽर्थः । एवमेवास्मिन्नात्मनि परमात्मभूते ब्रह्मविदि सर्वाणि भूतानि ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानि सर्वे देवा अग्न्यादयः सर्वे लोका भूरादयः सर्वे प्राणा वागादयः ; सर्वे एत आत्मानो जलचन्द्रवत्प्रतिशरीरानुप्रवेशिनोऽविद्याकल्पिताः । 'सर्वे जगदस्मिन्समर्पितम् ।' यदुक्तं ब्रह्मविद्वान्मदेवः 'प्रतिपेदेऽहं मनु रभवः ; सूर्यश्चेति । स एव सर्वात्मभावो व्याख्यातः । स एव विद्वान्ब्रह्मवित्सर्वोपाधिः 'सर्वात्मा सर्वो भवति । निरुपाधिर्निरुपाख्योऽनन्तरोऽब्रह्मः कृत्स्नः, प्रज्ञानघनोऽजोऽजरोऽमृतोऽमयोऽचलो नेति नेत्यस्य लोऽनूपरित्येव विशेषणो भवति ।

आत्मान इति कृतो 'भेदोक्तिरात्मव्यस्य, शास्त्रोपवादित्याशङ्क्याऽह—जलचन्द्रवदिति । दाष्टान्ति-कभागस्य, 'संविण्डितमयंमाह—सर्वमिति । उक्तस्य सर्वात्मभावस्य तृतीयैकवाक्यत्व निदिशति—यदुक्तमिति । सर्वात्मभावे विदुषः सप्रपञ्चत्व स्यादित्याशङ्क्याऽह—स एव इति । सर्वेण कल्पितेन द्वैतेन सहितमधिष्ठानभूत ब्रह्म प्रत्यभावेन परमन्विद्वान्सर्वोपाधिस्तत्तद्रूपेण स्थित सर्वो भवति । तदेव कल्पित सप्रपञ्चत्वमविद्वद्दृष्ट्या विदुषोऽभीष्टमित्यर्थः । विद्वद्दृष्ट्या तस्य निष्प्रपञ्चत्व दर्शयति—निरुपाधिरिति । निरुपाख्यत्व शब्दप्रत्ययागोचरत्व ब्रह्मण सप्रपञ्चत्वमविद्याकृत निष्प्रपञ्चत्वं तात्त्विकमित्या'गमार्थाविरोध उक्तः ।

रहते हे" यह अर्थ तो प्रतिद्ध ही है । "एवमेवास्मिन्नात्मनि" अर्थात् इसी प्रकार परमात्मभूत ब्रह्मवेत्ता मे 'सर्वानि भूतानि' यानी ब्रह्मा से लेकर स्तम्भपर्यन्त सभी भूत, "सर्वे देवा" यानी अग्न्यादि सभी देवता, "सर्वे लोका" यानी पृथिवी आदि सभी लोक सर्वे प्राणा 'यानी वागादि सभी प्राण, "सर्वे एत आत्मान समर्पिता" अर्थात् यह सभी आत्मा जल में प्रतिविम्बित चन्द्रमा के समान प्रत्येक शरीर में प्रवेश करने वाले अविद्याकल्पित हैं । सभी (कायकरणप्रपञ्चात्मक) जगत् इसमें समर्पित है । और जो कहा कि ब्रह्मवित् वामदेव ने उम तत्त्व को आत्मभाव स देखते हुए ही जाना "मैं ही मनु और सूर्य भी हुआ था", इस श्रुति वाक्य से इस सर्वात्मभाव की व्याख्या हुई है । वह यह विद्वान् ब्रह्मवेत्ता सकलोपहित, ब्रह्मात्मस्वरूप एव सर्वस्वरूप हो जाता है । तथा निरुपाधिक, अनिर्वचनीय, अनन्तर, अवाह्य, पूर्ण अजन्मा, जरारहित, अमृत, अभय, अचल निषेधात्मक, अस्यून अनणु—इस प्रकार के विशेषणा से युक्त हो जाता है ।

इस अविराधरूप अर्थ को नहीं जानने वाले कुछ तात्त्विक और अपने को पण्डित मानने वाले भीमासक शास्त्र के (ओपनिषद् ब्रह्म) अर्थ का इसमें विपरीत मानते हुए बहुत से विद्वानों को करते

- १ सर्वमिति—वाक्यकारणप्रपञ्चस्य ब्रह्माभावेण पर्यवसानमाविष्कर्तुमिच्छन्तो य श्रुतिहृत्पातद्वाप्य प्रवृत्तेति भावः । तथा च वातिके—प्रत्यविषयिन्तिमानेण समर्पिते जगदात्मने । भाविषिषधीषु साध्यान्तरतद्येति परा श्रुति" ॥६५॥ इति । २ यदुक्तमिति—अनेन तृतीयोक्त तत्मात्मत्वमममवदिनि विद्यारूपमपसद्धारोऽत्र क्रियत इति सूचयति । वातिके यथा—'तदाहुरिति वाक्येन ब्रह्मविद्याप्रयाजनम् । सादोर्षे प्राणुपपस्त तन्वाय निषय इत' ॥६०॥ इति । ३ वृ० उ० १-४-१० । ४ सकलोपहित । ५ सर्वे ब्रह्म आत्मा यस्य । ६ बहुलोक्ति । ७ सिद्धान्तत्वात् । ८ निष्कृष्टमयम् । ९ स्वहृष्टया । १० आगम परस्पर विश्वायतया प्रतीयमाना अनुपदमेव भाव्ये व्ययमाणा ।

'तमेतमयंमजानन्त'स्ताकिकाः केचित्पण्डितमन्याश्चाऽऽगमविदः 'शास्त्रायं विरुद्धं मन्यमाना विकल्पयन्तो मोहमगाधमुपयान्ति । तमेतमयंमेतौ मन्त्रावनुवदतः—“अनेजदेकं मनसो जवीपस्तदेजति तन्नैजति ” इति । तथा च तंत्तिरीयके—“यस्मात्परं नापरमस्ति किञ्चित् । एतत्साम गायश्वास्ते । अहमघ्नमहमघ्नमहमघ्नम् ” इत्यादि । तथाच च्छान्दोग्ये “जक्षत्क्रीडनममाणः । 'स यदि पितृलोककामः । सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वज्ञः सर्ववित् ” इत्यादि । आथर्वणे च “दूरात्सुदूरे तदिहान्तिके च” । कठवल्होष्वपि “अणोरणीयान्महतो

कथं तर्हि 'ताकिका मोमांसकाश्च शाखार्थं 'विरुद्धं पश्यन्तो "ब्रह्मास्ति "नास्तीत्यादि "विकल्पयन्तो मोमुहुः"ते तत्राऽह—तमेतमिति । वादिष्यामोहस्याज्ञानं मूलमुक्त्वा प्रकृते ब्रह्मणो "द्वैरूप्ये प्रमाणमाह—तमित्यादिना । तंत्तिरीयधृतावादिशब्देनाहमघ्नमघ्नमघ्नमघ्नोत्यादि गृह्यते । च्छान्दोग्यश्च तावादिशब्देन "सत्यकामः सत्यसंस्कृतो विजरो विमृत्युरित्यादि गृहीतम् । श्रुतिषिद्धे द्वैरूप्ये स्मृति-

हुए अगाध मोह को प्राप्त होते हैं । इस अविरुद्ध एव द्वैरूप्यात्मक अर्थ का ये दो श्रुतिमन्त्र अनुवाद करते हैं । (पहला मन्त्र है—) “वह आत्मतत्त्व अपने स्वरूप से विचलित न होने वाला सभी भूतों में एक तथा मन से भी तीव्र गति वाला है”, (और दूसरा मन्त्र इस प्रकार है—) “वह आत्मतत्त्व (सोपाधिकरूप से) चलता है और (निरुपाधिकरूप से) नहीं भी चलता” । इसको तंत्तिरीयक उपनिषत् में भी कहा गया है—“जिससे पर और अपर कुछ भी नहीं है”, “(इस विज्ञानमय आत्मा को प्राप्त कर तथा इस आनन्दमय आत्मा के प्रति सज्जमण कर इन लोकों में यथेच्छ भोगों को भोगता हुआ इच्छानुसार रूप धारण कर विचरता हुआ) इस माम का ज्ञान करता है, विद्युद्ग होता हुआ भी मैं भोग्य हूँ, मैं अन्न हूँ मैं अन्न हूँ” इत्यादि । इसी प्रकार छान्दोग्य उपनिषत् में कहा गया है—“(अपने स्वरूप में स्थित हो जाने पर वह) हँसता, शौंढा करता, स्त्री, यान अथवा मन्वन्धियों के साथ रमण करता हुआ (अपने साथ उत्पन्न हुए इस शरीर को स्मरण न करता हुआ सभी और) धूमता रहता है”, “मरने के बाद यदि वह पितृलोक को चाहता है (तो उसके सकल्प से पितृगण वहाँ उपस्थित हो जाते हैं, उम पितृलोक से सम्पन्न हो अपनी महिमा का अनुभव करता है)”, “(सर्वव्यापकत्व, सूक्ष्मत्वरूपादि हीनत्वादि आकाश के तुल्य होने से) वह सुखप्रद सम्पूर्ण गन्धवाला, सम्पूर्ण रस वाला, सर्वज्ञ और सर्ववित् है (सबको सामान्यरूप से जानता है, इसीलिये सर्वज्ञ है और विशेषरूप से जानने के कारण सर्ववित् कहा जाता है)” । प्रथमवेदीय मुण्डक उपनिषत् में यही बात कही गयी है—“वह अविवेकियों के लिए दूर से भी दूर तथा विवेकियों के लिए अत्यन्त समीप, इमी देह में विद्यमान है” । इसीप्रकार कठोपनिषत् के वचन हैं—“यह जोवात्मा सूक्ष्म से भी सूक्ष्मतर तथा महान् से भी महत्तर इस जीव की हृदयरूपी गुफा में अन्तरात्मरूप से स्थित है”, “वह हर्ष से युक्त और हर्ष से रहित भी है (उस देव को मेरे अतिरिक्त और कौन जान

१. अविरोधरूपम् । २. कणमक्षालचरणीयाः । ३. मोमांसकाः । ४. औपनिषद ब्रह्म । ५. अविरुद्ध-द्वैरूप्यात्मकम् । ६. छा० उ० ८-१२-३ । ७ छा० उ० ८-२-२ । ८. छा० उ० ३.१४.२-४ । ९. सत्यागमार्थीविरोधे । १० निर्मूलोत्प्रेषामानैर्णैर्वायंनिर्णयपरायण । ११. सप्रपञ्च ब्रह्मनिष्प्रपञ्चं शैलेवम् । १२. प्रतीञ्जन्त । १३ कपिलजैमिनीयाः । १४. विकल्पविषयतामापादयन्तः । १५. सप्रपञ्चनिष्प्रपञ्चत्वरूपे । १६. छा० उ० ८-१-५ ।



महीयान्” “कस्तं भवामदं देवम्” “तद्वावतोऽन्यानत्येति तिष्ठत्” इति च । तथा गीतासु  
 “अहं क्रतुरहं यज्ञः” “पिताऽहमस्य जगतः” “नाऽऽदत्ते कस्यचित्पापम्” “समं सर्वेषु भूतेषु”  
 “अविभक्तं विभक्तेषु”, “प्रसिष्णु प्रभविष्णु च” इत्येवमाद्यागमार्थं विरुद्धमिव प्रतिभान्तं  
 मन्यमानाः स्वचित्तसामर्थ्यादर्थनिर्णयाय विकल्पयन्तोऽस्त्यात्मा नास्त्यात्मा कर्ताऽकर्ता  
 मुक्तो बद्धः क्षणिको विज्ञानमात्रं शून्यं चेत्येवं विकल्पयन्तो न पारमधिगच्छन्त्यविद्याया  
 विरुद्धधर्मदक्षित्वात्संबन्धे । तस्मात्तत्र य एव श्रुत्याचार्यदर्शितमार्गानुसारिणस्त एवा-  
 विद्यायाः पारमधिगच्छन्ति । त एव चास्मानमोहसमुद्रादगाधादुत्तरिष्यन्ति नेतरे स्वबुद्धि-  
 कौशलानुसारिणः ॥ १५ ॥

मपि संवादयति—तथेति । ‘पूर्वोक्तप्रकारेणाऽऽगमार्थविरोधसमाधाने विद्यमानेऽपि तदज्ञानाद्वावि-  
 भ्रान्तिरित्युपसंहरति—इत्येवमादीति । विकल्पमेव स्फुटयति—प्रतीति । सर्वत्र धृतिस्मृतिष्व्या-  
 त्मनोति यावत् । के ‘तर्हि पारमविद्यायाः समधिगच्छन्ति तत्राऽह—तस्मादिति । ब्रह्मज्ञानफलमाह—  
 त एवेति ॥ १५ ॥

सकता है ?)”, ईशावास्योपनिषत् के वचन भी इसमें प्रमाण है—“वह स्थिर होता हुआ भी अन्य दोहने  
 वाले गतिशील पदार्थों को अतिक्रमण कर जाता है” । इसी प्रकार गीता में भी श्रीमुखवचन से प्रति-  
 पदित किया है—“मैं श्रौतकर्मरूप ऋतु हूँ एव पञ्चमहायज्ञादि स्मार्तकर्मरूप यज्ञ हूँ”, “मैं चराचर  
 प्राणियो सहित समस्त विश्व का महाकारण होने से पिता हूँ”, “सर्वव्यापी परमेश्वर भी न किसी के  
 पापकर्म को और न किसी के शुभकर्म को ही ग्रहण करता है”, “(जो पुरुष नष्ट होते हुए) सब चरा-  
 चर भूतो में परमेश्वर को नाशरहित प्रीर समभाव से देखता है (वही यथार्थ देखता है)”, (जिस ज्ञान  
 से) मनुष्य भिन्न भिन्न भावने वाले समस्त प्राणियों को अविनाशी परब्रह्म से अभिन्न देखता है”, “(जो  
 परब्रह्म अभिन्न होते हुए भी समस्त प्राणियों में विभक्त सा स्थित हुआ प्रतीत होता है) उसे ही तू  
 सम्पूर्ण जगत् का सहार करने वाला ‘प्रसिष्णु’ एव सब की उत्पत्ति करने वाला ‘प्रभविष्णु’ जान” । इस  
 प्रकार के श्रुति एव स्मृतिवाक्य शास्त्र के तात्पर्य को विरुद्ध सा भासने वाला मानकर अपनी बुद्धिस्य  
 निर्णय के अनुकूल शक्ति के अभिनिवेश से अर्थनिर्णय करने के लिए भाँति-भाँति की कल्पना करते हैं ।  
 एव आत्मा है, आत्मा नहीं है, कर्ता है और अकर्ता है, मुक्त, बद्ध, क्षणिकविज्ञानमात्र शून्य है—इस  
 प्रकार कल्पना करते हुए अविद्या का अन्त नहीं पाते क्योंकि उन्हें सर्वत्र विरुद्ध धर्म ही प्रतीत होता है ।  
 उक्त सभी के पारगामी न होने के कारण उन अधिकारियों में जो भी श्रुति एव आचार्य द्वारा उपदिष्ट  
 मार्ग का अनुसरण करते हैं, वे ही अविद्या का पार पा लेते हैं । वे ही इस मोहरूप अगाध समुद्र को  
 तैर कर पार हो जाते हैं; जो अपनी बुद्धिकौशल के बल पर रहते हैं, वे मरुधार में ही रह जाते  
 हैं ॥ १५ ॥

१. स्वबुद्धिस्यनिर्णयानुकूलशक्त्याभिनिवेशात् । २. यद्योक्तानां पारतत्वाभावात् । ३. अधिवारिणां मध्ये ।
४. ६४६पुच्छटीनायाम् । ५. सनाधानाज्ञानात् । ६. स्वबुद्धिकौशलानुसारिणां तावित्वादीनामविद्यापार-  
 गन्तृत्वाभावे ।

'परिसमाप्ता ब्रह्मविद्याऽमृतत्वसाधनभूता । या मंत्रेयी पृष्टवती भर्तारं यदेव भगवानमृतत्वसाधनं वेद तदेव मे ब्रूहीति । एतस्या ब्रह्मविद्यायाः स्तुत्यर्थमाह्वयिकाऽऽनीता' । तस्या आह्वयिकायाः सक्षेपतोऽर्थप्रकाशनायवितौ मन्त्रौ भवतः । 'एवं 'हि मन्त्रब्राह्मणान्या स्तुतत्वाद्मृतत्वसर्वप्राप्तिसाधनत्वं ब्रह्मविद्यायाः प्रकटीकृतं' राजमार्ग-मुपनीतं भवति । यथाऽऽदित्य उद्यञ्ज्वावरं तमोऽपनयतीति तद्वत् । 'अपि चैवं स्तुता ब्रह्मविद्या येन्द्रराजरक्षिता सा दुष्प्रापा देवैरपि । यस्मादश्विन्यामपिदेव भिद्यन्मिन्द्र-

तद्यथेत्यादिवाक्यार्थं विस्तरेणोक्त्वा वृत्तं क्रीतयति—परिसमाप्तेति । ब्रह्मविद्या परिसमाप्ता चेत्किमुत्तरप्रत्ययेत्याशङ्क्याऽऽह—एतस्या इति । इयमिति 'प्रवच्यं प्रकरणस्थामाह्वयिका परामृशति । आनीतेदं वं तन्मध्वत्वादिना ब्राह्मणेनेति शेषः । 'तदेतद्विपरित्यादेस्तात्पर्यमाह—तस्या इति । 'तद्वि नरेत्यादिको मन्त्रः । "आयवंशायेत्यादिरपरः । "मन्त्रब्राह्मणान्या वक्ष्यमाणरीत्या ब्रह्मविद्यायाः स्तुतत्वे किं सिध्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—एव हीति । तस्या मुक्तिसाधनत्वं दृष्टान्तेन स्फुटयति—यथेति । केन प्रकारेण ब्रह्मविद्यायाः स्तुतत्वं तदाह—अपि चेति । अपिशब्दः स्तावक्ब्राह्मणसंभावनायः । मन्त्रद्वयसमुच्चयार्थशब्दः । एवशब्दसूचितं स्तुतिप्रकारमेव प्रकटयति—येन्द्रेति । तस्या दुष्प्रापत्वे हेतुमाह—यस्मादिति । महान्तमायास स्फुटयति—ब्राह्मणस्येति । 'कृतार्थेनापिग्रेण रक्षितत्वे विद्याया

अमृतत्व की साधनभूत ब्रह्मविद्या का व्याख्यान हो चुका । (ब्रह्मविद्या का तो भी स्पष्टीकरण नहीं हुआ) जिसको मंत्रेयी ने अपने पति से इस प्रकार पूछा था—“भगवान् जो कुछ अमरत्व का साधन जानते हैं, उसी का उपदेश मुझे भी करें ।” इसी ब्रह्मविद्या की स्तुति के लिए यह आह्वयिका उपस्थापित की गई है । उसी आह्वयिका का अर्थ सक्षेप से प्रकाशित करने के लिए ये दोनो मन्त्र हैं क्योंकि वक्ष्यमाण रीति से मन्त्र और ब्राह्मण दोनों के द्वारा स्तुत होने के कारण ब्रह्मविद्या को अमृतत्व और सर्वप्राप्ति का साधन प्रकट होने से उसी प्रकार राजमार्ग को स्फुटीकृत किया गया है, जिस प्रकार सूर्य उदय हाकर रात्रि के अन्धकार को भगा देता है । इसके अतिरिक्त उस ब्रह्मविद्या की इस प्रकार भी स्तुति की गई है कि वह इन्द्र और अन्य राजाओं के द्वारा गोपनीय रखी गयी है एव वह ब्रह्मविद्या देवताओं के लिए भी अप्राप्त हो चुकी थी क्योंकि इन्द्र के द्वारा गोपनीय रखी गई वह विद्या देवताओं के चिकित्सक दोनो अश्विनीकुमारों को बड़े प्रयत्न से प्राप्त हुई थी । उन्होंने ब्राह्मण का शिर

१ परिसमाप्तेति—आत्मेत्येवेति तृतीय प्रस्तुतविद्यामूत्रस्य व्याख्यातीतब्राह्मणपञ्चनेन श्रुत्या सम्यक्कृता । सा च ब्रह्मार्थैकत्वसाक्षात्कारहेतुरिति द्रष्टव्यम् । ननु व्याख्यातापि विद्यामूत्रे ब्रह्मविद्या नाद्यापि स्पष्टीकृतेत्या-शङ्क्याऽऽह—परिसमाप्तति । २ उपस्थापिता । ३ वक्ष्यमाणरीत्या । ४ तस्या मुक्तिसाधनत्वज्ञाने स्तुति पुष्कलो हेतुरिति हिमन्दो द्योतयति । ५ सत् । ६ स्फुटतरिकृतम् । ७ अपि चैवमिति—स्तावक्ब्राह्मणेन मन्त्राम्याम् । वक्ष्यमाणप्रवारेणेति तृतीयार्थं । ८ इन्द्रणान्यैश्च राजभिर्गोपिता । ९ आह्वयवृद्धव्याख्यातमार्गं श्रुत्दारण्यकाध्यायद्वय प्रकरणस्थामिति । १० वृ० उ० २।५।१६ । ११ वृ० उ० २।५।१६ । १२ वृ० उ० २।५।१७ । १३ मन्त्रपीरस्त्यब्राह्मणाम्याम् । १४ कृती सन्धोर्जा विद्या-प्रयोजनं यत्नं तत्तन् लौकिकं हीनरक्षतोपयोगं वस्तु स्थग्यते जनैर्नैवा तु तथेति स्तुति ।

क्षिता विद्या महताऽऽयासेन प्राप्ता । ब्राह्मणस्य शिरश्छित्त्वाऽऽख्यं शिरः 'प्रतिसंधाय तस्मिन्निन्द्रेण च्छिन्ने पुनः स्वशिर एव प्रतिसंधाय तेन ब्राह्मणस्य स्वशिरसंबोक्ता'ऽशेषा ब्रह्मविद्या श्रुता । 'तस्मात्ततः परतरं किञ्चित्पुरुषार्थसाधनं न भूतं न भावि वा कुत एव वर्तमानमिति नातः परा स्तुतिरस्ति ।

अपि चैवं स्तूयते ब्रह्मविद्या । सर्वंपुरुषार्थानां कर्म हि साधनमिति लोके प्रसिद्धम् । तच्च कर्म 'वित्तसाध्यं तेनाऽऽज्ञाऽपि नास्त्यमृतत्वस्य । तदिदममृतत्वं केवलयाऽऽत्मविद्यया कर्मनिरपेक्षया प्राप्यते । यस्मात्कर्मप्रकरणे वक्तुं प्राप्ताऽपि सती प्रवर्ग्यप्रकरणे कर्मप्रकरणादुत्तीर्थं कर्मणा विरुद्धत्वात्केवलसंन्याससहिताऽभिहिताऽमृतत्वसाधनाय । तस्मान्नातः परं पुरुषार्थसाधनमस्ति । अपि चैवं स्तुता ब्रह्मविद्या । सर्वो हि 'लोको' 'द्वंद्वारामः । "स

दोलंभ्ये च फलितमाह—तस्मादिति ।

न केवलमुक्तेनैव प्रकारेण विद्या स्तूयते किंतु प्रकारान्तरेणापीत्याह—अपि चेति । तस्यैव प्रकारान्तरं प्रकटयति—सर्वेति । केवलधेत्यस्य व्याख्यानं कर्मनिरपेक्षयेति । "तत्र हेतुमाह—यस्मादिति । किमिति कर्मप्रकरणे प्राप्ताऽपि प्रकरणान्तरे कथ्यते तत्राऽह—कर्मणेति । प्रसिद्धं पुमर्थोपाय "कर्म त्यक्त्वा विद्यायामेवाऽऽदरे तदधिकता" समधिगतेति फलितमाह—तस्मादिति । प्रकारान्तरेण ब्रह्मविद्यायाः स्तुतिं दर्शयति—अपि चेति । अनारम्भरति एवत्वाऽऽत्मनेव रतिहेतुत्वात्महतीय विद्ये-

काट कर उस पर अश्व का शिर लगाया, उस अश्व के शिर को जब इन्द्र ने काट कर अलग कर दिया तो (ब्राह्मण के शरीर में लगे हुए अश्व का शिर कट जाने पर) उस शिर को पुन अपने में जोड़ कर फिर ब्राह्मण के अपने शिर से कहे जाने पर अवशिष्ट ब्रह्मविद्या का श्रवण किया । इसलिए उस ब्रह्मविद्या से बढकर अन्य पुरुषार्थ का साधन न कभी हुआ है, न कभी होगा ही, फिर वर्तमान में तो ही ही कैसे सकता है ? इससे बढकर उसकी स्तुति क्या हो सकती है ?

इसके अतिरिक्त ब्रह्मविद्या की इस प्रकार भी स्तुति की जाती है । लोकव्यवहार में यह प्रसिद्ध है कि पुरुषों के द्वारा प्रार्थ्यमान फलो का साधन कर्म है । वह कर्म वित्त द्वारा साध्य है, वित्त भयवा वित्तसाध्य कर्म से अमृतत्व की आशा लेगमान भी संभव नहीं है । कर्म से इसकी प्राप्ति अशुभव होने के कारण यह अमृतत्व कर्मनिरपेक्ष, केवल धारमविद्या के द्वारा ही प्राप्त होता है क्योंकि कर्मप्रकरण में कहने का अवसर प्राप्त होने पर भी (कर्मप्रकरण के व्याख्यानस्वरूप) प्रवर्ग्यप्रकरण में कर्मसिद्धान्त से विरुद्ध होने के कारण उसे कर्मप्रकरण से निवाल कर अमृतत्वसाधन के लिए पारमहंसाध्य संन्यास के साथ वर्णन किया गया है । इसलिए इसमें बढकर पुरुषार्थ का साधन नहीं है । इसके अतिरिक्त ब्रह्मविद्या

१. प्रतिसंधायति—तेनाश्वशिरसा विद्या सामि द्युश्रुवगुरिति शेष । २ अशेषेति—अवशिष्टेति यावत् ।
३. टीकोक्तार्थकम् । ४ बुभिरर्ध्यमानफलानाम् । ५ वित्तेन तस्मात्प्रकमणा वा । ६ कर्मात्मभाविन-प्राप्तिकम् । ७ कर्मप्रकरणे इत्युक्तस्यैव व्याख्यानमिदम् । ८ पारमहंसाहमहिता, इतरन कर्मलेपा-समवात् । ९. भादरात् । १० अजजन । ११ इन्द्र स्त्रीनुसमिपुनम् । १२ नैरपेक्ष्ये । १३ प्रदर्यमाने सति । १४. कर्मपेक्ष उत्तर्यः ।

इदं च तन्मधु दध्यङ्ङायवणोऽश्विन्यामुवाच ।  
 'तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत् । 'तद्वां नरा सनये  
 दृष्टिं उग्रमाविष्कृणोमि तन्यतुर्न दृष्टिम् ।

उस इस मधुविज्ञान को दध्यङ्ङायवण ऋषि ने अश्विनीकुमारो को बतलाया था । इसी मधु को देखते हुए मन्त्र ने कहा था—मेघ जिस प्रकार वृष्टि करना है, हे नराऽरति अश्विनीकुमारो ! वैसे ही ब्रह्मविद्या की प्राप्तिरूप लाभ के लिये किये हुए तुम दोनों का यह उग्रदस कर्म मैं प्रकट कर

चं नैव रेमे तस्यादेकाकी न रमते" इति श्रुतेः । याज्ञवल्क्यो 'लोकसाधारणोऽपि सप्रात्म-  
 ज्ञानबलाद्भार्यापुत्रवित्तादिसंसाररतिं परित्यज्य प्रज्ञानतृप्त आत्मरतिवन्भूव । अपि चैवं  
 स्तुता ब्रह्मविद्या । यस्माद्याज्ञवल्क्येन संसारमार्गाद्व्युत्तिष्ठताऽपि प्रियार्थं भार्यायं प्रीत्य-  
 र्थमेवामिहिता । 'प्रियं भायस एहास्स्वेति लिङ्गात् ।

तत्रेयं स्तुत्यर्थाऽऽख्यायिकेत्यवोचाम । का पुनः साऽऽख्याधिकेति । उच्यते—

त्यर्थः । विधान्तेरेण तस्याः स्तुतिमाह—अपि चैवमिति । कथं ब्रह्मविद्या भार्यायं प्रीत्यर्थमेवोक्तेति  
 गम्यते तत्राऽऽह—प्रियमिति ।

आख्यायिकायाः स्तुत्यर्थत्वं प्रतिपाद्य धृत्तमनुद्याऽऽकाङ्क्षापूर्वकं 'तामवतायं व्याकरोति—तत्रे-

को इस प्रकार भी स्तुति की गई है । सभी अज्ञानी लोग स्त्री-मुरूप मिथुन में रमण करने वाले हैं । "उस प्रजापति ने आनन्द का अनुभव नहीं किया, इसी से आज भी एकाकी पुरुष रति वा अनुभव नहीं करता (इष्ट वस्तु के संयोग से होने वाली शोडा का नाम ही रति है, ऐसी रति के लिए प्रीर भरति को निवृत्ति के लिए) उस प्रजापति ने दूसरी वस्तु अर्थात् स्त्री की प्रतिलापा की ।" याज्ञवल्क्य मनुष्यत्वादि से इतरजन सहसा न होते हुए भी आत्मज्ञान के प्रभाव से भार्या, पुत्र एवं वित्तादिरूप संसार की रति को त्याग कर प्रज्ञानब्रह्म में ही तृप्त हुए आत्मरति वाले हो गये । इसके अतिरिक्त ब्रह्मविद्या की इस प्रकार भी स्तुति की गई है । क्योंकि याज्ञवल्क्य ने संसार मार्ग से उपराम होकर भी अपनी प्रिया पत्नी को (उसके मोह के लिए नहीं, बल्कि) आनन्द के लिए ही इस का उपदेश किया था । "हे मैत्रेयी ! तू वित्त के अनुकूल (अमृतत्व के साधन की) बात पूछ रही है, घा बैठ जा (तुझे तेरे अभीष्ट अमृतत्वसाधन आत्मज्ञान का उपदेश करता हूँ)" ऐसा अर्थप्रकाशनसामर्थ्य से जाना जाता है ।

१ तत्—तत्र वृत्तम् । एतत्—दृष्टिदृष्टम् । ऋषिमन्त्रस्तददृष्टा वा । २ तद्वामित्यादि—मन्त्रवर्णयोजनेर्यम् तथाहि—हे नराकारवादिनी भवदभ्या सुखप्राकृतजनवत् समये लाभाय यददृष्टं कर्म उग्र क्रूर कृत रहसि, वो युवयोस्तददृष्टं कर्म आविष्कृणोमि प्रकट करोमि, क कामिव तन्यतु पर्यन्तो वृष्टि न वृष्टिमिव यत् कथयतेन वक्ष्यमाणमात्मज्ञानाख्य मधु दध्यङ्ङनामाऽऽयवणो वा पुत्राभ्यामस्वस्य शीर्ष्णां शिरसा प्रयदीमुवाच प्र यद ईव इति च्छेदः । यत्रोवाच तदप्याविष्कृणोमीति सवन्ध । हे ईम् अनयको निपातो ॥ ३. वृ० उ० १।४।३ । ४. अनुष्यत्वादिनेतरजनसहसोऽपि । ५. आनन्दार्थं न तु तस्या मोहवत्तया । ६. वृ० उ० २।४।४ । ७. आख्यायिकायम् ।

दध्यङ् ह यन्मध्वाथर्वणो वामश्वस्य शीर्ष्णा  
प्र यदीमुवाचेति ॥ १६ ॥

देता हूँ । जिस मधुविज्ञान को दध्यङ् इति शब्दों में तुम अश्विनीकुमारों के प्रति घोड़े के शिर से प्रतिपादन किया था (मेघगर्जन के समान मन्त्र ने अश्विनीकुमारों के इस दुर्घर्ष कर्म की घोषणा कर दी है, जो वैदिक इतिहास में प्रसिद्ध है) ॥१६॥

इदमित्यनन्तरनिदिष्टं व्यपदिशति बुद्धौ संनिहितत्वात् ॥ वंशब्दः स्मारणार्थः । तदित्याख्यायिकानिर्वृत्तं प्रकरणान्तरामिहितं परोक्षं वंशब्देन स्मारयन्नह व्यपदिशति । यत्प्रवर्ग्यंप्रकरणे सूचितं नाऽऽविष्कृतं मधु तदिवं मध्विहानन्तरं निदिष्टमियं पृथिवीत्यादिना । कथं तत्र प्रकरणान्तरे सूचितं दध्यङ् 'ह वा आभ्यामाथर्वणो मधु नाम ब्राह्मणमुवाच ।

तदेनयोः प्रियं धाम तदेवंनयोरेतेनोपगच्छति । स होवाचेन्द्रेण वा उक्तोऽस्म्येत-

त्यादिना । ब्रह्मविद्या सप्तम्यर्थः । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—यदिति । दध्यङ् इत्यादि व्याकुर्वन्नाकाङ्क्षापूर्वकं प्रवर्ग्यंप्रकरणस्यामाख्यायिकामनुकीर्तयति—कथमित्यादिना । आभ्यामश्विन्यामिति यावत् ।

केन कारणेनोवाचेत्यपेक्षायामाह—तदेनयोरिति । एनयोरश्विनोस्तन्मधु प्रीत्यास्पदमासीत्सद्गतात्ताभ्यां प्राथितो ब्राह्मणस्तदुवाचेत्यर्थः । यदश्विन्यां मधु प्राथितं तदेतेन वक्ष्यमाणेन प्रकारेण प्रयच्छन्नेवंनयोरश्विनोराचार्यत्वेन ब्राह्मणः समीपगमनं कृतवानित्याह—तदेवेति । 'आचार्यत्वानन्तरं

यहाँ यह आख्यायिका आत्मज्ञान की स्तुति के लिये है—ऐसा हम कह गये हैं । तो फिर वह आख्यायिका क्या है ? इसे भ्रव श्रुति चलताती है—मन्त्र में "इदं" पद अनन्तर निदिष्ट का बोधक है क्योंकि उसका बुद्धि में सन्निहित होना सिद्ध है । "वं" शब्द स्मरण कराने के लिए है । "तत्" यह पद आख्यायिका में आने वाले एव प्रकरणान्तर (प्रवर्ग्य) में कहे हुए परोक्ष मधु का "वं" शब्द से स्मरण दिलाकर व्याख्यान करता है । जिस मधु को आविष्कृत न कर प्रवर्ग्यंप्रकरण में केवल सूचित ही किया है ; उसी इस मधु को यहाँ विद्याप्रकरण में "इयं पृथिवी" आदि मन्त्र से अनन्तर निदिष्ट किया है । प्रवर्ग्याभ्य कर्मप्रकरण में इसकी सूचना किस प्रकार दी गई है ? दध्यङ् आयर्वण ऋषिने (उन्ही वाश्यों के मनुवाद के रूप में) उन दोनों अश्विनीकुमारों को इस मधुब्राह्मण का उपदेश किया ।

"यह इन दोनों का प्रिय धाम है" इसी अग्रिम ग्रन्थ के प्रतिपादित विषय को हृदय में रखकर इन दोनों के पास ब्राह्मण आचार्यत्वं रूप से जाता है । वह दध्यङ् आयर्वण बोला कि इन्द्र के द्वारा

१. प्रवर्ग्यंप्रकरणान्तरेति यावत् । २. विद्याप्रकरण । ३. वृ० उ० २।५।१ । ४. प्रवर्ग्याभ्ये । ५. कर्मप्रकरणे । ६. सत्त्वयवाक्यानुवादोऽयम् । ७. तद्विषयतंत्रिज्ञाताश्विनोत्पत्त्यादिति यावत् । ८. आचार्यत्वंस्वीकारानन्तरम् ।

च्चेदन्यस्या ऋनुब्रूयास्तत एव ते शिरश्छिन्द्यामिति । तस्माद्दे विभेमि यद्दे मे स शिरो न  
 छिन्द्यात्तद्वामुपनेष्य इति । तौ होचतुरावां त्वा तस्मात्त्रास्यावहे इति । 'कथं मा त्रास्येये  
 इति । 'यदा नाबुपनेष्यसे । अथ ते शिरश्छित्त्वा'ऽन्यत्रा'ऽऽहृत्योपनिधास्यावः । 'अथाश्वस्य  
 शिर आहृत्य तत्ते' प्रतिधास्यावः । तेन 'नावनुवक्षसि । "स यदा नावनुवक्षसि" । "अथ  
 ते "तदिन्द्रः शिरश्छेत्स्यति । अथ ते स्वं शिर आहृत्य "तत्ते प्रतिधास्याव इति । "तथेति  
 तौ होपनिन्ये । तौ यदोपनिन्ये । "अथास्य" शिरश्छित्त्वा'ऽन्यत्रोपनिदधतुः । अथाश्वस्य  
 शिर आहृत्य तद्वास्य प्रतिदधतुः । तेन हाऽऽभ्यामनूवाच । स यदाऽऽभ्यामनूवाचायास्य

ब्राह्मणस्य वचन दर्शयति—स होवाचेति । एतच्छब्दो 'मध्वनुभवविषयः । यद्यथो यच्छब्दः । तच्छब्द-  
 स्तर्होत्यर्थं । वा युवामुपनेष्ये शिष्यत्वेन स्वी करिष्यामीति यावत् । तौ देवभिवजावशिवनौ, शिरश्छे-  
 दनिमित्त मरण पञ्चम्यर्थः । नावावामुपनेष्यसे शिष्यत्वेन स्वी करिष्यसि यदेति यावत् । अथशब्द-  
 स्तदेत्यर्थं । ब्राह्मणस्यानुज्ञानन्तर्यमथेत्युक्तम् । मधुप्रवचनानन्तर्यं तृतीयस्याशब्दार्थं । यदश्वस्य

मुझे (अच्छी तरह) समझा दिया गया है कि यदि मैं इस ब्रह्मविद्या का उपदेश किसी दूसरे के लिए  
 करूँगा तो फिरन मेरा शिर घड से अलग कर दिया जायगा । इसी से मुझे भय लगता है । यदि वह मेरा  
 शिर घड से अलग न करे, तो मैं तुम्हें (ब्रह्मविद्या हेतु) सन्निधि के लिए वरण करता हूँ । उन दोनों  
 अश्विनिकुमारो ने कहा—(ठीक है) हम दोनों तुम्हारी (उस इन्द्र के त्रास से) रक्षा करेंगे । दध्यङ्  
 प्राथर्वण बोला—मेरी रक्षा आखिर करोगे कैसे ? (उन दोनों ने कहा—)जिस समय आप सन्निधि के  
 लिए हमारा वरण करेंगे, उस समय आपका शिर घड से निकाल कर, हाथों से अश्व के शिर को निकाल  
 कर, वहाँ उस में (शल्यचिकित्सा द्वारा) लगा देंगे । इस प्रकार आप का शिर अश्व में सस्थापित कर के  
 अश्व के शिर को लाकर (शल्यचिकित्सा द्वारा ही) तुम्हारे घड के ऊपर जोड़ देंगे । आप अश्व के  
 शिर द्वारा हमें उपदेश करेंगे । जिस समय आप हम मधुब्राह्मण का उपदेश करेंगे, तब आपका अश्व-  
 वाला शिर इन्द्र घड से अलग कर देगा । इसके बाद अश्व के घड में सस्थापित हुआ आपका अपना शिर  
 लाकर हम आपमें प्रतिस्थापित कर देंगे । "तथास्तु" कहकर दध्यङ् प्राथर्वण ने दानो अश्विनिकुमारो  
 का वरण किया । जब उन दोनों का सन्निधि में वरण किया ता उनके ब्राह्मण का शिर निकाल कर उसे  
 अश्व में बठा दिया और अश्व का शिर लाकर उसमें प्रतिस्थापित कर दिया । उन्होंने अश्वशिर से  
 (हृदय में प्रतिष्ठित ब्रह्मविद्या का) उन अश्विनिकुमारो को उपदेश किया । जब उन्होंने उपदेश दिया  
 ता इन्द्र ने उस अश्व के शिर को घड से अलग कर दिया । इसके पश्चात् उन्होंने इन (दध्यङ् प्राथर्वण)

१ ब्राह्मण आह—अथमिति । २ तावाहनुयदेति । ३ अश्वे । ४ उदपृत्य हस्ताभ्याम् । ५  
 त्वच्छिरोऽश्वे सस्थाप्य । ६ स्कन्धे । ७ तयोऽप्याव । ८ अश्वशिरसा । ९ आवाभ्यामुपदेशयति ।  
 १० त्वम् । ११ मधु । १२ मधुप्रवचनानन्तरम् । १३ अश्वम् । १४ तत्ते इति—अश्व्य शिर  
 आहृत्याश्वकबन्धे प्रतिधास्यावस्तव च श्व शिरस्त बन्ध प्रतिधास्याव इति योजना । १५ तथास्त्वित्युक्त्वा ।  
 १६ ब्राह्मणानुज्ञानान्तरम् । १७ ब्राह्मणस्य । १८ अश्वे । १९ अश्वशिरसा । २०. मधुविद्या-  
 विषयक इत्यर्थं ।

तदिन्द्रः शिरश्चिच्छेद । अथास्य स्वं शिर आहृत्य तद्वाप्त्य प्रतिदधतुरिति । यावत् प्रवर्ग्यं कर्माङ्गं सूतं मधु तावदेव तत्राभिहितं न तु कक्ष्यमात्मज्ञानाह्वयम् । तत्र याऽऽख्यायिकाऽभिहितो सेह स्तुत्यर्था प्रदर्शिता । इदं वै तन्मधु दध्यद्वाथर्वणोऽग्नेन प्रपञ्चेनाश्विन्यामुवाच ।

तदेतदृषिस्तदेतत्कर्म ऋषिर्मन्त्रस्तद्द्रष्टा वा पश्यन्नुपलभमानोऽवोचदुक्तवान् । कथम् । तद्दंस इति व्यवहितेन संबन्धः । दंस इति कर्मणो नामधेयम् । तस्य दंसः किञ्चिद्विशिष्टम् । उग्रं क्रूरम् । वा युवयोः । हे नरा नराकाराश्विनौ । तच्च कर्म किनिमित्तम् । सनये लाभाय ॥ लाभलुब्धो हि लोकेऽपि क्रूरं कर्माऽऽचरति तथैवैताव्युपलभ्येते यथा लोके तदाविः प्रकाशां कृणोमि यद्रहसि भवद्भूयां कृतम् । किमिवेत्युच्यते । तन्यतुः पर्जन्यो

शिरौ ब्राह्मणे निबद्धं तस्य च्छेदनानन्तरं चतुर्यस्याथशब्दस्यार्थः । तर्हि समस्तमपि मधु प्रवर्ग्यप्रकरणे प्रदर्शितमेवेति कृतमनेन ब्राह्मणेनेत्याशङ्क्याऽऽह—यावत्स्विति । प्रवर्ग्यप्रकरणे स्थिताऽऽख्यायिका किमर्थं ब्राह्मणीतेत्याशङ्क्यं तस्या ब्राह्मविद्यायाः स्तुत्यर्थेयमाख्यायिकेत्यत्रोक्तं भुपसंहरति—तत्रेति । ब्राह्मणभागव्याख्या निगमयति—इदमिति ।

तद्वामित्यादिमन्त्रमुत्पाप्य व्याचष्टे—तदेतदिति । कथं लाभायपि क्रूरकर्मानुष्ठानमत आह—

का अपना शिर लाकर उनके घड मे पुन जोड दिया । किन्तु जितना भी प्रवर्ग्यकर्म का अङ्गभूत उपासनारूप यहाँ मधु है, उसी को ही यहाँ (प्रथम अध्याय मे) कहा गया है । आत्मज्ञानसजक गोप्य मधु-विद्या का व्याख्यान नहीं किया गया । प्रवर्ग्य प्रकरण मे जो आख्यायिका कही गयी थी, उसी को यहाँ स्तुति के लिए प्रदर्शित किया जाता है । यह वही मधुविद्या है जिसका दध्यद्वाथर्वण ब्राह्मण ने अनन्तरनिर्दिष्ट विस्तार पूर्वक दोनों अश्विनीकुमारो को उपदेश किया था ।

“तदेतत्” अर्थात् इस कर्म को “ऋषि” अर्थात् मन्त्र या मन्त्रद्रष्टा ने “पश्यन्” उपलब्ध करते हुए “अवोचत्” अर्थात् कहा । उक्त श्रुतिवाक्य मे दोनो पदो ‘तद् दस’ का इकट्ठा सम्बन्ध है । ‘दस’ यह कर्म का नाम है । उस दस नामक कर्म की विशिष्टता क्या है ? (दस कर्म) “उग्रम्” अर्थात् क्रूर है, ‘वा नरा’ अर्थात् तुम दोनो नराकार अश्विनीकुमारो को वह कर्म किसलिये कहता है ? “सनये” अर्थात् लाभ के लिए । लोकव्यवहार मे भी देला जाता है कि किसी उपलब्धविशेष के लोभ मे प्राया हुमा व्यक्ति क्रूरकर्म का आचरण करता है । जिस प्रकार लोकव्यवहार मे होता है, उसी प्रकार ये दोनो (मधुविद्यालाभ के लिए प्रवृत्त) देखे जाते हैं । उन रहस्य का मैं “आवि कृणोमि” यानी उद्घाटन करता हूँ, जिसको एकान्त मे मैंने तुम दोनो को सकेत किया था । क्या अथवा विम के सहा वह रहस्य है ?

१. उपासनरूपम् । २. प्रथमाध्याय । ३. गोप्यम् । ४. प्रवर्ग्यप्रकरणे । ५. इदं वा इति । यदात्म-  
ज्ञानसाधनं मधुब्राह्मणं ब्राह्मणोऽश्विनौ प्रवर्ग्यमनिपातव्यक्तमुक्तवान् तद् एतदेव यद् इयं पृथिवीत्यादिनाञ्ज  
स्पृष्टमुक्तमित्यर्थः । अनेन अनन्तरनिर्दिष्टेन विस्तरेणेत्यर्थः । ६. क. नाभिदत्तवर्ग्ये । ७. मधुप्रवचने  
मयोत्सकारणे रिशते गति । ८. ब्राह्मविद्याप्रकरणे । ९. ६३०पुटमाप्ये ।

नैव । नकारस्तु परिष्ठादुपचारः उपमार्थीयो वेदे न प्रतिषेधार्थः । यथाऽश्वं न । अश्व-  
मिवेति यद्वात् । तन्यतुरिव वृष्टि-यथा 'पजंन्यो वृष्टि' प्रकाशयति स्तनयित्वादिशब्दस्तद्बद्धं  
पुवयोः क्रूरं कर्माऽविष्कृणोमीति संबन्धः । नन्वश्विनोः स्तुत्यर्थो कथमिमो मन्त्रो स्यातां  
निन्दावचनो हीमो । नैव दोषः । स्तुतिरेवैषा न निन्दावचनो । यस्मादीदृशमप्यतिक्रूरं  
कर्म कुर्वंतोर्बुधोर्न लोम च हीपत इति । न चान्यात्किञ्चिद्धीयत एवेति स्तुतावेतो'  
नवतः । निन्दां प्रशंसां हि 'लौकिकाः स्मरन्ति । तथा प्रशंसाहृषा च निन्दा लोके

लाभेति । ननु प्रतिषेधे मुख्यो नकारः कथमिदार्थं व्याख्यायते तत्राऽह—नकारस्त्विति । वेदे 'पदोदु-  
परिष्ठाद्यो नकारः श्रुतः स खलूपचारः सन्नुपमार्थोऽपि संभवति न निषेधार्थं एवेत्यर्थः । तत्रोदाहरण-  
माह—यथेति । अश्वं न गृह्णमश्विनेत्यत्र नकारो यथोपमार्थीयस्तथा प्रकृतेऽपीत्यर्थः । 'तदेव' स्पष्टयति  
—अश्वमिवेति यद्वदिति । उपमार्थीये नकारे सति धावयस्वरूपमनूद्य तदर्थं कथयति—तन्यतुरित्या-  
दिना । "विद्यास्तुतिद्वारा तद्वन्तावश्विनावत्र न स्तुपेते किं तु क्रूरकर्मकारित्वेन निन्द्येते तथा  
चाऽऽख्यायिका विद्यास्तुत्यर्थेत्युक्तमिति शङ्कते—नन्विति । आख्यायिकाया विद्यास्तुत्यर्थत्वमविद्व-  
मिति परिहरति—नैव इति । लोममात्रमपि न हीपत इति यस्मात्तस्मात्"द्विद्यास्तुत्या तद्वन्तोः स्तुति-  
रेवात्र विवक्षितेति योजना । यद्यपि क्रूरकर्मकारिणोरश्विनोर्न दृष्टहानिस्तथाऽप्यदृष्टहानिः स्यादेवेत्या-  
शङ्क्य कंमुतिकन्यायेनाऽह—न चेति । कथं पुननिन्दायां दृश्यमानायां स्तुतिरिष्यते, तत्राऽह—  
निन्दांमिति । न हि निन्दा निन्द्यं निन्दितुमपि तु विषेयं स्तोतुमिति न्यायादित्यर्थः । यथा निन्दा न  
निन्द्यं निन्दितुमेव तथा स्तुतिरपि स्तुत्यं स्तोतुमेव न भवति किंतु निन्दितुमपि "तथा च ना"नयोर्थ-  
"वस्थितत्वमित्याह—तथेति । तद्विपरिधाविमन्त्रस्य पूर्वार्धं व्याख्यायाऽऽख्यायिकायाः स्तुत्यर्थत्वविरोधं

"तन्यतुर्न" अर्थात् पजंन्य के समान है । यह नकार का प्रयोग वेद में अनन्तर रहने के कारण उपचारमात्र  
में उपमा के लिए होता है, प्रतिषेध अर्थ में प्रयुक्त नहीं होता । जिस प्रकार "अश्व न" का अर्थ अश्व के  
समान है, इसी प्रकार यहाँ अर्थ है । पजंन्य के समान वृष्टि को यानी जिस प्रकार मेघ गर्जनादि शब्दों  
के द्वारा वृष्टि को ज्ञापन करता है, उसी प्रकार मैं भी तुम दोनों के क्रूर कर्मों को प्रकाशित करता हूँ—  
ऐसा इसका सम्बन्ध है । इस पर पूर्ववादी आक्षेप करता है—ये दो मन्त्र अश्विनोकुमारो की स्तुति के  
लिए कंसे ही सकते हैं, ये तो उनकी निन्दा को बतला रहे हैं । इस पर सिद्धान्ती समाधान देता है—  
ऐसा कहने में कोई दोष नहीं है । यह तो स्तुति ही है, निन्दापरक बचन नहीं है, क्योंकि ऐसा क्रूरकर्म  
करने पर भी तुम्हारा रोममात्र भी बिगड़ नहीं सकता, न ही कोई दूसरी क्षति ही हो सकती है, इस-

१. न इवेति श्लेषः । २. अनन्तरम् । ३. गौणः । ४. मेघः । ५. ज्ञापयति । ६. एतावति—  
अश्विनो, मन्त्राविति धार्यः । आद्ये स्तुताविति प्रथमा चरमे सप्तमीति । ७. लोकाख्याताः । ८. अन्वयवाच्ये  
म पदादुपरिष्ठात्पठते—यथा वृष्टिं नेति । ९. अश्वं नेति वाक्यमेव । १०. विवृणोति । ११.  
विद्यास्तुतिद्वारेति—यदि हि विद्यास्तुत्या स्यात्तदा तद्वन्तावेतावपि स्तुत्यावेव भवेताम् न हि स्तुत्यविद्याशालिनो  
निन्दास्पदं भवतः । इमो च स्पष्टं निन्देते, तथा च विद्यास्तुत्यर्थमाख्यायिकेति किं मेन सङ्गतमिति भावः ।
१२. विद्यास्तुतिद्वारेत्यर्थः । १३. न्यायतोऽथोः । १४. स्तुतिनिन्दयोः । १५. स्तुत्यादावेव नियतत्वम् ।



‘इदं वै तन्मधु दध्यद्दुडायवर्णोऽश्विभ्यामुवाच ।  
 तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत् । आथर्वणायाश्विना<sup>१</sup>  
 दधीचेऽश्व्य<sup>२</sup> शिरः प्रत्यैरयत्म् । स वां  
 मधु<sup>३</sup> प्रवोचदृताय<sup>४</sup> न्त्वाष्ट्रं<sup>५</sup> यद्दत्तावपि कक्ष्यं  
 वामिति ॥ १७ ॥

उस इस मधुविज्ञान को दध्यद्दुडायवर्ण ऋषि ने अश्विनीकुमारो से कहा था । इसे देखते हुए मन्त्रद्रष्टा ऋषि ने कहा—हे अश्विनीकुमारो ! तुम दोनों ने दध्यद्दुडायवर्ण के लिए अश्व का शिर शिर लाया और उस ऋषि ने सत्य का पालन करते हुए तुम्हें सूर्यसवन्धी मधु का विज्ञान कराया एव हे शनु-हिसक ! जो आत्मज्ञानसवन्धी गोपनीय मधुविज्ञान था (वह भी तुम्हें ऋषि ने वतला दिया था) ॥१७॥

प्रसिद्धा । दध्यद्दुनामाऽश्व्यवर्णः । हेत्यनर्थको निपातः । यन्मधु कक्ष्यमात्मज्ञानलक्षण-  
 माथर्वणो वा युवाभ्यामश्वस्य शीर्ष्णा शिरसा प्रयदीमुवाच यत्प्रोवाच मधु । ईमित्यनर्थको  
 निपातः ॥ १६ ॥

‘इदं वै तन्मध्वित्यादि पूर्ववन्मन्त्रान्तर’प्रदर्शनायम् । ‘तथाऽन्यो मन्त्रस्तामेवाऽऽख्या-

चोद्घुःशोत्तरार्धं व्याचष्टे—दध्यद्दुनामेति । यत्कक्ष्य ज्ञानाख्य मधु तदाथर्वणो युवाभ्यामश्वस्य शिरसा  
 प्रोवाच । यज्ञासो मधु युवाभ्यामुक्तवास्तदहमाविष्कृणोमीति सवन्ध ॥१६॥

‘समानार्थत्वे किमिति पुनरुच्यते तत्राऽऽह—मन्त्रान्तरेति । तुत्यार्थस्य ब्राह्मणस्य तात्पर्यमाह

लिये ये दोनों मन्त्र स्तुतिपरक ही हैं । क्योंकि कहीं-कहीं लाकरूपतः पुरुष प्रशसा को निन्दा के रूप में  
 देखते हैं और इस प्रकार प्रशंसारूपा निन्दा भी लोक में प्रसिद्ध है । “दध्यद् आयवर्ण” का अर्थ है, दध्यद्  
 नाम वाला आयवर्ण । ‘ह’ यह (बाबालकार के लिए) निरर्थक निपात है । ‘यन्मधु’ अर्थात् जिस  
 नाम वाला आयवर्ण का “वाम्” अर्थात् तुम दोनों को “अद्वयस्य शीर्ष्णा” अर्थात् अद्वय के  
 आत्मज्ञानरूप गोप्य मधुविद्या का “वाम्” अर्थात् तुम दोनों को “अद्वयस्य शीर्ष्णा” अर्थात् अद्वय के  
 शिर से “प्र यदीमुवाच” अर्थात् उपदेश किया था । मन्त्र में “ईम्” यह निरर्थक निपात है ॥१६॥

“इदं वै तन्मधु” इत्यादि श्रुतिमन्त्र भी पूर्ववत् दूसरे मन्त्र के प्रस्ताव के लिए है । पूर्वमन्त्र की  
 तरह दूसरे मन्त्र ने भी उसी आख्यायिका का अनुसरण किया । आयवर्ण दध्यद् नामा है, आयवर्ण तो

१ इदं वा इति । यत्प्रवर्णप्रकरणे सूचितं नाविष्कृतं तदेवेदं मधु, इह इयं पुत्रिवीत्यादि नामान्तरनिदिष्ट  
 दध्यद्दुनामाथर्वणो गोत्रापर्यन्तमाथर्वणोऽश्विभ्या देवभियग्भ्यामुवाचोक्तवार्तापर्यं । तत्—वृत्तं कर्म ।  
 एतत्—इत्तिहृष्टम् । ऋषिर्मन्त्रस्तदृष्ट्या वा पश्यन् उपसभमानाऽवाचत् प्रष्टव्यमासत्पर्यं । २  
 हे अश्विनी । ३ अथगिरस्विति श्येयम् । ४ सन्धमाव आर्थ । ५ गोप्यम् । ६ आविष्कृणोमीति  
 प्रतिज्ञाते चूरकर्म मधुनी, के त इत्याकाङ्क्षायांमिदं वै तन्मन्त्रित्याद्युक्तार्थब्राह्मणानुवाचपूर्वकं यन्महाह—  
 इदमिति । ७ प्रस्तावार्थम् । ८ पूर्वमन्त्रवत् । ९ पूर्वब्राह्मणवत्दशब्राह्मणस्य तुत्यार्थत्वे ।

यिकामनुसरति स्म । 'आथर्वणो' दध्यङ्नामाऽऽयवणोऽन्यो विद्यत इत्यतो विशिनष्टि दध्यङ्नामाऽऽयवणस्तस्मै दधीच आथर्वणाय हेऽश्विनाविति मन्त्रदृशो वचनम् । अश्व्यम-  
श्वस्य स्वभूत शिरो ब्राह्मणस्य शिरसि च्छिन्नेऽश्वस्य शिरश्छिन्ने'दृशमतिक्रूर कर्म  
कृत्वाऽश्व्यं शिरो ब्राह्मणं प्रत्यैरयतं गमितवन्तो युवाम् । स चाऽऽयवणो वा युवान्या  
तन्मधु प्रवोचद्यत्पूर्वं प्रतिज्ञातं वक्ष्यामीति । स किमर्थमेव 'जीवितसदेहेभारह्य प्रावोच-  
दित्युच्यते । ऋतायन्यत्पूर्वं प्रतिज्ञातं सत्यं तत्परिपालयितुमिच्छन् । जीवितादपि हि  
सत्यधर्मपरिपालना गुह्यतरेयेतस्य' 'लिङ्गमेतत्' । किं तन्मधु प्रावोचदित्युच्यते । त्वाष्ट्रं  
त्वष्टाऽदित्यस्तस्य 'सवन्धि यज्ञस्य शिरश्छिन्न त्वष्टाऽभवत्तत्प्रतिसंधानार्थं प्रवर्ग्यं कर्म ।  
'तत्र प्रवर्ग्यकर्माङ्गभूतं यद्विज्ञानं' तत्त्वाष्ट्रं मधु यज्ञस्य शिरश्छेदनप्रतिसंधानादिविषय "दर्शनं

—तथेति । विशेषणकृत्य दर्शयन्त्याकरोति—दध्यङ्नामेति । प्रथममश्व्यमित्यादि", पदार्थं "वचनमदव-  
स्येत्यादौ" छिन्नेत्यस्य" कर्मात्किरश्व्य शिर इत्यत्र त्वन्वयार्थमुक्तमिति विभाग । "प्रेक्षापूर्वकारिणा-  
मोदृशो प्रवृत्तिरयुक्तेति षड्ङ्गत्वा समाधत्ते—स किमर्थमिति । ऋतायन्नित्यत्रार्थसिद्ध"मर्थं कथयति  
जीवितादपीति । "यज्ञस्य शिरोऽश्छिद्यत ते देवा अश्विनावब्रुवन्भिषजो वं स्य इव यज्ञस्य शिर-  
प्रतिघत्तम्" इत्यादिश्रुत्यन्तरमाश्रित्याऽऽह—यज्ञस्येत्यादिना । प्रवर्ग्यकर्मण्येव प्रवृत्तेऽपि प्रकृते "विज्ञाने  
किमायातं तवाह—तनेन । उक्तमेव संगृह्णाति—यज्ञस्येति । पद्ययोक्त दर्शनं तत्त्वाष्ट्रं मधु यच्च

दूसरा भी हो जाता है इसलिए आयवण के साथ दध्यङ् विशेषण लगाया जाता है । उस दधीच आथर्वण  
के लिए 'हे अश्विनी' यह मन्त्रद्रष्टा का सम्वाधन है । 'अश्व्यम्' अर्थात् अश्व के निजी शिर को,  
ब्राह्मण के शिर में, एव ब्राह्मण के शिर को अलगकर अश्व के शिर में, इस प्रकार (दो शिर छेदनरूप)  
अति क्रूरकर्म करके अश्व के शिर से 'प्रत्यैरयनम्' यानी ब्राह्मण के पास तुम दोनों ने पहुँचाया । एव  
'स' अर्थात् उस आथर्वण ने "वा" यानी तुम दोनों को 'मधु प्रवोचत' (अश्व के शिर से) उसी  
मधुविद्या का उपदेश दिया, जिसको कहने की पहल प्रतिज्ञा की थी । उसने इस प्रकार प्राणो को खतरे  
में डालकर उसका उपदेश क्यों किया ? इस पर श्रुति कहती है—"ऋतायन्" अर्थात् पूर्वप्रतिज्ञात सत्य  
को पालन करने के लिए । इससे यह अर्थ प्रकाशित होता है कि सत्यधर्म का पालन प्राणो से श्रेष्ठ है ।  
वह मधु क्या है, जिसका उपदेश दिया ? इस पर कहा जाता है—'त्वाष्ट्रम्' तद्विज्ञानं शब्द मे त्वष्टा  
आदित्य का नाम है । आदित्यविषयक उपासना से यज्ञपुरुष का अलग किया हुआ शिर ही त्वष्टा हो  
गया, उस त्वष्टारूप शिर को प्रतिस्थापित करने के लिए प्रवर्ग्यकर्म है । वहाँ प्रवर्ग्यकर्माङ्ग भूत जो

- १ अथर्वण इति पाठ । २ आथर्वण इति—दध्यङ्नामाऽऽयवण एक तदयोऽपि अश्विदायवणाऽस्तीति  
सद्वचनच्छेदाय विशिनष्टि—दध्यङ्नामनीति याजना । ३ द्वि शिरश्छेदलक्षणम् । ४ प्राणसन्धेहमापन्न  
सन् । ५ अश्वस्य । ६ प्राणवम् । ७ ऋतायन्निति धावयम् । ८ आदित्यविषयक विज्ञानमुपासनमिति  
यावद् । ९ यज्ञपुरुषस्य 'यज्ञा वै विष्णु' । १० त्वष्ट्ररूपशिर प्रतिसंधानार्थमिति भाव । ११  
अवतरणोक्तायमेतत् । १२ उपासनम् । १३ उपास्ति । १४ इत्यादिवाच्यघटक शिर पदमिति यावद् ।  
१५ कथनम् । १६ वाक्ये । १७ शिर इति । १८ धी । १९ आधिक्यम् । २० त्वाष्ट्रमपुनि ।

इदं वै तन्मधु दध्यङ्ङाथर्वणोऽश्विभ्यामुवाच ।  
तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत् । पुरश्चक्रे -द्विपदः पुर-  
श्चक्रे चतुष्पदः । पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः

उस इस मधुविज्ञान को दध्यङ्ङाथर्वण ने अश्विनीकुमारो से कहा था । इसे देखते हुए ऋषि से कहा है—परमात्मा ने दो पैरो वाले और चार पैरो वाले शरीर बनाये । पहले वह पुरुष पक्षी (लिङ्ग-शरीर) होकर स्थूल शरीरो मे प्रविष्ट हो गया । इसलिये वह यह परमेश्वर सभी शरीरो मे निवास

तत्त्वाष्ट्रं यन्मधु । हे दक्षी दक्षाविति परबलानामुपक्षपयितारौ शत्रूणा वा<sup>१</sup> हिसितारौ । अपि च न केवलं त्वाष्ट्रमेव मधु कर्मसंबन्धि युवाभ्यामवोचदपि च कक्ष्यं गोप्यं रहस्यं परमात्मसबन्धि 'यद्विज्ञानं मधु मधुब्राह्मणेनोक्तमध्यायद्वयप्रकाशित तच्च वां युवाभ्या प्रवोचदित्यनुवर्तते ॥ १७ ॥

इदं वै तन्मध्विति पूर्ववत् । उक्तौ द्वौ मन्त्रौ प्रवर्यसंबन्ध्याख्यायिकोपसंहारौ । द्वयोः प्रवर्यकर्मार्यघोरध्यायघोरर्थं<sup>२</sup> आख्यायिकाभूताभ्या मन्त्राभ्या प्रकाशितः । ब्रह्म-

तन्मधु तत्प्रवोचदिति सबन्ध । अध्यायद्वयप्रकाशित तृतीयचतुर्थाभ्यामध्यायभ्या प्रकटितमिति यावत् ॥१७॥

उक्तमन्त्राभ्या चक्ष्यमाणमन्त्रघोर<sup>३</sup>पुनरुक्तवायवत्त्व वक्तुं घृत्त कीर्तयन्—उक्ताविति । 'आख्यायिकाविशेषणप्राप्त 'सकोच परिहरति—द्वयोरिति । उत्तरमन्त्रद्वयप्रवृत्ति प्रतिजानीते—

उपासना है, वही त्वाष्ट्र मधु है । यज्ञपुरुष के शिरच्छेदन और प्रतिभ्यापनादिविषयक जो उपासना है, वही त्वाष्ट्र मधु है । दक्षी अर्थात् हे दक्षुष्मा । यहाँ दक्षी से तात्पर्य है—पुरुष के शत्रुघात क वल को क्षीण करने वाले हे हितको । इसके अतिरिक्त उन्होंने केवल कर्मसम्बन्धी त्वाष्ट्र मधु का ही उपदेश नहीं किया, अपितु 'कक्ष्यम्' यानी जो परब्रह्मविषयक गोपनीय रहस्यमय प्रत्यग्भावात्म्यदर्शन मधुविद्या है, उसी का मधु ब्राह्मण द्वारा उक्त वा अध्यायो म प्रकाशित किया गया, उसा का 'वाम्' अर्थात् तुम दोनों का उपदेश किया । वा के पश्चात् 'प्रवाचत्' क्रिया की अनुवृत्ति इसी श्रुतिवाक्य से ग्रहण हा जाती है ॥१७॥

"इदं वै तन्मधु" इस श्रुति का अर्थ पूर्वमन्त्रप्रतिपादित भाष्य के अनुसार समझ लेना चाहिये । उपरोक्त दो श्रुतिमन्त्र प्रवर्यसम्बन्धी आख्यायिकाभूत मन्त्रा का उपसंहार करने वाले हैं । ब्रह्मविद्या-सम्बन्धी तृतीय और चतुर्थ दो अध्यायो का अर्थ आगे के दो श्रुतिमन्त्रों द्वारा प्रकाशित करना, है इस-

१ गदाना केवपि द्रष्टव्यम् । २ प्रत्यग्भावात्म्यदर्शनम् । ३ त्वाष्ट्रमन्त्र-हय । ४ अनुनरुक्तत्वन सार्यक्यम् । ५ आख्यायिकारूपविशेषणमिति यावत् । ६ आख्यायिकाराम्रोपसंहारत्वरूपम् ।

पुरुष आविशदिति । स वा अयं पुरुषः सर्वासु  
पूर्वुं पुरिशयो ननेन किंचनानावृतं ननेन  
किंचनासंवृतम् ॥ १८ ॥

करने के कारण पुरुष कहा जाता है । ससार में ऐसा कुछ भी नहीं है जो उस पुरुष में आच्छादित न हो तथा ऐसा भी कुछ नहीं है जिसमें परमेश्वर का प्रवेश न हुआ हो, इससे परमात्मा की सर्वव्यापकता स्पष्ट हो जाती है ॥१८॥

विद्यार्थयोस्त्वध्याययोरथ उत्तराभ्यामृग्ध्या प्रकाशयितव्य इत्यतः प्रवर्तते । यत्कक्ष्यं च मधुक्तवानाथवंणो युवाभ्यामित्युक्तम् । किं पुनस्तन्मध्वित्युच्यते । पुरश्चक्रे पुरः पुराणि शरीराणि यत इयमव्याकृतव्याकरणप्रक्रिया स परमेश्वरो नामरूपे अव्याकृते व्याकुर्वाणः प्रथमं भूरादींल्लोकान्मृष्ट्वा चक्रे कृतवान्द्विपदो द्विपादुपलक्षितानि मनुष्यशरीराणि पक्षिशरीराणि । तथा पुरः शरीराणि चक्रे चतुष्पदश्चतुष्पादुपलक्षितानि पशुशरीराणि । पुरः पुरस्तात्स ईश्वरः पक्षी लिङ्गशरीरं भूत्वा पुरः शरीराणि पुरुष आविशदित्वस्मार्थ-  
मावष्टे श्रुतिः । स वा अयं पुरुषः सर्वासु पूर्वुं सर्वशरीरेषु पुरिशयः पुरि शेत इति

ब्रह्मेति । सप्रत्यवान्तरसगतिमाह—यत्कक्ष्यं चेति । हिरण्यकर्तृकं शरीरनिर्माणमत्र नोच्यते किंतु प्रकरणबलादीश्वरकर्तृकमित्याह—यत इति । शरीरसृष्ट्यपेक्षया लोकसृष्टिप्राथम्यम् । पुरस्ताद्देहसृष्ट्यनन्तर प्रवेशात्पूर्वमिति यावत् । स हि सर्वेषु शरीरेषु वर्तमानः पुरि शेत इति द्युत्पत्त्या पुरिशयः

लिए “इदं वं—” यहाँ से श्रुति मन्त्रद्वय का प्रतिपादन करती है । यह तो कह ही चुके हैं कि आयवंण ने तुम दोनों से त्वाष्ट्र ज्ञान (मधुविद्या) को गोपनीय ज्ञान के प्रति हेतुत्व सम्पादन किया था । तो फिर वह मधुविद्या क्या है ? इस पर कहा जाता है । “पुरश्चक्रे” में पुर शब्द शरीरवाचक है क्योंकि यह अव्याकृत ब्रह्म के व्याकृत होने की प्रक्रिया है । इसलिये उस परमेश्वर ने, अव्याकृत नामरूपो को व्याकृत करते हुए शरीर की सृष्टि से पूर्व (भूतोत्पत्ति क्रम से) पृथिवी आदि लोको को उत्पन्न करके “द्विपद” अर्थात् दो पैरो से उपलक्षित मनुष्य और पक्षी शरीरो को “चक्रे” अर्थात् उत्पन्न किया । उसके बाद उमने “चतुष्पद.” अर्थात् चार पैरो से उपलक्षित पशु के शरीरो को रचा । “पुर” अर्थात् पहले वह ईश्वर पक्षी लिङ्गशरीर होकर “पुर” यानी शरीरो में पुरुषरूप से प्रविष्ट हो गया । इसी वाक्य का अर्थ श्रुति स्पष्ट करती है । वह यह पुरुष “सर्वासु पूर्वुं” सब शरीरो में पुरिशय है, इसलिए पुरुष कहा जाता है । ‘पुरि’ यानी शरीरो में शयन करने से पुरिशय नाम

१. तृतीयचतुर्थयो । २ प्रवर्तते इति—इदं वा इत्याद्युक्तार्थब्राह्मणपूर्वक मन्त्रद्वयमिति शेषः । ३. यत्कक्ष्यं चेति—त्वाष्ट्रज्ञानस्य कक्ष्यज्ञान प्रति हेतुत्व चोत्पत्तिश्च चकारस्तथा च हेतुहेतुमद्भावरतयोरवान्तरसङ्गतिरिति ध्वनितम् । ४ अतः । ५ शरीरसृष्टेः प्राक् भूतोत्पत्तिप्रमेयेति बोध्यम् । ६ अलचन्द्रवत् । ७ कथमीश्वरस्य पुरुषत्वमित्यपेक्षायाम् । ८ प्राच्याभ्यामुदीच्यमन्त्रयोः । ९ परमात्मा ।

इदं वै तन्मधु दध्यङ्ङायर्वणोऽश्विभ्यामुवाच ।  
तदेतदृषिः पश्यन्नवोचत् । रूपं रूपं  
प्रतिरूपो बभूव तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय ।

उस इस मधु को दध्यङ्ङायर्वण ने अश्विनीकुमारो से कहा । यह देखते हुए मन्त्रद्रष्टा ऋषि ने कहा—वह परमात्मा रूप रूप के प्रतिरूप हो गया । अपना वह रूप अभिव्यक्त करने के लिए वही परमेश्वर माया से अनेक रूप वाला दीखता है । शरीररूप रथ में इसके इन्द्रिय घोड़े सौ और दश हैं ।

पुरिदायः सन्पुरुष इत्युच्यते । ननेनानेन किंचन किंचिदप्यनावृतमनाच्छादितम् । तथा ननेन किञ्चनानासृत्वमन्तर'ननुप्रवेशितं बाह्यभूतेना'न्तर्भूतेन च नानावृतम् । एवं स एव नामरूपात्मनाऽन्तर्बहिर्भवेन कार्यकरणरूपेण व्यवस्थितः । पुरश्चक्र इत्यादिमन्त्रः संक्षेपत आत्मैकत्वमाचष्ट इत्यर्थः ॥१८॥

इदं वै तन्मध्वित्यादि पूर्ववत् । रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव । रूपं रूपं प्रति प्रति-

सन्पुरुषो भवतीत्युक्त्वा "प्रकारान्तरेण" पुरुषत्वं श्रुत्यादयति—नेत्यादिना । वाक्यद्वयस्यैकार्यत्वमाशङ्क्य सर्वं जगदीतप्रोतत्वेनाऽऽत्मव्याप्तमित्यर्थविशेषमाश्रित्वाऽह—बाह्यभूतेनेति । "पूर्णात्वे मत्वात्मनः दिव्यो ह्यमूर्तः" इत्यादिश्रुतिमाश्रित्य फलितमाह—एवमिति । मन्त्रब्राह्मणयोर्"ध्वंमत्यमाशङ्क्याऽह—पुर इति ॥ १८ ॥

"प्राचीनमेव ब्राह्मणमनूय मन्त्रान्तरमवतारयति—इदमिति । प्रतिशब्द"स्तन्त्रेणोच्चरितः ।

पडा । "ननेन किंचनानावृत" यानी इस आत्मा से कुछ भी वस्तु अज्ञात नहीं है । "ननेन किंचनानावृतम्" यानी इस से भिन्न कोई वस्तु नहीं है, जो बाह्यभूत और अन्तर्भूत आत्मा के द्वारा अनुप्रवेशित न हो और व्याप्त न हो । उक्त रीति से (आत्मा की पूर्णता सिद्ध होने पर) वह आत्मा ही नामरूपात्मक अन्तर्बाह्य भाव से कार्य कारणरूप से स्थित है (उससे भिन्न अणुमात्र भी नहीं है) । "पुरश्चक्रे" इत्यादिमन्त्र भाव से कार्य कारणरूप से स्थित है । इस प्रकार पुरपशब्द का अर्थ वर्णित किया गया ॥१८॥ आत्मैकत्व की संक्षेप से निरूपण करता है । इस प्रकार पुरपशब्द का अर्थ वर्णित किया गया ॥१८॥

"इदं वै तन्मधु" इत्यादि श्रुतिवाक्य का अर्थ पूर्वमन्त्र के अर्थ समान है । "रूप रूप प्रतिरूपो

१ आत्मना । २. वस्तु क्रम्याप्तम् ओततन्मुभिर्वि वस्त्रम् । ३ प्रीतिरिव वास । ४. आत्मना । ५. अव्याप्तम् । ६ एवमिति—उक्तरीत्याऽऽत्मन पूर्णत्वे सतीत्यर्थः । ७ आत्मैव । ८ व्यवस्थित इति—न ततोऽन्यदणुमात्रमप्यस्तीति न द्वैतापत्तिशङ्कापूकोऽपीति भावः । ९ इति पुरश्चक्रार्थो वर्णित इत्यर्थः । १०. आधाराद्येभिनर्देशाद्वैतापत्तिमाशङ्क्य प्रवारात्तत्पानुसरणम् । ११. प्रकारान्तरेणेति—पूर्यानि सर्वे स्वार्थमेनेति श्रुत्यर्थेति । तथा च वातिके—"पूर्णात्वात्पुरुष सोऽय ब्रह्मैक पुरुषसत्त." ॥१२२॥ इति । १२. एतद्वाक्यद्वयेन । १३. पुरप "न बाह्यान्वन्तरो ह्यहं पूर्णं अथ पुरपस्य तत्त्वमत आह—ब्रह्मेति । १४. एतद्वाक्यद्वयेन । १५. पुरप "न बाह्यान्वन्तरो ह्यहं पूर्णं" । १६. विरोध विसबाद धैलक्षण्यमिति वा । १७. त्रि-पूर्वमुक्तमिदं वा इत्यादि वा । १८.

अनेकार्यतात्पर्येण ।

इन्द्रो मायामिः पुरुरूप ईयते युक्ता ह्यस्य  
हरयः शता दशेति । अयं वै हरयोऽयं वै दश  
च सहस्राणि ब्रह्मि चानन्तानि च 'तदेतद्ब्रह्मा-  
'पूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म 'सर्वा-  
नुभूरि'त्यनुशासनम् ॥ १६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि द्वितीयाध्याये

पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

यह परमात्मा ही इन्द्रियरूप अश्व भी यही दश सहस्र, अनेक एव अनन्त हैं । वह यह ब्रह्म कारणरहित, कार्यरहित, त्रिजातीय द्रव्य, ससर्गशून्य और अवाह्य है । यह आत्मा ही सबका अनुभव करने वाला परमात्मा है । वस यही सम्पूर्ण वेदान्ती का उपदेश है ॥१६॥

॥ इति पञ्चम ब्राह्मणम् ॥

रूपो रूपान्तरं बभूवेत्यर्थः । प्रतिरूपोऽनुरूपो वा यादृक्संस्थानी मातापितरौ तत्संस्थान-  
स्तदनुरूप एव पुत्रो जायते । न हि चतुष्पादो द्विपाज्जायते द्विपादो वा चतुष्पात् । स एव  
हि परमेश्वरो नामरूपे व्याकुर्वाणो रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव । किमर्थं पुनः 'प्रतिरूपमा-

रूप रूपमुपाधिभेदं प्रति प्रतिरूपो रूपान्तरं प्रतिबिम्बं बभूवेत्येतत्प्रतिरूपो बभूवेत्यत्र विवक्षितमिति  
योजना । अनुरूपो वेत्युक्तं विद्वेषोति—याश्चित्पादिना । उक्तमर्थमनुभवारूढं करोति—न हीति ।  
रूपान्तरभवने कश्चिन्तरं वारयति—स एव हीति । प्रतिरूप्यापनाय शास्त्राचार्यादिभेदेन तत्त्वप्रकाशना-

बभूव" अर्थात् देह-देह क प्रति (यानी उपाधिभेद के प्रति प्रतिबिम्ब) रूपान्तर हो गया । (अवच्छेद  
पक्ष को प्रदर्शित किया जाता है—) "प्रतिरूप." यानी अनुरूप हा गया । (लोकव्यवहार में) जिस  
प्रकार की सृष्टि वाले माता-पिता होते हैं, उसी सृष्टि के अनुरूप ही पुत्र उत्पन्न होता है । ऐसा  
नही हुआ करता कि चतुष्पाद उपलक्षित पशुशरीरो से द्विपाद उपलक्षित मनुष्यशरीरो की उत्पत्ति  
हो जाय अथवा मनुष्यो से पशुमा की उत्पत्ति हो जाय । वह परमेश्वर ही नाम-रूप से सृष्टि होकर

१ इदानीमात्मन पारमार्थिक स्वरूपमाह—तदेतदिति । अपूर्वादिरूप यद्ब्रह्म तदेवंतद् समस्त जगत् न  
तद्व्यतिरेकेणास्तीत्यर्थं । २ किं तद्ब्रह्म आत्मनोऽर्थान्तरं नेत्याह—अयमिति । अयं प्रत्यगात्मैव  
ब्रह्मेति न ब्रह्म परोक्ष ब्रह्माभेदाच्च न प्रतीच सत्सारित्वमित्यभिप्राय । ३. कोऽपी प्रत्यगात्मा तत्राऽह—  
सर्वानुभूति । सर्वरूपाऽनुभवरूपश्चेत्यर्थं । तदुक्तं वार्तिके—“सर्वानुभव एवायमत सर्वानुभू पर ।  
कात्स्न्यसिर्वा भवेदेव विमानत्वात्तथाऽनुभू ॥१४५॥ इति । कात्स्न्यं पूर्णत्वम् । ४ इत्यनुशासनमिति—  
“इतीत्युक्तपरामर्शो वेदाना धानुशासनम् । कर्तव्यमेतद्विज्ञानमिति वेदानुशासनम् ॥ अस्वातिलङ्घने क्षोप  
संसारानर्पसंज्ञति । कुर्वतनच महत्स्नाभ आत्मन कृतकृत्यतेति ॥१४६-१४७॥ ५ अवच्छेदपक्ष दर्शयति—  
अन्विति । ६ सस्थानमाहुः । ७ प्रत्युपाधिर्ह्यमिति यावत् । ८ देह देह प्रतीति यावत् ।

गमनं तस्येत्युच्यते । तदस्याऽऽत्मनो रूपं प्रतिचक्षणाय प्रतिह्यापनाय । यदि हि नाम-  
रूपे न व्याक्रियेते तदाऽस्याऽऽत्मनो निरुपाधिकं रूपं प्रज्ञानधनाख्यं न प्रतिह्यायेत । यदा  
पुनः कार्यकरणात्मना नामरूपे व्याकृते भवतस्तदाऽस्य रूपं प्रतिह्यायेत । इन्द्रः परमेश्वरो  
मायाभिः प्रज्ञाभिर्नामरूपकृतमिध्याभिमानैर्वा न तु परमायंतः पुरुरूपो बहुरूप ईयते  
गम्यते एकरूप एव प्रज्ञानधनः सन्नविद्याप्रज्ञाभिः । कस्मात्पुनः कारणात् । युक्ता रथ  
इव वाजिनः स्वविषयप्रकाशनाय हि यस्मादस्य हरयो हरणादिन्द्रियाणि शता शतानि

येत्यर्थः । "तदेव व्यतिरेकेणान्वयेन च स्फुटयति—यदि हीत्यादिना । मायाभिः प्रज्ञाभिरिति "परपक्ष-  
मुक्त्वा स्वपक्षमाह—मायाभिरिति । मिथ्याघोहेतुमूतानाद्यनिवर्त्य"दण्डायमाकाज्ञानवशादेव बहुरूपो  
भाति । प्रकारभेदात् "बहुरूपेति । वाक्यार्थमाह—एवरूप एवेति । अविद्याप्रज्ञाभिर्बहुरूपो गम्यत  
इति पूर्वेण संबन्धः । परस्य बहुरूपत्वे निमित्तं अन्नपूर्वकं निवेदयति—कस्मादित्यादिना । यथा रथे  
युक्ता वाजिनो रथिनं "स्वगोचरं देशं प्रापयितुं प्रवर्तन्ते तथाऽस्य "प्रतीचो रथस्वानीये शरीरे युक्ता  
"हरयः स्वविषयप्रकाशनाय यस्मात्प्रवर्तन्ते तस्मादिन्द्रियाणां तद्विषयाणां च बहुलत्वात्"तत्तद्रूपेय  
बहुरूपो भातीति योजना । हरिशब्दस्येन्द्रियेषु प्रवृत्तौ निमित्तमाह—हरणादिति । प्रतीचो विषया-

रूप-रूप के अनुरूप हो गया । उसमें प्रत्युपाधि का आगम किसलिये हुआ, उसे बतलाया जाता है "तदस्य"  
अर्थात् उस प्रतिबिम्बात्मक आत्मा के रूप को "प्रतिचक्षणाय" यानी शास्त्र-आचार्यादि द्वारा प्रख्यापन  
करने के लिए (उसका आगम हुआ) । क्योंकि यदि नाम और रूपों की व्याकृति न होती, तब इस  
आत्मा का प्रज्ञानधनाख्य निरुपाधिकरूप प्रकाशित न हो पाता । किन्तु जिस समय कार्यकरणभाव से  
नामरूप व्याकृत होते हैं, तभी इस का रूप प्रकाशित होता है । "इन्द्र" यानी (नाना रूपों का उगादान  
असङ्गात्मा) परमेश्वर "मायाभिः" अर्थात् उपाधिभूत प्रज्ञा या नाम-रूप कृत मिथ्याभिमान से 'पुरुरूपः'  
बहुत रूपों वाला 'ईयते' प्रतीत होना है; परमायंतः ऐसा नहीं होता । अर्थात् प्रज्ञानधन एक रूप होता  
हुआ भी अन्तबुद्धियों के द्वारा बहुत रूपों वाला जाना जाता है । परन्तु आसिर पुरुषों का बहुत किस-  
लिये होता है । "हि" अर्थात् क्योंकि, अपने विषय को प्रकाशन करने के लिए रथ में जुते हुए घोड़ों के  
गमाने इस शरीर में 'शता' अर्थात् सैकड़ों हजारों "दश च" अर्थात् प्राणिभेद बाहुल्य से अनन्त इन्द्रियाँ  
हैं । इन्द्रियों का नाम 'हरि' क्यों पड़ा ? क्योंकि वे विषयों की ओर चित्त हर लेती हैं । इसलिए इन्द्रियों  
के विषय की बहुलता होने के कारण अपने विषयों को प्रकाशित करने में ही इन्द्रियाँ प्रवृत्त हैं, आत्मा को

१. प्रतिबिम्बात्मकम् । २. तदस्येत्यादि—अन्यथाऽविद्यापटलादतस्य स्वरूप (यापत्त्य) प्रवृत्तानुरूपेतिरिति  
भावः तद्रूपमित्यन्वयः । ३. शास्त्राचार्यादिना प्रख्यापनाय । ४. प्रवर्तन्ते । ५. अन्नज्ञात्मनो  
बहुभवनोपादानमाचष्टे—इन्द्र इति । ६. प्रज्ञाभिरिति—उपाधिभूताभ्यो धीभ्य इत्यर्थः । ७. इतोऽन्नरम्  
मायाभिरिति स्थलितः पाठो द्रष्टव्यः । ८. ज्ञायते प्रतीयते । ९. आविद्यान्तमुद्भिनिः । १०. पुगो  
यदृत्वम् । ११. शरीरे । १२. रगविजनिः शतानि मह्यघाणोत्वेवमसत्तदस्यत्वे तात्पर्यम् ।  
१३. उक्तप्रकाशनेव । १४. भृशं प्रवृत्तपटाम् । १५. लब्धायमाना—अविबेनिर्जनपारम्परेयानुभूयमाना ।  
१६. मायाया एतत्पेऽपि तच्छक्तिरूपाणा विद्योपाणा षाहृत्यात्मन बहृत्वोक्तिः । १७. स्वयन्तव्यम् । १८.  
रथस्वानीयस्य । १९. इन्द्रियाणि । २०. तत्तत्तादात्म्यापत्वेनि यावत् ।

दश च प्राणिभेदबाहुल्याच्छतानि दश च भवन्ति । तस्मादिन्द्रियविषयबाहुल्यात्तत्प्रकाशनायैव युक्तानि तानि नाऽऽत्मप्रकाशनाय । "पराश्च तानि व्यतृणत्स्वयंभूः" इति हि काठके । तस्मात्तैरेव विषयस्वरूपैरीयते न प्रज्ञानघनैकरसेन स्वरूपेण ।

'एवं तद्द्वयमन्यः परमेश्वरोऽन्ये हरय इत्येवं' प्राप्त उच्यते—अयं वै हरयोऽयं वै दश च सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च । प्राणिभेदस्याऽऽनन्त्यात् । किं बहुना तदेतद्ब्रह्म 'य आत्माऽपूर्वं नास्य "कारणं पूर्वं विद्यत इत्य"पूर्वम् । नास्यापरं कार्यं विद्यत इत्य"न-

न्यतीति शेषः । इन्द्रियबाहुल्ये हेतुमाह—प्राणीति । इन्द्रियविषयबाहुल्यात्प्रत्यगात्मा बहुरूप इति शेषः । नन्वात्मानं प्रकाशयितुमिन्द्रियाणि प्रवृत्तानि न तु रूपादिकमेव "तत्कथं "तद्विषयवशादात्मनोऽन्यथा" प्रथे"त्याशङ्क्याऽह—तत्प्रकाशनायेति । तस्मादिन्द्रियविषयबाहुल्यादित्य"त्रोक्तमुपसंहरति—तस्मादिति । यद्वा "यथोक्तश्रुतिवशेन लब्धमयंमाह—तस्मादिति । यस्मादिन्द्रियाणि "पराग्विषये प्रवृत्तानि तस्मात्तैरिन्द्रियै"विषयस्वरूपैरेवायं प्रत्यगात्मा गम्यते न तु स्वासाधारणेन रूपेणेत्यर्थः ।

युक्ता हीति संबन्धमाश्रित्य "शङ्कते—एव तर्हीति । अयमित्यादिवाचनेन परिहरति—अयमिति । तत्तदिन्द्रियादिरूपेणाऽऽत्मन एवाविद्यया भानात्संबन्धस्य च कल्पितत्वाद्वाहंतेहानि-रित्यर्थः । इन्द्रियानन्ये हेतुमाह—प्राणिभेदस्येति । "वाक्यार्थव्याख्यानार्थमित्यं गतेन संदर्भेण भूमिका- "मारचय्य "तत्परं वाक्यमवतार्यं ध्याकरोति—किं बहुनेत्यादिना । न केवलमध्यायद्वयस्यैवार्थोऽत्र

प्रकाशित करने में प्रवृत्त नहीं हैं । कठोपनिषद् में कहा है—"स्वयंभू परमेश्वर ने (शब्दादि विषयों को प्रकाशित करने के लिए प्रवृत्त होने वाली) इन्द्रियों को बहिर्मुख करके उनका हनन कर दिया है" । अतः (आत्मा के इन्द्रियागोचर होने से) उन्हीं विषयरूपों से बहुरूप प्रतीत होता है; प्रज्ञानघन एकरमस्वरूप से नहीं ।

इस प्रकार यह परमेश्वर अन्य है एक इन्द्रियां अन्य हैं, उनमें यह भेद प्राप्त होने पर श्रुति कहती है । यह इन्द्रियां परमेश्वर ही हैं तथा यही दश, सहस्र, अनेक एव अनन्त हैं क्योंकि प्राणियों के भेद की अनन्तता सिद्ध ही है । अधिक क्या कहे—यह जो क्षेत्रज्ञ आत्मा है, वह ब्रह्म है, "अपूर्वम्" यानी अकार्य-रूप है । "अपूर्व" नाम इसलिये पडा क्योंकि इसका पूर्व या कारण कोई नहीं है । "अनपरम्" यानी अका-

१. अनन्तानि भवन्तीत्यर्थः । २. प्राणिभेदबाहुल्यात् । ३. विषयप्रकाशनायेत्यर्थः । ४. प्रवृत्तानि । ५. आत्मन इन्द्रियगोचरत्वात् । ६. हरोणामात्मसंबन्धे सति अस्मि हरय इत्येवम् । ७. तथोभेदे । ८. य आत्मेति । "नाऽऽत्मनोऽन्यत्र साभाव्यमपूर्वमिति यदीरितम् । ब्रह्माऽऽत्मवेत्यतो वक्ति श्रुतिरैकत्वस्यसिद्धये" ॥ वा० १५२ ॥ ९. क्षेत्रज्ञः । १०. पूर्वमित्यस्यार्थं कारणमिति । ११. अकार्यरूपमित्यर्थः । १२. अकारण-रूपमित्यर्थः । १३. आत्मनोऽपि विषयत्वात् । १४. इन्द्रियविषयबाहुल्यात्प्राणोपात् । १५. बहुत्वप्रतीतिः । १६. इत्याशङ्क्येति—विषयबाहुल्यादात्मनो बहुरूपत्वं अदत्ता सिद्धान्तिना आत्मबाहुल्यादात्मनो बहुरूपत्वमर्थानु-सृतमेव तस्मात्पि विषयत्वाविशेषात्तथा आत्माश्रय इति धाङ्कुराशयः । १७. (भाष्ये) आत्मन अधीपाधिक-बहुत्वम् । १८. काठके । १९. अमात्मवर्गे । २०. विषयत्वेनेत्यर्थः । २१. शङ्कत इति—तस्य हरय इति संबन्धप्रतीतेर्देहापत्तिरिति तथाशयः । २२. तदेतदित्यादिमहावाक्यार्थस्येति यावत् । २३. त्वमर्थ परिशोध्यति यावत् । २४. अक्षय्याप्यंतात्पर्येकम् ।



गमनं तस्येत्युच्यते । 'तदस्याऽऽत्मनो रूपं 'प्रतिचक्षणाय प्रतिस्थापनाय । यदि हि नान-  
रूपे न व्याक्रियेते तदाऽस्याऽऽत्मनो निरुपाधिकं रूपं प्रज्ञानघनाख्यं न 'प्रतिस्थापेते । यदा  
पुनः कार्यकरणात्मना नामरूपे व्याकृते भवतस्तदाऽस्य रूपं प्रतिस्थापेते । 'इन्द्रः परमेश्वरो  
मायाभिः 'प्रज्ञाभिर्नामरूपकृतमिथ्याभिमानैर्वा न तु परमार्थतः पुररूपो बहुरूप इत्ये-  
व गम्यते एकरूप एव प्रज्ञानघनः सन्न 'विद्याप्रज्ञाभिः । कस्मात्पुनः कारणात्' । युक्ता रथ  
इव वाजिनः स्वविषयप्रकाशनाय हि यस्मादस्य" हरयो हरणादिन्द्रियाणि शता शतानि

पेत्यर्थं । "तदेव व्यतिरेकेणान्वयेन च स्फुटयति—यदि हीत्यादिना । मायाभिः प्रज्ञाभिरिति "परमज्ञ-  
पुरत्वा स्वपक्षमाह—मायाभिरिति । मिथ्याधीहेतुसूतानाद्यनिर्वाच्य" दण्डायमानाज्ञानवशादेव बहुरूपो  
भाति । प्रकारभेदात्तु "चहृत्किरिति । वाक्यार्थमाह—एवरूप एवेति । अविद्याप्रज्ञाभिर्बहुरूपो गम्यन्  
इति पूर्वोक्तं सवन्धः । परस्य बहुरूपत्वे निमित्तं प्रश्नपूर्वकं निवेदयति—कस्मादित्यादिना । यदा रथे  
युक्ता वाजिनो रथिनं "स्वगोचरं देशं प्रापयितुं प्रवर्तन्ते तथाऽस्य "प्रतीचो रथस्थानीये शरीरे तुल्य  
"हरय स्त्रविषयप्रकाशनाय यस्मात्प्रवर्तन्ते तस्मादिन्द्रियाणां तद्विषयाणां च बहुत्वोत्तत्त्वरूपे  
बहुरूपो भातीति योजना । हरिशब्दस्येन्द्रियेषु प्रवृत्तौ निमित्तमाह—हरणादिति । प्रतीचो विषय-

रूप रूप के अनुरूप हो गया । उसने प्रत्युपाधि का आगम किसलिये हुआ, उसे बतलाया जाता है "तदस्य"  
अर्थात् उस प्रतिबिम्बात्मक आत्मा के रूप को "प्रतिचक्षणाय" यानी शास्त्र-आचार्यादि द्वारा प्रस्थापन  
करने के लिए (उसका आगम हुआ) । क्योंकि यदि नाम और रूपों की व्याकृति न होती, तब इत  
आत्मा का प्रज्ञानघनाख्य निरुपाधिकरूप प्रकाशित न हो पाता । किन्तु जिस समय कायकरणभाव से  
नामरूप व्याकृत होते हैं तभी इस का रूप प्रकाशित होता है । इन्द्र "यानी (नाना रूपों का उपादान  
अमङ्गलता) परमेश्वर "मायाभिः" अर्थात् उपाधिभूत प्रज्ञा या नाम-रूप कृत मिथ्याभिमान से "पुररूप"  
वदत रूपों वाला 'ईयते' प्रतीत होना है, परमार्थतः ऐसा नही होता । अर्थात् प्रज्ञानघन एकरूप होना  
हृषी भो अमृतबुद्धिया के द्वारा बहुत रूपों वाला जाना जाता है । परन्तु आखिर पुरुषों का बहुत्व किन्-  
निये होता है । 'हि' अर्थात् क्योंकि, अपने विषय को प्रकाशन करने के लिए रथ में जुते हुए घोड़ों के  
ममान दस शरीर में 'शता' अर्थात् सैकड़ों हजारों 'दश च' अर्थात् प्राणिभेद ब्राह्मण्य से अनन्त इन्द्रियों  
हैं । इन्द्रिया का नाम 'हरि' क्यों पडा ? क्योंकि वे विषयों की ओर चित्त हर लेती हैं । इसलिए इन्द्रियों  
के विषय की बहुलता होने के कारण अपने विषयों को प्रकाशित करने में ही इन्द्रियाँ प्रवृत्त हैं, आत्मा को

- १ प्रतिबिम्बात्मकम् । २ तदस्येत्यादि—अन्यथाऽविद्यापटलादृतस्य स्वरूप (याथात्म्य) प्रकाशानुपपत्तेरिति  
भावः तदप्रमित्यवयव । ३ शास्त्राचार्यादिना प्रस्थापनाय । ४ प्रस्थापेते । ५ अमङ्गलतो  
बृहन्ननापादानमाचष्टे—इन्द्र इति । ६ प्रज्ञाभिरिति—उपाधिभूताभ्यो धीम्य इत्यर्थं । ७ इतोऽनन्तं  
मायाभिरिति स्तनित पाठो द्रष्टव्यः । ८ ज्ञायते प्रतीयते । ९ अविद्यानृतबुद्धिभिः । १० पुनो  
बहुरूपम् । ११ शरीरे । १२ दशविंशति शतानि सहस्राणीत्येवमसद्व्यत्ये तात्पर्यम् ।  
१३ उत्तमनाशनमव । १४ भवतु प्रपञ्चपक्षम् । १५ लम्बायमाना—अविदेकिनपारस्पर्येणापुन्यनना ।  
१६ मायाया एरत्वमपि तच्छक्तिरूपाणां विक्षेपाणां बाहुल्यात्तत्र बहुत्वोक्तिः । १७ स्वगतत्वम् । १८  
सिद्धमनीषम् । १९ इन्द्रियाणि । २० तत्तत्तादात्म्यापत्येति यावत् ।

काच्च गौतमाच्च गौतमः ॥ १ ॥

आग्निवेश्यादाग्निवेश्यः शाण्डिल्याच्चानभिम्लाताच्चा-  
नभिम्लात आनभिम्लातादानभिम्लात आनभिम्लाता-  
दानभिम्लातो गौतमाद्गौतमः संतवप्राचीनयोग्याभ्यां  
संतवप्राचीनयोग्यौ पाराशर्यात्पाराशर्यो भारद्वाजाङ्गा-  
रद्वाजो भारद्वाजाच्च गौतमाच्च गौतमो भार-  
द्वाजाङ्गारद्वाजः पाराशर्यात्पाराशर्यो वैजवापायनाद्-

से और गौतम से, गौतम ने ॥१॥

आग्निवेश्य से, आग्निवेश्य ने शाण्डिल्य और आनभिम्लात से, आनभिम्लात ने आनभिम्लात से, आनभिम्लात ने गौतम से, गौतम ने संतव और प्राचीनयोग्य से, संतव और प्राचीनयोग्य ने पाराशर्य से, पाराशर्य ने भारद्वाज से, भारद्वाज ने भारद्वाज और गौतम से, गौतम ने भारद्वाज से, भारद्वाज ने

स्वाध्यायार्थो 'जपार्थश्च' तत्र वंश इव वंशो यथा वेणुवंशः 'पर्वणः पर्वणो हि मिष्टते

हि ब्रह्मविद्या तेन सा 'महाभागधेयेति स्तुतिः । ब्राह्मणस्यार्थान्तरमाह—मन्त्रश्चेति । स्वाध्यायः  
'स्वाधीनोच्चारणक्षमत्वे सत्यध्यापनं जपस्तु प्रत्यहमावृत्तिरिति भेदः । 'यथोक्तनीत्या ब्राह्मणारम्भे  
स्थिते वंशशब्दार्थमाह—तत्रेति । 'सदेव स्फुटयति—यथेति । शिष्यावसानोपलक्षणोभूतात्पोतिमाध्या-

वतलाया जाता है । यह मन्त्र जप्यमन्त्रकल्प स्वाध्याय और जप के लिए है । वाँस के समान होने से  
प्रवतरणोक्तार्थक वंश शब्द का ग्रहण है । जिस प्रकार पर्वों का वंशभूत वाँस ग्रन्थिद्वय मध्यवर्ती भाग-

१. जपार्थश्चेति—जपस्तु ब्रह्मविद्योत्पत्तये । तथा च यातिक्वे—“जपोऽयं ब्रह्मविज्ञानजग्मने चोद्यते श्रुताविति”
- ॥ १ ॥ जपार्थश्चेति च शब्दार्थं वासिके—“पुमत्पुहोत्थितासङ्कानिवृत्त्यर्थं यथोदितम् । ब्रह्मज्ञानस्य वा वसो  
यलाच्छ्रुत्याप्यमुच्यते” ॥ २ ॥ इति । प्रकृतब्रह्मज्ञानस्य पुरुषबुद्धधुलेशितत्वसङ्कानिवृत्त्यर्थं ब्राह्मणमित्याह—  
पुमतीति । वसोपन्यासस्य यत्नो बहुधा वचनम् ॥ अत्र यथोदितमिति ब्रह्मज्ञानस्य विशेषणमव्ययीभावत्वादव्ययम् ।
२. अवतरणोक्तार्थकम् । ३. ग्रन्थिद्वयमध्यवर्तिभाग पर्वः । ४. महाभागधेयति—भागधेय इत भाग्ये  
भागप्रत्यययोः पुमान् इति । भाग्ये कर्मं शुभाशुभमिति च कोशः । तथा च महाप्रत्ययरूपेत्यर्थः । महाविज्ञानमिति  
यावत् । तत्र महत्त्वं च महावस्तुविययस्त्वमित्याह मद्वा महाभाष्यरूपेत्यर्थः यद्वा महद्भागधेय यस्या महाभाष्य-  
वतीत्यर्थः यतो महद्भिरङ्गीकृता महद्भिरनुगृहीत हि भाष्यवद्भवति स्तुत्य चेति । ५. स्वाधीनेति—  
स्वाधीनोच्चारणक्षमत्वंविशिष्ट यदग्योच्चारणानुकूलोच्चारणकर्तृत्वं तत्स्वाध्यायः । शिष्योच्चारणाधीनतटस्थो-  
च्चारणमादाय शिष्येऽतिव्याप्तिवारणाय विशेषणम् । उदाधीनत्वस्यायां गुरो स्वाध्यायव्यवहारवारणाय  
विशेष्यमिति निरवयव लक्षणम् । ६. यथोक्तप्रयोजनार्थमिति यावत् । ७. वंशसारस्यम् ।

वैजवापायनः कौशिकायनेः कौशिकायनिः ॥ २ ॥  
 घृतकौशिकाद्घृतकौशिकः पाराशर्यायणात्पाराश-  
 र्यायणः पाराशर्यात्पाराशर्यो जातूकर्ण्यज्जातूकर्ण्य  
 आसुरायणाच्च यास्काच्चाऽऽसुरायणस्त्रैवणेस्त्रैवणि-  
 रौपजन्धनेरौपजन्धनिरासुरेरासुरिर्भारद्वाजाद्भारद्वाज  
 आत्रेयादात्रेयो माण्डेर्माण्डिगौतमाद्गौतमो गौतमा-  
 द्गौतमो वात्स्याद्वात्स्यः शाण्डिल्याच्छाण्डिल्यः कंशो-  
 र्यात्काप्यात्कंशोर्यः काप्यः कुमारहारितात्कुमारहारितो  
 गालवाद्गालवो विदर्भीकौण्डिन्याद्विदर्भीकौण्डिन्यो  
 वत्सनपातो वाभ्रवाद्बत्सनपाद्वाभ्रवः पथः सौभरात्पन्थाः

पाराशर्यं से, पाराशर्यं ने वैजवापायन से, वैजवापायन ने कौशिकायनि से, कौशिकायनि ने ॥२॥  
 घृतकौशिक से, घृतकौशिक ने पाराशर्यायण से, पाराशर्यायण ने पाराशर्यं से, पाराशर्यं ने जातू-  
 कर्ण्यं से, जातूकर्ण्यं ने आसुरायण और यास्क से, आसुरायण ने त्रैवणि से, त्रैवणि ने औपजघनि से,  
 औपजघनि ने आसुरि से, आसुरि ने भारद्वाज से, भारद्वाज ने आत्रेय से, आत्रेय ने माण्डि से, माण्डि ने  
 गौतम से, गौतम ने गौतम से, गौतम ने वात्स्य से, वात्स्य ने शाण्डिल्य से, शाण्डिल्य ने कंशोर्यकाप्य से,  
 कंशोर्यकाप्य ने कुमारहारित से, कुमारहारित ने गालव से, गालव ने विदर्भीकौण्डिन्य से, विदर्भी-  
 कौण्डिन्य ने वत्सनपात् वाभ्रव से, वत्सनपात् वाभ्रव ने पन्था सोभर से, पन्था सोभर ने अयास्य आङ्गि-

तद्वद्व्यात्प्रभृत्या मूलप्राप्तेरयं वंशः । अथ्यायचतुष्टयस्याऽऽचार्यपरम्पराक्रमो वंश  
 इत्युच्यते । 'तत्र प्रथमान्तः शिष्यः पञ्चम्यन्त आचार्यः । परमेष्ठी विराट् । ब्रह्मणो

दारम्य तदादिवेदाध्यब्रह्ममूलपर्यन्तोऽयं वंशः पर्वणः पर्वणोः भिद्यत इति संबन्धः । वंशशब्देन निष्पन्नमयं-  
 माह—अथ्यायचतुष्टयस्येति । अथात्र शिष्याचार्यवाचकशब्दाभावे कुतो 'ध्यवस्येति तत्राऽह—  
 तनेति । परमेष्ठिब्रह्मशब्दयोरेकार्यत्वमाशङ्क्याऽह—परमेष्ठीति । कुतस्तर्हि ब्रह्मणो विद्याप्राप्ति-

रूप पर्यं से निम्न है, उसी प्रकार अग्रभाग से लेकर मूलप्राप्ति पर्यन्त यह वंश भी निम्न है । यहाँ अथ्याय-  
 चतुष्टयात्मक आचार्यपरम्पराक्रम को वंश कहा जाता है । उपरोक्त मन्त्रों में शिष्य के लिए प्रथमान्त  
 प्रयोग है एवं आचार्य के लिए पञ्चम्यन्त प्रयोग है । "परमेष्ठी" यानी विराट् ने "ब्रह्मणः" अर्थात्

१. वशे । २. वशे । ३. अयं गुरुरयं च शिष्य इति नियमः ।

अथ बृहदारण्यकोपनिषत्कण्डिकाद्यपदानां वर्णानुक्रमः ।

कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	पृ०	कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	पृ०
अथ कर्मणामामेत्येतदेपा०	१	६	३	४११	अथ चन्द्र सर्वेपा	२	५	७	६३४
अथ चक्षुरत्यवहृत्तद्यदा	१	३	१४	११८	अथ धर्म सर्वेपा भूताना	२	५	११	६३६
अथ त्रयो वाव लोका	१	५	१६	३७६	अथ वायु सर्वेपा	२	५	४	६३२
अथ प्राणमत्यवहृत्स यदा	१	३	१३	११७	अथऽस्तनयित्नु सर्वेपा	२	५	६	६३५
अथ मनोऽत्यवहृत्तद्यदा	१	३	१६	११८	अहर्वा अश्व पुरस्तात्	१	१	२	२५
अथ यदा सुपत्तो भवति	२	१	१६	४६५	आग्निवेश्यादानिवेश्य०	२	६	२	६६६
अथ रूपाणा चक्षु०	१	६	२	४१०	आत्मवेदमग्र आसीत्पु०	१	४	१	१५१
अथ वऽश । पीतिमाप्यो	२	६	१	६६५	आत्मवेदमग्र आसीदेक	१	४	१७	३२२
अथ श्रोत्रमत्यवहृत्तद्यदा	१	३	१५	११८	आपो वा अकंस्तद्यदाऽ	१	२	२	४६
अथ ह चक्षुरूचु	१	३	४	१००	इद मानुषऽ सर्वेपा	२	५	१३	६४०
अथ ह प्राणमूचुस्त्व न	१	३	३	१००	इद वै तन्मधु पश्यन्-				
अथ ह मन ऊचु	१	३	६	१०१	वोचत् । आथर्व०	२	५	१७	६१७
अथ ह श्रोत्रमूचु	१	३	५	१०१	इद वै तन्मधु पश्यन्-				
अथ हेममामन्य प्राण०	१	३	७	१०२	वोचत् । तद्वा	२	५	१६	६५८
अथात् पवमानानामे०	१	३	२८	१४२	इद वै तन्मधु पश्यन्-				
अथात् सम्प्रतिर्यदा	१	५	१७	३७८	वाचत् । पुरश्चक्रे	२	५	१८	६५६
अथातो ब्रतमोमाऽत्ता	१	५	२१	३६५	इद वै तन्मधु पश्यन्-				
अथाऽऽत्मनेऽनाद्यमाणा०	१	३	१७	११६	वोचत् । रूपऽ	२	५	१६	६६१
अथाधिदेवत ज्वलिध्या०	१	५	२२	४००	इदऽ सत्यऽ सर्वेपा	२	५	१२	६३८
अथाध्यात्ममिदमेव मूर्तं	२	३	४	५५०	इमा आप सर्वेपा	२	५	२	६३१
अथामूर्तं प्राणश्च यश्चा०	०	३	५	५५२	इमा दिश सर्वेपा	२	५	६	६३३
अथामूर्तं वायुश्चान्नरिक्ष	२	३	३	५४५	इमावेव गोतमभरद्वाजा०	२	२	४	५३८
अथेरथभ्यमन्यत्त मुखाञ्च	१	४	६	१७३	इय पृथिवी सर्वेपा	२	५	१	६२८
अथेतस्य प्राणस्याप	१	५	१३	३५८	इय विद्यु रसर्वेपा भूताना	२	५	८	६३४
अथेतस्य मनतो ह्यौ	१	५	१२	३६५	उपा वा अश्वस्य मेध्यस्य	१	१	१	२०
अथेप श्लोको भवति	१	५	२३	४०२	एष स एव बृहस्पति०	१	३	२०	१२०
अथो अथ वा आत्मा	१	४	१६	३१७	एष स एव ब्रह्मणस्पति०	१	३	२१	१२६
अद्भ्यसर्वं चन्द्रमसश्च	१	५	२०	३६२	एष स एव साम वाग्वै	१	३	२२	१३०
अथमग्नि सर्वपा भूताना	२	५	३	६३१	एष स एव उदगीय	१	३	२३	१३४
अथमाकाश सर्वेपा	२	५	१०	६३५	धृतकौशिकाद्दधृतकौशिव	२	६	३	६६७
अथमात्मा सर्वेपा भूताना	२	५	१४	६४१	तदाह्वयदह्यविद्यया	१	४	६	२४८
अथमादित्य सर्वेपा	२	५	५	६३३	तदेतत्त्रेय पुत्रात्त्रेयो	१	४	८	२४३

कण्डिकाद्यपदानि	श्र०	ब्रा०	क०	पृ०	कण्डिकाद्यपदानि	श्र०	ब्रा०	क०	पृ०
तवेतद्ब्रह्म क्षयं विद्	१	४	१५	३०६	ब्रह्म वा इदमग्र आसी-				
तदेतन्मूर्तं यदन्यत्	२	३	२	५४२	दमेकमेव	१	४	११	२६८
तदेव श्लोको भवति ।					मैत्रेयी होवाच	२	४	१	५८०
अवगिबिलश्चमस	२	२	३	५३६	यत्किञ्च विजिज्ञास्यं	१	५	६	३६२
तद्वापि ब्रह्मदत्तश्चैकित्वा०	१	३	२४	१३६	यत्किञ्चाविज्ञातं प्राणस्य	१	५	१०	३६३
तद्भेद तर्ह्य व्याकृतमासीत्	१	४	७	१८६	यत्र हि द्वैतमिव भवति तदि-				
तमेताः सप्ताक्षितय	२	२	२	५३४	तर इतरं जिघ्रति	२	४	१४	६१६
तस्य हेतस्य पुरुषस्य	२	३	६	५५३	यत्सप्तान्नानि मेघया				
तस्य हेतस्य साम्नोः यः					तपसाऽजनयत्पिता	१	५	१	३३१
प्रतिष्ठां वेद	१	३	२७	१४१	यत्सप्तान्नानि मेघया तपसा-				
तस्य...सुवर्णं वेद	१	३	२६	१४०	ऽजनयत्पितेति	१	५	२	३३४
तस्य...स्वं वेद	१	३	२५	१३८	यो वै स सवत्सर	१	५	१५	३७४
तस्य वाचः पृथिवी	१	५	११	३६४	यो ह वै शिशुश्च				
तस्यैव सा विसृष्टिरेव	१	४	६	१७४	साधानश्च	२	२	१	५३०
ते देवा अद्भुवभ्रंतावद्वा	१	३	१८	१२१	विज्ञातं विजिज्ञास्यम-				
ते ह वाचमूचुस्त्वं न	१	३	३	६५	विज्ञानमेत	१	५	८	३६२
ते होचुः भव नु सोऽभूत्	१	३	८	१०६	स एव संवत्सरः प्रजापतिः	१	५	१४	३७०
त्रयं वा इद नाम रूपं	१	६	१	४०६	स ऐक्षत यदि वा	१	२	५	५७
त्रयो लोका एत एव	१	५	४	३६१	स त्रेधाऽऽत्मानं व्यकुरु-				
त्रयो वेदा एत एव	१	५	५	३६१	ताऽऽदित्यं	१	२	३	५१
श्रीष्यात्मनेऽकुरुतेति					स नैव व्यभवत्तच्छ्रेयो-				
मनो वाच	१	५	३	३५४	रूपमत्यसृजत	१	४	१४	३०३
दिवश्चैनमादित्याच्च	१	५	१६	३६१	स नैव व्यभवत्स				
देवाः पितरो मनुष्या					विशमसृजत	१	४	१२	३०२
एत एव	१	५	६	३६१	स नैव व्यभवत्स शौद्र				
रश्मवालाकिर्हानूचानो	२	१	१	४१६	वर्णमसृजत	१	४	१३	३०३
द्वया ह प्राजापत्या					स यत्रैतत्स्वप्न्यया चरति	२	१	१८	४६०
देवाश्चानुराश्च	१	३	१	७१	स यथा दुन्दुभेर्दुन्दुभ्यमानस्य	२	४	७	४६२
द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्तं	२	३	१	५४०	स यथाऽऽर्द्धघागेरभ्या-				
नैवेह किञ्चनाग्र आसीत्	१	२	१	२८	हितात्...व्याख्यानानि	२	४	१०	५६७
पिता माता प्रजैत	१	५	७	३६१	म यथा वीणायै वाद्यमानायै	२	४	६	५६६
पृथिव्यै चैनमग्नेश्च	१	५	१८	३८८	स यथा शह्यस्य ध्माय-				
ब्रह्म स परादाद्यो भूतानि तं	२	४	६	५६०	मानस्य	२	४	८	५६४
ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्-					स यथा सव				
दात्मानमेवावेत्	१	४	१०	२५२					

कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	पृ०	कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	पृ०
स यथा संश्ववसित्व					स होवाच गार्ग्यो य				
उदके	२	४	१२	६०६	एवासौ विद्युति	२	१	४	४२५
से यथोर्णनाभिः	२	१	२०	४७८	स होवाच न वा धरे				
स वा भ्रयमात्मा सर्वेषां					पत्युः कामाय	२	४	५	५८४
भूतानामधिपतिः	२	५	१५	६४२	स होवाच याज्ञवल्क्यः				
स वै नैव रेमे नस्मादे-					प्रिया वतारे	२	४	४	५८३
काको न रमते	१	४	३	१६७	स होवाचाजातशत्रुः				
स वै वाचमेव प्रथमा-					प्रतिलोमं	२	१	१५	४२६
मर्यवहस्ता	१	३	१२	११६	स होवाचाजातशत्रुरेतावत्	२	१	१४	४३३
स होवाच गार्ग्यो य					स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैव				
एवायमग्नौ	२	१	७	४२८	एतत् पुरुषः क्वैष	२	१	१६	४५३
स होवाच गार्ग्यो य					स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैव				
एवायमप्सु	२	१	८	४२९	एतत् पुरुषस्तदेवा	२	१	१७	४५६
स होवाच गार्ग्यो य					सा वा एषा देवता द्वर्नामि	१	३	६	१०६
एवायमाकाशे	२	१	५	४२६	सा वा एषा देवततासा				
स होवाच गार्ग्यो य					मृत्युमपहत्य	१	३	१०	११३
एवायमात्मनि	२	१	१३	४३२	सा वा एषा देवततासा				
स होवाच गार्ग्यो य					मृत्युमपहत्यार्पना	१	३	११	११६
एवायमादक्षे	२	१	६	४२९	सा होवाच मैत्रेयी । यद्गु	२	४	२	५८१
स होवाच गार्ग्यो य					सा होवाच मैत्रेयी येनाह	२	४	३	५८३
एवाय छायामयः	२	१	१२	४३२	सा होवाच मैत्रेय्यत्रैव भा	२	४	१३	६१७
स होवाच गार्ग्यो य					सोऽक्रामयत् द्वितीयो	१	२	४	५४
एवायं दिक्षु	२	१	११	४३१	सोऽक्रामयत् भूपसा	१	२	६	६०
स होवाच गार्ग्यो य					सोऽक्रामयत् मेथ्य	१	२	७	६३
एवायं यन्त	२	१	१०	४३०	सोऽबिभेत्तस्मादेकाकी	१	४	२	१५७
स होवाच गार्ग्यो य					सोऽप्रास्य भ्रातृरसो-				
एवाय वायो	२	१	६	४२७	ज्जाना हि रसः	१	३	१६	१२५
स होवाच गार्ग्यो य					सोऽश्वेदह वाव सृष्टिः	१	४	५	१७२
एवासावदित्ये	२	१	२	४२२	सो हेयमीक्षाचक्रं	१	४	४	१७०
स होवाच गार्ग्यो य									
एवासौ चन्द्रे	२	१	३	४२४					